

वीर सेवा मन्दिर
दिल्ली



कम गंगा

कम गंगा

कम

287.11 $\frac{1}{2}$
वर्ग

होली-कानिका पृष्ठ २५३

पृष्ठ २७ विद्या-

पृष्ठ-१८ जैन-प्रतीक (बादी) हे तोता तिले का प्रमाण
सांख्यी मासिक पत्र-संभाग ८ संख्या ८ प्रेष-कारिता लोचकी
संयोजक पृष्ठ ११३-१४७

पृष्ठ १८-२-पृष्ठ २० जैतेयो में तीव्र दोषों का ज्ञान है

निर्वास पृष्ठ १८-२-पृष्ठ २० जैतेयो में तीव्र दोषों का ज्ञान है

पृष्ठ ११८ नमः शिवाय का रूप

आ ३ म

निरुक्तम् ॥

निघण्टुभाष्यम्

श्रीमन्महामुनिवर्ययास्काचार्यप्रणीतम्

खगडविषयसूच्योपेतम्

* अजमेर-नगरे *

वैदिकग्रन्थालये

मुद्रितम्

संवत् १९६९

धर्माख शुक्ल

तृतीयवार १०००]

[मूल्य ॥१॥ डाकव्यय १॥]

वीर

आदेशम्

निरुक्तम् ॥

निघण्टुभाष्यम्

१९५६-५७-५८-५९-६०-६१-६२

श्रीमन्महासुनिवर्ययास्काचार्य्यधर्णीतम्

खण्डविषयसूच्योपेतम्

—

अजमेर-नगरे

वैदिकग्रन्थालये

मुद्रितम्

—

संवत् १९६८

पात्र मुक्त

विवर १०००

—

मूल्य ॥=॥ डाकव्यय =॥

अथ प्रथमादि-चतुर्दशाध्यायानां विषयमूची ॥

अथ नैगमकाण्डम् ॥

प्रकरणम् विषयः पृष्ठ पंक्तिसे-पृष्ठ पंक्ति तक.

अथ प्रथमाध्यायः व्याख्यानोपदेशाः

प्रथमः पादः	नामाख्यातयोः	१	१	२	६
द्वितीयः पादः	निपातानाम्	२	७	३	६
तृतीयः पादः	निपातानाम्	३	७	५	१६
चतुर्थः पादः	प्रकृतिविचारः	५	१७	६	१९
पञ्चमः पादः	ग्रन्थप्रयोजनानि	६	२०	७	१७
षष्ठः पादः	ग्रन्थप्रयोजनानि	७	१८	९	२३

अथ द्वितीयाध्यायः नैघण्टुकव्याख्या

प्रथमः पादः *	निर्वचनोपदेशाः †	१०	१	११	२३
द्वितीयः पादः	नै० अ० ख० ‡	१२	१	१३	२३
तृतीयः पादः	नै० १ २—३ +	१३	२४	१४	२६
चतुर्थः पादः	नै० १ ४	१५	१	१५	२७
पञ्चमः पादः	नै० १ ५—६	१६	१	१७	३
षष्ठः पादः	नै० १ ७—१०	१७	४	१८	१८
सप्तमः पादः	नै० १ ११—१७	१८	१६	२०	१८

अथ तृतीयाध्यायः नैघण्टुकव्याख्या

प्रथमः पादः	नै० २ १—२	२१	१	२२	११
द्वितीयः पादः	नै० २ ३—२२	२३	१२	२६	१४
तृतीयः पादः	नै० ३ १—१३	२६	१५	२८	२४
चतुर्थः पादः	नै० ३ १४—३०	२९	१	३१	२२

* यह प्रथम चरण निरुक्त का है । † यह भी विषय निरुक्त में है । ‡ यहाँ अ० से निघण्टु का अध्याय और ख० से निघण्टु का खण्ड समझना चाहिये ।

+ निघण्टु के दूसरे खण्ड से तीसरे खण्ड तक समझना चाहिये ।

अथ चतुर्थाध्यायः नैगमव्याख्या

प्रथमः पादः	नैग० ४*	१	१-९	३२	१	३४	१२
द्वितीयः पादः	नैग० ४	१	१०-२७	३४	१३	३७	१३
तृतीयः पादः	नैग० ४	१	२८-४८	३७	१४	४०	१०
चतुर्थः पादः	नैग० ४	१	४९-६२	४०	११	४१	७

अथ पञ्चमाध्यायः नैगमव्याख्या

प्रथमः पादः	नैग० ४	२	१-३३	४४	१	४७	११
द्वितीयः पादः	नैग० ४	२	३४-४६	४७	१२	५०	६
तृतीयः पादः	नैग० ४	२	४७-६४	५०	७	५२	१०
चतुर्थः पादः	नैग० ४	२	६५-८४	५२	११	५५	१५

अथ षष्ठाध्यायः नैगमव्याख्या

प्रथमः पादः	नैग० ४	३	१-२२	५६	१	५८	३
द्वितीयः पादः	नैग० ४	३	२३-४१	५८	४	६०	१२
तृतीयः पादः	नैग० ४	३	४२-७०	६०	१३	६३	४
चतुर्थः पादः	नैग० ४	३	७१-१००	६३	५	६५	२१
पञ्चमः पादः	नैग० ४	३	१०१-११६	६५	२२	६८	३
षष्ठः पादः	नैग० ४	३	११७-१३२	६८	४	७०	१४

अथ दैवतकारणम् ॥**अथ प्रथमाध्यायः दैवतव्याख्या (निरुक्ते सा माध्यायः)**

प्रथमः पादः	दैवतपरिचयः	७१	१	७२	८
द्वितीयः पादः	दैवतसंख्यादिनिर्णयः	७३	९	७४	९
तृतीयः पादः	दैवतभक्त्यादिनिर्णयः	७४	१०	७५	२६
चतुर्थः पादः	दै० ५ १ १-अग्निः †	७६	१	७७	७
पञ्चमः पादः	दै० ५ १ २-जातवेदाः	७७	८	७७	२१
षष्ठः पादः	दै० ५ १ ३-वैश्वानरः	७७	२२	७९	१२
सप्तमः पादः	दै० ५ १ ३-वैश्वानरः	७९	१३	८१	२१

* यथा प्रथम ऋद्धि निगण्टु का अध्याय, दूसरा ऋद्धि खण्ड का, तीसरा उसा खण्ड के शब्द से चौथा शब्द तक का है ॥

† यह निरुक्त के विषय है चतुर्थ पाद के आंग संख्याद्वारा में अन्तिम संख्या उसा शब्द का है जो शब्द साथ में लिखा है ॥

अथ द्वितीयाध्यायः अत्रैवाप्रियव्याख्या च (निरुक्ते अष्टमाध्यायः)

प्रथमः पादः	वै० ५ २ १-द्रविणोदाः	८२	१	८३	८
द्वितीयः पादः	वै० ५ २ २-११	८३	६	८६	१४
तृतीयः पादः	वै० ५ २ १२-१३	८६	१५	८८	१७

अथ तृतीयाध्यायः पृथिवीस्थानदेवतानिर्व० (निरुक्ते नवमाध्यायः)

प्रथमः पादः	५ ३ १-६	८९	१	९१	१५
द्वितीयः पादः	५ ३ ७-१६	९१	१६	९४	३
तृतीयः पादः	५ ३ १७-२८	९४	४	९७	९
चतुर्थः पादः	५ ३ २९-३६	९७	१०	९९	१३

अथ चतुर्थाध्यायः मध्यस्थानदेवतानिर्व० (निरुक्ते दशमाध्यायः)

प्रथमः पादः	५ ४ १-७	१००	१	१०३	१७
द्वितीयः पादः	५ ४ ८-१५	१०३	१८	१०६	६
तृतीयः पादः	५ ४ १६-२३	१०६	१०	१०९	११
चतुर्थः पादः	५ ४ २४-३२	१०९	१५	१११	२१

अथ पञ्चमाध्यायः तदेव (निरुक्ते एकादशाध्यायः)

प्रथमः पादः	५ ५ १-७	११२	१	११४	१३
द्वितीयः पादः	५ ५ ८-१५	११४	१४	११६	१७
तृतीयः पादः	५ ५ १६-२४	११६	१८	११९	२३
चतुर्थः पादः	५ ५ २४-३६	१२०	१	१२३	१७

अथ षष्ठाध्यायः सुस्थानदेवतानिर्वचनम् (निरुक्ते द्वादशाध्यायः)

प्रथमः पादः	५ ६ १-६	१२४	१	१२६	२४
द्वितीयः पादः	५ ६ ७-११	१२७	१	१२८	२२
तृतीयः पादः	५ ६ १२-२३	१२९	१	१३२	१८
चतुर्थः पादः	५ ६ २४-३७	१३३	१	१३६	७

अथ त्रयोदशाध्यायः अतिस्तुतिनिर्वचनम् १३७ १४०

अथ चतुर्दशाध्यायः ऊर्ध्वमार्गगतिनिर्वचनम् १४१ १५१

अथ अकारादिवर्णक्रमेण खण्डप्रतीकसूची ॥

(अ)

	अध्याये	खण्डे	पृष्ठे	पंक्तौ
अक्रान्त्समुद्रः	१४	१६	१४६	१६
अक्षण्वतः कर्णवन्तः	१	६	४	१५
अक्षरं न क्षरति	१३	१२	१३९	२४
अग्निं नरो दीधितिभिः	५	१०	४८	२४
अग्निः पूर्वेभिर्ऋषिभिरीड्यो	७	१६	७६	१३
अग्निमीळे पुरोहितम्	७	१५	७६	७
अग्निरस्मि जन्मना	१४	२	१४१	७
अङ्गिरसो नः पितरः	११	१९	११६	३
अजोहवीदध्विना	५	२१	५२	२१
अञ्जन्ति त्वामध्वरे देवयन्तो	८	१८	८७	१
अतिष्ठन्तीनामनिवेशनानाम्	२	१६	१९	६
अतोऽन्ये भावविकाराः	१	३	१	२२
अत्राह गोरमन्वत	४	२५	४१	७
अथ निपाताः	१	४	२	८
अथ निर्वचनम्	२	१	१०	४
अथ यानि पृथिव्यायतनानि	९	१	८६	४
अथ यान्येतान्यौत्तमिकानि	७	२३	७८	१९
अथ ये हिंसामाश्रित्य	१४	८	१४३	१५
अथ ये हिंसामुत्सृज्य	१४	६	१४३	१९
अथालुप्तोपमानि	३	१८	२९	२
अथाकारचिन्तनं देवतानाम्	७	६	७३	७१
अथात आप्रियः०	८	४	८३	१०
अथातो दैवतम्	७	१	७१	६

(५)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
अथातो युस्थाना देवगणाः	१२	३५	१३१	२
अथातो युस्थाना देवताः	१२	१	१२४	४
अथातोऽनुक्रमिष्यामः	२	५	१२	२
अथातोऽनुक्रमिष्यामः	७	१४	७६	२
अथातो मध्यस्थाना देवगणाः	११	१३	११४	१५
अथातो मध्यस्थाना देवताः	१०	१	१००	४
अथातो मध्यस्थानाः स्त्रियः	११	२२	११६	१९
अथातोऽष्टौ द्वन्द्वानि	९	३५	९७	११
अथादित्यान्	७	२३	७८	१४
अथापि य एषां न्यायवान्	१	१३	६	१
अथापि वैश्वानरीयो द्वादशकपालो	७	२३	७८	६
अथापीदमन्तरेण पदविभागो न	१	१६	७	१९
अथापीदमन्तरेण मन्त्रेष्वर्थप्रत्ययो न	१	१५	६	२१
अथाप्यष्टौ द्वन्द्वानि *	७	४	७३	१
अथाप्यस्तेनिर्वृत्तिस्थानेषु	२	१	१०	३
अथाप्येवं सर्व एव †	१	१४	६	१६
अथेमा अतिस्तुतय	१३	१	१३७	४
अथैतानीन्द्रभक्तीत्यन्तरिक्षलोको	७	१०	७४	२३
अथैतान्यादित्यभक्तीन्यसौलो०	७	११	७५	१
अदर्हकृत्सममृजो वि स्वानि	१०	६	१०२	६
आदितिरदीना	४	२२	४०	१२
आदितिर्द्यौर्गदितिरन्तरिक्षम्	४	२३	४०	१३
अग्निगुर्मन्त्रो भवति	५	११	४९	१२
अन्यमू पु त्वम्	११	३४	११५	१८
अन्विदनुमते	११	३०	११८	२०
अपश्यं गोपामनिपद्यमानमा	१४	३	१४१	१३
अपाङ्गप्राङ्हेति स्वधया गृभीतो	१४	२३	१४८	३

* “न्यायाप्यष्टौ” संश्लिष्टो मुद्रितो मूले । † “एवमेव” संश्लिष्टो मुद्रितो मूले ।

	अ०	ख०	ग०	घ०
अपागूहन्नमृतां मर्त्येभ्यः	१२	१०	१२६	११
अपामुपस्थे महिषा अगृभ्णत	७	२६	८०	८
अपुरुषविधाः स्युरित्यपरमपि	७	७	७४	१
अपोषा अनसः सरत्	११	४७	१२२	१६
अञ्जामुक्थैरहिम्	१०	४४	१११	२
अभि त्वा पूर्वर्पातये	१०	३७	१०९	७
अभि न इच्छा यूथस्य माता	११	४९	१२३	६
अभि प्रवन्त समनेव योषाः	७	१७	७६	१७
अभीदमेकमेको अस्मि	३	१०	२४	२४
अभ्रातेव पुंस एति प्रतीची	३	५	२२	१४
अमत्रोऽमात्रो महान्	६	२३	६५	२३
अमन्दान्तसोमान्	९	१०	८१	८
अमीवहा वास्तोष्पते	१०	१७	१०४	१२
अमीषां चित्तं प्रतिलाभयन्ती	९	३३	८७	१
अयं यो होता किरु	६	३५	७०	१
अयं वेनश्चोदयत् पृथ्निगर्भा	१०	३९	१०९	१४
अयं स शिङ्क्ते	२	८	१३	१६
अयमेवाग्निर्द्रविणोदा इति	८	२	८२	१३
अयमेवाग्निर्वैश्वानर इति	७	२३	७८	११
अर्चतिकर्माण उत्तरे धानवश्च	३	१९	२९	८
अरण्यान्यरण्यान्यसौ	९	३०	९६	८
अर्थवन्तः शब्दसामान्यादे०	१	१६	७	७
अरायि काणे विकटे	६	३०	६८	७
अरुणो मासकृद् वृकः	५	२१	५२	१४
अलातृणो बल इन्द्र	६	२	५६	२१
अभ्रापिनद्धं मधु	१०	१२	१०३	६
अश्मास्यमवतम्	१०	१३	१०३	१२
अभ्रवं हि भूरिदावत्तरा	४	४	४०	३

(७)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
अश्वं न त्वा वारवन्तम्	१	२०	९	१४
अश्वो वोल्हा	६	२	८९	६
अष्टोत्तरं सन्धिगतम्	१३	७	१४३	७
अस्य वामस्य पलितस्यम्	४	६	४२	४
असश्चन्ती भूरिधारे	५	२	४४	१६
असुनीते मनो अस्मासु	१०	४०	१०९	२१
असूर्ते सूर्ते रजसिनिपत्ते	६	१६	६२	५
अस्ति हि वः सजात्यम्	६	१४	६१	२४
अस्मा इदु प्र भग	६	२०	६४	११
चस्मे ते बन्धुः	६	७	५८	२०
अह इति च ह इति च	१	५	२	२३
अहश्च कृष्णमहर्जुर्नञ्च	२	२१	१८	१
अहिरिव भागैः पर्ययति	६	१५	६२	१४

(आ)

आइत्यर्वागर्थे	१	६	२	१
आकाशगुणःशब्दः	१४	४	१४२	१
आ घा ता गच्छान्	४	२०	३९	१७
आघो मेघो नाघो गाघो	२	२	१०	१३
आ जङ्घन्ति सान्वेषां	६	२०	६३	१७
आजासःपूषणं रथे	६	४	५७	१७
आजुह्वान् ईड्यो वन्मश्रु०	८	८	८४	११
आ ते करो शृणवामा	२	२७	१६	२६
आदधिकाः शवसा	१०	३१	१०७	२३
आदाय श्येनो अभरन्	११	२	११२	५
आदित्य इति पुत्रः	१३	११	१३९	१९
आधव आधवनात्	६	२०	६८	५
आ नो यज्ञं भारती नूयमे०	८	१३	८५	१९

(८)

	अ०	स्व०	पृ०	पं०
आपान्तमन्युस्तृपलप्रभर्मा	५	१२	४९	२०
आपो हि ष्ठा मयोभुवस्ता	६	२७	६५	१६
आयजीवाजसातमा	६	३६	१७	१३
आयाहीन्द्र पथिभिरीलितेभिः	१४	३१	१५०	३
आश्विषेणो ह्योत्रमृषि	२	११	१४	११
आरात्रि पार्थिवं रजः	६	३९	६६	२
आरुद्रास इन्द्रवन्तः	११	१५	११५	१
आवासुपस्थमद्रुहा	६	३७	९७	१७
आविशुन्मद्भिर्मरुतः	११	१४	११४	१७
आविष्टयो वर्द्धते चारुरासु	८	१५	८६	७
आसस्त्राणासः शवमानमच्छेन्द्रं	१०	३	१००	११
आसुह्वयन्ती यजते उपाके	८	११	८५	६

(९)

इतीमानि चत्वारि	१	१२	५	१८
इतीमा देवता अनुक्रान्ताः	७	१३	७५	१७
इदं श्रेष्ठं ज्योतिषां ज्योतिः	२	१६	१७	९
इदं विष्णुर्विचक्रमे	१२	१६	१२८	१६
इदन्तेऽन्याभिरसमानमद्विर्याः	१४	३४	१५०	२१
इन्द्र आशाभ्यस्परि	६	१	५६	८
इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहु	७	१८	७६	२५
इन्द्राणीमासु नारिषु	११	३८	१२०	१४
इन्द्रासोमा समघशंसमभ्यघम्	६	११	६०	१६
इन्द्रेण सं हि दृक्षसे	४	१२	३५	३
इन्द्रो अस्मां अरद०	२	२६	१९	२०
इन्द्रो दिव इन्द्र ईशे	७	२	७१	१०
इमं तं पश्य वृषभस्य	९	२४	९४	१४
इमं मे गंगे समुने	९	२६	९५	४

(९)

	अ०	ख०	ग०	घ०
इमा गिर आदित्येभ्यो	१२	३६	१३३	४
इमा रुद्राय स्थिरधन्वने	१०	६	१०१	१३
इयं शुष्मेभिर्विसखा इवारुजन्	२	२४	१८	१२
इषिरेण ते मनसा सुतस्य	४	७	३३	२४
इहेन्द्राणिमुप ह्वये	९	३४	९७	६
इहेह जाता समवावशीता०	१२	३	१२४	१६

(ई)

ईर्म्मान्तासः सिलिकमध्यमासः	४	१३	३५	१२
-----------------------------	---	----	----	----

(उ)

उत गता व्यन्तु	१२	४६	१३६	१
उत त्वं मख्ये स्थिरपीतमाहु	१	२०	९	१
उत त्वः पश्यन्न ददर्श	१	१९	८	१७
उत नाहिर्बुध्न्यः	१२	३३	१३२	८
उत स्मैनं वस्त्रमधि न	४	२४	४०	९
उ तस्य वार्जा क्षिपणि	२	२८	२०	७
उतासि मैत्रावरुणौ	५	१४	५०	१३
उदीरितामवर उत्परास	११	१८	११५	२१
उदु ज्योतिरमृतं	११	१०	११४	१
उदुत्यं जातवेदसं	१२	१५	१२७	२१
उद्वृह रक्षः सहमूलमिन्द्र	६	३	५७	५
उत प्र वद मण्डूकि	९	७	९०	१२
उपलप्रक्षिप्युपलेषु	६	५	५८	५
उप इवासय पृथिवीमुत	६	१३	६२	३
उप ह्वये सुदुषां धेनुमेतां	११	४३	१२१	१७
उपाव सृज त्मन्यासमञ्जन्	८	१७	८६	१७
उपो अदर्शी शुन्ध्युवो	४	१६	३६	२१
उर्वशी व्याख्याता	११	३५	१२०	२

(१०)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
उर्ध्वश्यप्सरा	५	१३	५०	८
उपस्तक्चित्रमाभर	१२	६	१२	८
उष्णिगुत्सनाता भवति	७	१२	७५	८

(ऋ)

ऋचां त्वः पोषमास्ते	१	८	४	४
ऋचो अक्षरे परमे	१३	१०	१३९	१३
ऋतस्य द्वि शुरुधः सन्ति	१०	४१	११०	५

(ए)

एकया प्रतिधा पिबन्	५	११	४९	४
एकः सुपर्णः स समुद्रमा विवेश	१०	४६	१११	९
एकार्थमनेकशब्दमित्येतदुक्तम्	४	१	३२	४
एतेष्वेव स्थानव्यूहेष्वेतु०	७	११	७५	२
एतदस्या अनःशये	११	४८	१२३	१
एता उ त्या उषसः	१२	७	१२५	१२
एषां लोकानां रोहेण	७	२३	७८	२

(ओ)

ओमासश्चर्षणीधृतः	१२	४०	१३४	९
------------------	----	----	-----	---

(क)

क ईषते तुज्यते को बिभाय	१४	२६	१२८	२३
कक्ष्यारज्जुरश्वस्य	२	२	१०	२०
कतस पूर्वा कतरा परा	३	२२	३१	१५
कदामर्त्तमराधसं पदा	५	१७	५१	१५
कनीनकेव विद्रधे नवे	४	१५	३६	७
कनिकदञ्जनुषं	९	४	८९	१७
कर्मनामात्युत्तराणि	३	१	२१	३
कायमानो वना त्वम्	४	१४	३५	२२
कादरहं वतो भिष०	६	६	५८	१०

(११)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
किं ते कृण्वन्ति कीकटेषु	६	३२	६६	५
किमित्ते विष्णो	५	८	४८	६
किमिच्छन्ती सरमा	११	२५	११७	१६
कुहस्विदोषा कुह वस्तोः	३	१५	२७	१२
कुहमहं सुवृतं	११	३३	११९	१३
कृणुष्व पाजः पसितिं	६	१२	६१	४
कृष्णं नियानं हरयः	७	२४	७९	१४
केश्यग्निं केशी विषं	१२	२६	१३०	६
को अग्निमीदृ	१४	३७	१४९	३
को अद्य युक्ते धुरि गा ऋतस्य	१४	२५	१४८	१७
को नु मर्या अमिथितः	४	२	३२	७
क्रीळन्तौ पुत्रैर्नमृभिरिति	१	१६	७	८
क्षेत्रस्य पतिः क्षेत्रं	१०	१४	१०३	१६
क्षेत्रस्य पतिना वयं	१०	१५	१०३	२१
क्षेत्रस्य पते मधुमन्तमूर्मि	१०	१६	१०४	३

(ग)

गायन्ति त्वां गायत्रिणो	५	५	४६	१६
गौरमीमेदनु वत्सं	११	४२	१२१	११
गौरश्वः पुरुषो हस्तीति	१	१	१	९
गौरर्मिमाय सलिलानि	११	४०	१२१	१

(च)

चत्वारि वाक्परिमिता पदानि	१३	९	१३९	१
चत्वारि शृङ्गा त्रयो अस्य पादा	१३	७	१३८	१२
चतुरश्रिद्विदमानात्	३	१६	२८	१
चित्रं देवानामुदगादनीकं	१२	१६	१२८	१
चिदित्येषोऽनेककर्मा •	१	४	२	११

(१२)

(ज)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
जगती गततमं छन्दो०	७	१३	७५	१७
जराबोध तद्विविद्धि	१०	८	१०२	१
जातवेदसे सुनवाम सोमम्	१४	३३	१५०	१४
जातवेदाः कस्माज्जातानि वेद	७	१९	७७	९
जीवाभो अभिधेतनादि०	६	२७	६७	४
जुष्टो दमूना अतिथि०	४	५	३३	८
ज्मया अत्र वसवः	१२	४३	१३५	८

(त)

तं परिवर्त्तमान	१४	५	१४२	९
तत्सूर्यस्य देवत्वं०	४	११	३५	१
तत्र चतुष्टुवं नोपपद्यते	१	२	१	१४
तदद्य वाचः प्रथमं मसीय	३	८	२३	१६
तद्येऽनादिष्टदेवता मन्त्रास्तेषु	७	४	७२	२३
तदिदास भुवनेषु	१४	२४	१४८	१०
तनुत्यजेव तस्करा	३	१४	२७	७
तनूनपात्पथ ऋतस्य याना०	८	६	८३	२२
तन्नस्तुरीपमद्भुतं	६	२१	६४	१८
तमू षु समन्ता गिरा	१०	५	१०१	४
तरत्स मन्दी धावति	१३	६	१३८	८
तस्याः समुद्रा अधि	११	४१	१२१	६
ताँ अध्वर उशतो	६	१३	६१	१७
ता वां वास्तून्युश्मसि	२	७	१२	२१
तिततु परिपवनं भवति	४	९	३४	१४
त्वया वयं सुवृधा ब्रह्मणम्पते	३	११	२५	१६
तिस्र एव देवता इति नैरुक्ता०	७	५	७३	१०
तिस्र एव देवता इत्युक्तं	७	८	७४	११
तिस्रो वाच ईरयति	१४	१४	१४६	१

(१३)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
तिर्यग्बिलश्चमस	१२	३८	१३३	१६
तुञ्जेतुञ्जे य उत्तरे	६	१८	६३	२२
तुविक्षं ते सुकृतं	६	३३	६९	१६
ते अचरन्ती समनेव	६	४०	६८	११
त्यमू षु वाजिनं देवजूतं	१०	२८	१०७	७
त्रयः केशिन ऋतुथा	१२	२७	१३०	१२
त्र्यम्बकं यजामहे	१४	३५	१५१	१
त्वमग्ने शुभिस्त्व०	६	१	५६	४
त्वमह्म प्रशंसिषो देवः	१४	२८	१४९	९
त्वया मग्नो सरथमारुजन्तो	१०	३०	१०७	१७
त्वष्टा दुहित्रे वहतुं	१२	११	१२६	१६
त्वेषमिथा समरणं	११	८	११३	१६

(द)

दक्षस्य वादिते जन्मानि	११	२३	११७	१
दशावनिभ्यो दशकक्ष्येभ्यः	३	६	२४	५
द्रविणोदाः कम्माद्ध	८	१	८२	४
द्रविणोदा द्रविणसो	८	२	८२	६
दासमन्त्रीरहिगोपा	२	१७	१६	१६
द्विश उत्तराणि नामानि	३	२०	२९	२६
देवस्त्वष्टा सविता	१०	३४	१०८	१७
देवानां पत्नीरुशतीरवन्तु	१२	४५	१३५	२०
देवानां भद्रा सुमतिर्ऋजूयतां	१२	३६	१३४	४
देवानां माने प्रथमा अतिष्ठन्	२	२२	१८	९
देवा नो यथा सदमिद्	४	१९	३८	१७
देवी ऊर्जाहुती	९	४३	६६	६
देवी जोष्ट्री वसुधित्वा	९	४२	९८	२२
देवी वाचमजनयस्त	११	२६	११८	१३

	अ०	खं०	पृ०	पं०
देवेभ्यो वनस्पते हवींषि	८	१६	८७	७
दैव्या होतारा प्रथमा	८	१२	८५	१३
द्यावा न पृथिवी इमं	६	३८	९८	१
द्यौर्मै पिता जनिता	४	२१	३६	२३
द्वा सुपर्णा सयुजा	१४	३०	१४६	२३

(ध)

धन्वना गा	६	१७	९३	१
धाता ददातु दाशुषे	११	११	११४	४
धेनुं न इषं पिन्वत	६	२९	६८	१

(न)

न जामये तान्वो रिक्थमारैक्	३	६	२३	४
नतं विदाथ य इमा जजाना	१४	१०	१४३	२४
न नूनमस्ति नो श्वः	१	६	३	८
न पापासो मनामहे	६	२५	६६	१६
न यस्य द्यावापृथिवी	५	३	४५	१२
नराशंसस्य महिमानमेषा	८	७	८४	५
न विजानामि यदि वेदमस्मि	१४	२२	१४८	१
नवो नवो भवति जायमानः	११	६	११३	६
नहि ग्रभायारणः	३	३	२१	१३
नाहमिन्द्राणि रारण	११	३६	१२०	१८
नि यद् वृणश्चि	५	१६	५१	६
निराविध्यद् गिरिभ्य आ	६	३४	६६	२२
निष्ट्वत्क्रासाश्चिदिन्नरो	१	१०	५	१
नीचीनवारं वरुणः	१०	४	१००	१८
नूनं सा ये प्रति वरं	१	७	३	१४
न्यक्रन्दयन्नुपयन्त एनं	६	२३	६४	७

(प)

पत्नीवन्तः सुता इम०	५	१८	५१	२०
---------------------	---	----	----	----

	अ०	खं०	पृ०	पं०
पथस्पथः परिपतिं	१२	१८	१२८	११
परं मृत्यो अनुपरोहि	११	७	११३	१२
परिषद्यं ह्यरणस्य	३	२	२१	६
परे यिचांसं प्रबतो	१०	२०	१०५	२
परोक्षकृताः प्रत्यक्षकृताश्च	७	३	७२	६
पथ्याया इव त्वदारिवन०	१	९	४	२४
प्रियमेधवदन्निव०	३	१७	२८	१८
पवित्रं पुनातेः	५	६	४७	१३
पवित्रवन्तः परि वाचमासते	१२	३२	१३२	१
पावका नः सरस्वती	११	२६	११७	२३
पाबीरवी तन्यतु	१३	३०	१११	९
पितुं नु स्तोषम्	९	२५	९४	५१
पुनरोहि वाचस्पते	१०	१८	१०४	१२
पुनरोहि वृषाकपे	१२	२८	१३०	१९
पुरु त्वा दाश्वा०	५	७	४७	२२
पूषा त्वेतश्च्यावयतु	७	९	७४	१७
पृथक् प्रायन प्रथमा	५	२५	५४	४
प्रजापते न त्वदेतान्यन्यो	१०	४३	११०	२१
प्रति त्वं चारुमध्वरं	१०	३६	१०९	३
प्रतत्ते अद्य	५	९	४८	१४
प्र तद्वोचेयं भव्यायेन्दवे	१०	४२	११०	११
प्र नूनं जातवेदसमश्वं	७	२०	७७	१२
प्र नू महित्वं वृषभस्य वोचम्	७	२१	७८	७
प्र पर्वतानामुशती	९	३९	९८	५
प्रयाजान्मे अनुयाजौश्च	८	२२	८८	१
प्र वावृजे सुप्रथा	५	२८	५५	५
प्र वोऽरुह्य जुजुषाणासो	६	१६	६२	१५
प्र वो महेमन्बमानाया	११	९	११३	२०

(१६)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
प्राचीनं बर्हिः प्रदिशा पृथिव्या०	८	९	८४	१७
प्रातर्जितं भगमुग्रं हुवेम	१२	१४	१२७	१४
प्रातर्यजध्वमश्विन्म	१२	५	१२५	१
प्रातर्युजा वि बोधया	१२	४	१२४	१९
प्रावेपा मा बृहतो	९	८	९०	१६
प्रीणित्विध्वान् हितं जयाथ	५	२६	५४	१५
प्रेते वन्दतु प्र वयं	६	९	६१	१

(अ)

बतो बतासि यम्	६	२८	६७	१४
बलित्था पर्वतानां	११	३७	१२०	९
बहुनामान्युत्तराणि	३	१३	२६	१६
बह्वीनां पिता	५	१४	९२	८
बृहती परिवर्हणात्	७	१२	७५	११
ब्रह्मा देवानां	१४	१३	१४५	१२

(भ)

भद्रं वद दक्षिणतो	९	५	९०	१
-------------------	---	---	----	---

(म)

मनुष्यनामान्युत्तराणि	३	७	२३	१३
मन्त्रा मननाच्छन्दांसि छादनात्	७	११	७५	८
मरुत्वां इन्द्र वृषभो रणाय	४	८	३४	६
महत्तत्सोमो महिषश्चकारा	१४	१७	१४६	२३
महो अर्यः सरस्वती	११	१७	११८	३
मा त्वा सोमस्य गल्दया	६	९४	६६	९
मा ते राधांसि	१४	३७	१५१	११
मा नः समस्य दूढ्यः	५	२३	५३	१६
मा नो मित्रो वरुणो	९	३	८९	११
मा नोऽहिर्बुध्न्यो	१०	४५	१११	६
मित्रो जनान्यातयति ब्रुवाणो	१०	२२	१०५	१७

(१७)

	अ०	ख०	गृ०	पं०
मूर्धा सुबो भवति	७	२७	८०	१६
मेघन्तु ते वह्नयो	८	३	८३	१

(य)

य इन्द्राग्नी सुतेषु	५	२२	५३	५
य इमे द्यावापृथिवी जनित्री	८	१४	८६	१
यत्रा वदेते अवरः परश्च	७	३०	८१	७
य ई चकार न सो अस्य	२	८	१३	६
यबिद्धि त्वं गृहेगृहे	९	२१	६३	२४
यज्ञसंयोगाद्राजा	५	११	९१	१७
यज्ञेन यज्ञमयजन्त	१२	४१	१३४	१७
यत्त्वा देव प्रपिवन्ति	११	५	११२	२१
यत्रा सुपर्णा अमृतम्य भाग०	३	१२	२६	४
यथैतदिन्द्रो वैकुण्ठो	७	२	७२	१
यथो हि नु वा एत०	१	१४	६	७
यदिन्द्राग्नी परमस्यां	१२	३१	१३१	१८
यदा ते मर्तो अनु	६	८	८९	१४
यादन्द्र चित्र मेहनास्ति	४	४	३३	१
यनुदञ्चो वृषाकपे	१३	३	१३७	११
यदेदेनमदधुर्यज्ञियासो	७	२६	८१	१
यदेवापिः शन्तनवे पुरोहितो	२	१२	१४	२०
यद् द्याव इन्द्र ते शतं	१३	२	१३७	७
यद्वाग्वदन्यविचेतनानि	११	२८	११८	८
यवं वृकेणाश्विना वपन्तेषं	६	२६	६६	१९
यस्मिन् वृक्षे सुपलाशे	१२	२९	१३१	१
यस्मै त्वं सुद्रविणो	११	२४	११७	१०
या ओषधीः पूर्वा जाता	६	२८	६५	२१
या ते दिद्युदक्मृष्टा	१०	७	१०१	१९

(१८)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
यामथर्वा मनुष्पिता	१३	३४	१३२	१४
यावन्मात्रशुषसो न प्रतीकम्	७	३१	८१	१२
ये ते सरस्व ऊर्मयो	१०	२४	१०६	६
येनापावक० तेन नो	१३	२५	१३०	२
येनापावक० प्रत्यङ्देवानां	१२	२४	१२९	१९
येनापावक० भुरण्युरिति	१२	२२	१२६	८
येनापावक० धित्वाभेपि	१२	२३	१२६	१३
यो अतिदमो दीदयन्	१०	१६	१०४	२३
यो अस्मै घंस उत वा	६	१९	६४	१
यो जात एव प्रथमो मनस्वा	१०	१०	१०२	१६

(२)

रथन्तु मारुतं वयम्	११	५०	१२३	१३
रथे निष्ठयति	११	९	१६	९२
रमध्वं मे वचसे सोम्याय	२	२५	१९	१२
रम्भः पिनाकमिति दण्डस्य	३	२१	३०	११
रश्मिनामान्युत्तराणि	२	१५	१६	२
राकामहं सुहवां	११	३०	११८	२४
राज्ञः पुरुषो राजपुरुषो	२	३	१०	२६
रात्रिनामान्युत्तराणि	२	१८	१७	५
रुशद्वत्सा रुशनी श्रेत्यागा०	२	२०	१७	१५

(३)

बक्ष्यन्तीवेदा गनीगन्ति	९	१८	९३	४
वनस्पतिर्व्याख्यात०	८	१६	८६	१६
वनस्पते रशनया नियूय	८	२०	८७	६
वनस्पते वीङ्मन्त्रो	१	१२	९१	२०
वयः सुपर्णा उभ सेदुरिन्द्रं	४	३	३२	१२
वराहो मेघो भवति	५	४	४६	५

	अ०	खं०	पृ०	पं०
वसातिषु स्म चरथो	१२	२	१२४	९
वाङ्मामान्युत्तराणि	२	२३	१८	२०
वात आ वातु भेषजं	१०	३५	१०८	२३
वामं वामं त आदुरे	६	३१	६८	२०
वायवा याहि दर्शतेमे	१०	२	१००	७
वायुर्वा त्वा	१	५	२	२३
विद्याम तस्य ते वयं	४	१८	३८	४
विद्या ह वै ब्राह्मणमाजसाम	२	४	११	१०
विद्युन्न या पतन्ती	११	३६	१२०	३
विधुं दद्राणं समने	१४	१८	१४७	१
विप्रं विप्रासोऽवसे देवं	१४	३२	१५०	८
विरूपास इदृषयस्त	११	१७	११५	१६
विवृक्षान्दन्त्युत	१०	११	१०२	२४
विश्वकद्राकर्षो वीति चक्र इति	२	३	११	१
विश्वकर्मन् हविषा वावृधानः	१०	२७	१०७	१
विश्वकर्मा विमना	१०	२६	१०६	१२
विश्वकर्मा सर्वस्य कर्त्ता	१०	२५	१०६	११
विश्वानरस्य वस्पति	१२	२१	१२९	३
विश्वानरो व्याख्यातः	१२	२०	१२९	२
विश्वा रूपाणि प्रति मुंचते	१२	१३	१२७	४
विष्ट्वी शमी तरणित्वेन	११	१६	११५	६
वि हि सोतोऽरसृक्षत	१३	४	१३७	१६
वृकश्चन्द्रमा भवति	५	२०	५२	१२
वृक्षस्य नु ते	१	४	२	१६
वृक्षे वृक्षे नियतामीमयद्	२	६	१२	११
वृषभः प्रजां वर्षतीति	६	२२	९४	५
वृषाकपायि रेवति	१२	६	१२६	४
वेनो वेनतेः	१०	३८	१०९	१३

(२०)

	अ०	खं०	पृ०	पं०
वैश्वानरः कस्माद्वि०	७	२१	७७	२३
वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम	७	२२	७८	१
* वैश्वानरीयो द्वादशकपालो भवती०	७	२४	७६	१०
व्यचस्वतीरुर्विया वि श्रयन्तां	८	१०	८४	२४
व्याख्यातं दैवतं यज्ञांगञ्च	१४	१	१४१	३

(श)

क्षतं जीव शरदो बद्धमानः	१४	३६	१५१	६
शं नो भवन्तु वाजिनो	१२	४४	१३५	१४
शचतिर्गतिकर्मा कम्बोजेष्वे०	२	२	१०	१३
शासद्बह्निर्दुहितुर्नप्यङ्गा०	३	४	२१	१६
शुक्रं ते अन्यद् यजतं ते	१२	१७	१२८	६
शुनासीराविमां	९	४१	९८	१७
श्येनो व्याख्यातः	११	१	११२	४
अद्वयाग्निः समिध्यते	६	३१	९६	१३
आयन्त इव सूर्य	६	८	५०	११

(ष)

षड् भावविकारा	१	२	१	१४
---------------	---	---	---	----

(स)

स इत्तमोऽवयुनं ततन्वत्	५	१५	५०	१९
संवत्सरं शशयाना	६	६	९०	७
सक्तुमिव तितउना पुनन्तो	४	१०	३४	१५
सद्यश्चिद् यः शवसा	१०	२६	१०७	१२
सद्यो जातो व्यमिमीत यज्ञ०	८	२१	८७	१६
सप्त ऋषयः प्रतिहिताः	१२	३७	१३३	१०
सप्त युञ्जन्ति रथमेकचक्र०	४	२७	४२	११
सप्तार्द्धगर्भा भुवनस्य रेतो	१४	२१	१४७	१६
सप्तस्मिञ्जायमान आसत	१०	४७	१११	१५

	अ०	खं०	पृ०	पं०
समान्नायः समान्नातः	१	१	१	५
समानमेतदुदकं	७	२३	७८	२६
समिद्धो अद्य मनुषो दुरोणे	८	५	८३	१२
सं मातपन्त्यभितः	४	६	३३	१६
स यद्यनुरुध्यते तद्भवति	१४	६	१४२	१३
सविता यन्त्रैः पृथिवीमरम्णा०	१०	३२	१०८	५
सविता व्याख्यातः	१२	१२	१२७	२
सस्निमविन्दश्चरणे नदीनाम्	५	१	४४	४
साकञ्जानां सप्तथमाहु	१४	१९	१४७	६
साक्षात्कृतधर्माण ऋषयो	१	२०	९	८
साधारणान्युत्तराणि षट्	२	१३	१५	२
सिनीवालि पृथुष्टुके	११	३२	११९	७
सुकिशुकं शस्मालि विश्वरूपं०	१२	८	१३५	२०
सुगा वो देवाः	१२	४२	१३५	४
सुगुरसत्सुहिरण्यः	५	१९	५२	१
सुदेवो असि वरुण	५	२७	५४	३५
सुपर्ण वस्ते मृगो	९	१९	६३	१०
सुविते सु इते सूते	४	१७	३७	१५
सुविदुरिव सु विज्ञायेते	१	१०	५	६
सूयवसाद् भगवतीहि भूया	११	४४	१२२	२
सूर्यस्येव वक्षथो	११	२०	११६	९
सृण्येव जर्भरी तुर्फरीतू	१३	५	१३८	१
सृप्रः सर्पणादिदमपीतरत्	६	१७	६३	६
सेनेव सृष्टामं	१०	२१	१०५	७
सोमं गावो धेनवो बावशानाः	१४	१५	१४६	७
सोमं मन्यते पपिवान्	११	४	११२	१५
सोमः पवते जनिता	१४	१२	१४५	५
सोमस्य राज्ञः	११	१२	११४	६

	अ०	खं०	पृ०	पं०
सोमानं स्वरणं कृणुहि	६	१०	६०	१४
स्तिया आपो भवन्ति	६	१७	६३	४
स्तुषेय्यं पुरुषर्षसः	११	२१	११६	१३
स्तोमेन हि दिवि देवासो	७	१८	८०	२१
स्त्रियः सतीस्तां उ न	१४	२०	१४७	१४
स्थाणुरयं भारहारः	१	१८	८	११
स्थूरं राधः क्षताश्वं	६	२२	६५	४
स्योना पृथिवि	९	२३	६६	१८
स्वरादित्यो भयति	२	१४	१५	१५
स्वर्यस्तो नापेक्षन्त	१३	८	१३८	१९
स्वसराण्यहानि भवन्ति	५	४	४६	११
स्वस्तिरिद्वि प्रपथे	११	४६	१२२	१०
स्वादिष्ठया मदिष्ठया पवस्व	११	३	११२	१२

(ह)

हविर्भिरैक स्वरितः	१	११	५	११
हंसः । धर्मः । यज्ञः ।	४	११	१४४	९
हंसः शुचिषद्व०	१४	२६	१४६	१३
हविषा जारो अयां	५	२४	५३	२३
हविषान्तमजरं स्वर्विदि	७	२५	८०	४
हिक्कृण्वती वसुस्तनी	११	४५	१२२	६
हिमोता नो अध्वरं	६	२२	६५	१
हिमनार्गिनं घ्नन्तवारयेथां	६	३६	७०	८
हिरण्यगर्भः सगवस्तंतामि	१०	२३	१०५	२३
हिरण्यनामान्युत्तमाणि	२	१०	१३	२५
हिरण्यस्तृपः सवितर्यया	१०	३३	१०८	११
हृदा वष्टेपु मनसो जवेषु	१३	१३	१४०	५

अथ निरुक्ते पूर्वषट्कप्रारम्भः ॥

अथ प्रथमाध्यायः ॥



तत्र प्रथमः पादः ॥

ओ३म ॥ समाप्तायः समाप्तातः स व्याख्यातव्यस्तमिमं समाप्तायं निघ-
ण्टव इत्याचक्षते । निघण्टवः कस्मान्निगमा इमे भवन्ति छन्दोभ्यः समाहृत्य समा-
हृत्य समाप्तातास्ते निगन्तव एव सन्तो निगमनान्निघण्टव उच्यन्ते इत्यौपमन्यवो-
ऽपि वा हननादेव स्युः समाहृता भवन्ति यद्वा समाहृता भवन्ति ॥

तद्यान्येतानि चत्वारि पदजातानि नामाख्याते चोपसर्गनिपाताश्च तानीमानि
भवन्ति । तत्रैतन्नामाख्यातयोर्लक्षणं प्रदिशन्ति भावप्रधानमाख्यातं सत्त्वप्रधानानि
नामानि । तद्यत्रोभे भावप्रधानं भवतः पूर्वापरीभूतं भावमाख्यातेनाचष्टे व्रजति प-
चतीत्युपक्रमप्रभृत्यपवर्गपर्यन्तं मूर्त्तं सत्त्वभूतं सत्त्वनामभिर्व्रज्या पक्तिरित्यद इति
सत्त्वानामुपदेशं गौरश्चः पुरुषो हस्तीति भवतीति भावस्यास्ते शेते व्रजति तिष्ठती-
ति ॥ इन्द्रियानित्यं वचनमौदुस्वरायणः ॥ १ ॥

तत्र चतुष्टवं नोपपद्यते युगपदुत्पन्नानां वा शब्दानामितरेतरोपदेशः शास्त्रकृतौ यो-
गश्च । व्याप्तिमत्त्वान्तु शब्दस्याणीयस्त्वाच्च शब्देन संज्ञाकरणं व्यवहारार्थं लोके तेषां
मनुष्यवदेवताभिधानं पुरुषविद्यानित्यत्वात्कर्मसम्पत्तिर्मन्त्रो वेदे ॥

पङ् भावविकारा भवन्तीति वार्ष्णीयणिर्जायतेऽस्ति विपरिणामते वर्धतेऽपक्षीयते
विनश्यतीति । जायत इति पूर्वभावस्यादिमाचष्टे नापरभावमाचष्टे न प्रतिषेधत्यस्ती-
त्युत्पन्नस्य सत्त्वस्यावधारणं विपरिणामत इत्यप्रच्यवमानस्य तत्त्वाद्विकारं वर्धत इति
स्वाङ्गाभ्युच्चयं सांयौगिकानां वार्थानां वर्धते विजयेतेति वा वर्धते शरीरेणेति वाऽप-
क्षीयत इत्येतेनैव व्याख्यातः प्रतिलोमं विनश्यतीत्यपरभावस्यादिमाचष्टे न पूर्वभावमा-
चष्टे न प्रतिषेधति ॥ २ ॥

अतोऽन्ये भावविकारा एतेषामेव विकारा भवन्तीति ह स्माह ते यथावचनम-
भ्युहितव्याः ॥

न निर्वद्धा उपसर्गा अर्थान्निगादुरिति शाकटायनो नामाख्यातयोस्तु कर्मोपसं-
योगश्रोतका भवन्त्युक्तावचाः पदार्था भवन्तीति गार्ग्यस्तथा एषु पदार्थः प्रादुरिमे तं

नामाख्यातयोरर्थविकरणम् । आ इत्यर्वागर्थे प्र पठेत्येतस्य प्रातिलोम्यमभीत्याभि-
मुख्यं प्रतीत्येतस्य प्रातिलोम्यमति सु इत्यभिपूजितार्थे निर्दुस्त्रित्येतयोः प्रातिलोम्यं
न्यवेति विनिग्रहार्थीया उदित्येतयोः प्रातिलोम्यं समित्येकीभावं व्यपेत्येतस्य प्राति-
लोम्यमन्विति सादृश्यापरभावमपीति संसर्गमुपेत्युपजनं परीति सर्वतोभावमधीत्यु-
परिभावमैश्वर्यं वैवमुच्चावचानर्थान् प्राहुस्तउपेक्षितव्याः ॥ ३ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

अथ निपाता उच्चावचेष्वर्थेषु निपतन्त्यप्युपमार्थेऽपि कर्मोपसंग्रहार्थेऽपि पद-
पूरणाः ॥

तेषामेते चत्वार उपमार्थे भवन्तीति । इवेति भ्रषायां चान्वध्यायं चाग्निरिवे-
न्द्रइवेति नेति प्रतिषेधार्थीयां भ्रषायामुभयमन्वध्यायं नेन्द्रं देवममंसतेति प्रतिषेधा-
र्थीयः पुरस्तादुपाचारस्तस्य यत्प्रतिषेधान् । दुर्मदासो न सुगयामित्युपमार्थीय उपरि-
ष्टादुपाचारस्तस्य येनोपमिमीते । चिदित्येषोऽनेककर्माचार्यश्चिदिदं ब्रूयादिति पूजा-
याम् (आचार्यः कस्मादाचार्य आचारं ग्राहयत्याचिनोत्यर्थानाचिनोति बुद्धिमिति वा) ।
दधि चिदित्युपमार्थे । कुल्मापांश्चिदाहरेत्यवकुत्सिते । (कुल्म पाः कुलेषु सीदन्ति) ।
नु इत्येषोऽनेककर्मेदं नु करिष्यतीति हेत्वपदेशे । कथं नु करिष्यतीत्यनुपृष्टे नन्वेतद-
कार्पीदिति चाथाप्युपमार्थे भवति ॥

वृक्षस्य नु ते पुरुहूत वयाः ।

वृक्षस्येव ते पुरुहूत शाखा वयाः शाखा वेतेर्वातायना भवन्ति शाखा खशयाः
शक्नोतेर्वा ॥

अथ यस्यागमादर्थपृथक्त्वमह विज्ञायते नत्वौद्देशिकमिव विग्रहेण पृथक्त्वात्स-
कर्मोपसंग्रहः । चेति समुच्चयार्थ उभाभ्यां सम्प्रयुज्यतेऽहं च त्वं च वृत्रहन्निति ।
एतस्मिन्नेवार्थे देवेभ्यश्च पितृभ्य एत्याकारः । वेति विचारणार्थे । हन्ताहं पृथिवीमिमां
निदधानीह वेह वेत्यथापि समुच्चयार्थे भवति ॥ ४ ॥ १ ॥

वायुर्वा त्वा मनुर्वा त्वेति ॥ अह इति च ह इति विनिग्रहार्थीयौ पूर्वेण संग्रयुज्येते ।
अयमहेदं करोत्वयमिदं ह करिष्यतीदं न करिष्यतीति । अथाप्युकार एतस्मिन्नेवार्थे
उत्तरेण । मषेम वदन्ति सत्यमु ते वदन्तीत्यथापि पदपूरण इदमु तदु ॥ इत्येषोऽनेक-
कर्मेदं हि करिष्यतीति हेत्वपदेशे कथं हि करिष्यतीत्यनुपृष्टे कथं हि व्याकरिष्य-
तीत्यसूयायाम् ॥ किलेति विद्याप्रकर्ष एवं किलेत्यथापि न ननु इत्येताभ्यां सम्प्रयु-

ज्यतेऽनुपृष्टे न किलैवं ननु किलैवम् ॥ मेति प्रतिषेधे मां कार्षीर्मां हार्षीरिति च ॥ खल्वि-
ति च खलु कृत्वा खलु कृतमथापि पदपूरणं एवं खलु तद्बभूवेति ॥ शश्वदिति विचि-
कित्सार्थीयो भाषायां शश्वदेवमित्यनुपृष्टं एवं शश्वदित्यस्यं पृष्टे ॥ नूनमिति विचिकित्सा-
र्थीयो भाषायामुभयमन्वध्यायं विचिकित्सार्थीयश्च पदपूरणश्च । अगस्त्य इन्द्राय हविर्नि-
रूप्य मरुद्भ्यः सम्प्रदित्साञ्चकार स इन्द्र एत्य परिदेवयाञ्चक्रे ॥ ५ ॥ २ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

न नूनमस्ति नो श्वः कस्तद्वेदं यदद्भुतम् । अन्य-
स्य चित्तमभि सञ्चरेण्यमुत्तमधीतं वि नश्यति ॥

न नूनमस्त्यद्यतनं नो एव श्वस्तनमद्यास्मिन्यवि । द्युतित्यह्नोर्नामधेयं द्योतत
इति सतः । श्व उपाशंसनीयः कालो ह्यो हीनः कालः । कस्तद्वेदं यदद्भुतम् । कस्तद्वेदं
यदद्भुतमिदमपीतरदद्भुतमद्भुतमिदमन्यस्य चित्तमभिसञ्चरेण्यमभिसञ्चार्यन्यो ना-
नेयश्चित्तं चेततेरुतार्थानं विनश्यतीत्यप्याध्यातं विनश्यत्याध्यातमभिप्रेतम् । अथापि
पदपूरणः ॥ ६ ॥ २ ॥

नूनं सा ते प्रति वरं जरित्रे दुहीयदिन्द्र दक्षिणा
मघोनी । शिवा स्तोतृभ्यो माति धग्भगो नो बृहद्वदेम
विदथे सुवीराः ॥

सा ते प्रतिदुग्धां वरं जरित्रे । वरं वरयितव्यो भवति । जरिता गरिता । दक्षिणा
मघोनी मघवती मघमिति धननामधेयं महतेर्दानकर्मणो दक्षिणा दक्षतेः समर्धयतिकर्मणो
व्यूढं समर्धयतीत्यपि वा प्रदक्षिणागमनाद् दिशमभिप्रेत्य दिग्घस्तप्रकृतिर्दक्षिणो ह-
स्तो दक्षतेरुत्साहकर्मणो दाशतेर्वा स्याद् दानकर्मणो हस्तो हन्तेः प्राशुर्हन्ते । देहि
स्तोतृभ्यः कामान्मास्मानतिदंहीर्मास्मानतिहाय दा भगो नोऽस्तु । बृहद्वदेम स्वे वे-
दने भगो । भजतेर्बृहादिति महतो नामधेयं परिवृढं भवति । वीरवन्तः कल्याणवीरा
वा वीरो वीर्यत्यमित्वान्वेतेर्वा स्याद्गतिकर्मणो वीरयतेर्वा ॥ सीमिति परिग्रहार्थी-
यो वा पदपूरणो वा ॥

प्र सीमादित्यो असृजत् ।

प्रासृजदिति वा प्रासृजत्सर्बत इति वा । वि सीमतः सुरुचो वेन आवारिति च ।

व्यवृणोत्सर्वत आदित्यः सुरुच आदित्यरश्मयः सुरोचनात् । अपि वा सीमेत्येतद-
नर्थकमुपबन्धमाददति पञ्चमीकर्माणं सीम्रः सीमतः सीमातः मर्यादातः । सीमा म-
र्यादा विषीव्यति देशाविति ॥ त्व इति विनिग्रहार्थीयं सर्वनामानुदात्तमर्धनामेत्येके ॥७॥२॥

**ऋचां त्वः पोषमास्ते पुपुष्वान्गायत्रं त्वो गायति शक-
रीषु । ब्रह्मा त्वो वदति जातविद्यां यज्ञस्य मात्रां वि मि-
मीत उ त्वः ॥**

इत्यृचिकर्मणां विनियोगमाचष्टे । ऋचामेकः पोषमास्ते पुपुष्वान्होतर्गर्चनी ।
गायत्रमेको गायति शकरीपूद्गाता । गायत्रं गायतेः स्तुतिकर्मणः शक्यं ऋचः
शक्नोतेस्तद्यदाभिर्वृत्रमशकद्वन्तुं तच्छकरीणां शकरीत्वमिति विज्ञायते । ब्रह्मैको
जाते जाते विद्यां वदति ब्रह्मा सर्वविद्यः सर्वं वेदितुमर्हति । ब्रह्मा परिवृढः श्रुततो ब्रह्म
परिवृढं सर्वतः । यज्ञस्य मात्रां विमिमीत एकोऽध्वर्युरध्वर्युरध्वर्युरध्वर्युनक्त्यध्वरस्य
नेताध्वरं कामयत इति वापि वाधीयानं युरूपवन्धोऽध्वर इति यज्ञनाम ध्वर्गतिर्हिसा-
कर्मा तत्प्रतिषेधः ॥ निपात इत्येके, तत्कथमनुदात्तप्रकृति नाम स्याद् दृष्टव्यं तु
भवत्युत त्वं सख्ये स्थिरपीतमाहुरिति द्वितीयायामुतो त्वस्मै तन्वं विमस्र इति चतु-
र्थ्यामथापि प्रथमाबहुवचने ॥ ८ ॥ ३ ॥

**अक्षिण्वन्तः कर्णवन्तः सखायो मनोजवेष्वसमा बभूवुः ।
आदध्नासं उपकक्षासं उ त्वे हृदा इव स्नात्वा उ त्वे ददृश्रे ॥**

अक्षिमन्तः कर्णवन्तः सखायोऽक्षि चष्टरनक्तैरित्याप्रायणस्तस्मादेते व्यक्ततरे इव
भवत इति ह विज्ञायते । कर्णः कृन्ततंर्निकृत्तद्वारा भवत्यृच्छतेरित्याप्रायण ऋच्छ-
न्तीव खे उदगन्तामिति ह विज्ञायते । मनसां प्रजवेष्वसमा बभूवुरास्यदध्ना अपर
उपकक्षदध्ना अपरे । आस्यमस्यतेरास्यन्दत एतदन्नमिति वा । दध्नं दध्यतेः स्रवति-
कर्मणो दास्यतेर्वा स्याद्विद्वन्ततरं भवति । प्रस्नेया हृदा इवैके ददृशिरे प्रस्नेयाः स्ना-
नार्हा हृदो हृदतेः शब्दकर्मणो ह्लादतेर्वास्याच्छतिभावकर्मणः । अथापि समुच्चयार्थे
भवति पर्याया इव त्वदाश्विनमाश्विनं च पर्यायाश्चेति ॥

अथ ये प्रवृत्तेऽर्थेऽमिताक्षरेषु ग्रन्थेषु वाक्यपूरणा आगच्छन्ति पदपूरणास्ते
मिताक्षरेष्वनर्थकाः कर्माभिद्विति ॥ ९ ॥ ४ ॥

निष्ट्वक्त्रासंश्चिदिन्नरो भूरिं तोकावृकादिव ।

त्रिभ्यस्यन्तोऽववाशिरे शिशिरं जीवनाय कम् ॥

शिशिरं जीवनाय । शिशिरं शृणातेः शम्नातेर्वा ॥

एमेनं सृजता सुते ।

आसृजतेनं सुते ।

तमिद्वर्धन्तु नो गिरः ।

तं वर्धयन्तु नो गिरः स्तुतयो गिरो गृणातेः ॥

अयमु ते समतासि ।

अयं ते समतासि । इवोऽपि दृश्यते । सु विदुरिव । सु विज्ञायते इव ॥

अथापि नेत्येषु इदित्येतेन सम्प्रयुज्यते ॥ १० ॥ ५ ॥

हविर्भिरेकेस्वरितः संचन्ते सुन्वन्त एके सवनेषु सोमान् ।

शचीर्मदन्त उत दक्षिणाभिर्नेज्जिह्मायन्त्यो नरकं पताम ॥

नरकं न्यरकं नीचैर्गमनं नास्तिन्नमणं स्थानमल्पमप्यस्तीति वा । अथापि न चेत्येष इदित्येतेन सम्प्रयुज्यतेऽनुपप्ले । न चेत्सुगं पिबन्तीति । सुगं मुनोतेः । एवमुच्चावचेष्वर्थेषु निपतन्ति । त उपेक्षितव्याः ॥ ११ ॥ ६ ॥

इति प्रथमाऽध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

इतीमानि चत्वारि पदजातान्यनुक्रान्तानि नामाख्याते चापसर्गनिपाताश्च तत्र नामान्याख्यातजानीति शाकटायनो नैरुक्तसमयश्च । न सर्वाणीति गार्ग्यो वैयाकरणानां चैके । तद्यत्र स्वरसंस्कारौ समर्थौ प्रादेशिकेन गुणेनान्वितौ स्यातां संविज्ञातानि तानि यथा गौरश्चः पुरुषो हस्तीति । अथ चेत्सर्वाण्याख्यातजानि नामानि स्युर्यः कश्च तत्कर्म कुर्यात्सर्वं तत्सत्त्वं तथाचक्षीरन्यः कश्चाध्वानमश्नुवीताश्चः स वचनीयः स्याद्यत्किञ्चित्तृन्धात्तृणं तदथापि चेत्सर्वाण्याख्यातजानि नामानि स्युर्यावद्विर्भावैः सम्प्रयुज्येत तावद्भयो नामधेयप्रतिलम्भः स्यात्तत्रैवं स्थूणा द्रशया वा सञ्जनी च स्यात् ॥ १२ ॥ १ ॥

अथापि य एषां न्यायवान्कार्मनामिकः संस्कारो यथा चापि प्रतीतार्थानि स्यु-
स्तथैनान्याचक्षुरिन्पुरुषं पुरिशय इत्याचक्षीरन्नष्टेत्यर्थं तर्दनमिति तृणम् । अथापि
निष्पन्नेऽभिव्याहारेऽभिविचारयन्ति प्रथनात्पृथिवीत्याहुः क एनामप्रथयिष्यात्किमाधा-
रश्चेति । अथानन्वितेऽर्थेऽप्रादेशिके विकारे पदंभ्यः पदेतरार्धान्तसञ्चस्कार शाकटायन
एतेः कारितं च यकारादिं चान्तकरणमस्तेः शुद्धं च सकारादिं च । अथापि सत्वपूर्वो
भाव इत्याहुरपरस्माद्भावात्पूर्वस्य प्रदेशो नोपपद्यत इति । तदेतन्नोपपद्यते ॥ १३ ॥ २ ॥

यथो हि नु वा एतत्तद्यत्र स्वरसंस्कारौ समर्थौ प्रादेशिकेन गुणेनान्वितौ स्यातां
सर्वं प्रादेशिकमित्येवं सत्यनुपालम्भ एष भवति । यथो एतद्यः कश्च तत्कर्म कुर्या-
त्सर्वं तत्सत्वः तथाचक्षीरन्निति पश्यामः समानकर्मणां नामधेयप्रतिलम्भमेकेषां नै-
केषां यथा तक्षा परिव्राजको जीवनो भूमिज इत्येतेनैवोत्तरः प्रत्युक्तः । यथो एत-
द्यथा चापि प्रतीतार्थानि स्युस्तथैनान्याचक्षीरन्निति सन्त्यल्पप्रयोगाः कृतोऽप्यैकप-
दिका यथात्रततिर्दमूना जाट्य आट्णारो जागरूको दर्विहोमीति । यथो एतन्निष्प-
न्नेऽभिव्याहारेऽभिविचारयन्तीति भवति हि निष्पन्नेऽभिव्याहारे योगपरीष्टिः प्रथ-
नात्पृथिवीत्याहुः क एनामप्रथयिष्यात्किमाधारश्चेत्यथ वै दर्शनन पृथुरप्रथिता चेदप्य-
न्यैरथाप्येवं सर्व एव दृष्टप्रवादा उपालभ्यन्ते । यथो एतत्पदंभ्यः पदेतरार्धान्तसञ्च-
स्कारेति योनऽन्वितेऽर्थे सञ्चस्कार स तेन गर्हाः सैपा पुरुषगर्हा न शास्त्रगर्हा इति ।
यथो एतदपरस्माद्भावात्पूर्वस्य प्रदेशो नोपपद्यत इति पश्यामः पूर्वोत्पन्नानां सत्त्वा-
नामपरस्माद्भावात्नामधेयप्रतिलम्भमेकेषां नैकेषां यथा बिल्वादा लम्बचूडक इति । (क्लि-
त्वं भरणाद्वा भेदनाद्वा) ॥ १४ ॥ ३ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अथ पञ्चमः पादः ॥

अथापीदमन्तरेण मन्त्रेष्वर्थप्रत्ययो न विद्यतेऽर्थमप्रतियतो नात्यन्तं स्वरसंस्का-
रोद्देशस्तदिदं विद्यास्थानं व्याकरणस्य कात्स्न्यं स्वार्थसाधकं च । यदि मन्त्रार्थप्र-
त्ययायानर्थकं भवतीति कौत्सोऽनर्थका हि मन्त्रास्तदेतेनापेक्षितव्यम् । नियतवाचो
युक्तयो नियतानुपूर्व्या भवन्त्यथापि ब्राह्मणेन रूपसम्पन्ना विधीयन्ते । उरु प्रथस्वेति
प्रथयति । प्रोहाणीति प्रोह्यथाप्यनुपपन्नार्था भवन्त्योषधे त्रायस्वैनम् । स्वधिते मैत्रं
हिंसीरित्याह हिंसन् । अथापि विप्रतिपिद्वार्था भवन्ति ।

एकं एव रुद्रोऽवतस्थे न द्वितीयः ।

असङ्ख्याता सहस्राणि ये रुद्रा अधि भूम्याम् । अश-
त्रुरिन्द्र जज्ञिषे ।

शतं सेना अजयत्साकमिन्द्र इति ।

अथापि जानन्तं सम्प्रेष्यत्यग्नये समिध्यमानायानुब्रूहीत्यथाप्याहादितिः सर्व-
मित्यदितिद्यौरदितिरन्तरिक्षमिति । तदुपरिष्ठाद्व्याख्यास्यामः । अथाप्यविस्पष्टार्था
भवन्त्यस्यग्यादृशिमञ्जारयायि काणुकैति ॥ १५ ॥ १ ॥

अर्थवन्तः शब्दसामान्यादेतद्वै यज्ञस्य समृद्धं यद्रूपसमृद्धं यत्कर्म क्रियमाणम्-
ग्यजुर्वाभिवादतीति च ब्राह्मणम् । क्रीळन्तौ पुत्रैर्नप्तृभिरिति । यथो एतन्निवतवाचो युक्त-
यो नियतानुपूर्व्या भवन्तीति लौकिकेष्वप्येतद्यथ्यन्द्राग्नी पितापुत्राविति । यथो एतद्
ब्राह्मणेन रूपसम्पन्ना विधीयन्त इत्युदितानुवादः स भवति । यथो एतदनुपपन्नार्था
भवन्तीत्याम्नायवचनादर्हिमा प्रतीयेत । यथो एतद्विप्रतिषिद्धार्था भवन्तीति लौकिके-
ष्वप्येतद्यथा सप्तोऽयं ब्राह्मणोऽनमित्रो राजेति । यथो एतज्जानन्तं सम्प्रेष्यतीति
जानन्तमभिवादयते जानते मधुपर्कं प्राहेति । यथो एतददितिः सर्वमिति लौकिकेष्व-
प्येतद्यथा सर्वरसा अनुप्राप्ताः पानीयमिति । यथो एतदविस्पष्टार्था भवन्तीति नैष स्था-
णोरपराधो यदेतन्मन्धा न पश्यति पुरुषापराधः स भवति यथा जानपदीषु विद्यातः
पुरुषविशेषो भवति पारोर्वयवित्सु तु खलु वेदितृषु भूयो विद्यः प्रशस्यो भवति
॥ १६ ॥ २ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः पादः ॥

अथ षष्ठः पादः ॥

अथापीदमन्तरेण पदविभागो न विद्यते ।

अवसाय पद्वते रुद्र मृळेति ।

पद्वद्वसं गावः पथ्यदनमवतेर्गत्यर्थम्यासो नामकरणस्तस्मान्नावगृह्णन्ति ।

अवसायाश्वानिति ।

स्यतिरुपसृष्टो विमोचने तस्मादवगृह्णन्ति ।

दतो निर्ऋत्या इदमाजगामेति ।

पञ्चम्यर्थप्रेक्षा वा षष्ठ्यर्थप्रेक्षा वाकारान्तम् ।

परो निर्ऋत्या आ चक्ष्वेति ।

चतुर्थ्यर्थप्रेक्षैकारान्तम् ॥ परः सन्निकर्षः संहिता पदप्रकृतिः संहिता पदप्रकृतीनि सर्वचरणानां पार्षदानि ॥

अथापि याज्ञे दैवतेन बहवः प्रदेशा भवन्ति तदेतेनोपेक्षितव्यं ते चेद् ब्रूयुर्लिङ्ग-
ज्ञा अत्र स्म इति ।

इन्द्रं न त्वा श्वसा देवता वायुं पृणन्तीति ।

वायुलिङ्गं चेन्द्रलिङ्गं चाग्नेये मन्त्रे ।

अग्निरिव मन्यो त्विषितः सहस्वेति ।

तथाग्निर्मन्यवे मन्त्रं त्विषितो ज्वलितस्त्विषिरित्यप्यस्य दीप्तिर्नाम भवति ॥
अथापि ज्ञानप्रशंसा भवत्यज्ञाननिन्दा च ॥ १७ ॥ १ ॥

स्थाणुरयं भारद्वाजः किलाभूदधीत्य वेदं न विजानाति
योऽर्थम् । योऽर्थं ज्ञ इत्सुकलं भद्रमश्नुते नाकमेति ज्ञानवि-
धूतपाप्मा ॥

यद्येहीतमविज्ञातं निगदेनैव शब्ध्यते ।

अनग्नाविव शुष्कैधो न तु ज्वलति कहिंचित् ॥

स्थाणुस्तिष्ठतेरथोऽर्तरणस्थां वा ॥ १८ ॥ २ ॥

उत त्वः पश्यन्न ददर्श वाचमुत त्वः शृण्वन्न शृणोत्येनाम् ।

उतो त्वस्मै तन्वं विसस्त्रे जायेव पत्य उशती सुवासाः ॥

अप्येकः पश्यन्न पश्यति वाचमपि च शृण्वन्न शृणोत्येनामित्यविद्वांसमाहार्धम् ।
अव्यैकस्मै तन्वं विसस्त्र इति स्वमात्मानं विवृणुते । ज्ञानं प्रकाशनमर्थस्याहानया वा-
चोपमोत्तमया वाचा । जायेव पत्य कामयमाना सुवासा ऋतुकालेषु सुवासाः कल्या-
णवासाः कामयमाना ऋतुकालेषु यथा स एनां पश्यति स शृणोतीत्यर्थज्ञ प्रशंसा ।
तस्योत्तरा भूयसे निर्वचनाय ॥ १९ ॥ ३ ॥

उत त्वं सख्ये स्थिरपीतमाहुर्नैनं हिन्वन्त्यपि वाजिनेषु । अ-
धेन्वा चरति माययैष वाचं शुश्रुवाँ अफ़लामपुष्पाम् ॥

अप्येकं वाक्सख्ये स्थिरपीतमाहू रममाणं विपीतार्थं देवसख्ये रमणीये स्थान इति वा विज्ञातार्थं यन्माप्नुवन्ति वाग्ज्ञेयेषु बलवत्स्वप्यधेन्वा ह्येष चरति मायया वाक्प्रति-
रूपया नाऽस्मै कामान् दुग्धे वाग्दोहान्देवमनुष्यस्थानेषु यो वाचं श्रुतवान्भवत्यफ़ला-
मपुष्पामित्यफ़ला स्मा अपुष्पा वाग्भवतीति वा किञ्चित्पुष्पफलेति वार्थं वाचः पुष्प-
फलमाह । यज्ञदैवते पुष्पफले देवताध्यात्मे वा ॥

साक्षात्कृतधर्माणा ऋषयो बभूवुस्तेऽवरेभ्योऽसाक्षात्कृतधर्मस्य उपदेशेन मन्त्रा-
न्तस्मिन्प्रादुरुपदेशाय ग्लायन्तोऽवरे बिल्मग्रहणायैमं ग्रन्थं समाम्नामिपुर्वेदं च वेदाङ्गा-
नि च । (बिल्मं भिल्मं भासनमिति वा) । एतावन्तः समानकर्माणो धातवः ।
(धातुर्दधातेः) । एतावन्त्यस्य सत्त्वस्य नामधेयान्येतावतामर्थानामिदमभिधानम् । नै-
घण्टुकमिदं देवतानामप्राधान्येनेदमिति । तद्यदन्यदेवते मन्त्रे निपतति नैघण्टुकं तत ॥

अश्वं न त्वा वारवन्तम् ।

अश्वमिव त्वां वालावन्तं वाला दंशवारणार्था भवन्ति दंशो दशतेः ।

मृगो न भीमः कुचरो गिरिष्ठाः ।

मृग इव भीमः कुचरो गिरिष्ठाः । मृगो मार्ष्टेर्गतिकर्मणो भीमो विभ्यत्यस्माङ्गी-
ष्मोऽप्येतस्मादेव । कुचर इति चरतिकर्म कुत्सितमथ चेदेवताभिधानं कायं न चरती-
ति । गिरिष्ठा गिरिस्थायी गिरिः पर्वतः समुद्गर्णो भवति पर्ववान्पर्वतः पर्व पुनः पृणातेः
प्रीणातेर्बार्धमासपर्व देवानस्मिन्प्रीणन्तीति तत्प्रकृतीतरत्सन्धिसामान्यान्मेघस्थायी मे-
घोऽपि गिरिरेतस्मादेव ॥ तद्यानि नामानि प्राधान्यस्तुतीनां देवतानां तद्दैवतमित्याच-
क्षते तदुपरिष्ठाद् व्याख्यास्यामो नैघण्टुकानि नैगमानीह ॥ २० ॥ ४ ॥

इति प्रथमाऽध्यायस्य षष्ठः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

ओ३म्

अथ द्वितीयाध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

अथ निर्वचनम् । तद्येषु पदेषु स्वरसंस्कारौ समर्थौ प्रादेशिकेन गुणेनान्वितौ स्यातां तथा तानि निर्ब्रूयादथानन्वितेर्थेऽप्रादेशिके विकारऽर्थनित्यः परीक्षेत केनचि-
द्वृत्तिसामान्येनाविद्यमाने सामान्येऽप्यक्षरवर्णसामान्यान्निर्ब्रूयान्नत्वेव न निर्ब्रूयान्न सं-
स्कारमाद्रियेत विषयवत्यो हि वृत्तयो भवन्ति । यथार्थं विभक्तीः सन्नभयेत्प्रत्तमवत्त-
मिति भात्वादी एव शिष्येते । अथाप्यस्तेनिवृत्तिस्थानेष्वदिलोपो भवति स्तः सन्ती-
त्यथाप्यन्तलोपो भवति गत्वागतमित्यथाप्युपधालोपो भवति जग्मतुर्जगुरित्यथाप्यु-
पधाविकारो भवति राजा दण्डीत्यथापि वर्णलोपो भवति तच्चा यामीत्यथापि द्वि-
वर्णलोपस्तृच इत्यथाप्यादिविपर्ययो भवति ज्योतिर्घनो विन्दुर्वाद्य इत्यथाप्याद्यन्त-
विपर्ययो भवति स्तोका रज्जुः सिकतास्तर्कित्यथाप्यन्तव्यापत्तिर्भवति ॥ १ ॥

आघो मेघो नाघो गाघो बधूर्मध्वनि । अथापि वर्णोपजन आस्थद् द्वारो भ-
रुजेति । तद्यत्र स्वरादनन्तरान्तस्थान्तर्धा तु भवति तद् द्विप्रकृतीनां स्थानमिति
प्रदिशन्ति तत्र सिद्धायामनुपपद्यमानायामितरयोपपिपादयिषेत्तत्राप्येकेऽल्पनिष्पत्तयो
भवन्ति तद्यथैतदूतिर्मृदुः पृथुः पृषतः कुणारुमित्यथापि भाषिकेभ्यो धातुभ्यो नैगमाः
कृतो भाष्यन्ते दमूनाः क्षेत्रसाधा इत्यथापि नैगमेभ्यो भाषिका उष्णं घृतमिति ।
अथापि प्रकृतय एवैकेषु भाष्यन्ते विकृतय एकेषु । अवतिर्गतिकर्मा कम्बोजेष्वेव
भाष्यते । (कम्बोजाः कम्बलभोजाः कमनीयभोजा वा कम्बलः कमनीयो भवति) ।
विकारमस्यार्येषु भाषन्ते शव इति । दातिर्लवनार्थं प्राच्येषु दात्रमुदीच्येषु । एवमे-
कपदानि निर्ब्रूयात् ॥

अथ तद्धितसमासेष्वेकपर्वसु च पूर्वं पूर्वमपरमपरं प्रविभज्य निर्ब्रूयाद् दण्ड्यः
पुरुषोदण्डपुरुषो दण्डमर्हतीति वा दण्डेन सम्पद्यत इति वा दण्डो ददतेर्धारयतिक-
र्मणोऽकूरो ददते मणिमित्यभिभाषन्ते दमनादित्यौपमन्यवो दण्डमस्याकर्षतेति गर्हा-
याम् । कक्ष्या रज्जुरश्वस्य कक्षं सेवते कक्षो गाहतेः कस इति नामकरणः ख्यातेर्वा-
नर्थकोऽभ्यासः किमस्मिन्ख्यातमिति कषतेर्वा तत्सामान्यान्मनुष्यकक्षो बाहुमूलसा-
मान्यादश्वस्य ॥ २ ॥

राज्ञः पुरुषो राजपुरुषो राजा राजतेः पुरुषः पुरिषादः पुरिशयः पूरयतेर्वा पू-
रयत्यन्तरित्यन्तरपुरुषमभिप्रेत्य ।

यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चिद्यस्मान्नाणीयो न ज्या-
योऽस्ति कश्चित् । वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्ते-
नेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम् ॥

इत्यपि निगमो भवति । विश्वकद्राकर्षो वीति चक्र इति श्वगतौ भाष्यते द्रातीति
गतिकुत्सना कद्रातीति द्रातिकुत्सना चक्रद्राति कद्रातीति सतोऽनर्थकोऽध्यासस्तदस्मिन्न-
गतीति विश्वकद्रः । कल्याणवर्णरूपः कल्याणवर्णस्येवास्य रूपं कल्याणं कमनीयं भवति
वर्णो वृणोति रूपं रोचते । एवं तद्धितममासान्निर्व्यान् । नैकपदानि निर्व्यान्नावै-
याकरणाय नानुपसन्नायानिदंविदे वा । नित्यं ह्यविज्ञानुर्विज्ञानेऽसूयोपसन्नाय तु नि-
र्व्यायो वाऽलं विज्ञानुं म्यान्मेधाविने तपस्विने वा ॥ ३ ॥

विद्या ह वै ब्राह्मणमा जगाम गोपाय मा शेवधि-
ष्टेऽहमस्मि । असूयकायानृजवेऽयताय न मा ब्रूया वीर्य-
वती तथा स्याम् ॥

य आतृणत्त्यावेतथेन कर्णावदुःखं कुर्वन्नमृतं सम्प्र-
यच्छन् । तं मन्येत पितरं मातरं च तस्मै न दुह्येत्कृत-
मच्चनाहं ॥

अध्यापिता ये गुरुं नाद्रियन्ते विप्रा वाचा मनसा
कर्मणा वा । यथैव ते न गुरोर्भोजनीयास्तथैव तान्न
भुनक्ति श्रुतं तत् ॥

यमेव विद्याः शुचिमप्रमत्तं मेधाविनं ब्रह्मचर्योपपन्नम् । य-
स्तेन दुह्येत्कृतमच्चनाहं तस्मै मा ब्रूया निधिपाय ब्रह्मन् ॥

इति । निधिः शेवधिरिति ॥ ४ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

अथातोऽनुक्रमिष्यामः । गौरिति पृथिव्या नामधेयं यदूरं गता भवति यक्षास्यां भूतानि गच्छन्ति गातेर्वीकारो नामकरणः । अथापि पशुनामेह भवत्येतस्मादेव । अथाप्यस्यां तादृशेन कृत्स्नवन्निगमा भवन्ति । गोभिः श्रीणीत मत्सरमिति पयसः ।

मत्सरः सोमो मन्दतेस्तृप्तिकर्मणो मत्सर इति लोभनामाभिमत्त एनेन धनं भवति । पयः पिबतेर्वा प्यायतेर्वा । क्षीरं क्षरतेर्धसेर्वेरो नामकरण उशीरमिति यथा । अंशुं दुहन्तो अध्यासते गवीत्यधिषवण चर्मणः । अंशुः शमष्टमात्रो भवत्यननाय शं भवतीति वा । चर्म चरतेर्वोच्युत्तं भवतीति वा । अथापि चर्म च श्लेष्मा च । गोभिः सन्नद्धो असि वीलयस्वेति रथस्तुतौ । अथापि स्नाव च श्लेष्मा च । गोभिः सन्नद्धा पतति प्रसूतेतीषुस्तुतौ । ज्यापि गौरुच्यते गव्या चेत्तादृशतमथ चेन्न गव्या गमयती-
भूनिति ॥ ५ ॥ १ ॥

वृक्षे वृक्षे नियतामीमयद्गौस्ततो वयः प्रपतान्पुरुषादः ।

वृक्षे वृक्षे धनुषि धनुषि वृक्षो ब्रध्नाद्वृन्वा क्षां निष्ठतीति वा । क्षा क्षियतेमिवा-
सकर्मणः । नियतामीमयद्गौः शब्दं कर्माति मीमयतिः शब्दकर्मा । ततो वयः प्रप-
तन्ति पुरुषानदनाय । विरिति शकुनिनाम वेतेर्गतिकर्मणः । अथापीषुनामेह भवत्ये-
तस्मादेव । आदित्योऽपि गौरुच्यते ॥

उतादः परुषे गवि ॥

पर्ववति भास्वतीत्यौपमन्यवः । अथाप्यस्यैको रश्मिश्चन्द्रमसं प्रति दीप्यते तदे-
वेनोपेक्षितव्यमादित्यतोऽस्य दीप्तिर्भवतीति । सुपुम्नः सूर्यरश्मिश्चन्द्रमा गन्धर्व इत्यपि
निगमो भवति । सोऽपि गौरुच्यते । अत्राह गोरमन्वतेति तदुपरिष्ठाद् व्याख्यास्या-
मः । सर्वेऽपि रश्मयो गाव उच्यन्ते ॥ ६ ॥ २ ॥

**ता वां वास्तून्युश्मसि गमध्वे यत्र गावो भूरिशृङ्गा
अयासः । अत्राह तदुरुगायस्य वृष्णः परमं पदमव-
भाति भूरि ॥**

तानि वां वास्तूनि कामयामहे गमनाय यत्र गावो भूरिशृङ्गा बहुशृङ्गा भूरीति बहुनो
नामधेयम्प्रभवतीति सतः शृङ्गं श्रयतेर्वा शृणातेर्वा शम्नातेर्वा शरणायोद्गतमिति वा
क्षिरसो निर्गतमिति वायासोऽयनाः । तत्र तदुरुगायस्य विष्णोर्महागतेः परमं पदं परार्ध्य-

स्थमवभाति भूरि । पादः पद्यतेस्तन्निधानात्पदं पशुपादप्रकृतिः प्रभागपादः प्रभागपादसा-
मान्यादितराणि पदानि । एवमन्येषामपि सत्त्वानां सन्देहा विद्यन्ते तानि चेत्समान-
कर्माणि समाननिर्वचनानि नानाकर्माणि चेन्नानानिर्वचनानि यथार्थं निर्वक्तव्यानि ।
इतिमान्येकाविंशतिः पृथिवीनामधेयान्यनुक्रान्तानि । तत्र निरुक्तिर्निरमणादृच्छतेः कृ-
च्छ्रापत्तिरितरा सा पृथिव्या सन्दिह्यते तथोर्विभागस्तस्या एषा भवति ॥ ७ ॥ ३ ॥

य ईं चकार न सो अस्य वेद य ईं ददर्श हिरुगिन्नु
तस्मात् । स मातुर्योना परिवीतो अन्तर्वहुप्रजा निर्धृति-
मा विवेश ॥

बहुप्रजाः कृच्छ्रमापद्यत इति परित्राजकावर्षकमेति नैरुक्ता य ईं चकारेति करो-
तिकिरती सन्दिग्धौ वर्षकर्मणा न सोऽस्य वेद मध्यमः स एवास्य वेद मध्यमो यो
ददर्शदित्योऽपहितं स मातुर्योनौ मानान्तरिक्षं निर्मायन्तेऽस्मिन्भूतानि योनिरन्तरिक्षं
महानवयवः परिवीतो वायुनायमपीतरो योनिरेतस्मादेव परियुतो भवति । बहुप्रजा
भूमिमापद्यते वर्षकर्मणा । शाकपृणिः सङ्कल्पयाञ्चक्रे सर्वा देवता जानानीति *
तस्मै देवतोभयलिङ्गा प्रादुर्बभूव तां न जज्ञे । तां पप्रच्छ विविदिपाणि त्वेति । सा-
स्मा एतामृचमादिदेशैषा मददेवतेति ॥ ८ ॥ ४ ॥

अयं स शिङ्क्ते येन गौरभीवृता मिमाति मायुं ध्वंस-
नावधि श्रिता । सा चित्तिभिर्नि हि चकार मर्त्यं विद्युद्भव-
न्ती प्रति वव्रिमौहत ॥

अयं स शब्दायतं येन गौरभिप्रवृत्ता मिमाति मायुं शब्दं करोति मायुमिवादि-
त्यमिति वा वागेषा माध्यमिका ध्वंसने भेधेऽधिश्रिता सा चित्तिभिः कर्मभिर्नोचैर्नि-
करोति मर्त्यं विद्युद्भवन्ति प्रत्यूहते वव्रिम् । वव्रिरिति रूपनाम वृणोतीति सतः । व-
र्षेण प्रच्छाद्य पृथिवीं तत्पुनरादत्ते ॥ ९ ॥ ५ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

हिरण्यनामान्युत्तराणि पञ्चदश । हिरण्यं कस्माद्विद्यत आराम्यमानमिति वा ह्रियते

जनाङ्जनमिति वा हितरमणं भवतीति वा हृदयरमणं भवतीति वा हर्षतेर्वा स्यात्-
प्रेप्साकर्मणः ॥

अन्तरिक्षनामान्युत्तराणि षोडशं । अन्तरिक्षं कस्मादन्तरा क्षान्तं भवत्यन्तरेमे
इति वा शरीरेष्वन्तरक्षयमिति वा । तत्र समुद्र इत्येतत्पार्थिवेन समुद्रेण सन्दिह्यते ।
समुद्रः कस्मात्समुद्रवत्यस्मादापः समभिद्रवन्त्येनमापः सम्मोदन्तेऽस्मिन्भूतानि स-
मुद्रको भवति समुनन्तीति वा । तयोर्विभागः । वत्रेतिहासमाचक्षते—देवापि द्वाष्टिषेणः
शन्तनुदच कौरव्यौ भ्रातरौ यमुवतुः स शन्तनुः कनीयानभिपेचयाञ्चक्रे देवापिस्तपः
प्रतिपेदे । ततः शन्तनोराज्ये द्वादश वर्षाणि देवो न वर्षे तमूचुर्बाह्यणा अधर्मस्त्वया
चरितो ज्येष्ठे भ्रातरमन्तरित्याभिपेचितं तस्मात्ते देवो न वर्षतीति । स शन्तनुर्देवापि
शिशिक्ष राज्येन तमुवाच देवापिः पुरोहितस्तेऽसानि याजयानि च त्वेति । तस्यैतद्व-
र्षकामसूक्तम् । तस्यैषा भवानि ॥ १० ॥ १ ॥

**आष्टिषेणो होत्रमृषिर्निषीदन्देवापिर्देवसुमतिं चिकित्वा-
न् । स उत्तरस्मादधरं समुद्रमुत्तरं दिव्या असृजदृष्या अभि ॥**

आष्टिषेण ऋष्टिषेणस्य पुत्र इषितमेनस्येति वा । सेना सेश्वरा समानगतिर्वा पुत्रः
पुरु त्रायते निपरणाद्वा पुं नरकं तत्तन्त्रायत इति वा । होत्रमृषिर्निषीदन्निषीदंशनात्स्तोमा-
न्ददर्शेत्यौपमन्यवस्तद्यदेनंस्तपस्यमानान्ब्रह्म स्वयम्भ्वभ्यानर्पत्त ऋषयोऽभवंस्तदृषीणा-
मृषित्वमिति विज्ञायते । देवापिर्देवानामपत्या स्तुत्या च प्रदानेन च देवसुमतिं देवानां
कल्याणीं मतिं चिकित्वाञ्चेतनवान् । स उत्तरस्मादधरं समुद्रमुत्तरं उद्धततरो भवत्य-
धरोऽधोरः । अयो न धावतीत्यूर्ध्वगतिः प्रतिपिद्धा । तस्योत्तरा भूयसे निर्वच-
नाय ॥ ११ ॥ २ ॥

**यद्देवापिः शन्तनवे पुरोहितो होत्राय वृतः कृपयन्न
दीधत् । देवश्रुतं वृष्टिवनिं रराणो बृहस्पतिर्वाचमस्मा
अयच्छत् ॥**

शन्तनुः शं तनोऽस्त्विति वा शमस्मै तन्वा अस्त्विति वा । पुरोहितः पुरः एनं द-
धति । होत्राय वृतः कृपायमाणोऽन्वध्यायद् देवश्रुतं देवा एनं शृण्वन्ति वृष्टिवनिं वृष्टि-
याचिनं रराणो रातिरभ्यस्तो बृहस्पतिर्ब्रह्मासीत्सोऽस्मै वाचमयच्छद् बृहदुपव्याख्या-
तम् ॥ १२ ॥ ३ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

साधारणान्युत्तराणि षड् दिवश्चादित्यस्य च । यानि त्वस्य प्राधान्येनोपरिष्ठा-
त्तानि व्याख्यास्यामः । आदित्यः कस्मादादत्ते रसानादत्ते भासं ज्योतिषामादीप्तो
भासेति वादितेः पुत्र इति वा । अल्पप्रयोगं त्वस्यैतदार्चाभ्याम्नाये सूक्तभाक् सूर्य-
मादित्यमदितेः पुत्रम् । एवमन्यासामपि देवतानामादित्यप्रवादाः स्तुतयो भवन्ति
तद्यथैतन्मित्रस्य वरुणस्यार्यम्णो दक्षस्य भगस्यांशस्येत्यथापि मित्रावरुणयोः ।

आदित्या दानुनस्पती ।

दानपती । अथापि मित्रस्यैकस्य ।

प्र स मित्रं मर्तो अस्तु प्रयस्वान्यस्तं आदित्यं शिञ्चति
व्रतेन ।

इत्यपि निगमो भवत्वथापि वरुणस्यैकस्य ।

अथा वयमादित्यं व्रते तव ।

व्रतमिति कर्मनाम निवृत्तिकर्म वारयतीति सत इदमपीतरद् व्रतमेतस्मादेव
वृणोतीति सतोऽन्नमपि व्रतमुच्यते यदावृणोति शरीरम् ॥ १३ ॥ १ ॥

स्वरादित्या भवति सु अरणः सु ईरणः स्वृतो रसान्त्वृतो भासं ज्योतिषां स्वृतो
भासेति वैतेन द्यौर्व्याख्याता । पुष्पिरादित्या भवति प्राश्नुत एनं वर्ण इति नैरुक्ताः
संस्पृष्टा रसान्तसंस्पृष्टा भासं ज्योतिषां संस्पृष्टो भासेति वाथ द्यौः संस्पृष्टा ज्योतिभिः
पुण्यकृद्भिश्च । नाक आदित्यो भवति नेता रसानां नेता भासां ज्योतिषां प्रणयोऽथ
द्यौः कमिति सुखनाम तत्प्रतिषिद्धं प्रतिषिध्येत ॥

न वा अमुं लोकं जग्मुषे किं च नाकम् ।

न वा अमुं लोकं गतवते किं चनासुखं पुण्यकृतो ह्येव तत्र गच्छन्ति ॥

गौरादित्यो भवति गमयति रसान् गच्छत्यन्तरिक्षेऽथ द्यौर्यत्पृथिव्या अधिदूरं
गता भवति यच्चास्यां ज्योतींषि गच्छन्ति । विष्टवादित्यो भवत्याविष्टो रसानाविष्टो
भासं ज्योतिषामाविष्टो भासेति वाथ द्यौराविष्टा ज्योतिभिः पुण्यकृद्भिश्च । नभ आ-
दित्यो भवति नेता रसानां नेता भासां ज्योतिषां प्रणयोऽपि वा । भन एव स्याद्विप-
रीतो न न भातीति वैतेन द्यौर्व्याख्याता ॥ १४ ॥ २ ॥

इति द्वितीयाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अथ पञ्चमः पादः ॥

रश्मिनामान्युत्तराणि पञ्चदश । रश्मिर्यमनात्तेषामादितः साधारणानि पञ्चा-
श्वरश्मिभिः ॥

दिङ्नामान्युत्तराण्यष्टौ । दिशः कस्माद् दिशतेरासदनादपि वाभ्यशनात् । तत्र
काष्ठा इत्येतदनेकस्यापि सत्त्वस्य नाम भवति काष्ठा दिशो भवन्ति क्रान्त्वा स्थिता
भवन्ति काष्ठा उपदिशो भवन्तीतरेतरं क्रान्त्वा स्थिता भवन्त्यादित्योऽपि काष्ठोच्यते
क्रान्त्वा स्थितो भवत्याज्यन्तोऽपि कोष्ठोच्यते क्रान्त्वा स्थितो भवत्याऽऽपोऽपि काष्ठा
उच्यन्ते क्रान्त्वा स्थिता भवन्तीति स्थावराणाम् ॥ १५ ॥ १ ॥

अतिष्ठन्तीनामनिवेशनानां काष्ठानां मध्ये निहितं शरी-
रम् । वृत्रस्य निगयं वि चरन्त्यापो दीर्घं तम् आ शयदि-
न्द्रशत्रुः ॥

अतिष्ठन्तीनामनिवेशमानानामित्यस्थावराणां काष्ठानां मध्ये निहितं शरीरं
मेघः । शरीरं शृणोतेः शम्नातेर्वा । वृत्रस्य निगयं निर्णामं विचरन्ति विजानन्त्याप
इति दीर्घं द्राघतेस्तमस्तनोतेराशयदाशेतेरिन्द्रशत्रुरिन्द्रोऽस्य शमयिता वा शातयिता वा
तस्मान् इन्द्रशत्रुः । तत्को वृत्रो मेघ इति नैरुक्तास्त्वाष्टोऽसुर इत्यैतिहासिका अपां च
ज्योतिषश्च मिथ्रीभावकर्मणां वर्षकर्म जायते तत्रोपमार्थेन युद्धवर्णा भवन्त्यहिवत्तु
खलु मन्त्रवर्णा ब्राह्मणवादाश्च विवृध्या शरीरस्य स्नातोसि निवारयांचकार तस्मिन्द्वेते
प्रसस्यन्दिदं आपस्तदभिवादिन्येपग्भवति ॥ १६ ॥ २ ॥

दासपत्नीरहिगोपा अतिष्ठन्निरुद्धा आपः पणिनेव गावः ।
अपां बिलमपिहितं यदासीद्वृत्रं जयन्वाँ अप तद्ववार ॥

दासपत्नीर्दासाधिपत्यो दासो दस्यतेरुपदासयति कर्म्मण्यरहिगोपा अतिष्ठन्नहिना
गुप्ताः । अहिरयनादेत्यन्तरिक्षेऽयमपीतरोऽहिरेतस्मादेव निर्द्वसितोपसर्ग आहन्तीति ।
निरुद्धा आपः पणिनेव गावः । पणिर्वणिग्भवति पणिः पणनाद्वणिक् पण्यं नेनेक्ति ।
अपां बिलमपिहितं यदासीत् । बिलं भरं भवति बिभर्तेवृत्रं जघ्नवानपववार । तद्वृत्रो

वृणोतेर्वा वर्धतेर्वा वर्धतेर्वा । यद्वृणोत्तद्वृत्रस्य वृत्रत्वमिति विज्ञायते । यद्वर्त्तत तद्वृत्रस्य वृत्रत्वमिति विज्ञायते । यद्वर्धत तद्वृत्रस्य वृत्रत्वमिति विज्ञायते ॥ १७ ॥ ३ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमः पादः ॥

अथ षष्ठः पादः ॥

रात्रिनामान्युत्तराणि त्रयोविंशतिः । रात्रिः कस्मात्प्रमयति भूतानि नक्तंचारी-
ण्युपरमयतीतराणि ध्रुवीकरोति रातेर्वा स्याद् दानकर्मणः प्रदीयन्तेऽस्यामवश्यायाः ॥

उषो नामान्युत्तराणि षोडश । उषाः कस्मादुच्छतीति सत्या रात्रेरपरः काल-
स्तस्या एषा भवति ॥ १८ ॥ १ ॥

इदं श्रेष्ठं ज्योतिषां ज्योतिरागाच्चित्रः प्रकेतो अजनिष्ट
विभ्वा । यथा प्रसूता सवितुः सवायं एवा रात्र्युषसे योनिमारैक ॥

इदं श्रेष्ठं ज्योतिषां ज्योतिरागमच्चित्रं प्रकेतनं प्रज्ञाततममजनिष्ट विभूततमं यथा
प्रसूता सवितुः प्रसवाय रात्रिरादित्यस्यैवं रात्र्युषसे योनिमरिचत्स्थानम् । स्त्रीयोनिर-
भियुन एतां गर्भः । तस्या एषापरा भवति ॥ १९ ॥ २ ॥

रुशद्वत्सा रुशती श्वेत्यागादारैगु कृष्णा सदनान्यस्याः ।
समानबन्धू अमृते अनूची द्यावा वर्णं चरत आमिनाने ॥

रुशद्वत्सा सूर्यवत्सा रुशदिति वर्णनाम रोचतेर्ज्वलतिकर्मणः । सूर्यमस्या वत्स-
माह साहचर्याद्रिसहरणाद्वा । रुशती श्वेत्यागात् । श्वेत्या श्वेततेररिचत्कृष्णा सदनान्य-
स्याः कृष्णवर्णा रात्रिः कृष्णं कृष्यतेर्निकृष्टो वर्णः । अथैनै संस्तौति समानबन्धू
समानबन्धने अमृते अमरणधर्माणावनूची अनूच्यावितीतरेतरमभिप्रेत्य द्यावा वर्णं
चरतस्ते एव द्यावौ द्योतनादपि वा द्यावा चरतस्तया सह चरत इति स्यादामिनाने
आमिनवाने अन्योन्यस्याध्यात्मं कुर्वाणे ॥ अहर्नामान्युत्तराणि द्वादश । अहः कस्मा-
दुपाहरन्त्यस्मिन् कर्माणि । तस्यैष निपातो भवति वैश्वानरीयायामृचिः ॥ २० । ३ ॥

अहश्च कृष्णमहरज्जुनं च वि वर्तेते रजसी वेद्याभिः ।
वैश्वानरो जायमानो न राजावातिरज्योतिषाग्निस्तमांसि ॥

अहश्च कृष्णं रात्रिः शुक्लं चाहरज्जुनं विवर्तेते रजसी वेद्याभिर्वेदितव्याभिः
प्रवृत्तिभिर्वैश्वानरो जायमान इवोद्यन्नादित्यः सर्वेषां ज्योतिषां राजावाहन्नग्निज्यो-
तिषा तमांसि ॥

मेघनामान्युत्तराणि त्रिंशत् । मेघः कस्मान्मेहतीति सतः । आ उपर उपल
इत्येताभ्यां साधारणानि पर्वतनामभिः । उपर उपलो मेघो भवत्युपरमन्तेऽस्मिन्न-
आण्युपरता आप इति वा । तेषामेषा भवति ॥ २१ ॥ ४ ॥

देवाना माने प्रथमा अतिष्ठन्कृन्तन्नादिषामुपरा उदायन् ।
त्रयस्तपन्ति पृथिवीमनूपा द्वा बृबूकं वहतः पुरीषम् ॥

देवानां निर्माणे प्रथमा अतिष्ठन्माध्यमिका देवगणाः । प्रथम इति मुख्यनाम
प्रप्तमो भवति । कृन्तन्मन्तरिक्षं विकर्तनं मेघानां विकर्तनेन मेघानामुदकं जायते ।
त्रयस्तपन्ति पृथिवीमनूपाः । पर्जन्यो वायुरादित्यः शीतोष्णवर्षैरोषधीः पाचयन्त्य-
नूपा अनुवर्षन्ति लोकान्स्वेन स्वेन कर्मणा । अयमपीतरोऽनूप एतस्माद्देवानूप्यत
उदकेनापि वान्नाविति स्थायथा प्रागिति तस्यानूप इति स्थायथा प्राचीनमिति ।
द्वा बृबूकं वहतः पुरीषम् । वाय्वादित्या उदकं बृबूकमित्युदकनाम ब्रवीतेर्वा शब्द-
कर्मणो भ्रंशतेर्वा पुरीषम् पृणातेः पूरयतेर्वा ॥ २२ ॥ ५ ॥

इति द्वितीयाऽध्यायस्य षष्ठः पादः ॥

अथ सप्तमः पादः ॥

वाङ्नामान्युत्तराणि सप्तपञ्चाशत् । वाक्कस्माद्वचतेः । तत्र सरस्वतीत्येतस्य नदीवद्
देवतावच्च निगमा भवन्ति तद्यद् देवतावदुपरिष्ठात्तद् व्याख्यास्यामः । अथैतन्न-
दीवत् ॥ २३ ॥ १ ॥

इयं शुष्मेभिर्विस्रवा इवारुज्जत्सानुं गिरीणां तविषेभि-
रूमिभिः । पारवतघ्नीमवसे सुवृक्तिभिः सरस्वतीमा विवासेम
धीतिभिः ॥

इयं शुष्मेभिः शोषणैः शुष्ममिति बलनाम शोषयतीति सतो विसं विस्त्यतेर्भेदन-
कर्मणो वृद्धिकर्मणो वा सानुसमुच्छ्रितं भवति समुभ्रजामिति वा महद्भिरुर्मिभिः
पारावतघ्नीं पारावारघातिनीं पारं परं भवत्यवारमवरमवनाय सुप्रवृत्ताभिः शोभना-
भिः स्तुतिभिः सरस्वतीं नदीं कर्मभिः परिवरेम ॥

उदकनामान्युत्तराण्येकशतम् । उदकं कस्मादुनर्त्तीति सतः ॥

नदीनामान्युत्तराणि सप्तत्रिंशत् । नद्यः कस्मान्नदना इमा भवन्ति शब्दवत्यः ।
बहुलमासां नैघण्टुकं वृत्तमाश्चर्यमिव प्राधान्येन । तत्रेतिहासमाचक्षते-विश्वामित्र ऋ-
षिः सुदासः पैजवनस्य पुरोहितो बभूव । (विश्वामित्रः सर्वमित्रः सर्वं संसृतं सुदाः
कल्याणदानः पैजवनः पिजवनस्य पुत्रः पिजवनः पुनः स्पर्धनीयजवो वा मिश्रीभा-
वगतिर्वा) स वित्तं गृहीत्वा त्रिपाट्छुतुद्रयोः सम्भेदमाययावनुययुरितरे । स विश्वा-
मित्रो नदीस्तुष्टाव गाथा भवतेत्यपि द्विवदपि बहुवत्तद्यद् द्विवदुपरिष्टात्तद् व्याख्या-
स्यामोऽयैतद् बहुवत् ॥ २४ ॥ २ ॥

रमध्वं मे वचसे सोम्याय ऋतावरीरुपं मुहूर्तमेवैः । प्र सि-
न्धुमच्छां बृहती मनीषावस्युरहे कुशिकस्य सूनुः ॥

उपरमध्वं मे वचसे सोम्याय सोमसम्पादिन ऋतावरीर्कतवत्य ऋतमित्युदक-
नाम प्रत्यृतं भवति मुहूर्तमेवैरयनैरवनैर्वा । मुहूर्तो मुहूर्ततुर्कतुरर्तेर्गतिकर्मणो मुहुर्मूढ
इवः कालो यावदभीक्षणं चेति । अभीक्षणमभीक्षणं भवति क्षणः क्षणोतेः प्रक्षणुतः
कालः । कालः कालयतेर्गतिकर्मणः । प्राभिह्वयामि सिन्धुं बृहत्या महत्या मनी-
षया मनस ईपया स्तुत्या प्रज्ञया वावनाय कुशिकस्य सूनुः । कुशिको राजा बभूव
क्रोशतेः शब्दकर्मणः क्रशतेर्वा स्यात्प्रकाशयतिकर्मणः साधुविक्रोशयितार्थानामिति
वा नद्यः प्रत्युच्युः ॥ २५ ॥ ३ ॥

इन्द्रो अस्माँ अरदद्वज्रबाहुरपाहन्वृत्रं परिधिं नदीनाम् ।

देवोऽनयत्सविता सुपाणिस्तस्य वयं प्रसवे याम उर्वीः ॥

इन्द्रो अस्मानरदद्वज्रबाहू रदतिः खनतिकर्मापाहन्वृत्रं परिधिं नदीनामिति व्या-
ख्यातम् । देवोऽनयत्सविता सुपाणिः कल्याणपाणिः । पाणिः पणायतेः पूजाकर्मणः
प्रगृह्य पाणिं देवमपूजयन्ति । तस्य वयं प्रसवे याम उर्वीः । उर्व्य ऊर्णोतेर्घृणोतेरि-
त्यौर्वाभः । प्रत्याख्यायान्तत आशुश्रुवुः ॥ २६ ॥ ४ ॥

आ ते कारो शृण्वामा वचींसि ययाथ दूरादनसा रथेन ।
नि ते नसै पीप्यानेव योषा मर्यायेव कन्या शश्वचैते ॥

आशृण्वाम ते कारो वचनानि याहि दूरादनसा च रथेन च निनमाम ते पा-
ययमानेव योषा पुत्रं मर्यायेव कन्या परिष्वजनाय निनमा इति वा ॥

अश्वनामान्युत्तराणि षड्विंशतिः । तेषामष्टा उत्तराणि बहुवत् । अश्वः कस्मा-
दश्रुतेऽध्वानं महाशनो भवतीति वा । तत्र दधिका इत्येतद् दधत्कामतीति वा दधत्क-
न्दतीति वा दधदाकारी भवतीति वा । तस्याश्ववद् देवतावच्च निगमा भवन्ति तद्यद्
देवताबदुपरिष्ठात्तद् व्याख्यास्यामोऽथैतदश्ववत् ॥ २७ ॥ ५ ॥

उत स्य वाजी क्षिपणिं तुरणयति ग्रीवायां बद्धो अपि-
कक्ष आसनि । क्रतुं दधिका अनु सन्तवीत्वत्पथामङ्का-
स्यन्वापनीफणत् ॥

अपि स वाजी बेजनवान्क्षेपणमनु तूर्णमश्रुतेऽध्वानं ग्रीवायां बद्धो ग्रीवा गि-
रतेर्वा गृणातेर्वा गृह्णातेर्वापिकक्ष आसनीति व्याख्यातम् । क्रतुं दधिकाः कर्म वा
प्रज्ञां वा अनुसन्तवीत्वत् । तनोतेः पूर्वया प्रकृत्या निगमः । पथामङ्कांसि पथां कु-
टिलानि पन्थाः पततेर्वा पद्यतेर्वा पन्थतेर्वाङ्कोऽञ्चतेरापनीफणदिति फणतेश्च-
र्करीतवृत्तम् ॥

दशोत्तराण्यादिष्टोपयोजनानीत्याचक्षते साहचर्यज्ञानाय ॥

ज्वलतिकर्माणि उत्तरे धातव एकादश ॥

तावन्त्येवोत्तराणि ज्वलतो नामधेयानि ॥ २८ ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाऽध्यायस्य सप्तमः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

अथ तृतीयाऽध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

कर्मनामान्युत्तराणि षड्विंशतिः । कर्म कस्मात्क्रियत इति सतः ॥

अपत्यनामान्युत्तराणि पञ्चदश । अपत्यं कस्मादपततं भवति नानेन पततीति वा । तद्यथा जनयितुः प्रजैवमर्थीये ऋचा उदाहरिष्यामः ॥ १ ॥

परिषद्यं ह्यरणस्य रेकणो नित्यस्य रायः पतयः
स्याम । न शेषो अग्ने अन्यजातमस्त्यचैतानस्य मा प-
थो विदूक्षः ॥

परिहर्तव्यं हि नोपसर्तव्यमरणस्य रेकणोऽरणोऽपाणो भवति रेकण इति धन-
नाम रिच्यते प्रयतः । नित्यस्य रायः पतयः स्याम पित्र्यस्येव धनस्य । न शेषो अ-
ग्ने अन्यजातमस्ति । शेष इत्यपत्यनाम शिष्यते प्रयतोऽचेतयमानस्य तत्प्रमतस्य
भवति मा नः पथो विदूदुष इति । तस्योत्तरा भूयसे निर्वचनाय ॥ २ ॥

नहि प्रभायारणः सुशेवोऽन्योदर्यो मनसा मन्तवा उ ।
अधा चिदोकः पुनरित्स एत्या नो वाज्यभीषाळेतु नव्यः ॥

नहि प्रहीतव्योऽरणः सुसुखतमोऽप्यन्योदर्यो मनसापि न मन्तव्यो ममायं पुत्र
इत्यथ स ओकः पुनरेव तदेति यत आगतो भवत्योक इति निवासनामोच्यते । ऐतु
नो वाजी वेजनवानभिषहमाणः सपत्नान्नवजातः स एव पुत्र इति ॥ अथैतां दुहि-
तदायाद्य उदाहरन्ति पुत्रदायाद्य इत्येके ॥ ३ ॥

शासद्गहिर्दुहितुर्नस्यैगाद्विद्वां ऋतस्य दीधितिं सप-
र्यन् । पिता यत्र दुहितुः सेकमृज्जन्तसं शग्म्येन मन-
सा दधन्वे ॥

प्रशास्ति बोढा सन्तानकर्मणो दुहितुः पुत्रभावम् । दुहिता दुर्हिता दूरे हिता
दोग्धेर्वा । नप्तारमुपागमद् दौहित्रं पौत्रमिति । विद्वान्प्रजननयज्ञस्य रेतसो वाक्काद-

क्लात्सम्भूतस्य हृदयादधिजातस्य मातरि प्रत्यृतस्य विधानं पूजयन् । अविशेषेण मि-
थुनाः पुत्रा दायदा इति तदेतद्वक्त्रलाकाभ्यामभ्युक्तम् ।

अङ्गादङ्गात्सम्भवंसि हृदयादधिजायसे ।

आत्मा वै पुत्रनामासि स जीव शरदः शतम् इति ।

अविशेषेण पुत्राणां दायो भवति धर्मतः ।

मिथुनानां विसर्गादौ मनुः स्वायम्भुवोऽब्रवीत् ॥

न दुहितर इत्येके । तस्मात्पुमान्दायादोऽदायादा स्त्रीति विज्ञायते । तस्मात्स्त्रियं
जातां परास्यन्ति न पुमांसमिति च । स्त्रीणां दानविक्रयातिसर्गा विद्यन्ते न पुंसः ।
पुंसोऽपीत्येके शौनःशेषे दर्शनात् । अभ्रातृमती वाद् इत्यपरम् ॥

अमर्या यन्ति जामयः सर्वा लोहितवाससः ।

अभ्रातरं इव योषास्तिष्ठन्ति हतवर्त्मनः ॥

अभ्रातृका इव योषास्तिष्ठन्ति सन्तानकर्मणे पिण्डदानाय हतवर्त्मान इत्यभ्रा-
तृकाया अनिर्वाह औपमिकः । तस्योत्तरा भूयसे निर्वचनाय ॥ ४ ॥

**अभ्रातेव पुंस एति प्रतीची गर्तारुगिव सनये धना-
नाम् । जायेव पत्य उशती सुवासा उषा हस्तेव नि रिणी-
ते अप्सः ॥**

अभ्रातृकेव पुंसः पितृनेत्यभिमुखी सन्तानकर्मणे पिण्डदानाय न पतिं गर्तारो-
हिणीव धनलाभाय दाक्षिणाजी । गर्तः सभास्थाणुर्गृणातेः सत्यसङ्गरो भवति तं तत्र
याऽपुत्रा याऽपतिका सा रोहति तां तत्राक्षैराघ्नन्ति सा रिक्थं लभते । श्मशानस-
ञ्चयोऽपि गर्त उच्यते गुरुतेरपगूर्णो भवति । श्मशानं श्मशयनं श्म शरीरं शरीरं
शृणातेः शङ्गातेर्वा । श्मश्रु लोम श्मनि श्रितं भवति । लोम लुनातेर्वा लीयतेर्वा ।
नोपरस्याविष्कुर्याद्यदुपरस्याविष्कुर्याद्गर्तेष्ठाः स्यात्प्रमायुको यजमान इत्यपि निगमो
भवति । रथोऽपि गर्त उच्यते गृणातेः स्तुतिकर्मणः स्तुततमं यानम् ॥

आ रोहथो वरुण मित्र गर्तम् ।

इत्यपि निगमो भवति । जायेव पत्ये कामयमाना सुवासा ऋतुकालेषूपा हसनेव दन्ता-
न्विष्टृणुते रूपाणीति चतस्र उपमाः । नाभ्रात्रीमुपयच्छेत तोकं ह्यस्य तद्वतीत्यभ्रातृकाया

उपयमनप्रतिषेधः प्रत्यक्षः पितुश्च पुत्रभावः । पिता यत्र दुहितुरप्रप्ताया रेतः सेकं प्रार्जयति सन्ध्यात्यात्मानं सङ्गमेन मनसेति । अथैतां जाम्या रिक्थप्रतिषेध उदाहरन्ति ज्येष्ठं पुत्रिकाया इत्येके ॥ ५ ॥

न जामये तान्बौ रिक्थमारैक्चकार गर्भं सनितु-
निधानम् । यदी मातरो जनयन्त वह्निमन्यः कर्ता
सुकृतोरन्य च्छन्धन् ॥

न जामये भगिन्यै । जामिरन्येऽस्यां जनयन्ति जामपत्यं जमतेर्वा स्याद्गतिकर्मणो निर्गमनप्राया भवति । तान्व आत्मजः पुत्रो रिक्थं प्रारिचत्प्रादाच्चकारैनां गर्भनिधानीं सनितुर्हस्तप्राहस्य यदिह मातरोऽजनयन्त वह्निः पुत्रमवर्हिं च स्त्रियमन्यतरः सन्तान-कर्ता भवति पुमान् इषाद्दोऽन्यतरोऽर्धयिन्वा जामिः प्रदीयते परस्मै ॥ ६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

मनुष्यनामान्युत्तराणि पञ्चविंशतिः । मनुष्याः कस्मान्मत्वा कर्माणि सन्व्यन्ति मनस्यमानेन मृष्टा मनस्यतिः पुनर्मनस्वीभावे मनोरपत्यं मनुषो वा तत्र पञ्चजना इत्येतस्य निगमा भवन्ति ॥ ७ ॥ १ ॥

तदद्य वाचः प्रथमं मंसीय येनासुराँ अभिदेवा असाँम ।
ऊर्जाद उत यज्ञियासुः पञ्चजना मम होत्रं जुषध्वम् ॥

तदद्य वाचः परमं मंसीय येनासुरानभिभवेम देवाः । असुरा असुरता स्थाने-
ष्वस्ताः स्थानेभ्य इति वापि वासुरिति प्राणनामास्तः शरीरे भवति तेन तद्वन्तः ।
सोर्देवानसृजत तत्सुराणां सुरत्वमसोरसुरानसृजत तदसुराणामसुरत्वमिति विज्ञायते ।
ऊर्जाद उत यज्ञियासुः । अन्नादाश्च यज्ञियाश्चोर्गित्यन्ननामोर्जयतीति सतः पक्वं सुप्रवृ-
क्कणमिति वा । पञ्चजना मम होत्रं जुषध्वम् । गन्धर्वाः पितरो देवा असुरा रक्षां-
सीत्येके चत्वारो वर्णा निषादः पञ्चम इत्यौपमन्यवः । निषादः कस्मान्निषदनो भवति
निषण्णमस्मिन्पापकमिति नैरुक्ताः ॥

यत्पाञ्चजन्यया विशा ॥

पञ्चजनीनया विशा पञ्चपृक्ता सङ्ख्या स्त्रीपुंनपुंसकेष्वविशिष्टा ॥

बाहुनामान्युत्तराणि द्वादश । बाहु कस्मात्प्रबाधत आभ्यां कर्माणि ॥

अङ्गुलिनामान्युत्तराणि द्वाविंशतिः । अङ्गुलयः कस्मादग्रगामिन्यो भवन्तीति वाग्रगालिन्यो भवन्तीति वाग्रकारिण्यो भवन्तीति वाग्रसारिण्यो भवन्तीति बाङ्कना भवन्तीति वाङ्चना भवन्तीति वापि बाभ्यञ्चनादेव स्युः । तासामेषा भवति ॥ ८ ॥ २ ॥

दशावनिभ्यो दशकक्ष्येभ्यो दशयोक्तेभ्यो दशयोजने-
भ्यः । दशाभीशुभ्यो अर्चताजरेभ्यो दश धुरो दश युक्ता
वहद्भ्यः ॥

अवनयोऽङ्गुलयो भवन्त्यवन्ति कर्माणि कक्ष्याः प्रकाशयन्ति कर्माणि योक्ता-
णि योजनानीति व्याख्यातमभीशवोऽभ्यनुवते कर्माणि । दश धुरो दश युक्ता
वहद्भ्यः । धूर्ध्वतेर्वधकर्मण इयमपीतरा धूरेतस्मादेव विहन्ति ब्रह्म धारयतेर्वा ॥

कान्तिकर्माण उत्तरे धातवोऽष्टादश ॥

अज्ञनामान्युत्तराण्यष्टाविंशतिः । अज्ञं कस्मादानतं भूतेभ्योऽत्तेर्वा ॥

अक्तिकर्माण उत्तरे धातवो दश ॥

बलनामान्युत्तराण्यष्टाविंशतिः । बलं कस्माद् बलं भरं भवति बिभर्तेः ॥

धननामान्युत्तराण्यष्टाविंशतिरेव । धनं कस्माद्धिनोतीति सतः ॥

गोनामान्युत्तराणि नव ॥

क्रुध्यतिकर्माण उत्तरे धातवो दश ॥

क्रोधनामान्युत्तराण्येकादश ॥

गतिकर्माण उत्तरे धातवो द्वाविंशशतम् ॥

क्षिप्रनामान्युत्तराणि षड्विंशतिः । क्षिप्रं कस्मात्सङ्क्षिप्तो विकर्षः ॥

अन्तिकनामान्युत्तराण्येकादशः । अन्तिकं कस्मादानीतं भवति ॥

सङ्ग्रामनामान्युत्तराणि षट्चत्वारिंशत् । सङ्ग्रामः कस्मात्सङ्ग्रामनाद्वा सङ्गर-
णाद्वासङ्गतौ ग्रामाविति वा । तत्र खल इत्येतस्य निगमा भवन्ति ॥ ९ ॥ ३ ॥

अभीदमेकमेको अस्मि निष्पाळभी द्वा किमुत्रयः करन्ति ।
खले न पर्षान्प्रति हन्मि भूरि किं मां निन्दन्ति शत्रवोऽनिन्द्राः ॥

अभिभवामीदमेकमेकोऽस्मि निःषहमाणः सपत्नानभिभवामि द्वौ किं मात्रयः कुर्वन्ति । एक इता संख्या द्वौ द्रुततरा संख्या त्रयस्तीर्णतमा संख्या चत्वारश्चलिततमा संख्याष्टावश्रोतेर्नव न वननीया नावाप्रा वा दश दस्ता दृष्टार्था वा विंशतिर्द्विदशतः शतं दशदशतः सहस्रं सहस्रदयुतं नियुतं प्रयुतं तत्तदभ्यस्तमम्बुदं भेषो भवत्यरणमम्बु तद्दोऽम्बुदोम्बुमद्भातीति वाम्बुमद्भवतीति वा स यथा महान्बहुर्भवति वर्षस्तदिवाबुदम् । खलेन पर्षान्प्रतिहन्मि भूरि । खल इव पर्षान्प्रति हन्मि भूरि । खल इति सङ्ग्रामनाम खलतेर्वा खलतेर्वायमपीतरः खल एतस्मादेव समास्कन्नो भवति । किं मा निन्दन्ति शत्रवोऽनिन्द्राः । य इन्द्रं न विविदुरिन्द्रो ह्यहमस्म्यनिन्द्रा इतर इति वा ॥

व्याप्तिकर्माण उत्तरे धातवो दश । तत्र द्वे नाम्ना आक्षान् आशुवान आपान आप्नुवानः ॥

वधकर्माण उत्तरे धातवस्त्रयस्त्रिंशन् । तत्र वियात इत्येतद्वियातयन् इति वियातयेति वा ॥

आखण्डल प्र हूयसे ।

आखण्डयितः खण्डं खण्डयते । तडिदित्यन्तिकवधयोः संमृष्टकर्म ताडयतीति सतः ॥ १० ॥ ४ ॥

त्वया वयं सुवृधा ब्रह्मणस्पते स्पार्हा वसु मनुष्या ददीमहि । या नो दूरे तडितो या अरातयोऽभिसन्ति जम्भया ता अनप्सः ॥

त्वया वयं सुवर्द्धयित्रा ब्रह्मणस्पते स्पृहणीयानि वसूनि मनुष्येभ्य आददीमहि याश्च नो दूरे तलितो याश्चान्तिकेऽरातयोऽदानकर्माणो वा दानपत्रा वा जम्भयता अनप्सोऽप्येति रूपनामाप्नोतीति सतः । विद्युत्तडिद्वतीति शाकपूणिः सा ह्यवताडयति दूराच्च दृश्यतेऽपि त्विदमन्तिकनाभैवाभिप्रेतं स्यात् ॥

दूरे चित्सन्तुळिदिवाति रोचसे ।

दूरेऽपि सञ्जन्तिक इव सन्दृश्यस इति ॥

वज्रनामान्युत्तराण्यष्टादश । वज्रः कस्माद्वर्जयतीति कृतस्त्रिंशत् कुत्स इत्येतत्कुन्ततेर्कृपिः कुत्सो भवति कर्त्ता स्तोमानामित्यौपमन्यवोऽत्राप्यस्य वधकर्त्ता भवति तत्सख इन्द्रः शुष्णं जघानेति ॥

ऐश्वर्यकर्माण उत्तरे धातवश्चत्वारः ॥

ईश्वरनामान्युत्तराणि चत्वारि । तत्रेन इत्येतत्सन्निह ऐश्वर्येणेति वा सन्नित्तम-
नेनैश्वर्यमिति वा ॥ ११ ॥ ५ ॥

यत्रा सुपर्णा अमृतस्य भागमनिमेषं विदथाभि-
स्वरन्ति । इनो विश्वस्य भुवनस्य गोपाः समाधी-
रः पाकमत्राविवेश ॥

यत्र सुपर्णाः सुपतना आदित्यरश्मयोऽमृतस्य भागमुदकस्यानिमिषन्तो वेदनेनाभि-
स्वरन्तीति वाभिप्रयन्तीति वेश्वरः सर्वेषां भूतानां गोपायितादित्यः स मा धीरः पाकमत्रा-
विवेशेति धीरो धीमान्पाकः पक्तव्यो भवति विपक्वप्रज्ञ आदित्य इत्युपनिषद्दर्शो भवतीत्य-
भिदैवतम् । अथाध्यात्मं यत्र सुपर्णाः सुपतनानीन्द्रियाण्यमृतस्य भागं ज्ञानस्यानि-
मिषन्तो वेदनेनाभिस्वरन्तीति वाभिप्रयन्तीति वेश्वरः सर्वेषामिन्द्रियाणां गोपायितात्मा
स मा धीरः पाकमत्राविवेशेति धीरो धीमान्पाकः पक्तव्यो भवति विपक्वप्रज्ञ आत्मेत्या-
त्मगतिमाचष्टे ॥ १२ ॥ ६ ॥

इति तृतीयाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

बहुनामान्युत्तराणि द्वादश । बहु कस्मात्प्रभवतीति सतः ॥

हृस्वनामान्युत्तराण्येकादश । ह्रस्वो ह्रसतेः ॥

महन्नामान्युत्तराणि पञ्चविंशतिः । महान्कस्मान्मानेनान्याञ्जहातीति शाकपूणि-
र्महनीयो भवतीति वा । तत्र यवक्षिथ विवक्षस इत्येते वक्तव्या बहतेर्वा साऽभ्यासात् ॥

गृहनामान्युत्तराणि द्वाविंशतिः । गृहाः कस्माद् गृह्णन्तीति सताम् ॥

परिचरणकर्माण उत्तरे धातवो दश ॥

सुखनामान्युत्तराणि विंशतिः । सुखं कस्मात्सुहितं खेभ्यः खं पुनः खनतेः ॥

रूपनामान्युत्तराणि षोडश । रूपं रोचतेः ॥

प्रशस्यनामान्युत्तराणि दश ॥

प्रज्ञानामान्युत्तराण्येकादश ॥

सत्यनामान्युत्तराणि षट् । सत्यं कस्मात्सत्सु तायते सत्प्रभवं भवतीति वा ॥
अष्टा उत्तराणि पदानि पश्यतीकर्माण उत्तरे धातवश्चायतिप्रभृतीनि च नामान्या-
मिश्राणि ॥

नवोत्तराणि पदानि सर्वपदसमास्नानाय ॥

अथात उपमाः । यदुत्तत्सदृशमिति गार्ग्यस्तदासां कर्म । ज्यायसा वा गुणेन प्रख्या-
ततमेन वा कनीयासं वा प्रख्यातं वोपमिमीतेऽथापि कनीयसा ज्यायांसम् ॥ १३ ॥ १ ॥

तनूत्यजेव तस्करा वनर्ग रशनाभिर्दशभिरभ्यधीताम् ।

तनूत्यक्तनूत्यक्ता वनर्ग वनगामिनावग्निमन्थनौ बाहू तस्कराभ्यामुपमिमीते । त-
स्करस्तस्करो भवति यत्पापकमिति नैरुक्तास्तनोतेर्वाभ्यात्सन्ततकर्मा भवत्यहोरात्रकर्मा
वा । रशनाभिर्दशभिरभ्यधीताम् । अभ्यधीतामित्यभ्यधाताम् । ज्यायांस्तत्र गुणो-
ऽभिप्रेतः ॥ १४ ॥ २ ॥

कुहं स्विदोपा कुह वस्तोरश्विना कुहांभिपित्वं
करतः कुहोपतुः । को वां शयुत्रा विधवेव देवरं मय्यं
न योषां कृणुते सधस्थ आ ॥

क स्विद्राशौ भवथः क दिवा काभिप्राप्तिं कुरुथः क वसथः को वां शयते विध-
वेव देवरम् । देवरः कस्माद् द्वितीयो वर उच्यते । विधवा विधानृक् । भवति विधव-
नाद्वा विधावनाद्वेति चर्मशिरा अपि वा धव इति मनुष्यनाम तद्वियोगाद्विधवा । देवरो
दीव्यतिकर्मा । मय्यं मनुष्या मरणधर्मा । योषा यौतेराकुरुते सहस्थाने ॥ अथ नि-
पाताः पुरस्ताद्वै व्याख्याताः । यथेति कर्मोपमा ॥

यथा वातो यथा वनं यथा समुद्र एजति ॥

आजन्तो अग्नयो यथा ॥

आत्मा यक्ष्मस्य नश्यति पुरा जीवृग्भो यथा ॥

आत्माऽततेर्वापि वाप इव स्याद्यावद् व्याप्तिभूत इति ॥

अग्निर्न ये आजसा रुक्मवक्षसः ।

अग्निरिव ये मरुतो आजमाना रोचिष्णूरस्का आजस्वन्तो रुक्मवक्षसः
॥ १५ ॥ ३ ॥

चतुरश्रिचददमानाद्बिभीयादा निधातोः ।

न दुरुक्ताय स्पृहयेत् ॥

चतुराऽक्षान्धारयत इति तद्यथा कितवाद् बिभीयादेवमेव दुरुक्ताद् बिभीयाञ्च दुरुक्ताय स्पृहयेत् कदाचित् ॥ आ इत्याकार उपसर्गः पुरस्तादेव व्याख्यातोऽथाप्युपमार्थे दृश्यते ॥

जार आ भगम् ।

जार इव भगमादित्योऽत्र जार उच्यते गात्रेर्जरयिता स एव भासाम् । तथापि निगमो भवति स्वमुर्जारः शृणोतु न इत्युपसमस्य स्वसारमाह साहचर्याद्रसहरणाद्वापि त्वयं मनुष्यजार एवाभिप्रेतः स्यात्स्त्रीभगन्तथा स्याद्भजतः । मेघ इति भूतोपमा ॥

मेघो भूतोऽभि यन्नयः ।

मेघो मिषतेस्तथा पशुः पड्यते । अग्निरिति रूपोपमा ॥

हिरण्यरूपः स हिरण्यसन्दृग्पां नपात्सेदु हिरण्यवर्णः ।

हिरण्यवर्णस्येवास्य रूपम् ॥ था इति च ।

तं प्रत्नथा पूर्वथा विश्वथेमथा ।

प्रत्न इव पूर्व इव विश्व इवेम उच्येत्ययमेततरोऽमुष्मादसावस्ततरोऽस्मादमुषायथासाविति व्याख्यातम् । वदिति सिद्धोपमा । ब्राह्मणवद्वृषलवत् । ब्राह्मणा इव वृषला इवेति । वृषलो वृषशीलो भवति वृषाशीलो वा ॥ १६ ॥ ४ ॥

प्रियमेधवदत्रिवज्जातवेदो विरूपवत् ।

अङ्गिरस्वन्महिब्रत प्रस्कण्यस्य श्रुधी हवम् ॥

प्रियमेधः प्रिया अस्य मेधा यथैतेषामृषीणामेवं प्रस्कण्वस्य शृणु हवानम् । प्रस्कण्वः कण्वस्य पुत्रः कण्वप्रभवो यथा प्राप्नोति । अर्चिषि भृगुः सम्बभूव भृगुर्भृज्यमानो न देहोऽङ्गारेष्वङ्गिरा (अङ्गारा अङ्कना अञ्चना) अत्रैव तृतीयमृच्छेतत्युचुस्तस्मादत्रिर्न त्रय इति विखननाद्वैखानसो भरणाद्भारद्वाजो विरूपो नानारूपो महिब्रतो महाव्रत इति ॥ १७ ॥ ५ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

अथ लुप्तोपमान्यर्थोपमानीत्याचक्षते सिंहो व्याघ्र इति पूजायां आ काक इति कुत्सायाम् । काक इति शब्दानुकृतिस्तदिदं शकुनिषु बहुलम् । न शब्दानुकृतिर्विद्यत इत्यौपमन्यवः काकोऽपकालयितव्यो भवति तित्तिरिस्तरणात्तिलमात्रचित्र इति वा कपिञ्जलः कपिरिव जीर्णः कपिरिव जवत ईपत्पिङ्गलो वा कमनीयं शब्दं पिञ्ज-यतीति वा । आशुयायी शवतेर्वा स्याद् गतिकर्मणः आसितेर्वा । सिंहः सहनाद्धि-सेर्वा स्याद्विपरीतस्य सम्पूर्वस्य वा हन्तेः सहाय हन्तीति वा । व्याघ्रो व्याघ्राणाद् व्यादाय हन्तीति वा ॥ १८ ॥ १ ॥

अर्चतिकर्माण उत्तरे धातवश्चतुश्चत्वारिंशन् ॥

मेधाविनामान्युत्तराणि चतुर्विंशतिः । मेधावी कस्मान्मेधया तद्वान्भवति मेधा-मतौ धीयते ॥

स्तातृनामान्युत्तराणि त्रयोदश । स्ताता स्तवनान् ॥

यज्ञनामान्युत्तराणि पञ्चदश । यज्ञः कस्मात्प्रख्यातं यजतिकर्मेति नैरुक्ता या-च्यो भवतीति वा यजुरुक्तो भवतीति वा बहुकृष्णाजिन इत्यौपमन्यवो यजूंष्येन नयन्तीति वा ॥

ऋत्विङ्नामान्युत्तराण्यष्टौ । ऋत्विक् कस्मादीरण ऋग्यष्टा भवतीति शाकपू-णिर्ऋतुयाजी भवतीति वा ॥

याच्यकर्माण उत्तरे धातवः सप्तदश ॥

दानकर्माण उत्तरे धातवो दश ॥

अध्येषणकर्माण उत्तरे धातवश्चत्वारः ॥

स्वपिति सस्ताति द्वौ स्वपितिकर्माणौ ॥

कूपनामान्युत्तराणि चतुर्दश । कूपः कस्मात्कुपानं भवति कुप्यतेर्वा ॥

स्तेननामान्युत्तराणि चतुर्दशैव । स्तेनः कस्मात्संस्त्यानमस्मिन्पापकमिति नैरुक्ताः ॥

निर्णीतान्तर्हितनामधेयान्युत्तराणि षट् । निर्णीतं कस्मान्निर्निकं भवति ॥

दूरनामान्युत्तराणि पञ्च । दूरं कस्माद् द्रुतं भवति दुरयं वा ॥

पुराणनामान्युत्तराणि षट् । पुराणं कस्मात्पुरा नवं भवति ॥

नवननामान्युत्तराणि षडेव । नवं कस्मादानीतं भवति ॥ १९ ॥ २ ॥

द्विश उत्तराणि नामानि । प्रपित्वेऽभीक इत्यासन्नस्य प्रपित्वे प्राप्तेऽभीकेऽभ्यक्ते ॥

आपित्वे नः प्रपित्वे तूयमा गहि ।

अर्भीके चिदुलोककृदित्यपि निगमौ भवतः ॥ दध्रमर्भकमित्यप्यल्पस्य । दध्रं दध्नोतेः सुदम्भं भवत्यर्भकमवहृतं भवति ।

उपोप मे परा मृश मा मे दध्राणि मन्यथाः ।

नमो महद्भ्यो नमो अर्भकेभ्य इत्यपि निगमौ भवतः ॥ तिरः सत इति प्राप्तस्य तिरस्तीर्णं भवति सतः संसृतं भवति ।

तिरश्चिदर्यया परि वर्तिर्यातमदाभ्या ।

पात्रेव भिन्दन्सत एति रक्षस इत्यपि निगमौ भवतः ॥ त्वो नेम इत्यर्धस्य त्वोऽपततो नेमोऽपनीतः । अर्धो हरतेर्विपरीताद्वारयतेर्वा स्यादुद्धृतं भवत्यृध्नोतेर्वा स्यादुद्धृतमो विभागः ।

पीयति त्वो अनु त्वो गृणाति ।

नेमे देवा नेमेऽमुग इत्यपि निगमौ भवतः ॥ ऋक्षाः स्तृभिरिति नक्षत्राणाम् । नक्षत्राणि नक्षतेर्गतिकर्मणो नेमानि क्षत्राणीति च ब्राह्मणमृक्षा उदीर्णानीव ख्यायन्ते । स्त्रिभिः स्तीर्णानीव ख्यायन्ते ।

अमी य नृक्षा निहितास उच्चा ।

पश्यन्तो यामिव स्तृभिरित्यपि निगमौ भवतः ॥ वज्रीभिरुपजिह्विका इति सीमिकानां वस्यो वमनात्सीमिका स्वमनादुपजिह्विका उपजिघ्रयः ।

वज्रीभिः पुत्रमग्रुवो अटानम् ।

यदत्त्युपजिह्विका यद्वग्नो अतिसर्पति ।

इत्यपि निगमौ भवतः ॥ ऊर्दरं कृदरमित्यावपनस्योर्दरमुदीर्णं भवत्यूर्जे दीर्णं वा । तमूर्दरं न पृणता यवेनेत्यपि निगमो भवति । तमूर्दरमिव पूरयति यवेन । कृदरं कृतदरं भवति । समिद्धो अञ्जनकृदरं मतीनामित्यपि निगमो भवति ॥ २० ॥ ३॥

रम्भः पिनाकमिति दण्डस्य । रम्भ आरभन्त एनम् । आ त्वा रम्भं न जिघ्रयो ररम्भेत्यपि निगमो भवत्यारभामहे त्वा जीर्णा इव दण्डम् । पिनाकं प्रतिपिनष्ट्येनेन । कृत्तिवासाः पिनाकहस्तोऽवततधन्वेत्यपि निगमो भवति । मेना ग्ना इति स्त्रीणां स्त्रियः स्त्यायतेरपत्रपणकर्मणो मेना मानयन्त्येना ग्ना गच्छन्त्येनाः ॥

अमेनाँश्चिज्जनिवतश्चकर्थ ।

गनास्वाकृन्तन्नपसोऽतन्वतेत्यपि निगमौ भवतः ॥ शेषो वैतस इति पुंसप्रजननस्य शेषः शपतेः स्पृशतिकर्मणो वैतसो वितस्तं भवति ।

यस्यामुशन्तः प्रहराम् शेषम् ।

त्रिः स्म माहनः अथयो वैतसेनेत्यपि निगमौ भवतः ॥ अथैने इत्युपदेशस्य । अया ते अग्ने समिधा विधेमोति स्त्रियाः । एना वो अग्निमिति नपुंसकस्य । एन, पत्या तन्वं संसृजस्वेति पुंसः । सिपक्तु सचत इति सेवमानस्य ।

स नः सिपक्तु यस्तुरः ।

स नः सेवतां यस्तुरः ।

सचस्वा नः स्वस्तये ।

सेवस्व नः स्वस्तये । स्वस्तीत्यविनाशिनामास्तिरभिपूजितः स्वस्तीति । भ्यसते रेजत इति भयवेपनयोः ॥

यस्य शुष्माद्रोदसी अभ्यसेताम् ।

रेजते अग्ने पृथिवी मखेभ्य इत्यपि निगमौ भवतः ॥ द्यावापृथिवीनामधे-
यान्युत्तराणि चतुर्विंशतिः । तयोरेषा भवति ॥ २१ ॥ ४ ॥

**कतरा पूर्वा कतरापरायोः कथा जाते कवयः को
विवेद । विश्वं स्मना बिभृतो यद्ध नाम वि वर्तेते अहनी
चक्रियेव ॥**

कतरा पूर्वा कतरा परैनयोः कथं जाते कवयः क एने विजानाति सर्वमात्मना
बिभृतो यद्धैनयोः कर्म विवर्तेते चैनयोरहनी अहोरात्रे चक्रयुक्ते इवेति द्यावापृथि-
व्योर्महिमानमाचष्टे ॥ २२ ॥ ५ ॥

इति तृतीयाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

तृतीयाध्यायश्च समाप्तः ॥

ओ३म्

अथ चतुर्थाध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

एकार्थमनेकशब्दमित्येतदुक्तम् । अथ यान्यनेकार्थान्येकशब्दानि तान्यतोऽनुक-
मिष्यामोऽनवगतसंस्कारांश्च निगमान् । तदैकपदिकमित्याचक्षते ॥

जहा जघानेत्यर्थः ॥ १ ॥

को नु मर्या अमिथितः सखा सखायमब्रवीत् ।

जहा को अस्मदीपते ॥

मर्या इति मनुष्यनाम मर्यादाभिधानं वा स्यात् । मर्यादा मर्यादादीयते मर्यादा
मर्यादिनोर्विभागः । मेथनिराक्रांशकर्मा । अपापकं जघान कमहं जातु कोऽस्मद्भूतेः
पलायते । निघापाशया भवति यन्निर्धायते । पाशया पाशसमूहः । पाशः पाशयत-
विपाशनात् ॥ २ ॥

वयः सुपर्णा उप सेदुरिन्द्रं प्रियमैधा ऋचयो नाध-
मानाः । अप ध्वान्तमूर्णुहि पूर्धि चक्षुर्मुमुग्ध्यस्मान्निध-
येव ब्रह्मान् ॥

वयो वेबहुवचनं सुपर्णाः सुपतना आदित्यरश्मय उपसेदुरिन्द्रं याचमानाः ।
अपोर्णुह्याध्वस्तं चक्षुः । चक्षुः ख्यातेर्वा चष्टेर्वा । पूर्धि पूरय देहीति वा मुञ्चास्मान्पा-
शैरिव ब्रह्मान् ॥ ३ ॥

पार्श्वतः श्रोणितः शितामतः ।

पार्श्वं पशुमयमङ्गं भवति । पशुं स्पृशतेः संस्पृष्टा पृष्ठदेशम् । पृष्ठं स्पृशतेः
संस्पृष्टमङ्गैः । अङ्गमङ्गनादञ्चचनाद्वा । श्रोणिः श्रोणतर्गानिचलाकर्मणः श्रोणिश्चलतीव
गच्छतः दोः शिताम भवति दोर्द्रवते । योनिः शितामेति शाकपूणिर्विपितो भवति ।
श्यामतो यकृत् इति तैटीकिः । श्यामं श्यायते । यकृच्चथा कथा च कृत्यते । शिति-
मांसतो मेदस्त इति गालवः । शिति श्यतेर्मांसं माननं वा मानसं वा मनोऽस्मि-
न्सीदतीति वा मेदो मेद्यते ॥ ३ ॥

यदिन्द्र चित्र मेहनास्ति स्वादात्तमद्रिकः ।

राधस्तन्नो विददस उभयाहस्त्या भर ॥

यदिन्द्र चित्रं चायनीयं मेहनीयं धनमस्ति । यन्म इह नास्तीति वा त्रीणि मध्यमानि पदानि । त्वया नमस्तद् दातव्यमद्रिवन् । अद्रिरादृणात्येनेनापि वाक्तेः स्यात्ते सोमाद इति ह विज्ञायते । राध इति धननाम राधनुवन्त्येनेन । तन्नस्त्वं वित्तधनोभाभ्यां हस्ताभ्यामाहर । उभौ समुच्चौ भवतः । दमूना दममना वा दानमना वा दान्तमना वापि वा दम इति गृहनाम वन्मनाः स्यान्मना मनोतेः ॥ ४ ॥

**जुष्टो दमूना अतिथिर्दुरोण इमं नो यज्ञमुप
याहि विद्वान् । विश्वा अग्ने अभियुजो विहत्या
शत्रूयतामा भरा भोजनानि ॥**

अतिथिरभ्यतितो गृहान्भवत्यभ्येति तिथिषु परकुलानीति वा परगृहाणीति वा दुरोण इति गृहनाम दुरवा भवन्ति दुस्तर्पाः । इमं नो यज्ञमुपयाहि विद्वान्त्सर्वा अग्ने अभियुजो विहत्या शत्रूयतामाभर भोजनानि । विहत्यान्येषां बलानि शत्रूणां भवनादाहर भोजनानीति वा धनानीति वा । मूपो मूपिका इत्यर्थः । मूपिकाः पुनर्मुष्णते मूपोऽप्येतस्मादेव ॥ ५ ॥

सं मा तपन्त्यभितः सपत्नीरिव पर्शवः ।

**मूपो न शिशना व्यदन्ति माध्य स्तोतारं ते शत-
क्रतो ! वित्तं मे अस्य रोदसी ॥**

सन्तपन्ति मामभितः सपत्न्य इवेमाः पर्शवः कूर्पपर्शवो मूपिका इवास्तातानि सूत्राणि व्यदन्ति । स्वाङ्गाभिधानं वा स्याच्छिशनानि व्यदन्तीति । सन्तपन्ति माध्यः । कामाः स्तोतारं ते शतक्रतो ! । वित्तं मे अस्य रोदसी । जानीतं मेऽस्य द्यावापृथिव्याविति । त्रितं कूपेऽवहितमेतत्सूक्तं प्रतिबभौ । तत्र ब्रह्मेतिहासमिश्रसृङ्गमिश्रं गाथामिश्रं भवति । त्रितस्तीर्णतमो मेधया बभूवापि वा सङ्ख्यानामैवाभिप्रेतं स्वादेकतो द्वितस्त्रित इति त्रयो बभूवुः ॥ ६ ॥

इषिरेण ते मनसा सुतस्य भक्षीमहि पित्र्यस्येव रायः ।

सोमराजन्त्र ण आयूषि तारीरहानीव सूर्यो वासराणि ॥

ईषणेन वैषणेन वार्षणेन वा ते मनसा सुतस्य महीमहि पित्र्यस्येव धनस्य प्रवर्द्धय च न आयूषि सोमराजन् ! महानीव सूर्यो वासराणि । वासराणि वेसराणि विवासनानि गमनानीति वा । कुरुतनेत्यनर्थका उपजना भवन्ति कर्त्तन इन्तन यातनेति । जठरमुदरं भवति जग्धमस्मिन्धियते धीयते वा ॥ ७ ॥

मरुत्वां इन्द्र वृषभो रणाय पित्रा सोम-
मनुज्वधं मदाय । आसिञ्च स्वजठरे मध्व
ऊर्मि त्वं राजासि प्रदिवः सुतानाम् ॥

मरुतरानिन्द्र ! मरुद्विस्तद्वान्वृषभो वर्षितापां रणाय रमणीयाय संमामाय पित्र सोममनुज्वधान्वत्रं मदाय मदनीयाय जैत्रायासिञ्च स्वजठरे मधुन ऊर्मिम् । मधु स्नेमनित्यौषनिकं माद्यते । इदमपीतरन्मध्वेतस्मादेव । त्वं राजासि पूर्वेष्वप्यहस्तु सुतानाम् ॥ ८ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

सितव परिपवनं भवति ततवद्वा तुभवद्वा तिलमात्रतुन्नमिति वा ॥ ९ ॥ १ ॥

सक्तुमिव तितउना पुनन्तो यत्र धीरा मनसा
वाचमकृत । अत्रा सखायः सख्यानि जानते भद्रै-
षां लक्ष्मीर्निहिताधि वाचि ॥

सक्तुमिव परिपवनेन पुनन्तः । सक्तुः सचतेर्दुर्धावो भवति कसतेर्वा स्याद्विप-
रितस्य विक्रमिती भवति । यत्र धीरा मनसा वाचमकृतत प्रज्ञानं धीराः प्रज्ञानवन्तो
ध्यानवन्तः । तत्र सखायः सख्यानि सञ्जानते । भद्रैषां लक्ष्मीर्निहिताधि वाचीति ।
भद्रं भगे । व्याख्यातं भजनीयं भूतानामभिद्रमणीयं भवद्रमयतीति वा भाजनवद्वा ।
लक्ष्मीर्लभाद्वा लक्षणाद्वा लप्स्यनाद्वा लाञ्छनाद्वा लभतेर्वा स्यात्प्रेसाकर्मणो
तन्यतेर्वा स्यादाश्लेषकर्मणो लज्जतेर्वा स्यादश्लाघाकर्मणः । शिषे इत्युपरिष्ठाद्
ददादशस्यामः ॥ १० ॥ २ ॥

तत्सूर्यस्यदेवत्वं तस्महिंत्वं मध्या कर्तोर्विततं सं जभार ।
यदेदयुक्तहरितः सधस्थादाद्रात्री वासस्तनुते सिमस्मै ॥

तत्सूर्यस्य देवत्वं तस्महिंत्वं मध्ये यत्कर्मणां क्रियमाणानां विततं संक्षियते यदा-
सावयुक्त हरणानादित्यरश्मीन्हरितोऽश्वानिति वाथ रात्री वासस्तनुते सिमस्मै वेस-
रमहरवयुवती सर्वस्मात् । अपि बोपमार्थे स्याद्रात्रीव इति वासस्तनुत इति । तथापि
निगमो भवति ॥

पुनः समव्यदिततं वयन्ती ॥

अमनात्सीत् ॥ ११ ॥ ३ ॥

इन्द्रेण सं हि वृक्षसे सज्जग्मानो अविभ्युषा । मन्द
समानवर्चसा ॥

इन्द्रेण हि सन्दरयसे सङ्गच्छमानोऽविभ्युषा गणेन । मन्द मदिष्णु युवां
स्थोऽपि वा मन्दुना तेनेति स्यात्समानवर्चसेत्येतेन व्याख्यातम् ॥ १२ ॥ ४ ॥

ईर्मान्तासः सिलिकमध्यमासः सं शूरणासो दिव्यासो
अत्याः । हंसा इव श्रेणिशो यतन्ते यदाक्षिषुर्दिव्यम-
ज्ममश्वाः ॥

ईर्मान्ताः समीरितान्ताः सुसमीरितान्ताः पृथ्वन्ता वा । सिलिकमध्यमाः संसृ-
तमध्यमाः शीर्षमध्यमा वा । अपि वा शिर आदित्यो भवति यदनुशेते सर्वाणि भू-
तानि मध्ये चैषां तिष्ठति । इदमपीतरच्छिर एतस्मादेव समाश्रितान्येतदिन्द्रियाणि
भवन्ति । सं शूरणासो दिव्यासो अत्याः । शूः शवतेर्गतिकर्मणो दिव्या दिविजा
अत्या अतनाः । हंसा इव श्रेणिशो यतन्ते । हंसा हन्तेघ्नन्त्यध्वानम् । श्रेणिश
इति श्रेणिः श्रयतेः समाश्रिता भवन्ति । यदाक्षिषुर्यदापन्दिव्यमज्ममजनिमाजिमश्वाः ।
अस्त्यादित्यस्तुतिरश्वस्यादित्याश्वो निस्तष्ट इति । सूर्यादशं वसवो निरतष्टेत्यपि
निगमो भवति ॥ १३ ॥ ५ ॥

कार्यमानो वना त्वं यन्मातृरजंगमपः न तच्चे अग्ने
प्रभुर्वै निवर्त्तनं यदूरे सन्निहाभवः ॥

कायमानश्चायमानः कीमयश्चान इति वा । धनानि त्वं यन्मातृरषोऽयम उपशा-
म्यन् । न तत्ते अग्ने ! प्रमृष्यते निवर्त्तनं दूरे यत्सन्निह भवसि ज्ञायमानः ॥

लोधं नयन्ति पशु मन्यमानाः ।

लुब्धमृषि नयन्ति पशुं मन्यमानाः ॥

शीरं पावकशोचिषम् ॥

पावकदीप्तिम् । अनुशायेनमिति प्राशिनमिति वा ॥ १४ ॥ ६ ॥

**कनीनकेव विद्रधे नवे द्रुपदे अर्भके । बभ्रू यामेषु
शोभेते ॥**

कनीनके कन्यके । कन्या कमनीया भवति केयं नेतव्येति वा कमनेनानीयत
इति वा कनतेर्वा स्यात्कान्तिकर्मणः । कन्ययोरधिष्ठानप्रवचनानि सप्तम्या एकवच-
नानीति शाकपूणिः । विद्रयोर्दारुपाद्भोर्दारु दृणातेर्वा दृणातेर्वा तस्मादेव द्रु । नवे
नवजाते अर्भके अष्टुद्धे । ते यथा तदधिष्ठानेषु शोभेते एवं बभ्रू यामेषु शोभेते ।
बभ्रोश्चयौः संस्तवः । इदं च मेऽदादिदं च मेऽदादित्यपिः प्रसङ्ख्यायाह ॥

सुवास्त्वा अधि तुग्वानि ।

सुवास्तुर्नदी । तुग्व तीर्थं भवति तूर्णमेतदायन्ति ॥

कुविन्नंसन्ते मरुतः पुनर्नः ।

पुनर्नो नमन्ते मरुतः । नसत इत्युपरिष्ठाद् व्याख्यास्यामः ॥

**ये ते मदा आहनसो विहायसस्तेभिरिन्द्रं चोदय
दातवे मघम् ।**

ये ते मदा आहननवन्तो वञ्चयन्तस्तैरिन्द्रं चोदय दाताय मघम् ॥ १५ ॥ ७ ॥

उपो अदर्शि शुन्ध्युवो न वक्षो नोधाईवाविरंकृत
प्रियाणि । अद्यसन्न संसृतो बोधयन्ती शश्वत्तमागात्पुन-
रेयुषीणाम् ।

उपादशिं शुन्ध्युवः शुन्ध्युरादित्यो भवति शोधनात्तस्यैव वक्षो भासोऽध्यूढम् ।
इदमपीतरद्वक्ष एतस्मादेवाध्यूढं काये । शकुनिरपि शुन्ध्युरुच्यते शोधनादेवोदकचरो
भवति । आपोऽपि शुन्ध्युव उच्यन्ते शोधनादेव । नोथा ऋषिर्भवति नवनं दधाति स
यथा स्तुत्या क्रमानाविष्कुरुत एवमुषा रूपाण्याविष्कुरुते । अद्यसद्व्यान्न भवत्य-
द्यसादिनीति वाक्नसात्तिनीति वा । ससतो बोधयन्ती शश्वत्तमागात्पुनरेयुषीणाम् ।
स्वपतो बोधयन्ती शाश्वतिकतमागात्पुनरागामिनीनाम् ॥

ते वाशीमन्त इष्टिमाः ।

ईषणिन इति वैषणिन इति वार्षणिन इति वा । वाशीति वाङ्नाम वाश्यत इति सत्याः ॥

शंसावाध्वर्यो प्रति मे गृणीहीन्द्राय वाहः कृणवाव जुष्टम् ।

अभिवहनस्तुतिमभिषवणप्रवादां स्तुतिं मन्मन्त ऐन्द्री त्वेव शस्यते ।

परितक्म्येत्युपारिष्ठाद् व्याख्यास्यामः ॥ १६ ॥ ८ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

सुविते सु इते सूते सुगते प्रजायामिति वा । सुविते मा धा इत्यपि निगमो
भवति । दयतिरनेककर्मा । नवेन पूर्वं दयमानाः स्यामेत्युपदयाकर्मा । य एक
इद्विदयते वस्विति दानकर्मा वा विभागकर्मा वा । दुर्वर्तुर्भीमो दयते बनानीति वह-
तिकर्मा । दुर्वर्तुर्दुर्वारः । विद्वद्भुव्यम्मानो वि शत्रूनि हिंसाकर्मा ॥

इमे सुता इन्दवः प्रातरित्विना सजोषसा पिबतम-
श्विना तान् । अहं हि वामूतये वन्दनाय मां वायसो
दोषा दयमानो अब्रूधत् ॥

दयमान इति । नू विदिति निपातः पुराणनवयोनू चेति च ॥

अथा विद्व चित्तदपो नदीनाम् ।

अथ च पुरा च तदेव कर्म नदीनाम् ॥

नू च पुरा च सदनं रयीणाम् ।

अथ च पुरा च सदनं रयीणाम् । रयिरिति धननाम रातेर्दानकर्मणः ॥ १७ ॥ १ ॥

विद्याम् तस्य ते वयमकूपारस्य दावने ।

विद्याम् तस्य ते वयमकूपारस्य दानस्य । आदित्योऽप्यकूपारो उच्यतेऽकूपारो भवति दूरपारः । समुद्रोऽप्यकूपार उच्यतेऽकूपारो भवति महापारः । कच्छपोऽप्यकूपार उच्यतेऽकूपारो न कूपमृच्छतीति । कच्छपः कच्छं पाति कच्छेन पातीति वा कच्छेन पिबतीति वा । कच्छः खच्छः खच्छदः । अयमपीतरो नदीकच्छ एतस्मादेव कमुदकं ते न छाद्यते ॥

शिशीति शृङ्गे रक्षसे विनिक्षे ।

निक्षयति शृङ्गे रक्षसो विनिक्षणाय । रक्षो रक्षितव्यमस्माद्रक्षि क्षणोतीति वा रात्रौ नक्षत इति वा ॥

अग्निः सुतुकं सुतुकेभिरश्वैः ।

सुतुकनः सुतुकनेरिति वा सुप्रजाः सुप्रजोभिरिति वा ॥

सुप्रायुणा अस्मिन्यज्ञे वि श्रयन्ताम् ।

सुप्रगमनाः ॥ १८ ॥ २ ॥

देवा नो यथा सदमिदृधे असन्नप्रायुवो रक्षितारो दिवेदिवे ।

देवा नो यथा सदा वर्धनाय स्युरप्रायुवोऽप्रमाद्यन्तो रक्षितारश्च इत्यहनि । च्यवन ऋषिर्भवति च्यावयिता स्तोमानाम् । च्यवानभित्यप्यस्य निगमा भवन्ति ॥

युवं च्यवानं सनयं यथा रथं पुनर्युवानं चरथाय तक्षथुः ।

युवां च्यवनं सनयं पुराणं यथा रथं पुनर्युवानं चरणाय तत्क्षथुः । युवा प्रयौति कर्माणि । तक्षतिः करोतिकर्मा । रजो रजतः ज्योती रज उच्यते । उदकं रज उच्यते । लोका रजांस्युच्यन्ते । असृगदनी रजसी उच्येते । रजांसि वित्रा विष्वरन्ति तन्यव इत्यपि

निगमो भवति । इरो हरतेः । उद्योतिर्हर उच्यते । लोका हरांस्युच्यन्ते । असृगहनी
हरस्ती उच्यते । प्रत्यग्ने हरसा हरः शृणीहीत्यपि निगमो भवति ॥

जुहुरे विचित्रयन्तः ॥

जुह्विरे विचेतयमानाः । व्यन्त इत्येषोऽनेककर्मा । पदं देवस्य नमसा व्यन्त इति
पश्यतिकर्मा । बीहि शूर पुरोडाशमिति स्वादतिकर्मा ॥

वीतं पातं पयस उस्त्रियायाः ॥

अभीतं पिबतं पयस उस्त्रियायाः । उस्त्रियंति गोनामोत्साविणोऽस्यां भोगा उक्तेति च ॥

त्वामिन्द्र मतिभिः सुते सुनीथासो वसूयवः । गोभिः
क्राणा अनूषत ॥

गोभिः कुर्वाणा अस्तोषत ॥

आ तू षिञ्च हरिर्मीं द्रोणस्थे वाशीभिस्तक्षताश्मन्मयीभिः ।

आसिञ्च हरिं द्रोणस्थे द्रुममयस्य । हरिः सोमो हरितवर्णः । अयमपीतरो हरिरे-
तस्मादेव । वाशीभिस्तक्षताश्मन्मयीभिः । वाशीभिरश्ममयीभिरिति वा वाग्भिरिति वा ॥

स शर्धद्वयो विषुणस्य जन्तोर्मा शिश्रदेवा अपि गुर्धतं नः ।

स उत्सहतां वो विषुणस्य जन्तोर्विषमस्य मा शिश्रदेवा अमृच्छाचर्याः (शिश्रं शन-
यतेः) अपि गुर्धतं नः । सत्यं वा यज्ञं वा ॥ १९ ॥ ३ ॥

आ घा ता गच्छानुत्तरा युगानि यत्र जामयः कृणव-
ज्जामि । उप वर्षहि वृषभाय बाहुमन्यमिच्छस्व सु-
भगे पतिं मत् ॥

आगमिष्यन्ति तान्युत्तराणि युगानि यत्र जामयः करिष्यन्त्यजामिकर्माणि । जाम्य-
तिरेकनाम बालिशस्य वाऽपमानजातीयस्य बोधजनः । उपधेहि वृषभाय बाहुमन्यमिच्छस्व
सुभगे पतिं मदिति व्याख्यातम् ॥ २० ॥ ४ ॥

द्यौर्मै पिता जनिता नाभिरत्र बन्धुर्मै माता पृथिवी
महीयम् । उत्तानयोश्चम्बोऽयोनिरन्तरत्रा पिता दुहि-
तुर्गर्भमाधात् ॥

योर्मपिता पाता वा पालयिता वा जनयिता नाभिरत्र बन्धुर्मे माता पृथिवी मह-
तीयम् । बन्धुः सम्बन्धतात् । नाभिः सगहनाभाभ्या सगहना गर्भा जायन्ते इत्याहुरे-
तस्मादेव ज्ञातीन्तसनाभय इत्याचक्षते सम्बन्धव इति च । ज्ञातिः सञ्ज्ञानात् । उत्ता-
नयोश्चम्बोयोनिरन्तः । उत्तान उत्ततान ऊर्ध्वतानो वा । तत्र पिता दुहितुर्गर्भं दधाति
पर्जन्यः पृथिव्याः । शंयुः सुखयुः ॥

अथा नः शं योररपो दधात ।

रपो रिप्रमिति पापनामनी भवतः । शमनं च रोगाणां यावनं च भयानाम् ।
अथापि शंयुर्बाहस्पत्य उच्यते । तच्छंयोरारवृणीमहे गातुं यज्ञाय गातुं यज्ञपतय इत्यपि
निगमो भवति । गमनं यज्ञाय गमनं यज्ञपतये ॥ २१ ॥ ५ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

अदितिरदोना देवमाता ॥ २२ ॥ १ ॥

अदितिर्योरदितिरन्तरिक्षमादितिर्माता स पिता स
पुत्राः । विश्वे देवा अदितिः पञ्चजना अदितिर्जा-
तमदितिर्जनित्वम् ॥

इत्यादिष्वेर्विभूतिमाचष्ट मनान्यदीनानीति वा ॥

यमेरिरे भृगवः ॥

एरिर इतीतिरुपसृष्टोऽभ्यस्तः ॥ २३ ॥ २ ॥

उत स्मैनं वस्त्रमथिनं तायुमनु क्रोशन्ति क्षितयो भरेषु ।
नीचार्थमानं जसुरिं न श्येनं श्रवश्चाच्छा पशुमञ्च यूथम् ॥

अपि स्मैनं वस्त्रमथिमिव वस्त्रमाथिनम् । वस्त्रं वस्तेः । तायुरिति स्तेननाम संस्त्यानम-
स्मिन्पापकमिति नैरुक्तास्तस्यतेर्वा स्यात् । अनुक्रोशन्ति क्षितयः सङ्ग्रामेषु । भर इति सं-
ग्रामनाम भरदेर्वा हरतेर्वा नीचार्थमानम् नीचैरथमानम् । नीचैर्निधितं भक्ष्युर्बैरुचितं
भवति ॥

जस्तमिव श्येनम् । श्येनः शंसनीयं गच्छति । श्रवश्चाच्छा पशुमञ्च यूथम् ।
श्रवश्चाऽपि पशुमञ्च यूथम् । प्रशंसां च यूथं च धनं च यूथं चेति वा । यूथं यैतेः
समायुतं भवति ।

इन्धान एनं जरते स्वाधीः ।

गृणाति । मन्दी मन्दतेः स्तुतिकर्मणः ॥

प्र मन्दिने पितुमदर्चना वचः ।

प्रार्चत मन्दिने पितुमद्वचः । गौर्याख्यातः ॥ २४ ॥ ३ ॥

अत्राह गोरमन्वत नाम त्वष्टुगपीच्यम् ।

इत्था चन्द्रमसो गृहे ॥

अत्र ह गोः समममतादित्यगमयः स्वं नामापीच्यमपगतमपचितमपाहितमन्तर्हितं
वामुत्र चन्द्रमसो गृहे । गातुर्याख्यातः । गातुं कृण्वन्नुपमो जनायेत्यपि निगमो भवति ।
दंसयः कर्माणि दंसयन्त्येनानि । कुत्साय मन्मत्रह्यश्च दंसय इत्यपि निगमो भवति ॥

स तुताव नैनमश्नोत्यंहतिः ।

स तुताव नैनमंहतिश्चाति । अंहतिश्चाहश्चाहुश्च हन्तेतिरूढोपधाद्विपरीतात् ॥

बृहस्पते चयस इत्पियारुम् ।

बृहस्पते यज्ञातयासि देवपयिम् । पीयतिर्हिमाकर्मा । वियुते नावापृथिव्यौ
वियवनात् ॥

समान्या वियुते दूरे अन्ते ।

समानं सम्मानमात्रं भवति । मात्रा मानात् । दूरं व्याख्यातम् । अन्तोऽन्तेः ।
ऋधगिति पृथग्भावस्य प्रवचनं भवत्यथाप्युध्नात्यर्थे दृश्यते ॥

ऋधगया ऋधगुताशमिष्टाः ।

ऋधुवन्नयाक्षीर्ऋधुवन्नशमिष्टा इति च । अम्या इति चास्येति चोदात्तम् । प्रथमा-
देशेऽनुदात्तमन्वादेशे । तीत्रार्थतरमुदात्तमल्पीयोर्थतरमनुदात्तम् ॥

**अस्या ऊ पु ण उप सातये भुवोऽहेळमानो ररिवां
अजाश्व श्रवस्यतामजाश्व ।**

अस्यै नः सातय उपभवाहेलमानोऽकुध्यन्नरिवान्नातिरभ्यस्तोऽजाश्वेति पूरणमा-
हजाश्वजा अजनाः । अथानुदात्तम् ॥

दीर्घायुरस्या यः पतिर्जीवाति शरदः शतम् ।

दीर्घायुरस्या यः पतिर्जीवतु स शरदः शतम् । शरच्छ्रुता अम्यामोषधयो भवन्ति शीर्णा आप इति वा । अम्येत्यस्या इत्येतेन व्याख्यातम् ॥ २५ ॥ ४ ॥

**अस्य वामस्य पलितस्य होतुस्तस्य भ्राता मध्यमो मो
अस्त्यशनः । तृतीयो भ्राता घृतपृष्ठो अस्यात्रापश्यं
विश्वपतिं सप्तपुत्रम् ॥**

अस्य वामस्य वननीयस्य पलितस्य पालयितुर्होतुर्होतव्यस्य तस्य भ्राता मध्यमोऽ-
स्त्यशनः । भ्राता भरतर्हरातकर्मणो हरते भागं भर्तव्यो भवतीति वा । तृतीयो
भ्राता घृतपृष्ठोऽस्यायमग्निः । तत्रापश्यं सर्पस्य पातारं वा पालयितारं वा विश्वपतिं
सप्तपुत्रं सप्तमपुत्रं सर्पणपुत्रमिति वा । सप्त सृष्टा संख्या समादित्यरश्मय इति
वदन्ति ॥ २६ ॥ ५ ॥

**सप्त युञ्जन्ति रथमेकचक्रमेको अश्वो वहति सप्तना-
मा । त्रिनाभि चक्रमजरमनर्व यत्रेमा विश्वा भुवनाधि
तस्थुः ॥**

सप्त युञ्जन्ति रथमेकचक्रमेकचारिणम् । चक्रं चकतेर्वा चरतेर्वा क्रामतेर्वा । एको-
ऽश्वो वहति सप्तनामादित्यः समास्मै रश्मयो रसानभिसन्नामयन्ति सप्तैतमृषयः स्तु-
वन्तीति वा । इदमपीतरं नामैतस्मादेवाभिसन्नामान् । संबत्सरप्रधान उत्तराऽर्धर्चः ।
त्रिनाभि चक्रं त्र्युतुः संबत्सरोऽष्टमो वर्षा हेमन्त इति संबत्सरः संवमन्तेऽस्मिन्
भूतानि । ऋषिर्मा प्रस्यन्तेऽस्मिन्नसा वर्षा वर्षत्यासु पर्जन्यो हेमन्तो हिमवान्हिमं पुन-
र्हन्तेर्वा हिनोतेर्वा । अजरमजरणधर्मणमनर्वमप्रत्यृतमन्यस्मिन् । यत्रेमानि सर्वाणि
भूतान्यभिसन्तिष्ठन्ते तं संबत्सरं सर्वमात्राभिः स्तौति । पञ्चारे चक्रे परिवर्त्तमान इति
पञ्चर्तुतया । पञ्चर्तवः संबत्सरस्येति च ब्राह्मणं हेमन्तशिशिरयोः समासेन । षट्
आहुरर्षितमिति षट्पुत्रतया । अराः प्रत्युता नाभौ । षट् पुनः सहते ॥

द्वादशारं नहि तज्जराय ।

द्वादश प्रथयश्चक्रमेकम् ।

इति मासानाम् । मासा मानात् । प्रधिः प्रहितो भवति ॥

तस्मिन्त्साकं त्रिंशता न शङ्कवोऽर्पिताः षष्टिर्न
चलाचलासः ।

षाट्श्व ह वै त्रीणि च शतानि संवत्सरस्याहोरात्रा इति च ब्राह्मणं समासेन ॥

सप्त शतानि विंशतिश्च तस्थुः ।

सप्त च वै शतानि विंशतिश्च संवत्सरस्याहोरात्रा इति च ब्राह्मणं विभागेन ॥ २७ ॥ ६ ॥

इति चतुर्थाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

चतुर्थाऽध्यायश्च समाप्तः ॥



अथ पञ्चमाऽध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

सस्निमविन्दच्चरणे नदीनाम् ।

संस्नातं मेघम् ॥

वाहिष्ठो वा हवानां स्तोमो दृतो हुवन्नरा ।

वाहुतमो ह्वानानां स्तोमो दृतो हुवन्नरा नरा मनुष्या नृन्यन्ति कर्मसु ।

दृतो जवन्तर्वा द्रवन्तर्वा वाग्यन्तर्वा । दृतो देवानामपि मर्त्यानामित्यपि निगमो भवति ।
वावशानो वष्टेर्वा वाश्यन्तेर्वा । सप्त स्वभृगरुशविर्वशान इत्यपि निगमो भवति । वार्यं
वृणांतेरथापि वरतमम् ॥

तद्वार्यं वृणीमहे वरिष्ठं गोपयत्यम् ।

तद्वार्यं वृणीमहे वर्षिष्ठं गोपायितव्यं गोपायितारो यूयं स्थ युष्मभ्यमिति वा ।
अन्ध इत्यत्र नामाध्यानीयं भवति ॥

आमत्रेभिः सिञ्चता मद्यमन्धः ।

आसिञ्चतामत्रैर्मर्दनीयमन्धः । अमत्रं पात्रममा अस्मिन्नदन्ति । अमा पुनरति-
मितं भवति । पात्रं पानान् । तमोऽप्यन्ध उच्यते नाम्निन्ध्यानं भवति न दर्शनमन्ध-
न्तम इत्यभिभाषन्ते । अयमपीतरोऽन्ध एतस्मादेव । पश्यदश्रुण्वान्न वि चेतदन्ध
इत्यपि निगमो भवति ॥ १ ॥

असञ्चन्ती भूरिधारे पयस्वती ।

असञ्चमाने इति वाव्युदस्यन्त्याविति वा बहुधारे उदकवत्यौ । वनुष्यतिर्हन्ति-
कर्मानवगतसंस्कारो भवति । वनुयाम वनुष्यत इत्यपि निगमो भवति ॥

दीर्घप्रयज्युमति यो वनुष्यति वयं जयेम पृतनासु दूढ्यः ।

दीर्घप्रतयज्ञमभिजिघांसति यो नयं तं जयेम पृतनासु दूढयं दुर्धियं पापधि-
यम् । पापः पातापेयानां पापन्यमानांऽवाङ्मेव पततीति वा पापत्यतेर्वा स्यात् ॥

तरुण्यतिष्येवंकर्मम् । इन्द्रेण युजा तरुणेषु वृत्रमित्यपि निगमो भवति ॥

भन्दना भन्दतेः स्तुतिकर्मणः । पुरुषियो भन्दते धामभिः कविरित्यपि निगमो
भवति । स भन्दना उदयति प्रजावतीरिति च ॥

अन्येन मदाहनो याहि तूयम् ।

अन्येन मदाहनो गच्छ क्षिप्रमाहंसीव भाषमाणेत्यसभ्यभाषणादाहना इव भव-
त्येतस्मादाहनः स्यात् । कृषिर्नदां भवति नदतेः स्तुतिकर्मणः ॥

नदस्य मा रुधतः काम आ गन् ।

नदनस्य मा रुधतः काम आगमत्सरुद्धप्रजननस्य ब्रह्मचारिण इत्यृषिपुत्र्या विल-
पितं वेदयन्ते ॥ २ ॥

न यस्य द्यावापृथिवी न धन्व नान्तरिक्षं नाद्रियः सोमो अक्षाः ।

अश्रोतेरित्येके ॥

अनूपे गोमान्गोभिरक्षाः सोमो दुग्धाभिरक्षाः ।

लोपाशः सिंहं प्रत्यञ्चमत्साः ।

क्षियतिनिगमः पूर्वः क्षरतिनिगम उत्तर इत्येके । अनूपे गोमान्गोभिर्ब्र्यदा क्षियत्यथ
सोमो दुग्धाभ्यः क्षरति । सर्वे क्षियति निगमा इति शाकपूणिः ॥

श्वात्रमिति क्षिप्रनामाशु अतनं भवति ॥

स पतत्रोत्वरं स्था जगद्यच्छ्वात्रमग्निरकृणोज्जातवेदाः ।

स पतत्रि चत्वरं स्थावरं जङ्गमं च यत्तत्क्षिप्रमग्निरकरोज्जातवेदाः । ऊतिरवनान् ।
आ त्वा रथं यथोतय इत्यपि निगमो भवति । हासमाने इत्युपरिष्ठाद् व्याख्यास्यामः ॥

वस्रकः पद्भिरुप सर्पदिन्द्रम् ।

पानैरिति वा स्पाशनैरिति वा स्पर्शनैरिति वा ॥

सुसं न पक्वमविदच्छुचन्तम् ।

स्वपनमेतन्माध्यमिकं ज्योतिरनित्यदर्शनं तदिवाविदज्जाज्वल्यमानम् ॥

निरुक्ते—

द्वि॒ता च॒ मत्ता॑ स्व॒धया॑ च श॒म्भुः ।

द्वैतं सत्ता मध्यमं च स्थान उत्तमे च । शम्भुः सुखभूः ॥

मृ॒गं न वा मृ॒गय॑न्ते ।

मृगमिव ब्राह्म्याः प्रैषाः ॥ ३ ॥

वराहो मेघो भवति वराहारः । वरमाहारमाङ्गार्पिरिति च ब्राह्मणम् । विध्यद्वराहं तिरो
अद्रिमस्तेत्यपि निगमो भवति । अयमपीतरो वराह एतस्मादेव । बृहति मूलानि वरं वरं
मूलं बृहतीति वा । वराहमिन्द्र एमुषमित्यपि निगमो भवति । अङ्गिरसोऽपि वराहा
उच्यन्ते ॥

ब्रह्म॑णस्पति॒र्बृष॑भिर्वरा॒हैः ॥

अथाप्येते माध्यामिका देवगणा वराहव उच्यन्ते ।

पश्य॑न्नि॒हर॑ण्यचक्रानयोदंष्ट्रान्विधा॒वतो॑ व॒राहून् ॥

स्वसराण्यहानि भवन्ति स्वयं मारीण्यपि वा स्वरादित्यो भवति स एनानि मारयति ।
उक्ता इव स्वसराणीत्यपि निगमो भवति ॥ शर्या अङ्गुलयो भवन्ति । शर्या इषवः
शरमय्यः । शरः शृणुते । शर्याभिर्न भरमाणो गभस्त्योरित्यपि निगमो भवति ॥ अर्को
देवो भवति यदेतमर्चन्ति । अर्को मन्त्रो भवति यदेतनार्चन्ति । अर्कमन्नं भवत्यर्चति
भूतानि । अर्को वृक्षो भवति सवृत्तः कटुकिम्बा ॥ ४ ॥

गा॒यन्ति॑ त्वा गा॒यात्रि॑णोऽर्च॑न्त्य॒र्कम॒र्किणः॑ ।

ब्र॒ह्मा॑णस्त्वा शत॒क्रतु॑ उद्वंशमि॒व येमि॑रे ॥

गायन्ति त्वा गायत्रिणः प्रार्चन्ति तेऽर्कमर्किणो ब्राह्मणास्त्वा शतक्रत उद्येमिरे वंशमिव ।
वंशो वनशयो भवति ननवाच्छ्रूयत इति वा । पवी रथनेभिर्भवति यद्विपुनाति भूमिम ॥

उ॒त प॒व्या रथा॑नामद्रि॑ भिन्द॒न्त्योर्ज॑सा ।

तं मरुतः क्षुरपकिना व्ययुरित्यपि निगमौ भवतः । वक्षो व्याख्यातम् । धन्वान्तरिक्ष
धन्वन्यस्मादापः । तिरोधन्वातिरोचत इत्यपि निगमो भवति । सिनभन्नं भवति सिनाति
भूतानि । येन स्मा सिनं भरथः सखिभ्य इत्यपि निगमो भवति । इत्थामुधेत्येतेन
व्याख्यातम् । सचा सहेत्यर्थः ॥

वसुभिः सत्राभुवां ॥

वसुभिः सहभुवौ । चिदिति निपातोऽनुदात्तः पुरस्तादेव व्याख्यातः । अधापि पशुनामेह भवत्युदात्तः ॥

चिदसि मनासि ॥

चितास्त्वयि भोगाश्चेत्यस इति वा । आ इत्याकार उपसर्गः पुरस्तादेव व्याख्यातः । अथाप्यध्यर्थे दृश्यते ॥

अभ्र आँ अपः ॥

अभ्रे आ अपः । अपोऽभ्रेऽर्धाति । द्युम्नं द्यातेत्यशौ वात्रं वा ॥

अस्मे द्युम्नमधि रत्नं च धेहि ॥

अस्मासु द्युम्नं च रत्नं च धेहि ॥ ५ ॥

इति पञ्चमाऽध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

पवित्रं पुनातेः । मन्त्रः पवित्रमुच्यते । येन देवाः पवित्रेणात्मानं पुनते सदेत्यपि निगमो भवति । रश्मयः पवित्रमुच्यन्ते । गमस्तिपूतो नृभिरद्विभिः सुत इत्यापि निगमो भवति । आपः पवित्रमुच्यन्ते ॥

शतपवित्राः स्वधया मदन्तीः ॥

बहूदकाः । अग्निः पवित्रमुच्यते । वायुः पवित्रमुच्यते । सोमः पवित्रमुच्यते । सूर्यः पवित्रमुच्यते । इन्द्रः पवित्रमुच्यते ॥

अग्निः पवित्रं स मा पुनातु वायुः सोमः सूर्य इन्द्रः ।
पवित्रं ते मा पुनन्तु ।

इत्यपि निगमो भवति । तोदस्तुयतेः ॥ ६ ॥ १ ॥

पुरु त्वा दाश्चान्वोचेऽरिरग्ने तव स्विदा ।
तोदस्यैव शरण आ महस्यै ॥

बहुदाश्वाँस्त्वामेवाभिह्वयाम्यरिरमित्र ऋच्छतेः । ईश्वरोऽप्यरिरेतस्मादेव । यदन्य-
देवस्या अग्नाबाहुतयो हूयन्त इत्येतद् दृष्ट्वैवमवक्ष्यत् । तोदस्येव शरण आ महस्य ।
तुदस्येव शरणेऽधिमहतः । स्वश्वाः सु अञ्चनः । आजुह्वानो घृतपृष्ठः स्वञ्चा इत्यपि
निगमो भवति । शिपिविष्टो विष्णुरिति विष्णोर्द्धे नामनी भवतः । कुत्सितार्थाय पूर्वं
भवतीत्यौपमन्यवः ॥ ७ ॥ २ ॥

किमि॒त्ते वि॒ष्णो परि॒चक्ष्यं भू॒त्प्र यद्व॑व॒क्षे शि॒पिवि॒ष्टो
अ॒स्मि । मा वर्षो॑ अ॒स्मदप॑ गूह ए॒तद्यद॒न्यरूपः॑ समि॒थे
ब॒भूथ ॥

किं ते विष्णोऽप्रख्यातमेतद्भवत्यप्रख्यापनीयं यन्नः प्रब्रूये शेष इव निर्वेष्टितोऽस्मीत्य-
प्रतिपन्नरश्मिः । अपि वा प्रशंसानामैवाभिप्रेतं स्यात्किं ते विष्णो प्रख्यातमेतद्भवति
प्रख्यापनीयं यदुत प्रब्रूये शिपिविष्टोऽस्मीति प्रतिपन्नरश्मिः । शिपयोऽत्र रश्मय उच्यन्ते
तैराविष्टो भवति । मा वर्षो अस्मदप गूह एतत् । वर्ष इति रूपनाम वृणोतीति सतः ।
यदन्यरूपः समिथे सङ्ग्रामे भवसि संयतरश्मिः । तस्योत्तराभ्यसे निर्वचनाय ॥ ८ ॥ ३ ॥

प्र॒तत्ते॑ अ॒थ शि॒पिवि॒ष्ट नामा॒र्यः शं॑सामि व॒युना॑नि
वि॒द्वान् । तं त्वां॑ वृ॒णामि॑ त॒वस॒मतव्या॑न्क्ष॒यन्तम॒स्य रज॑सः
प॒राके ॥

तत्तेऽथ शिपिविष्ट नामार्यः प्रशंसामि । अर्योऽहमस्मीश्वरः स्तोमानाम् । अर्यस्त्वम-
सीति वा । तं त्वां स्तौमि तवसमतव्यास्तवस इति महतो नामधेयमुदितो भवति । निव-
सन्तमस्य रजसः पराके पराक्रान्ते । आघृणिरागतहृणिः ॥

आघृ॑णे सं स॒चाव॑है ॥

आगतहृणे संसेवावहै । पृथुञ्जयाः पृथुजवः ॥

पृथु॑ञ्जया॑ अ॒मिना॑दायु॒र्दस्योः॑ ॥

प्रामापयदायुर्दस्योः ॥ ९ ॥ ४ ॥

अ॒ग्निं न॒रो दी॒धिति॑भि॒ररण्यो॑र्हस्त॒च्युती॑ जनयन्त प्र-
श॒स्तम् । दू॒रेदृ॑शं गृह्ण॑तिमथ॒र्युम् ॥

दीक्षितयोऽङ्गुलयो भवन्ति धीयन्ते कर्मसु । अरणी प्रत्यृत एने अग्निः समरणा-
उजायत इति वा । हस्तच्युती हस्तप्रच्युत्या जनयन्त प्रशस्तम् । दूरेदर्शनं गृहपतिम-
तनवन्तम् ॥ १० ॥ ५ ॥

एकया प्रतिधा पिवत्साकं सरांसि त्रिंशतम् ।

इन्द्रः सोमस्य काणुका ॥

एकेन प्रतिधानेनापिवत्साकं सहेत्यर्थः । इन्द्रः सोमस्य काणुका कान्तकानीति
वा कान्तकानीति वा कृतकानीति वा । इन्द्रः सोमस्य कान्त इति वा कणेषात इति
वा कणेहतः कान्तिहतः । तत्रैतद्याज्ञिका वेदयन्ते त्रिंशदुक्थपात्राणि माध्यन्दिने सवन
एकदेवतानि तान्येतस्मिन्काल एकेन प्रतिधानेन पिवन्ति तान्यत्र सरांस्युच्यन्ते । त्रि-
शदपरपक्षस्याहोरात्रास्त्रिंशत्पूर्वपक्षस्येति नैरुक्तास्तद्या एताश्चान्द्रमस्य आगाभिन्य
आपो भवन्ति रश्मयस्ता अपरपक्षे पिवन्ति । तथापि निगमो भवति । यमक्षितिमक्षि-
तयः पिवन्तीति । तं पूर्वपक्ष आप्याययन्ति । तथापि निगमो भवति । यथा देवा अं-
शुमाप्याययन्तीति । अधिगुर्मन्त्रो भवति । गव्यधिकृतत्वात् । अपि वा प्रशासनमे-
वाभिप्रेतं स्यात्तच्छब्दवत्त्वाद्भिगो शमीध्वं सुशमि शमीध्वं शमीध्वमधिगविति ।
अग्निरप्यधिगुरुच्यते ॥

तुभ्यं श्रोतन्त्यधिगो शचीवः ।

अधृतगमन कर्मवन् । इन्द्रोऽप्यधिगुरुच्यते । अधिगव ओहमिन्द्रायेत्यपि निगमो
भवति । आङ्गूषः स्तोम आघोषः ॥

एनाङ्गूषेण वयमिन्द्रवन्तः ।

अनेन स्तोमेन वयमिन्द्रवन्तः ॥ ११ ॥ ६ ॥

आपान्त मन्युस्तृपलं प्रभर्मा धुनिः शिमीवाञ्छरुमाँ ऋजीपी ।

सोमो विश्वान्यतसा वनानि नार्वागिन्द्रं प्रतिमानानि देभुः ॥

आपातितमन्युस्तृप्रहारी क्षिप्रहारी सृप्रहारी सोमो वेन्द्रो वा । धुनिर्धूनो-
तेः । शिमीति कर्मनाम शमयतेर्वा शक्नोतेर्वा । ऋजीपी सोमो यत्सोमस्य पूयमानस्या-
तिरिच्यते तदृजीपमपार्जितं भवति तेनर्जीपी सोमः । अथाप्यैन्द्रो निगमो भवत्यृजीपी
वर्ज्जाति । ह्योरस्य स भागो धानाश्चेति । धाना आप्ते हिता भवन्ति फलं हिता भवन्तीति
वा । बब्धां ते हरी धाना उप ऋजीषं जिघ्रतामित्यपि निगमो भवति । आदिनाभ्या-

सेनोपहितेनोपधामादत्ते बभस्तिरत्तिकर्मा । सोमः सर्वाण्यतसानि वनानि नार्वाग्निन्द्रे
प्रति मानानि दध्नुवन्ति यैरेनं प्रतिभिमतै नैनं तानि दध्नुवन्त्वर्वागैवैनमप्राप्य विन-
श्यन्तीति । इन्द्रप्रधानेत्येके नैषण्डुकं सोमकर्मोभयप्रधानेत्यपरम् । इमशा शु अशुल
इति वा इमाशुत इति वा ॥

अव इमशा रुधद्राः ।

अवारुधच्छमशा वारिति ॥ १२ ॥ ७ ॥

इति पञ्चमाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

उर्वश्यप्सरा उर्वभ्यशुत ऊरुभ्यामशुत ऊरुर्वा वशोऽस्याः । अप्सरा अप्सारि-
ण्यपि वाप्स इति रूपनामाप्सातेरप्सानीयं भवति । आदर्शनीयं व्यापनीयं वा स्पष्टं
दर्शनावेति शाकपूणिर्यदप्स इत्यभक्तस्याप्सो नामेति व्यापिनस्तद्वा भवति रूपवती
तदनयात्तमिति वा तदस्यै दत्तमिति वा । तस्या दर्शनान्मित्रावरुणयो रेतश्चस्कन्द ।
तदभिवादिन्येषर्भवति ॥ १३ ॥ १ ॥

**उतासि मैत्रावरुणो वसिष्ठोर्वश्या ब्रह्मन्मनसोऽधिजातः ।
द्रप्सं स्कन्नं ब्रह्मणा दैव्येन विश्वे देवाः पुष्करे त्वाददन्त ॥**

अप्यसि मैत्रावरुणो वसिष्ठोर्वश्या ब्रह्मन्मनसोऽधिजातः । द्रप्सं स्कन्नं ब्रह्मणा
दैव्येन । द्रप्सः सम्भूतप्सानीयो भवति । सर्वे देवाः पुष्करे त्वाऽऽधारयन्त । पुष्कर-
मन्तरिक्षं पोषति भूतानि । उदकं पुष्करं पूजाकरं पूजयितव्यम् । इदमपीतरत्पुष्करमे-
तस्मादेव पुष्करं वपुष्करं वा पुष्यं पुष्यते । वयुनं वेतेः कान्तिर्वा प्रज्ञा वा ॥ १४ ॥ २ ॥

स इत्तमोऽवयुनं ततन्वत्सूर्येण वयुनवच्चकार ।

स तमोऽप्रज्ञानं ततन्वत्स तं सूर्येण प्रज्ञानवच्चकार । वाजपस्त्यं वाजपतनम् । सनेम
वाजपस्त्यमित्यपि निगमो भवति । वाजगन्ध्यं गध्यत्युत्तरपदम् । अश्याम वाजगन्ध्यमि-
त्यपि निगमो भवति । गध्यं गृह्णातेः । ऋजा वाजं न गध्यं युयुषभित्यपि निगमो भवति ।
गध्यतिर्मिश्रीभावकर्मा । आगधिता परिगधितेत्यपि निगमो भवति । कौरयाणः
कृतयानः । पाकस्थामा कौरयाण इत्यपि निगमो भवति । तौरयाणस्तूर्णयानः ॥

स तौरयाण्य उप याहि यज्ञं मरुद्गिरिन्द्र सखिभिः सजोषाः ।

इत्यपि निगमो भवति । अहूयाणोऽहूतयानः । अनुष्टुया कृणुह्यहूयाणेत्यपि निगमो भवति । हरयाणो हरमाणयानः । रजतं हरमाण इत्यपि निगमो भवति ॥

य आरितः कर्मणि कर्मणि स्थिरः ।

प्रत्युतः स्तोमान् । व्रन्दी व्रन्दतेर्मृदभा वकर्मणः ॥ १५ ॥ ३ ॥

नि यद्वृणक्षि श्वसनस्य मूर्धनि शुष्णस्य चिद्व-
न्दिनो रोरुवदना ।

निवृणक्षि यच्छ्वसनस्य मूर्धनि शब्दकारिणः शुष्णस्यादित्यस्य च शोषयितृ रोरु-
यमाणो वनानीति वा वधनेनेति वा । अत्रदन्त वीलितेत्यपि निगमो भवति । वीडयतिश्च
वीडयतिश्च संस्तम्भकर्माणौ पूर्वेण सम्प्रयुज्येते । निष्पपी स्त्रीकामो भवति विनिगर्तप-
साः । पसः सपतेः स्पृशतिकर्मणः ॥

मा नो मधेव निष्पपी परा दाः ।

स यथा धनानि विनाशयति मा नस्त्वं तथा परादाः । तूर्णाशमुदकं भवति तूर्णमश्नुते ।
तूर्णाशं न गिरेरधीत्यपि निगमो भवति । क्षुम्पमाहिच्छत्रकं भवति यत्क्षुभ्यते ॥ १६ ॥ ४ ॥

कदा मर्तमराधसं पदा क्षुम्पमिव स्फुरत् ।

कदा नः शुश्रवद् गिर इन्द्रो अङ्ग ॥

कदा मर्तमनाराधयन्तं पादेन क्षुम्पमिवावस्फुरिष्यति कदा नः श्रोष्यति च गिर
इन्द्रोऽङ्ग । अङ्गेति क्षिप्रनामाञ्चितमेवाङ्कितं भवति । निक्षुम्पुणः सोमो निचान्त-
पूणो निचमनेन प्रीणाति ॥ १७ ॥ ५ ॥

पत्नीवन्तः सुता इम उशन्तो यन्ति वीतये ।

अपां जग्मिर्निक्षुम्पुणः ॥

पत्नीवन्तः सुता इमेऽङ्गिः सोमाः कामयमाना यन्ति वीतये पानायापां गन्ता
निक्षुम्पुणः । समुद्रोऽपि निक्षुम्पुण उच्यते निचमनेन पूर्यते । अवभृथोऽपि निक्षुम्पुण
उच्यते नीचैरस्मिन्कणन्ति नीचैर्दधतीति वा । अवभृथ निक्षुम्पुणेत्यऽपि निगमो भ-
वति । निक्षुम्पुण निक्षुङ्कुणेति च । परिगन्तुर्भवति यत्पद्यते ॥ १८ ॥ ६ ॥

सुगुरसत्सुहिरण्यः स्वश्वो बृहदस्मै वय इन्द्रो दधाति ।
यस्त्वा यन्तं वसुना प्रातरित्वो मुक्षीजयेव पदिमुत्सिनाति ॥

सुगुर्भवति सुहिरण्यः स्वश्वो महश्चास्मै वय इन्द्रो दधाति यस्त्वा यन्तमग्नेन प्रा-
तरागामित्रातिथे मुक्षीजयेव पदिमुत्सिनाति । कुमारो मुक्षीजा मोचनाच्च सयनाच्च
ततनाच्च । पादुः पद्यतेः ॥

आविः स्वः कृणुते गूहते वुसं स पादुरस्य निर्णिजो
न मुच्यते ।

आविष्कुरुते भासमादित्यो गूहते वुसम । वुसमित्युदकनाम ब्रवीतेः शब्दकर्मणो
भ्रंशतेर्वा यद्वर्षन्पातयत्युदकं रश्मिभिस्तत्प्रत्यादत्ते ॥ १६ ॥ ७ ॥

इति पञ्चमाऽध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

वृकश्चन्द्रमा भवति विवृतज्योतिष्को वा विकृतज्योतिष्को वा विक्रान्तज्योति-
ष्को वा ॥ २० ॥ १ ॥

अरुणो मांसकृद्वृकः पथा यन्तं ददश हि । उ-
जिहीते निचाय्या तष्टेव पृष्ठयामर्या वित्तं मे
अस्य रोदसी ॥

अरुण आरोचनो मांसकृन्मासानां चाऽर्धमामानां च कर्ता भवति चन्द्रमा वृकः
पथा यन्तं ददर्श नक्षत्रगणमभिजिहीते निचाय्य येन येन योक्ष्यमाणो भवति चन्द्रमाः ।
तक्ष्णुवन्निव पृष्ठरोगी । जानीतं मेऽस्य द्यावापृथिव्याविति । आदित्योऽपि वृक उच्य-
ते यदा वृङ्क्ते ॥

अजोहवीदश्विना वर्तिका वामास्नो यत्सीममुञ्चतुं वृकस्य ।

आहव्यदुषा अश्विनावादित्येनाभिप्रस्ता तामश्विनौ प्रमुसुचतुरित्याख्यानम् ।
श्वापि वृक उच्यते विकर्तनात् ॥

वृकश्चिदस्य वारुण उरामथिः ।

उरामथिः । उरण ऊर्णावान्भवत्यूर्णा पुनर्वृणतेरूर्णोतिर्वा । वृद्धवाशिन्यपि वृक्युच्यते ॥

शतंमेषान्वृक्यै चक्षदानमृज्जाश्वं तं पितान्धं चकार ।

इत्यपि निगमो भवति । जोषवाकमित्यविज्ञातनामधेयं जोषयितव्यं भवति ॥ २१ ॥ २ ॥

य इन्द्राग्नी सुतेषु वां स्तवत्तेष्वृता वृधा ।

जोषवाकं वदतः पञ्चहोषिणा न देवा भसथश्चन ॥

य इन्द्राग्नी सुतेषु वां सोमेषु स्तौति तस्याग्नीथोऽथ योऽयं जोषवाकं वदति विजञ्जपः प्रार्जितहोषिणौ न देवौ तस्याग्नीथः । कृत्तिः कृन्ततेर्यशो वान्नं वा ॥

महीव कृत्तिः शरणा त इन्द्र ।

सुमहत्त इन्द्र शरणमन्तरिक्षे कृत्तिरिवेति । इयमर्पातरा कृत्तिरेतस्मादेव सूत्र-
मप्युपमार्थे वा कृत्तिं वसान आ चर पिनाकं विश्रदागहीत्यपि निगमो भवति ॥

श्वग्नी कितवो भवन्ति स्वं हन्ति स्वं पुनराश्रितं भवति ॥

कृतं न श्वघ्नी वि चिनोति देवने ।

कृतमिव श्वग्नी विचिनोति देवने । । कितवः किं तवास्तीति शब्दानुकृतिः कृ-
त्वान्वाशीनामकः । सममिति परिग्रहार्थं सर्वनामानुदात्तम् ॥ २२ ॥ ३ ॥

मा नः समस्य दूढ्यः परिद्वेषसो अंहतिः ।

ऊर्मिर्न नावमा वधीत् ॥

मा नः सर्वस्य दुर्धियः पापधियः सर्वतो द्वेषसोऽहतिरूर्मिरिव नावमावधीत् ।
ऊर्मिरूर्णोतिः । नौः प्रणोत्तव्या भवति नमतेर्वा । तत्कथमनुदात्तप्रकृतिनाम स्याद् दृष्ट-
व्यं तु भवति । उतो समस्मिन्ना शिशीहि नो वसो इति सप्तम्याम् । शिशीतिर्दानकर्मा ।
वरुण्याणो अघायतः समस्मादिति पञ्चम्याम् । उरुण्यती रक्षाकर्मा । अथापि
प्रथमाबहुवचने ॥

नभन्तामन्यके संमे ॥ २३ ॥ ४ ॥

हविषा जारो अपां पिपतिं पपुर्निरा ।

पिता कुटस्य चर्षणिः ॥

हविषापां जरयिता पिपतिं पपुरिरिति पृणातिनिगमौ वा प्रीणातिनिगमौ वा । पिता कृतस्य कर्मणश्चायितादित्यः । शम्ब इति वज्रनाम शमयतेर्वा शातयतेर्वा । उग्रो यः शम्बः पुरुहूत तेनेत्यपि निगमो भवति । केपयः कपूया भवन्ति । कपूयमिति पुनाति कर्म-कुत्सितं दुष्पूयं भवति ॥ २४ ॥ ५ ॥

**पृथक् प्रायन्प्रथमा देवहूतयोऽकृण्वत श्रवस्यानि दुष्टरा ।
न ये शेकुर्यज्ञियां नावमारुहमीमेव ते न्यविशन्त केपयः ॥**

पृथक् प्रायन् (पृथक् प्रथतेः) प्रथमा देवहूतयो ये देवानाह्वयन्ताकुर्वत श्रव-णीयानि यशांसि दुरनुकराण्यन्यैर्येऽशक्नुवन्त्यज्ञियां नावमारोढुम् । अथ ये नाशक्नु-वन्त्यज्ञियां नावमारोढुमीमेव ते न्यविशन्ते हैव ते न्यविशन्त ऋणे हैव ते न्यविश-न्तास्मिन्नेव लोक इति वा । ईर्म इति बाहुनाम समीरिततरो भवति ॥

**एता विश्वा सर्वना तूतुमा कृपे स्वयं सूनो सहस्रो
यानि दधिषे ।**

एतानि सर्वाणि स्थानानि तूर्णमुपाकुरुषे स्वयं बलस्य पुत्र यानि धत्स्व । अंसत्र-मंहसस्त्राणं धनुर्वा कवचं वा । कवचं कु अश्वितं भवति काञ्चित् भवति काये-ऽञ्चितं भवतीति वा ॥ २५ ॥ ६ ॥

प्रीणीताश्चान्हितं जयाथ स्वस्तिवाहं रथमित्कुरुध्वम् ।

द्रोणाहावमवतमश्मचक्रमंसत्रकोशं सिञ्चता नृपाणाम् ॥

प्रीणीताश्चान्सुहितं जयथ जयन् वो हितमस्तु स्वस्तिवाहं रथं कुरुध्वम् । द्रो-णाहावं द्रोणं हुममयं भवत्याहाव आह्वानादावह आवहनात् । अवतोऽप्रातितो म-हान्भवत्यश्मचक्रमशनचक्रमसनचक्रमिति वा । अंसत्रकोशमंसत्राणि वः कोशस्थानी-यानि सन्तु । कोशः कुष्णातेर्विकुषितो भवत्ययमपीतरः कोश एतस्मादेव संचय आ-चितमात्रो महान्भवति । सिञ्चत नृपाणं नरपाणं कूपकर्मणा संज्ज्याममुपमिमीते । काकुदं तात्वित्वाचक्षते चिह्वा कोकुवा सास्मिन्धीयते जिह्वा कोकुवा कोकूयमाना वर्णान्वदतीति वा कोकूयतेर्वा स्याच्छन्दकर्मणः । जिह्वा जोहुवा । तालु तरतेस्ती-र्णतममङ्गं लततेर्वा स्याद्विपरीताद्यथा तलं लतेत्यविपर्ययः ॥ २६ ॥ ७ ॥

सुदेवो असि वरुण यस्य ते सप्त सिन्धवः ।

अनुचरन्ति काकुदं सूर्यं सुषिरामिव ॥

सुदेवस्त्वं कल्याणदेवः कमनीयदेवां वा भवसि वरुण यस्य ते सप्त सिन्धवः
(सिन्धुः स्रवणात्) यस्य ते सप्त स्रोतांसि तानि ते काकुदमनुत्तरन्ति सूर्मि कल्याणो-
मि स्रोतः सुषिरमनु यथा । वीरिटं तैटीकिरन्तरिक्षमेवमाह पूर्ववयतेरुत्तरभिरतेर्वयां-
सीरन्त्यस्मिन्भांसि वा । तदेतस्यामृच्युदाहरन्त्यपि निगमो भवति ॥ २७ ॥ ८ ॥

प्र वावृजे सुप्रया बर्हिरेषामा विश्पतीव वीरिट इयाते ।

विशामक्तोरुषसः पूर्वहूतौ वायुः पूषा स्वस्तये नियुत्वान् ॥

प्रवृत्त्यते सुप्रायणं बर्हिरेषामेयाते सर्वस्य पातारौ वा पालयितारौ वा वीरिटम-
न्तरिक्षं भिद्यो वा भासो वा ततिः । अपि बोपमार्थे स्यात्सर्वपती इव राजानौ वी-
रिटे गणे मनुष्याणां राज्या विवासे पूर्वस्यामभिहूतौ वायुश्च नियुत्वान्पूषा च स्वस्त्य-
यनाय । नियुत्वाभियुतोऽस्याश्वाः । नियुतो नियमनाद्वा नियोजनाद्वा । अच्छाभेराप्नु-
मिति श्लाकपूणिः । परी समिति व्याख्याताः । एनमेनामस्या अस्येत्येतेन व्याख्यातम् ।
सृणिरङ्कुशो भवति सरणादङ्कुशोऽञ्चतेराकुचितो भवतीति वा । नेदीय इत्सु-
ण्यः पक्मेयादित्यपि निगमो भवति । अन्तिकतममङ्कुषादायात्पक्मौषधमाग-
च्छत्विति ॥ २८ ॥ ९ ॥

इति पञ्चमाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

पञ्चमाध्यायश्च समाप्तः ॥



अथ षष्ठाऽध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

त्वमग्ने शुभिस्त्वमाशुशुक्लणिस्त्वमद्भ्यस्त्वमश्मनस्परि ।
त्वं वनेभ्यस्त्वमोषधीभ्यस्त्वं नृणां नृपते जायसे शुचिः ॥

त्वमग्ने शुभिरहोभिस्त्वमाशुशुक्लणिराशु इति च शु इति च क्षिप्रनामनी भवतः ।
अणिरुत्तरः अणातेराशु शुचा क्षणोतीति वा सनोतीति वा । शुक् शोचते । पञ्चम्यर्थे
वा प्रथमा । तथा हि वाक्यसंयोगः । आ इत्याकार उपसर्गः पुरस्ताच्चिक्कीर्षितज उत्तर
आशुशोचयिपुरिति । शुचिः शोचतेर्ज्वलतिकर्मणः । अयमपीतरः शुचिरेतस्मादेव । निः-
षिक्तमस्मात्पापकमिति नैरुक्ताः ॥

इन्द्र आशाभ्यस्परि सर्वाभ्यो अभयं करत् ।

आशा दिशो भवन्त्यासदनादाशा उपदिशो भवन्त्यभ्यशनात् । काशिर्मुष्टिः प्र-
काशनात् । मुष्टिर्मोचनाद्वा मोषणाद्वा मोहनाद्वा ॥

इमे चिदिन्द्र रोदसी अपारे यत्सङ्गृभ्णा मघवन्का-
शिरित्ते ।

इमे चिदिन्द्र रोदसी रोधसी द्यावापृथिव्यौ विरोधनात् । रोधः कूलं निरुणद्धि स्रोतः ।
कूलं रजतेर्विपरीताल्लोष्टोऽविपर्ययेण । अपारे दूरपारे । यत्सङ्गृभ्णासि मघवन्का-
शिरित्ते महान् ॥

अहस्तमिन्द्र सं पिण्वकुणारुम् ।

अहस्तमिन्द्र कृत्वा सम्पिण्डि परिकणनं मेघम् ॥ १ ॥

अलातृणो वल इन्द्र व्रजो गोः पुरा हन्तोर्भयमानो
व्यार । सुगान्पथो अकृणोन्निरजे गाः प्रावन्वाणीः पुरुहूतं
धमन्तीः ॥

अलातृणोऽलमातर्दनो मेघो बलो वृणोतेर्ब्रजो ब्रजत्रयन्तरिक्षे गोरेतस्य माध्यमि-
काया वाचः पुरा हननाद्रयनागो व्यार । सुगान्पथो अकृणोन्निरजे गाः । सुगमना-
न्पथोऽकरोभिर्गमनाय गवाम् । प्रावन्वाणीः पुरुहूतं धमन्तीः । आपो वा वहनाद्वाचो
वा वदनात् बहुभिराहूतमुदकं भवति धमतिर्गतिकर्मा ॥ २ ॥

उद्धृह रक्षः सहमूलमिन्द्र वृश्चा मध्यं प्रत्यग्रं शृणीहि ।
आ कीवतः सललूकं चकथ ब्रह्मद्विषे तपुषि हेतिमस्य ॥

उद्धर रक्षः सहमूलमिन्द्र । मूलं मोचनाद्वा मोषणाद्वा मोहनाद्वा । वृश्च मध्यं
प्रतिशृणीह्यग्रम् । अग्रमागतं भवति । आ कियतो देशान्सललूकं संलुब्धं भवति पा-
पकमिति नैरुक्ताः । सररूकं वा स्यात्सर्त्तैरभ्यस्तात् । तपुषिस्तपतेर्द्धतिर्हन्तेः ॥

त्यं चिदित्था कत्पयं शयानम् ।

सुखपयसं सुभ्यमस्यपयः । विस्रह आपो भवन्ति विस्रवणात् । वया इव करुहः
सप्त विस्रह इत्यपि निगमो भवति । वीरुध ओपधयो भवन्ति विरोहणात् । वोरुधः
पारथिष्व इत्यपि निगमो भवति । नक्षद्वाभमभ्रवानदाभमभ्यशनेन दभ्नोतीति ।
तत्तद्वाभं ततुरि पर्वतेष्टामित्यपि निगमो भवति । अम्कृधोयुरकृध्वायुः । कृध्वति
ह्रस्वनाम निकृत्तं भवति । यो अम्कृधोयुरजरः स्वर्वानित्यपि निगमो भवति । निश्व-
म्भा निश्रध्यहारिणः ॥ ३ ॥

आजास पूषणं रथे निशुम्भास्ते जनश्रियम् ।

देवं वहन्तु विश्रतः ॥

आवहन्त्वजाः पूषणं रथे निश्रध्यहारिणस्ते जनश्रियं ज्ञातश्रियम् । वृषदुक्थो
महदुक्थो वक्तव्यमस्मा उक्थमिति वृषदुक्थो वा । वृषदुक्थं हवामह इत्यपि निगमो
भवति । ऋदूदरः सोमो मृदूदरो मृदुरुदरेष्विति वा । ऋदूदरेण सख्या सचेये-
त्यपि निगमो भवति । ऋदूप इत्युपरिष्ठाद् व्याख्यास्यामः । पुलुकामः पुरुकामः ।
पुलुकामो हि मर्त्य इत्यपि निगमो भवति । असिन्वती असङ्गादन्यः । असिन्वती
वप्सती भूर्यत्त इत्यपि निगमो भवति । कपनाः कम्पनाः क्रिमयो भवन्ति । मो-
षथा वृक्षं कपनेव वेधस इत्यपि निगमो भवति । भाक्रजीकः प्रसिद्धभाः । धूमकेतुः
समिपः भाक्रजीक इत्यपि निगमो भवति । रुजाना नद्यो भवन्ति रुजन्ति कूलानि ।
सं रुजानाः पिपिश इन्द्रशत्रुर्इत्यपि निगमो भवति । जूर्णिर्जवतेर्वा द्रवतेर्वा दूनोतेर्वा ।
क्षिमा जूर्णिर्न वक्ष्यतीत्यपि निगमो भवति ॥

परि घंसमोमनां वां वयो गात् ।

पर्यगाद्वां घंसमहरवनायानम् ॥ ४ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

उपलप्रक्षिप्युपलेषु प्रक्षिणात्युपलप्रक्षेपिणी वा । इन्द्र ऋषीन्पप्रच्छ दुर्भिक्षे केन जीवतीति तेषामेकः प्रत्युवाच ॥

शकटं शाकिनी गावो जालमस्यन्दनं वनम् ।

उदधिः पर्वतो राजा दुर्भिक्षे नव वृत्तयः ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥ ५ ॥ १ ॥

कारुरहं ततो भिषगुपलप्रक्षिणीं नृना । नानाधियो

वसूयवोऽनु गा इव तस्थिम इन्द्रायेन्द्रो परि स्रव ॥

कारुरहमस्मि कर्ता स्तोमानां ततो भिषक् । तत इति सन्ताननाम पितुर्वा पु-
त्रस्य वा । उपलप्रक्षिणी सक्तुकारिका । नना नमतेर्माता वा दुहिता वा । नानाधियो
नानाकर्मणो वसूयवो वसुकामा अन्वास्थिताः स्मो गाव इव लोकम् । इन्द्रायेन्द्रो
परिस्रवेत्यध्येषणा ॥

आसीन ऊर्ध्वामुपसिं क्षिणाति ।

उपस्थे । प्रकलविद्वारिण्भवति कलाश्च वेद प्रकलाश्च । दुर्भित्रासः प्रकलविन्मि-
माना इत्यपि निगमो भवति । अभ्यर्धयज्वाभ्यर्धयन्यजति । सिषक्ति पूषा अभ्यर्ध-
यज्वेत्यपि निगमो भवति । ईक्ष ईशिषे ईक्षे । हि वस्व उभयस्य राजन्नित्यपि निगमो
भवति । क्षोणस्य क्षयणस्य । महः क्षोणस्याश्विना कण्वायेत्यपि निगमो भवति ॥ ६ ॥ २ ॥

अस्मे ते बन्धुः । वयमित्यर्थः ॥

अस्मे यातं नासत्या सजोषाः । अस्मानित्यर्थः ॥

अस्मे समानेर्भिवृषभ पौंस्येभिः । अस्माभिरित्यर्थः ॥

अस्मे प्र यन्धि मघवन्नृजीषिन् । अस्मभ्यमित्यर्थः ॥

अस्मे आराच्चिद्वेषः सनुतर्युयोतु । अस्मदित्यर्थः ॥

ऊर्व इव पप्रथे कामो अस्मे । अस्माकमित्यर्थः ॥

अस्मे धत्त वसवो वसूनि । अस्मास्वित्यर्थः ॥

पाथोऽन्तरिक्षं पाथा व्याख्यातम् । इयेनो न दीयन्नन्वेति पाथ इत्यपि निगमो भवति । उदकमपि पाथ उच्यते पानात् । आ चष्ट आसां पाथो नदीनामित्यपि निगमो भवति । अन्नमपि पाथ उच्यते पानादेव । देवानां पाथ उप वक्षि विद्वानित्यपि निगमो भवति । सवीमनि प्रसवे । देवस्य वयं सवितुः सवीमनीत्यपि निगमो भवति । सप्रथाः सर्वतः पृथुः । त्वमग्ने सप्रथा असीत्यपि निगमो भवति । विदधानि वेदनानि । विदधानि ऋचोदयमित्यपि निगमो भवति ॥ ७ ॥ ३ ॥

आर्यन्त इव सूर्यं विश्वेदिन्द्रस्य भक्षत ।

वसूनि जाते जनमान् ओजसा प्रति भागं न दीधिम ॥

समाश्रिताः सूर्यमुपतिष्ठन्ते । अपि वोपमार्थे स्यात्सूर्यमिवेन्द्रमुपतिष्ठन्त इति । सर्वाणीन्द्रस्य धनानि विभक्ष्यमाणाः स यथा धनानि विभजति जाते च जनिष्यमाणे च तं वयं भागमनुध्यायामौजसा बलेन । ओज ओजतेर्वोवृजतेर्वा । आशीराश्रयणाद्वा श्रयणाद्वा । अथेयमितराशीराशास्तः । इन्द्राय गाव आशिरमित्यपि निगमो भवति । सा मे सत्याशीर्देवेष्विति च ॥

यदा ते मर्तो अनु भोगमान्ळादिद्ग्रसिष्ठ ओषधीरजीगः ॥

यदा ते मर्तो भोगमन्वापदथ प्रसिद्धतम ओषधीरगारीः । जिगर्तिर्गिरतिकर्मा वा गृणातिकर्मा वा गृह्णातिकर्मा वा ॥

मूरा अमूर न वयं चिकित्वो महित्वमग्ने त्वमङ्ग विस्से ।

मूढा वयं स्मोऽमूढस्यमसि न वयं विद्मो महित्वमग्ने त्वं तु वेत्थ । शशमानः शंसमानः । यो वां यज्ञैः शशमानो ह दाशतीत्यपि निगमो भवति ॥

देवो देवाच्या कृपा ।

देवो देवान्प्रत्यक्तया कृपा । कृप् कृपतेर्वा कल्पतेर्वा ॥ ८ ॥ ४ ॥

अश्र्वं हि भूरिदावत्तरा वां विजामातुरुत वां घा
स्यालात् । अथा सोमस्य प्रयती युवभ्यामिन्द्राग्नी
स्तोमं जनयामि नव्यम् ॥

अश्र्वं हि बहुदावत्तरौ वां विजामातुरसुसमाप्राजामातुः । विजामातेति शश्वद्
दाक्षिणाजाः क्रीतापतिमाचक्षतेऽसुसमाप्त इव वरोऽभिप्रेतः । जामाता जा अपत्यं
तन्निर्माता । उत वा घा स्यालादपि च स्यालात् । स्याल आसन्नः संयोगेनेति नैदानाः ।
स्याल्लाजानावपतीति वा । लाजा लाजतेः स्यं शूर्पं स्यतेः । शूर्पमशनपवनं शृणा-
तेर्वा । अथ सोमस्य प्रदानेन युवाभ्यामिन्द्राग्नी स्तोमं जनयामि नव्यं नवतरम् ।
ओमास इत्युपरिष्ठाद् व्याख्यास्यामः ॥ ९ ॥ ५ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

सोमानं स्वरणं कृणुहि ब्रह्मणस्पते । कृन्नीवन्तं य
औशिजः ॥

सोमानं सोतारं प्रकाशनवन्तं कुरु ब्रह्मणस्पते कृन्नीवन्तमिव य औशिजः । क-
क्षीवान्कक्ष्यावानौशिज उशिजः पुत्रः । उशिग्वष्टेः कान्तिकमणः । अपि त्वयं मनुष्यकक्ष
एवाभिप्रेतः स्यात्तं सोमानं सोतारं मां प्रकाशनवन्ते कुरु ब्रह्मणस्पते ! ॥ १० ॥ १ ॥

इन्द्रासोमा समघशंसमभ्यधं तपुर्धयस्तुचरुरग्निवाँ इव ।
ब्रह्माद्विषे क्रव्यादे घोरचक्षसे द्वेषो धत्तमनवायं किमीदिने ॥

इन्द्रासोमावधस्य शंसितारम् । अघं हन्तेर्निर्हंसितोपसर्ग आहन्तीति । तपुस्तपतेः ।
चरुर्मृधयो भवति चरतेर्वा समुचरन्त्यस्मादापः । ब्रह्माद्विषे ब्राह्मणद्वेष्टे क्रव्यमदत्ते घोर

चक्षसे घोरख्यानाय । क्रव्यं विकृताज्जायत इति नैरुक्ताः । द्वेषो धत्तमनवायनमवयवं
यंदन्ये न व्यवेयुरद्वेषस इति वा । किमीदिने किमिदानीमिति चरते किमिदं
किमिदमिति वा पिशुनाय चरते । पिशुनः पिंशतेर्विपिंशतीति ॥ ११ ॥ २ ॥

कृणुष्व पाजः प्रसितिं न पृथ्वीं याहि राजेवामंवाँ इभेन ।

तृष्वमिनु प्रसितिं दुणानोऽस्तांसि विध्यं रक्षस्तपिष्ठैः ॥

कुरुष्व पाजः पाजः पालनात्प्रसितिमिव पृथ्वीम् । प्रसितिः प्रसयनात्तन्तुर्वा
जालं वा । याहि राजेवामात्यवानभ्यमनवान्स्त्ववान्वेराभृता गणेन गतभयेन हस्तिनेति
वा । तृष्वानु प्रसित्या दूणानः । तृष्वीति क्षिप्रनाम तरतेर्वा त्वरतेर्वा । असितांसि
विध्यं रक्षस्तपिष्ठैस्तप्रतमैस्तप्रतमैः प्रपिष्ठतमैरिति वा ॥

यस्ते गर्भममीवा दुर्णामा योनिमाशये ।

अमीवाभ्यमनेन व्याख्यातः । दुर्णामा किमिर्भवति पापनामा । किमिः क्रव्ये
मेषति क्रमतेर्वा स्यात्सरणकर्मणः क्रामतेर्वा ॥

अतिक्रामन्तो दुरितानि विश्वा ।

अतिक्रममाणा दुर्गतिगमनानि सर्वाणि । अप्वा यदेतया विद्धोऽपवीयते व्याधि-
र्वा भयं वा । अप्वे पंहेन्यपि निगमो भवति । अमतिरमामयी मतिरात्ममयी ।
ऊर्ध्वा यस्यामतिर्भा अदिद्युतत्सवीगनीत्यपि निगमो भवति । श्रुष्टीति क्षिप्रनामाशु
अष्टीति ॥ १२ ॥ ३ ॥

ताँ अंध्वर उशतो यक्ष्यग्ने श्रुष्टी भगं नासत्या पुरन्धिम् ।

तानध्वरे यक्ष उशतः कामयमानान्यजाग्ने श्रुष्टी भगं नासत्यौ चाश्विनौ । स-
त्यावंच नासत्यावित्यौर्णवाभः । सत्यस्य प्रणेतारवित्याप्रायणः । नासिकाप्रभवौ
बभूवतुरिति वा । पुरन्धिर्बहूधीस्तत्कः पुरन्धिर्भगः पुरस्तात्तस्यान्वादेश इत्येकमिन्द्र
इत्यपरं स बहुकर्मतमः पुरां च दारयितृत्तमो वरुण इत्यपरं तं प्रज्ञया स्तौति । इमामू
नु कवितमस्य मायामित्यपि निगमो भवति । रूपदिति वर्णनाम रोचतेर्ज्वलतिकर्मणः ।
समिद्धस्य रुशददार्शि पाज इत्यपि निगमो भवति ॥ १३ ॥ ४ ॥

अस्ति हि वः सजात्यं रिशादसो देवांसो अस्त्याप्यम् ।

अस्ति हि वः समानजातिता रेशयदारिणो देवा अस्त्याप्यम् । आप्यमाप्नोतेः ।
सुदघ्नः कल्याणदानः । त्वष्टा सुदघ्नो बि दधातु राय इत्यपि निगमो भवति । सुवि-

दत्रः कल्याणविद्यः । आग्ने याहि सुविदत्रोभिरर्वाङ्मित्यपि निगमो भवति । आनुषागि-
ति नामानुपूर्वभ्यानुषक्तं भवति । स्तृणन्ति बर्हिःरानुषगित्यपि निगमो भवति । तु-
र्वाणिस्तूर्णवनिः । स तुर्वाणिर्महौ अरेणु पौंस्य इत्यपि निगमो भवति । गिर्वणा दैवो
भवति गीर्भिरेन वनयन्ति । जुष्टं गिर्वणसे बृहदित्यपि निगमो भवति ॥ १४ ॥ ५ ॥

असूते सूते रजसि निषत्ते ये भूतानि समकृण्वान्निमानि ।

असुसमीरिता सुसमीरिते वातसमीरिता माध्यमिका देवगणा ये रसेन पृथिवीं
तर्पयन्तो भूतानि च कुर्वन्ति त आयजन्तेत्यतिक्रान्तं प्रतिवचनम् ॥

अम्यक्सा तं इन्द्र ऋष्टिः ।

अमाक्तेति वाभ्यक्तेति वा ॥

यादृशिमन्धायि तमपस्ययां विदत् ।

यादृशेऽधायि तमपस्यायाविदत् ॥

उस्रः पितेर्व जारयायि यज्ञैः ।

उस्र इव गोपिताजायि यज्ञैः ॥ १५ ॥ ६ ॥

प्रवोऽच्छां जुजुषाणासौ अस्थुरभूत् विश्वं अग्रियोत् वाजाः ।

प्रास्थुर्वो जोषयमाणा अभवत् सर्वेऽप्रगमनेनेति वाप्रगरणेनेति वाप्रसम्पादिन
इति वा । अपि वाप्रमित्येतदनर्थकमुपबन्धमाददीत् ॥

**अद्दीदिन्द्र प्रस्थितेमा हवींषि चनो दधिष्व पचतोत्
सोमम् ।**

अद्दीन्द्र प्रस्थितानीमानि हवींषि चनो दधिष्व । चन इत्यञ्जनाम् । पचतिर्ना-
मभूतः । तं मेदस्तः प्रति पचताप्रभीष्टामित्यपि निगमो भवति । अपि वा मेदसश्च
पशोश्च सात्त्वं द्विवचनं स्याद्यत्र ह्येकवचनार्थः प्रसिद्धं तद्भवति । पुरोडा अग्ने पचत
इति यथा । शुरुध आपो भवन्ति शुचं संकृण्वन्ति । ऋतस्य हि शुरुवः सन्ति पूर्वी-
रित्यपि निगमो भवति । अमिनोऽमितमात्रो महान्मवत्यभ्यमितो वा । अमिन्ः

सहोभिरित्यपि निगमो भवति । जज्भृतीरापो भवन्ति शब्दकारिण्यः । मरुतो जज्भृतीरिवेत्यपि निगमो भवति । अप्रतिष्कृतोऽप्रतिष्कृतोऽप्रतिस्खलितो वा । अस्मभ्यमप्रतिष्कृत इत्यपि निगमो भवति । शाशदानः शाशाद्यमानः । प्र स्वां मातिमतिरच्छाशदान इत्यपि निगमो भवति ॥ १६ ॥ ७ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

सृपः सर्पणादिदमपीतरत्सृप्रमेतस्मादेव सर्पिर्वा तैलं वा । सृप्रकरस्नमूतय इत्यपि निगमो भवति । करस्नौ बाहू कर्मणां प्रस्नातारौ । सुशिप्रमेतेन व्याख्यातम् । बाजे सुशिप्र गोमतीत्यपि निगमो भवति । शिप्रे हनू नामिके वा हनुर्हन्तेर्नासिका नसते । विष्यम्ब शिप्रे वि सृजस्व धेने इत्यपि निगमो भवति । धेना दधातेः । रंसु रमणात् । स चित्रेण चिकित्ते रंसु भासेत्यपि निगमो भवति । द्विबर्हा द्वयोः स्थानयोः पारिवृढां मध्यमे च स्थान उत्तमे च । उत द्विबर्हा अमिनः सहोभिरित्यपि निगमो भवति । अक्र आक्रमणात् । अक्रो न बभ्रिः समिथे महीनामित्यपि निगमो भवति । उराण उरु कुर्वाणः । दूत ईयसे प्रदिव चराण इत्यपि निगमो भवति । स्तिया आपो भवन्ति स्त्यायनात् । वृषा सिन्धूनां वृषभं स्तियानामित्यपि निगमो भवति । स्तिपा स्तियापालन उपस्थितान्पालयतीति वा । स न स्तिपा उत भवा तनूरा इत्यपि निगमो भवति । जवारु जवमानरोहि जरमाणरोहि गरमाणरोहीति वा । अग्रेरुप आरुपितं जवार्वित्यपि निगमो भवति । जरुथं गरुथं गृणातेः । जरुथं हन्यक्षि राये पुरन्धमित्यपि निगमो भवति । कुलिश इति वञ्जनाम कूलशातनो भवति ॥

स्कन्धासीव कुलिशेना विवृक्णाहिः शयत उपपृक् पृथिव्याः ।

स्कन्धा वृक्षस्य समास्कन्नो भवत्ययमपीतरः स्कन्ध एतस्मादेवास्कन्नं काये । अहिः शयत उपपर्वनः पृथिव्याः । तुञ्जस्तुञ्जतेर्दानकर्मणः ॥ १७ ॥ १ ॥

तुञ्जेतुञ्जे य उत्तरे स्तोमा इन्द्रस्य वज्रिणः ।
नविन्धे अस्य सुष्टुतिम् ॥

दानेदाने य उत्तरे स्तोमा इन्द्रस्य वञ्छिणो नास्य तैर्विन्दामि समाप्तिं स्तुते ।
बर्हणा परिवर्हणा । बृहच्छ्रवा असुरो बर्हणा कृत इत्यपि निगमो भवति ॥ १८ ॥ २ ॥

यो अस्मै ग्रंसउत वाय ऊधनि सोमं सुनोति भवति
शुमाँ अह । अपाप शक्रस्तुतनुष्टिमहति तनूशुभ्र मघवा
यः कवासखः ॥

ग्रंस इत्यहनाम प्रस्यन्तेऽस्मिन् रसाः । गोरूध उद्धततरं भवत्युपोन्नद्धमिति वा ।
स्नेहानुप्रदानसामान्याद्रात्रिरप्यूध उच्यते । स योऽस्मा अहन्यपि वा रात्रौ सोमं
सुनोति भवत्यहं योतनवान् । अपाहृत्यपोहति शक्रन्तितनिपुं धर्मसन्तानादपंतमल-
ङ्कारिणुमयज्वानं तनूशुभ्रं तनूशोभयितारं मघवा यः कवासखो यस्य कपूयाः सखायः ॥

न्याविध्यदिलीविशस्य दृहळा वि शुक्लिणमभिनच्छु-
ष्णमिन्द्रः ।

निरविध्यदिलाविलशयस्य दृढानि व्यभिनच्छङ्गिणं शुष्णमिन्द्रः ॥ १९ ॥ ३ ॥

अस्मा इदु प्र भरा तनूजानो वृत्राय वज्रमीशानः
कियेधाः । गोर्न पर्व वि रदा तिरश्चेप्यन्नणीस्यपा चरध्ये ॥

अस्मै प्रहर तूर्णं त्वरमाणो वृत्राय वज्रमीशानः । कियेधाः कियद्धा इति वा
क्रममाणधा इति वा । गोरेव पर्वणि विरदं मेघस्येप्यन्नणीस्यपां चरणाय । भृभि-
र्भूम्यतेः । भृभिरस्यृषिकृन्मर्त्यानामित्यपि निगमो भवति । विष्पितो विप्राप्रः । पारं
नो अस्य विष्पितस्य पर्षन्नित्यपि निगमो भवति ॥ २० ॥ ४ ॥

तन्नस्तुरीपमञ्जुतं पुरु वारं पुरु त्मना । त्वष्टा पोषाय
वि ष्यंतु राये नाभानो अस्मयुः ॥

तन्नस्तूर्णापि महत्सम्भृतमात्मना त्वष्टाधनस्य पोषाय विष्यत्वित्यस्मयुरस्मान्का-
मयमानः । रास्पिनो रास्पी रपतेर्वा रक्षतेर्वा । रास्पिनस्यायोरित्यपि निगमो भवति ।
ऋञ्जतिः प्रसाधनकर्मा । आ व ऋञ्जस ऊर्जा व्युष्टिष्वित्यपि निगमो भवति ।
ऋजुरित्यप्यस्य भवति । ऋजुनीती नो वरुण इत्यपि निगमो भवति । प्रतद्वसू प्राप्त-
वसू । हरी इन्द्र प्रतद्वसू अभि स्वरेत्यपि निगमो भवति ॥ २१ ॥ ५ ॥

हि॒नो॒ता॒ नो॒ अ॒ध्व॒रं दे॒वय॒ज्या हि॒नो॒त॒ ब्रह्म॑ स॒नये॒ धना॑-
नाम् । अ॒तस्य॑ यो॒गे वि॒ष्य॒ध्व॒मू॒धः श्रु॒ष्टी॒वरी॑भू॒तना॒स्मभ्य॑मापः ॥

प्रहिणुत नोऽध्वरं देवयज्यायै प्रहिणुत ब्रह्म धनस्य सननाय । ऋतस्य योगे यज्ञस्य योगे याज्ञे शकट इति वा । शकटं शकृदितं भवति शनकैस्तकर्तीति वा शब्देन तकर्तीति वा । श्रुष्टीवरीभूतनास्मभ्यमापः । सुखवत्यो भवतास्मभ्यमापः ॥

चो॒ष्कूय॑मा॒ण इन्द्र॑ भू॒रि॑ वामम् ।

दददिन्द्र बहु वनर्नायम् ॥

ए॒ध॒मा॒न॒द्वि॒लु॒भय॑स्य॒ राजा॑ चो॒ष्कूय॑ते॒ विश॑ इन्द्रो॒ मनु॑ष्यान् ।

व्युदस्यत्येधमानानसुन्वतः सुन्वतोऽध्यादधात्युभयस्य राजा दिव्यस्य च पार्थिवस्य च चोष्कूयमाण इति चोष्कूयतेऽचर्करीतवृत्तम् । सुमत्स्वयमित्यर्थः ॥

उ॒प प्रा॒गात्सु॑म॒न्मै॑ धा॒यि॒ मन्म॑ ।

उपप्रेतु मां स्वयं यन्मे मनोऽध्यायि यज्ञेनेत्याश्रमेधिकां मन्त्रः । दिविष्टिषु दिव एषणेषु ॥

स्थू॒रं रा॒धः श॒ताश्वं॑ कुरु॒ङ्गस्य॑ दि॒वि॒ष्टिषु॑ ।

स्थूरः समाश्रितमात्रो महान्भवति । अणुगनु स्थवीर्योऽसमुपसर्गो लुपनामकरणो यथा सम्प्रति । कुरुङ्गो राजा बभूव कुरुगमनाद्वा कुलगमनाद्वा । कुरुः क्रन्ततेः क्रूरमित्यप्यस्य भवति । कुलं कुष्णातेर्विकुषितं भवति । दूतो व्याख्यातः । जिन्वतिः प्रीति-कर्मा । भूमिं पर्जन्या जिन्वन्ति दिवं जिन्वन्त्यग्नय इत्यपि निगमो भवति ॥ २२ ॥ ६ ॥

इति॑ षष्ठाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अथ पञ्चमः पादः ॥

अमत्रोऽमात्रो महान्भवत्यभ्यमितो वा । महौ अमत्रो वृजते विरप्शीत्यपि निगमो भवति ॥

स्तवै वज्रयचीषमः ।

स्तूयते वज्रयूचा समः । अनर्शरातिमनश्लीलदानमश्लीलं पापकमश्रिमद्विषमम् ।
अनर्शरातिं वसुदामुप स्तुहीत्यपि निगमो भवति । अनर्वाप्तप्रत्यृतोऽन्यस्मिन् ॥

अनर्वाणं वृषभं मन्द्रजिह्वं बृहस्पतिं वर्धया नव्यमर्कैः ।

अनर्वमप्रत्युमन्यस्मिन्वृषभं मन्द्रजिह्वं मन्दनजिह्वं मोदनजिह्वमिति वा बृहस्पतिं
वर्धय नव्यमर्कैरर्चनायैः स्तोमैः । अस्मामि सामिप्रतिषिद्धं सामि स्यतेः ॥

असाम्योजो बिभृथा सुदानवः ।

असुसमाप्तं बलं बिभृत कल्याणदानाः ॥ २३ ॥ १ ॥

मा त्वा सोमस्य गल्दया सदा याचन्नहं गिरा ।

भूर्णि मृगं न सवनेषु चुक्रुधं क ईशानं न याचिषत् ॥

मा चुक्रुधं त्वां सोमस्य गालनेन सदा याचन्नहं गिरा गीत्या स्तुत्या भूर्णिमिव
मृगं न सवनेषु चुक्रुधं क ईशानं न याचिष्यत इति । गल्दा धमनयो भवन्ति
गलनमासु धीयते ॥

आ त्वा विशन्तिवन्देव आ गल्दा धमनीनाम् ।

नानाविभक्तीत्येते भवतः । आगलना धमनीनामित्यत्रार्थः ॥ २४ ॥ २ ॥

न पापसो मनामहे नारायासो न जळूहवः ।

न पापा मन्यामहे नाधना न ज्वलनेन हीनाः । अस्त्यस्मासु ब्रह्मचर्यमध्ययनं
सपो दानकर्मैत्युषिरवांचत् । बकुरो भास्करो भयकुरो भासमानो द्रवतीति वा ॥ २५ ॥ ३ ॥

युवं वृकेणाश्विना वपन्तेषु दुहन्ता मनुषाय दत्त्वा ।

अभि दस्युं बकुरेणा धमन्तोरु ज्योतिश्चक्रधुरार्याय ॥

यवमिव वृकेणाश्विनौ निवपन्तौ । वृको लाङ्गलं भवति विकर्तनात् । लाङ्गलं
लाङ्गतेर्लाङ्गूलवद्वा । लाङ्गूलं लगतेर्लेङ्गतेर्लम्बतेर्वा । अन्नं दुहन्तौ मनुष्याय दर्शनी-
यावभिधमन्तौ दस्युं बकुरेण ज्योतिषा बोदकेन वार्य्य ईश्वरपुत्रः । बेकनाटाः स्रु-
कुक्षीदिनो भवन्ति द्विगुणकारिणो वा द्विगुणदायिनो वा द्विगुणं कामयन्त इति वा ॥

इन्द्रो विश्वान्बेकनाटौ अहर्दृशं उत कत्वा पँणीरभि ।

इन्द्रो यः सर्वान्बेकनाटानहर्दृशः सूर्यदृशो य इमान्यहानि पश्यन्ति न पराणीति
वाभिभवति कर्मणा पणींश्च वणिजः ॥ २६ ॥ ४ ॥

जीवान्नो अभि धेतनादित्यासः पुरा हथात् ।

कद्धं स्थ हवनश्रुतः ॥

जीवतो नोऽभिभावतादित्याः पुरा हननात्क नु स्थ हानश्रुत इति । मत्स्यानां
जालमापन्नानामेतदार्थं वेदयन्ते । मत्स्या मधा उदके स्यन्दन्ते माद्यन्तेऽन्योन्यं भक्ष-
णयेति वा । जालं जलचरं भवति जलेभवं वा जलेशयं वा । अङ्कुरोऽहस्वानंहूरण-
मित्यप्यस्य भवति । कृण्वन्नंहूरणादुर्वित्यपि निगमो भवति ॥

सप्त मर्यादाः कवयस्ततनुस्तासामेकामिदभ्यंहुरो गात् ।

सप्तैव मर्यादाः कवयश्चकुस्तासामेकवप्यभिगच्छन्नहस्वान्भवति । स्तेयं तत्पारो-
हणं ब्रह्महत्यां भ्रूणहत्यां सुरापानं दुष्कृतस्य कर्मणः पुनः पुनः सेवां पातके नृतोष-
मिति । वत इति निपातः खेदानुकम्पयोः ॥ २७ ॥ ५ ॥

वतो वतासि यम नैव ते मनो हृदयं चाविदाम । अन्या

किलत्वां कक्ष्येव युक्तं परिष्वजाते लिबुजेव वृक्षम् ॥

वतो बलादतीतो भवति दुर्बलो वतासि यम ! नैव ते मनो हृदयं च विजानीमः ।
अन्या किल त्वां परिष्वङ्क्ष्यते कक्ष्येव युक्तं लिबुजेव वृक्षम् । लिबुजा व्रततिर्भवति
लीयते विभजन्तीति । व्रततिर्बरणाच्च सयनाच्च ततनाच्च । वाताप्यमुदकं भवति वात
एतदाप्याययति । पुनानो वाताप्यं विश्वश्चन्द्रमित्यपि निगमो भवति ॥

वने न वायो न्यधायि चाकन् ।

वन इव वायो वेः पुत्रश्चायमिति वा कामयमान इति वा । वेति च य इति च
चकार शाकल्यः । उदासं त्वेवमाख्यातमभविष्यदसुसमाप्तश्चार्थः । रथर्षतीति सिद्धस्त-
त्प्रेप्सू रथं कामयत इति वा । एष वेबो रथर्षतीत्यपि निगमो भवति ॥ २८ ॥ ६ ॥

धेनुं न इषं पिन्वतमसंक्राम् ॥

असङ्कमणीम् ।

इति षष्ठाऽध्यायस्य पञ्चमः पादः ॥

अथ षष्ठः पादः ।

आधव आधवनात् । मतीनां च साधनं विप्राणां चाधवमित्यपि निगमो भवति ।
अनवव्रवाऽनवक्षिप्रवचनः । विजेषकृदिन्द्र इवानवमव इत्यपि निगमो भवति
॥ २९ ॥ १ ॥

अरायि काणे विकटे गिरिं गच्छ सदान्वे ।

शिरिम्बिठस्य सत्त्वभिस्तेभिष्ठा चातयामसि ॥

अरायिनि काणे विकटे । काणे विक्रान्तदर्शन इत्यौपमन्यवः । कण्ठेर्वा स्या-
दणूभावकर्मणः । कण्ठिः शब्दाणूभावे भाष्यतेऽनुकण्ठतीति । मात्राणूभावात्कणा दर्श-
नाणूभावात्काणः । विकटो विक्रान्तगतिरित्यौपमन्यवः । कुट्टेर्वा स्याद्विपरीतस्य
बिकुटितो भवति । गिरिं गच्छ सदानोनुवे शब्दकारिके । शिरिम्बिठस्य सत्त्वभिः ।
शिरिम्बिठो मेघः शर्यते बिठे । बिठमन्तरिक्षं बिठं बीरितेन व्याख्यातम् । तस्य स-
त्त्वैरुदकैरिति स्यात्तैष्ट्वा चातयामः । अपि वा शिरिम्बिठो भारद्वाजः कालकणोपेतो-
ऽलक्ष्मीर्निर्णयिष्यञ्चकार तस्य सत्त्वैः कर्मभिरिति स्यात्तैष्ट्वा चातयामश्चातयतिर्नाशने ।
पराशरः पराशीर्णस्य वसिष्ठस्य स्थविरस्य जज्ञे । पराशरः शतयातुर्वसिष्ठ इत्यपि निगमो
भवति । इन्द्रोऽपि पराशर उच्यते पराशातयिता यातूनाम् । इन्द्रो यतूनामभवत्परा-
शर इत्यपि निगमो भवति । क्रिविर्दती विकर्त्तनदन्ती । यत्र वा दिशुद्रदति क्रिविर्द-
तीत्यपि निगमो भवति । करूलती कृत्तदती । अपि वा देवं कं चित्कृत्तदन्तं
दृष्ट्वैवमवक्ष्यन् ॥ ३० ॥ २ ॥

वामं वामं त आदुरे देवो ददात्वयमा ।

वामं पूषा वामं भगा वामं देवः करूळती ॥

वामं वननीयं भवत्यादुरिरादरणात् । तत्कः करूलती भगः पुरस्तात्तम्यान्वादेश
इत्येकं पूषेत्यपरं सोऽदन्तकः । अदन्तकः पूषेति च ब्राह्मणम् ॥

दनो विश इन्द्र मृध्रवाचः ।

दानमनसो नो मनुष्यानिन्द्र मृध्रवाचः कुरु ॥

अवीरामिव मामयं शरारुभि मन्यते ।

अबलामिव मामयं बालोऽभिमन्यते संशिशरिषुः । इदंयुरिदं कामयमानः ।
अथापि तद्वदर्थे भाष्यते वसूयुरिन्द्रो वसुमानित्यत्रार्थः । अश्वयुर्गव्यू रथयुर्वसूयुरिन्द्र
इत्यपि निगमो भवति ॥ ३१ ॥ ३ ॥

किं ते कृण्वन्ति कीकटेषु गावो नाशिरं दुहे न तपन्ति घर्मम् ।
आ नो भर प्रमगन्दस्य वेदो नैचाशाखं मघवन्नन्धया नः ॥

किं ते कुर्वन्ति कीकटेषु गावः । कीकटा नाम देशोऽनार्यनिवासः । कीकटाः
किंकृताः किं क्रियाभिरिति प्रेप्सा वा । नैव चाशिरं दुहे न तपन्ति घर्मं हर्म्यम् ।
आहर नः प्रमगन्दस्य धनानि । मगन्दः कुसीदी माङ्गदो मामागमिष्यतीति च ददाति ।
तदपत्यं प्रमगन्दोऽत्यन्तकुसीदिकुलीनः । प्रमदको वा योऽयमेवास्ति लोको न पर इति
प्रेप्सुः । पण्डको वा पण्डकः पण्डगः प्रार्दको वा प्रार्दयत्याण्डौ । आण्डावाणी इव
प्रीडयति तस्तम्भे । नैचाशाखं नीचाशाखो नीचैःशाखः । शाखाः शक्नोतेः । आणि-
ररणान् । तं नो मघवन रन्धयेति रन्धतिर्विशगमने । बुन्द इषुर्भवति बुन्दो वा भिन्दो
वा भयदो वा भासमानो द्रवतीति वा ॥ ३२ ॥ ४ ॥

तुविक्षं ते सुकृतं सूमयं धनुः साधुर्बुन्दो हिरण्ययः ।
उभाते बाहू रण्यो सुसंस्कृतं अदूपा चिदूवृधा ॥

तुविक्षं बहुविक्षेपं महाविक्षेपं वा ते सुकृतं सूमयं सुसुखं धनुः साधयिता ते बुन्दो
हिरण्ययः । उभौ ते बाहू रण्यो रमणीयौ साङ्ग्राम्यौ वदूपा अर्दनपातिनौ गमनपा-
तिनौ शब्दपातिनौ दूरपातिनौ वा मर्मण्यर्दनवेधिनौ गमनवेधिनौ शब्दवेधिनौ दूरवे-
धिनौ वा ॥ ३३ ॥ ५ ॥

निराविध्यद्गिरिभ्य आ धारयत्पक्रमोद्वनम् ।
इन्द्रो बुन्दं स्वाततम् ॥

निराविध्यद्गिरिभ्य आ धारयत्पक्रमोद्वनमुदकदानं मेघम् । इन्द्रो बुन्दं स्वाततम् ।
बुन्दं बुन्देन व्याख्यातं वृन्दारकश्च ॥ ३४ ॥ ६ ॥

अयं यो होता किरु स यमस्य कमप्यूहे यत्समञ्जन्ति देवाः ।

अहरहर्जायते मासिमास्थथा देवा दधिरे हव्यवाहम् ॥

अयं यो होता कर्ता स यमस्य कमप्यूहेऽजमभिवहति यत्समश्नुवन्ति देवा अ-
हरहर्जायते मासेमासेऽर्धमासे वाऽथ देवा निदधिरे हव्यवाहम् । उल्बमूर्णोतेवृणोतेर्वा ।
महत्तदुत्वं स्थविरं तदासीदित्यपि निगमो भवति । ऋवीसमपगतभासमपहृतभास-
मन्तर्हितभासे गतभासे वा ॥ ३५ ॥ ७ ॥

हिमेनाग्निं ग्रंसमवारयेथां पितुमतीमूर्जमस्मा अधत्तम् ।

ऋवीसे अत्रिमश्विनावनीतमुन्निन्यथुः सर्वगणं स्वस्ति ॥

हिमेनोदकेन ग्रीष्मान्तेऽग्निं ग्रंसमहरवारयेथामन्नवर्ती चास्मा ऊर्जमधत्तमग्नये
योऽयमृवीसे पृथिव्यामग्निरन्तरौपधिवनस्पतिस्वप्सु तमुन्निन्यथुः सर्वगणं सर्वमा-
नम् । गणो गणनाद् गुणश्च । यद् वृष्ट ओषधय उद्यन्ति प्राणिनश्च पृथिव्यां तद्-
दिवनो रूपं तेनैव स्तौति ॥ ३६ ॥ ८ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य षष्ठः पादः ॥

षष्ठाध्यायश्च समाप्तः ॥

समाप्तमिदं नैगमकाण्डम् ॥

समाप्तश्चायं पूर्वषट्कः ॥

ओ३म्

अथ निरुक्त उत्तरपट्टप्रारम्भः ॥

अथ दैवतंकाण्डम् ॥

अथ प्रथमाऽध्यायारम्भः ।

तत्र प्रथमः पादः ।

अथातो दैवतम् ॥ तद्यानि नामानि प्राधान्यस्तुतीनां देवतानां तद्दैवत-
मित्याचक्षते । सैषा देवतोपपरीक्षा । यत्काम ऋषिर्यस्यां देवतायामर्थपत्यमिच्छन्तस्तु-
तिं प्रयुङ्क्तं तद्दैवतः स मन्त्रो भवति । तास्त्रिविधा ऋचः परोक्षकृताः प्रत्यक्षकृता
आध्यात्मिक्यश्च । तत्र परोक्षकृताः सर्वाभिर्नामविभक्तिभिर्युज्यन्ते प्रथमपुरुषैश्चाख्या-
तस्य ॥ १ ॥

इन्द्रो दिव इन्द्र ईशे पृथिव्याः ।

इन्द्रमिद्गाथिनो बृहत् ।

इन्द्रेणैते तृत्सवो वेविषाणाः ।

इन्द्राय सामं गायत ।

नेन्द्रादृते पवते धाम किं चन ।

इन्द्रस्य नु वीर्याणि प्र वोचम् ।

इन्द्रे कामा श्रयंसतेति ॥

अथ प्रत्यक्षकृता मध्यमपुरुषयोगास्त्वमिति चैतेन सर्वनाम्ना ।

त्वमिन्द्र बलादधि ।

वि न इन्द्र मृधो जहीति ॥

अथापि प्रत्यक्षकृताः स्तोतारो भवन्ति परोक्षकृतानि स्तोतव्यानि ।

मा चिदुन्यादि शंसत ।

कणा अभि प्र गायत ।

उप प्रेत कुशिकाश्चेतयध्वमिति ॥

अथाध्यात्मिक्य उत्तमपुरुषयोगा अहमिति चैतेन सर्वनाम्ना यथैतदिन्द्रो वैकुण्ठो लवसूक्तं वागामृष्ट्यायमिति ॥ २ ॥

परोक्षकृताः प्रत्यक्षकृताश्च मन्त्रा भूयिष्ठा अल्पश आध्यात्मिकाः । अथापि स्तुतिरेव भवति नाशीर्वाद इन्द्रस्य नु वीर्याणि प्र वोचमिति यथैतस्मिन्सूक्ते । अथाप्याशीरेव न स्तुतिः सुचक्षा अहमर्क्षाभ्यां भूयासं सुवर्चा मुखेन सुश्रुत्कर्णाभ्यां भूयासमिति । तदेतद् बहुलमाध्वर्ग्यवे याज्ञेषु च मन्त्रेषु । अथापि शपथाभिशापौ ॥

अव्या मुरीयु यदि यातुधानो अस्मि ।

अथा स वीरैर्दशभिर्वि यूया इति ॥

अथापि कस्यचिद्भावस्याचिरुयासा ।

न मृत्युरासीदमृतं न तर्हि ।

तम आसीत्तमसा गूढमग्र ॥

अथापि परिदेवना कस्माच्चिद्भावात् ।

सुदेवो अथ प्रपतेदनावृत् ।

न वि जानामि यदि वेदमस्मीति ॥

अथापि निन्दाप्रशंसे ।

केवलाघो भवति केवलादी ।

भोजस्येदं पुष्करिणीव वेशमेति ॥

एवमक्षसूक्ते द्यूतनिन्दा च कृषिप्रशंसा च । एवमुच्छावचैरभिप्रायैर्कर्षणीयां मन्त्रदृष्टयो भवन्ति ॥ ३ ॥

तद्येऽनादिष्टदेवता मन्त्रास्तेषु देवतोपपरीक्षा । यद्देवतः स यज्ञो वा यज्ञाङ्गं वा तदेवता भवन्ति । अथान्यत्र यज्ञात्प्राजापत्या इति याज्ञिका नाराशंसा इति नैरुक्ताः । अपि

वा सा कामदेवता स्यात्प्रायोदेवता वास्ति ह्याचारो बहुलं लोके देवदेवत्यमतिथिदेव-
त्यं पितृदेवत्यम् । याज्ञदैवतो मन्त्र इति । अपि ह्यदेवता देवतावत् स्तूयन्ते यथाश्वप्र-
भृतीन्योषधिपर्यन्तान्यथाप्यष्टौ द्वन्द्वानि । स न मन्येतागन्तूनिवार्थान् देवतानां
प्रत्यक्षदृश्यमेतद्भवति । माहाभाग्याद् देवताया एक आत्मा बहुधा स्तूयत एकस्या-
त्मनोऽन्ये देवाः प्रत्यङ्गानि भवन्ति । अपि च सत्त्वानां प्रकृतिभूमभिर्ऋषयः स्तुव-
न्तीत्याहुः प्रकृतिसार्वनाम्न्याश्चेतरेतरजन्मानो भवन्तीतिरेतरप्रकृतयः कर्मजन्मान आ-
त्मजन्मान आत्मैवैषां रथो भवन्त्यात्माश्च आत्मायुधमात्मेष्व आत्मा सर्व देवस्य ॥ ४ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

तिस्र एव देवता इति नैरुक्ता अग्निः पृथिवीस्थानो वायुर्वेन्द्रो वान्तरिक्षस्थानः सूर्यो
शुस्थानः । तासां माहाभाग्यादेकैकस्या अपि बहूनि नामधेयानि भवन्त्यपि वा कर्म-
पृथक्त्वाद्यथा होताध्वर्युर्व्रह्मोद्गातेत्यप्येकस्य सतोऽपि वा पृथगेव स्युः पृथग्वि स्तुतयो
भवन्ति तथाभिधानानि । यथा एतत्कर्मपृथक्त्वादिति बहवोऽपि विभज्य कर्माणि
कुर्युः । तत्र संस्थानैकत्वम् । सम्भोगैकत्वं चापेक्षितव्यम् । यथा पृथिव्यां मनुष्याः
पशवो देवा इति स्थानैकत्वम् । सम्भोगैकत्वं च दृश्यते यथा पृथिव्याः पर्जन्येन च
वाय्वादित्याभ्याश्च सम्भोगोग्निना चेतस्य लोकस्य तत्रैतन्नराष्ट्रमिव ॥ ५ ॥ १ ॥

अथाकारचिन्तनं देवतानाम् । पुरुषविधाः स्युरित्येकं चेतनावद्बद्धि स्तुतयो
भवन्ति तथाभिधानानि । अथापि पौरुषविधिकैरङ्गैः संस्तूयन्ते ॥

ऋषवा तं इन्द्र स्थविरस्य ब्राह्म ।

यत्सङ्गृभ्णा मघवन्काशिरित्ते ।

अथापि पौरुषविधिकैर्द्रव्यसंयोगैः ॥

आ द्वाभ्यां हरिभ्यामिन्द्र याहि ।

कल्याणीर्जाया सुराणां गृहे ते ।

अथापि पौरुषविधिकैः कर्मभिः ॥

अङ्गीन्द्र पिब च प्रस्थितस्य ।

आश्रुत्कर्णं श्रुधी हवम् ॥ ६ ॥ २ ॥

अपुरुषविधाः स्युरित्यपरमपि तु यद् दृश्यतेऽपुरुषविधं तद्यथाग्निर्वायुगदित्यः पृथिवी चन्द्रमा इति । यथो एतच्चेतनान्द्वद्धि स्तुतयो भवन्तीत्यचेतनान्यप्येवं न्तूयन्ते यथाक्षप्रभृतीन्योषधिपर्यन्तानि । यथो एतत्पौरुषविधिकैरङ्गैः संस्तूयन्त इत्यचेतनेष्वप्येतद्भवति । अभि क्रन्दन्ति हरितेभिरामभिरिति प्रावस्तुतिः । यथो एतत्पौरुषत्रिधिकैर्द्रव्यसंयोगैरित्येतदपि तादृशमेव । सुखं रथं युयुजे सिन्धुरश्विनमिति नदीस्तुतिः । यथो एतत्पौरुषविधिकैः कर्मभिरित्येतदपि तादृशमेव । होतुश्चित्तुं हविरशमाशतेति प्रावस्तुतिरेव । अपि बोभयविधाः स्युरपि वा पुरुषविधानामेव सतां कर्मात्मान एते स्युर्यथा यज्ञो वज्रमानस्यैष चाख्यानसमयः ॥ ७ ॥ ३ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

तिष्ठ एव देवता इत्युक्तं पुरस्तात्तासां भक्तिसाहचर्यं व्याख्यास्यामः । अथैतान्यग्निभक्तीन्ययं लोकः प्रातः सवनं वसन्तो गायत्री त्रिवृत्स्तोमो रथन्तरं साम ये च देवगणाः समाम्नाताः प्रथमे स्थानेऽग्न्यायी पृथिवीलेति स्त्रियः । अथास्य कर्म बहनं च हविषामावाहनं च देवतानां यच्च किं चिद् दाष्टृविषयिकमग्निकर्मैतत् । यथास्व संस्तविका देवा इन्द्रः सोमो वरुणः पर्जन्य ऋतव आग्नावैष्णवं हविर्न त्वृक्संस्तविकी दक्षत्रयीषु विद्यते । अथाप्याग्नापौष्णं हविर्न तु संस्तवः । तत्रैतां विभक्तिस्तुतिमूचमुदाहरन्ति ॥ ८ ॥ १ ॥

पूषा त्वेतश्च्यावयतु प्र विद्वाननष्टपशुर्भुवनस्य गोपाः ।

सत्वैतेभ्यः परि ददत्पितृभ्योऽग्निर्देवेभ्यः सुविदत्रियेभ्यः ॥

पूषा त्वेतः प्रच्यावयतु विद्वाननष्टपशुर्भुवनस्य गोपा इत्येष हि सर्वेषां भूतानां गोपायितादित्यः । स त्वैतेभ्यः परि ददत्पितृभ्य इति सांशयिकस्तृतीयः पादः पूषा पुरस्तात्तस्यान्वादेश इत्येकमग्निरुपरिष्ठात्तस्य प्रकीर्तनेत्यपरम् । अग्निर्देवेभ्यः सुविदत्रियेभ्यः । सुविदत्रं धनं भवति विन्दतेर्बैकोपसर्गाद् ददातेर्वा स्याद् द्युपसर्गात् ॥ ९ ॥ २ ॥

अथैतानीन्द्रभक्तीन्यन्तरिक्षलोको माभ्यम्बिनं सवनं ग्रीष्मस्त्रिष्टुप्पञ्चदशस्तोमो बृहत्साम ये च देवगणाः समाम्नाता मध्यमे स्थाने याश्च स्त्रियः । अथास्य कर्म रसानुप्रदानं वृत्रवधो या च का च बलकृतिरिन्द्रकर्मैव तत् । अथास्य संस्तविका देवा अग्निः सोमो वरुणः पूषा बृहस्पतिर्ब्रह्मणस्पतिः पर्वतः कुत्सो विष्णुर्वायुः । अथापि मित्रो वरुणोऽस्य संस्तूयते पूष्णा रुद्रेण च सोमोऽग्निना च पूषा मातेन च वर्जन्धः ॥ १० ॥ ३ ॥

अथैतान्यादित्यभक्तोन्यसौ लोकस्तृतीयसवनं वर्षा जगती सप्तदशस्तोमो वैरूपं साम ये च देवगणाः समाप्नाता उत्तमे स्थाने याश्च स्त्रियः । अथास्य कर्म रसादानं र-
श्मिभिश्च रसाधारणं यच्च किं चित्प्रवलिहृतमादित्यकर्मैव तच्चन्द्रमसा वायुना संवत्सरे-
णेति संस्तवः ॥

एतेष्वेवस्थानव्यूहेष्वृतुछन्दस्तोमपृष्ठस्य भक्तिशेषमनुकल्पयति । शरदनुष्टुबकविंश-
स्तोमो वैराजं मामेति पृथिव्यायतनानि । हेमन्तः पङ्क्तिस्त्रिणवस्तोमः शाकरं सामेत्य-
न्तरिक्षायतनानि शिशिरं ऽतिछन्दास्त्रयस्त्रिंशस्तोमो रैवतं सामेति शुभक्तीनि ॥ ११ ॥ ४ ॥

मन्त्रा मननाच्छन्दोऽसि छादनास्तोमः स्तवनाद्यजुर्यजतेः साम सम्मितमृचा स्य-
तेर्वर्चा ममं मन इति नैदानाः । गायत्री गायतेः स्तुतिकर्मणस्त्रिगमना वा विपरीता-
ग यतो मुख्यादुदपतदिति च ब्राह्मणम् ॥

उष्णिगुत्सनाता भवति स्निह्यनेर्वा स्यात्कान्तिकर्मण उष्णीषिणी बेत्यौपमिकमुष्णी-
षं स्नायते । ककुप्ककुभिनी भवति ककुप्च कुब्जश्च कुजतेर्वोजतेर्वा । अनुष्टुबनुष्टो-
भनाद् गायत्रीमेव त्रिपदां सर्वां चतुर्थेन पादेनानुष्टोभतीति च ब्राह्मणम् ॥

बृहती परिवर्द्धणान् । पङ्क्तिः पञ्चपदा । त्रिष्टुप्स्तोभत्युत्तरपदा का तु त्रिता-
स्यात्तीर्णतमं छन्दस्त्रिवृद्धस्तस्य स्तोभतीति वा । यत्त्रिरस्तोभतत्त्रिष्टुभस्त्रिष्टुप्त्वमिति
विज्ञायते ॥ १२ ॥ ५ ॥

जगती गततमं छन्दो जलचरगतिर्वा जलगत्यमानोऽसृजदिति च ब्राह्मणम् । वि-
राड्विराजनाद्वा विराधनाद्वा विप्रापणाद्वा विराजनात्सम्पूर्णक्षरा विराधनादूनाक्षरा
विप्रापणादधिकाक्षरा । पिपीलिकमध्येत्यौपमिकं पिपीलिका पेलतेर्गतिकर्मणः ॥

इतीमा देवता अनुक्रान्ताः । सूक्तभाजो हविर्भाज ऋग्भाजश्च भूयिष्ठाः काश्चि-
न्निपातभाजः । अथोताभिधानैः संयुज्य हविश्चोदयतीन्द्राय वृत्रघ्न इन्द्राय वृत्रतुर इ-
न्द्रायोहोमुच इति । तान्यप्येके समामनन्ति भूयँसि तु समाप्नानाद्यत्तु संविज्ञानभूतं
स्यात्प्राधान्यस्तुति तत्समामने । अथोत कर्मभिर्ऋषिर्देवता स्तौति वृत्रहा पुरन्दर इति ।
तान्यप्येके समामनन्ति भूयँसि तु समाप्नानाद् व्यञ्जनमात्रं तु तत्तस्याभिधानस्त-
भवति यथा ब्राह्मणाय बुभुक्षितायौदनं देहि स्नातायानुलेपनं पिपासते पानीयमिति
॥ १३ ॥ ६ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

अथातोऽनुक्रमिष्यामः । अग्निः पृथिवीस्थानस्तं प्रथमं व्याख्यास्यामः । अग्निः कम्मादप्रणीर्भवत्यग्रं यज्ञेषु प्रणीयतेऽङ्गं नयति सन्नममानः । अक्रोपनो भवतीति स्थौलाष्टाविर्न क्रोपयति न स्नेहयति । त्रिभ्य आख्यातेभ्यो जायत इति शाकपूणिरितादक्ताद् दग्धाद्वा नीतान् । स खल्वेतेरकारमादत्ते गकारमनक्तेर्वा दहतेर्वा नीः परः । तस्यैषा भवति ॥ १४ ॥ १ ॥

अग्निमीळे पुरोहितं यज्ञस्य देवमृत्विजम् । होतारं रत्नधातमम् ॥

अग्निमीळेऽग्निं याचामीलिरध्येषणाकर्मा पूजाकर्मा वा पुरोहितो व्याख्यातो यज्ञश्च । देवो दानाद्वा दीपनाद्वा द्यातनाद्वा द्युस्थानो भवतीति वा यो देवः सा देवता । होतारं ह्वाताग्म् । जुहोतेर्होतैर्यौर्णवामः । रत्नधातमं रमणीयानां धनानां दातृतमम् । तस्यैषापरा भवति ॥ १५ ॥ २ ॥

अग्निः पूर्वेभिर्ऋषिभिरीड्यो नृतनैरुत । स देवाँ एह वक्षति ॥

अग्निर्यः पूर्वेर्ऋषिभिरीलितव्यो वन्दितव्योऽस्माभिश्च नवतरैः स देवानिहावहस्विति । स न मन्येतायमेवाग्निरित्यप्येतं उत्तरे ज्योतिषी अग्नी उच्यते । ततो नु मध्यमः ॥ १६ ॥ ३ ॥

अभि प्रवन्तु शमनेव योषाः कल्याण्यः । स्मयमानासो अग्निम् । घृतस्य धाराः समिधो नसन्त ता जुषाणो हर्यति जातवेदाः ॥

अभिनमन्त समनस इव योषाः । समनं समननाद्वा सम्माननाद्वा । कल्याण्यः स्मयमानासो अग्निमित्यौपमिकम् । घृतस्य धारा उदकस्य धाराः समिधो नसन्त नसतिराप्रोतिकर्मा वा नमतिकर्मा वा । ता जुषाणो हर्यति जातवेदाः । हर्यतिः प्रेप्साकर्मा विहर्यतीति । समुद्रादूर्मिर्मधुमाँ उदारदित्यादित्यमुक्तं मन्यन्ते समुद्राद्व्येषोऽद्भ्य उदेतीति च ब्राह्मणमथापि ब्राह्मणं भवत्यग्निः सर्वा देवता इति । तस्योत्तरा भूयसे निर्वचनाय ॥ १७ ॥ ४ ॥

इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुरथो दिव्यः स सुपर्णो

गुरुत्मान् । एकं सद्विप्रा बहुधा वदन्त्यग्निं यमं मां तरि-
श्वानमाहुः ॥

इममेवाग्निं महान्तमात्मानमेकमात्मानं बहुधा मेधाविनो वदन्तीन्द्रं मित्रं वरुणम-
ग्निं दिव्यं च गुरुत्मान्तम् । दिव्यो दिविजो गुरुत्मान्गणवान्गुर्वीत्मा महात्मेति वा ।
यस्तु सूक्तं भजते यस्मै हविर्निरूप्यतेऽयमेव सोऽग्निर्निपातमेवैतं उत्तरे ज्योतिषी एतेन
नामधेयेन भजेते ॥ १८ ॥ ५ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अथ पञ्चमः पादः ॥

जातवेदाः कस्माज्जातानि वेद जातानि वै न विदुर्जातिजाने विद्यत इति वा जा-
तवित्तां वा जातधनो जातविद्या वा जातप्रज्ञानो यत्तज्जातः पशूनविन्दतेति तज्जात-
वेदसो जातवेदस्त्वामिति ब्राह्मणं तस्मात्सर्वानृतून्पशवांऽग्निमभिसर्पन्तीति च । तस्यै-
षा भवति ॥ १९ ॥ १ ॥

प्र नूनं जातवेदसमश्वं हिनोत वाजिनम् ।

इदं नो बार्हिरासीदे ॥

प्रहिणुत जातवेदसं कर्माभिः समश्नुवानमपि वोपमार्थे स्यादश्वमिव जातवेदस-
मिति । इदं नो बार्हिरासीदित्विति । तदेकमेव जातवेदसं गायत्रं तृचं दशतयीषु
विद्यते । यत्तु किं चिदाग्नेयं तज्जातवेदसानां स्थाने युज्यते । स न मन्येतायमेवाग्नि-
रित्यप्येते उत्तरे ज्योतिषी जातवेदसी उच्येते । ततो नु मध्यमः । अभिप्रवन्त
समनेव योषा इति तत्पुरस्ताद् व्याख्यातम् । अथासावादित्य उदुत्यं जातवेदसमिति
तदुपरिष्ठाद् व्याख्यास्यामः । यस्तु सूक्तं भजते यस्मै हविर्निरूप्यतेऽयमेव सोऽग्निर्जा-
तवेदा निपातमेवैते उत्तरे ज्योतिषी एतेन नामधेयेन भजेते ॥ २० ॥ २ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः पादः ॥

अथ षष्ठः पादः ॥

वैश्वानरः कस्माद्विश्वान्नराभयति विश्व एनं नरा नयन्तीति वापि वा विश्वानर
एवं स्वात्प्रत्यृतः सर्वाणि भूतानि तस्य वैश्वानरः । तस्यैषा भवति ॥ २१ ॥ १ ॥

वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम राजा हि कं भुवनानाम-
भिथ्रीः । इतो जातो विश्वमिदं वि चष्ट वैश्वानरो यतते
सूर्येण ॥

इतो जातः सर्वमिदमभिविपश्यति वैश्वानरः संयतते सूर्येण राजा यः सर्वेषां
भूतानामभिश्रयणीयस्तस्य वयं वैश्वानरस्य कल्याण्यां मतौ म्यामेति । तत्कां वैश्वा-
नरो मध्यम इत्याचार्या वर्षकर्मणा ह्येनं स्तौति ॥ २२ ॥ २ ॥

प्र नू मंहित्वं वृषभस्य वाचं यं पूरवो वृत्रहणं सचन्ते ।
वैश्वानरो दस्युमग्निं यववाँ अधूनोत्काष्टा अव शम्बरं भेत् ॥

प्रब्रवीमि तन्महित्वं माडाभाग्यं वृषभस्य वसिष्ठपुराणं यं पूरवः पूरयिष्या मनु-
ष्या वृत्रहणं मघद्वनं सचन्ते सवन्ते वर्षकामाः । दस्युर्दस्यतेः क्षयार्थादुपदस्यन्त्यरिम-
नुसा उपदास्यति कर्माणि । तमग्निर्वैश्वानरो घ्नन्नवाधूनादपः काष्टा अभिनच्छम्बरं
मेघम् । अथासावादित्य इति पूर्वे याज्ञिकाः ॥

एषां लोकानां रोहेण भवनानां रोह आम्नातो रोहात् प्रत्यवरोहश्चिकीर्षितस्ता-
मनुकृतिं हेताग्निमारुते शस्त्रे वैश्वानरीयेण सूक्तेन प्रतिपद्यते सोऽपि न स्तोत्रियमा-
द्वि्येतारणेयो हि भवति तत आगच्छति मध्यस्थाना देवता रुद्रं च मरुतश्च ततो-
ऽग्निमिहस्थानमत्रैव स्तोत्रियं शंसति ॥

अथापि वैश्वानरीयां द्वादशकपालो भवत्येतस्य हि द्वादशविधं कर्म । अथापि
आक्षयं भवत्यसौ वा आदित्योऽग्निर्वैश्वानर इति । अथापि निवित्सौर्यवैश्वानरी
भवति । आ यो षां भात्यापृथिवीमिति । एष हि द्यावापृथिव्यावाभासयति ।
अथापि छान्दोमिकं सूक्तं सौर्यवैश्वानरं भवति । दिवि पृष्टो अरोचतेति । एष हि दिवि
पृष्टो अरोचतेति । अथापि हविष्पान्तीयं सूक्तं सौर्यवैश्वानरं भवति ॥

अयमग्निर्वैश्वानर इति शाकपूणिर्विश्वानरावित्यप्येते उत्तरे व्योतिषी वैश्वा-
नरोऽयं यत्ताभ्यां जायते । कथं त्वयमेताभ्यां जायत इति । यत्र वैद्युतः शरणमभि-
हन्ति यावदनुपातो भवति मध्यमधर्मेव तत्र ब्रह्मवत्युदकेन्धनः शरीरोपशमन उपादीय-
मान एवायं सम्पद्यत उदकोपशमनः शरीरदीप्तिः ॥

अथादित्यात् । उदीप्तिं प्रथमसमावुस्त आदित्ये कंसं वा मरिचं वा पुरिमृज्य प्रविश्येद

यत्र शुष्कगोमयसंस्पर्शयन्धारयति तत्प्रदीप्यते सोऽयमेव सम्पद्यते । अथाप्याह वै-
श्वानरो यतते सूर्येणेति । न च पुनरात्मनात्मानं संयततेऽन्येनैवान्यः संयतत इत इममा-
दधात्पुनस्ततोऽमुष्य रश्मयः प्रादुर्भवन्तीतोऽस्यार्विषस्तयोर्भासांः संसङ्गं दृष्ट्वैवमवक्ष्यत् ॥

अथ यान्येतान्यौत्तमिकानि सूक्तानि भागानि वा सावित्राणि वा सौर्याणि वा
पौष्णानि वा वैष्णवानि वा वैश्वदेव्यानि वा तेषु वैश्वानरीयाः प्रवादा अभविष्यन्ना-
दित्यकर्मणा चैनमस्तोष्यन्नित्युदेषीत्यस्तमेषीति विपर्येषीति । आग्नेयेष्ण्वेव हि सूक्तेषु
वैश्वानरीयाः प्रवादा भवन्त्यग्निकर्मणा चैनं स्तौतीति बहमीति पचसीति दहसीति ॥
यथो एतद्वर्षकर्मणा ह्येनं स्तौतीत्यस्मिन्नप्यतदुपपद्यते ॥

समानमेतदुदकमुच्चैत्यवु चाहभिः ।

भूमिं पर्जन्या जिन्वन्ति दिवं जिन्वन्त्यग्नयः ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥ २३ ॥ ३ ॥

इति प्रथमाऽध्यायस्य षष्ठः पादः ॥

अथ सप्तमः पादः ॥

कृष्णं नियानं हरयः सुपर्णा अपो वसाना दिवमुत्पतन्ति ।

त आ ववृत्रन्समर्दनाहुतस्यादिदधुनेन पृथिवी व्युद्यते ॥

कृष्णं निरयणं रात्रिगदित्यस्य हरयः सुपर्णा हरणा आदित्यरश्मयस्ते यदामु-
तोऽर्वाञ्चः पर्यावर्तन्ते सहस्थानादुदकस्यादित्यादथ घृतेनोदकेन पृथिवी व्युद्यते ।
घृतमित्युदकनाम जिघर्तेः सिञ्चितिकर्मणः । अथापि ब्राह्मणं ऽवत्यग्निर्वा इतो वृष्टिं
समीरयति धामरुक्षादव खलु वै भूत्वा वर्षति मरुतः सृष्टां वृष्टिं नयन्ति । यदा खलु
वा असावादित्यो न्यङ्गश्चिमभिः पर्यावर्ततेऽथ वर्षतीति । यथो एतद्रोहात्प्रत्यबरोह-
श्चिकीर्षित इत्याम्नायवचनादेतद्भवति ॥

यथो एतद्वैश्वानरीयो द्वादशकपालो भवतीत्यनिर्वचनं कपालानि भवन्त्यस्ति हि
सौर्य एककपालः पञ्चकपालश्च । यथो एतद् ब्राह्मणं भवतीति बहुभक्तिवादीनि हि
ब्राह्मणानि भवन्ति पृथिवी वैश्वानरः संवत्सरो वैश्वानरो ब्राह्मणो वैश्वानर इति । यथो
एतन्निविस्तीर्धवैश्वानरी भवतीत्यस्यैव सा भवति । यो विद्भ्यो मानुषीभ्यो दीदेदि-
त्येष हि विद्भ्यो मानुषीभ्यो दीप्यते । यथो एतच्छान्दोमेकं सूक्तं सौम्यवैश्वानरं
भवतीत्यस्यैव तद्भवति । जमदग्निभिराहुत इति । जमदग्निवः प्रजमिताग्नयो वा

प्रज्वलिताग्नयो वा तैरभिहुतो भवति । यथो एतद्विष्पान्तीयं सूक्तं सौर्यवैश्वानरं भव-
तीत्यस्यैव तद्ववति ॥ २४ ॥ १ ॥

हविष्पान्तमजरं स्वविदि दिविस्पृश्याहुतं जुष्टमग्नौ ।

तस्य भर्मेणे भुवनाय देवा धर्मेणे कं स्वधयापप्रथन्त ॥

हविर्यन्पानीयमजरं सूर्यविदि दिविस्पृश्यभिहुतं जुष्टमग्नौ तस्य भरणाय च भावनाय
च धारणाय चैतेभ्यः सर्वेभ्यः कर्मभ्यो देवा इममग्निमन्त्रेनापप्रथन्त अथाप्याह ॥ २५ ॥ २ ॥

**अपामुपस्थे महिषा अगृभ्णत विशो राजानमुप तस्थु-
र्ऋग्मियम् । आ दूतो अग्निमभरद्विवस्वतो वैश्वानर मा-
तरिश्वा परावतः ॥**

अपामुपस्थ उपस्थाने महत्यन्तरिक्षलोके आसीना महान्त इति वागृह्यत माध्यमि-
का देवगणा विश इव राजानमुपतस्थुर्ऋग्मियमृग्मन्तमिति वार्चनीयमिति वा पूजनीय-
मिति बाहरथं दूतो देवानां विवस्वत आदित्यादिवस्वान्विवासनवान् । प्रेरितवतः परा-
गताद्वास्याग्नेर्वैश्वानरस्य मातरिश्वानमाहर्तारमाह । मातरिश्वा वायुर्मातर्यन्तरिक्षे
श्वसिति मातर्याश्वनितीति वा । अथैनमेताभ्यां सर्वाणि स्थानान्यभ्यापादं स्तौति
॥ २६ ॥ ३ ॥

मूर्धा भुवो भवति नक्तमग्निस्ततः सूर्यो जायते प्रातरुद्यन् ।

मायामू तु यज्ञियानामेतामपो यत्तूर्गिश्चरति प्रजानन् ॥

मूर्धा मूर्तमस्मिन्धीयते मूर्धा यः सर्वेषां भूतानां भवति नक्तमग्निस्ततः सूर्यो
जायते प्रातरुद्यन्तस् एव । प्रज्ञां त्वेतां मन्यन्ते यज्ञियानां देवानां यज्ञसम्पादिनामपो
यत्कर्म चरति प्रजानन्तसर्वाणि स्थानान्यनुसञ्चरति त्वरमाणः । तस्योत्तरा भूयसे
निर्वचनाय ॥ २७ ॥ ४ ॥

**स्तोमेन हि दिवि देवासो अग्निमजीजनञ्छक्तिभी
रोदसिप्राम् । तमू अकृण्वन्त्रेधा भुवे कं स ओषधीः पच-
ति विश्वरूपाः ॥**

स्तोमेन यं हि दिवि देवासो अग्निमजनयञ्छक्तिभिः कर्मभिर्द्यावापृथिव्योरापूरणं
तमकुर्वन्त्रेधाभावाय पृथिव्यामन्तरिक्षे दिवीति शाकषूणिः । यदस्य दिवि कृवीयं तदसावा-
दित्य इति हि ब्राह्मणं तदग्नीकृत्य स्तौति । अथैनमेतयादित्यीकृत्य स्तौति ॥ २८ ॥ ५ ॥

यदेदेनमदधुर्यज्ञियांसो दिवि देवाः सूर्यमादितेयम् ।
यदा चरिष्णूमिथुनावभूतामादित्प्रापश्यन्भुवनानि विश्वा ॥

यदेनमदधुर्यज्ञियाः सर्वे दिवि देवाः सूर्यमादितेयमदितेः पुत्रं यदा चरिष्णू मिथुनौ प्रादुरभूतां सर्वेषां सहचारिणामुपाश्वादित्यश्च । मिथुनौ कस्मान्निनोतिः श्रयतिकर्मा धु इति नामकरणस्थकारो वा नयतिः परो वनिर्वा समाश्रितावन्योन्यं नयतो वनुतो वा । मनुष्यमिथुनावप्येतस्मादेव मेधन्तावन्योन्यं वनुत इति वा अथैनमेतयाग्निकृत्य स्तौति ॥ २९ ॥ ६ ॥

यत्रा वदेते अवरः परश्च यज्ञन्योः कतरो नौ वि वेद ।
आ शेकुरित्सधुमादं सखायो नर्चन्त यज्ञं क इदं वि वोचत् ।

यत्र विवदेते दैव्यौ होतारावयं चाग्निरसौ च मध्यमः कतरो नौ यज्ञे भूयो वेदेत्याशक्नुवन्ति तत्सहमदनं समानख्याना ऋत्विजस्तेषां यज्ञं समश्नुवानानां कोन इदं विवक्ष्यतीति । तस्योत्तरा भूयसे निर्वचनाय ॥ ३० ॥ ८ ॥

यावन्मात्रमुषसो न प्रतीकं सुपर्ण्यो वसन्ते मातरिश्चः ।
तावद्धात्युप यज्ञमायन्त्राह्मणो होतुरवरो निषीदन् ॥

यावन्मात्रमुषसः प्रत्यक्तं भवति प्रतिदर्शनमिति वा । अस्त्युपमानस्य सम्प्रत्यर्थे प्रयोग इहेव निधेहीति यथा । सुपर्ण्यः सुपतना एता रात्रयो वसन्ते मातरिश्चञ्ज्यो-
तिर्वर्णस्य तावदुपदधाति यज्ञमागच्छन्त्राह्मणो होतास्याग्नेर्होतुरवरो निषीदन् । होतृ-
जपस्त्वनग्निरवैश्वानरीयो भवति । देव सवितरेतं त्वा वृणतेऽग्निं होत्राय सह पित्रा वैश्वानरेणेति । इममेवाग्निं सवितारमाह सर्वस्य प्रसवितारं मध्यमं वोत्तमं वा पितरम् ।
यस्तु सूक्तं भजते यस्मै हविर्निरुप्यतेऽयमेव सोऽग्निर्वैश्वानरो निपातमेवैते उत्तरे ज्यो-
तिषी एतेन नामधेयेन भजते ॥ ३१ ॥ ९ ॥

इति प्रथमाऽध्यायस्य सप्तमः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

निरुक्ते सप्तमोऽध्यायश्च समाप्तः ॥

अथ द्वितीयाऽध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ।

द्रविणोदाः कस्माद्धनं द्रविणमुच्यते यदेतदभिद्रवन्ति बलं वा द्रविणं यदेनेनाभिद्रवन्ति तस्य दाता द्रविणोदाः तस्यैषा भवति ॥ १ ॥

**द्रविणोदा द्रविणसो प्रावहस्तासो अध्वरे ।
यज्ञेषु देवमीळते ॥**

द्रविणोदा यस्त्वं द्रविणस इति द्रविणसादिन इति वा द्रविणसानिन इति वा द्रविणसस्तस्मात्पिबत्विति वा । यज्ञेषु देवमीळते । याचन्ति स्तुवन्ति वर्धयन्ति पूजयन्तीति वा ॥

तत्को द्रविणोदाः । इन्द्र इति क्रौष्टिकः स बलधनयोर्दातृत्वमस्तस्य च सर्वा बलकृतिरोजसो जातमुत मन्य एनमिति चाह । अथाप्यग्निं द्राविणोदसमाह्वेष पुनरेतस्माज्जायते । यो अश्मनोरन्तराग्निं जजानेत्यपि निगमो भवति । अथाप्यृतुयाजेषु द्राविणोदसाः प्रवादा भवन्ति तेषां पुनः पात्रस्येन्द्रपानमिति भवति । अथाप्येनं सोमपानेन स्तोति । अथाप्याह द्रविणोदाः पिबतु द्राविणोदस इति ।

अयमेवाग्निर्द्रविणोदा इति शाकपूणिराग्नेयेष्वेव हि सूक्तेषु द्राविणोदसाः प्रवादा भवन्ति । देवा अग्निं धारयन्द्रविणोदामित्यपि निगमो भवति । यथो एतत्स बलधनयोर्दातृत्वम इति सर्वासु देवतास्वैश्वर्यं विद्यते । यथो एतदोजसो जातमुत मन्य एनमिति चाहेत्ययमप्यग्निरोजसा बलेन मध्यमानो जायते तस्मादेनमाह सहसस्पुत्रं सहसः सृष्टुं सहसो यष्टुम् । यथो एतदग्निं द्राविणोदसमाहृत्यृत्वजोऽत्र द्राविणोदस उच्यन्ते हविषो दातारस्ते चैनं जनयन्ति । ऋषीणां पुत्रो अधिराज एष इत्यपि निगमो भवति । यथो एतत्तेषां पुनः पात्रस्येन्द्रपानमिति भवतीति भक्तिमात्रं तद्भवति यथा वायव्यानीति सर्वेषां सोमपात्राणाम् । यथो एतत्सोमपानेनैतं स्तोतीत्यस्मिन्प्येतदुपपद्यते । सोमं पिब मन्दसानो गणश्रिभिरित्यपि निगमो भवति । यथो एतद् द्रविणोदाः पिबतु द्राविणोदस इत्यस्यैव तद्भवति ॥ २ ॥

मेयन्तु ते वह्नयो येभिरीयसेऽरिषण्यन्वीळयस्वा वन-
स्पते । आयूया धृष्णो अभिगूर्या त्वं नेष्ट्रात्सोमं द्रविणोदः
पिवं ऋतुभिः ॥

मेयन्तु ते वह्नयो वोढारो यैर्यास्यरिष्यन्ट्ठीभवायूष धृष्णो अभिगूर्य त्वं नेष्ट्री-
याद्विष्यात् । धिष्ण्यो धिपण्यो धिपणाभवः । धिषणा वाग्धिषेर्द्धात्यर्थे धीसादिनी
वा धीसानिनीति वा । वनस्पत इत्येनमाहैष हि वनानां पाता वा पालयिता वा ।
वनं वनोतेः । पिवर्तुभिः कालैः ॥ ३ ॥

इति द्वितीयाऽध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

अथात आप्रियः ॥ आप्रियः कस्मादाप्नोतेः प्रीणातेर्वाप्रीभिराप्रीणा-
तीति च ब्राह्मणम् । तासामिधमः प्रथमागामी भवतीधमः समिन्धनान् । तस्यैषा
भवति ॥ ४ ॥ १ ॥

समिद्धो अथ मनुषो दुरोणे देवो देवान्यजसि जातवेदः ।
आ च वह मित्रमहश्चिकित्वां त्वं दूतः कविरसि प्रचेताः ॥

समिद्धोऽथ मनुष्यस्य मनुष्यस्य गृहे देवो देवान्यजसि जातवेद आ च वह
मित्रमहश्चिकित्वाँश्चेतनावोस्त्वं दूतः कविरसि प्रचेताः प्रवृद्धचेताः । यज्ञेधम इति
कात्थक्योऽग्निरिति शाकपूणिः ॥

तनूनपादाज्यं भवति नपादित्यननन्तरायाः प्रजाया नामधेयं निर्णततमा भवति
गौरत्र तनूरुच्यते ततो अस्यां भोगास्तस्याः पयो जायते पयस आज्यं जायते ।
अग्निरिति शाकपूणिरायोऽत्र तन्व उच्यन्ते तता अन्तरिक्षे ताभ्य ओषधिवनस्पतयो
जायन्ते ओषधिवनस्पतिभ्य एष जायते । तस्यैषा भवति ॥ ५ ॥ २ ॥

तनूनपात् पथ ऋतस्य यान्तान्मध्वां समञ्जन्स्वदया
सुजिह्व । मन्मानि धीभिरुत यज्ञमृन्धन्दैवत्रा दंष्ट्र-
ण्यध्वरं नः ॥

तनूनपास्पथ ऋतस्य यानान्यज्ञस्य यानान्मधुना समञ्जन्स्वद्वय कस्याण-
जिह्व मननानि च नो धीर्भिर्यज्ञं च समर्धय देवानो यज्ञं गमय ॥

नराशंसो यज्ञ इति कात्थक्यो नरा अस्मिन्नासीनाः शंसन्ति । अग्निरिति शा-
कपूणिर्नरैः प्रशस्यो भवति । तस्यैषा भवति ॥ ६ ॥ ३ ॥

**नराशंसस्य महिमानमेषामुप स्तोषाम यजतस्य यज्ञैः ।
ये सुक्रतवः शुचयो धियन्धा स्वदन्ति देवा उभयानि हव्या ॥**

नराशंसस्य महिमानमेषामुपस्तुमो यज्ञियस्य यज्ञैर्ये सुकर्माणः शुचयो धियं धार-
यितारः स्वदयन्तु देवा उभयानि हवींषि सोमं चेतराणि चेति वा तान्त्राणि चावापि-
कानि चेति वा ॥

ईल ईदं स्तुतिकर्मण इन्धतेर्वा । तस्यैषा भवति ॥ ७ ॥ ४ ॥

**आजुह्वान ईड्यो वन्यश्चा याहग्ने वसुभिः सजोषाः ।
त्वं देवानामसि यह्व होता स एनान्यक्षीषितो यजीयान् ॥**

आहूयमान ईलितव्यो वन्दितव्यश्चायाहग्ने वसुभिः सहजोपणस्त्वं देवानामसि
यह्व होता । यह्व इति महतो नामधेयं यातश्च हूतश्च भवति । स एनान्यक्षीषितो
यजीयान् । इषितः प्रेषितः इति वाधीष्ट इति वा यजीयान्यष्टतरः ॥

बर्हिः परिवर्हणान् । तस्यैषा भवति ॥ ८ ॥ ५ ॥

**प्राचीनं बर्हिः प्रदिशा पृथिव्या वस्तोरस्या वृज्यते
अग्ने अह्वाम् । व्युं प्रथते वितरं वरीयो देवेभ्यो अदितये
स्योनम् ॥**

प्राचीनं बर्हिः प्रदिशा पृथिव्या वसनायास्याः प्रवृज्यतेऽग्नेर्हनां बर्हिः पूर्वाह्णे
तद्विप्रथते वितरं विस्तीर्णतरमिति वा वरीयो वरतरमुत्तरं वा देवेभ्यश्चादितये च
स्योनम् । स्योनमिति सुखनाम स्यतेरवस्यन्त्येतत्सेवितव्यं भवतीति वा ॥

द्वारो जवतेर्वा व्रवतेर्वा बारयतेर्वा । तासामेषा भवति ॥ ९ ॥ ६ ॥

**व्यर्चस्वतीरुर्विया वि श्रयन्तां पतिभ्यो न जनयः
शुम्भमानाः । देवीर्द्वारो बृहतीर्विश्वमिन्वा देवेभ्यो भवत
सुप्रायणाः ॥**

व्यवृत्तवत्तु उरुत्वेन विश्रयन्तां पतिभ्य इव जाया ऊरु मैथुने धर्मे शुशोभि-
षमाणाः । वरतममङ्गमूरु । देव्यो ह्यारो बृहत्यो महत्यो विश्वमिन्वा विश्वमाभिरेति ।
यज्ञे गृहद्वार इति कात्थक्योऽग्निरिति शाकपूणिः ॥

उषासानक्तोषाश्च नक्ता चोषा व्याख्याता । नक्तेति रात्रिनामानाक्ति भूतान्यव-
श्यायेनापि वा नक्ताव्यक्तवर्णा । तयोरेषा भवति ॥ १० ॥ ७ ॥

आ सुष्वयन्ती यजते उपाके उषासानक्ता सदतां नि
योनी । दिव्ये योषणे बृहती सुरुक्मे अधिश्रियं शुक्रपिशं
दधाने ॥

सेष्मीयमाणे इति वा सुष्वापयन्त्याविति वा सीदतामिति वा न्यासीदतामिति
वा यज्ञिये उपक्रान्ते दिव्ये योषणे बृहत्यौ महत्यौ सुरुक्मे सुरोचने अधिदधाने शुक्रपेशसं
श्रियम् । शुक्रं शोचतेऽर्जलतिकर्मणः । पेश इति रूपनाम पिंशतेर्विपिशितं भवति । दैव्या
होतारा दैव्यौ होतारावयं चाग्निरसौ च मध्यमः । तयोरेषा भवति ॥ ११ ॥ ८ ॥

दैव्या होतारा प्रथमा सुवाचा मिमांसा यज्ञं मनुषो
यजध्वे । प्रचोदयन्ता विदथेषु कारू प्राचीनं ज्योतिः
प्रदिशा दिशन्ता ॥

दैव्यौ होतारौ प्रथमौ सुवाचौ निर्भिमानौ यज्ञं मनुष्यस्य मनुष्यस्य यजनाय ।
प्रचोदयमानौ यज्ञेषु कर्तारौ पूर्वस्यां दिशि यष्टव्यमिति प्रदिशन्तौ ॥

तिस्रो देवीस्तिस्रो देव्यः । तासामेषा भवति ॥ १२ ॥ ९ ॥

आ नो यज्ञं भारती तूर्यमेत्विळा मनुष्वदिह चेतयन्ती ।
तिस्रो देवीर्बर्हिरेदं स्योनं सरस्वती स्वपसः सदन्तु ॥

एतु नो यज्ञं भारती क्षिप्रम् । भरत आदित्यस्तस्य भाः । इला च मनुष्यवदिह
चेतयमाना तिस्रो देव्यो बर्हिरिदं सुखं सरस्वती च सुकर्माण आसीदन्तु । त्वष्टा
तूर्यमश्नुत इति नैरुक्तास्त्विषेर्वा स्याद् दीप्तिकर्मणस्त्वक्षतेर्वा स्यात्करोतिकर्मणः ।
तस्यैषा भवति ॥ १३ ॥ १० ॥

य इमे द्यावापृथिवी जनित्री रूपैरपिशद्भूतानि विश्वा ।
तमद्य होतरिषितो यजीयान्देवं त्वष्टारमिह यन्वि विद्वान् ॥

य इमे द्यावापृथिव्यौ जनयिष्यौ रूपैरकरोद्भूतानि च सर्वाणि तमद्य होतरि-
षितो यजीयान्देवं त्वष्टारमिह यज विद्वान् । माध्यमिकस्त्वष्टेत्याहुर्मध्यमे च स्थाने
समाप्नातोऽग्निरिति शाकपूणिः । तस्यैषापरा भवति ॥ १४ ॥ ११ ॥

आविष्टयो वर्धते चारुरासु जिह्वानामूर्ध्वः स्वयंशा उप-
स्थे । उभे त्वष्टुर्बिभ्यतुर्जायमानात्प्रतीची सिंहं प्रति जो-
षयेते ॥

आबिरावेदनात्तन्वो वर्धते चारुरासु । चारुचरतेजिह्वं जिहीतेरूर्ध्वं वच्छिद्रतो
भवति स्वयंशा आत्मयशा उपस्थ उपस्थाने । उभे त्वष्टुर्बिभ्यतुर्जायमानात् । प्रतीची
सिंहं प्रति जोषयेते । द्यावापृथिव्याविति बाहोरात्रे इति वारणी इति वा प्रत्यक्ते
सिंहं सहनं प्रत्यासेवेते ॥ १५ ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

वनस्पतिर्व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ १६ ॥ १ ॥

उपाव सृज त्मन्यासमञ्जन्देवानां पाथ चतुथा हवींषि ।
वनस्पतिः शमिता देवो अग्निः स्वदन्तु हव्यं मधुना
घृतेन ॥

उपावसृजात्मनात्मानं समञ्जन्देवानामन्नमृतावृतौ हवींषि कालेकाले । वनस्पतिः
शमिता देवो अग्निरित्येते त्रयः स्वदन्तु हव्यं मधुना च घृतेन च । तत्को वनस्पतिः ।
यूप इति कात्यक्योऽग्निरिति शाकपूणिः । तस्यैषापरा भवति ॥ १७ ॥ २ ॥

अञ्जन्ति स्वामध्वरे देवयन्तो वनस्पते मधुना
दैव्येन । यदूर्ध्वस्तिष्ठा द्रविणेह धत्तायद्वा क्षयो मातु-
रस्या उपस्थे ॥

अञ्जन्ति स्वामध्वरे देवान्कामयमाना वनस्पते मधुना दैव्येन च धृतेन च ।
यदूर्ध्वं स्थास्यसि द्रवणानि च नो दास्यसि यद्वा ते कृतः क्षयो मातुरस्या उपस्थ
उपस्थाने । अग्निरिति शाकपूणिः । तस्यैषापरा भवति ॥ १८ ॥ ३ ॥

देवेभ्यो वनस्पते हवींषि हिरण्यपर्णं प्रदिवस्ते अर्थम् ।
प्रदक्षिणिद्रशनया नियूय ऋतस्य वक्षि पथिभी रजिष्ठैः ॥

देवेभ्यो वनस्पते हवींषि हिरण्यपर्णं ऋतपर्णापि वोपमार्थं स्याद्विरण्यवर्णपर्णेति
प्रदिवस्ते अर्थं पुराणस्ते सोऽर्थो यं ते प्रब्रूमो यज्ञस्य बह पथिभी रजिष्ठैर्ऋतमैः
रजस्वलतमैस्तपिष्ठतमैरिति वा । तस्यैषापरा भवति ॥ १९ ॥ ४ ॥

वनस्पते रशनया नियूय पिष्टतमया वयुनानि विद्वान् ।
बह देवत्रा दिधिषो हवींषि प्र च दातारममृतेषु वोचः ॥

वनस्पते रशनया नियूय सुक्षुप्ततमया वयुनानि विद्वान् प्रज्ञानानि प्रजानन्बह
देवान् यज्ञे दातुर्हवींषि प्रब्रूहि च दातारममृतेषु देवेषु ॥

स्वाहाकृतयः स्वाहेत्येतत्सु आहेति वा स्वा वागाहेति वा स्वं प्राहेति वा स्वाहुतं
हविर्जुहोतीति । तासामेषा भवति ॥ २० ॥ ५ ॥

सद्यो जातो व्यमिमीत यज्ञमग्निर्देवानामभवत्पुरोगाः ।
अस्य होतुः प्रदिश्युतस्य वाचि स्वाहाकृतं हविरदन्तु देवाः ॥

सद्यो जायमानो निरमिमीत यज्ञमग्निर्देवानामभवत्पुरोगाम्यस्य होतुः प्रदिश्यु-
तस्य वाच्यास्ये स्वाहाकृतं हविरदन्तु देवा इति यजन्ति ॥

इतीमा आप्रीदेवता अनुक्रान्ताः । अथ किंदेवताः प्रयाजानुयाजा । आग्नेया
इत्येके ॥ २१ ॥ ६ ॥

प्रयाजान्मे अनुयाजाँश्च केवलानूर्जैस्वन्तं हविषो दत्त
भागम् । घृतं चापां पुरुषं चौषधीनामग्नेश्च दीर्घमायुरस्तु
देवाः ॥

तव प्रयाजा अनुयाजाश्च केवल ऊर्जैस्वन्तो हविषः स-
न्तु भागाः । तवाग्ने यजोऽयमस्तु सर्वस्तुभ्यं नमन्तां
प्रदिशश्चतस्रः ॥

आग्नेया वै प्रयाजा आग्नेया अनुयाजा इति च ब्राह्मणम् । छन्दोदेवता इत्य-
परं छन्दोऽसि वै प्रयाजाश्छन्दोऽस्यनुयाजा इति च ब्राह्मणम् । ऋतुदेवता इत्यपरमृतबो
वै प्रयाजा ऋतवोऽनुयाजा इति च ब्राह्मणम् । पशुदेवता इत्यपरं पशवो वै प्रयाजाः
पशवोऽनुयाजा इति च ब्राह्मणम् । प्राणदेवता इत्यपरं प्राणा वै प्रयाजाः प्राणा वा
अनुयाजा इति च ब्राह्मणम् । आत्मदेवता इत्यपरमात्मा वै प्रयाजा आत्मा वा
अनुयाजा इति च ब्राह्मणम् । आग्नेया इति तु स्थितिः । भक्तिमात्रमितरत् । किम-
र्थं पुनरिदमुच्यते । यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात्तां मनसा ध्यायेद्वषट्कारेण्यन्निति
ह विज्ञायते ॥ तान्येतान्येकादशाग्नीसूक्तानि । तेषां वासिष्ठमात्रेण वाध्यत्वं गात्सं-
मदमिति नाराशंसवन्ति मैधातिथं दैर्घ्यतमसं प्रैषिकमित्युभयवन्त्यतोऽन्यानि तनून-
पात्वन्ति ॥ २२ ॥ ७ ॥

इति द्वितीयाऽध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

निरुक्त अष्टमोऽध्यायश्च समाप्तः ॥

ओ३म्

अथ तृतीयाऽध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

अथ यानि पृथिव्यायतनानि सत्त्वानि स्तुतिं लभन्ते तान्यतोऽनुकामिष्यामः ।
तेषामश्वः प्रथमागामी भवति । अश्वोऽव्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ १ ॥

अश्वो वोढा सुखं रथं हसनामुपमन्त्रिणः । शेषो रोमं
एवन्तौ भेदौ वारिन्मण्डूकं इच्छति इन्द्रायेन्दो परिं स्वव ॥

अश्वो वोढा सुखं वोढा रथं वोढा । सुखमिति कल्याणनाम कल्याणं पुण्यं
सुहितं भवति सुहितं गम्यतीति वा । हसैता वा पाता वा पालयिता वा । शेषमृच्छतीति
वारि वारयति ॥

मानो व्याख्यातस्तस्यैषा भवति ॥ २ ॥

मानो मित्रो वरुणो अर्यमायुरिन्द्रं ऋभुक्षा मरुतः परिरुयन् ।
यद्वाजिनो देवजातस्य सप्तैः प्रवक्ष्यामो विदथे वीर्याणि ॥

यद्वाजिनो देवजातस्य सप्तैः सरणस्य प्रवक्ष्यामो यद्वा विदथे वीर्याणि मानस्त्वं
मित्रश्च वरुणश्चार्यमा चायुश्च वायुरयन इन्द्रश्चोरुश्चयण ऋभूणां राजेति वा मरुतश्च
परिरुयन् । शकुनिः शक्नोत्युन्नेतुमात्मानं शक्नोति नदितुमिति वा शक्नोति तक्तितु-
मिति वा सर्वतः शङ्करोऽस्त्विति वा शक्नोतेर्वा । तस्यैषा भवति ॥ ३ ॥

कनिक्कदञ्जनुषं प्रब्रुवाण इयति वाचमरितेव नावम् । सुमङ्ग-
लश्च शकुने भवासि मा त्वा का चिदभिभा विश्व्यां विदत् ॥

न्यक्कन्दीज्जन्म प्रब्रुवाणो यथास्य शब्दस्तथा नामेरयति वाचमीरयितेव नावम् ।
सुमङ्गलश्च शकुने भव कल्याणमङ्गलः । मङ्गलं गिरतेर्गृणात्यर्थे गिरत्यनर्थानिति वाङ्मल-
मङ्गलमज्जयति पापकमिति नैरुक्ता मां गच्छत्विति वा । मा च त्वा का चिदभि-
भूतिः सर्वतो विदत् । गृत्समदमर्थमभ्युत्थितं कपिञ्जलोऽभिववाशे । तदभिवादित्ये-
षा भवति ॥ ४ ॥

भद्रं वद दक्षिणतो भद्रमुत्तरतो वद ।

भद्रं पुरस्तातो वद भद्रं पश्चात्कपिञ्जलः ॥

इति सा निगदव्याख्याता । गृत्समदो गृत्समदनो गृत्स इति मेधाविनाम गृणातेः स्तुतिकर्मणः ॥

मण्डूका मञ्जूका मञ्जनान्मदतेर्वा मोदतिकर्मणो मन्दतेर्वा तृप्तिकर्मणः । मण्ड-
वतेरिति वैयाकरणा मण्ड एषामोक इति वा मण्डो मदेर्वा मुदेर्वा । तेषामेषा भवति ॥ ५ ॥

संवत्सरं शिष्यानां ब्राह्मणां व्रतचारिणः ॥

वाचं पर्जन्यजिन्वितां प्र मण्डूकां अवादिषुः ॥

संवत्सरं शिष्यानां ब्राह्मणां व्रतचारिणोऽनुवाणा अपि वोपमार्थे स्याद् ब्राह्मणा
इव व्रतचारिण इति वाचं पर्जन्यप्रीतां प्रावादिषुर्मण्डूकाः । वसिष्ठो वर्षकामः पर्जन्यं
तुष्टाव तं मण्डूका अन्वमोदन्त स मण्डूकाननुमोदमानान्दृष्ट्वा तुष्टाव । तदभिवादि-
न्येषर्भवति ॥ ६ ॥

उप प्र वद मण्डूकि वर्षमा वद तादुरि ।

मध्ये हृदस्य प्रवस्व विगृह्य चतुरः पदः ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥

अक्षा अश्रुवत एनानिति वाभ्यश्रुवत एभिरिति वा । तेषामेषा भवति ॥ ७ ॥

प्रावेपा मा बृहतो मादयन्ति प्रवातेजा हरिणे वर्षिताना ।

सोमस्येव मौजवतस्य भक्षो विभीदको जागृविर्मह्यमच्छान् ॥

प्रावेपिणो मा महतो विभीदकस्य फलानि मादयन्ति प्रवातेजाः प्रवणोजा हरिणे
वर्त्तमानाः । हरिणं निर्ऋणमृणातेरपार्णं भवत्यपरता अस्मादोषभय इति वा । सोमस्येव
मौजवतस्य भक्षः । मौजवतो मूजवति जातो मूजवान् पर्वतो मुञ्जवान्मुञ्जो विमु-
च्यत इषीकयेषीकषतेर्गतिकर्मण इयमपीतरेपीकैतस्मादेव । विभीदको विभेदनाञ्जा-
गृविर्जागरणान्मह्यमच्छदत् । प्रशंसत्येनान्प्रथमया निन्दत्युत्तराभिर्भक्षेरक्षपरिभूज-
स्यैतदार्थं वेदयन्ते ॥

प्रावाणो हन्तेर्वा गृणातेर्वा गृह्णातेर्वा । तेषामेषा भवति ॥ ८ ॥

प्रैते वदन्तु प्र वयं वदाम प्रावभ्यो वाचं वदता वद-
द्भ्यः । यदद्रयः पर्वताः साकमाशवः श्लोकं घोषं भरथेन्द्राय
सोमिनः ॥

प्रवदन्त्वेते प्रवदाम वयं प्रावभ्यो वाचं वदत वदद्भ्यो यदद्रयः पर्वता अदरणी-
याः सह सोममाशवः क्षिप्रकारिणः । श्लोकः शृणोतेर्घोषो घुष्यते । सोमिनो यूयं
स्येति वा सोमिनो गृहेष्विति वा ॥

येन नराः प्रशस्यन्ते स नाराशंसो मन्त्रस्तस्यैषा भवति ॥ ९ ॥

अमन्दान्स्तोमान्प्रभरे मनीषा सिन्धावधिं क्षियतो
भाव्यस्य । यो मे सहस्रममिमीत सवानतूर्तो राजा श्रवं
इच्छमानः ॥

अमन्दान्स्तोमान्बालिशाननल्पान्वा । बालो बलवर्ती भर्तव्यो भवत्यम्ब स्मा अलं
भवतीति बाम्बास्मै बलं भवतीति वा बलो वा प्रतिषेधव्यवहितः । प्रभरे मनीषया
मनस ईषया स्तुत्या प्रहया वा सिन्धावधि निवसतो भाव्यव्यस्य राज्ञो यो मे सहस्र
निरमिमीत सवानतूर्तो राजातूर्ण इति वा त्वरमाण इति वा प्रशंसामिच्छमानः ॥ १० ॥

इति तृतीयाऽध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

बह्व्ययोगाद्वाजा स्तुतिं लभेत् राजसंयोगाद्युद्धोपकरणानि । तेषां रथः प्रथमागामी
भवति । रथो रंहतेर्गतिकर्मणः स्थिरतेर्वा स्याद्विपरीतस्य रममाणोऽस्मिंस्तिष्ठतीति वा
रपतेर्वा रस्यतेर्वा । तस्यैषा भवति ॥ ११ ॥ १ ॥

वनस्पते वीड्वङ्गो हि भूया अस्मत्सखा प्रतरणः सुवीरः ।
गोभिः सन्नद्धो असि वील्यस्वास्थाता ते जयतु जेत्वानि ॥

वनस्पते वृद्धाङ्गो हि भवास्मत्सखा प्रतरणः सुवीरः कल्याणवीरो गोभिः सन्नद्धो
असि वीलयत्येति संस्तुभ्यस्वास्थाता ते जयतु जेतव्यानि ॥

दुन्दुभिरिति शब्दानुकरणं द्रुमो भिन्न इति वा दुन्दुभ्यतेर्वा स्याच्छब्दकर्मणः ।
तस्यैषा भवति ॥ १२ ॥ २ ॥

उप॑ श्वासय पृथि॒वीमु॒त द्यां पु॒त्रा ते॑ मनु॒तां वि॒ष्टितं॑ जग॒त् ।
स दु॑न्दु॒भे स॒जूरि॒न्द्रेण॑ दे॒वैर्दू॒राद॒वीयो॑ अप॒ सेध॑ श॒त्रून् ॥

उपश्वासय पृथिवीं च दिवं च बहुधा ते घोषं मन्यतां विष्टितं स्थावरं जङ्गमं
च यत्स दुन्दुभे सहजोषण इन्द्रेण च देवैश्च दूराद् दूरतरमपसेध शत्रून् ॥
इषुधिरिषूणां निधानम् । तस्यैषा भवति ॥ १३ ॥ ३ ॥

ब॒ह्वी॒नां पि॒ता ब॒हुर॑स्य पु॒त्रश्चि॒श्चा कृ॑णोति॒ सम॑नाव॒गत्य॑ ।
इ॒षुधिः॑ सा॒ङ्काः पृ॒तेना॑श्च॒ सर्वाः॑ पृ॒ष्ठे नि॒नद्धो॑ जयति॒ प्रसू॑तः ॥

बहूनां पिता बहुरस्य पुत्र इतीपूनभिप्रेत्य प्रस्मयत इवापात्रियमाणः शब्दानुकर-
णं वा । सङ्काः सचतेः सम्पूर्वाद्वा किरतेः । पृष्ठे निनद्धो जयति प्रसूत इति व्याख्यातम् ॥
हस्तघ्नो हस्ते हन्यते । तस्यैषा भवति ॥ १४ ॥ ४ ॥

अ॒हि॒रिव॑ भो॒गैः पर्ये॑ति बा॒हुं ज्याया॑ ह्येति॑ परि॒बाध॑मानः ।
ह॒स्त॒घ्नो वि॒श्वा व॒युना॑नि वि॒द्वान्पु॒मान्पु॒माँसं॑ परि॒ पातु॑
वि॒श्वतः॑ ॥

अहिरिव भोगैः परिवेष्टयति बाहुं ज्यायावधात्परित्रायमाणो हस्तघ्नः सर्वाणि
प्रज्ञानानि प्रजानन्पुमान्पुरुमना भवति पुंसतेर्वा ॥

अभीशषो व्याख्यातः । तेषामेषा भवति ॥ १५ ॥ ५ ॥

रथे॑ तिष्ठ॒न्नयति॑ वा॒जिनः॑ पु॒रो यत्र॑ यत्र का॒मय॑ते सुषा॒रधिः॑ ।
अ॒भी॒शूनां॑ म॒हिमा॑नं प॒नाय॑त॒ मनः॑ प॒श्चादनु॑ यच्छ॒न्ति
र॒श्मयः॑ ॥

रथे तिष्ठन्नयति वाजिनः पुरस्तात्सतो यत्र यत्र कामयते सुषारधिः कल्बाणस्ता-
रथिरभीशूनां महिमानं पूजयामि मनः पश्चात्सन्तोऽनुयच्छन्ति रश्मयः ॥

धनुर्धन्वतेर्गतिकर्मणो बधकर्मणो वा धन्वन्त्यस्मादिषवः । तस्यैषा भवति ॥ १६ ॥ ६ ॥

धन्वना गा धन्वनाजिं जयेम धन्वना तीव्राः समदो जयेम ।
धनुः शत्रोरपक्रामं कृणोति धन्वना सर्वाः प्रदिशो जयेम ॥

इति सा निगदक्याख्याता । समदः समदो वाक्तेः सम्मदो वा मदतेः ॥

ज्या जयतेर्वा जिनातेर्वा प्रजावयतीषूनिति वा । तस्या एषा भवति ॥ १७ ॥ ७ ॥

वक्ष्यन्ती वेदा गनीगन्ति कर्णे प्रियं सखायं परिष्वजाना ।
योषेव शिङ्क्ते वितताधि धन्वञ्ज्या इयं समने पारयन्ती ॥

वक्ष्यन्तीवागच्छती कर्णे प्रियमिव सखायमिपुं परिष्वजमाना योषेव शिङ्क्ते
शब्दं करोति वितताधि धनुषि ज्येयं समने सङ्ग्रामे पारयन्ती पारं नयन्ती ॥

इपुः रिषतेर्गतिकर्मणो वधकर्मणो वा । तस्यैषा भवति ॥ १८ ॥ ८ ॥

सुपर्णं वस्ते मृगो अस्या दन्तो गोभिः सन्नद्धा पतति प्रसूता ॥
यत्रा नरः सं च वि च द्रवन्ति तत्रास्मभ्यमिषवः शर्म यंसन् ॥

सुपर्णं वस्त इति बाजानभिप्रेत्य मृगमयोऽस्या दन्तो मृगयतेर्वा गोभिः सन्नद्धा
पतति प्रसूतेति व्याख्यातम् । यत्र नराः सन्नद्रवन्ति च विद्रवन्ति च तत्रास्मभ्यमि-
षवः शर्म यच्छन्तु शरणं सङ्ग्रामेषु ॥

अश्वाजनीं कशेत्याहुः । कशा प्रकाशयति भयमश्वायं कृष्यतेर्वाणूभावाद्वाक्पुनः
प्रकाशयत्यर्थान्निशया क्रोशतेर्वा । अश्वकशाया एषा भवति ॥ १९ ॥ ९ ॥

आ जङ्घन्ति सान्वेषां जघना उप जिघ्नते ।
अश्वाजनि प्रचेतसोऽश्वान्तसमत्सु चोदय ॥

आघ्नन्ति सानून्वेषां सरणानि सक्थीनि । सक्थि सचतेरासक्तोऽस्मिन्कायः ।
जघनानि चोपघ्नति । जघनं जङ्घन्यतेः । अश्वाजनि प्रचेतसः प्रष्टुद्धचेतसोऽश्वान्तस-
मत्सु समरणेषु सङ्ग्रामेषु चोदय ॥

उलूखलमुरुकरं वोर्करं वोर्ध्वखं वा । उरु मे कुर्वित्यप्रवीत्तुलूखलमभवदुरु-
करं चैतदुलूखलमित्याचक्षते परोक्षेणेति च ब्राह्मणम् । तस्यैषा भवति ॥ २० ॥ १० ॥

यच्चिद्धि त्वं गृहेष्टु उलूखलक युज्यसे ॥

इह शुभत्तमं वद जयतामिव दुन्दुभिः ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥ २१ ॥ ११ ॥

इति तृतीयाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

वृषभः प्रजां वर्षतीति वातिवृहति रेत इति वा तद्वृषकर्मा वर्षणावृषभः ।
तस्यैषा भवति ॥ २२ ॥ १ ॥

न्यक्रन्दन्नुपयन्त एनममेहयन्वृषभं मध्य आजेः ।

तेन सूभर्वं शतवत्सहस्रं गवां मुद्गलः प्रधने जिगाय ॥

न्यक्रन्दयन्नुपयन्त एनमिति व्याख्यातममेहयन्वृषभं मध्य आजेरानयनस्या
जवनस्येति वा तेन तं सूभर्वं राजानम् (भर्वतिरत्तिकर्मा) तद्वा सूभर्वं सहस्रं गवां
मुद्गलः प्रधने जिगाय । प्रधन इति सङ्ग्रामनाम प्रकीर्णान्यस्मिन्धनानि भवन्ति ॥

द्रुघणो दुममयो घणः । तत्रेतिहासमाचक्षते—मुद्गलो भार्म्यश्च ऋषिवृषभं च द्रु-
घणं च युक्त्वा सङ्ग्रामे व्यवहृत्याजि जिगाय । तदभिवादिन्येषर्भवति ॥ २३ ॥ २ ॥

इमं तं पश्य वृषभस्य युज्जं काष्ठाया मध्ये द्रुघणं शयानम् ।

यने जिगाय शतवत्सहस्रं गवां मुद्गलः पृतनाज्येषु ॥

इमं तं पश्य वृषभस्य सहयुजं काष्ठाया मध्ये द्रुघणं शयानं येन जिगाय शत-
वत्सहस्रं गवां मुद्गलः पृतनाज्येषु । पृतनाज्यमिति सङ्ग्रामनाम पृतनानामजनाद्वाज-
यनाद्वा । मुद्गलो मुद्गवान् मुद्गिलो वा मदनं गिलतीति वा मद्गुगिलो वा
मुद्गुगिलो वा । भार्म्यश्चो भूम्यश्च पुत्रो भृङ्मश्चो भूमयोऽस्याश्वा अश्वभरणाद्वा ।

पितुरित्यजनाम पातेर्वा पिबतेर्वा प्यायतेर्वा तस्यैषा भवति ॥ २४ ॥ ३ ॥

पितुं नु स्तोषं महो धर्माणं तविषीम् ।

यस्य त्रितो व्योजसा वृत्रं विपर्वमर्दयत् ॥

दैवतकाण्डम् ॥ अ० ३ । पा० ३ ॥

६५

सं पितुं स्तौमि महतो धारयितारं बलस्य तविषीति बलनाम तवतेर्वा वृद्धिकर्मण्यस्य त्रित ओजसा बलेन त्रितस्त्रिस्थान इन्द्रो बृत्रं विपर्वाणं व्यर्दयति ॥

नद्यो व्याख्याताः । तासामेषा भवति ॥ २५ ॥ ४ ॥

**इमं मे गङ्गे यमुने सरस्वति शुतुद्रि स्तोमं सचत् परुष्ण्या ।
असिकन्या मरुद्वधे वितस्तयार्जीकीये शृणुह्य सुषोमया ॥**

इमं मे गङ्गे यमुने सरस्वति शुतुद्रि परुष्णि स्तोममासेष्वधमसिकन्या च सह मरुद्वधे वितस्तया चार्जीकीय आशृणुहि सुषोमया चेति समस्तार्थः । अथैकपदनिरुक्तम् । गंगा गमनाद्यमुना प्रयुवति गच्छतीति वा प्रवियुतं गच्छतीति वा । सरस्वती सर इत्युदकनाम सतेस्तद्वती । शुतुद्री शुद्राविषि क्षिप्रद्राविण्याशु तुभेव द्रवतीति वा । इरावती परुष्णीत्याहुः पर्ववती भास्वती कुटिलगामिनी । असिकन्यशुक्लासिता सितमिति वर्णनाम तत्प्रतिषेधोऽसितम् । मरुद्वधाः सर्वा नद्यो परत एना वर्धयन्ति । वितस्ता विदग्धा विवृद्धा महाकूला । आर्जीकीयां विपाडित्याहुर्ऋजूकप्रभवा बर्जुगामिनी वा । विपाड्विपाटनाद्वा विपाशनाद्वा विप्रापणाद्वा पाशा अस्यां व्यपाश्यन्त वसिष्ठस्य मुमूर्षतस्तस्माद्विपाडुच्यते पूर्वमासीदुरुज्जिरा । सुषोमा सिन्धुर्यदेनामभिप्रसुवन्ति नद्यः सिन्धुः स्यन्दनात् ॥

आप आप्रोतेः तासामेषा भवति ॥ २६ ॥ ५ ॥

**आपो हि षा मयोभुवस्ता न ऊर्जे दधातन ।
महे रणाय चक्षसे ॥**

आपो हि स्थ सुखभुवस्ता नोऽभाय धत्त महते च नो रणाय रमणीयाय च दर्शनाय । ओषधय ओषद्ध्यन्तीति बौधत्येना धयन्तीति वा दोषं धयन्तीति वा । तासामेषा भवति ॥ २७ ॥ ६ ॥

**या ओषधीः पूर्वा जाता देवेभ्यस्त्रियुगं पुरा ।
मनै नु बभ्रूणामहं शतं धामानि सप्त च ॥**

या ओषधयः पूर्वा जाता देवेभ्यस्त्रीणि युगानि पुरा मन्ये नु तद् बभ्रूणामहं बभ्रुवर्णानां हरणानां अरणानामिति वा शतं धामानि सप्त चेति । धामानि त्रयाणि भवन्ति स्थानानि नामानि जन्मानासि । जन्मान्यत्राभिप्रेतानि सप्तशतं पुरुषस्य मर्मणां तेष्वेना दधतीति वा ॥

रात्रिर्व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ २८ ॥ ७ ॥

आ रात्रि पार्थिवं रजः पितुरप्रायि धामभिः । दिवः
सदांसि बृहती वि तिष्ठसु आ त्वेषं वर्त्तते तमः ॥

आपूपुरस्त्वं रात्रि पार्थिवं रजः स्थानैर्मध्यमस्य दिवः सदांसि बृहती महती
बितिष्ठसु आवर्त्तते त्वेषं तमोरजः ॥

अरण्यान्यरण्यस्य पत्न्यरण्यमपार्णं प्रामादरमणं भवतीति वा । तस्या एषा
भवति ॥ २९ ॥ ८ ॥

अरण्यान्यरण्यान्यसौ या प्रेव नश्यसि । कथा
ग्रामं न पृच्छसि न त्वा भीरिव विन्दती ३ ॥

अरण्यानीत्येनामामन्त्रयते यासावरण्यानि वनानि पराचीव नश्यसि कथं ग्रामं
न पृच्छसि न त्वा भीर्विन्दतीवेति । इवः परिभूयार्थे वा ॥

श्रद्धा श्रद्धानात् । तस्या एषा भवति ॥ ३० ॥ ९ ॥

श्रद्धयाग्निः समिध्यते श्रद्धया हूयते हविः ।
श्रद्धां भगस्य मूर्धनि वच्चा वेदयामसि ॥

श्रद्धयाग्निः साधु समिध्यते श्रद्धया हविः साधु हूयते श्रद्धां भगस्य भागधेयस्य
मूर्धनि प्रधानाङ्गे वच्चेनावेदयामः ॥

पृथिवी व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ३१ ॥ १० ॥

स्योना पृथिवि भवानृक्षरा निवेशनी ।
यच्छा नः शर्म सप्रथः ॥

सुखा नः पृथिवि भवानृक्षराः निवेशन्यृक्षरः कण्टकः अरुच्छतेः । कण्टकः कंतपो
वा कृतन्तेर्वा कन्टतेर्वा स्याद्गतिकर्मण उद्गततमो भवति । यच्छा नः शर्म शरणं
सर्वतः पृथु ॥

अप्वा व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ३२ ॥ ११ ॥

अमीषां चित्तं प्रतिलोभयन्ती गृहाणाङ्गान्यप्ये परेहि ।
अभिप्रेहि निर्देह हृत्सु शोकेरन्धेनामित्रास्तमसा सचन्ताम् ॥

अमीषां चित्तानि प्रज्ञानानि प्रतिलोभयमाना गृहाणाङ्गान्यप्ये परेह्यभिप्रेहि
निर्देहां हृदयानि शोकेरन्धेनामित्रास्तमसा संसेव्यन्ताम् ॥

अग्नाय्यग्नेः पत्नी । तस्या एषा भवति ॥ ३३ ॥ १२ ॥

इहेन्द्राणीमुप ह्वये वरुणानीं स्वस्तये ।

अग्नार्यां सोमपीतये ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥ ३४ ॥ १३ ॥

इति तृतीयाऽध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

अथातोऽष्टौ द्वन्द्वानि ॥ उलूखलमुसले उलूखलं व्याख्यातम् ।

मुसलं मुहुः सरम् । तयोरेषा भवति ॥ ३५ ॥ १ ॥

आयजी वाजसातमा ता ह्युच्चा विजर्भतः ।

हरी इवान्धांसि वप्सता ॥

आयष्टव्ये अन्नानां सम्भक्ततमे ते ह्युच्चैर्विद्वियेते हरी इवान्धांसि भुञ्जाने हवि-
र्धाने हविषां निधाने । तयोरेषा भवति ॥ ३६ ॥ २ ॥

आ वामुपस्थमद्रुहा देवाः सीदन्तु यज्ञियाः ।

इहाय सोमपीतये ॥

आसीदन्तु वामुपस्थमुपस्थानमद्रोग्धव्ये इति वा यज्ञिया देवा यज्ञसम्पादिन
इहाय सोमपानाय ॥

यावापृथिव्यौ व्याख्याते । तयोरेषा भवति ॥ ३७ ॥ ३ ॥

द्यावा नः पृथिवी इमं सिध्रमद्य दिविस्पृशम् ।
यज्ञं देवेषु यच्छताम् ॥

द्यावापृथिव्यौ न इमं साधनमद्य दिविस्पृशं यज्ञं देवेषु नियच्छताम् ॥
विषादछुतुद्रौ व्याख्याते । तयोरेषा भवति ॥ ३८ ॥ ४ ॥

प्र पर्वतानामुशती उपस्थादश्वे इव विषिते हासमाने ।
गावेव शुभ्रे मातरां रिहाणे विषादछुतुद्रौ पयसा जवेते ॥

पर्वतानामुपस्थादुपस्थानादुशत्यौ कामयमाने अश्वे इव विमुक्ते इति वा विष-
ण्णे इति वा हासमाने हासति स्पर्धायां हर्षमाणे वा । गावाविष शुभ्रे शोभने मातरौ
संरिहाणे विषादछुतुद्रौ पयसा प्रजवेते ॥

आर्त्ता अर्तन्यौ वारण्यौ वारिषण्यौ वा । तयोरेषा भवति ॥ ३९ ॥ ५ ॥
ते आचरन्ती समनेव योषा मातेव पुत्रं बिभृतामुपस्थे । अप-
शत्रून्विध्यतां संविदाने आर्त्ता इमे विष्फुरन्ती अमित्रान् ॥

ते आचरन्त्यौ समनसाविष योषे मातेव पुत्रं बिभृतामुपस्थ उपस्थानेऽपविध्य-
तां शत्रून्संविदाने आर्त्त्याविमे विघ्नत्यावमित्रान् ॥

शुनासीरौ शुनो वायुः शु एत्यन्तरिक्षे सीरः आदित्यः सरणात् । तयोरेषा
भवति ॥ ४० ॥ ६ ॥

शुनासीराविमां वाचं जुषेथां यद्विवि चक्रथुः पयः ।
तेनेमामुपं सिञ्चतम् ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥

देवी जोष्ट्री देन्यौ जोषथिज्यौ द्यावापृथिव्याविति बाहोरात्रे इति सस्यं च
समाचेति कात्थक्यः । तयोरेष सम्प्रैषो भवति ॥ ४१ ॥ ७ ॥

देवी जोष्ट्री वसुधित्ती ययोरन्याघा द्वेषांसि यूयवुदा-
न्या । वञ्चद्वसु वार्याणि यजमानाय वसुवने वसुधेयः
स्य वीतायजं ॥

देवी जोष्ट्री देव्यौ जोषयिष्यौ वसुधितौ वसुधान्यौ वयोरन्याघानि द्वेषाँस्यवया-
वयत्यावहत्यन्या वसूनि वननीयानि यजमानाय वसुवमनाय च वसुधानाय च बीतां
पिबेतां कामयतां वा । यजेति सम्प्रैषः ॥

देवी ऊर्जाहुती देव्या ऊर्जाह्वान्यौ द्यावापृथिव्याविति बाहोरात्रे इति वा
सस्यं च समाचेति कात्थक्यः । तयोरेष सम्प्रैषो भवति ॥ ४२ ॥ ८ ॥

देवी ऊर्जाहुती इषमूर्जमन्या वक्षत्सर्गिधु सपीतिमन्या
नवेन पूर्वं दयमानाः स्याम पुराणेन नवं तामूर्जमूर्जाहुती
ऊर्जयमाने अधातां वसुवने वसुधेयस्य बीतां यज ॥

देवी ऊर्जाहुती देव्या ऊर्जाह्वान्यावन्नं च रसं चावहत्यावहत्यन्या सहजर्गिध
च सहपीति चान्या नवेन पूर्वं दयमानाः स्याम पुराणेन नवं तामूर्जमूर्जाहुती ऊर्ज-
यमाने अधातां वसुवननाय च वसुधानाय च बीतां पिबेतां कामयेतां वा । यजेति
सम्प्रैषः ॥ ४३ ॥ ९ ॥

इति तृतीयाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

निरुक्ते नवमाऽध्यायश्च समाप्तः ॥

अथ चतुर्थाऽध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

अथातो मध्यस्थाना देवताः । तासां वायुः प्रथमागामी भवति । वायुर्वातेर्वेतेर्वा स्याद्गतिकर्मणः । एतेरिति स्थौलाष्टीविरनर्थको वकारः । तस्यैषा भवति ॥ १ ॥

वायवा याहि दर्शतेमे सोमा अरङ्कृताः ।
तेषां पाहि श्रुधी हवम् ॥

वायवायाहि दर्शनीयेमे सोमा अरङ्कृता अलङ्कृतास्तेषां पिव शृणु नो ज्ञानमिति । कमन्यं मध्यमादेवमवक्ष्यत् । तस्यैषापरा भवति ॥ २ ॥

आसस्त्राणासः शवसानमच्छेद्रं सुचक्रे रथ्यासो अश्वाः ।
अभि श्रव ऋज्यन्तो बहेयुर्नू चिन्नु वायोरमृतं वि दस्येत् ॥

आससृवांसोऽभिबलायमानमिन्द्रं कल्पाणचक्रे रथे योगाय रथ्या अश्वा रथस्य बोद्धार ऋज्यन्त ऋजुगामिनोऽन्नमभिवहेयुर्नवं च पुराणं च । श्रव इत्यन्ननाम श्रूयत इति सतः । वायोआस्य भक्षो यथा न विदस्येदिति । इन्द्रप्रधानेत्येके नैघण्डुकं वायु-कर्म्मोभयप्रधानेत्यपरम् ॥

बहणो वृणोतीति सतः । तस्यैषा भवति ॥ ३ ॥

नीचीनवारं वरुणः कवन्धं प्र संसर्ज रोदसी अन्तरिक्षम् ।
तेन विश्वस्य भुवनस्य राजा यवं न वृष्टिर्व्युनक्ति भूमं ॥

नीचीनद्वारं वरुणः कवन्धं मेघम् । कवनमुदकं भवति तदस्मिन्धीयत उदकमपि
कवन्धमुच्यते बन्धिरनिभृतत्वे कमनिभृतं च । प्रसृजति द्यावापृथिव्यौ चान्तरिक्षं
च । महस्त्वेन तेन सर्वस्य भुवनस्य राजा यवमिव वृष्टिर्युनक्ति भूमिम् । तस्यैषापरा
भवति ॥ ४ ॥

तम् षु संमना गिरा पितॄणां च मन्मभिः ।

नाभाकस्य प्रशस्तिभिर्यः सिन्धूनामुपोदये सप्तस्वसा
स मध्यमो नभन्तामन्यके समे ॥

तं स्वभिष्टौमि समानया गिरा गीत्या स्तुत्या पितॄणां च मननीयैः स्तोमैर्नाभाकस्य
प्रशस्तिभिः । ऋषिर्नाभाको बभूव । यः स्यन्दमानानामासामपामुपोदये सप्तस्वसार-
मेनमाह वाग्भिः स मध्यम इति निरुच्यतेऽथैष एव भवति । नभन्तामन्यके समे ।
मा भूवन्नन्यके सर्वे ये नो द्विषन्ति दुर्धियः पापधियः पापसङ्कल्पाः ॥

रुद्रो रौतीति सतो रोरुयमाणो द्रवतीति वा रोदयतेर्वा । यदरुदत्तद्रुद्रस्य रुद्र-
त्वमिति काठकम् । यदरोदीत्तद्रुद्रस्य रुद्रत्वमिति हारिद्रविकम् । तस्यैषा भवति ॥ ५ ॥

इमा रुद्राय स्थिरधन्वने गिरः क्षिप्रेषवे देवाय स्वधावे ।

अषाढहाय सहमानाय वेधसे तिम्रायुधाय

भरता शृणोतु नः ॥

इमा रुद्राय दृढधन्वने गिरः क्षिप्रेषवे देवायान्नवतेऽषाढायान्यैः सहमानाय
विधात्रे तिम्रायुधाय भरत शृणोतु नस्तिग्मं तेजतेरुत्साहकर्मण आयुधमायोधनात् ।
तस्यैषापरा भवति ॥ ६ ॥

या ते दिव्युदवसृष्टा दिवस्परि क्ष्मया चरति परि सा

वृणक्तु नः । सहस्रं ते स्वपिवात भेषजा मा नस्तोकेषु

तनयेषु रीरिषः ॥

या ते दिव्युदवसृष्टा दिवस्परि दिवोऽधि । विद्युद् द्यतेर्वा द्युतेर्वा द्योततेर्वा । क्ष्म-
या चरति । क्ष्मा पृथिवी । तस्यां चरति तथा चरति विक्ष्मापयन्ती चरतीति वा
परिवृणक्तु नः सा । सहस्रं ते स्वाप्तवचनभेषज्यानि मा नस्त्वं पुत्रेषु च पौत्रेषु च
रीरिषः । लोकं तुद्यतेस्तनयं तनोतेः अग्निरपि रुद्र उच्यते । तस्यैषा भवति ॥ ७ ॥

जराबोध तद्विविद्धि विशेषेण यज्ञियाय ।

स्तोमं रुद्राय दृशीकम् ॥

जरा स्तुतिर्जरतेः स्तुतिकर्मणस्तां बोध तथा बोधयितरिति वा तद्विविद्धि
तत्कुरु मनुष्यस्य मनुष्यस्य यजनाय । स्तोमं रुद्राय दर्शनीयम् ॥

इन्द्र इरां दृणातीति वेरां ददातीति वेरां दधातीति वेरां दारयत इति वेरां
धारयत इति वेन्दवे द्रवतीति वेन्दौ रमत इति वेन्दे भूतानीति वा । तद्यदेनं प्राणैः
समैन्धंस्तदिन्द्रस्येन्द्रत्वमिति विज्ञायते । इदं करणादित्यामयणः । इदं दर्शनादित्यौ-
पमन्यवः । इन्दतेर्वैश्वर्यकर्मण इच्छत्रूणां दारयिता वा द्रावयिता वा दारयिता च यज्व-
नाम् । तस्यैषा भवति ॥ ८ ॥

अर्ददुरुत्समसृजो वि खानि त्वमर्णवान्बद्धधानां अरम्णाः ।

महान्तमिन्द्र पर्वतं वि यद्रः सृजो वि धारा अव
दानवं हन् ॥

अदृणा उत्सम् । उत्स उत्सरणाद्भोत्सदनाद्भोत्स्यन्दनाद्भोनत्तेर्वा । व्यसृजोऽस्य
खानि त्वमर्णवानर्णस्वत एतान्माध्यमिकान्तसंस्त्यायान्बाधयमानानरम्णाः । रम्णातिः
संयमनकर्मा विसर्जनकर्मा वा । महान्तमिन्द्र पर्वतं मेघं यद् व्यवृणोर्व्यसृजोऽस्य
धारा अवहमेनं दानवं दानकर्माणम् । तस्यैषापरा भवति ॥ ९ ॥

यो जात एव प्रथमो मनस्वान्देवो देवान्क्रतुना पर्य-
भूषत् । यस्य शुष्माद्रोदसी अभ्यसेतां नृण्यस्य महनास
जनास इन्द्रः ॥

यो जायमान एव प्रथमो मनस्वी देवो देवान्क्रतुना कर्मणा पर्यभवत्पर्यगृह-
णात्पर्यरक्षदत्यक्रामदिति वा यस्य बलाद् आवापृथिव्यावप्यभिभीतां नृण्यस्य महना
बलस्य महत्त्वेन स जनास इन्द्र इत्युपेर्दृष्टार्थस्य प्रीतिर्भवत्याख्यानसंयुक्ता ॥

पर्जन्यस्तृपेराद्यन्तर्बिपरीतस्य तर्पयिता जन्यः परो जेता वा जनयिता वा
प्रार्जयिता वा रसानाम् । तस्यैषा भवति ॥ १० ॥

वि वृक्षान्हन्त्युत हन्ति रक्षसो विश्वं विभाय

भुवनं महावधात् । उतानां गा ईषते वृष्ण्यावतो यत्प-
जन्यं रतनयन्हन्ति दुष्कृतः ॥

विहन्ति वृक्षान्विहन्ति च रक्षांसि सर्वाणि चास्माद्भूतानि बिभ्यति महावधान्म-
हान्नस्य बधः । अप्यनपराधो भीतः पलायते वर्षकर्मवतो यत्पजन्यः स्तनयन्हन्ति
दुष्कृतः पापकृतः ॥

बृहस्पतिर्बृहतः पाता वा पालयिता वा । तस्यैषा भवति ॥ ११ ॥

अश्मापिनद्धं मधु पर्यपश्यन्मत्स्यं न दीन उदनिं क्षियन्तम् ।
निष्टज्जभार चमसं न वृक्षाद्बृहस्पतिर्विरवेणां विकृत्य ॥

अशनवता मेघेनापिनद्धं मधु पर्यपश्यन्मत्स्यमिव दीन उदके निवसन्तम् ।
निर्जेहार तज्जमसमिव वृक्षाश्चमसः कस्माश्चमन्त्यस्मिन्निति । बृहस्पतिर्विरवेण शब्देन
विकृत्य ॥

ब्रह्मणस्पतिर्ब्रह्मणः पाता वा पालयिता वा । तस्यैषा भवति ॥ १२ ॥

अश्मांस्यमवृतं ब्रह्मणस्पतिर्मधुधारमभि यमोजसात्-
णत् । तमेव विश्वे पपिरे स्वर्दृशो बहु साकं सिसिचुरुत्स-
मुद्रिणम् ॥

अशनवन्तमास्यन्दनवन्तमवातितं ब्रह्मणस्पतिर्मधुधारमभि यमोजसा बलेनाभ्य-
वृणत्तमेव सर्वे पिबन्ति रश्मयः सूर्यदृशो बह्वेन सह सिञ्चन्त्युत्समुद्रिणमुदकव-
न्तम् ॥ १३ ॥

इति चतुर्थाऽध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

क्षेत्रस्य पतिः क्षेत्रं क्षियतेर्निवासकर्मणस्तस्य पाता वा पालयिता वा । तस्यैषा
भवति ॥ १४ ॥ १ ॥

क्षेत्रस्य पतिना वयं हितेनैव जयामसि ।
गामश्च पोषयित्वा स नो मृळातीवृशे ॥

क्षेत्रस्य पतिना वयं सुहितेनेव जयामो गामश्वं वृष्टं योषयितुं चाहरेति स नो मृळातीदृशे बलेन वा धनेन वा । मृळतिर्दानकर्मा । तस्यैषापरा भवति ॥ १५ ॥ २ ॥

क्षेत्रस्य पते मधुमन्तमूर्मि धेनुरिव पयोऽस्मासु धुक्त्व ।

मधुश्चुतं घृतमिव सुपूतमृतस्य नः पतयो मृळयन्तु ॥

क्षेत्रस्य पते मधुमन्तमूर्मि धेनुरिव पयोऽस्मासु धुक्वेति मधुश्चुतं घृतमिवोदकं सुपूतमृतस्य नः पातारो वा पालयितारो वा मृळयन्तु । मृळयतिरुपदयाकर्मा पूजाकर्मा वा । तद्यत्समान्यामृचि समानाभिष्याहारं भवति तज्जामि भवतीत्येकम् । मधुमन्तं मधुश्चुतमिति यथा । यदेव समाने पादे समानाभिष्याहारं भवति तज्जामि भवतीत्यपरम् हिरण्यरूपः स हिरण्यसमहृगिति यथा । यथा कथा च विशेषोऽजामि भवतीत्यपरम् । मण्डूका इवोदकान्मण्डूका उदकादिवेति यथा ॥

वास्तोष्पतिर्वास्तुर्वसतेर्निवासकर्मणस्तस्य पाता वा पालयिता वा । तस्यैषा भवति ॥ १६ ॥ ३ ॥

अमीवहा वास्तोष्पते विस्वा रूपाण्याविशन् ।

सखा सुशेवं एधि नः ॥

अभ्यमनहा वास्तोष्पते सर्वाणि रूपाण्याविशन्सखा नः सुसुखो भव । शेव इति सुखनाम शिष्यतेर्विकारो नामकरणोऽन्तस्थान्तरोपलिङ्गी विभाषितगुणः शिवमित्यप्यस्य भवति । यद्यद्रूपं कामयते तत्तद् देवता भवति । रूपंरूपं मघवा बोभवी-सीत्स्वपि निगमो भवति ॥

वाचस्पतिर्वाचः पाता वा पालयिता वा । तस्यैषा भवति ॥ १७ ॥ ४ ॥

पुनरेहि वाचस्पते देवेन मनसा सह ।

वसोष्पते नि रामय मय्येव तन्वं मम ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥

अपां नपात्तनूनत्रा व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ १८ ॥ ५ ॥

यो अनिध्मो दीदयदप्स्वन्तर्यं विप्रांस ईळते अध्वरेषु ।

अपां न पान्मधुमतीरपो दा याभिरिन्द्रो वावृधे वीर्याय ॥

योऽनिध्मो दीदयद् दीप्यतेऽभ्यन्तरमप्सु यं मेधाधिनः स्तुवन्ति यज्ञेषु सोपां नपान्मधुमतीरपो देहाभिषयाथ याभिरिन्द्रो वर्धते वीर्याय वीरकर्मणे ॥

देवतकाण्डम् ॥ अ० ४ । पा० २ ॥

१०५

यमो यच्छसीति सतः । तस्यैषा भवति ॥ १९ ॥ ६ ॥

परेयिवांसं प्रवतो महीरनु बहुभ्यः पन्थामनुपस्पशानम् ।

वैवस्वतं सङ्गमनं जनानां यमं राजानं हविषा दुवस्य ॥

परेयिवांसं पर्यागतवन्तं प्रवत उद्वतो निवत इत्यतिर्गोतिकर्मा बहुभ्यः पन्थामनुपस्पाशयमानम् । वैवस्वतं सङ्गमनं जनानां यमं राजानं हविषा दुवस्येति । दुवस्यती राप्नोति कर्मा । अग्निरपि यम उच्यते । तमेता ऋचोऽनुप्रवदन्ति ॥ २० ॥ ७ ॥

सेनेव सृष्टामं दधात्यस्तुर्न दिद्युत्स्वेषप्रतीका । यमो ह

जातो यमो जनिष्वं जारः कनीनां पतिर्जनीनाम् ॥

तं वश्चराथा वयं वसत्यास्तं न गावो न च्वन्त इद्धम् ।

इति द्विपदाः । सेनेव सृष्टा भयं वा बलं वा दधात्यस्तुरिव दिद्युत्स्वेषप्रतीका भय-
प्रतीका बलप्रतीका महाप्रतीका दीप्तप्रतीका वा ॥ यमो ह जात इन्द्रेण सह सङ्गतः ।
यमाविहेद्दमातरेत्यपि निगमो भवति ॥ यम इव जातो यमो जनिष्यमाणो जारः
कनीनां जरयिता कन्थानां पतिर्जनीनां पालयिता जायानाम् । तत्प्रधाना हि यज्ञसं-
योगेन भवन्ति । तृतीयो अग्निष्टे पतिरित्यपि निगमो भवति ॥ तं वश्चराथा चरन्त्या
पशबाहुत्या वसत्या च निवसन्त्यौषधाहुत्यास्तं यथा गाव आप्नुवन्ति तथाप्नुयामेद्धं
समृद्धं भोगैः ॥

मित्रः प्रमीतेऽज्ञायतेः सम्मिन्वानो द्रवतीति वा मेदयतेर्वा । तस्यैषा भवति ॥ २१ ॥ ८ ॥

मित्रो जनान्यातयति ब्रुवाणो मित्रो दाधार पृथिवीमुत याम् ।

मित्रः कृष्टीरनिमिषाभि चष्टे मित्राय हव्यं घृतवज्जुहोत ॥

मित्रो जनानायातयति ब्रुवाणः शब्दं कुर्वन्मित्र एव धारयति पृथिवीं च दिवं च ।
मित्रः कृष्टीरनिमिषाभिर्विपश्यतीति । कृष्टय इति मनुष्यनाम कर्मवन्तो भवन्ति विकृष्ट-
वेद्वा वा । मित्राय हव्यं घृतवज्जुहोवेति व्याख्यातम् । जुहोतिर्दानकर्मा ॥

कः क्रमनो वा क्रमणो वा सुक्रो वा । तस्यैषा भवति ॥ २२ ॥ ९ ॥

हिरण्यगर्भः समवर्तताम्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत् ।

स दाधार पृथिवीं यामुतेमां कस्मै देवाय हविषा विधेम ॥

हिरण्यगर्भो हिरण्यमयो गर्भो हिरण्यमयो गर्भोऽस्येति वा । गर्भो गृभेर्गृणात्यर्थे गिरत्यनर्थानिति वा । यदा हि स्त्री गुणान्गृह्णाति गुणाश्चास्या गृह्णन्तेऽथ गर्भो भवति । समभवदग्रे भूतस्य जातः पतिरेको बभूव । स धारयति पृथिवीं च दिवं च । कस्मै देवाय हविषा विधेमेति व्याख्यातम् । विधातिर्दानकर्मा ॥

सरस्वान् व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ २३ ॥ १०॥

ये ते सरस्व ऊर्मयो मधुमन्तो घृतश्चुतः ।

तेभिर्नोऽविता भव ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥ २४ ॥ ११ ॥

इति चतुर्थाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

विश्वकर्मा सर्वस्य कर्ता । तस्यैषा भवति ॥ २५ ॥ १ ॥

विश्वकर्मा विमना आद्विहाया धाता विधाता परमोत
सन्दृक् । तेषामिष्टानि समिषा मदन्ति यत्रा सप्तऋषीन्पर
एकमाहुः ॥

विश्वकर्मा विभूतमना व्याप्ता धाता च विधाता च परमश्च सन्दृष्टा भूतानां तेषा-
मिष्टानि वा कान्तानि वा क्रान्तानि वा गतानि वा मतानि वा नतानि वाक्त्रिः सह
सम्मोदन्ते यत्रेतानि सप्तऋषीणानि ज्योतीषि तेभ्यः पर आदित्यस्तान्येतस्मिन्नेकं
भवन्तीत्यधिदैवतम् । अथाध्यात्मं विश्वकर्मा विभूतमना व्याप्ता धाता च विधाता च
परमश्च सन्दर्शयितेन्द्रियाणामेषामिष्टानि वा कान्तानि वा क्रान्तानि वा गतानि वा म-
तानि वा नतानि वाक्त्रेन सह सम्मोदन्ते यत्रेतानि सप्तऋषीणानीन्द्रियाण्येभ्यः पर आत्मा
तान्येतस्मिन्नेकं भवन्तीत्यात्मगतिमाचष्टे । तत्रेतिहासमाचक्षते—विश्वकर्मा भौवनः स-
र्वमेधे सर्वाणि भूतानि जुहवाश्चकार स आत्मानमप्यन्ततो जुहवाश्चकार । तदभि-
वादिन्येषर्भवति य इमा विश्वा भुवनानि जुह्वदिति । तस्योत्तरा भूयसे निर्वचनाय
॥ २६ ॥ २ ॥

विश्वकर्मन्हविषा वावृधानः स्वयं यजस्व पृथिवीमुत वाम् ।
मुह्यन्स्वन्वे अभितो जनांस इहास्माकं मधवा सूरिरस्तु ॥

विश्वकर्मन्हविषा वर्धयमानः स्वयं यजस्व पृथिवीं च दिवं च मुह्यन्स्वन्वे अभितो
जनाः सपत्ना इहास्माकं मधवा सूरिरस्तु प्रज्ञाता ॥

ताक्षर्यस्त्वष्ट्रा व्याख्यातः । तार्क्ष्येऽन्तरिक्षे क्षियति तूर्णमर्थं रक्षत्यशनोतेर्वा ।
तस्यैषा भवति ॥ २७ ॥ ३ ॥

स्यमू षु वाजिनं देवजूतं सहावानं तरुतारं रथानाम् ।
अरिष्टनेमिं पृतनाजमाशुं स्वस्तये तार्क्ष्यमिहा हुवेम ॥

तं भृशमन्नवन्तं जूतिर्गतिः प्रीतिर्वा देवजूतं देवगतं देवप्रीतं वा सहस्वन्तं तार-
यितारं रथानामरिष्टनेमिं पृतनाजितमाशुं स्वस्तये तार्क्ष्यमिह हुवेमेति । कमन्यं मध्य-
मादेवमवक्ष्यन् । तस्यैषापरा भवति ॥ २८ ॥ ४ ॥

सद्यश्चियः शर्वसा पञ्च कृष्टीः सूर्य इव ज्योतिषापस्ततान् ।
सहस्रसाः शतसा अस्य रंष्टिर्न स्मां वरन्ते युवतिं न शयीम् ॥

सद्योऽपि यः शर्वसा बलेन तनोत्यपः सूर्य इव ज्योतिषा पञ्च मनुष्यजातानि
सहस्रसानिनी शतसानिन्यस्य सा गतिर्न स्मैनां वारयन्ति प्रयुवतीमिव शरमयीमि-
षुम् ॥ मन्युर्मन्यतेर्दीप्तिकर्मणः क्रोधकर्मणो बधकर्मणो वा मन्युन्त्यस्मादिषवः ।
तस्यैषा भवति ॥ २९ ॥ ५ ॥

त्वया मन्यो सरथमारुजन्तो हर्षमाणासोऽधृषिता
मरुत्वः । तिग्मेषव आयुधा संशिशाना अभि प्र यन्तु
नरो अग्निरूपाः ॥

त्वया मन्यो सरथमारुह्य रुजन्तो हर्षमाणासोऽधृषिताः मरुत्वस्तिग्मेषव आयु-
धानि संशिशयमाना अभिप्रयन्तु नरो अग्निरूपा अग्निर्कर्मणः सन्नद्धाः कवचिनः
इति वा ॥ दधिक्रा व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ ३० ॥ ६ ॥

आ दधिक्राः शर्वसा पञ्च कृष्टीः सूर्य इव ज्योति-
षापस्ततान् । सहस्रसाः शतसा वाज्यर्वा पृणक्तु मध्वा
समिमा वचांसि ॥

आतनोति दधिकाः शवसा बलेनापः सूर्य्य इव ज्योतिषा पञ्च मनुष्वजातानि
सहस्रसाः क्षतसा बाजी बेजनवानर्वेरणवान्सम्पृणकु नो मधुनोदकेन वचनानीमानीति ।
मधु धमतेर्विपरीतस्य ॥

सविता सर्वस्य प्रसविता । तस्यैषा भवति ॥ ३१ ॥ ७ ॥

सविता यन्त्रैः पृथिवीमरम्णादस्कम्भने सविता धामवृंहत् ।
अश्वमिबाधुक्षुनिमन्तरिक्षमतूर्ते बद्धं सविता समुद्रम् ॥

सविता यन्त्रैः पृथिवीमरमयदनारम्भयोऽन्तरिक्षे सविता धामवृंहदश्वमिबाधुक्ष-
कुनिमन्तरिक्षे मेघं बद्धमतूर्ते बद्धमतूर्णे इति वा त्वरमाण इति वा सविता समुद्रिता-
रमिति । कमन्यं मध्यमादेवमवक्ष्यत् । आदित्योऽपि सवितोच्यते । तथा च हिरण्यस्तूपे-
स्तुतोऽर्चन्ति हिरण्यस्तूपऋषिदिं सूक्तं प्रोवाच तदभिवादिन्येषगर्भवति ॥ ३२ ॥ ८ ॥

हिरण्यस्तूपः सवितर्यथा त्वाङ्गिरसो जुह्वे वाजे अस्मिन् ।
एवा त्वार्चन्नवसे वन्दमानः सोमस्येवांशुं प्रति जागराहम् ॥

हिरण्यस्तूपो हिरण्यमयः स्तूपो हिरण्यमयः स्तूपोऽस्येति वा । स्तूपः स्त्यायतेः
संघातः । सवितर्यथा त्वाङ्गिरसो जुह्वे वाजेऽग्नेऽस्मिन्नेवं त्वार्चन्नवनाय वन्दमानः सो-
मस्येवांशुं प्रतिजागम्यहम् ॥

त्वष्टा व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ ३३ ॥ ९ ॥

देवस्त्वष्टा सविता विश्वरूपः पुपोषं प्रजाः पुरुधा जजान ।
इमा च विश्वा भुवनान्यस्य महद्देवानामसुरत्वमेकम् ॥

देवस्त्वष्टा सविता सर्वरूपः पोषति प्रजा रसानुप्रदानेन बहुधा चेमा अजवती-
मानि च सर्वाणि भूतान्युदकान्यस्य महद्वास्मै देवानामसुरत्वमेकं प्रज्ञावत्वं वानवत्वं
वापि वासुरिति प्रज्ञानामास्यत्यनर्थानस्ताश्चास्यामर्था असुरत्वमाविलुप्तम् ॥

वातो वार्ताति सतः । तस्यैषा भवति ॥ ३४ ॥ १० ॥

वात् आ वातु भेषजं शम्भु मयोभु नो हृदे ।
प्र ण आयूषि तारिषत् ॥

दैवतकाण्डम् ॥ अ० ४ । पा० ४ ॥

१०९

वात आवातु भैषज्यानि शम्भु मयोभु च नो हृदयाय प्रवर्धयतु च न आयुः ।
अग्निर्व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ ३५ ॥ ११ ॥

प्रति त्वं चारुमध्वरं गोपीधाय प्र हूयसे ।

मरुद्भिरग्न आ गंहि ॥

तं प्रति चारुमध्वरं सोमपानाय प्रहूयसे सोऽग्ने मरुद्भिः सहागच्छेति । कमन्यं
मध्यमादेवमवक्ष्यत् । तस्यैषापरा भवति ॥ ३६ ॥ १२ ॥

अभि त्वा पूर्वपीतये सृजामि सोम्यं मधु ।

मरुद्भिरग्न आ गंहि ॥

अभिसृजामि त्वा पूर्वपीतये पूर्वपानाय सोम्यं मधु सोममयं सोऽग्ने मरुद्भिः
सहागच्छेति ॥ ३७ ॥ १३ ॥

इति चतुर्थाऽध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

वेनो वेनतेः कान्तिकर्मणः । तस्यैषा भवति ॥ ३८ ॥ १ ॥

अयं वेनश्चोदयत्पृश्निगर्भा ज्योतिर्जरायू रजसो विमाने ।

इममपां सङ्गमे सूर्यस्य शिशुं न विप्रा मतिभी रिहन्ति ॥

अयं वेनश्चोदयत्पृश्निगर्भाः प्राष्टवर्णगर्भा आप इति वा ज्योतिर्जरायुर्ज्योतिरस्व
जरायुस्थानीयं भवति । जरायु जरया गर्भस्य जरया यूयत इति वा । इममपां च
सङ्गमने सूर्यस्य च शिशुमिव विप्रा मतिभी रिहन्ति लिहन्ति स्तुवन्ति वर्धयन्ति
पूजयन्तीति वा । शिशुः शंसनीयो भवति शिशतिर्वा स्याद् दानकर्मणश्चिरलब्धो
गर्भो भवति ॥

असुनीतिरसूत्रयति । तस्यैषा भवति ॥ ३९ ॥ २ ॥

असुनीते मनो अस्मासु धारय जीवातवे सु प्रतिरा न आयुः ॥

रारन्धि नः सूर्यस्य सन्दृशि घृतेन त्वं तन्वै वर्धयस्व ॥

असुनीते मनोऽश्वासु धारय चिरं जीवनाय प्रवर्धय च न आयू रन्धय च नः
सूर्यस्य सन्दर्शनाय । रष्यतिर्वज्रगमनेऽपि दृश्यते । मा रधाम द्विषते सोम राज-
भित्यपि निगमो भवति । घृतेन त्वमात्मानं तन्वं वर्धयस्व ॥

अतो व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ ४० ॥ ३ ॥

अतस्य हि शुरुधः सन्ति पूर्वीअतस्य धीतिर्वृजिनानि हन्ति ।

अतस्य श्लोका बधिरा ततर्द कर्णा बुधानः शुचमान आयोः ॥

ऋतस्य हि शुरुधः सन्ति पूर्वाऋतस्य प्रजावर्जनयानि हन्त्यृतस्य इलोको
बधिरस्यापि कर्णावातृणन्ति । बधिरो बद्धभ्रात्रः कर्णौ बोधयन्दीप्यमानश्चाप्योरयनस्य
मनुष्यस्य ज्योतिषो वोदकस्य वा ॥

इन्दुरिन्धेरुनत्तेर्वा । तस्यैषा भवति ॥ ४१ ॥ ४ ॥

प्र तद्वोचैयं भव्यायेन्दवे हव्यो न य इषवान्मन्म रेजति
रज्जोहा मन्म रेजति । स्वयं सो अस्मदा निदो वधैरजेत
दुर्मतिम् । अवं स्रवेदघशंसोऽवतरम् । अवं जुद्रमिव स्रवेत् ॥

प्रब्रवीमि तद्भूयायेन्दवे हवनाहं इव य इषवानन्नवान्कामवान्वा मननानि च नो
रेजयति रक्षोहा च बलेन रेजयति । स्वयं सोऽस्मदभिनिन्दितारं वधैरजेत दुर्मतिम् ।
अवस्रवेदधशंसस्ततश्चावतरं क्षुद्रमिवावस्रवेत् । अभ्यासे भूयांसमर्थं मन्यन्ते यथाहो
दर्शनीयाहो दर्शनीयेति । तत्परुच्छेपस्य शलम् । परुच्छेप ऋषिः पर्ववृच्छेपः परुषि
परुषि शेषोऽस्येति वा ॥

इतीमानि सप्तविंशतिर्द्वेषतानामधेयान्यनुक्रान्तानि । सूक्तभाजिज हविर्भाजिज ।
तेषामेतान्यहविर्भाजिज वेनोऽमुनीतिर्कृत इन्दुः ॥

प्रजापतिः प्रजानां पाता वा पालयिता वा । तस्यैवा भवति ॥ ४२ ॥ ५ ॥

प्रजापतेः न त्वदेतान्यन्यो विश्वा जातानि परि ता बभूव ।
यत्कामास्ते जुहुमस्तन्नो अस्तु वयं स्याम पतयो रयीणाम् ॥

प्रजापते न हि त्वदेतान्यन्यः सर्वाणि जातानि तानि परिवर्धय । यत्कामास्ते
जुहुमस्तन्नो भवतु वयं स्वाम पत्न्यो रयीणामित्याशिः ॥

आहिर्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ ४३ ॥ ६ ॥

अञ्जामुकधैरहिं गृणीषे बुध्ने नदीनां रजस्सु षीदन् ॥

अप्सुजमुकधैरहिं गृणीषे बुध्ने नदीनां रजस्सुदकेषु षीदन् । बुध्नमन्तरिक्षे बद्धा अस्मिन्धृता आप इति वेदमपीतरद् बुध्नमेतस्मादेव बद्धा अस्मिन्धृताः प्राणा इति ।

योऽहिः स बुध्न्यो बुध्नमन्तरिक्षं तन्निवासात् । तस्यैषा भवति ॥ ४४ ॥ ७ ॥

मा नोऽहिर्बुध्न्यो रिषे धान्मा युज्ञो अस्य सिधदत्तायोः ॥

मा च नोऽहिर्बुध्न्यो रेषणाय धान्मास्य यज्ञोक्ता च सिधयज्ञकामस्य ॥

सुपर्णो व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ ४५ ॥ ८ ॥

एकः सुपर्णः स समुद्रमा विवेश स इदं विश्वं भुवनं वि चष्टे ।

तं पाकेन मनसा पश्यमन्तितस्तं मातारैर्लेह स उ रेलेह मातरम् ॥

एकः सुपर्णः स समुद्रमाविशति स इमानि सर्वाणि भूतान्यभिविपश्यति तं पाकेन मनसा पश्यमन्तितः । इत्यृषेर्दृष्टार्थस्य प्रीतिर्भवत्याख्यानसंयुक्ता । तं माता रेदि वागेषा माध्यमिका स उ मातरं रेदि ॥

पुरूरवा बहुधा रोरुयते । तस्यैषा भवति ॥ ४६ ॥ ९ ॥

समस्मिञ्जायमान आसत् ग्ना उतेम वर्धन्नयः स्वगूर्ताः ।

महे यत्त्वा पुरुरवो रणायार्धयन्दस्युहत्याय देवाः ॥

समासतास्मिञ्जायमाने ग्ना गमनादापो देवपत्न्यो वापि चैनमवर्द्धयन्नयः स्व-
गूर्ताः स्वयंगामिन्यो महते च यत्त्वा पुरुरवो रणाय रमणीयाय संप्रामाण्यवर्धयन्द-
स्युहत्याय च देवाः ॥ ४७ ॥ १० ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

निरुक्ते दशमोऽध्यायः समाप्तः ॥

अथ पञ्चमाध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

इयेनो व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ १ ॥

आदाय इयेनो अमरत्सोमं सहस्रं सवाँ अयुतं च साकम् ।

अत्रा पुरन्धिरजहादरातीर्मदे सोमस्य मूरा अमूरः ॥

आदाय इयेनोऽहरत्सोमं सहस्रं सवानयुतं च सह सहस्रं सहस्रसाध्यमभिप्रेत्य तत्रायुतं सोमभक्षास्तत्सम्बन्धेनायुतं दक्षिणा इति वा । तत्र पुरन्धिरजहादमित्रान दानानिति वा । मदे सोमस्व मूरा अमूर इति । ऐन्द्रे च सूक्ते सोमपानेन च स्तुत-
स्तस्मादिन्द्रं मन्यन्ते ॥

ओषधिः सोमः सुनोतेर्यदेनमभिषुण्वन्ति । बहुलमस्य नैषण्डुकं वृक्षमाश्चर्यमिव प्राधान्येन । तस्य पावमानीषु निदर्शनायोदाहरिष्यामः ॥ २ ॥

स्वादिष्ट्या मदिष्ट्या पर्वस्व सोम रियाध ।

इन्द्राय पातवे सुतः ॥

इति सा निगद व्याख्याता । अथैषापरा भवति चन्द्रमसो वैतस्य वा ॥ ३ ॥

सोमं मन्यते पपिवान्यत्सम्पिषन्त्योषधिम् ।

सोमं यं ब्रह्माणो विदुर्न तस्याश्नाति कश्चन ॥

सोमं मन्यते पपिवान्यत्सम्पिषन्त्योषधिमिति वृथासुतमसोममाह सोमं यं ब्रह्माणो विदुरिति न तस्याश्नाति कश्चनायज्वेत्यधियङ्गम् । अथाधिदैवतं सोमं मन्यते पपिवा-
न्यत्सम्पिषन्त्योषधिमिति यजुः सुतमसोममाह सोमं यं ब्रह्माणो विदुश्चन्द्रमसं न तस्याश्नाति कश्चनादेवइति । अथैषापरा भवति चन्द्रमसो वैतस्य वा ॥ ४ ॥

यत्त्वा देव प्रपिबन्ति तत् आ प्यायसे पुनः ।

वायुः सोमस्य राक्षिता समानां मास आकृतिः ॥

यस्या देव प्रविबन्ति तत आप्यायसे पुनरिति नाराशंसानभिप्रेत्य पूर्वपक्षापरप-
क्षाविति वी । वायुः सोमस्य रक्षिता वायुमस्य रक्षितारमाह साहचर्याद्रसहरणाद्वा
समानां संवत्सराणां मास आकृतिः । सोमो रूपविशेषैरोषधिश्चन्द्रमा वा । चन्द्रमा-
ध्यायन्द्रमति चन्द्रो माता चान्द्रं मानमस्येति वा । चन्द्रश्चन्द्रतेः कान्तिकर्मणश्चन्द्र-
नमित्यप्यस्य भवति चारु द्रमति चिरं द्रमति चमेवां पूर्वम् । चारु रुचेर्विपरीतस्य ।
तस्यैषा भवति ॥ ५ ॥

नवोनवो भवति जायमानोऽह्नां केतुरुपसमित्यग्रम् ।

भागं देवेभ्यो वि दधात्यायन्प्र चन्द्रमास्तिरते दीर्घमायुः ॥

नवोनवो भवति जायमान इति पूर्वपक्षादिमभिप्रेत्याह्नां केतुरुपसमित्यग्रमित्यपरप-
क्षान्तमभिप्रेत्य । आदित्यदैवतो द्वितीयः पाद इत्येके । भागं देवेभ्यो विदधात्यायन्नि-
त्यर्धमासेऽयामभिप्रेत्य । प्रवर्धयते चन्द्रमा दीर्घमायुः ॥

मृत्युर्मारयतीति सतो मृतं च्यावयतीति वा शतबलाक्षो मौद्गल्यः । तस्यैषा
भवति ॥ ६ ॥

परं मृत्यो अनु परेहि पन्थां यस्ते स्व इतरो देवयानात् ।

चक्षुष्मते शृण्वते ते ब्रवीमि मानः प्रजां शिरिषो मोत वीरान् ॥

परं मृत्यो ध्रुवं मृत्यो ध्रुव परेहि मृत्यो कथितं तेन मृत्यो मृतं च्यावयते भवति
मृत्यो मदेवा मुदेवा । तेषामेषा भवति ॥ ७ ॥

त्वेषमित्था समरणं शिमीवतो रिन्द्रा विष्णू सुतपा वामुरुष्यति ।

या मर्त्याय प्रतिधीयमानमित्कृशानोरस्तु रसनामुरुष्यथः ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥

विश्वानरो व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ ८ ॥

प्र वो महे मन्दमानायान्धसोऽर्चा विश्वानराय विश्वाभुवे ।

इन्द्रस्य यस्य सुमखं सहो महि श्रवो नृम्णं च रोदसी सपर्यतः ॥

प्राचेत यूयं स्तुतिं महतेऽन्धसोऽन्नस्य दात्रे मन्दमानाय मोदमानाय स्तूयमानाय
शब्दायमानायेति वा विश्वानराय सर्वं विभूतायेन्द्रस्य यस्य प्रीतौ सुमहद् बलं महच्च
श्रवणीयं यशो नृम्णं च बलं नृन्नतं द्यावापृथिव्यौ वः परिचरत इति । कमन्धं मध्य-
मादेवमवक्ष्यत् । तस्यैषापरा भवति ॥ ९ ॥

उदु ज्योतिरमृतं विश्वजन्यं विश्वानरः सविता देवो अभेत ।

उदशिश्रियज्ज्योतिरमृतं सर्वजन्यं विश्वानरः सविता देव इति ॥

धाता सर्वस्य विधाता । तस्यैषा भवति ॥ १० ॥

धाता ददातु दाशुषे प्राचीं जीवातुमक्षिताम् ।

वयं देवस्य धीमहि सुमतिं सत्यधर्मणः ॥

धाता ददातु दत्तवते प्रवृद्धां जीविकामनुपक्षीणां वयं देवस्य धीमहि सुमतिं कल्याणीं मतिं सत्यधर्मणः ॥

विधाता धात्रा व्याख्यातः । तस्यैष निपातो भवति बहुदेवतायामुचि ॥ ११ ॥

सोमस्य राज्ञो वरुणस्य धर्माणि बृहस्पतेरनुमत्या उ शर्माणि ।

तवाहमद्य मघवन्नुपस्तुतौ धातर्विधातः कलशां अभक्षयम् ॥

इत्येताभिर्देवताभिरभिप्रसूतः सोमकलशानभक्षयमिति । कलशः कस्मात्कला भस्मि-
च्छेरते मात्राः । कलिश्च कलाश्च किरतेर्विकीर्णमात्राः ॥ १२ ॥

इति पञ्चमाऽध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

अथातो मध्यस्थाना देवगणाः ॥ तेषां मरुतः प्रथमगामिनो भ-
वन्ति । मरुतो मितराविणो वा मितरोचिनो वा महद्रवन्तीति वा । तेषामेषा
भवति ॥ १३ ॥ १ ॥

आ विद्युन्मद्भिर्मरुतः स्वर्के रथेभिर्यात ऋष्टिमद्भिरश्वपणैः ।

आ वर्षिष्ठया न इषा वयो न पतता सुमायाः ॥

विद्युन्मद्भिर्मरुतः स्वर्कैः स्वर्चनैरिति वा स्वर्चनैरिति वा स्वर्चिभिरिति वा रथै-
रायात ऋष्टिमद्भिरश्वपणैरश्वपतनैर्वर्षिष्ठेन च नोऽन्नेन वय इवापतत सुमायाः कल्या-
णकर्माणो वा कल्याणप्रज्ञा वा ॥

रुद्रा व्याख्याताः । तेषामेषा भवति ॥ १४ ॥ २ ॥

आ रुद्रासु इन्द्रव्रन्तः सजोषसो हिरण्यथाः सुविताय गन्तन ।
इयं वो अस्मत्प्रति हर्यते मतिस्तृणजे न दिव उत्सा उदन्यवे ॥

आगच्छत रुद्रा इन्द्रेण सहजोषणाः सुविताय कर्मण इयं वोऽस्मदपि प्रतिक्र-
मयते मतिरतृष्णज इव दिवा उत्सा उदन्यवे । तृष्णकृष्यतेरुदन्युरुदन्यतेः ॥

ऋभव उरु भान्तीति वर्त्तेन भान्तीति वर्त्तेन भवन्तीति वा । तेषामेषा भव-
ति ॥ १५ ॥ ३ ॥

विष्टा शमी तरणित्वेन वाघतो मर्तासः सन्तो अमृतत्वमानशुः ।
सौधन्वना ऋभवः सूरचक्षसः संवत्सरे समपृच्यन्त धीतिभिः ॥

कृत्वा कर्माणि क्षिप्रत्वेन वोढारो मेधाविनो वा मर्तासः सन्तोऽमृतत्वमानशिरे
सौधन्वना ऋभवः सूरख्याना वा सूरप्रज्ञा वा संवत्सरे समपृच्यन्त धीतिभिः कर्म-
भिः । ऋभुर्विभ्वा वाज इति सुधन्वन अङ्गिरसस्य त्रयः पुत्रा बभूवुस्तेषां प्रथमोत्त-
माभ्यां बहुवर्त्तिगमा भवन्ति न मध्यमेन । तदेतदृभोश्च बहुवचनेन चमसस्य च
संस्तवेन बहूनि दशतयीषु सूक्तानि भवन्ति । आदित्यरश्मयोऽप्यृभव उच्यन्ते ॥

अगोक्षस्य यदसस्तना गृहे तदद्येदमृभवो नानु गच्छथ ।

अगोक्ष आदित्योऽगूहनीयस्तस्य यदस्वपथ गृहे यावत्तत्र भवथ न तावदिह
अद्येति ॥

अङ्गिरस्ते व्याख्याताः । तेषामेषा भवति ॥ १६ ॥ ४ ॥

विरूपास इदृषयस्त इद्गम्भीरवैपसः ।

ते अङ्गिरसः सूनवस्ते अग्नेः परि जज्ञिरे ॥

बहुरूपा ऋषयस्ते गम्भीरकर्माणो वा गम्भीरप्रज्ञा वा तेङ्गिरसः पुत्रास्तेऽग्नेर-
धिजज्ञिर इत्याग्निजन्म ॥

पितरो व्याख्याताः । तेषामेषा भवति ॥ १७ ॥ ५ ॥

उदीरतामवर उत्परास उन्मध्यमाः पितरः सोम्यासः ।

असुं य ईयुरवृका अतज्ञास्ते नोऽवन्तु पितरो हवेषु ॥

उदीरतामवरउदीरतां पर उदीरतां मध्यमाः पितरः सोम्याः सोम्यसम्पादिन-
स्तेऽसुं ये प्राणमन्वीयुरवृका अनमित्राः सत्यज्ञा वा यज्ञज्ञा वा ते न आगच्छन्तु
पितरो हानेषु । माध्यमिको यम इत्याहुस्तन्माध्यमिकान्वितृन्मन्यन्ते ॥

अङ्गिरसो व्याख्याताः पितरो व्याख्याता भृगवो व्याख्याताः । अथर्वाणोऽथ-
नवन्तस्थर्वतिश्चरतिकर्मा तत्प्रतिषेधः । तेषामेषा साधारणा भवति ॥ १८ ॥ ६ ॥

अङ्गिरसो नः पितरो नवगवा अथर्वाणो भृगवः सोम्यासः ।
तेषां वयं सुमतौ यज्ञियानामपि भद्रे सोमनसे स्याम ॥

अङ्गिरसो नः पितरो नवगतयो नवनीतगतयो वाथर्वाणो भृगवः सोम्याः
सोमसम्पादिनस्तेषां वयं सुमतौ कल्याण्यां मतौ यज्ञियानामपि चैषां भद्रे भन्दनीये
भाजनवति वा कल्याणे मनसि स्यामेति । माध्यमिको देवगण इति नैरुक्ताः पितर
इत्याख्यानम् । अथाप्युषयः स्तूयन्ते ॥ १९ ॥ ७ ॥

सूर्यस्येव वृक्षथो ज्योतिरेषां समुद्रस्येव महिमा गभीरः ।
वार्तस्येव प्रज्वो नान्येन स्तोमो वसिष्ठा अन्वेतवे वः ॥

इति यथा ॥

आप्त्या आप्रोतेः । तेषामेव निपातो भवत्यैन्द्रामृचि ॥ २० ॥ ८ ॥

स्तुषेयं पुरुवर्षसमृभ्वमिनतममाप्त्यमाप्त्यानाम् ।

आ दर्शते शर्वसा सप्त दानृन्प्र साक्षते प्रतिमानानि भूरि ॥

स्तोतव्यं बहुरूपमुक्तभूतर्माश्चरतममाप्त्यानामादृणाति यः शर्वसा बलेन सप्त
दातृनिति वा सप्त दानवानिति वा प्रसाक्षते प्रतिमानानि बहूनि । साक्षतिराप्नोति-
कर्मा ॥ २१ ॥ ९ ॥

इति पञ्चमाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

अथातो मध्यस्थानाः स्त्रियः ॥ तासामदितिः प्रथमागामिनी भवति ।

अदितिर्व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ २२ ॥ १ ॥

दक्षस्य वादिते जन्मनि व्रते राजाना मित्रावरुणा विवाससि ।
अतूर्तपन्थाः पुरुरथो अर्यमा सप्तहोता विषुरूपेषु जन्मसु ॥

दक्षस्य वादिते जन्मनि व्रते कर्मणि राजानौ मित्रावरुणौ परिचरसि । विवासतिः
परिचर्यायां हविष्मानाविवासतीत्याशास्तेर्वा । अतूर्तपन्था अत्वरमाणपन्था बहुरथोऽ-
र्यमादित्योऽरीत्रियच्छति । सप्तहोता सप्तास्मै रश्मयो रमानभिसन्नामयन्ति सप्तैनमृषयः
स्तुवन्तीति वा विषमरूपेषु जन्मसु कर्मसूदयेषु । आदित्यो दक्ष इत्याहुरादित्यमध्ये
च स्तुतोऽदितिर्दाक्षायणी । अदितेर्दक्षो अजायत दक्षाददितिः परीति च तत्कथमु-
पपद्येत । समानजन्मानौ स्यातामित्यपि वा देवधर्मेणेतरेतरजन्मानौ स्यातामितरेतर-
प्रकृती ॥ अग्निरप्यदितिरुच्यते । तस्यैषा भवति ॥ २३ ॥ २ ॥

यस्मै त्वं सुद्रविणो ददाशोऽनागास्त्वमदिते सर्वताता ।
यं भद्रेण शवसा चोदयासि प्रजावता राधसा ते स्याम ॥

यस्मै त्वं सुद्रविणो ददास्यनागास्त्वमनपराधत्वमदिते सर्वासु कर्मततिषु । आग
आह् पूर्वोद् गमेरेन एतः किल्बिषं किल्बिधं मुकुतकर्मणो भयं कीर्तिस्य भिनत्तीति
वा । यं भद्रेण शवसा बलेन चोदयामि प्रजावता च राधसा धनेन ते वयमिह स्या-
मेति ॥ सरमा सरणात् । तस्या एषा भवति ॥ २४ ॥ ३ ॥

किमिच्छन्ती सरमा प्रेदमानङ् दूरे ह्यध्वा जगुरिः पराचैः ।
कास्मेहिः का परितक्म्यासीत्कथं रसाया अतरः पयांसि ॥

किमिच्छन्ती सरमेदं प्राणङ् दूरे ह्यध्वा जगुरिर्जङ्गम्यतेः पराश्वनै रचितः का
तेऽस्मास्त्वर्थदितिरासीत्किं परितकनम् । परितक्म्या रात्रिः परित एनां तक्म । तक्मे-
त्युष्णनाम तक्त इति सतः । कथं रसाया अतरः पयांसि । रसा नदी रसतेः श-
ब्दकर्मणः कथं रसानि तान्युदकानीति वा । देवशुनीन्द्रेण प्रहिता पणिभिरसुरैः स-
मूढ इत्याख्यानम् ॥

सरस्वती व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ २५ ॥ ४ ॥

षावका नः सरस्वती वाजैर्भिर्वाजिनीवती ।
वृक्षं वष्टु धियावसुः ॥

पावका नः सरस्वत्यैरन्नवती यज्ञं वष्टु धियावसुः कर्मवसुः । तस्या एषापरा भवति ॥ २६ ॥ ५ ॥

महो अर्णः सरस्वती प्र चेतयति केतुना ।

धियो विश्वा वि राजति ॥

महदर्णः सरस्वती प्रचेतयति प्रज्ञापयति केतुना कर्मणा प्रज्ञया वेमानि च सर्वाणि प्रज्ञानान्यभिविराजति । वागर्थेषु विधीयते तस्मान्माध्यमिकां वाचं मन्यन्ते ॥

वाग्व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ २७ ॥ ६ ॥

यद्वाग्वदन्त्यविचेतनानि राष्ट्रीं देवानां निषसाद मन्द्रा ।
चतस्र ऊर्जं दुदुहे पयांसि कं स्वदस्याः परमं जगाम ॥

यद्वाग्वदन्त्यविचेतनान्यविज्ञातानि राष्ट्रीं देवानां निषसाद मन्द्रा मदना । चतस्रोऽनुविश ऊर्जं दुदुहे पयांसि कं स्वदस्याः परमं जगामेति यत्पृथिवीं गच्छतीति वा यदादित्यरश्मयो हरन्तीति वा । तस्या एषापरा भवति ॥ २८ ॥ ७ ॥

देवीं वाचमजनयन्त देवास्तां विश्वरूपाः पशवो वदन्ति ।
सा नो मन्द्रेषमूर्जं दुहाना धेनुर्वागस्मानुप सुष्टुतैतु ॥

देवीं वाचमजनयन्त देवास्तां सर्वरूपाः पशवो वदन्ति व्यक्तवाचश्चाव्यक्तवाचश्च । सा नो मदनाञ्च च रसं च दुहाना धेनुर्वागस्मानुपैतु सुष्टुता ॥

अनुमती राकेति देवपत्न्याविति नैरुक्ताः पौर्णमास्याविति याज्ञिका या पूर्वा पौर्णमासी सानुमतिर्योत्तरा सा राकेति विज्ञायते ॥

अनुमतिरनुमननात् तस्या एषा भवति ॥ २९ ॥ ८ ॥

अन्विदनुमते त्वं मन्यासै शं च नस्कृधि ।

क्रत्वे दक्षाय नो हिनु प्र ण आयूषि तारिषः ॥

अनुमन्यस्वानुमते त्वं सुखं च नः कुर्वन् च नोऽपत्याय धेहि प्रवर्धय च न आयुः ॥ राका रातेर्दानकर्मणः । तस्या एषा भवति ॥ ३० ॥ ९ ॥

राकामहं सुहवीं सुष्टुती हुवे शृणोतु नः सुभगा बोधतु त्मना ।
सीव्यत्वपः सूच्याच्छिद्यमानया ददातु वीरं शतदायमुक्थ्यम् ॥

राकामहं सुहानां सुष्टुत्या ह्वये शृणोतु नः सुभगा बोधत्वात्मना सीव्यत्वपः प्र-
जननकर्म सूच्याच्छिद्यमानया सूर्वा सीव्यते । ददातु वीरं शतप्रदमुक्थ्यं वक्तव्य-
प्रशंसम् ॥

सिनीवाली कुहूरिति देवपत्न्याचित्ति नैरुक्ता अमावास्ये इति याज्ञिका या पूर्वा-
मावास्या सा सिनीवाली योत्तरा सा कुहूरिति विज्ञायते ।

सिनीवाली सिनमञ्जं भवति सिनाति भूतानि बालं पर्वं वृणोतेस्तस्मिन्नवती
बालिनी वा बालेनैषास्यामणुत्वाच्चन्द्रमाः सेवितव्यो भवतीति वा । तस्या एषा भ-
वति ॥ ३१ ॥ १० ॥

सिनीवालि पृथुष्टुके या देवानामसि स्वसा ।

जुषस्व हव्यमाहुतं प्रजां देवि दिदिद्वि नः ॥

सिनीवालि पृथुजपने । स्तुकः स्त्यायतेः सङ्घातः पृथुकेशस्तुके पृथुस्तुके वा ।
या त्वं देवानामसि स्वसा । स्वसा सु असा स्वेपु सीदतीति वा । जुषस्व हव्यमदनं
प्रजां च देवि दिश नः ॥

कुहूर्गृहतेः काभूविति वा क सती हूयत इति वा काहुतं हविर्जुहोतीति वा ।
तस्या एषा भवति ॥ ३२ ॥ ११ ॥

कुहूमहं सुवृतं विद्वानापसमास्मिन्यज्ञे सुहवां जोह्वीमि ।

सा नो ददातु श्रवणं पितृणां तस्यै ते देवि हविषा विधेम ॥

कुहूमहं सुवृतं विदितकर्माणमस्मिन्यज्ञे सुहवानामाह्वये । सा नो ददातु श्रवणं
पितृणां पित्र्यं धनमिति वा पित्र्यं यश इति वा । तस्यै ते देवि हविषा विधेमिति
व्याख्यातम् । यमी व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ३३ ॥ १२ ॥

अन्यसूषु त्वं यम्यन्य उ त्वां परि ष्वजाते लिबुजेव वृक्षम् ।

तस्य वा त्वं मन इच्छा स वा तवाधां कृणुष्व संविदं सुभद्राम् ॥

अन्यमेव हि त्वं यम्यन्यस्त्वां परिष्वङ्क्ष्यते लिबुजेव वृक्षं तस्य वा त्वं मन
इच्छा स वा तवाधानेन कृणुष्व संविदं सुभद्रां कल्याणभद्राम् । यमी यमं चकमे तां
प्रत्याचक्षत इत्याख्यानम् ॥ ३४ ॥ १३ ॥

इति पञ्चमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

वर्षशी व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ३५ ॥ १ ॥

विद्युन्न या पतन्ती दविद्योद्भरन्ती मे अप्या काम्यानि ।

जनिष्ठो अपो नर्यः सुजातः प्रोर्वशी तिरत दीर्घमायुः ॥

विद्युदिव या पतन्त्यद्योतत हरन्ती मे अप्या काम्यान्युदकान्यन्तरिक्षलोकस्य यदा नूनमयं जायताद्भ्योऽध्यप इति नर्यो मनुष्यो नृभ्यो हितो नरापत्यमिति वा सुजातः सुजाततरोऽथोर्वशी प्रवर्धयते दीर्घमायुः ॥

पृथिवी व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ३६ ॥ २ ॥

बल्लिस्था पर्वतानां खिद्रं विभार्षि पृथिवि ।

प्र या भूमिं प्रवत्वति मृहा जिनोषि महिनि ॥

सत्यं त्वं पर्वतानां मेघानां खेदनं छेदनं भेदनं बलममुत्र धारयसि पृथिवि प्र-
जिन्वसिया भूमिं प्रवणवति महत्वेन महतीयुदकवतीति वा ॥

इन्द्राणीन्द्रस्य पत्नी । तस्या एषा भवति ॥ ३७ ॥ ३ ॥

इन्द्राणीमासु नारिषु सुभगामहमश्रवम् । नृह्यस्या अपरं

च न जरसा मरते पतिः । विश्वस्मादिन्द्र उत्तरः ॥

इन्द्राणीमासु नारिषु सुभगामहमश्रवम् नृह्यस्या अपरामपि समां जरया भ्रियते पतिः सर्वस्माद्य इन्द्र उत्तरस्तमेतद् ब्रूमः । तस्या एषापरा भवति ॥ ३८ ॥ ४ ॥

नाहमिन्द्राणि रारण सख्युर्वृषाकपेर्हते । यस्येदमप्यं

हविः प्रियं देवेषु गच्छति । विश्वस्मादिन्द्र उत्तरः ॥

नाहमिन्द्राणि रमे सख्युर्वृषाकपेर्हते यस्येदमप्यं हविरप्सु शृतमग्निः संस्कृत-
मिति वा प्रियं देवेषु निगच्छति सर्वस्माद्य इन्द्र उत्तरस्तमेतद् ब्रूमः ॥

गौरी रोचतेर्ज्वलतिकर्मणोऽयमपीतरो गौरो वर्ण एतस्मादेव प्रशस्यो भवति ।
तस्या एषा भवति ॥ ३९ ॥ ५ ॥

गौरीमिमाय सलिलानि तत्तत्त्येकपदी द्विपदी सा चतुष्पदी ।
अष्टापदी नवपदी बभूवुषी सहस्राक्षरा परमे व्योमन् ॥

गौरीनिमिमाय सलिलानि तक्षती कुर्वत्येकपदी मध्यमेन द्विपदी मध्यमेन चा-
दित्येन च चतुष्पदी दिग्भिरष्टापदी दिग्भिश्चावान्तरदिग्भिश्च नवपदी दिग्भिश्चावान्त-
रदिग्भिश्चादित्येन च सहस्राक्षरा बहूदका परमे व्योमने । तस्या एषापरा भवति ॥४०॥६॥

तस्याः समुद्रा अधि वि क्षरन्ति तेन जीवन्ति प्रदिशश्चतस्रः ।
ततः क्षरत्यक्षरं तद्विश्वमुप जीवति ॥

तस्याः समुद्रा अधिविक्षरन्ति वर्षन्ति मेघास्तेन जीवन्ति दिशाश्रयाणि भूतानि
ततः क्षरत्यक्षरमुदकं तत्सर्वाणि भूतान्युपजीवन्ति ॥

गौर्व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ४१ ॥ ७ ॥

गौरमीमेदनु वत्सं मिषन्तं मूर्छानं हिङ्ङ्कृणोन्मातवा उ ।
सृक्काणं घर्ममभि वावशाना मिमाति मायुं पयते पयोभिः ॥

गौरन्वमीमेद्वत्सं निमिषन्तमनिमिषन्तमादित्यमिति वा मूर्छानमस्याभिहिङ्ङ्करो-
न्मननाय सृक्काणं सरणं घर्म हरणमभिवावशाना मिमाति मायुं प्रप्यायते पयोभिः ।
मायुमिवादित्यमिति वा । बागेषा माध्यमिका घर्मधुगिति याज्ञिकाः ॥

धेनुर्धयतेर्वा धिनोतेर्वा । तस्या एषा भवति ॥ ४२ ॥ ८ ॥

उप ह्वये सुदुर्घा धेनुमेतां सुहस्तो गोधुगुत दोहदेनाम् ।
श्रेष्ठं स्रवं सविता साविषन्नोऽभीद्धो घर्मस्तदु पु प्र वोचम् ॥

उपह्वये सुदोहनां धेनुमेतां कल्याणहस्तो गोधुगपि च दोग्ध्येनाम् । श्रेष्ठं सर्वं
सविता सुनोतु न इत्येष हि श्रेष्ठः सर्वेषां सवानां यदुदकं यद्वा पयो यजुष्मदभीद्धो
घर्मस्तं सु प्रवोचामि । बागेषा माध्यमिका घर्मधुगिति याज्ञिकाः ॥

अध्व्याहन्तव्या भवत्यध्वनीति वा । तस्या एषा भवति ॥ ४३ ॥ २ ॥

सूयवसाद्भगवती हि भूया अथो वयं भगवन्तः स्याम ।
अद्धि तृणमध्वये विश्वदानीं पिब शुद्धमुदकमाचरन्ती ॥

सूयवसादिनी भगवती हि भवाथेदानीं वयं भगवन्तः स्यामाद्धि तृणमध्वये स-
र्वदा पिब च शुद्धमुदकमाचरन्ती । तस्या एषापरा भवति ॥ ४४ ॥ १० ॥

हिङ्कृण्वती वसुपत्नी वसूनां वत्समिच्छन्ती मनसाभ्यागात् ।
दुहामश्विभ्यां पयो अघ्न्येयं सा वर्धतां महते सौभगाय ॥

इति सा निगदव्याख्याता ॥

पथ्या स्वस्तिः पन्था अन्तरिक्षं तन्निवासात् । तस्या एषा भवति ॥ ४५ ॥ ११ ॥

स्वस्तिरिद्धि प्रपथे श्रेष्ठा रेक्णस्वत्याभि या वाममेति ।
सा नो अमा सो अरणो नि पातु स्वावेशा भवतु देवगोपा ॥

स्वस्तिरेव हि प्रपथे श्रेष्ठा रेक्णस्वती धनवत्यभ्येति या वसूनि वननीयानि सा
नोऽमा गृहे सा निरमणे सा निर्गमने पातु स्वावेशा भवतु देवी गोपत्री देवान्गोपा-
यत्विति देवा एनां गोपायन्त्विति वा ॥

उषा व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ४६ ॥ १२ ॥

अपोषा अनसः सरत्सम्पिष्टादहं बिभ्युषी ।
नि यत्सीं शिशनथद्वृषा ॥

अपासरदुषा अनसः सम्पिष्टान्मेघाद् बिभ्युष्यतो वायुरनितेरपि वोपमार्थे स्या-
दनस इव शकटादिव । अनः शकटमानद्धमस्मिन्नीवरमनितेर्वा स्याज्जीवनकर्मण
उपजीवन्त्येनन्मेघोऽप्यन एतस्मादेव । यन्निरशिभयद्वृषा वर्षिता मध्यमः । तस्या
एषापरा भवति ॥ ४७ ॥ १३ ॥

एतदस्या अन शये सुसम्पिष्टं विपाश्या ।

ससारं सीं परावतः ॥

एतदस्या अन आशेते सुसम्पिष्टमितरवि विपाशि विमुक्तपाशि ससारोषाः प-
रावतः प्रेरितवतः परागताद्वा ॥

इला व्याख्याता । तस्या एषा भवति ॥ ४८ ॥ १४ ॥

अभि न इळा यूथस्य माता स्मन्नदीभिर्हर्षी वा गृणातु ।

उर्वशी वा बृहद्दिवा गृणानाभ्यूष्वाना प्रभूथस्यायोः ।

सिषक्तु न ऊर्जव्यस्य पुष्टेः ॥

अभिगृणातु न इला यूथस्य माता सर्वस्य माता स्मदभि नदीभिर्हर्षी वा गृ-
णातूर्वशी वा बृहद्दिवा महद्दिवा गृणानाभ्यूष्वाना प्रभूथस्य प्रभूतस्यायोरयनस्य
मनुष्यस्य ज्योतिषो बोदकस्य वा सेवतां नोऽन्नस्य पुष्टेः ॥

रोदसी रुद्रस्य पत्नी । तस्या एषा भवति ॥ ४९ ॥ १५ ॥

रथं नु मारुत वयं श्रवस्युमा हुवामहे । आ यस्मिन्तस्थौ

सुरणानि बिभ्रती सचा मरुत्सु रोदसी ॥

रथं क्षिप्रं मारुत मेघं वयं श्रवणीयमाह्वयामहे आ यस्मिन्तस्थौ सुरमणीयान्यु-
दकानि बिभ्रती सचा मरुद्भिः सह रोदसी ॥ ५० ॥ १६ ॥

इति पञ्चमाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

निरुक्त एकादशाऽध्यायश्च समाप्तः ॥

ओ३घ्

अथ षष्ठाध्यायारम्भः ॥

तत्र प्रथमः पादः ॥

अथातो द्युस्थाना देवताः ॥ तासामश्विनौ प्रथमागामिनौ भवतः ।
अश्विनौ यद्व्यशनुवाते सर्वं रसेनान्यो ज्योतिषान्यः । अश्विनौ अश्विनौ अश्विनौ
तत्कावश्विनौ द्यावापृथिव्यावित्येकेऽहोरात्रावित्येके सूर्याचन्द्रमसावित्ये के राजानौ
पुण्यकृतावित्येतिहासिकाः । तयोः काल ऊर्ध्वमर्धरात्रात्प्रकाशीभावस्यानुविष्टम्भमनुतमो
भागो हि मध्यमो ज्योतिर्भाग आदित्यः तयोरेषा भवति ॥ १ ॥

वसातिषु स्म चरथोऽसितौ पेट्वाविव ।

कदेदमश्विना युवमभि देवाँ अगच्छतम् ॥

इति सा निगदव्याख्याता । तयोः समानकालयोः समानकर्मणोः संस्तुतप्राय-
योरसंस्तवेनैषोऽर्धर्चो भवति । वसात्यो अन्य उच्यत उषः पुत्रस्तवान्य इति । त-
योरेषापरा भवति ॥

इहेह जाता समवावशीतामरेपसा तन्वाः नामभिः स्वैः ।

जिष्णुर्वामन्यः सुमखस्य सूरिर्दिवो अन्यः सुभगः पुत्र ऊहे ॥

इह चेह च जातौ संस्तूयेते पापेनालिप्यमानया तन्वा नामभिश्च स्वैर्जिष्णुर्वा-
मन्यः सुमहतो बलस्येरयिता मध्यमो दिवोऽन्यः सुभगः पुत्र ऊह्यत आदित्यः । त-
योरेषापरा भवति ॥ ३ ॥

प्रातर्युजा वि बोधयाश्विनावेह गच्छताम् ।

अस्य सोमस्य पूतये ॥

प्रातर्योगिनौ विबोधयाश्विनाविहागच्छतामस्य सोमस्य पानाय । तयोरेषापरा
भवति ॥ ४ ॥

प्रातर्यजध्वमश्विनौ हिनोतु न सायमस्ति देव्या अजु-
ष्टम् । उतान्यो अस्मद्यजते वि चावः पूर्वेः पूर्वो यजमानो
वनीयान् ॥

प्रातर्यजध्वमश्विनौ प्रहिणुत न सायमस्ति देवेज्या अजुष्टमेतत् । अप्यन्योऽस्म-
द्यजते वि चावः । पूर्वः पूर्वो यजमानो वनीयान्वनयितृत्तमः । तयोः कालः सूर्योदय-
पर्यन्तस्तस्मिन्नन्या देवता ओष्यन्ते ॥

उषा वष्टेः कान्तिकर्मण उच्छतेरितरा माध्यमिका । तस्या एषा भवति ॥ ५ ॥

उषस्तच्चित्रमा भरास्मभ्यं वाजिनीवति ।

येन तोकं च तनयं च धामहे ॥

उषस्तच्चित्रं चायनीयं मंहनीयं धनमाहरास्मभ्यमन्नवति येन पुत्रांश्च पौत्रांश्च द-
धीमहि तस्या एषापरा भवति ॥ ६ ॥

एता उ त्या उषसः केतुमक्रतु पूर्वे अर्धे रजसो भानु-
मञ्जते । निष्कृण्वाना आयुधानीव धृष्णवः प्रति गावोऽरु-
षीर्यन्ति मातरः ॥

एतास्ता उषसः केतुमकृपत प्रज्ञानमेकस्या एव पूजनार्थे बहुवचनं स्यात् । पूर्वेऽर्धे-
ऽन्तरिक्षलोकस्य समञ्जते भानुना । निष्कृण्वाना आयुधानीव धृष्णवः । निरित्येष
समित्येतस्य स्थाने । एमीदेषां निष्कृतं जारिणीवेत्यपि निगमो भवति । प्रति यन्ति
गावो गमनादरुषीरारोचनान्मातरो भासो निर्माज्यः ॥

सूर्या सूर्यस्य पत्न्येपैवाभिसृष्टकालतमा । तस्या एषा भवति ॥ ७ ॥

सुकिंशुकं शल्मलिं विश्वरूपं हिरण्यवर्णं सुवृतं सुच-
क्रम् । आ रोह सूर्ये अमृतस्य लोकं स्योनं पत्ये वहतुं
कृणुष्व ॥

सुकाशनं शङ्गमलं सर्वरूपमपि वोपमार्थे स्यात्सुकिंशुकमिव शल्मलिमिति । किं-
शुकं क्रशतेः प्रकाशयतिकर्मणः शल्मलिः सुशरो भवति शरवान्वा । आरोह सूर्ये

अमृतस्य लोकमुदकस्य सुखं पत्ये बहत्तुं कुरुष्व । सविता सूर्या प्रायच्छस्सोमाय राज्ञे
प्रजापतये वेति च ब्राह्मणम् ॥

वृषाकपायि वृषाकपेः पत्न्येवैवाभिसृष्टकालतमा । तस्या एषा भवति ॥ ८ ॥

वृषाकपायि रेवति सुपुत्र आदु सुस्तुपे । घसत्त इन्द्र
उक्षणः प्रियं कांचित्करं हविर्विश्वस्मादिन्द्र उत्तरः ॥

वृषाकपायि रेवति सुपुत्रे मध्यमेन सुस्तुपे माध्यमिकया वाचा । स्तुषा साधु-
सादिनीति वा साधुसानिनीति वा स्वपत्यं तत्सनोतीति वा । प्राशनात् त इन्द्र
उक्षण एतान्माध्यमिकानत्संस्तयायान् । उक्षण उक्षतेर्दृष्टिकर्मण उक्षन्त्युदकेनेति वा ।
प्रियं कुरुष्व सुखचयकरं हविः सुखकरं हविः सर्वस्माद्य इन्द्र उत्तरस्तमेतद् ब्रूम
आदित्यम् ॥

सरण्यूः सरणात् । तस्या एषा भवति ॥ ९ ॥

अपांगूहन्नमृतां मर्त्येभ्यः कृत्वी सवर्णामददुर्विवस्वते ।
उताश्विनावभरद्यत्तदासीदजहादु द्वा मिथुना सरण्यूः ॥

अप्यगूहन्नमृतां मर्त्येभ्यः कृत्वी सवर्णामददुर्विवस्वतेऽप्यश्विनावभरद्यत्तदासीद-
जहाद् द्वौ मिथुनौ सरण्यूः । मध्यमं च माध्यमिकां च वाचमिति नैरुक्ता यमं च यमीं
चेत्यैतिहासिकाः । तत्रेतिहासमाचक्षते । त्वाष्ट्री सरण्यूर्विवस्वत आदित्याद्यमौ मि-
थुनौ जनयाञ्चकार । सा सवर्णामन्यां प्रतिनिधायार्थं रूपं कृत्वा प्रदुद्राव स विव-
स्वानादित्य आश्वमेव रूपं कृत्वा तामनुसृत्य सम्बभूव ततोऽश्विनौ जज्ञाते सवर्णायां
मनुः । तदभिवादिन्येषर्भवति ॥ १० ॥

त्वष्टा दुहित्रे बहत्तुं कृणोतीतीदं विश्वं भुवनं समेति ।
यमस्य माता पर्युह्यमाना महो जाया विवस्वतो ननाश ॥

त्वष्टा दुहितुर्वहनं करोतीतीदं विश्वं भुवनं समेतीमानि च सर्वाणि भूतान्य-
भिसमागच्छन्ति यमस्य माता पर्युह्यमाना महतो जाया विवस्वतो ननाश । रात्रिरा-
दित्यस्यादित्योदयेऽन्तर्धीयते ॥ ११ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ॥

सविता व्याख्यातः । तस्य कालो यदा द्यौरपहततमस्का कीर्णरश्मिर्भवति । तस्यैषा भवति ॥ १२ ॥ १ ॥

विश्वां रूपाणि प्रति मुञ्चते कविः प्रासावीन्द्रं द्विपदे चतुष्पदे ।
वि नार्कमख्यत्सविता वरेण्योऽनु प्रयाणमुषसो वि राजति ॥

सर्वाणि प्रज्ञानानि प्रतिमुञ्चते मेधावी कविः क्रान्तदर्शनो भवति कवतेर्वा प्रसुवति भद्रं द्विपाद्भ्यश्च चतुष्पाद्भ्यश्च व्यचिख्यपन्नाकं सविता वरणीयः प्रयाण-मनूषसो विराजति । अधोरामः सावित्र इति पशुसमाम्नाये विज्ञायते । कस्मात् सामान्यादित्यधस्तात्तद्वेडायां तमो भवत्येतस्मात्सामान्यादधस्ताद्रामोऽधस्तात्कृष्णः कस्मात्सामान्यादित्यग्निं चित्वा न रामामुपेयात् । रामा रमणायोपेयते न धर्माय कृष्णजातीयैतस्मात्सामान्यात् । कृकवाकुः सावित्र इति पशुसमाम्नाये विज्ञायते । कस्मात्सामान्यादिति कालानुवादं परीत्य । कृकवाकोः पूर्वशब्दानुकरणं वचेरुत्तरम् ॥

भगो व्याख्यातः । तस्य कालः प्रागुत्सर्पणात् । तस्यैषा भवति ॥ १३ ॥ २ ॥

प्रातर्जितं भगमुग्रं हुवेम वयं पुत्रमदितेयो विधत्ता ।

आध्रश्चिद्यं मन्यमानस्तुरश्चिद्राजां चिद्यं भगं भक्षीत्याह ॥

प्रातर्जितं भगमुग्रं हुवेम वयं पुत्रमदितेयो विधारयिता सर्वस्याध्रश्चिद्यं मन्यमान आद्याहुर्दरिद्रस्तुरश्चित्तुर इति यमनाम तरतेर्वा त्वरतेर्वा त्वरया तूर्णगतिर्यमो राजा चिद्यं भगं भक्षीत्याह । अन्धो भग इत्याहुरनुत्सृमो न दृश्यते । प्राशिन्नमस्या-क्षिणी निर्जघानेति च ब्राह्मणं जनं भगो गच्छतीति वा जनं गच्छत्यादित्य उदयेन ॥

सूर्यः सतेर्वा सुवतेर्वा स्वीर्यतेर्वा । तस्यैषा भवति ॥ १४ ॥ ३ ॥

उदु त्यं जातवेदसं देवं वहन्ति केतवः ॥

हृशे विश्वायु सूर्यम् ॥

उद्वहन्ति तं जातवेदसं रश्मयः केतवः सर्वेषां भूतानां दर्शनाय सूर्यमिति । कमन्वमादित्यादेवमवश्यत् । तस्यैषापरा भवति ॥ १५ ॥ ४ ॥

चित्रं देवानामुदगादनीकं चक्षुर्मित्रस्य वरुणस्याग्नेः । आप्रा
द्यावापृथिवी अन्तरिक्षं सूर्य आत्मा जगत्स्तस्थुषश्च ॥

चायनीयं देवानामुदगमदनीकं ख्यानं मित्रस्य वरुणस्याग्नेश्चापूपुरद् द्यावापृ-
थिव्यौ चान्तरिक्षं च महत्वेन तेन सूर्य आत्मा जङ्गमस्य च स्थावरस्य च ॥

अथ यद्रश्मिपोषं पुष्यति तत्पूषा भवति । तस्यैषा भवति ॥ १६ ॥ ५ ॥

शुक्रं ते अन्यद्यजतं ते अन्यद्विषुरूपे अहनी द्यौरिवासि ।
विश्वा हि माया अवासि स्वधावो भद्रा ते पूषन्निह दत्तिरस्तु ॥

शुक्रं ते अन्यद्विषुरूपे ते अन्यद्यजतं ते अन्यद्विषुरूपे ते अहनी
कर्म द्यौरिव चासि । सर्वाणि प्रज्ञानान्यवस्यन्नवन्भाजनवर्ता ते पूषन्निह दत्तिरस्तु ।
तस्यैषापरा भवति ॥ १७ ॥ ६ ॥

पथस्पथः परिपतिं वचस्या कामेन कृतो अभ्यानङ्कर्म ।

स नो रसच्छुरुधश्चन्द्राग्रा धियंधियं सीषधाति प्र पूषा ॥

पथस्पथोऽधिपतिं वचनेन कामेन कृतोऽभ्यानङ्कर्मभ्यापन्नोऽङ्कर्मिति वा । स
नो ददातु चायनीयाग्राणि धनानि कर्मकर्म च नः प्रसाधयतु पूषेति ॥ अथ यद्वि-
क्षितो भवति तद्विष्णुर्भवति । विष्णुर्विशतेर्वा । व्यश्नोतेर्वा । तस्यैषा भवति ॥ १८ ॥ ७ ॥

इदं विष्णुर्वि चक्रमे त्रेधा नि दधे पदम् ॥

समूढमस्य पांसुरे ॥

यदिदं किं च तद्विक्रमते विष्णुस्त्रिधा निधत्ते पदं त्रेधाभावाय पृथिव्यामन्तरिक्षे
द्वितीति शाकपूणिः । समारोहणे विष्णुपदे गयाशिरसीत्यौर्णवाभः । समूढमस्य पां-
सुरे व्यायनेऽन्तरिक्षे पदं न दृश्यते । अपि वोपमार्थे स्यात्समूढमस्य पांसुल इव पदं
न दृश्यत इति । पांसवः पादैः सूयन्त इति वा पन्नाः शेरत इति वा पंसनीया भव-
न्तीति वा ॥ १९ ॥ ८ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ॥

विश्वानरो व्याख्यातः । तस्यैष निपातो भवत्येन्द्रामृचि ॥ २० ॥ १ ॥

विश्वानरस्य वृत्पातिमनानतस्य शवसः ।

एवैश्च चर्षणीनामूती हुवे रथानाम् ॥

विश्वानरस्यादित्यस्वानानतस्य शवसो महतो बलस्यैवैश्च कामैरयनैरवनैर्वा चर्षणीनां मनुष्याणामूत्या च यथा रथानामिन्द्रमस्मिन्वह्ने हवामि ॥

वरुणो व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ २१ ॥ २ ॥

येना पावकं चक्षसा भुरण्यन्तं जनाँ अनु ।

त्वं वरुण पश्यसि ॥

भुरण्युरिति क्षिप्रनाम भुरण्युः शकुनिभूरिमध्वानं मयति स्वर्गस्य लोकस्यापि वोढा तत्सम्पाती भुरण्युरनेन पावकं ख्यातेन भुरण्यन्तं जनाँ अनु त्वं वरुण पश्यसि । तत्ते वयं स्तुम इति वाक्यशेषोऽपि वोत्तरस्याम् ॥ २२ ॥ ३ ॥

येना पावकं चक्षसा भुरण्यन्तं जनाँ अनु ।

त्वं वरुण पश्यसि ॥

विव्यामेषि रजस्पृध्वहा मिमानो अक्तुभिः ।

पश्यञ्जन्मानि सूर्य ॥

व्येषि द्यां रजश्च पृथु महान्तलोकमहानि च मिमानोऽक्तुभी रात्रिभिः सह पश्यञ्जन्मानि जातानि सूर्य । अपि वा पूर्वस्याम् ॥ २३ ॥ ४ ॥

येना पावकं चक्षसा भुरण्यन्तं जनाँ अनु ।

त्वं वरुण पश्यसि ॥

प्रत्यङ्मुदेवामां विशः प्रत्यङ्मुदेवि मानुषान् ।

प्रत्यङ्मुविश्वं स्वर्दृशे ॥

प्रत्यङ्क्किदं सर्वमुद्देशि प्रत्यङ्क्किदं सर्वमभिविपश्यसीति । अपि वैतस्यामेव ॥ २४ ॥ ५ ॥

येना पावक चक्षसा भुरण्यन्तं जनां अनु ।
त्वं वरुण पश्यासि ॥

तेन नो जनानभिविपश्यसि ॥

केशी केशा रश्मयस्तैस्तद्वान् भवति काशनाद्वा प्रकाशनाद्वा । तस्यैषा भवति ॥ २५ ॥ ६ ॥

केश्यग्निं केशी विषं केशी बिभर्ति रोदसी ।
केशी विश्वं स्वर्दृशे केशीदं ज्योतिरुच्यते ॥

केश्यग्निं च विषं च । विषमित्युदकनाम बिष्णातेर्विपूर्वस्य स्नातेः शुद्धयर्थस्य विपूर्वस्य वा सञ्चतेः । द्यावापृथिव्यौ च धारयति । केशीदं सर्वमिदमभिविपश्यति केशीदं ज्योतिरुच्यते इत्यादित्यमाह । अथाप्येते इतरे ज्योतिषा केशिनी उच्येते धूमेनाग्नी रजसा च मध्यमः । तेषामेषा साधारणा भवति ॥ २६ ॥ ७ ॥

त्रयः केशिनं ऋतुथा वि चक्षते संवत्सरे वपत एक
एषाम् । विश्वमेको अभि चष्टे शचीभिर्भ्राजिरेकस्य ददृशे
न रूपम् ॥

त्रयः केशिनं ऋतुथा विचक्षते कालेकालेऽभिविपश्यन्ति संवत्सरे वपत एक एषामित्यग्निः पृथिवीं दहति । सर्वमेकोऽभिविपश्यति कर्मभिरादित्यो गतिरेकस्य दृश्यते न रूपं मध्यमस्य ॥ अथ यद्विश्वमभिरभिप्रकम्पयन्नेति तद्वृषाकपिर्भवति वृषाकम्पनः । तस्यैषा भवति ॥ २७ ॥ ८ ॥

पुनरेहि वृषाकपे सुविता कल्पयावहै । य एष स्वप्न-
नंशनोऽस्तमेषि पथा पुनः । विश्वस्मादिन्द्र उत्तरः ॥

पुनरेहि वृषाकपे सुप्रसूतानि वः कर्माणि कल्पयावहै य एष स्वप्ननशनः स्वप्ना-
ज्ञाशयस्यादित्य उदयेन सोऽस्तमेषि पथा पुनः । सर्वस्माद्य इन्द्र उत्तरस्तमे तद्भूम आदित्यम् ॥

यमो व्याख्यातः । तस्यैषा भवति ॥ २८ ॥ ९ ॥

यस्मिन्वृक्षे सुपलाशे देवैः सम्पिबते यमः ।

अत्रा नो विस्पतिः पिता पुराणां अनु वेनति ॥

यस्मिन्वृक्षे सुपलाशे स्थाने वृक्षक्षये वापि वोपमार्थे स्याद्वृक्ष इव सुपलाश इति । वृक्षो ब्रश्चनात् पलाशं पलाशनात् । देवैः सङ्गच्छते यमो रश्मिभिरादित्यस्तत्र नः सर्वस्य पाता वा पालयिता वा पुराणाननुकामयेत ॥

अज एकपादजन एकः पाद एकेन पादेन पातीति वैकेन पादेन पिबतीति वैकोऽस्य पाद इति वा । एकं पादं नोत्खिदतीत्यपि निगमो भवति । तस्यैष निपातो भवति वैश्वदेव्यामृचि ॥ २९ ॥ १० ॥

पावीरवी तन्यतुरेकपादजो दिवो धूर्ता सिन्धुरापः
समुद्रियः । विश्वे देवांसः शृण्वन्वचांसि मे सरस्वती
सह धीभिः पुरन्ध्या ॥

पविः शल्यो भवति यद्विपुनाति कायं तद्वत्पवीरमामुधं तद्वानिन्द्रः पवीरवान् । अतितस्थौ पवीरवानित्यपि निगमो भवति । तदेवता वाक्पावीरवी पावीरवी च दिव्या वाक् । तन्यतुस्तनित्री वाचोऽन्यस्याः । अजश्चैकपाद् दिवो धारयिता सिन्धुश्चापश्च समुद्रियाश्च सर्वे च देवाः सरस्वती च सह पुरन्ध्या स्तुत्या प्रयुक्तानि धीभिः कर्मभिर्युक्तानि शृण्वन्तु वचनानीमानीति ॥

पृथिवी व्याख्याता । तस्या एष निपातो भवत्यैन्द्राग्न्यामृचि ॥ ३० ॥ ११ ॥

यदिन्द्राग्नी परमस्यां पृथिव्यां मध्यमस्यामवमस्या-
मुतस्थः । अतः परि वृषणावा हि यातमथा सोमस्य
पिबतं सुतस्य ॥

इति सा निगद्व्याख्याता ॥

समुद्रो व्याख्यातः । तस्यैष निपातो भवति पादमान्यामृचि ॥ ३१ ॥ १२ ॥

पुत्रिवन्तः परि वाचमासते पितृषां प्रत्नो अभि
रक्षति व्रतम् । सहः समुद्रं वरुणस्तिरोदधे धीरा इच्छे-
कुर्धरुणेष्वारभम् ॥

पुत्रिवन्तो रश्मिवन्तो माध्यमिका देवगणाः पर्यासते माध्यमिकां वाचं पितृषां
प्रत्नः पुराणोऽभिरक्षति व्रतं कर्म । सहः समुद्रं वरुणस्तिरोऽन्तर्दधात्यथ धीरा शक्नु-
वन्ति धरुणेषूदकेषु कर्मण आरभमारब्धम् ॥ अज एकपाद् व्याख्यातः पृथिवी व्या-
ख्याता समुद्रो व्याख्यातः । तेषामेषा निपातो भवत्यपरस्यां बहुदेवतासामूचि ॥ ३२ ॥ १३ ॥

उत्त मोऽहिर्बुध्न्यः शृणोत्वज एकपात्पृथिवी समुद्रः । विश्वे
देवा अन्तावृधो हुवाना स्तुता मन्त्राः कविशस्ता अवन्तु ॥

अपि च नोऽहिर्बुध्न्यः शृणोत्वजश्चैकपात्पृथिवी च समुद्रश्च सर्वे च देवाः सत्य-
वृधो वा यज्ञवृधो वा हूयमाना मन्त्रैः स्तुता मन्त्राः कविशस्ता अवन्तु मेधाविशस्ताः ।

दध्यङ् प्रत्यक्तो ध्यान्नमिति वा प्रत्यक्तमस्मिन्ध्यानमिति वा । अथर्वा व्याख्यातः ।
मनुर्मननात् । तेषामेष निपातो भवत्यैन्द्रसामूचि ॥ ३३ ॥ १४ ॥

यामथर्वा मनुष्पिता दध्यङ् धियमन्त । तस्मिन्ब्रह्माणि
पूर्वथेन्द्र उक्था समग्मतार्चन्तु स्वराज्यम् ॥

यामथर्वा च मनुश्च पितृ मानवानां दध्यङ् च धियमतनिषत तस्मिन्ब्रह्माणि
कर्माणि पूर्वेन्द्र उक्थानि च सङ्गच्छन्तामर्चन्त्योऽनुपास्ते स्वराज्यम् ॥ ४३ ॥ १५ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अथ चतुर्थः पादः ॥

अथातो युस्थाना देवगणाः ॥ तेषामादित्वाः प्रथमागामिनो भवन्ति । आदित्या व्याख्याताः । तेषामेषा भवति ॥ ३५ ॥ १ ॥

इमा गिर आदित्येभ्यो घृतस्नूः सनाद्राजभ्यो जुह्वा जुहोमि ।
शृणोतु मित्रो अर्यमा भगो नस्तुविजातो वरुणो दक्षो अंशः ॥

घृतस्नूर्घृतप्रस्माविन्यो घृतप्रस्माविण्यो घृतसानिन्यो घृतसारिण्य इति ऋद्धतीरादित्येभ्यश्चिरं जुह्वा जुहोमि चिरं राजभ्य इति वाशृणोतु न इमा गिरौ मित्रश्चार्यमा च भगश्च बहुजातश्च धाता दक्षो वरुणोऽक्षरश्च । अंशोऽशुना व्याख्यातः ॥

सप्त ऋषयो व्याख्याताः । तेषामेषा भवति ॥ ३६ ॥ २ ॥

सप्त ऋषयः प्रतिहिताः शरीरे सप्त रक्षन्ति सदमप्रमादम् ।
सप्तापः स्वपतो लोकमीयुस्तत्र जायतो अस्वप्नजौ सत्र-
सदौ च देवौ ॥

सप्त ऋषयः प्रतिहिताः शरीरे रश्मय आदित्ये सप्त रक्षन्ति सदमप्रमादं संवत्सरमप्रमाद्यन्तः सप्तापनारक्त एव स्वपतो लोकमस्तामितसादित्यं यन्ति तत्र जायतोऽस्वप्नजौ सत्रसदौ च देवौ वाय्वादित्यादित्यभिदैवतम् । अथाध्यात्मं सप्त ऋषयः प्रतिहिताः शरीरे षडिन्द्रियाणि विद्या सप्तन्यात्मसि सप्त रक्षन्ति सदमप्रमादं शरीरमप्रमाद्यन्ति सप्तापनानीमान्येव स्वपतो लोकमस्तमितमात्मानं यन्ति तत्र जायतोऽस्वप्नजौ सत्रसदौ च देवौ प्राज्ञश्चात्मा तैजसश्चेत्यात्मगतिमाचष्टे । तेषामेषापरा भवति ॥ ३७ ॥ ३ ॥

तिर्यग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नो यस्मिन्यशो निहितं विश्वरूपम् ।
अत्रासत् ऋषयः सप्त साकं ये अस्य गोपा महतो बभूवुः ॥

तिर्यग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबन्धन ऊर्ध्वबोधनो वा यस्मिन्यशो निहितं सर्वरूपमत्रासत् ऋषयः सप्त सहादित्यरश्मयो ये अस्य गोपा महतो बभूवुरित्यभिदैवतम् । अथाध्यात्मं

निर्गविलश्चमस ऊर्ध्वबन्धन ऊर्ध्वबोधनो वा यस्मिन्बशो निहितं सर्वरूपमत्रासत्
अवयः सप्त सहेन्द्रियाणि यान्यस्य गोप्तृणि महतो बभूवुरित्यात्मगतिमाषष्टे ॥

देवा व्याख्याताः । तेषामेषा भवति ॥ ३८ ॥ ४ ॥

देवानां भद्रा सुमतिर्ज्यूयतां देवानां रातिरभिन्नो निवर्त्तताम् ।
देवानां सख्यमुपसीदेम वयं देवान् आयुः प्र तिरन्तु जीवसे ॥

देवानां वयं सुमतौ कल्याण्यां मतावृजुगामिनामृतुगामिनामिति वा देवानां दानमभि-
नो निवर्त्ततां देवानां सख्यमुपसीदेम वयं देवा न आयुः प्रवर्धयन्तु चिरं जीवनाय ॥

विश्वे देवाः सर्वे देवाः । तेषामेषा भवति ॥ ३९ ॥ ५ ॥

ओमांसश्चर्षणीधृतो विश्वे देवास आ गत ।

दाश्र्वांसो दाशुषः सुतम् ॥

अवितारो वावनीया वा मनुष्यधृतः सर्वे च देवा इहागच्छत दत्तवन्तो दत्तवतः
सुतमिति । तदेतदेकमेव वैश्वदेवं गायत्रं तृचं दशतयीषु विद्यते । यत्तु किं चिद्
बहुदैवतं तद्वैश्वदेवानां स्थाने युज्यते यदेव विश्वलिङ्गमिति शाकपूणिरनत्यन्तगतस्त्वेष
उद्देशो भवति बभूरेक इति दश द्विपदा अलिङ्गा भूतांशः काश्यप आश्विनमेकलि-
ङ्गमभितष्टीयं सूक्तमेकलिङ्गम् ॥

साध्या देवाः साधनात् । तेषामेषा भवति ॥ ४० ॥ ६ ॥

यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् ।

ते ह नाकं महिमानः सचन्त यत्र पूर्वं साध्याः सन्ति देवाः ॥

यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवा अग्निनाग्निमयजन्त देवा अग्निः पशुरासीत्तमालभन्त
तेनायजन्तेति च ब्राह्मणम् । तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् । ते ह नाकं महिमानः
समसेवन्त यत्र पूर्वं साध्याः सन्ति देवाः साधनाः । युस्थानो देवगण इति नैरुक्ताः
पूर्वं देवयुगमित्याख्यानम् ॥

वसवो यद्विवसते सर्वम् । अग्निर्वसुभिर्वासव इति समाख्या तस्मात्पृथिवीस्थानाः । इन्द्रो वसुभिर्वासव इति समाख्या तस्मान्मध्यस्थानाः । वसव आदित्यरश्मयो विवासनात्तस्माद् द्युस्थानाः । तेषामेषा भवति ॥ ४१ ॥ ७ ॥

सुगा वो देवाः सदनमकर्म य आजग्मुः सर्वनमिदं जुषाणाः ।
जुष्टिवाँसः पपिवाँसश्च विश्वेऽस्मे धत्त वसवो वसूनि ॥

स्वागमनानि वो देवाः सुपथान्यकर्म य आगच्छत सवनानामानि जुषाणाः स्वादितवन्तः पीतवन्तश्च सर्वेऽस्मासु धत्त वसवो वसूनि । तेषामेषापरा भवति ॥ ४२ ॥ ८ ॥

उमया अत्र वसवो रन्त देवा उरावन्तरिक्षे मर्जयन्त शुभ्राः ॥
अर्वाक्पथ उरुज्वयः कृणुध्वं श्रोता दूतस्य जग्मुषो नो अस्य ॥

उमया अत्र वसवोऽरमन्त देवा उमा पृथिवी तस्यां भवा उरौ चान्तरिक्षे मर्जयन्त गमयन्त रमयन्त शुभ्राः शोभमाना अर्वाक् एनान्पथो बहुजवाः कुरुध्वं शृणुत दूतस्य जग्मुषो नोऽस्याग्नेः ॥

वाजिनो व्याख्याताः । तेषामेषा भवति ॥ ४३ ॥ ९ ॥

शं नो भवन्तु वाजिनो हवेषु देवताता मितद्रवः स्वर्काः ।
जम्भयन्तोऽहिं वृकं रक्षांसि सनेभ्यस्मश्रुयवन्नमीवाः ॥

सुखा नो भवन्तु वाजिनो ह्वानेषु देवतातौ यज्ञे मितद्रवः सुमितद्रवः स्वर्काः स्वच्छना इति वा स्वर्चन इति वा स्वर्चिष इति वा जम्भयन्तोऽहिं च वृकं च रक्षांसि च क्षिप्रमस्मद्यावयन्त्वमीषा देवाश्वा इति वा ॥

देवपत्न्यो देवानां पत्न्यः । तासामेषा भवति ॥ ४४ ॥ १० ॥

देवानां पत्नीरुशतीरवन्तु नः प्रावन्तु नस्तुजये वाजसातये ।
याः पार्थिवासो या अपामपि व्रते तानोदेवीः सुहवाशर्मयच्छत ॥

देवानां पत्न्यः उशत्योऽवन्तु नः प्रावन्तु नस्तुजयेऽपत्यजननाय चान्नसंसननाय च । याः पार्थिवासो या अपामपि व्रते कर्माणि ता नो देव्यः सुहवाः शर्म यच्छन्तु शरणम् तासामेषापरा भवति ॥ ४५ ॥ ११ ॥

उत ग्ना व्यन्तु देवपत्नीरिन्द्राय ग्नाय्यश्विनी राद ।
आ रोदसी वरुणानी शृणोतु व्यन्तु देवीर्य ऋतुर्जनीनाम् ॥

अपि च ग्ना व्यन्तु देवपत्न्य इन्द्राणीन्द्रस्य पत्न्यग्नाय्यग्नेः पत्न्याश्विभ्यश्चिवनोः
पत्नी राद राजते रोदसी रुद्रस्य पत्नी वरुणानी च वरुणस्य पत्नी व्यन्तु देव्यः
कामयन्तां य ऋतुः कालो जायानाम् ॥ ४६ ॥ १२ ॥

इति षष्ठाऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

समाप्तश्चायमध्यायः ॥

निरुक्ते द्वादशाऽध्यायश्च समाप्तः ॥

ओ३५ ॥

अथ परिशिष्टम् ॥

अथ प्रथमाध्यायः ।

अथेमा अतिस्तुतव इत्याचक्षतेऽपि वा संप्रत्यय एव स्यान्महाभागवाद् देवतायाः ।
सोऽग्निमेव प्रथममाह । त्वमग्ने शुभिस्त्वमाशुशुक्लणिरिति यथैतस्मिन्सूक्ते । नहि
त्वदारे निमिषश्च नेश इति बहणस्य । अथैवेन्द्रस्य ॥ १ ॥

यद् द्याव इन्द्र ते शतं शतं भूमिरुत स्युः ।
नत्वा वज्रिन्त्सहस्रं सूर्या अनु न जातमष्ट रोदसी ॥

यदि त इन्द्रं शतं दिवः शतं भूमवः प्रतिमानानि स्युर्न त्वा वज्रिन्त्सहस्रमपि
सूर्या न द्यावापृथिव्यावप्यभ्यश्नुवीतामिति । अथैषादित्यस्य ॥ २ ॥

यदुदञ्चो वृषाकपे गृहमिन्द्राजगन्तन । क्वः स्य पुल्वघो
मृगः कर्मगञ्जनयोपनो विश्वस्मादिन्द्र उत्तरः ॥

यदुदञ्चो वृषाकपे गृहमिन्द्राजगन्तन क स्य पुल्वघो मृगः क स बह्वादी मृगः ।
मृगो मोर्ध्वगतिकर्मणः । कर्मगमद् देशं जनयोपनः सर्वस्माद्य इन्द्र उत्तरस्तमेतद् ब्रूम
आदित्यम् । अथैषादित्यरश्मीनाम् ॥ ३ ॥

वि हि सोतोःसृजत नेन्द्रं देवममंसत । यत्रामदवृषाकपि-
र्यः पुष्टेषु मत्सखा विश्वस्मादिन्द्र उत्तरः ॥

व्यसृजत हि प्रसवाद्यं न चेन्द्रं देवममंसत यत्रामाद्यवृषाकपिर्यै ईश्वरः पुष्टेषु
पोषेषु मत्सखा मम सखा मदनसखा ये नः सखायस्तैः सहोति वा सर्वस्माद्य इन्द्र उत्तरस्त-
मेतद् ब्रूम आदित्यम् । अथैषारिबनोः ॥ ४ ॥

सृण्येव जर्भरीं तुर्फरीं नैतोशेव तुर्फरीं पर्फरीका । उदन्य-
जेव जेमना मदेरु ता मे जराय्वजर मरायु ॥

सृण्येवेति द्विविधा सृणिर्भवति भर्ता च हन्ता च तथाश्विनौ चापि भर्तारौ
जर्भरी भर्ताराभित्यर्थस्तुर्फरी तु हन्तारौ । नैतोशेव तुर्फरीपर्फरीका । नितोशस्पापत्यं
नैतोशं नैतोशेव तुर्फरी क्षिप्रहन्तारौ । उदन्यजेव जेमना मदेरु । उदन्यजेवेत्युदकजे
इव रत्ने सामुद्रे चान्द्रमसे वा जेमने जयममे जेमना मदेरु । ता मे जराय्वजरं
मरायु । एतज्जरायुजं शरीरं शरदमजीर्णम् । अथैषा सोमस्य ॥ ५ ॥

तरत्स मन्दी धावति धारां सुतस्यान्धसः ।

तरत्स मन्दी धावति ॥

तरति स पापं सर्वं मन्दी यः स्तौति धावति गच्छत्यूर्ध्वा गतिम् । धारा सुत-
स्यान्धसः । धारयाभिषुतस्य सोमस्य मन्त्रपूतस्य वाचा स्तुतस्य । अथैषा यज्ञस्य ॥ ६ ॥

चत्वारि शृङ्गा त्रयो अस्य पादा द्वे शीर्षे सप्त हस्तासो अस्य ।
त्रिधा बद्धो वृषभो रोरवीति महो देवो मर्या आ विवेश ॥

चत्वारि शृङ्गेति वेदा वा एत उक्तास्त्रयोऽस्य पादा इति सवनानि त्रीणि द्वे
शीर्षे प्रायस्त्रीयोदयनीये सप्त हस्तासः सप्त छन्दांसि त्रिधा बद्धस्त्रेधा बद्धो मन्त्रत्रा-
ण्यणकल्पैर्वृषभोरोरवीति । रोरवणमस्य सवनक्रमेण ऋग्भिर्यजुर्भिः सामभिर्यदेन-
मृग्भिः शंसन्ति यजुर्भिर्यजन्ति सामभिः स्तुवन्ति । महो देव इत्येष हि महान्देवो
बद्धो मर्या आविवेशेत्येष हि मनुष्यानाविशति यजनाय । तस्योत्तरा मूयसे निर्व-
चनाय ॥ ७ ॥

स्वर्यन्तो नापेक्षन्त आ यां रोहन्ति रोदसी ।

यज्ञं ये विश्वतोधारं सुविद्वांसो वितेनिरे ॥

स्वर्गच्छन्त ईजाना वा नेक्षन्ते तेऽमुमेव लोकं गतवन्तमीक्षन्तामिति । आ यां
रोहन्ति रोदसी । यज्ञं ये विश्वतोधारं सर्वतोधारं सुविद्वांसो वितेनिर इति ।

अथैषा वाचः प्रवर्त्तितेव ॥ ८ ॥

चत्वारि वाक्परिमिता पदानि तानि विदुर्ब्राह्मणा ये मनीषिणः ।
गुहा त्रीणि निहिता नेङ्ग्यन्ति तुरीयं वाचो मनुष्या वदन्ति ॥

चत्वारि वाचः परिमितानि पदानि तानि विदुर्ब्राह्मणा ये मेधाविनो गुहायां त्रीणि
निहितानि नार्थं वेदयन्ते । गुहा गूह्येस्तुरीयं त्वरते । कतमानि तानि चत्वारि पदानि ।
ओंकारो महाव्याहृतयश्चेत्यार्षम् । नामाख्याते चोपसर्गनिपाताश्चेति वैयाकरणाः । मन्त्रः
कृत्पो ब्राह्मणं चतुर्थी व्यावहारिकीति याज्ञिकाः । ऋचो यजूंषि सामानि चतुर्थी व्याव-
हारिकीति नैरुक्ताः । सर्पाणां वाग्वयसां क्षुद्रस्य सरीसृपस्य चतुर्थी व्यावहारिकीत्येके ।
पशुषु तूणवेषु मृगेष्वात्मनि चेत्यात्मप्रवादाः । अथापि ब्राह्मणं भवति सा वै वाक्सृष्टा
चतुर्थी व्यभवदेष्टेव लोकेषु त्रीणि पशुषु तुरीयं या पृथिव्यां साग्नौ सा रथन्तरे या-
न्तरिक्षे सा वायौ सा वामदेवेषु या दिवि सादित्ये सा बृहति सा स्तनयित्नावथ प-
शुषु तत्तो या वागत्यरिच्यत तां ब्राह्मणेष्वदधुस्तस्माद् ब्राह्मणा उभर्यो वाचं वदन्ति
या च देवानां या च मनुष्याणामिति । अथैषाक्षरस्य ॥ १ ॥

ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्यस्मिन्देवा अधि विश्वे निषेदुः ।
यस्तन्न वेद किमुचा करिष्यति य इत्तद्विदुस्त इमे समासते ॥

ऋचो अक्षरे परमे व्यवने यस्मिन्देवा अधिनिषण्णाः सर्वे यस्तन्न वेद किं स ऋचा
करिष्यति य इत्तद्विदुस्त इमे समासत इति विदुष उपदिशति । कतमत्तदेतदक्षरम् । ओ-
मित्येषा वागिति शाकपूणिर्ऋचश्च ह्यक्षरे परमे व्यवने धीयन्ते नानादेवतेषु च मन्त्रेषु । ए-
तन्न वा एतदक्षरं यत्सर्वा त्रयीं विद्यां प्रतिप्रतीति च ब्राह्मणम् ॥ १० ॥

आदित्य इति पुत्रः शाकपूणेरेषर्भवति यदेनमर्चन्ति प्रत्यूचः सर्वाणि भूतानि तस्य
बदन्यन्मन्त्रेभ्यस्तदक्षरं भवति रश्मयोऽत्र देवा उच्यन्ते य एतस्मिन्नाधिनिषण्णा इत्यधि-
दैवतम् । अथाध्यात्मं शरीरमत्र ऋगुच्यते यदेनेनार्चन्ति प्रत्यूचः सर्वाणीन्द्रियाणि तस्य
बद्विनाशिषर्म्म तदक्षरं भवतीन्द्रियाण्यत्र देवा उच्यन्ते यान्यस्मिन्नात्मन्येकं भवन्ती-
त्यात्मप्रवादाः ॥ ११ ॥

अक्षरं न क्षरति न क्षीयते वाक्षरं भवति वाचोऽक्ष इति वाक्षो यानस्याञ्जनात्तत्प्र-
कृतीतरद्वर्तेनसामान्यादिति । अयं मन्त्रार्थचिन्ताभ्यूहोऽभ्यूहोऽपि श्रुतितोऽपि तर्कतो

तत्तु पृथक्त्वेन मन्त्रा निर्वक्तव्याः प्रकरणाश एव तु निर्वक्तव्याः । न ह्येषु प्रत्यक्षमस्त्य-
 त्परेतपसोवा पारोवर्यविस्तु तु खलु वेदिषु भूयो विद्यः प्रशस्यो भवतीत्युक्तं पुर-
 स्तात् । मनुष्या वा ऋषिषूक्तामस्तु देवान्ब्रुवन्को न ऋषिर्भविष्यतीति तेभ्य एतं
 तर्कमृषिं प्रायच्छन्मन्त्रार्थचिन्ताभ्यूहमभ्यूढम् । तस्माद्यदेव किं चानूचानोऽभ्यूहत्यार्षं
 तद्भवति ॥ १२ ॥

हृदा तष्ट्रेषु मनसो ज्वेषु यद्ब्राह्मणाः संयजन्ते सखायः ।
 अप्राह त्वं वि जहुर्वेद्याभिरोहब्रह्माणो वि चरन्त्यु त्वे ॥

हृदा तष्ट्रेषु मन्त्रां प्रज्वेषु यद्ब्राह्मणाः संयजन्ते समानख्यान्त ऋषिर्जोऽप्राह
 त्वं विजहुर्वेद्याभिर्वेदितव्याभिः प्रवृत्तिभिरोहब्रह्माण ऊहब्रह्माण ऊह एषां ब्रह्मेति वा ।
 खेयं विद्या भुतिमतिबुद्धिः तस्यास्तपसा पारमीप्सितव्यं तदिदमायुरिच्छता न निर्व-
 क्तव्यं तस्माच्छन्दस्सु शेषा उपोक्षितव्याः । अथागमो यां यां देवतां निराह तस्यास्त-
 स्यास्ताद्भाव्यमनुभवति ॥ १३ ॥

परिशिष्टे प्रथमोऽध्यायः ॥

इति निरुक्ते त्रयोदशोऽध्यायः ॥

अथ द्वितीयाध्यायः ॥

व्याख्यातं दैवतं यज्ञाङ्गं च । अथात ऊर्ध्वमार्गगतिं व्याख्यास्यामः । सूर्य आ-
त्मेत्युदितस्य हि कर्मद्रष्टा । अथैतदमुप्रवदन्त्यथैतं महान्तमात्मानमेषगर्गणः प्रवदन्तीन्द्रं
मित्रं बहणुमग्निमाहुरिति । अथैष महानात्मात्मजिज्ञासयात्मानं प्रोवाचाग्निरस्मि
जन्मना जातवेदा अहमस्मि प्रथमजा इत्येताभ्याम् ॥ १ ॥

अग्निरस्मि जन्मना जातवेदा घृतं मे चक्षुरमृतं म आसन् ।
अर्कस्त्रिधातू रजसो विमानोऽजस्रो धर्मो हविरस्मि नाम ॥
अहमस्मि प्रथमजा अतस्य पूर्वं देवेभ्यो अमृतस्य नाभिः ।
यो मा ददाति स इदेवमावा अहमन्नमन्नमदन्तमग्नि ॥

इति स ह ज्ञात्वा प्रादुर्बभूवैवं तं व्याजहारायतमात्मानमध्यात्मजमन्तिकमन्य-
स्मा आचक्ष्वेति ॥ २ ॥

अपश्यं गोपामनिपद्यमानमा च परां च पृथिभिश्चरन्तम् ।
स सध्रीचीः स विषूचीर्वसान् आ वरीवर्त्ति भुवनेष्वन्तः ॥

आवरीवर्त्ति भुवनेष्वन्तरित्यथैष महानात्मा सखलक्षस्तत्परं तद् ब्रह्म तत्सत्यं
तत्सलिलं तदव्यक्तं तदस्पर्शं तदरूपं तदरसं तदगन्धं तदमृतं तच्छुद्धं तन्निष्ठो भूता-
त्मा । सैषा भूतप्रकृतिरित्येके तत्क्षेत्रं तदज्ञानात्क्षेत्रज्ञमनुप्राप्य निरात्मजम् । अथैष
महानात्मा त्रिविधो भवति सत्त्वं रजस्तम इति । सत्त्वं तु मध्ये विशुद्धं तिष्ठत्यभितो
रजस्तमसी इति । कामद्वेषस्तम इत्यविज्ञातस्य विशुध्यतो विभूतिं कुर्वतः क्षेत्रज्ञपृथ-
ग्य कल्पते प्रतिभास्ति लिङ्गो महानात्मा तमोलिङ्गो त्रिधा प्रकाशलिङ्गस्तमोऽपि

निष्कलङ्क आकाशः ॥ ३ ॥

आकाशगुणः शब्द आकाशाद्वायुर्द्विगुणः स्पर्शेन वायोऽर्धोतिस्त्रिगुणं रूपेण ज्योतिष आपश्चतुर्गुणा रसेनाद्भ्यः पृथिवी पञ्चगुणा गन्धेन पृथिव्या भूतप्रामस्या-
वरजङ्गमास्तदेतदह्युगसहस्रं जागर्ति । तस्यान्ते सुषुप्त्यग्नङ्गानि प्रत्याहरति भूतप्रामाः
पृथिवीमपि यन्ति पृथिव्यप आपो ज्योतिषं ज्योतिर्वायुं वायुराकाशमाकाशो मनो मनो
विद्यां विद्या महान्तमात्मानं महानात्मा प्रतिभां प्रतिभा प्रकृतिं सा स्वपिति युगसहस्रं
रात्रिः । तावेतावहोरात्रावजस्रं परिवर्त्तते स कालस्तदेतदहर्भवति ॥

युगसहस्रपर्यन्तमहर्यद् ब्रह्मणो विदुः ॥

रात्रि युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः इति ॥ ४ ॥

तं परिवर्त्तमानमन्योऽनुप्रवर्त्तते स्रष्टा द्रष्टा विभक्तातिमात्रोऽहमिति गम्यते स
मिथ्यादर्शनेदं पावकं महाभूतेषु चिरोष्वाकाशाद्वायोः प्राणश्चक्षुश्च वक्त्ररं च तेजसो-
ऽद्भ्यः स्नेहं पृथिव्या मूर्तिः । पार्थिवास्त्वष्टौ गुणान्विद्यात्त्रीन्मातृतस्त्रीन्पितृतोऽस्थि-
स्त्रायुमञ्जानः पितृतस्त्वह्मांसशोणितानि मातृतोऽन्नपानमित्यष्टौ सोऽयं पुरुषः सर्व-
मयः सर्वज्ञानोऽपि क्लृप्तः ॥ ५ ॥

स यद्यनुरुध्यते तद्भवति । यदि धर्ममनुरुध्यते तद् देवो भवति यदि ज्ञानमनु-
रुध्यते तदमृतो भवति यदि काममनुरुध्यते संच्यवते । इमां योनिं सन्दध्यात्तदिवमत्र
मतम् । स्नेहमा रेतसः सम्भवति स्नेहमणो रसो रसाच्छोणितं शोणितान्मांसं मांसा-
न्मेदो मेदसः स्नावा स्नावोऽस्थीन्यस्थिभ्यो मज्जा मज्जातो रेतस्तदिदं योनौ रेतः
सिक्तं पुरुषः सम्भवति । शुक्रातिरेके पुमान् भवति शोणितातिरेके स्त्री भवति द्वाभ्यां
समेन नपुंसको भवति शुक्रभिन्नेन यमो भवति शुक्रशोणितसंयोगान्मातृपितृसंयोगाच्च ।
तत्कथमिदं शरीरं परं संयम्यते सौम्यो भवति । एकरात्रोषितं कललं भवति पञ्चरा-
त्राद् बुद्बुदाः सप्तरात्रात्पेशी द्विसप्तरात्राद्बुद्बुदः पञ्चविंशतिरात्रः स्वस्थितो घनो भवति
मासमात्रात्कठिणो * भवति द्विमासाभ्यन्तरे शिरः सम्पद्यते मासत्रयेण प्रीवाव्यादेशो
मासचतुष्टये त्वगव्यादेशः पञ्चमेमासे नखरोमव्यादेशः षष्ठे मुखनासिकाक्षिश्रोत्रं च
सम्भवति सप्तमे चलनसमर्थो भवत्यष्टमे बुद्ध्याप्यवस्यति नवमे सर्वाङ्गसम्पूर्णो भवति ॥

मृतश्चाहं पुनर्जातो जातश्चाहं पुनर्मृतः ।

नानां योनिसहस्राणि मयोषितानि यानि वै ॥

आहारा विविधा भुक्ताः पीता नानाविधाः स्तनाः ।

मातरो विविधा दृष्टाः पितरः सुहृदस्तथा ॥

अवाङ्मुखः पीड्यमानो जन्तुश्चैव समन्वितः ।

साङ्ख्यं योगं समभ्यस्येत्पुरुषं वा पञ्चविंशकम् ॥

इति । ततश्च दशमे मासे प्रजायते जातश्च वायुना स्पृष्टस्तत्र स्मरति जन्ममरणम् । अन्ते च शुभाशुभं कर्मेतच्छरीरस्य प्रामाण्यम् ॥ ६ ॥

अष्टोत्तरं सन्धिशतमष्टाकपालं शिरः सम्पद्यते षोडश वपापलानि नव स्नायुशतानि सप्त शतं पुरुषस्य मर्मणामर्धचतस्रो रोमाणि कोट्यो हृदयं द्वाष्टकपालानि द्वादशकपालानि जिह्वा वृषणौ द्वाष्टसुपर्णौ तथोपस्थगुदपाय्वेतन्मूत्रपुरीषं कस्मादाहारपानसिक्तत्वादनूपचितकर्माणावन्वोन्मं जयेते इति । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च महत्यज्ञानतमसि मग्नौ जरामरणक्षुत्पिपासाशोकक्रोधलोभमोहमदभयमत्सरहर्षविषादेर्ष्यासूयात्मकैर्द्वन्द्वैरभिभूयमानः सोऽस्मादाज्जवं जवीभावानां तन्निर्मुच्यते सोऽस्मापाङ्गं महाभूमिकावच्छरीराग्निमेवमात्रैः प्रक्रम्य प्रकृतिरधिपरीत्य तैजसं शरीरं कृत्वा कर्मणोऽनुरूपं फलमनुभूय तस्य संक्षये पुनरिमैल्लोकं प्रतिपद्यते ॥ ७ ॥

अथ ये हिंसामाश्रित्य विद्यामुत्सृज्य महत्तपस्तेऽपिरे चिरेण वेदोक्ताणि वा कर्माणि कुर्वन्ति ते धूममभिसम्भवन्ति धूमाद्वात्रिंशत्प्रेरपक्षीयमाणपक्षमपक्षीयमाणपक्षाद् दक्षिणायनं दक्षिणायनात्पितृलोकं पितृलोकाच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो वायुं वायोर्वृष्टिं वृष्टेरोषधयश्चैतद्भूत्वा तस्य संक्षये पुनरेवेमैल्लोकं प्रतिपद्यते ॥ ८ ॥

अथ ये हिंसामुत्सृज्य विद्यामाश्रित्य महत्तपस्तेऽपिरे ज्ञानोक्तानि वा कर्माणि कुर्वन्ति तेऽर्चिरभिसम्भवन्त्यर्चिषेऽहरहन् आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षादुदगयनमुदगयनाद् देवलोकां देवलोकाद्दित्यमादित्याद्वैद्युतं वैद्युतान् मानसं मानसः पुरुषो भूत्वा ब्रह्मलोकमभिसम्भवन्ति ते न पुनरावर्तन्ते । शिष्टा वन्दशूका यत इदं न जानन्ति तस्मादिदं वेदितव्यम् । अवाप्याह ॥ ९ ॥

न तं विदामि य इमा जजानान्यद्युष्माकमन्तरं बभूव ।

नीहारेण प्रावृता जल्प्या चासुतृप उकथशासंश्चरन्ति ॥

न तं विद्याया विदुषो यमेवं विद्वांसो वदन्त्यन्तरं ब्रह्मणस्पतिमन्यन्मुखाकवन्त-
रमन्यदेषामन्तरं बभूवेति नीहारेण प्रावृतास्तमसा जल्प्या चासुतृप वक्ष्यशासः प्राणं
सूर्यं यस्पथगामिमञ्जरन्ति । अविद्वांसः क्षेत्रज्ञमनुप्रवदन्ति । अथाहो विद्वांसः क्षेत्र-
ज्ञोऽनुकल्पते तस्य तपसा सद्वाप्रसादमेत्वधाप्रव्यो भवति तेनासन्ततमिच्छेत्तेन सख्य-
मिच्छेदेष हि सखा श्रेष्ठः सञ्जानाति भूतं भवद्भविष्यदिति । ज्ञाता कस्माज्जायतेः
सखा कस्मात्सख्यतेः सह भूतेन्द्रियैः शेरते महाभूतानि सेन्द्रियाणि प्रज्ञया कर्म
कारयतीति तस्य यदापः प्रतिष्ठाशीलमुपशम आत्मा ब्रह्मेति स ब्रह्मभूतो भवति
साक्षिमात्रो व्यवतिष्ठतेऽवन्धो ज्ञानकृतः ॥

अथात्मनो महतः प्रथमं भूतनामधेयान्युत्क्रमिष्यामः ॥ १० ॥

हंसः । घर्मः । यज्ञः । वेनः । मेधः । कृमिः । भूमिः ।
विभुः । प्रभुः । शम्भुः । राभुः । वधकर्मा । सोमः । भूतम् ।
भुवनम् । भविष्यत् । आपः । महत् । व्योम । यशः । महः ।
स्वर्णीकम् । स्मृतीकम् । स्वृतीकम् । सतीकम् । सती-
नम् । गहनम् । गभीरम् । गहरम् । कम् । अन्नम् ।
हविः । सद्यः । सदनम् । अतम् । योनिः । अतस्ययोनिः ।
सत्यम् । नीरम् । हविः । रयिः । सत् । पूर्णम् । सर्वम् ।
अचितम् । बर्हिः । नाम । सर्पिः । अपः । पवित्रम् ।
अमृतम् । इन्दुः । हेम । स्वः । सर्गाः । शम्बरम् । अम्बरम् ।
वियत् । व्योम । बर्हिः । धन्व । अन्तरिक्षम् । आकाशम् ।
आपः । पृथिवी । भूः । स्वयम्भूः । अध्वा । पुष्करम् ।
सगरः । समुद्रः । तपः । तेजः । सिन्धुः । अर्णवः । नाभिः ।
वृक्षः । ऊर्ध्वः । तत् । यत् । किम् । ब्रह्म । वरैरयम् ।

हंसः । आत्मा । भवति । बधन्त्यध्वानम् । बद्धाहिंसा ।
शरीराणि । अठ्ययं च संस्क्रुते । यज्ञः । आत्मा । भवति ।
यदेनं तन्वते ॥

अथैतं महान्तमात्मानमेतानि सूक्तान्येता अरचोऽनुप्रबदन्ति ॥ ११ ॥

सोमः पक्ते जनिता मर्त्यानां जनिता दिवो जनिता पृथिव्याः ।
जनिताग्नेर्जनिता सूर्यस्य जनितेन्द्रस्य जनिता न विष्णोः ॥

सोमः पवते सोमः सूर्यः प्रसवनाञ्जानता मतीनां प्रकाशकर्मणामादित्यरश्मीनां
 दिवो शोतनकर्मणामादित्यरश्मीनां पृथिव्याः प्रथनकर्मणामादित्यरश्मीनामग्नेर्गति-
 कर्मणामादित्यरश्मीनां सूर्यस्य स्वीकरणकर्मणामादित्यरश्मीनामिन्द्रस्यैश्वर्य्यकर्मणा-
 मादित्यरश्मीनां बिष्णोर्व्याप्तिकर्मणामादित्यरश्मीनामित्यभिदैवतम् । अथाध्यात्मं सोम
 आत्माप्येतस्मादेवेन्द्रियाणां जनितेत्यर्थः । अपि वा सर्वाभिर्विभूतिभिर्विभूतत । आत्मे-
 त्यात्मगतिमाचष्टे ॥ १२ ॥

ब्रह्मा देवानां पदवीः कवीनामृषिर्विप्राणां महिषो मृगाणाम् ।
श्येनो गृधाणां स्वधित्तिर्वनानां सोमः पवित्रमत्येति रेभन् ॥

ब्रह्मा देवानामित्येष हि ब्रह्मा भवति देवानां देवनकर्मणामादित्यरश्मीनां पदवीः कवीनामित्येष हि पदं वेत्ति कवीनां कवीयमानानामादित्यरश्मीनामृषिर्विप्राणामित्येष हि ऋषिणां भवति विप्राणां व्यापनकर्मणामादित्यरश्मीनां महिषां मृगाणामित्येष हि महान् भवति मृगाणां मार्गणकर्मणामादित्यरश्मीनां श्येनो गृध्राणामिति श्येन आदित्यो भवति श्यायतेर्गतिर्काणो गृध्र आदित्यो भवति गृध्यतेः स्थानकर्मणो यत एतस्मिंस्तिष्ठति स्वधितिर्वनानामित्येष हि स्वयं कर्माण्यादित्यो धत्ते वनानां वननकर्मणामादित्यरश्मीनां सोमः पवित्रमित्येति रेभन्नित्येष हि पवित्रं रश्मीनामत्येति स्तूयमान एष एवैतस्सर्वमक्षरमित्यधिरैवतम् । अथाध्यात्मं ब्रह्मा देवानामित्ययमपि ब्रह्मा भवति देवानां देवनकर्मणामिन्द्रियाणां पदवीः कवीनामित्ययमपि पदं वेत्ति कवीनां कवीयमानामिन्द्रियाणामृषिर्विप्राणामित्ययमपि ऋषिणां भवति विप्राणां व्यापनकर्मणामिन्द्रियाणां महिषां मृगाणामित्ययमपि महान्भवति मृगाणां मार्गणकर्मणामिन्द्रियाणां श्येनो गृध्राणामिति श्येन आत्मा भवति श्यायतेर्ज्ञानकर्मणो गृध्राणामिन्द्रियाणि गृध्यतेर्ज्ञानकर्मणो यत एतस्मिंस्तिष्ठन्ति स्वधितिर्वनानामित्ययमपि स्वयं कर्माण्यात्मनि धत्ते वनानां वननकर्मणामिन्द्रियाणां सोमः पवित्रमित्येति रेभन्नित्ययमपि पवित्रमिन्द्रियाण्यत्येति स्तूयमानोऽयमेवैतस्सर्वमक्षरमित्यात्मगतिमाचष्टे ॥ १३ ॥

तिस्रो वाच ईरयति प्र वहिर्ऋतस्य धीतिं ब्रह्मणो मनीषाम् ।
गावो यन्ति गोपतिं पृच्छमानाः सोमं यन्ति मतयो वावशानाः ॥

बहिरादित्यो भवति स तिस्रो वाचः प्रेरयत्युचो यजूर्ण सामान्यतस्यादित्यस्य
कर्माणि ब्रह्मणो मतान्येष एवैतत्तर्दमत्तरमित्यधिदैवतम् । अथाध्यात्मं बहिरात्मा
भवति स तिस्रो वाच ईरयति प्रेरयति विद्यामतिबुद्धिमतामृतस्यात्मनः कर्माणि ब्रह्मणो
मतान्ययमेवैतत्तर्दमत्तुभवत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ १४ ॥

सोमं गावो धेनवो वावशानाः सोमं विप्रा मतिभिः पृच्छमानाः ।
सोमः सुतः पूयते अज्यमानः सोमं अर्कास्त्रिष्टुभः सं नवन्ते ॥

एत एव सोमं गावो धेनवो रश्मयो वावश्यमानाः कामयमाना आदित्यं गन्त्येवमेव
सोमं विप्रा रश्मयो मतिभिः पृच्छमानाः कामयमाना आदित्यं गन्त्येवमेव सोमः सुतः
पूयते अज्यमान एतमेवाकाश्च त्रिष्टुभश्च सन्नवन्ते नत एतस्मिन्नादित्य एकं भवन्ती-
त्यधिदैवतम् । अथाध्यात्ममेत एव सोमं गावो धेनव इन्द्रियाणि वावश्यमानानि
कामयमानान्यात्मानं गन्त्येवमेव सोमं विप्रा इन्द्रियाणि मतिभिः पृच्छमानानि
कामयमानान्यात्मानं गन्त्येवमेव सोमः सुतः पूयते अज्यमान इममेवात्मा च सप्त
ऋषयश्च सन्नवन्ते तन्व्येतस्मिन्नात्मन्येकं भवन्तीत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ १५ ॥

अक्रान्तसमुद्रः प्रथमे विधर्मज्जनयन्प्रजा भुवनस्य राजा ।
वृषा पवित्रे अधि सानो अध्ये बृहत्सोमो वावृधे सुवान इन्दुः ॥

अत्यक्रीत्समुद्र आदित्यः परमे व्यवने वर्षकर्मणा जनयन्प्रजा भुवनस्य राजा
सर्वस्य राजा । वृषा पवित्रे अधि सानो अध्ये बृहत्सोमो वावृधे सुवान इन्दुरित्यधि-
दैवतम् । अथाध्यात्ममत्यक्रीत्समुद्र आत्मा परमे व्यवने ज्ञानकर्मणा जनयन्प्रजा
भुवनस्य राजा सर्वस्य राजा । वृषा पवित्रे अधि सानो अध्ये बृहत्सोमो वावृधे सुवान
इन्दुरित्यात्मगतिमाचष्टे ॥ १६ ॥

सहत्तसोमो सहिषश्चकारापां यद्गर्भोऽवृणीत देवान् ।
अदधादिन्द्रे पवमान ओजोऽजनयत्सूर्ये ज्योतिरिन्दुः ॥

सहत्तसोमो सहिषश्चकारापां यद्गर्भोऽवृणीत देवानाधिपत्यमदधादिन्द्रे पवमानः
ओजोऽजनयत्सूर्ये ज्योतिरिन्दुरादित्य इन्दुरात्मा ॥ १७ ॥

विधुं दद्राणं समने बहूनां युवानं सन्तं पालितो जंगार ।

देवस्य पश्य काव्यं महित्वाद्या ममार स ह्यः समान ॥

विधुं विधमनशीलं दद्राणं दमनशीलं युवानं चन्द्रमसं पालितं आदित्यां गिरतिं सद्यो
श्रियते स दिवा समुदितेत्यधिदैवतम् । अथाध्यात्मं विधुं विधमनशीलं दद्राणं दमनशीलं
युवानं महान्तं पालितं आत्मा गिरतिं रात्रौ श्रियते रात्रिः समुदितेत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ १८ ॥

साकृज्जानां ससर्थादहुरेकजं षष्ठियमा ऋषयो देवजा इति ।

तेषामिष्टानि विहितानि धामश स्थात्रे रेजन्ते विकृतानि रूपशः ॥

सहजातानां षण्णामृषीणामादित्यः सप्तमस्तेषामिष्टानि वा कान्तानि वा कान्तानि
वा गतानि वा मतानि वा नतानि वाङ्मिः सह सम्मोदन्ते यत्रेतानि सप्तऋषीणानि
उयोतीषि तेभ्यः पर आदित्यस्तान्येतस्मिन्नेकं भवन्तीत्यधिदैवतम् । अथाध्यात्मं सह-
जातानां षण्णामिन्द्रियाणामात्मा सप्तमस्तेषामिष्टानि वा कान्तानि वा कान्तानि वा
गतानि वा मतानि वा नतानि वाङ्मनं सह सम्मोदन्ते यत्रेतानि सप्तऋषीणानीन्द्रि-
याण्येभ्यः पर आत्मा तान्येतस्मिन्नेकं भवन्तीत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ १९ ॥

स्त्रियः सतीस्तां उ मे पुंस आहुः पश्यदक्षरावाप्त वि चेतदुन्धः ।

कविर्यः पुत्रः स इमा चिकेतु यस्ता विज्ञानात्स पितुष्पितासत् ॥

स्त्रिय एवेति ताः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धहारण्यस्ता आमुं पुंसब्दे निराहारः प्राण
इति पश्यन्कष्टाञ्च विज्ञानात्यन्धः कविर्यः पुत्रः स इमा जानाति यः स इमा जानाति
स पितुष्पितामदित्यात्मगतिमाचष्टे ॥ २० ॥

सप्तार्धगुर्भा भुवनस्य रेता विष्णोस्तिष्ठन्ति प्रदिशा विधर्मणि ।

तेधीतिभिर्मनसा ते विपश्चितः परि भुवः परि भवन्ति विश्वतः ॥

सप्तैतानादित्यरश्मीनयमादित्यो गिरतिं मध्यस्थानोर्ध्वशब्दो यत एतस्मिंस्तिष्ठति
तानि धीतिभिश्च मनसा च विपर्ययन्ति परि भुवः परि भवन्ति सर्वाणि कर्माणि
वर्षकर्मणेत्यधिदैवतम् । अथाध्यात्मं सप्तैतानांन्द्रियाण्ययमात्मा गिरतिं मध्यस्थानो-
र्ध्वशब्दो यान्यस्मिंस्तिष्ठति तानि धीतिभिश्च मनसा च विपर्ययन्ति परि भुवः परि-
भवन्ति सर्वाण्यिन्द्रियाणि ज्ञानकर्मणेत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ २१ ॥

न वि जानामि यदि वेदमस्मि निरणयः सन्नद्धो मनसा चरामि ।

न हि विजानान्बुद्धिमतः पुत्रः परिवेदयन्तेऽयमादित्योऽयमात्मा ॥ २२ ॥

अपाङ्ग प्राङ्गेति स्वधया गृभीतोऽमर्त्यो मर्त्येना
सयोनः । ता शश्वन्ता विपूचीना वियन्ता न्यून्यं चि-
क्युर्न नि चिक्युरन्यम् ॥

अपाङ्गचयति प्राङ्गचयति स्वधया गृभीतोऽमर्त्य आदित्यो मर्त्येन चन्द्रमसा सह ।
तौ शश्वद् गामिनौ विश्वगामिनौ बहुगामिनौ वा पश्यत्यादित्यं न चन्द्रमसमित्य-
धिदैवतम् । अथाध्यात्ममपाङ्गचयति प्राङ्गचयति स्वधया गृभीतोऽमर्त्य आत्मा मर्त्येन
मनसा सह । तौ शश्वद्गामिनौ विश्वगामिनौ बहुगामिनौ वा पश्यत्यात्मानं न मत्त
इत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ २३ ॥

तदिदास भुवनेषु ज्येष्ठं यतो जज्ञ उग्रस्त्वेषनृम्णः ।
सद्यो जज्ञानो नि रिणाति शत्रूननु यं विश्वे मदन्त्यूमाः ॥

तद्वचति भूतेषु भुवनेषु ज्येष्ठमादित्यं यतो जज्ञ उग्रस्त्वेषनृम्णो दीप्तिनृम्णः सद्यो
जज्ञानो निरिणाति शत्रूनिति रिणातिः प्रीतिकर्मा दीप्तिकर्मा बानुमदन्ति यं विश्व
ऊमा इत्यधिदैवतम् । अथाध्यात्मं तद्वचति भूतेषु भुवनेषु ज्येष्ठमव्यक्तं यतो जायत
उग्रस्त्वेषनृम्णो ज्ञाननृम्णः सद्यो जज्ञानो निरिणाति शत्रूनिति रिणातिः प्रीतिकर्मा
दीप्तिकर्मा बानुमदन्ति यं सर्व ऊमा इत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ २४ ॥

को अद्य युंक्ते धुरि गा ऋतस्य शिमीवतो भामिनो दुर्हृणायून् ।
आसन्निषून्हुस्वतो मयोभून्य एषां भृत्यामृणधत्स जीवात् ॥

क आदित्यो धुरि गा युंक्ते रश्मीन्कर्मवतो भानुमतो दुराधर्षानसून्यसुनवन्तीषूनि-
षुणवन्ति मयोभूनि सुखभूमि य इमं सम्भृतं वेद कथं स जीवतीत्यधिदैवतम् । अथाध्या-
त्मं क आत्मा धुरि गा युङ्क्त इन्द्रियाणि कर्मवतो भानुमतो दुराधर्षानसून्यसुनवन्तीषू-
निषुणवन्ती मयोभूनि सुखभूमि य इमं सम्भृतं वेद चिरं जीवतीत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ २५ ॥

क ईषते तुज्यते को बिभाय को मंसते सन्तमिन्द्रं को अन्ति ।
कस्तोकाय क इभायोत रायेऽधि ब्रवत्तन्वा को जनाय ॥

क एव गच्छति को ददाति को विभेति को मंसते सन्तमिन्द्रं कस्तोकायापत्याय महते च नो रसाय रमणीयाय दर्शनीयाय ॥ २६ ॥

को अग्निमीदृि हविषा घृतेन सुचा यजाता ऋतुभिर्धुवेभिः ।
कस्मै देवा आवहानाशु होम को मंसते वीतिहोत्रः सुदेवः ॥

क आदित्यं पूरयति हविषा च घृतेन च सुचा यजाता ऋतुभिर्धुवेभिरिति ।
कस्मै देवा आवहानाशु होमार्थान्को मंसते वीतिहोत्रः सुदेवः कल्याणदेव इत्यधिदै-
वतम् । अथाध्यात्मं क आत्मानं पूरयति हविषा च घृतेन च सुचा यजाता ऋतु-
भिर्धुवेभिरिति । कस्मै देवा आवहानाशुहोमार्थान्को मंसते वीतिहोत्रः सुप्रज्ञः कल्या-
णप्रज्ञ इत्यात्मगतिसाचष्टे ॥ २७ ॥

त्वमङ्ग प्रशंसिषो देवः शविष्ठ मर्त्यम् ।

न त्वदन्यो मघवन्नस्ति मर्द्धितेन्द्र ब्रवीमि ते वचः ॥

त्वमङ्ग प्रशंसीर्देवः शविष्ठ मर्त्यं न त्वदन्योऽस्ति मघवन् पाता वा पालयिता वा जेता वा सुखयितायेन्द्र ब्रवीमि ते वचः स्तुतियुक्तम् ॥ २८ ॥

हंसः शुचिषद्रसुरन्तरिक्षसद्धोता वेदिषदतिथिर्दुरोणमत् ।

नृषद्वरसदृत्तसद्व्यामसद्वजा गोजा ऋतजा अद्रिजा ऋतम् ॥

हंस इति हंसाः सूर्यरश्मयः परमात्मा परं ज्योतिः पृथिवी व्याप्नोति व्याप्तं सर्वं
व्याप्तं वननकर्मणानभ्यासेनादित्यमण्डलेनेति त्ययतीति लोको त्ययतीति हंसत्यय-
तीति हंसा परमहंसा परमात्मा सूर्यरश्मिभिः प्रभूत गभीर वसतीति त्रिभिर्वसतीति
वा रश्मिभिर्वसतीति वा वह्निर्वसतीति वा सुवर्णरताः पूषा गर्भा रिभेति रिभन्ता
वनकुटिलानि कुटन्ता रिभन्तान्तरिक्षा चरत्पथान्तरिक्षा चरदिति दिवि भुवि गमनं
वा सुभानुः सुप्रभूतो होतृदित्यस्य गता भवन्त्यतिथिर्दुरोणमत्सर्वे दुरोणमद् द्रवं
सर्वे रसा विकर्षयति रश्मिर्विकर्षयति वह्निर्विकर्षयति वननं भवत्यश्वगोजा अद्रिगोजा
धरन्निगोजा सर्वे गोजा ऋतजा बहुशब्दा भवन्ति निगमो निगमव्यति भवत्यृषे
निर्वचनाय ॥ २९ ॥

द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परि पस्वजाते ।

तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्यनश्नन्नन्यो अभि चाकशीति ॥

द्वौ द्वौ प्रतिष्ठितौ सुकृतौ धर्मकर्तारौ दुष्कृतं पापं परिसारकमित्याचक्षते सुपर्णा
सयुजा सखायेत्यात्मानं दुरात्मानं परमात्मानं प्रत्युत्तिष्ठति शरीर एव तज्जायते वृक्षं

रक्त शरीरं घृक्षं पक्षौ प्रतिष्ठापयति तथैरन्यद्भुक्त्वाभ्रमनभ्रमन्यां सरूपतां सलोकता-
मश्नुते य एवं वेदाभ्रमनभ्रमन्यांऽभिचाकर्षातीत्यात्मगतिमाचष्टे ॥ ३० ॥

आयाहीन्द्र पथिभिरीळितेभिर्यज्ञमिमं नो भागध्वयं जुषस्व ।

तृतां जुहुर्मातुलस्येव यांषां भागस्ते पैतृष्वसेयी वृषामिव ॥

आगमिष्यन्ति शक्रो देवतास्तास्त्रिभिस्तीर्थेभिः शक्रप्रतररीलितेभिस्त्रिभिस्तार्थ्यै-
र्यज्ञमिमं नायज्ञभागमग्नीषोमभागाविन्द्रो जुषस्व तृतामेवं मातुलयोगकन्या भागं सतृ-
केष सा या देवतास्तास्तस्थानं शक्र निदर्शनम् ॥ ३१ ॥

विप्रं विप्रासाऽवसे देवं मतीत जुतये ।

अग्निं गीर्भिर्हवामहे ॥

विप्रं विप्रासाऽवसे विदुर्वेद विन्दतेर्वेदितव्यं विमलशरीरेण वायुना विप्रस्तु
हृत्पद्मनिलयस्थितमकारसंहितमुकारं पूरयेन्मकारनिलय गतं विप्रं प्राणेषु विन्दुसिक्तं
विक्रमिक्त वह्नितेजःप्रभं कनकपद्मं मृतशरीरममृतजातस्थितममृतवाच मृतमुख वद-
न्ति । अग्निं गीर्भिर्हवामहे । अग्निं सम्बोधयंदग्निः सर्वा देवता इति । तस्यात्तरा
भूयसे निर्वचनाय ॥ ३२ ॥

जातवेदमे सुनवाम सोममरातीयनो नि दहाति वेदः ।

स नः पर्षदति दुर्गाणि विश्वा नावेव सिन्धुं दुरितात्यग्निः ॥

जातवेदस इति जातमिदं सर्वं सचराचरं स्थित्युत्पत्तिप्रलयन्यायेनाच्छाय सुन-
वाम सोममिति प्रसवेनाभिषवाय सोमं राजानममृतमरातीयतां यज्ञार्थमिति स्मो
निश्चये निदहाति दहति भस्मीकराति सोमो दददित्यर्थः । स नः पर्षदति दुर्गाणि
दुर्गमनानि स्थानानि नावेव सिन्धुं यथा कश्चित्कर्णधारो नावेव सिन्धोः स्यन्दनाद्गदी
जलदुर्गा महाकूलां तारयति दुरितात्यग्निरिति तानि तारयति । तस्यैषा परा भवति ॥ ३३ ॥

इदं तेऽन्याभिरसमानमद्भिर्याः काश्च सिन्धुं प्रवहन्ति नद्यः ।

सर्पो जीर्णमिव त्वच्च जहाति पापं सशिरस्कोऽभ्युपेत्य ॥

इदं तेऽन्याभिरसमानाभिर्या काश्च सिन्धुं पति कृत्वा नद्यो वहन्ति सर्पो जीर्णा-
मिव सर्पस्त्वच्च त्यजति पापं त्यजन्स्वाप आप्नोते । तासामेषा भवति ॥ ३४ ॥

इयम्बकं यजामहे सुगन्धिं पुष्टिवर्धनम् ।

उर्वारुकमिव बन्धनान्मृत्योर्मुक्षीय मा मृतात् ॥

इयम्बको रुद्रस्तं इयम्बकं यजामहे सुगन्धिम् । सुगन्धिं सुष्टुगन्धिं पुष्टिवर्धनं पुष्टिकरकमिवोर्वारुकमिव फलं बन्धनादारोधनान्मृत्योः सकाशान्मुञ्चस्व मां कस्मादित्येषापरा भवति ॥ ३५ ॥

शतम्

शतं जीव शरदो वर्धमानः शतं हेमन्ताञ्छतमु वसन्तान् ।

शतमिन्द्राग्नी सविता बृहस्पतिं शतार्घुषा हविषेमं पुनर्दुः ॥

शतं जीव शरदो वर्धमान इत्यपि निगमो भवति । शतमिति शतं दीर्घमायुर्मरुत एना वर्धयन्ति शतमेनमेव शतात्मानं भवति शतमनन्तं भवति शतमैश्वर्यं भवति शतमिति शतं दीर्घमायुः ॥ ३६ ॥

मा ते राधांसि मा तं ऊतयो वसोऽस्मान्कदा चना दभन् ।

विश्वा च न उपमिमीहि मांनुष वसूनि वर्षाणिभ्य आ ॥

मा च ते धामानि मा च ते कदा चनः सरिषुः सर्वाणि प्रज्ञानान्युपमानाव मनुष्यहितेऽयमादित्योऽयमात्मा । अथैतदनुप्रवदन्त्यथैतं महान्तमात्मानमेवर्गणः प्रवदति वैश्वकर्मणे देवानां नु वयं जानानामदासीमो मदासीत्तदानीमिति च सैवात्मजिज्ञासा सैवा सर्वभूतजिज्ञासा ब्रह्मणः सारिष्टं सरूपतां सलोकतां गमयति य एवं वेद ॥

इति परिशिष्टे द्वितीयोऽध्यायः ॥

समाप्तं चेदं परिशिष्टम् ॥

निरुक्ते चतुर्दशोऽध्यायः ॥

समाप्तं चेदं निरुक्तम् ॥

विज्ञापन ॥

पहिले कमीशन में पुस्तकें मिलती थीं अब नक़द रुपया मिलेगा ।

डाकमदसूत सबका मूल्य से अलग देना होगा ॥

विक्रयार्थ पुस्तकें	मूल्य	विक्रयार्थ पुस्तकें	मूल्य
ऋग्वेदभाष्य (९ भाग)	२०)	संस्कारविधि	॥)
यजुर्वेदभाष्य सम्पूर्ण	१०)	विवाहपद्धति	१)
ऋग्वेदादिभाष्यभूमिका	१)	आर्याभिविनय	३)
वेदाङ्गप्रकाश १४ भाग	४॥=) ॥॥	शास्त्रार्थ फीरोज़ाबाद	७) ॥॥
अष्टाध्यायी मूल	३=) ॥	आ० स० के नियमोपनियम	१)
पंचमहायज्ञविधि	७) ॥	वेदविरुद्धमतखण्डन	२=)
आर्याभिविनय बड़ी	१=)	वेदान्तिध्वान्तनिवारण नागरी	१) ॥॥
शतपथ (१ काण्ड)	१)	” अंग्रेजी	७)
संस्कृतवाक्यप्रबोध	=)	भ्रान्तिनिवारण	७=)
व्यवहारभानु	=)	शास्त्रार्थकाशी	१) ॥॥
भ्रमोच्छेदन	१) ॥॥	स्वमन्त्रव्यामन्त्रव्यप्रकाश नागरी	१) ॥
अनुभ्रमोच्छेदन	१) ॥॥	तथा अंग्रेजी	१)
सत्यधर्मविचार (मैलाचांदापुर, नागरी-)	उर्दू ७=)	मूलवेद साधारण	५)
” ” ” उर्दू ७=)	७=)	तथा बहिया	५) ॥॥
आर्योद्देश्यरत्नमाला (नागरी)	१)	अनुकर्मणका	१) ॥॥
” मरहठी) ७=)	७=)	सत्यार्थप्रकाश (बंगला)	१)
” (अंग्रेजी)) १) ॥॥	१) ॥॥	शतपथब्राह्मण पूरा	४)
गोकर्णानिधि	७=)	ईशादिदशोपनिषद् मूल	११=)
स्वामीनारायणमतखण्डन	७=) ॥	छान्दोग्य भाष्य	३)
हवनमंत्र	१)	बृहदारण्यक भाष्य	३)
सत्यार्थप्रकाश नागरी	१)	यजुर्वेदभाषाभाष्य	२)

पुस्तक मिलने का पता—

प्रबन्धकर्त्ता,

वैदिक-पुस्तकालय,

अजमेर.

अथ वेदाङ्गप्रकाशः ॥

तत्रत्यः

दशमो भागः ।

पारिभाषिकः

पाणिनिमुनिप्रणीतः यामष्टाध्याय्यां नवमो भागः ।

श्रीमत्स्वामिदयानन्दसरस्वतीकृतव्याख्यासहितः ।

पठनपाठनव्यवस्थायां द्वादशं पुस्तकम् ।

श्रीहरिश्चन्द्र त्रिवेदी प्रबन्धकर्त्ता के प्रबन्ध से वैदिक-ग्रन्थालय
अजमेर में मुद्रित हुआ.

इस पुस्तक के छापने का अधिकार किसी को नहीं है
क्योंकि

इसकी रजिस्टरी कराई गई है.

संवत् १९७१ श्रावण शुक्ला ३

तृतीयवार }
२००० }

{ मूल्य प्रति
{ पुस्तक २॥

भूमिका



संज्ञापरिभाषाविधिनिषेधनियमातिदेशाधिकाराख्यानि सप्तविधानि सूत्राणि भवन्ति । सम्यग् जानीयुर्यथा सा संज्ञा; यथा (वृद्धिरादैच्) इत्यादि । परितः सर्वतो भाष्यन्ते नियमायाभिस्ताः पारिभाषाः; यथा (इको गुणवृद्धी) इत्यादि । यो विधीयते स विधिर्विधानं वा; यथा (सिचि वृद्धिः परस्मैपदेषु) इत्यादि । निषिध्यन्ते निवार्यन्ते कार्याणि यैस्ते निषेधाः; यथा (न धातुलोप आर्द्धधातुके) इत्यादि । नियम्यन्ते निश्चीयन्ते प्रयोगा यैस्ते नियमाः; यथा (अनुदात्तङित आत्मनेपदम्) इत्यादि । अतिदिश्यन्ते तुल्यतया विधीयन्ते कार्याणि यैस्तेऽतिदेशाः; यथा (आद्यन्तवदेकस्मिन्) इत्यादि । अधिक्रियन्ते पदार्था यैस्तेऽधिकाराः; यथा (कारके) इत्यादि । एषां सप्तविधानां सूत्राणां मध्याद्यतोऽयं परिभाषाणां व्याख्यानो ग्रन्थोऽस्ति तस्मात्पारिभाषिको वेदितव्यः ॥

सूत्र सात प्रकार के होते हैं (संज्ञा, परिभाषा, विधि, निषेध, अतिदेश, अधिकार) अच्छे प्रकार जिससे जानें वह संज्ञा कहाती है जैसे (वृद्धिरादैच्) इत्यादि । जिन से सब प्रकार नियमों की स्थिरता कीजाय वे परिभाषा सूत्र कहाते हैं जैसे (इको गुणवृद्धी) इत्यादि । जो विधान किया जाय वा जो विधान है वह विधि कहाता है जैसे (सिचि वृद्धिः परस्मैपदेषु) इत्यादि । निषेध उस को कहते हैं कि जिस से कार्यों का निवारण किया जाय जैसे (न धातुलोप आर्द्धधातुके) इत्यादि । नियम उनको कहते

हैं कि जिनसे प्रयोगों का निश्चय किया जाय जैसे (अनुदात्तङित आत्मनेपदम्) इत्यादि । जिससे किसी की तुल्यता लेकर कार्य कहें वह अतिदेश कहाता है जैसे (आद्यन्तवदेकस्मिन्) इत्यादि । और जिनसे पदार्थों की विशेष अनुवृत्ति हो उन को अधिकार कहते हैं जैसे (कारके) इत्यादि । इन सात प्रकार के सूत्रों में से जिसलिये यह परिभाषाओं का व्याख्यानरूप ग्रन्थ है इसलिये इस का नाम पारिभाषिक रक्खा है इन परिभाषाओं में से जो अष्टाध्यायीस्थ परिभाषासूत्र हैं वे सन्धिनिषय में व्याख्या-पूर्वक लिख दिये हैं यहाँ केवल महाभाष्यस्थ परिभाषासूत्रों का व्याख्यान है । परिभाषाओं का मुख्य तात्पर्य यही है कि दोषों का निवारण करके व्यवस्था कर देना । इसीलिये इस ग्रन्थ को बनाया है कि व्याकरण के सन्धि आदि प्रकरणों में जो २ सन्देह पड़ते हैं वे इन परिभाषाओं के पठन पाठन से अवश्य निवृत्त हुआ करेंगे । इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं । और इस में मूल परिभाषा के आगे जो संख्या पड़ी है वह अष्टाध्यायी के सूत्र की है उस सूत्र की व्याख्या में महाभाष्य में वह परिभाषा लिखी है । और परिभाषा के पहिले जो संख्या है वह इस ग्रन्थ की है ॥

इति भूमिका ।

स्थान महाराणाजी का उदयपुर
आश्विन शुक्ल संवत् १९३६

दयानन्द सरस्वती.

अथ पारिभाषिकः ॥

परितो व्यापृतां भाषां पारिभाषां प्रवक्षते ।

सब ओर से वैदिक लौकिक और शास्त्रीय व्यवहार के साथ जिसका सम्बन्ध रहे अर्थात् उक्त तीनों प्रकार का व्यवहार जिस से सिद्ध हो उस को परिभाषा कहते हैं। इस पारिभाषिक ग्रन्थ में प्रथम परिभाषा की भूमिका लिख कर आगे लक्ष्य अर्थात् उदाहरण लिख के पुनः मूल परिभाषा लिखेंगे। और उस के आगे उस का स्पष्ट व्याख्यान करेंगे। अब प्रथम पाणिनीय व्याकरण अष्टाध्यायी के प्रत्याहार सूत्रों में (अइउण्, लण्) इन दो सूत्रों में लोप होने वाला हल्णकार पढ़ा है इस णकार से (अण्) और (इण्) दो प्रत्याहार बनते हैं। सो जिन सूत्रों में अण् इण् प्रत्याहारों से काम लिया जाता है वहां सन्देह पड़ता है कि किन २ सूत्रों में पूर्व और किन २ में परणकार से (अण्) तथा (इण्) प्रत्याहार जानें इस सन्देह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है।

१-व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्नहि सन्देहादलक्षणम् ॥

लण् सूत्र पर ॥

जिस सूत्र वा वार्तिक आदि में सन्देह है वहां व्याख्यान से विशेष बात का निश्चय कर लेना चाहिये किन्तु सन्देहमात्र के होने से सूत्र आदि ही को अन्यथा न जान लेंगे। जहां पृथक् २ देखे हुए दो पदार्थों के समान अनेक विरुद्ध धर्म एक में दाख पड़ें अथवा उपलब्धि अनुपलब्धि की अव्यवस्था हो अर्थात् जो पदार्थ है और जो नहीं है दोनों की उपलब्धि और दोनों की अनुपलब्धि होती है क्योंकि पदार्थों के साधारण धर्म को लेकर सन्देह होता है उन में से जब विशेष अर्थात् किसी एक का निश्चय होजाता है तब सन्देह नहीं रहता जिन सूत्र आदि में सन्देह पड़ता है वहां उनमें छः प्रकार का व्याख्यान करना चाहिये पदच्छेद, पदार्थ, अन्वय, भावार्थ, पूर्वपक्ष-शङ्का, उत्तरपक्ष-समाधान इन छः प्रकार के व्याख्यानों से सन्देहों की निवृत्ति कर लेनी चाहिये (प्रश्न)

जैसे प्रथम (द्वलोपेपूर्वस्य दीर्घोऽणः) इस सूत्र में (अण्) प्रत्याहार पूर्व णकार से लेना वा पर से यह संदेह है (उत्तर) इसमें निस्संदेह पूर्व णकार से लेना चाहिये क्योंकि जो पर णकार से लिया जावे तो इस सूत्र में (अण्) का ग्रहण करना व्यर्थ है क्योंकि (अचश्च) इस सूत्र से ह्रस्व दीर्घप्लुत अच् ही के स्थान में होते हैं इस से (अच्) की उपस्थिति होही जाती फिर (अण्) ग्रहण का यही प्रयोजन है कि इत्यादि सूत्रों में पूर्व णकार ही से लिया जावे (अश्च) और (अणुदित्सवर्णस्य चाप्रत्ययः) इस सूत्र में (अण्) प्रत्याहार पूर्व णकार से वा पर णकार से लेना चाहिये (उ०) निस्संदेह परणकार से (अण्) प्रत्याहार का ग्रहण है क्योंकि (उर्ध्वन्) इस सूत्र में ऋकार तपर इसीलिये पड़ा है कि (अचीकृतन्) इत्यादि प्रयोगों में ऋकार का ह्रस्व ऋकार ही आदेश हो अर्थात् सवर्णग्रहण (अणुदित्०) परिभाषा सूत्र से ह्रस्व का सवर्ण दीर्घ न हो जावे। जो पूर्व णकार से अण् ग्रहण होता तो पूर्व अण् में ऋकार के होने से ऋकार का सवर्ण ग्रहण प्राप्त ही नहीं फिर तपर क्यों पढ़ते। इस से स्पष्ट हुआ कि (अणुदित्०) इस सूत्र में पर णकार से और इसी एक सूत्र को छोड़ के अन्यत्र सब सूत्रों में पूर्व णकार से अण् ग्रहण है (प्र०) और (इण्कोः) इत्यादि जिन २ सूत्रों में इण् प्रत्याहार पड़ा है, वहां २ पूर्व वा पर णकार से ग्रहण करना चाहिये (उ०) यहां सर्वत्र निस्संदेह पर णकार से इण् समझना चाहिये क्योंकि पूर्व से इण् प्रत्याहार में (इ, उ) दो ही वर्ण आते हैं सो जहां इन दो वर्णों से कार्य लिया है वहां (य्वाः) ऐसा इ उ का विभक्ति के साथ सन्धि करके पड़ा है यहां इण् पढ़ने तो कुछ गौरव नहीं था किन्तु आधा मात्रा का लाघव ही था फिर इण् प्रत्याहार के न पढ़ने से निश्चय हुआ कि सर्वत्र पर णकार से इण् प्रत्याहार लिया जाता है। अन्यत्र भी जहां कहीं शिष्ट वचन में सन्देह पड़े वहां व्याख्यान से विशेष करके सत्य विषय का निश्चय करनेना चाहिये किन्तु उस वचन को व्यर्थ जान के नहीं छोड़ देना चाहिये और सन्दिग्ध लौकिक व्यवहारों का भी विशेष व्याख्यान से निर्णय किया जाता है ॥ १ ॥

(सार्वधातुकार्द्धधातुकयोः) यह गुणकार्य होने का काल है यहां (अतोऽन्यस्य, इको गुणवृद्धी) इन दो परिभाषाओं की विधिसूत्र के साथ परिभाषाबुद्धि से एकवाक्यता हो इसलिये कार्यकाल परिभाषापक्ष और जब (हयवरट्, हल्) यहां दो हकारों का उपदेश इत्यादि विषयों में सन्देह पड़े तब उस विषय के साथ सामान्य विषयकबुद्धि से परिभाषारूप व्याख्या की एकवाक्यता होवे। इसलिये यथादेश पक्ष है। इससे ये दोनों परिभाषा की गई हैं ॥

२-कार्यकालं संज्ञापरिभाषम् ॥

३-यथोद्देशं संज्ञापरिभाषम् ॥ अ० ॥ १ । १ । ११ ॥

(कार्यस्य कालः कार्यकालः कार्यकालः कालोऽस्य तत् कार्यकालम्, संज्ञा च परिभाषा च तत्संज्ञापरिभाषम्, उद्देशमनतिक्रम्य यथोद्देशम्) संज्ञा और परिभाषा का समय वही है जो कार्य करने का काल होता है उसी समय उन की उपस्थिति होती है। जैसे दीपक एक स्थान पर रक्खा हुआ सब घर को प्रकाशित करता है वैसे परिभाषा भी एकदेश में स्थित होकर सब शास्त्र के विषयों को प्रकाशित करती है इस में प्रमाण (परिभाषा पुनरेकदेशस्था सती कृत्स्नं शास्त्रमभिज्वलयति प्रदीपयत्, यथाप्रदीपः सुप्रज्वलितः सर्व्वेश्मभिज्वलयति) महाभाष्य० २ । १ । १ ॥ और यथोद्देशपद से प्रयोजन यह है कि जिस विषय पर जिस परिभाषा का उच्चारण किया हो वह उस का उल्लेखन न करे अर्थात् उस विषय के अनुकूल उस की प्रवृत्ति होवे। इन दोनों पक्षों में भेद यह है कि कालपद की परिभाषा किसी की दृष्टि में असिद्ध नहीं मानी जाती। और यथोद्देशपद की परिभाषा असिद्ध प्रकरण में नहीं लगती। २ । ३ ॥

(दाधाध्वदाप्) इस सूत्र में अदाप् कहने से दाप् लवने धातु का निषेध हो सकता है फिर दैप् शोधने धातु की घुसंज्ञा हो जावे तो (अवदातं मुखम्) यहां अनिष्ट दत् अवदात प्राप्त है इसीलिये दैप् धातु का घुसंज्ञा इष्ट नहीं है इत्यादि प्रयोजनों के लिये यह परिभाषा की गई है ॥

४-अनेकान्ता अनुबन्धाः ॥ अ० ॥ १ । १ । २० ॥

पू, ज्ञ, इ, क् इत्यादि अनुबन्ध जिन धातु आदि के साथ युक्त होते हैं उन के एकान्त अर्थात् अवयव नहीं किन्तु वे अनुबन्ध उन धातु आदि से पृथक् हैं। इस से यह सिद्ध हुआ कि "दैप्" धातु को एजन्त मानकर आकारादेश किये पीछे दाप् मानकर इसी घुसंज्ञा का निषेध होता है इसी से (अवदातं मुखम्) यहां दोष नहीं आता ॥ ४ ॥

अव (अनेकान्त शित्सर्व्वस्य) इस सूत्र से (अनेकान्त) और (शित्) आदेश संपूर्ण के स्थान में होते हैं (इदम् इष्, अष्टाभ्य औष्) यहां (इष्) और (औष्) भी शकार के सहित अनेकान्त है फिर अनुबन्धों * के एकान्तपद में शित् ग्रहण ज्ञापक है इस से यह परिभाषा निकली ॥

* अनुबन्धों में एकान्त और अनेकान्त दोनों पक्ष माने जाते हैं सो अनेकान्तपद में परिभाषा का प्रयोजन दिखा दिया और एकान्तपद इसलिये मानते हैं कि अनेकान्तपद में क् जिस का इत् गया हो वह कित् नहीं हो सकता क्योंकि कित् शब्द में बहुव्रीहि समास से अन्य पदार्थ प्रत्यय के साथ कर्त्तर अनुबन्ध का मुख्य सम्बन्ध नहीं पड़ता और एकान्तपद में घट जाता है और अनेकान्तपद में शकार अनुबन्ध से शित् अनेकान्त नहीं हो सकता फिर एकान्तपद के लिये ही अगली ५ । ६ । ७ तानों परिभाषा है ॥

५-नानुबन्धकृतमनेकाल्त्वम् ॥ अ० ॥ १ । १ । ५५ ॥

अनुबन्ध के सहित जो अनेकाल् हो उसको अनेकाल् नहीं मानना किन्तु जो अनुबन्धरहित अनेकाल् हो वही अनेकाल् कहाता है इस से यह आया कि (इष्) आदि आदेश शित् होने से अनेकाल् नहीं होते तो (शित्) आदेश सार्थक होकर स्वार्थ में इस परिभाषा का चरितार्थ होगया और अन्यत्र फल यह है कि जो अर्वन् शब्द को (अर्वणस्त्रसावनमः) इस सूत्र से (त्रि) आदेश कहा है उस को ऋकार अनुबन्धके सहित अनेकाल् मान लें तो सर्वादेश अनिष्ट प्राप्त हों अन्य को इष्ट है अनुबन्ध कृत अनेकाल् न होने से सर्वादेश नहीं होता इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ५ ॥

अब इस पांचवीं परिभाषा के एकान्तपक्ष में होने से दैप् धातु के पकार का लोप प्रथम होगया क्योंकि लोपविधि सब से बलवान् है। लोप किये पीछे आकारादेश करने से (अदाप्) इस से घुसंज्ञा का निषेध नहीं हो सकता। और किसी प्रकार पकार का लोप प्रथम न करें तो अनुबन्धों के एकान्तपक्ष में दैप् धातु एजन्त नहीं पुनः आकारादेश नहीं प्राप्त है तो (अवदातं मुखम्) यहां घुसंज्ञा होनी चाहिये इसलिये ज्ञापकसिद्ध यह परिभाषा है ॥

६-नानुबन्धकृतमनेजन्तत्वम् ॥ अ० ॥ ३ । ४ । १६ ॥

अनुबन्ध के होने से एजन्तपन की हानि नहीं होती (उदीचां माङो०) इस सूत्र में (मेङ्) धातु का माङ् नदेश नहीं करते तो व्यतिहारग्रहण भी नहीं करना पड़ता क्योंकि मेङ्धातु का व्यतिहार अर्थ ही है फिर (उदीचां मेङः) इतने छोटें सूत्र से सब काम निकल जाता तो बड़ा सूत्र करने से यह आया कि अनुबन्ध के बने रहते ही आकारादेश हो जाता है कि जैसे मेङ् का माङ् बन गया अर्थात् अनुबन्ध के होने से भी एजन्तत्व की हानि नहीं होती। जैसे कि मेङ् में (ङ्) अनुबन्ध के बने रहते ही एज् निमित्त आकारादेश होगया इससे यह परिभाषा स्वार्थ में चरितार्थ हुई और अन्यत्र फल यह है कि दैप् धातु को भी अनुबन्ध के वर्तमान समय ही में एजन्त मानकर आकारादेश हो जाता है फिर अदात् निषेध के प्रवृत्त होने से घुसंज्ञा का प्रतिषेध होकर (अवदातं मुखम्) प्रयोगसिद्ध होता है ॥ ६ ॥

अब अनुबन्धों के एकान्तपक्ष में यह भी दोष आता है कि (अण्) और (क) प्रत्यय में (ण्, क्) अनुबन्धों के लगे होने से भिन्नरूप वाले समझे जावें फिर सरूप प्रत्यय नित्य बाधक होते हैं अर्थात् अपवाद विषय में उत्सर्ग की प्रवृत्ति नहीं होती यह बात नहीं बनेगी इस से (गोदः, कम्बलदः) यहां (अण्) का अपवाद (क) प्रत्यय हो जाता है

इस अपवाद के विषय में उत्सर्ग अण भी होना चाहिये इसलिये ज्ञापकसिद्ध यह परिभाषा है ॥

७—नानुबन्धकृतमसारूप्यम् ॥ अ० ॥ ३ । १ । १३६ ॥

जिन में अनुबन्धमात्र का भेद हो, वे भिन्नरूपवाले असरूप नहीं कहते । (दादाति-
दधात्योर्विभाषा) इस सूत्र में विभाषा ग्रहण इसलिये है कि (श) प्रत्यय के पक्ष में आ-
कारान्त से विहित उत्सर्गरूप (ण) प्रत्यय भी हांजावे और (अण, क) प्रत्यय के समान
(ण, श) प्रत्यय भी अनुबन्ध से असरूप और अनुबन्ध रहित सरूप ही हैं फिर असरूप
प्रत्ययों में तो (वाऽसरूपोऽस्त्रियाम्) इस परिभाषा सूत्र से उत्सर्गापवाद विकल्प हो ही
जाता फिर विभाषाग्रहण व्यर्थ होकर यह जनाता है अनुबन्धमात्रभेद के होने से असा-
रूप्य नहीं होता अर्थात् (ण, श) प्रत्यय असरूप नहीं हैं कि जो (वाऽसरूपः) परि-
भाषा से विभाषा हांजावे इस से विभाषा ग्रहण स्वार्थ में चरितार्थ और अन्यत्र फल यह
है कि इसीसे (गोदः, कम्बलदः) यहाँ (क) अपवाद के विषय में (अण) उत्पन्न भी
नहीं होना ॥ ७ ॥

अब संज्ञा दो प्रकार की होती है एक तो जो वाच्यवाचक संकेत से किन्हीं विशेष
प्रयोजनों के लिये किसी का कुछ नाम रख लेना उस को कृत्रिमसंज्ञा कहते हैं और जो
प्रकृति प्रत्यय के योग से यौगिक अर्थ होता है उस को अकृत्रिमसंज्ञा कहते हैं । सो लौकिक
व्यवहारों में तो यही रीति है कि जहाँ कृत्रिम और अकृत्रिम दोनों संज्ञाओं का सम्भव हो
वहाँ कृत्रिम संज्ञा ली जावे अकृत्रिम नहीं । यथा (केनचिदुक्तं गोपालकमानयेति) जैसे
किसी ने कहा कि गोपालक को ले आ एक तो यहाँ गोपालक किसी निज मनुष्य का नाम
है । और दूसरा जो कोई गौओं का पालन करे उसको गोपाल कहते हैं तो यह अर्थ
किसी निज के साथ नहीं है । फिर इस कृत्रिमसंज्ञावाले निज गोपालक का ही ग्रहण होता
है ऐसे अग्र व्याकरण में जहाँ कृत्रिम अकृत्रिम दोनों संज्ञाओं का सम्भव है जैसे धातु,
प्रातिपदिक, बहुव्रीहि, तत्पुरुष, वृद्धि, गुण, सवर्ण, सम्प्रसारण, नदी इत्यादि शब्दों में
कृत्रिम संज्ञा का ग्रहण हो वा अकृत्रिम का इसलिये यह परिभाषा है ॥

८—कृत्रिमाकृत्रिमयोः कृत्रिमे कार्यसम्प्रत्ययः ॥ अ० ॥ १ । १ । २३ ॥

जहाँ कृत्रिम और अकृत्रिम दोनों संज्ञाओं में कार्य होना सम्भव हो वहाँ कृत्रिम संज्ञा
में कार्य होना निश्चित रहे अकृत्रिम में नहीं इस से व्याकरण में भी धातु आदि कृत्रिम
संज्ञाओं से कार्य लेने चाहिये सुवर्ण आदि धातुसंज्ञक से नहीं ॥ ८ ॥

अथ इस कृत्रिम परिभाषा के होन से दोष आते हैं कि जहाँ कृत्रिमसंज्ञा के लेने से कुछ प्रयोजन सिद्ध नहीं होता जैसे (कर्त्तरि कर्मव्यतिहारे) इस सूत्र में जो कृत्रिम कर्म-संज्ञा का ग्रहण होवे तो (देवदत्तस्य धान्यं व्यतिलुनन्ति) यहाँ कर्त्ता का ईक्षिततम धान्य कर्म के होने से आत्मनेपद होना चाहिये वह यहाँ इष्ट नहीं है इसलिये यह परिभाषा है॥

६—उभयगतिरिह भवति ॥ अ० ॥ १ । १ । २३ ॥

इस व्याकरण शास्त्र में दोनों प्रकार का बोध होता है अर्थात् कहीं कृत्रिम और कहीं अकृत्रिम का भी ग्रहण होता है जैसे (कर्मणि द्वितीया) यहाँ कृत्रिम कर्मसंज्ञा और (कर्त्तरि कर्मव्यतिहारे) कृषीवला व्यतिलुनन्ते । यहाँ अकृत्रिम कियारूप कर्म का ग्रहण है इसलिये (देवदत्तस्य धान्यं व्यतिलुनन्ति) यहाँ अकृत्रिम कर्म के होने से आत्मनेपद नहीं होता तथा (कर्त्तृकरणायास्तृतीया) देवदत्तेन ग्रामो गम्यते, रथेन गच्छति । यहाँ कृत्रिम करणसंज्ञा और (शब्दत्रैरकलहाभ्रकणवमेधेभ्यः करणे) शब्दं करोति शब्दायते । यहाँ अकृत्रिम करणसंज्ञा ली जाती है इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ६ ॥

(अन्वेता, श्रयिता) इत्यादि प्रयोगों में इङ् और शीङ् धातु को गुणनिषेध होना चाहिये क्योंकि अनुबन्धों के एकान्तपक्ष में दोनों धातु डित् हैं और अनेकान्तपक्ष में अनुबन्ध पृथक् भी हैं इस में गुणनिषेध कार्य और इगन्त कार्य हैं ॥

१०—कार्यमनुभवन् हि कार्यी निमित्तत्वेननाश्रीयते ॥

कार्य करते हुए कार्यी का निमित्तपन से आश्रय नहीं किया जाता है अर्थात् जिसके आश्रय से कार्य होता है वही उसका निमित्त कार्यी नहीं होता है जैसे गुणनिषेध का निमित्त डित् इगन्त नहीं कि जो वह डित् इगन्त गुणनिषेध का निमित्त इगन्त कार्यी होता तो अवश्य गुण का निषेध हो जाता (स्थण्डिलाच्छ्रयितरि०) इस सूत्रमें (शीङ्) धातु को गुणपठनशापक से यह परिभाषा निकली है । तथा सन्नन्त यङन्त को कहा द्वित्व ऊर्ण धातु के नुभाग को होजाता है क्योंकि सन का निमित्त ऊर्ण धातु है (ऊर्णनविषति, ऊर्णनुविषति) इत्यादि ॥ १० ॥

(प्रणिदापयति, प्रणिधापयति) इत्यादि प्रयोगों में (दा, धा) रूप को कही हुई घुसंज्ञा पुगन्त (दाप्, धाप्) को न प्राप्त होने से घुसंज्ञक धातुओं के परे (प्र) उपसर्ग से उत्तर नि के नकार को गत्व न होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा की गई है ॥

११-अर्थवान् आगमस्तद्गुणीभूतोऽर्थवद्ग्रहणेन गृह्यते*॥

अ० १।१।२० ॥

जो अर्थवान् प्रकृति आदिको टिप्पणी कित् और मित् आगम होते हैं वे उन्हीं प्रकृति आदि के स्वरूपभूत होने से उन्हीं के ग्रहण से ग्रहण किये जाते हैं अर्थात् वे पुक् आदि आगम प्रकृति आदि से पृथक् स्वतन्त्र नहीं समझे जाते इस से (प्रणिदापयति) आदिमें पुगन्त की भी घुमन्ता के होजाने से शब्द आदि कार्य होजाते हैं तथा (सर्वेषाम्) इत्यादि प्रयोगों में भी सुडादि आगमों के तद्गुणीभूत होने से (साम्) को भलादि सुप् मानकर एकारादेश हो ही जाती है इसी प्रकार लोक में भी किसी प्राणी का कोई अङ्ग अधिक होजावे तो वह उसी के ग्रहण से ग्रहण किया जाता है ॥ ११ ॥

अथ (पादः पन्) इस सूत्र से जो पाद शब्द को (पन्) आदेश कहा है यहां तदन्तविधि परिभाषा के आश्रय से (द्विपात्, त्रिपात्) शब्दों को भी भस्मेष्टा में (पन्) आदेश होता है उस पन् आदेश के अनेकात् होने से द्विपात्, त्रिपात् संपूर्ण के स्थान में प्राप्त है जो संपूर्ण के स्थान में होने तो (द्विपदः पश्य, त्रिपदः पश्य) इत्यादि प्रयोग न बन सकें इसलिये यह परिभाषा कही है ॥

१२-निर्दिश्यमानस्यादेशा भवन्ति ॥ अ० ६।४।१३० ॥

यष्टी विभक्ति से दिखाये हुए स्थानी के स्थान में प्राप्त जो प्रथमानिर्दिष्ट आदेश वह निर्दिश्यमान अर्थात् सूत्रकार वा वार्तिककार ने जितने स्थानी का निर्देश किया हो उसी के स्थान में हो अर्थात् तदन्तविधि से जो पूर्वपद वा अन्य उसके सहज कोई आजावे तो उस सब के स्थान में न हो । इस से द्विपात् शब्द में पादमात्र को पन् आदेश हो जाता है (द्वि, त्रि) आदि बच जाते हैं इसी से (द्विपदः पश्य) इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं ॥ १२ ॥

अथ (चेता, स्तोता) इन प्रयोगों में (स्थानेऽन्तरतमः) इस सूत्र से प्रमाणकृत भान्तर्य मानें तो ह्रस्व इकार उकार के स्थान में अकार गुण प्राप्त है इससे अभीष्ट प्रयोगों की सिद्धि नहीं होती इसलिये यह परिभाषा की है ॥

* जो नागेय और भट्टोजिदीक्षित आदि नवीन लोग इस परिभाषा को (यदागमास्तद्गुणीभूतास्तद्ग्रहणेन गृह्यन्ते) इस प्रकार की लिखते मानते और व्याख्यान भी करते हैं सो यह पा० महाभाष्य से विरुद्ध है, महाभाष्य में यह परिभाषा ऐसी कही नहीं लिखी इसलिये इन लोगों का प्रमाद है ॥

१३-यत्रानेकविधमान्तर्यं तत्र स्थानत एवान्तर्यं बलीयः ॥

अ० १ । १ । ५० ॥

जहां अनेक प्रकार का अर्थान् स्थानकृत, अर्थकृत, गुणकृत और प्रमाणकृत यह चार प्रकार का आन्तर्य प्राप्त हो वहां जो स्थान से आन्तर्य है वही बलवान् होता है इससे प्रमाणकृत आन्तर्य के हट जाने से स्थानकृत आन्तर्य के आश्रय से एकार ओकार गुण होकर (चेता, स्तोता) प्रयोग बन जाते हैं स्थानकृत आदि के विशेष उदाहरण सन्धि-विषय में लिख चुके हैं ॥ १३ ॥

(संख्याया अतिशदन्त्याः कन्) यहां ति और शन् जिस के अन्त में हों उस से कन् प्रत्यय का निषेध किया है। सो (कनिमिः क्रीतम्, कतिकम्) यहां भी त्यन्त से निषेध होना चाहिये और कन् प्रत्यय तो इष्ट ही है इसलिये यह परिभाषा है ॥

१४-अर्थवद्ग्रहणे नानर्थकस्य ॥ अ० ५ । १ । २२ ॥

अर्थवान् के ग्रहण होने में अनर्थक शब्दों का ग्रहण नहीं होता इससे अर्थवान् (ति) शब्द के ग्रहण में निरर्थक इतिप्रत्ययान्त के ति का ग्रहण नहीं होता इस से (कतिकम्) यहां कन् का निषेध नहीं हुआ। इसी प्रकार प्रशब्द से ऊठ के परं वृद्धि कही है सो (प्र+ऊठवान्=प्रोढवान्) यहां ऊठ शब्द निरर्थक है इसलिये वृद्धि नहीं होती इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ १४ ॥

अब अर्थवद्ग्रहणपरिभाषा के होने से भी (अमहान् महान् संपन्नो महद्भूतश्चन्द्रमाः) इस प्रयोग में महत् शब्द को आकारादेश होना चाहिये और आत्वके होने से अनिष्टसिद्धि प्राप्त है इसलिये यह परिभाषा है ॥

१५-गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययः ॥ अ० ६ । ३ । ४६ ॥

जो गुणों से प्राप्त होवे वह (गौण) और जो गुणों से प्राप्त होवे वह (मुख्य) कहाता है उस गौण से प्राप्त और मुख्य दोनों में एककाल में एककार्य प्राप्त हो तो मुख्य में कार्य होवे और गौण में नहीं इससे (महद्भूतश्चन्द्रमाः) यहां आकारादेश नहीं होता क्योंकि यहां महत् शब्द अभूततद्भाव अर्थ में मुख्य और चन्द्रमा के साथ समानाधिकरण में गौण विशेषण है इसी प्रकार (अगौः, गौःसंपद्यत, गोभवत्) यहां च्विप्रत्ययान्त गो शब्द निपातसंज्ञक है परन्तु मुख्य ओकारान्त निपात नहीं इसलिये (आत्) सूत्र से प्रगृह्यसंज्ञा नहीं होती इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ १५ ॥

अर्थवान् के ग्रहण में अनर्थक का ग्रहण नहीं होता यह कह चुके हैं सो (राजन्) राजन् शब्द में कनिन् प्रत्यय का अन् अर्थवान् है इसलिये अन्नन्त के अकार का लोप होना ठीक है और (सास्त्रा) यहाँ सामन् शब्द में मनिन् प्रत्यय का मन् अर्थवान् और अन् अनर्थक है इस समाधान के लिये यह परिभाषा है ॥

१६-अनिनस्मन्ग्रहणान्यर्थवता चानर्थकेन च तदन्तविधिं प्रयोजयन्ति ॥ अ० १।१।७२ ॥

अन्, इन्, अस्, मन् ये जिन सूत्रों में ग्रहण हैं वहाँ अर्थवान् और अनर्थक दोनों से तदन्तविधि होता है। अन् में तो अर्थवान् और अनर्थक दोनों के उदाहरण दे दिये। इन् (दण्डी) यहाँ इनि प्रत्यय के अर्थवान् इन्नन्त को दीर्घ और (वाग्मा) यहाँ अर्थवान् (असुन्) प्रत्यय के अस् को दीर्घ और (पीतवाः) यहाँ पीत पूर्वक (वस्) धातु से किप् हुआ है सो वस् में अनर्थक अस् को दीर्घ होता है। मन् (सुपुशर्म यस्याः सा सुशर्मा) यहाँ तो अर्थवान् मन्नन्त से ऊँप् का निषेध है और (सुप्रथिमा) यहाँ इमनिच् प्रत्यय का इमन् अर्थवान् और मन् भाग निरर्थक को भी ऊँप् का निषेध होता ही है ॥ १६ ॥

और आगे एक परिभाषा लिखेंगे कि समीपस्थ का विधान वा निषेध होता है इस में यह दोष आता है कि जैसे (लिङ्सिच्चावात्मनेपदेषु) इस सूत्र की अनुवृत्ति (उश्च) इस में आती है। सो जो समीपस्थ के विधि निषेध का नियम है तो आत्मनेपद की अनुवृत्ति आनी चाहिये क्योंकि आत्मनेपद की अपेक्षा में (लिङ्, सिच्) दूर हैं और (लिङ्, सिच्) की अनुवृत्ति के बिना कार्यसिद्धि नहीं हो सकती इसलिये यह वक्ष्यमाण परिभाषा है ॥

१७-एकयोगनिर्दिष्टानां सह वा प्रवृत्तिः सह वा निवृत्तिः ॥

जो एक सूत्र में निर्देश किये पद हैं उन की अन्य सूत्रों में एक साथ प्रवृत्ति और एक साथ निवृत्ति हो जाती है इस से (उश्च) सूत्र में लिङ् सिच् की भी अनुवृत्ति आ जाती है। इसी प्रकार अन्यत्र बहुत स्थलों के सूत्र वार्त्तिकों में यह रीति दीख पड़ती है कि जैसे कहीं दो पदों की अनुवृत्ति आती है उन में से जब एक को छोड़ना होता है तब द्वितीय पद को फिर के पढ़ते हैं तो यहाँ प्रयोजन है कि उन दोनों पदों की अनुवृत्ति एक साथ ही चलती है उस में से एक को छोड़ के दूसरे पद की अनुवृत्ति नहीं जा सकती ॥ १७ ॥

अब इस पूर्व परिभाषा के होने में यह दोष है कि (अलुगुत्तरपदे) इस सब सूत्र का अधिकार चलता है उस में अलुक् अधिकार तो आनङ्ग विधान से पूर्व २ ही रहता है फिर उत्तर पदाधिकार पाद पर्यन्त क्यों जावे इसलिये यह परिभाषा है ॥

१८-एकयोगनिर्दिष्टानामप्येकदेशानुवृत्तिर्भवति ॥ अ०

४।१।२७ ॥

एक सूत्र में पृथक् पठित पदों में से भी कहीं एकदेश की अनुवृत्ति होती है इस से उत्तरपदाधिकार का पादपर्यन्त जाना सिद्ध हो गया । तथा (दामहायनान्ताच्च) यहाँ पूर्व सूत्र से संख्या की अनुवृत्ति आती है और अव्यय की नहीं और (पक्षान्तिः) इस सूत्र में पूर्व सूत्र से मूल शब्द की अनुवृत्ति आ जाती है पाक की नहीं आती इत्यादि ॥ १८ ॥

(अणुद्विसवर्णस्य चाप्रत्ययः) यहाँ प्रत्ययग्रहण से सवर्ण का निषेध किया है इस का यही प्रयोजन है कि (सनाशंसभिन्न उः) इत्यादि में उ आदि प्रत्यय अपने सवर्णीदीर्घ आदि के ग्राहक न हों सो जब त्वाप्रत्यय को त्वाङ् के अन्य दीर्घ प्रत्यय से किसी अर्थ की प्रतीति ही नहीं होती तो दीर्घ प्रत्यय नहीं हो सकता इसलिये प्रत्यय ग्रहण के व्यर्थ होने से यह ज्ञापक होता है कि इस सूत्र में यौगिक प्रत्यय का निषेध है (प्रतीयते विधीयते भाव्यतेऽनेनाऽसौ प्रत्ययः, प्रत्ययोऽप्रत्ययः) इसी व्याख्यान से यह परिभाषा निकली है ॥

१९-भाव्यमानेन सवर्णानां ग्रहणञ्च ॥ अ० १।१।६६ ॥

जो विधान किया जाता है उस से सवर्णों का ग्रहण नहीं होता जैसे (त्यदादीनामः) यहाँ अकार का विधान किया है उससे दीर्घ सवर्णों का ग्रहण नहीं होता और (ज्यादादीयसः) यहाँ ईयसुन् प्रत्यय के ईकार को आकारादेश न कहते किन्तु अकार कहते तो सवर्णग्रहण से दीर्घ हो ही जाता फिर निश्चिन हुआ कि यहाँ भी पूर्ववत् भाव्यमान अकार सवर्णग्राही नहीं हो सकता इसलिये दीर्घ कहा इत्यादि ॥ १९ ॥

यदि भाव्यमान से सवर्णों का ग्रहण नहीं होता तो (द्विव उत्, श्रुत उत्) इन सूत्रों में भाव्यमान उकार को तपर करना व्यर्थ है । क्योंकि तपर करने का यही प्रयोजन है कि इकार तत्काल का ग्राहक हो अपने सवर्णों का ग्रहण न करे फिर (अणुद्वित्०) परिभाषा से सवर्णग्रहण तो प्राप्त ही नहीं उकार तपर क्यों पड़ा इसलिये यह परिभाषा है ॥

२०-भवत्युकारेण भाव्यमानेन सवर्णानां ग्रहणम् ॥

अ० ६।१।१८५ ॥

भाव्यमान उकार से सवर्णी का ग्रहण होता है इस से पूर्वोक्त उकार में तपर सार्थक हुआ और अन्यत्र फल यह है कि (अदसोऽसंदादुदोमः) यहाँ भाव्यमान ह्रस्व उकार सवर्णी का ग्राही होता है तभी (अमूय्याम्) आदि में दीर्घ ऊकारादेश हुआ ॥२०॥

(गवेहितं, गोहितम्) यहाँ समास में चतुर्थ्येकवचन प्रत्यय का लुक् किये पीछे (प्रत्ययलोपे०) सूत्र से प्रत्ययलक्षण कार्य मानें तो (गो) शब्द के ओंकार का अवादेश प्राप्त है इसलिये यह परिभाषा है ॥

२१-वर्णाश्रये नास्ति प्रत्ययलक्षणम् ॥

वर्ण के आश्रय से जो कार्य कर्तव्य हो तो प्रत्ययलक्षण न हो अर्थात् उस प्रत्यय को मान के बह कार्य न होवे इसलिये अन् को मान के अवादेश नहीं होता इत्यादि ॥२१॥

(अतः कृकमिकंस०) इस सूत्र में कंस शब्द का पाठ व्यर्थ है क्योंकि उणादि में (कमेः सः) इस सूत्र से कम् धातु का कंस शब्द बना है कम् धातु के सामान्य प्रयोगों के ग्रहण में कंस शब्द का भी ग्रहण हो जाता फिर कंस शब्द क्यों पढ़ा इसलिये यह परिभाषा है ॥

२२-उणादयोऽव्युत्पन्नानि प्रातिपदिकानि ॥ अ० १।१।६१ ॥

उणादि प्रातिपदिक अव्युत्पन्न अर्थात् उन का सर्वत्र प्रकृति, प्रत्यय, कारक आदि से यौगिक यथार्थ अर्थ नहीं लगता अर्थात् उणादि शब्द बहुधा रुढ़ि होते हैं इसलिये (अतः कृकमिकंस०) सूत्र में कंस ग्रहण सार्थक है। इसी प्रकार (प्रत्ययस्य लुक्०) इस सूत्र से (परशव्य) शब्द का लुक् कहा हुआ उकार प्रत्यय होने से भी अव्युत्पन्न-पक्ष मान के परशु शब्द के उकार का लुक् नहीं होता। इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥२२॥

(देवदत्तश्चिकीर्षति) इत्यादि प्रयोगों में देवदत्त आदि शब्दों को सन्नत के धातु-संज्ञा आदि कार्य प्राप्त हैं सो क्यों नहीं होते। जो देवदत्त के सहित सब वाक्य की धातुसंज्ञा होजावे तो (सुपो धातु०) इस सूत्र से जो देवदत्त के आगे विभक्ति है उस का लुक् प्राप्त होवे इसलिये यह परिभाषा है ॥

२३-प्रत्ययग्रहणे यस्मात्स प्रत्ययो विहितस्तदादेस्तदन्तस्य च ग्रहणं भवति ॥ अ० १ । ४ । १३ ॥

जिस से जो प्रत्यय विधान किया हो वह जिस के आदि वा अन्त में हो उसी का ग्रहण हो और जो उस वाक्य में प्रत्ययविधि से पद पृथक् हो उस का सामान्य कार्य में ग्रहण न हो । इस से सन्नन्तकी धातुसंज्ञा में देवदत्त का ग्रहण न हुआ तो विभक्ति का लुक् भी बचगया इसी प्रकार (देवदत्तो गार्ग्यः) यहाँ समुदाय की प्रातिपदिक संज्ञा हो तो मध्य विभक्ति का लुक् हो जावे तथा (ऋद्धस्य राज्ञः पुरुषः) इस समुदाय की समाससंज्ञा हो तो मध्य विभक्तियों का लुक् प्राप्त होवे इत्यादि इस परिभाषा के अनेक प्रयोजन हैं ॥ २३ ॥

(येन विधिस्तदन्तस्य) इस परिभाषा सूत्र से (दृपत्तीर्णा, परिपत्तीर्णा) इत्यादि प्रयोगों में (रदाभ्यां निष्ठातो नः पूर्वस्य च दः) इस सूत्र से दृपद् परिपद्, दकारान्त शब्दों से परे धातु के तकारको अनिष्ट नकारादेश प्राप्त है इसलिये यह परिभाषा है ॥

२४-प्रत्ययग्रहणे चापञ्चम्याः ॥ अ० १ । १ । ७२ ॥

जिन सूत्रों में प्रत्ययग्रहण से कार्य होते हैं वहाँ पञ्चम्यन्त से परे वह कार्य न हो अर्थात् पञ्चम्यन्त से परे प्रत्ययग्रहणमें तदन्तविधि न होवे इस से (परिपत्तीर्णा) आदि में धातु के तकार को नकार आदेश नहीं होता इत्यादि ॥ २४ ॥ (कुमारीगौरितरा) इत्यादि प्रयोगों में तदन्तविधि मानें तो कुमारी शब्द को भी ह्रस्वप्राप्त है इसलिये यह परिभाषा है ॥

२५-उत्तरपदाधिकारे प्रत्ययग्रहणे रूपग्रहणं द्रष्टव्यम् ॥

अ० ६ । ३ । ५० ॥

(अलुगुत्तरपदे) जो षष्ठाध्यायके तृतीय पाद में प्रत्ययनिमित्त कार्य है वहाँ स्वरूप का ग्रहण होना चाहिये अर्थात् तदन्तविधि न हो इस से (कुमारीगौरितरा) यहाँ कुमारी शब्द को ह्रस्व नहीं होता और रूपग्रहण से यह भी प्रयोजन है कि (हृदयस्य हृल्लेख्य-दण्डालासेषु) जो इस सूत्र में २३ वीं परिभाषा के अनुकूल (यत्) और (अण्) प्रत्यय जिस से विहित हो उस उत्तरपद के परे पूर्व को कार्य होजावे सो इष्ट नहीं है । क्योंकि जो तदन्तविधि हो तो केवल हृदय शब्द से (हृद्यम्, हार्दम्) प्रयोग नहीं बनें इस में लेखग्रहण ज्ञापक है कि अणन्त उत्तरपद का ग्रहण हो तो लेख शब्द (अण्) प्रत्ययान्त पृथक् ग्रहण व्यर्थ है । इस से यह निश्चित हुआ कि इस उत्तरपदाधिकार के प्रत्ययाश्रितकार्यविधायक सूत्रों में तदन्तविधि नहीं होती ॥ २५ ॥

(प्रत्ययग्रहणे) इस २३-वीं परिभाषासे (प्यङ्ः संप्रसारणं पुत्रपत्योस्तत्पुरुषे) यहां तत्पुरुष में (पुत्र) और (पति) उत्तरपदों के परे (प्यङ्) को संप्रसारण कहा है तो (प्यङ्) का जो आदि वा प्यङन्त को कार्य होगा । इस से (कारीषगन्ध्यायाः पुत्रः कारीषगन्धीपुत्रः, कारीषगन्धीपतिः, वाराहीपुत्रः, वाराहीपतिः) इत्यादि प्रयोग तो सिद्ध हो जावेंगे परन्तु (परमकारीषगन्धीपुत्रः, परमकारीषगन्धीपतिः) इत्यादि प्रयोग नहीं सिद्ध होंगे क्योंकि जिस (कारीषगन्धि) शब्द से (प्यङ्) प्रत्यय विहित है तो वही जिस के आदि में हो ऐसे (प्यङ्) का ग्रहण हो सकता है और परम के सहित ग्रहण नहीं हो सकता इसलिये यह परिभाषा है ॥

२६-अस्त्रीप्रत्ययेनानुपसर्जनेन ॥ अ० ६ । १ । १३ ॥

(तदादिग्रहणपरिभाषा) स्त्रीप्रत्यय और उपसर्जन को छोड़ के प्रवृत्त होंगे इस से सामान्य स्त्रीप्रत्यय (परमकारीषगन्धीपुत्रः) इत्यादिमें तदादि ग्रहण के दोष से संप्रसारण का निषेध नहीं होता और (कारीषगन्धिमतिक्रान्तोऽतिकारीषगन्ध्यः, अतिकारीषगन्ध्यस्य पुत्रः अतिकारीषगन्ध्यपुत्रः) यहां प्यङन्त स्त्रीप्रत्यय उपसर्जन अर्थात् स्वार्थ में अप्रधान है इसलिये संप्रसारण नहीं होता इत्यादि ॥ २६ ॥

(सुप्तिङन्तं पदम्) इस सूत्र में अन्तग्रहण व्यर्थ है क्योंकि जो (सुप्तिङन्तं पदम्) ऐसा सूत्र करते तो तदन्तविधिपरिभाषा से अन्त की उपलब्धि से (सुवन्त, तिङन्त) की पदसंज्ञा हो ही जाती फिर अन्तग्रहण व्यर्थ होकर इस परिभाषा का शापक है ॥

२७-संज्ञाविधौ प्रत्ययग्रहणे तदन्तविधिर्न भवति ॥ अ०

१ । ४ । १४ ॥

प्रत्ययों की संज्ञा करने में तदन्तविधि नहीं होती । इस से अन्तग्रहण सार्थक होना तो स्वार्थ में चरितार्थ है और अन्यत्र फल यह है कि (तरसमपौ घः) यहां (तरप् तमप्) प्रत्ययान्त की (घ) संज्ञा नहीं होती जो तरप् प्रत्ययान्त की (घ) संज्ञा होजावे तो (कुमारीगौरितरा) यहां घसंज्ञक के परे कुमारी शब्द को ह्रस्व हो जावे सो इस परिभाषा से नहीं होता । और (कृत्तद्धितसमासाश्च) यहां कृत्तद्धित प्रत्ययों में अन्तग्रहण नहीं किया और प्रातिपदिकसंज्ञा के होने से तदन्तविधि भी नहीं हो सकती इसलिये कृत्तद्धित में अर्थवान् की अनुवृत्ति करने से कृदन्त और तद्धितान्त ही अर्थवान् होते हैं केवल (कृत्, तद्धित) नहीं क्योंकि (न केवला प्रकृतिः प्रयोक्तव्या न च केवलप्रत्ययः) इस महाभाष्य के प्रमाण

से प्रत्ययान्त ही अर्थवान् होता है। और (बहुच्) प्रत्यय प्रातिपदिक से नहीं होता किन्तु सुवन्त से पूर्व बहुच् कहा है बहुच् प्रत्यय के सहित जो समुदाय है वहाँ प्रातिपदिकसंज्ञा होने की कुछ आवश्यकता नहीं है जैसे (बहुपटवः) यहाँ बहुच् के होने से पहिले ही अथवा पटु शब्द की प्रातिपदिकसंज्ञा तो सिद्ध ही है। फिर बहुच् प्रत्यय की विवक्षा में जिस विभक्ति और वचन का प्रयोग करना हो उस को रख के बहुच् प्रत्यय जाना चाहिये जैसे (पटु, जस्) इस सुवन्त के पूर्व बहुच् आकर (बहुपटवः) प्रयोग सिद्ध हो गया। इसी प्रकार अन्य प्रयोगों में जान लेना चाहिये और (सर्वकः) (विश्वकः) इत्यादि में जो अकच् प्रत्यय मध्य में होता है उस के आगे परिभाषा लिखी है कि (तदेकदेशभूतस्तदग्रहणेन गृह्यते) (सर्व) प्रातिपदिक के एक देश के मध्य में आया अकच् उसी प्रातिपदिक के ग्रहण से ग्रहण किया जाता है ॥ २७ ॥

२३ वीं परिभाषा के होने में ये भी दांग हैं कि (अवतसे नकुलस्थितं त पतत्) यहाँ क प्रत्ययान्तस्थित शब्द के साथ सम्यन्त का समास कहा है सो गतिसंज्ञक अव शब्द के सहित सम्यन्त और कर्तृकारकवाची नकुल शब्द के सहित कान्त कृदन्त स्थित शब्द है इस कारण समास नहीं प्राप्त है इसलिये यह परिभाषा है ॥

२८-कृद्ग्रहणे गतिकारकपूर्वस्यापि ग्रहणं भवति ॥ अ०

१ । ४ । १३ ॥

जहाँ कृत्प्रत्यय के ग्रहण से कार्य हो वहाँ उस कृदन्त के पूर्व गतिसंज्ञक और कारक हो तो भी वह कार्य हो जावे। इस से गतिसंज्ञक अव और कारक नकुल के होने से भी समास हो जाता है तथा साकृदिनम् यहाँ (इनुण्) कृत्प्रत्ययान्त से (अण्) तद्धित होता है सो जो (कृटिन्) शब्द से करे तो उसी के आदि को वृद्धि होवे इस परिभाषा से गतिसंज्ञक (सम्) के सहित के (अण्) के होने से (सम्) के सकार को वृद्धि होता है इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं (गतिरनन्तरः) इस सूत्र में (अनन्तर) ग्रहण इस परिभाषा के होने में शापक है ॥ २८ ॥

(येन विधिस्तदन्तस्य) इस परिभाषासूत्र में सामान्य करके तदन्तविधि कहा है विशेष विषय में उस का अपवादरूप वक्ष्यमाण परिभाषा है ॥

२९-पदाङ्गाधिकारे तस्य तदन्तस्य च ॥ अ० १ । १ । ७२ ॥

उत्तरपदाधिकार अर्थात् षष्ठाध्याय के तृतीयपाद में और अङ्गाधिकार में जिस को कार्यविधान हो वा जिस के आश्रय हो उस का और वह जिस के अन्त में

हो उन दोनों का ग्रहण होता है जैसे (इष्टकेशोकामालानां चित्तूलभारिषु) इस सूत्र में (इष्टकचितं चिन्वीत) यहाँ उसी इष्टका शब्द को ह्रस्व और (पकेष्टकचितं चिन्वीत) यहाँ तदन्त को भी ह्रस्व होता है (इषीकतूलेन, मुञ्जेषीकतूलेन, मालभारिणी कन्या, उत्पलमालभारिणीकन्या) यहाँ भी इषीका और माला शब्द को दोनों प्रकार ह्रस्व हुआ है। अङ्गाधिकार में (सान्तमहतः संयोगस्य) महान् यहाँ उसी महत् शब्द की उपधा को दीर्घ और (परममहान्) यहाँ तदन्त को भी होता है इत्यादि अनेक उदाहरण महाभाष्य में लिखे हैं ॥ २६ ॥

(एकाचो द्वे प्रथमस्य) यहाँ अनेकान् धातु के प्रथमएकान् अवयव को द्वित्व होता है जैसे (जजागार) यहाँ जा भाग को द्वित्व हुआ है। जो केवल एकान् धातु है उस में प्रथम एकान् अवयव कहा है जिस को द्वित्व हुआ जैसे (पपाच, इयाज) इत्यादि। तथा (एकान्) शब्द में भी बहुव्रीहि समास है कि एक अन् जिस में हो अर्थात् अन्य एक वा अधिक हल् हों वह (एकान्) अवयव कहाता है। सो जहाँ केवल एकही अन् धातु है जैसे (इयाय, आर) यहाँ (इ, आ) धातुओं को द्वित्व कैसे हो सके इसलिये यह परिभाषा है ॥

३०-व्यपदेशिवदेकस्मिन् ॥ अ० १ । १ । २१ ॥

सत् निमित्त के हान से मुख्य जिसका व्यपदेश (व्यवहार) हो वह व्यपदेशी कहाता है और एक वह है जिस के व्यवहार का कोई सहायी कारण न हो उस एक में व्यपदेशी के तुल्य कार्य होता है इस से (एकान्) धातु (पपाच) आदि में द्वित्व और केवल एक ही अन्धातु (इयाय, आर) आदि में भी द्विवचन हो जाता है। क्योंकि एकान् और एकही अन्धातु की अपेक्षा में अनेकान् व्यपदेशी है तद्वत्कार्य मानने से सर्वत्र द्वित्व हो जाता है (आदेश प्रत्यययोः) इस सूत्र में प्रत्यय के अवयव शकार को मूर्धन्य कहा है सो (करिष्यति) आदि में तो होही जाता है। और (स देवान् यक्षत्) यहाँ यत्तत् क्रिया में केवलसिप् विवाच का सकारमात्र प्रत्यय है उस को (व्यपदेशिवद्भाव) मान के मूर्धन्य होता है। इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं। लोक में भी यह व्यवहार होता है कि किसी के बहुत पुत्र हैं वहाँ तो ज्येष्ठ मध्यम और कनिष्ठ का व्यवहार बनता है और जिस का एकही पुत्र है तो वहाँ उसी में ज्येष्ठ मध्यम और कनिष्ठ व्यवहार होता है ॥ ३० ॥

तद्विद्वत् में जैसे नडादि, गर्गादि और शिवादि इत्यादि प्रातिपदिकों से अपत्य आदि अर्थों में अण् आदि प्रत्यय कहे हैं सो उत्तमनड परमगर्ग और महाशिव आदि प्रातिपदिकों से अण् आदि प्रत्यय क्यों नहीं होते इस लिये यह परिभाषा है ॥

३१-ग्रहणवता प्रातिपदिकेन तदन्तविधिः प्रतिविध्यते ॥

अ० ५ । २ । ८७ ॥

प्रत्यय का ग्रहण करने वाले प्रातिपदिक से तदन्तविधि नहीं होता इस लिये (उत्तम-नङ्) और (परमगर्ग) आदि प्रातिपदिकों से (फक्) और (यञ्) आदि प्रत्यय नहीं होते और इस परिभाषा के निकलने का ज्ञापक (पूर्वादिनिः, सपूर्वाञ्च) ये दोनों सूत्र हैं क्योंकि जो पूर्व शब्द से विधान किया इनि प्रत्यय तदन्त से भी हो जाता तो द्वितीय सूत्र व्यर्थ हो जाता फिर व्यर्थ होकर यह ज्ञापक होता है कि यहां तदन्तविधि नहीं होता ॥३१॥

सूत्रान्त प्रातिपदिकों से (ठक्) और दशान्त आदि प्रातिपदिकों से (ङ) आदि प्रत्यय कहे हैं सो (३०) वीं परिभाषा से (व्यपदेशिवद्भाव) मान कर केवल सूत्र और दश आदि से (ठक्) तथा (ङ) आदि प्रत्यय क्यों नहीं हो जाते इसलिये यह परिभाषा है ॥

३२-व्यपदेशिवद्भावोऽप्रातिपदिकेन ॥ अ० १ । १ । ७२ ॥

व्यपदेशिवद्भाव की प्रवृत्ति प्रातिपदिकाधिकार को छोड़ के जाती है इस लिये केवल सूत्रादि शब्दों से ठक् आदि प्रत्यय नहीं होते और इस परिभाषा का ज्ञापक भी (पूर्वादिनिः, सपूर्वाञ्च) ये दोनों सूत्र हैं क्योंकि जो यहां व्यपदेशिवद्भाव होता तो (पूर्वन्तादिनिः) ऐसा एक सूत्र कर देते तो सब काम सिद्ध हो जाता फिर पृथक् २ दो सूत्र करने से ज्ञात हुआ कि यहां व्यपदेशिवद्भाव नहीं होता ॥ ३२ ॥

(अचि श्नुधातु०) यहां (श्रियौ, भ्रुवौ) इदाहरणों में तो केवल (अच्) के परे (इयङ्, उवङ्) हो जाते हैं और (श्रियः, भ्रुवः) यहां (इयङ्, उवङ्) न होने चाहिये क्योंकि यहां केवल (अच्) परे नहीं है इसलिये यह परिभाषा है ॥

३३-यस्मिन् विधिस्तदादावल्ग्रहणे ॥ अ० १ । १ । ७० ॥

जिस प्रत्याहाररूप पर विशेषण के आश्रय से विधि हो वह जिस के आदि में हो उस के परे वह कार्य होना चाहिये इस से अजादि प्रत्यय के परे (इयङ् उवङ्) होते हैं तो (श्रियः, भ्रुवः) यहां अजादि [जस्] में भी दोष नहीं आता । तथा [अवश्यलाव्यम्, अवश्यपाव्यम्] इत्यादि में [वान्तोयि प्रत्यये] सूत्र से यकारादि प्रत्यय के परे वान्तादेश हो जाता है (इको भल्ल) यहां भल्लादि सन्लिया जाता है । इत्यादि इस परिभाषा के अनेक प्रयोजन हैं ॥ ३३ ॥

(तिप्पुनर्वसुर्नक्षत्रद्वन्द्वे बहुवचनस्य द्विवचनं नित्यम्) इस सूत्र में बहुवचन ग्रहण न करते तो भी प्रयोजन सिद्ध हो जाता । क्योंकि एक (तिप्पु) और दो (पुनर्वसु) इन तीन के होने से बहुवचन तो प्राप्त ही था फिर द्विवचन के कहने से उसी बहुवचन की प्राप्ति में द्विवचन हो जाता इस प्रकार बहुवचनग्रहण व्यर्थ होकर ज्ञापक है कि (तिप्पु, पुनर्वसु) में कहीं एकवचन भी होता है वहां एकवचन को द्विवचन न हो इसलिये यह परिभाषा है ॥

३४—सर्वो द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवति ॥ अ० १ । २ । ६३ ॥

दो वा अधिक किन्हीं शब्दों का द्वन्द्वसमास हो वह सब विकल्प करके एकवचन होता है । इस से तिप्पु पुनर्वसु के एकवचनपक्ष में द्विवचन हो इसलिये बहुवचनस्थानी का ग्रहण है । तथा इसी परिभाषा से (घटपटम्, घटपटौ, ईपलामकूलम्, माथोत्तरपद्म-नुपद्मम्) इत्यादि में भी एकवचन सिद्ध हो जाता है । समाहार द्वन्द्व सर्वत्र एक ही वचन होता है । और यह परिभाषा इतरेतरद्वन्द्वसमासमें लगती है इसीसे इसके उदाहरण भी सब इतरेतरद्वन्द्व के दिये हैं ॥ ३४ ॥

(व्यन्ययोश्चतुलम्) इस से स्य आदि विकरणों का व्यन्यय होना सूत्रार्थ है । तथा (पष्ठीयुक्तद्वन्द्वसि वा) इस सूत्र से भी पष्ठीयुक्त पति शब्द की घिसंज्ञा का वेद में विकल्प है इन दोनों में भाष्यकारने विभाग करके यह परिभाषा सिद्ध की है ॥

३५—वाच्छन्दसि सर्वे विधयो भवन्ति ॥ अ० १ । ४ । ६ ॥

वेद में सब कार्य विकल्प करके होते हैं जैसे (दक्षिणायाम्) इस सप्तम्यन्त की प्राप्ति में (दक्षिणायाः) ऐसा प्रयोग होता है । इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ३५ ॥

किसी विद्यार्थी ने (अग्नी) ऐसा द्विवचनान्त शब्द उच्चारण किया जो उसका कोई अनुकरण करे कि (अग्नि इत्याह) तो यहां अनुकरण में साक्षात् द्विवचन के न होने से जो प्रगृह्यसंज्ञा न होवे तो इकार के साथ संधि होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

३६—प्रकृतिवदनुकरणं भवति ॥ अ० ८ । २ । ४६ ॥

जो अनुकरण किया जाता है वह प्रकृति के तुल्य होता है इस से (अग्नी) द्विवचनप्रकृति के तुल्य अनुकरणको मानके प्रगृह्यसंज्ञा होनेसे संधि नहीं होती । और एकवचन बहुवचन में तो संधि होती है (कुमार्य् लृतक इत्याह) यहां (ऋतक) शब्द के अनुकरण (लृतक) के परे भी यणादेश होता है (द्विः पचन्त्वित्याह) यहां (द्विः पचन्तु)

शब्द के अनुकरण में भी अतिङ् से परे तिङ् पद निघात होजाता है। (अर्थवद्धातुरप्रत्ययः०) इस सूत्र में धातु का पर्युदास प्रतिषेध मानें कि धातु से अन्य अर्थवान् की प्रातिपदिकसंज्ञा हो। इस संक्षिप्तादि धातुओं के अनुकरण को प्रकृतिवत् होने से स्वाश्रय कार्य मानकर प्रातिपदिकसंज्ञा होजाती है फिर पंचमी विभक्ति के एकवचन में क्षिधातु को (इयङ्) आदेश नहीं प्राप्त है इसलिये धातु के अनुकरण को प्रकृतिवत् मान के (इयङ्) आदेश भी होजाता है इस से (क्षियो दीर्घात् परौभुवोऽवज्ञाने नर्बिशः) इत्यादि सब निर्देश ठीक बनजाते हैं ॥ ३६ ॥

(भवतु, पचतु) इत्यादि की पदसंज्ञा न होनी चाहिये क्योंकि तिङन्त की पदसंज्ञा कही है यहाँ तो निष् के इकार को उकार हो जाने से तिङ् नहीं रहा इसलिये यह परिभाषा है ॥

३७-एकदेशविकृतमनन्यवद्भवति ॥ अ० ४ । १ । ८३ ॥

जिस किसी का एक अवयव विपरीत हो जावे तो वह अन्य नहीं हो जाता किन्तु वही बना रहता है। इनसे इकार के स्थान में उकार हो जानेसे भी पदसंज्ञा हो जाती है (प्राग्दीव्यतोऽण) इस सूत्र से (दीव्यत्) शब्द पर्यन्त (अण्) प्रत्यय का अधिकार करते हैं और दीव्यत्शब्द कहीं नहीं है किन्तु (दीव्यति) शब्द है इस का एकदेश इकार के जाने से (दीव्यत्) रह जाता है इसी ज्ञापक से यह परिभाषा निकली है। लोक में भी किसी कुत्ते का कान वा पूँछ काट लिया जावे तो उस को घोड़ा वा गध्रा नहीं कहते किन्तु कुत्ता ही कहते हैं इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ३७ ॥

(स्योनः) यहाँ (तिवु) धातु से उणादि (न) प्रत्यय के परे वकार को (ऊट्) होकर वकार का स्थानित्व मानने से धातु के इकार को (लघूपधगुण) और उसी इकार को (यणादेश) दोनों प्राप्त हैं। इस में गुण पर और यणादेश (अन्तरङ्ग) है अब दोनों में से कौनसा कार्य होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

३८-पूर्वपरनित्यान्तरङ्गाऽपवादानामुत्तरोत्तरं बलीयः ॥

पूर्व से पर, पर से नित्य, नित्य से अन्तरङ्ग और अन्तरङ्ग से अपवाद ये सब पूर्व २ से उत्तर २ बलवान् होते हैं। यह परिभाषा महाभाष्य के अभिप्रायानुकूल है अर्थात् इसी प्रकार की कहीं नहीं लिखी। पूर्व से पर बलवान् होना यह विषय (विप्रतिषेध परं कार्यम्) इसी

सूत्र का है जैसे (अत्रि) इस शब्द से अपत्याधिकार में ऋषिवाची होने से (अण्) प्राप्त और "इकारान्तव्यञ्च" होने से ढक् प्राप्त है सो पूर्व (अण्) को बाधके परविहित (ढक्) होता है जैसे (अत्रेरपत्यम्, अत्रेयः) इत्यादि। भूधातु से लिट् लकार के णल् प्रत्यय के परे (भू × अ) इस अवस्था में द्वित्व, यणादेश, उवङ्, गुण, वृद्धि और वुक् आगमयं सब प्राप्त हैं (द्विर्वचन) नित्य होने से पर यणादेश का बाधक है (उवङ्) अन्तरङ्ग होने से नित्य द्वित्व का भी बाधक है और (उवङ्) का अपवाद (गुण) गुण का अपवाद (वृद्धि) और इन दोनों का अपवाद निरवकाश होने से (वुक्) हो जाता है। इसी प्रकार अन्य भी बहुत प्रयोगों में यह परिभाषा लगती है (दृष्टवति) यहां सन् प्रत्यय के परे (दिव्) धातु के वकार को उद् किये पीछे द्विर्वचन और यणादेश दोनों प्राप्त हैं नित्य होने से द्विर्वचन होना चाहिये फिर नित्य द्विर्वचन से भी अन्तरङ्ग होने से यणादेश प्रथम हो जाता है। इत्यादि ॥ ३८ ॥

(ईजतुः) यहां यज् धातु से (अतुस्) प्रत्यय के परे द्वित्व को बाध के परत्व से (संप्रसारण) होता है फिर द्वित्व होना चाहिये वा नहीं इसलिये यह परिभाषा है ॥

३९-पुनः प्रसङ्गविज्ञानात् सिद्धम् ॥ अ० १ । ४ । २ ॥

परत्व से वा अन्य किसी प्रकार से प्रथम बाधक कार्य हो जावे। फिर जो उत्सर्ग कार्यकी प्राप्ति हो तो उत्सर्ग भी हो जावे। इस से (यज्) धातु को संप्रसारण किये पीछे भी द्वित्व होजाता है। इसीप्रकार परत्व से (हि) के स्थान में तातङ् आदेश होने से फिर हि को धि न होना चाहिये सो भी (तातङ्) के निषेधपक्ष में (हि) को (धि) होकर (भिन्धि) आदि प्रयोग बन जाते हैं इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ३९ ॥

लोक में यह रीति है कि तुल्य अधिकारी दो स्वामियों का एक भृत्य होता है तो वह भाग पीछे दोनों के कार्य किया करता है परन्तु जो उस भृत्य को दोनों स्वामी अनेक दिशाओं में एक काल में कार्य करने के लिये आज्ञा दें तो उस समय जो वह किसी का विरोधी न हुआ चाहै तो दोनों के कार्य न करे क्योंकि एक को एककाल में दो दिशाओं में जाके दो कार्य करना असम्भव है फिर जिस का पीछे करेगा वही अप्रसन्न होगा, इसी प्रकार सूत्रों में भी दोमें जो बलवान् होगा वह प्रथम हो जावेगा और जो दोनों तुल्यबल वाले होंगे तो एक दूसरे को हटाने से लोक के तुल्य एक भी कार्य न होगा। जैसे स्त्रीलिङ्ग में वर्त्तमान (त्रि, चतुर) शब्द को सामान्य विभक्तियों में (तिसृ, चतसृ) आदेश कहे हैं और (त्रि) शब्द को (त्राम्) विभक्ति के परे (त्रय) आदेश भी कहा है फिर (विप्र-

तिषेधे परं कार्यम्) इन सूत्र से पर विप्रतिषेध मान के प्रथम (तिसृ) आदेश हो गया । फिर उस को स्थानिवत् मान के (त्रय) आदेश भी होना चाहिये तो लोकवत् अनिष्टप्रसङ्ग आजावे इसलिये यह परिभाषा है ॥

४०—सकृद्गतौ विप्रतिषेधे यद् बाधितं तद् बाधितमेव ॥

अ० १ । ४ । २ ॥

एककाल में जब दो कार्यों की प्राप्ति होती है तब विप्रतिषेध में पर का कार्य होकर फिर दूसरे पूर्व सूत्र का कार्य प्रवृत्त नहीं हो सकता क्योंकि जो बाधक हुआ सो हुआ इससे फिर स्थानिवत् मान के (त्रय) आदेश नहीं होता इस कारण [तिसृणाम्] इत्यादि प्रयोग शुद्ध ठीक बन जाते हैं । और जो दूसरा कार्य भी पश्चात् प्राप्त हो और प्रथम हुआ कार्य कुछ न बिगड़े तो [३६] वीं परिभाषा के अनूकूल वह भी कार्य हो जावेगा ॥ ४० ॥

अब यह विचार भी कर्त्तव्य है कि धातुओं से परे जो लकारों के स्थान में तिप् आदि परस्मैपद और आत्मनेपद प्रत्यय होते हैं वे पहिले हों किंवा विकरण हों आत्मनेपदादि के करनेसे प्रथम और पीछे भी विकरणों की प्राप्ति है इस से वे नित्य हैं । और आत्मनेपद परस्मैपद विधायक प्रकरण से परे भी विकरण ही हैं और विकरण किये पीछे आत्मनेपद नियम की प्राप्ति नहीं क्योंकि (अनुदात्तङित०) यह पञ्चमीनिर्दिष्ट) कार्य व्यवधानरहित उत्तर को होना चाहिये विकरणों के व्यवधान से फिर आत्मनेपद नहीं जाता और जो आत्मनेपद नियम को अनवकाश माने सो भी नहीं क्योंकि अदादि और जुहोत्यादि-गण में जहाँ विकरण विद्यमान नहीं रहते वहाँ और (लिङ् लिट्) लकारों में (आत्मनेपद, परस्मैपद) का अवकाश ही है फिर (पथते, स्पर्द्धते) आदि में आत्मनेपद नहीं हो सकता इसलिये यह परिभाषा है ॥

४१—विकरणेभ्यो नियमो बलीयान् ॥ अ० १ । ४ । १२ ॥

विकरण विधि से आत्मनेपद परस्मैपद नियमविधान बलवान् है क्योंकि जो आत्मनेपद आदि के होने से पहिले विकरण ही होते हों तो (आत्मनेपदेष्वन्यतरस्याम्, पुषादिद्युताद्यलृङितः परस्मैपदेषु) इन विकरणविधायकमूत्रों में आत्मनेपद के आश्रय से विकरणविधान क्योंकि इससे यह ज्ञापक है कि विकरणविधि से पहिले ही आत्मनेपद परस्मैपद नियम कार्य होते हैं । इस से (पथते, स्पर्द्धते) आदि में आत्मनेपद सिद्ध हो गया इत्यादि प्रयोजन इसके हैं ॥ ४१ ॥

(न्यविशत, व्यक्रीणीत) यहां (नि, वि) उपसर्गों से परं (विश) और (क्री) धातु से आत्मनेपद होता है सो विकरण आत्मनेपद और अट् आगम तानों कार्य एक साथ प्राप्त हैं इन में से आत्मनेपद सब से पहिले होकर अब विकरण करने के पहिले और पीछे भी (अट्) प्राप्त है इस से अट् नित्य हुआ और विकरण भी अट् करने से पहिले तथा पीछे भी प्राप्त है तो विकरण भी नित्य हुए । जब दोनों नित्य हुए तो परत्वसे अट् प्राप्त है । और अङ्ग कार्य अट् से विकरणों का होना प्रथम इष्ट है क्योंकि विकरण के आजाने पर सब की (अङ्ग) संज्ञा हो और अङ्गसंज्ञा के पश्चात् अट् होवे इसलिये यह परिभाषा है ॥

४२-शब्दान्तरस्य च प्रान्तुवन्विधिरनित्यो भवति ॥ अ० १ ।

३ । ६० ॥

जो दो कार्य एकसाथ प्राप्त हों और वे दोनों नित्य उहरेते हों तो उन में एकविधि के होने से पहिले जिस शब्द को दूसरी विधि प्राप्त है और पहिले कार्य के होने पश्चात् वह विधि दूसरे शब्द को प्राप्त हो तो वह अनित्य होता है यहां (अट्) आगम पहिले तो केवल (विश) को प्राप्त है और विकरण किये पीछे विकरणसहित सब की अंगसंज्ञा होने से सब को प्राप्त है इसलिये अट् अनित्य हुआ । फिर प्रथम विकरण हो कर पुनः प्रसंग मानने से (अट्) हो जाता है । इत्यादि प्रयोजन हैं ॥ ४२ ॥

[नृकुट्यां भवः नार्कुटः, नृपतेरपत्यं नार्पत्यः] यहां जो (नृ) शब्दको वृद्धि होती है उसी वृद्धिरूप आकार का सहचारी रेफ रहता है उस रेफ की खर प्रत्याहार के परं [खर-वसानयोर्विसर्जनीयः] इस सूत्र से विसर्जनीय होने चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

४३-असिद्धं बहिरङ्गमन्तरङ्गे ॥ अ० ८ । ३ । १५ ॥

४४-असिद्धं बहिरङ्गलक्षणमन्तरङ्गलक्षणे ॥ अ० ६ । ४ ।

१३२ ॥

इन में से पहिली परिभाषा बहुधा व्यवहारकालमें प्रवृत्त होती और दूसरी बहुधा व्याकरणादिशास्त्रों में लगती है । बहिरंग कार्य करने में अन्तरंग कार्य असिद्ध हो जाता है । बहिर् और अन्तर् इन दोनों शब्दों के आगे जो अंग शब्द है वह उपकारकवाची और अंग शब्द के साथ दोनों शब्दों का बहुव्रीहि समास है [निमित्तसमुदायस्य मध्ये

यस्य कार्यस्याङ्गमुपकारि निमित्तं वहिः कार्यान्तरापेक्षया दूरमधिकं वा वर्तते तद्बहिरङ्गं कार्यम्, एवं निमित्तसमुदायस्य मध्ये यस्य कार्यस्याङ्गमुपकारिनिमित्तमन्तः कार्यान्तरापेक्षया सन्नहितं वा न्यूनं वर्तते तदन्तरङ्गं कार्यम्, तथा बह्वेकं बहिरङ्गमल्पापेक्षमन्तरङ्गम्) बहिरङ्ग उस को कहते हैं कि प्रकृति, प्रत्यय, वर्ण और पद के समुदाय में जिस कार्य के उपकारी अवयव दूसरे कार्य की अपेक्षा से दूर वा अधिक हों। और अन्तरङ्ग वह कहाता है कि प्रकृति आदि निमित्तों के समुदाय में जिस कार्य के उपकारी अवयव दूसरे कार्य की अपेक्षा से समाप वा न्यून हों। तथा जो बहुत निमित्त और व्याख्यान की अपेक्षा रखे वह बहिरङ्ग तथा थोड़े निमित्त और व्याख्यान की अपेक्षा रखे वह अन्तरङ्ग कहाता है। इसलिये प्रायः अन्तरङ्गकार्य प्रथम होता है और बहिरङ्ग असिद्ध हो जाता है। और कहीं २ बहिरङ्ग प्रथम हो भी जावे तो अन्तरङ्गकार्य की दृष्टि में असिद्ध अर्थात् नहीं हुआ सा ही रहता है। अब प्रकृत में (नार्कुटः, नार्पत्यः) यहां ककार पकार विसर्जनीय के निमित्त अन्तरङ्ग और वृद्धि का निमित्त तद्धित बहिरङ्ग है सो प्रथम बहिरङ्ग कार्य वृद्धि होभी जाती है। परन्तु अन्तरङ्गकार्य विसर्जनीय करने में वृद्धि के असिद्ध होने से रेफ ही नहीं फिर विसर्जनीय किस को हो तथा (वाह ऊठ) इस सूत्र में (ऊठ) नहीं पढ़ते तो संप्रसारण की अनुवृत्ति आकर (प्रष्ट+वाह्+शिव+अस्) इस अवस्था में शिव प्रत्यय के परं वकार को (उ) संप्रसारण और पूर्वरूप हो कर। (प्रष्ट+उह्+शिव+अस्) इस अवस्था में उकार को ओकार (गुण) और उस ओकार के साथ वृद्धि एकादेश होकर (प्रष्टौहः) आदि प्रयोग सिद्ध होही जाते फिर ऊठ् ग्रहण व्यर्थ हो कर यह ज्ञापक होता है कि (प्रष्टौहः) आदि में गुण करते समय संप्रसारण (असिद्ध) होना है अर्थात् यजादिप्रत्ययनिमित्त भसंज्ञा और भसंज्ञाके आश्रय संप्रसारण होता है इस प्रकार बहुत अपेक्षा वाला होने से संप्रसारण बहिरङ्ग और (वि) प्रत्यय को मान के गुण अन्तरङ्ग है फिर अन्तरङ्ग गुण करने में जब संप्रसारण असिद्ध हुआ तो गुण की प्राप्ति नहीं जब गुण नहीं हुआ तो वृद्धि होकर (प्रष्टौहः) आदि प्रयोग भी नहीं बन सकें इसलिये ऊठ्ग्रहण करना चाहिये इसी ऊठ् ग्रहण के ज्ञापक से यह परिभाषा निकली है तथा (पचावेदम् पचामेदम्) यहां लोट्के उत्तम गुरुय के एकार को ऐकारादेश प्राप्त है सो ऐत्व अन्तरङ्ग की दृष्टि में (आद्गुणः) सूत्र से हुआ गुण बहिरङ्ग होने से असिद्ध है इसलिये वहां एकारही नहीं तो ऐकार किसको हा। इत्यादि इस परिभाषा के असंख्य प्रयोजन हैं। लोक में भी अंतरंग कार्य करने में बहिरङ्ग असिद्ध ही माना जाता है जैसे। मनुष्य प्रातःकाल उठकर पहिले निज शरीर-सबन्धी अंतरङ्गकार्यों को करता है पीछे मित्रों के और उस के पीछे सम्बन्धियों के काम

करता है क्योंकि मित्र आदि के कार्य निज शरीर की अपेक्षा में बहिरङ्ग हैं ॥ ४३ ॥ ४४ ॥

अथ अन्तरङ्गबहिरङ्गलक्षण परिभाषा में ये दोष हैं कि (अक्षेदीयति अक्षयः, हिर-
गययः) यहां (दिव्) धातु से क्तिप् प्रत्यय के परे क्तिप् को मान के वकार को ऊट् होता है
उस बहिरङ्गऊट् को असिद्ध मानें तो यणादेश नहीं हो सकता इत्यादि दोषों की निवृत्ति के
लिये यह अगली परिभाषा है ॥

४५-नाजानन्तर्ये बहिष्प्रकृतिः ॥ अ० १ । ४ । २ ॥

जहां दोनों अक्षों के समाप वा मध्य में कार्यविधान करने हो वहां अन्तरङ्ग बहिरङ्गल-
क्षण परिभाषा नहीं लगती इस से (अक्षयः) आदि में बहिरङ्ग ऊट्को जब असिद्ध नहीं
माना तो यणादेश भी होगा तथा (पञ्चतुकोरसिद्धः) इस सूत्र में तुक् ग्रहण का यही
प्रयोजन है कि (अधीत्य, प्रत्य) इत्यादि प्रयोगों में तुक् अन्तरङ्ग और सवर्णदीर्घ तथा
गुण एकादेश बहिरङ्ग है जो तुक् अन्तरङ्ग के करने में बहिरङ्ग एकादेश असिद्ध हो जाता
तो तुक् हो ही जाता फिर तुग्विधि में एकादेश को असिद्ध करने से यह ज्ञापक निकला
कि जो दो अक्षों के आश्रय बहिरङ्ग कार्य हो वह अन्तरङ्ग कार्य की दृष्टि में असिद्ध नहीं
होता । इसी तुक् ग्रहणज्ञापक से यह परिभाषा निकली है ॥ ४५ ॥

(गोमान् प्रियो यस्य स गोमत्प्रियः, यवमत्प्रियः, गोमानिवाचरति गोमत्प्रते,
यवमत्प्रते) इत्यादि प्रयोगों में समासाश्रित अन्तर्वर्त्तिनी विभक्ति कालुक् द्विपदाश्रय ह्रस्व से
बहिरङ्ग और (हल्ङ्यादि) सूत्र से प्राप्त सुलोप एकपदाश्रय होने से अन्तरङ्ग है सो जो
बहिरङ्ग का बाधक अन्तरङ्ग हो जावे तो तुम् आदि कार्य होकर (गोमत्प्रियः) प्रयोग सिद्ध
न हों किन्तु (गोमान्प्रियः) ऐसा प्राप्त ह्रस्व सो अनिष्ट है इसलिये यह परिभाषा है ॥

४६-अन्तरङ्गानपि विधीन् बाधित्वा बहिरङ्गो लुग् भव- ति ॥ अ० ७ । २ । ६८ ॥

अन्तरङ्ग विधियोंको बाध के भी बहिरङ्गलुक् होता है अर्थात् जब अन्तर्वर्त्तिनी विभक्ति
का लुक् समासाश्रय होने से बहिरङ्ग हुआ एकपदाश्रयसुलोप आदि अन्तरङ्गों का बाधक
होगया तो (न लुमतांगस्य) इस सूत्र से तुम् आदि करने में प्रत्ययलक्षण का निषेध होकर
(गोमत्प्रियः) इत्यादि प्रयोग बनजाते हैं तथा (प्रत्ययोत्तरपदयोश्च) इस सूत्र का यही

प्रयोजन है कि (त्वामिच्छति, त्वद्यति, मद्यति, तवपुत्रस्त्वपुत्रः, मत्पुत्रः त्वं नाथोऽस्य त्वन्नाथः, मन्नाथः) इत्यादि प्रयोगों में (युष्मद्, अस्मद्) शब्दों को (त्व, म) आदेश हो जावे (त्वं नाथोऽस्य) इस अवस्था में मध्यवर्तिनी विभक्ति का लुक् (त्व, म) आदेश होने के पहिले और पीछे भी प्राप्त होने से नित्य और (त्व, म) आदेश अन्तरङ्ग हैं नित्य से अन्तरङ्ग बलवान् होता है यह तो कह चुके हैं। सो जो अन्तरङ्ग होने से (त्व, म) आदेश पहिले हो जावे तो इस सूत्र का कुछ प्रयोजन न रहे क्योंकि वर्तमान विभक्तिके पर (त्वमावकवचने) सूत्र से (त्व, म) हो जावेगा फिर व्यर्थ होकर यह ज्ञापक हुआ कि अन्तरङ्ग विधियों का भी बहिरङ्ग लुक् बाधक होता है फिर जब बहिरङ्ग लुक् पहिले हुआ तो सूत्र सार्थक रहा और इसी ज्ञापक से यह परिभाषा निकली ॥ ४६ ॥

(पूर्वपुकांशमः) यहां (पूर्वपुकांशमी) शब्द से तद्धित (अण) प्रत्यय होता है (पूर्व+इपु+काम+शमी+अ) इस अवस्था में जो तद्धित प्रत्ययाश्रित बहिरङ्ग उत्तरपदवृद्धि से अन्तरङ्ग होने के कारण अकार इकार को गुण एकारादेश पहिले हो जावे तो पूर्वोत्तरपद के पृथक् २ न रहने और उभयाश्रय कार्य में अन्तादिवद्भाव के निषेध होने से (दिशोऽ-मद्राणाम्) इस सूत्र से उभयपद वृद्धि नहीं हो सकती इत्यादि दोषों की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

४७-पूर्वोत्तरपदयोस्तावत्कार्यं भवति नैकादेशः ॥

अ० १ । ४ । २ ॥

पूर्वोत्तरपदनिमित्तकार्य से अन्तरङ्ग भी एकादेश पहिले नहीं होता किन्तु पूर्वोत्तरपद-निमित्त कार्य अन्तरङ्ग एकादेश से पहिले हो जाता है इस से (पूर्वपुकांशमः) यहां अन्तरङ्ग मानकर प्रथम गुण एकादेश नहीं होता किन्तु पहिले उत्तरपद को वृद्धि होकर वृद्धि एकादेश हो जाता है। यह भी परिभाषा (४५) वीं परिभाषा की सहचारिणी है। इस का ज्ञापक यह है कि (नन्द्रस्य परस्य) इस सूत्र में उत्तरपदवृद्धिका निषेध है कि उत्तरपद में इन्द्र शब्द को वृद्धि न हो जिस से (सोमिन्द्रः) प्रयोग सिद्ध हो जावे। सो जो सोम के साथ इन्द्र का एकादेश अन्तरङ्ग होने से पहिले हो जावे तो इन्द्र शब्द का इकार तो एकादेश में गया अन्य का अन् तद्धित प्रत्यय के पर लोप में गया फिर जब उत्तरपद इन्द्र शब्द में कोई अन् ही नहीं तो वृद्धि का निषेध क्यों किया इस से व्यर्थ होकर यह ज्ञापक हुआ कि अन्तरङ्ग भी एकादेश पूर्वोत्तरपद कार्य के पहिले नहीं होता किन्तु अन्तरङ्ग का बाधक उत्तरपदवृद्धि पहिले होती है इसलिये उत्तरपद में इन्द्र शब्द को वृद्धि का निषेध किया है ॥ ४७ ॥

(प्रधाय, प्रस्थाय) इत्यादि प्रयोगों में (क्त्वा) प्रत्यय के स्थान में (ल्यप्) आदेश होता है सो ल्यप् होने से पहिले (प्रधान्त्वा) इस अवस्था में धा के स्थान में (हि) और (स्था) को इकारादेश तथा (त्वा) को (ल्यप्) भी प्राप्त है इन में हि आदि आदेश पर और अन्तरङ्ग हैं और ल्यप् बहिरङ्ग है सो पर और अन्तरङ्ग मान के हि आदि आदेश कर लें तो (प्रधाय, प्रस्थाय) आदि प्रयोग नहीं बन सकें इसलिये यह परिभाषा है ॥

४८-अन्तरङ्गानपि विधीन् बहिरङ्गो ल्यव्वाधते ॥

अ० २ । ४ । ३६ ॥

अन्तरङ्ग विधियों का भी बहिरङ्ग ल्यवादेश बाध करता है । इस में (हि) आदि आदेशों को बाध के प्रथम (ल्यप्) हो गया फिर हि आदि को प्राप्ति नहीं तो (प्रधाय, प्रधाय, प्रस्थाय) आदि प्रयोग सिद्ध हो गये और (अदो जग्धिर्त्यसि किति) इस सूत्र में ल्यप् का ग्रहण नहीं करते तो तकागदि प्रत्ययमात्र की अपेक्षा रखने वाला अद धातु को (जग्धि) आदेश अन्तरङ्ग होने के कारण पूर्वपद की अपेक्षा रखने वाले समासाश्रित बहिरङ्ग ल्यप् आदेश से प्रथम हो जाता फिर ल्यप् ग्रहण व्यर्थ होकर इस का ज्ञापक हुआ कि अन्तरङ्गविधियों को भी बाध के पहिले ल्यप् होता है फिर तकागदि किन् न होने से (जग्धि) आदेश प्राप्त नहीं होता इसलिये ल्यप् ग्रहण किया है । यही ल्यप् ग्रहण इस परिभाषा के निकलने में ज्ञापक है ॥ ४८ ॥

(इयाय, इययिथ) इत्यादि प्रयोगों में पर होने से गुण वृद्धि और नित्य होने से क्तिन्व प्राप्त है क्तिन्व होने के पश्चात् (इ+इ+अ, इ+इ+इथ) इस अवस्था में परन्व से गुण वृद्धि और अन्तरङ्ग होने से सवर्णदीर्घ एकादेश प्राप्त है सो जो बलवान् होने से अन्तरङ्ग सवर्णदीर्घ एकादेश हो जावे तो (इयाय, इययिथ) आदि प्रयोग सिद्ध नहीं हो सकें इसलिये यह परिभाषा है ॥

४९-वारणादाङ्गं बलीयो भवति ॥ अ० ६ । ४ ॥ ७८ ॥

वर्णकार्य से अङ्गकार्य बलवान् होता है । यहां वर्णकार्य सवर्णदीर्घ एकादेश और अंगकार्य गुणवृद्धि हैं उस वर्णकार्य से अंगकार्य को बलवान् होने से गुणवृद्धि प्रथम होकर (इयाय, इययिथ) इत्यादि प्रयोग सिद्ध हो जाते हैं (अभ्यासस्यासवर्णे) इस सूत्र में असवर्ण अच् के परे अभ्यास के इवर्ण उवर्ण को (इयङ्, उवङ्) आदेश कहें हैं सो जो गुण वृद्धि का बाधक एकादेश हो जावे तो अभ्यास से परे असवर्ण अच् हो ही

नहीं सकता फिर उस असवर्ण गुण वृद्धि किये अन् के परे (इयङ्, उवङ्) कहने से निश्चित ज्ञात हुआ कि (वर्णकार्य का बाधक अंगकार्य होता है) यही असवर्ण अन् के परे (इयङ्, उवङ्) का विधान इस परिभाषा के होने में शायक है ॥ ४६ ॥

यह बात प्रथम लिख चुके हैं कि अन्तरङ्ग से भी अपवाद चलवान् होता है (जिस च) इस सूत्र से जो गुणविधान हैं सो (कर्त्तित च) आदि निषेधप्रकरण का अपवाद है क्योंकि (कि) के डित् होने से उसके स्थान में जुस् भी डित् ही आदेश होता है सो जैसे (अविभयुः, अविभरुः) इत्यादि में निषेध का बाध जुस् में गुण होता है वैसे ही (चिनुयुः, सुनुयुः) यहां (यासुट्) के आश्रय से प्राप्त गुण निषेध का भी बाधक होजावे तो (चिनुयुः, सुनुयुः) आदि प्रयोगों में गुण होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

५०—येन नाप्राप्ते यो विधिरारभ्यते स तस्य बाधको भवति ॥

अ० १ । १ । ६ ॥

जिस कार्य की प्राप्ति में अपवाद का आरम्भ किया जाता है वह अपवाद उसी कार्य का बाधक होता है और जिस की प्राप्ति अप्राप्ति में सर्वथा अपवाद का आरम्भ है उसका बाधक नहीं होता इससे यह आया कि (चिनुयुः, सुनुयुः) यहां दो डित् हैं एक सार्वधानुक्त जुस् प्रत्यय का और दूसरा यासुट् का सो सार्वधानुक्तप्रत्ययाश्रित जो डित्व है उसी को मान के प्राप्त गुण का निषेध है उस निषेध की प्राप्ति में जुस् के परे गुण कहा है और यासुट् के डित्वनिमित्तप्राप्त निषेध के होने वा न होने में उभयत्र जुस् के परे गुण कहा है क्योंकि (अविभयुः) आदि में यासुट् के बिना केवल सार्वधानुक्त के आश्रयगुण का निषेध प्राप्त है इसलिये (चिनुयुः) आदि में गुण नहीं होता । इत्यादि इस परिभाषा के अनेक प्रयोजन हैं ॥ ५० ॥

अब इस पृवोक्त परिभाषा के विषय में यह विशेष विचार है कि (नासिकोद्गोष्ठज-
ङ्घादन्तर्कणशृङ्गाश्च) यह सूत्र अगले (न प्रोढादिवहचः, सहज्) इन दो सूत्रों का अपवाद है और दोनों की प्राप्ति में इस का आरम्भ भी है पूर्व परिभाषा के अनुवृत्त माना जावे तो सह, नञ् और विद्यमानपूर्वक शब्दों से प्राप्त निषेध का बाधक डीप् प्रत्यय (सनासिका, अनासिका, विद्यमाननासिका) आदि में भी (डीप्) प्रत्यय होना चाहिये तो ये प्रयोग नहीं बनसकें इसलिये यह परिभाषा है ॥

५१-पुरस्तादपवादा अनन्तरान् विधीन् बाध्यन्ते न परान् ॥

अ० ४ । १ । ५५ ॥

जो पहिले अपवाद और पीछे उत्सर्ग पढ़ा हो तो वह अपने समापस्थ कार्य का बाधक हो और परविधि अर्थात् जिसके साथ व्यवधान है उस का बाधक नहीं होवे । इस से बह्वच लक्षण से प्राप्त (डीए) के निषेध का बाधक हुआ और सह, नञ्, विद्यमान पूर्वक नासिका से प्राप्त डीए के निषेध का बाधक नहीं हुआ, इस प्रकार (सनासिका, अनामिका) आदि प्रयोग भिन्न हो गये । इसी प्रकार अन्यत्र भी इसका विषय जानना ॥ ५१ ॥

अत्र (नासिकोदगीष्ट०) इस सूत्र में जो ओष्ठ आदि पांच संयोगोपध शब्द हैं उन से निषेध भी प्राप्त है उस का बाधक पूर्व परिभाषा नहीं हो सकती क्योंकि (नासिकोदर०) सूत्र से भी संयोगोपध का निषेध पूर्व है (नासिकोदर०) सूत्र में नासिका और उदर शब्द तो सह आदि पूर्व होने से पर दोनों सूत्रों के अपवाद हैं और ओष्ठ आदि शब्द सह आदि पूर्व हों तो (सहनञ्) इस पर सूत्र के और सामान्य उपपद में (स्वाङ्गा-चोप०) इस पूर्व सूत्र के भी अपवाद हों । सो दोनों के अपवाद होने चाहिये या किसी एक के । इस सन्देह की निवृत्तिके लिये यह परिभाषा है ॥

५२-मध्येऽपवादाः पूर्वान् विधीन् बाध्यन्ते नोत्तरान् ॥ अ०

४ । १ । ५५ ॥

जो पूर्व पर दोनों ओर उत्सर्ग और मध्य में अपवाद पढ़ा होतो वह अपने से पूर्व-विधि का बाधक होता है उत्तर का नहीं इस से (विम्बोष्ठा, विम्बोष्ठा, दीर्घजङ्घी, दीर्घ-जङ्घा) इत्यादि उदाहरणों में संयोगोपधजनक निषेध का बाधक होगया और (सद्-न्ता, अद्न्ता, विद्यमानद्न्ता) इत्यादि में परसूत्र से प्राप्त निषेध की बाधा नहीं हुई । इसी प्रकार सर्वत्र योजना कर लेनी चाहिये ॥ ५२ ॥

(सुडनपुंसकस्य) इस सूत्र में सुद् की सर्वनामसंज्ञा का निषेध है सो (कुण्डानि तिष्ठन्ति, वनानि तिष्ठन्ति) यहां भी जो नपुंसक के सुद् की सर्वनामस्थानसंज्ञा का निषेध होजावे तो (नुम्) आदि होकर (कुण्डानि) आदि प्रयोग सिद्ध होते हैं सो न होसकें इसलिये यह परिभाषा है ॥

५३-अनन्तरस्य विधिर्वा प्रतिषेधो वा ॥ अ० १।१।४३ ॥

जिस में कुछ अन्तर न हो अर्थात् जो अन्यन्त समीप हो उस का विधि वा निषेध होता है दूरस्थ का नहीं। इसमें सुट् करके जो सर्वनामस्थानसंज्ञा की प्राप्ति है उसी का निषेध करता है (शि) की सर्वनामस्थानसंज्ञा का निषेध नहीं इस से कुण्डानि आदि प्रयोग बन् जाते हैं। और (नटि) सूत्र में इडादि सिच् के परे वृद्धि का निषेध होता है सो जो दूरस्थवृद्धि का भी हो तो अमार्जीत्, अलावीत्, अपावीत् इत्यादि में भी वृद्धि का निषेध होता चाहिये इस परिभाषा से समापस्थ हसन्तलक्षणा वृद्धि का निषेध हो जाता है सामान्य करके नहीं इत्यादि प्रयोजन हैं ॥ ५३ ॥

(ददति, दधति) इत्यादि प्रयोगों में जो प्रत्ययादि भ्रकार को अन्तर्गृह्य होने से अन्तर्देश प्रथम हो जाये तो अभ्यस्तसंज्ञकों से विहित प्रत्ययादि भ्रकार को अत् आदेश व्यर्थ और अनिष्टप्रयोग सिद्ध होने लगे इसलिये ये परिभाषा हैं ॥

५४-नचापवादविषये उत्सर्गोऽभिनिविशते ॥

५५-पूर्व ह्यपवादा अभिनिविशन्ते पश्चादुत्सर्गाः ॥

५६-प्रकल्प्य चापवादविषयमुत्सर्गः प्रवर्तते ॥ अ० ६।१।५॥

ये तीनों परिभाषा उत्सर्गापवाद की व्यवस्था के लिये हैं अपवादविषय में उत्सर्ग की प्रवृत्ति नहीं होती। प्रथम अपवादों की और पश्चात् अपवादविषय में उत्सर्गों की प्रवृत्ति होती है। अपवाद के विषय को छोड़ के अपने विषय में उत्सर्ग प्रवृत्त होते हैं। इससे यह आया कि अभ्यस्तसंज्ञक से प्राप्त जो प्रत्ययादि भ्रकार को अत् आदेश उस अपवाद के विषय में उत्सर्ग की प्रवृत्ति न होने से प्रथम अपवाद प्रवृत्त हुआ तो प्रत्ययादि भ्रकार को अत् आदेश होगा (ददति, दधति) आदि प्रयोग सिद्ध होंगे। और जैसे अन्त आदेश का बाधक (पच्युः, अजागरुः) आदि प्रयोगों में भि को जुस् होता है वैसे (ऐप्सन्) आदि प्रयोगों में उत्सर्ग का विषय है उस में भि को जुस् नहीं होता। अर्थात् अपवाद के विषय में उत्सर्गकी प्रवृत्ति नहीं होती और उत्सर्ग के विषय में अपवाद की प्रवृत्ति होती जाती है ॥ ५६ ॥

अब पूर्व परिभाषाओं से यह आया कि अपवादविषय में उत्सर्गों की प्रवृत्ति नहीं होती किन्तु स्वविषय में अपवाद उत्सर्ग का बाधक होता है तो (दीर्घोऽकितः) इस सूत्र में अकित् ग्रहण व्यर्थ होता है क्योंकि जो सामान्य से अभ्यास को दीर्घ कहते तो अनुना-

लिकान्त अकारोऽप्य धातुओं के अभ्यास को दीर्घ का बाधक (नुक्) आगम होकर अजन्त के न रहने से दीर्घ की प्राप्ति ही नहीं थी तो (यंयम्यन्ते, रंयम्यन्ते) आदि प्रयोग सिद्ध हो ही जाते फिर अकिन् प्रहण व्यर्थ होकर इस वक्ष्यमाण परिभाषा के निकलने में बाधक है ॥

५७-अभ्यासविकारेऽपवादा उत्सर्गान्न बाधन्ते ॥ अ० ७।

४। ८३ ॥

अभ्यास के आदेशविधान प्रकरण में अपवाद उत्सर्गों के बाधक नहीं होते तो जब दीर्घरूप उत्सर्ग का बाधक नुक् न रहा तो (यंयम्यन्ते) आदि में दीर्घ की प्राप्ति हुई इसलिये अकिन् प्रहण सार्थक हुआ यह तो स्वार्थ में चर्चितार्थ और अन्यत्र फल यह है कि (डाढौक्यन्ते, तोत्रौक्यन्ते) इत्यादि प्रयोगों में उत्सर्गरूप ह्रस्वका बाधक दीर्घ नहीं होता और जो ह्रस्व का अपवाद होने से औकार को औकार ही दीर्घ कर लेंगे तो फिर ह्रस्व होकर गुण न होंगे तो (डाढौक्यन्ते) आदि प्रयोग भी सिद्ध न हों इत्यादि इस परिभाषा के अनेक प्रयोजन हैं ॥ ५७ ॥

तच्छीलादि अर्थों में (तृन्) प्रत्यय गबुल् का अपवाद है और (गबुल्) तथा (तृन्) असरूप प्रत्यय भी हैं सो धात्वधिकार में असरूप प्रत्यय उत्सर्ग का बाधक विकल्प करके होता है पक्ष में उत्सर्ग भी होता है अथ (निन्दहिंसक्लिश०) इस सूत्र में (बुञ्) प्रत्यय का (तृन्) अपवाद क्यों पड़ा क्योंकि तृन् के द्वितीय पक्ष में गबुल् होकर (निन्दकः, हिंसकः) आदि प्रयोग बन ही जाते कि जो (बुञ्) प्रत्यय के होने से बनते हैं और (निन्दकः) आदि में (गबुल्, बुञ्) का स्वर भी एक ही होता है एक (असूयक) शब्द के स्वर में तो (गबुल्, बुञ्) के होने से भेद पड़ेगा । गबुल् का स्वर (असूयकः) बुञ् का (असूयकः) और (निन्दकः) आदि में आद्युदात्त ही रहेगा । फिर निन्द आदि धातुओं से बुञ् विधान व्यर्थ हुआ इसलिये यह ज्ञापकसिद्ध परिभाषा है ॥

५८-ताच्छीलिकेषु सर्व एव तृजादयोवाऽसरूपेण न भवन्ति ॥ अ० ३। २। १४६ ॥

तृन् आदि अपवादों के साथ असरूप उत्सर्गरूप प्रत्यय तच्छीलाधिकार विहित अपवादों के पक्ष में नहीं होते । इस से तच्छीलाधिकारविहित तृन् के पक्ष में जब गबुल् नहीं होसकता तो निन्द आदि धातुओं से बुञ् विधान सार्थक होगया और (असूयकः) में स्वर भेद होने के लिये (बुञ्) कहना आवश्यक ही है । इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ५८ ॥

अथ धात्वधिकार में सर्वत्र वाऽसरूपविधि के मानने से (हसितं, हसनं वा क्तावस्य शोभनम्) यहाँ (क्) और ल्युट् के विषय में घञ् (इच्छति भोक्तुम्) यहाँ (लिङ्, लोट्) और (ईप्स्यानः सोमो भवता) यहाँ (खल) असरूप उत्सर्ग होने से प्राप्त हैं इस संदेह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

५१-कल्युट् तुमुन् खलर्थेषु वाऽसरूपविधिर्नास्ति ॥ अ० ३ ।

१ । ६४ ॥

क्, ल्युट्, तुमुन् और खलर्थ प्रत्ययों के विषय में असरूप उत्सर्ग प्रत्यय अपवादपक्ष में नहीं होते इस से (हसितम् हसनम्) आदि प्रयोगों के विषय में घञ् आदि उत्सर्ग प्रत्यय नहीं होते (अहं कृत्यन्तृश्च) इस सूत्र में कृत्य और तृच् प्रत्यय नहीं कहते तो अहं अर्थ में कहे हुए लिङ् के साथ असरूप होने से अहं अर्थ में कृत्य और तृच् ही जाते फिर कृत्य और तृच् ग्रहण व्यर्थ होकर यह जनाते हैं कि (वाऽसरूपोऽस्त्रियाम्) यह परिभाषा अनित्य है ॥ ५६ ॥

(हृश्यातोलेङ् च) इस सूत्र में लङ् ग्रहण नहीं करते तो भूतानद्यतनपरोक्षकाल में विहित (लिट्) के साथ असरूप (लङ्) का समावेश हो ही जाता फिर लङ् व्यर्थ होकर इस परिभाषा का शापक होता है ॥

६०-लादेशेषु वाऽसरूपविधिर्न भवति ॥ अ० ३ । १ । ६४ ॥

लकारार्थ विधान में वाऽसरूपविधि नहीं होती । इस से लङ् लकार का ग्रहण सार्थक हुआ । और (लटः शतृशानच्चा०) यहाँ विकल्पकी अनुवृत्ति इसलिये करते हैं कि जिस से लिङ् का भी पक्ष में समावेश हो जाये जो (वाऽसरूप विधि) होजाती तो लिङ् समावेश के लिये विकल्प नहीं लाने पड़ता इत्यादि अनेक प्रयोजन इस परिभाषा के समझने चाहिये ॥ ६० ॥

अथ (तस्मिन्निति, तस्मादित्युत्तरस्य) इन सूत्रों से सप्तमीनिर्दिष्ट कार्य अव्यवहित पूर्व को और पंचमीनिर्दिष्ट उत्तर को होता है सो (इको यणचि) यहाँ सप्तमीनिर्दिष्ट पूर्व को और (व्यन्तरूपसर्गभ्योऽपईत) छापम् । यहाँ पंचमीनिर्दिष्ट उत्तर को होता है । परन्तु जहाँ पंचमी और सप्तमी दोनों विभक्तियों का निर्देश हो वहाँ किसको कार्य होना चाहिये इस संदेह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

६१-उभयनिर्देशे विप्रतिषेधात् पंचमीनिर्देशः ॥ अ० १ । १ । ६६ ॥

जहाँ सप्तमी पंचमी दोनों विभक्तियों से निर्देश किया है वहाँ (तस्मिन्निति० तस्मादित्यु०) इन दोनों सूत्रों में पर विप्रतिषेध मान के पंचमीनिर्दिष्ट का कार्य होना चाहिये

जैसे (बहुलोलोपाभूच बहुः) यहां (बहु) शब्द पंचमीनिर्दिष्ट और (इष्टन्, इमन्, ईयसुन्) सप्तमीनिर्दिष्ट हैं यह बहु से परे इष्टन् आदि को वा इष्टन् आदि के परे बहु शब्द का कार्य होवे इस सन्देह की निवृत्ति इस परिभाषा से हुई कि पंचमीनिर्दिष्ट को कार्य होना चाहिये अर्थात् बहु से परे इष्टन् आदि को कार्य होवे सो परको विहितकार्य अर्थात् ईयसुन्के आदि का लोप हो जाता है भूयान्, सूमा तथा (डमो ह्रस्वादचि डमुण् नित्यम्) यहां डम् से परे अच् को वा अच् परे हो तो डम् को कार्य हो यह सन्देह है । सो ह्रस्व से परे जो डम् उस से परे अच् को कार्य होता है (तिङ्ङितिङः) कुर्वन्नास्ते । इत्यादि बहुत सन्देह निवृत्त हो जाते हैं ॥ ६१ ॥

इस व्याकरणशास्त्र में (स्वरूपं शब्दस्या०) इस परिभाषामुत्र के अनुकूल (पयस्कृम्भी, पयस्पात्रा) इत्यादि प्रयोगों में विसर्जनीय को सकारादेश न होना चाहिये क्योंकि कृम्भी और पात्र आदि शब्दों के परे कहा है उन के स्वरूप ग्रहण होने से स्त्रीलिङ्ग में नहीं हो सकता । इसलिये यह परिभाषा है ॥

६२-प्रातिपदिकग्रहणे लिङ्गविशिष्टस्यापि ग्रहणं भवति ॥

अ० ४ । १ । १ ॥

प्रातिपदिक के परे वा प्रातिपदिक को जहां कार्य कहा हो वहां पठित लिङ्ग से विशेष-लिङ्ग का भी ग्रहण होना चाहिये इस से पयस्कृम्भी आदि प्रयोग भी सिद्ध हो जाते हैं जैसे सर्वनाम को मुद् कहा है सो (येनाम्, तेनाम्) यहां तो होता ही है (यासां, तासां) यहां भी हो जावे जैसे (कष्टं श्रितः कष्टश्रितः) यहां समास होता है वैसे (कष्टं श्रिता कष्टश्रिता) यहां भी हो जावे जैसे (हस्तिनां समूहां हास्तिकम्) यहां ठक् होता है वैसे (हस्तिनीनां समूहां हास्तिकम्) यहां भी हो जावे जैसे (ग्रामेवासी) यहां सप्तमी का अलुक् होता है वैसे (ग्रामेवासिनी) यहां भी हो जावे इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ६२ ॥

जब प्रातिपदिक के ग्रहण में लिङ्गविशिष्ट का भी ग्रहण होता है तो जैसे (यूनः पश्य) यहां युवन् शब्द को सम्प्रसारण होता है वैसे (युवतीः पश्य) यहां स्त्रीलिङ्ग में भी होना चाहिये इत्यादि सन्देहों की निवृत्ति के लिये यह परि० ॥

६३-विभक्तौ लिङ्गविशिष्टग्रहणं न ॥ अ० ७ । १ । १ ॥

विभक्ति के आश्रय कार्य करने में पठितलिङ्ग से अन्य लिङ्ग का ग्रहण नहीं होता । इस से भसंज्ञाश्रय सम्प्रसारण युवति शब्द को नहीं होता तथा जैसे (गोमान्, यवमान्)

यहां नुम् और दीर्घ होते हैं वैसे (गोमती, यवमती) यहां होवे सो सर्वनामस्थ विभक्त्या-
श्रित कार्य होने से नहीं होता जैसे (सखा, सखायौ) यहां सखि शब्द को आकारादेश
होता है वैसे (सखी, सख्यौ, सख्यः) यहां स्त्रीलिङ्ग में विभक्त्याश्रित आकार नहीं होता
इत्यादि इस परिभाषा के भी बहुत प्रयोजन हैं ॥ ६३ ॥

(तस्यापत्यम्) इस सूत्र में (तस्य) यह पुल्लिङ्ग पृष्ठा का एक वचन और अपत्य
शब्द नपुंसकलिङ्ग प्रथमैकवचननिर्देश किया है तो (कन्याया अपत्यं, कानानः) यहां
स्त्रीलिङ्ग शब्द से कानान शब्द नहीं सिद्ध होना चाहिये और (द्वयोर्मात्रोरपत्यं ऋमातुरः)
यहां द्विवचन से प्रत्ययान्पत्ति मा नहीं होनी चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

६४—सूत्रे लिङ्गवचनमतन्त्रम् ॥ अ० ४ । १ । ६२ ॥

जो सूत्र में लिङ्ग और वचन पढ़ें वे कार्य करने में प्रधान नहीं होते अर्थात् जहां
स्त्रीलिङ्ग, पुल्लिङ्ग वा नपुंसकलिङ्ग से तथा एकवचन, द्विवचन, बहुवचन से निर्देश किये
जावें वहां उसी पठितलिङ्ग वा वचन से कार्य लिया जाय यह नियम नहीं समझना चाहिये
किन्तु एक किसी लिङ्ग वा वचन से शब्द पढ़ा हो तो सभी लिङ्ग वचनों से कार्य हो
सकते हैं इस से (कानानः, ऋमातुरः) इत्यादि शब्द सिद्ध हो जाते हैं। इत्यादि अनक
प्रयोजन इस परिभाषा से सिद्ध होते हैं ॥ ६४ ॥

अथ अच्यन्तभृशादिप्रतिपदिकों से जो भू धातु के अर्थ में (क्यङ्) प्रत्यय होता है
वह (क दिवा भृशा भवन्ति) यहां भी भृश शब्द से होना चाहिये इत्यादि सर्वेहों की
निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

६५—नजिवयुक्तमन्यसदृशाधिकरणे तथाह्यर्थगतिः ॥ अ०

३ । १ । १२ ॥

वाक्य में जो नजियुक्त पद हैं उस के समान जो वाक्य में युक्त और उस नजियुक्त
पदार्थ के सदृश धर्मवाला हो उस में कार्यविधान होना चाहिये। ऐसा ही अर्थ लोक में
प्रतीत होता है। अर्थात् वाक्य में जिस पदार्थ को जिस क्रिया का निषेध होवे उस पदार्थ के
तुल्य धर्मवाले को उसी क्रिया का विधान कर लेना चाहिये। जैसे लोक में किसी ने कहा कि
(अत्राह्मणमानय) ब्राह्मण से भिन्न को लेआ तो ब्राह्मण से भिन्न क्षत्रियादि किसी मनुष्यको ले
आता है क्योंकि ब्राह्मण के तुल्य धर्मवाला मनुष्य ही होता है किन्तु यह नहीं होता कि ब्राह्मण से
दूर को मंगवाने में मट्टी वा पत्थर आदि किसी पदार्थ को लेआ के अपना अभीष्ट सिद्ध कर लेवे।

इसी प्रकार शास्त्रों में भी जिस का निषेध किया हो उसके सदृश दूसरे का विधान करना चाहिये । यहाँ जो च्विप्रत्ययान्त से अन्य भृशादि शब्दों से क्यङ् प्रत्यय विधान किया है वह च्विप्रत्ययान्त के तुल्य अर्थ वाले भृशादिकों से क्यङ् होना चाहिये । च्वि प्रत्यय का अर्थ अभूततद्भाव है उसी अर्थ में क्यङ् होता है (अभृशो भृशो भवति, भृशायते) इत्यादि (कदिवा भृशा भवन्ति) यहाँ अभूततद्भाव के न होने से (क्यङ्) नहीं होता । तथा (दधिच्छादयति, मधुच्छादयति) इत्यादि प्रयोगों में (तुक्) आगम को अभक्त मानें कि न पूर्वान्त और न परादि दोनों से पृथक् है तो अतिङ् से परे तिङ् पद को निघान होजावे । सो तुक् तिङ् से भिन्न तिङ् के तुल्य धर्मवाला पद नहीं है इस से निघान नहीं पावेगा और निघान होना इष्ट है इत्यतियं (तुक्) को अभक्त नहीं करना किन्तु पूर्वान्त ही करना चाहिये इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ६५ ॥

(उपपदमतिङ्) इस सूत्र में अतिङ्ग्रहण का यहाँ प्रयोजन है कि तिङन्त उपपद का समास न होवे सो जो (सुप्, सुपा) इन दोनों की अनुवृत्ति चली आती है तब तो तिङ् उपपद का समास प्राप्त ही नहीं फिर निषेधार्थ करना व्यर्थ हुआ इसलिये ऐसा ज्ञापक होना चाहिये कि असुबन्त के साथ असुबन्तका भी समास होता है तब तो अतिङ्ग्रहण सार्थक होता है इत्यतियं यह प० ॥

**६६-गतिकारकोपपदानां कृद्धिः सह समासवचनंप्राक्सु-
बुत्पत्तेः ॥ अ० ४ । १ । ४८ ॥**

गति कारक और उपपद इन का कृदन्त के साथ सु आदि का उत्पत्ति से पहिले ही समास होजाता है । यहाँ केवल सुप्रहित कृदन्त के साथ समास हुआ तो अतिङ्ग्रहण सार्थक होने से स्वार्थ में चरितार्थ होगया । और अन्यत्र फल यह है कि गति, (सांकृ-
टिनम्) यहाँ जो तद्धितोत्पत्ति से पहिले सम् और कृटिन् सुबन्तों का समास करके पीछे तद्धित उत्पन्न किया चाहें तो तद्धितोत्पत्ति की विवक्षा में कृटिन् शब्द का पृथक् पदसंज्ञा रहने से सम् शब्द की वृद्धि नहीं हो सकती । और जब सुप्रहित केवल कृटिन् कृदन्त के साथ समास होता है तब समास समुदाय की एक पदसंज्ञा होकर तद्धितोत्पत्ति होने से सम् की वृद्धि होजाती है । कारक, (या वस्त्रेण क्रीयते सा वस्त्रक्रीती, अश्वक्रीती) इत्यादि शब्दों में केवल क्रीत कृदन्त के साथ वस्त्र आदि शब्दों का समास होकर करण पूर्व क्रीतान्त प्रातिपदिक से (डीप्) प्रत्यय होजाता है । और जो सुबन्त के साथ ही समास नियम रहे तो समास की विवक्षा में ही अन्तरङ्ग होने से अकारान्तक्रीत शब्दसे

टाप् होंजावे पुनः अकारान्त होंजाने से अकारान्त से विहित डीप् प्रत्यय नहीं होवे तो (वस्त्रक्रीति) आदि प्रयोग भी सिद्ध न हो सकें। उपपद, (मासवापिणी, ब्रीहिवापिणी) यद्वां प्रातिपदिकान्त नकार को गत्व होता है। सो जो सुबन्तों का ही समास करें तो समास की विवक्षा में ही नकारान्त (वापिन्) शब्द से डीप् होकर पीछे समास हो तब उस डीबन्त (मापवापिनी) समुदाय की प्रातिपदिकसंज्ञा होवे तो प्रातिपदिकान्त ईकार के होने से फिर गत्व नहीं होसकें। और जब केवल कृदन्त वापिन् शब्द के साथ समास होता है तब केवल मापवापिन् नकारान्त शब्द की प्रातिपदिकसंज्ञा होकर डीप् होता है तो प्रातिपदिकान्त नकार को गत्व होजाता है इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ६६ ॥

(उगिदृच्चां सर्वनामस्थानेऽधातोः) इस सूत्र में उगित् धातु के निषेध का यही प्रयोजन है कि (उखाम्बन्, पणध्वत्) इत्यादि में तुम् आगम न हो सो यह प्रयोजन तो (अञ्चु) धातु के ग्रहण से निकल जाता कि (उगित्) धातुको (तुम्) आगम हो तो अञ्चु ही को हो इस नियम से अन्य उगित् धातु को तुम् होता ही नहीं फिर अधातु ग्रहण व्यर्थ हुआ। इसके व्यर्थ होने रूप ज्ञापक से यह परिभाषा निकली है ॥

६७-साम्प्रतिकाऽभावे भूतपूर्वगतिः ॥

जो पदार्थ वर्तमान काल में अपनी प्रथमावस्था से पृथक् होगया हो तो उसी पूर्वावस्था के सम्बन्ध से उस को वर्तमान में भी कार्य हो जैसे (गोमन्तमिच्छति, गोमत्यति, गोमत्यते, किर, गोमान्) यहाँ प्रथम तो गोमान् प्रातिपदिक है पीछे उस से क्यच् हुआ तो धातुसंज्ञा हुई फिर क्यच्प्रत्ययान्त से किर होने से धातुसंज्ञा उसका बनी रही। सो पूर्व रही प्रातिपदिकसंज्ञा के स्मरण से पीछे धातुसंज्ञा के बने रहते भी (तुम्) होता है अर्थात् अधातुनिषेध नहीं लगता इससे अधातु निषेध भी सार्थक रहा। तथा (आत्मनः कुमारमिच्छति, कुमारीयति, कुमारीयतेः कर्त्तरि किर, कुमारी ब्राह्मणः, तस्मै कुमार्यै * ब्राह्मणाय) यहाँ कुमारी शब्द प्रथमावस्था में स्त्रीलिङ्ग ईकारान्त है तब तो स्त्रीकार्य ईकारान्त नदीसंज्ञा सिद्ध है पीछे जब पुल्लिङ्गबान्ची हो गया तब भी पूर्वावस्था के भूतपूर्व स्त्रीत्वको लेकर नदीसंज्ञा होके नदीसंज्ञा के कार्य भी होते हैं। इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ६७ ॥

* यहाँ भूतपूर्वगति परिभाषा के मानने से कार्य भी चलाना तथा प्रत्यय भी सब काम चलता है फिर कुमारीयै ब्राह्मणाय। तबभी प्रयोगविधि के लिये नदीसंज्ञा में (प्रपादित्यग्रहण) उक्त नास्तिक का तो कुछ प्रयोजन नहीं रहा। क्योंकि इस परिभाषा के होने से सब काम निकलजाते हैं। नास्तिक मुक्तिर्गो आर परिभाषा सर्वदेशी है।

बहुव्रीहि समास में अन्य पदार्थ प्रधान होता है अर्थात् जिन दो वा अधिक पदों का समास किया जावे उन पदों से पृथक् पद वाच्य अन्य पदार्थ कहाता है जैसे (चित्रा गावो यस्य स चित्रगुः, शवलगुः) यहां गौओं का विशेषण (चित्रगुण) और गौ इन दोनों पदों से भिन्न इन का स्वामी (चित्रगु) कहाता है इसी प्रकार (सर्व आदिर्येषां तानि सर्वादीनि) यहां सर्व और आदि दोनों शब्द से पृथक् अन्य पदार्थ लिया जावे तो सर्व शब्द की सर्वनाम संज्ञा नहीं हांसके इसलिये यह परिभाषा है ॥

६८—भवति हि बहुव्रीहौ तद्गुणसंविज्ञानमपि * ॥ अ० १ ।

१ । २७ ॥

बहुव्रीहि दो प्रकार का होता है एक (तद्गुणसंविज्ञान) और दूसरा (अतद्गुण-संविज्ञान) तद्गुणसंविज्ञान उस को कहते हैं कि जहां उभय अन्य पदार्थ के साथ उसके निज गुणों का समवायसम्बन्ध हो जैसे (लघ्वर्काः, तुलनासिकाः, दीर्घबाहुः, कृष्णकेश-नखप्रभुः) इत्यादि में अन्य पदार्थ का बोध कान आदि के सहित होता है । अतद्गुण-संविज्ञान वह है कि जिन पदों का समास किया जावे उन से अन्य पदार्थ का पृथक् सम्बन्ध बना रहे कि जैसे (चित्रगु) शब्द में दिखा दिया है । इस से सर्वादि में भी तद्गुणसंविज्ञान मान के सर्व शब्द को भी सर्वनामसंज्ञा हो जाती है । इसी प्रकार अन्यत्र भी जानना चाहिये ॥ ६८ ॥

जहां समास की अन्तोदात्त स्वर कहा है वहां (ब्राह्मणसमिन्, राजदपन्) इत्यादि प्रयोगों के अन्त में तकार है तो विधानसामर्थ्य से उस व्यञ्जन को ही उदात्त हो जाना चाहिये इत्यादि सन्देह की निवृत्ति के लिये यह परि० ॥

६९—हलस्वरप्राप्तौ व्यञ्जनमविद्यमानवद्भवति † ॥ अ० ६ ।

१ । २२३ ॥

व्यञ्जन को उदात्तादि स्वर प्राप्त हो तो वह व्यञ्जन अविद्यमानवत् होता है इससे (ब्राह्मणसमिन्) आदि प्रयोगों में अन्य तकार को अविद्यमानवत् मानके इकार को उदात्त

* इस परिभाषा के अने नागेण ने (चातुर्ग्रन्थोत्तर) यह परिभाषा लिखी है सो ठीक नहीं क्योंकि उसका मूल कहीं महाभाष्यसे वा सूत्रों से नहीं निकलता । और न कोई उदाहरण मुख्य प्रयोजन का दिया ।

† इस परिभाषा को नागेण भट्ट तथा अन्य लोग भी महाभाष्य से विरुद्ध लिखते पढ़ते हैं कि (स्वर्गविधौ व्यञ्जनम-विद्यमानवत्) ऐसा पाठ करने में महाभाष्यका ने ये दोष भी दिखाये हैं कि उदात्तादि स्वरों के विधानमात्र में जो व्य-ञ्जन अविद्यमानवत् माना जावे तो (विष्णुत्वान् वकादकः) यहाँ विष्णु के तकार को अविद्यमान मानें तो ह्रस्व से परे मतुप् को उदात्त स्वर (ह्रस्वतुङ्भ्यां०) सुच से प्राप्त है० इत्यादि अनेक दोष आनेगे । और (हलस्वरप्राप्तौ०) इस प्रकार की परिभाषा में कोई दोष नहीं आता इसलिये नागेण आदि का मानना ठीक नहीं है ॥

७३-विभाषा समासान्तो भवति * ॥ अ० ६।२।१६७ ॥

समासान्त सब प्रत्यय विकल्प करके होंत हैं तो प्रतिपूर्वक राजन् शब्द से जिस पक्ष में समासान्त टन् न हुआ वहां (प्रतिराजा) में भी अन्तोदात्त होजावे इसलिये राजन् शब्द का अंश्वादिगण में पढ़ना स्वार्थक हो गया । तथा (द्वित्रिभ्यां पादन्) इस सूत्र से भी बहुव्रीहिसमास में द्वित्रिपूर्वक मूर्द्ध शब्द को अन्तोदात्त स्वर कहा है सो यहां भी द्वित्रिपूर्वक मूर्द्ध से जब समासान्त पप्रत्ययविधान है तो प्रत्ययस्वर से अन्तोदात्त सिद्ध हो है फिर मूर्द्धन् शब्द का ग्रहण इसीलिये है कि समासान्त प्रत्यय विकल्प होंते हैं सो जिस पक्ष में समासान्त नहीं होंता (द्विमूर्द्धा, त्रिमूर्द्धा) यहां भी अन्तोदात्त स्वर हो जावे । इत्यादि प्रयोजनों के लिये यह परिभाषा है ॥ ७३ ॥

(शतानि, सहस्राणि) यहां जब सर्वनामस्थान शि को मान के तुम् आगम होता है तब (शतन्, सहस्रन्) शब्दों के नकारान्त हों जाने से (षणान्ता षट्) सूत्र से षट्संज्ञा होजावे तो (षट्भ्यां लुक्) सूत्र से शि का लुक् होना चाहिये इत्यादि समाधान के लिये यह परिभाषा है ॥

७४-सन्निपातलक्षणोविधिरनिमित्तं तद्विघातस्य ॥ अ० १।

१।३६ ॥

जो एक के आश्रय से दूसरे का सम्बन्ध होना है वह सन्निपात कहाता है उसी सन्निपातसम्बन्ध का जो निमित्त हो ऐसा जो विधि कार्य है वह उस अपने निमित्त के बिगाड़ने को अनिमित्त अर्थान् असमर्थ होंता है । यहां शत, सहस्र शब्द से जम् आकर शि आदेश हुआ अब शि के आश्रय से शत शब्द को तुम् होंकर शत नान्त हुआ अब जिसके आश्रय से शत को नान्तत्व गुण मिला उस नान्तगुण से उसी का विघात करे यह ठीक नहीं इस से (शतानि, सहस्राणि) आदि में शि का लुक् नहीं होता तथा (इयेष, उवोष) यहां णल् प्रत्यय के आश्रय से (इष, उष) धातु को गुण होता है गुण होने से

* इस परिभाषा को नाग भट्ट ने (समासान्तविधिरनित्यः) ऐसा लिखा है सो महाभाष्य से विरुद्ध है क्योंकि अनित्य और विभाषा में बहुत भेद है अनित्य उससे कहते हैं कि जो कर्मा हो और कर्मा न हो और विकल्प के दो पक्ष भाग बने रहते हैं और इस परिभाषा की प्रामाण्य में (सुपथी नगरी) यह महाभाष्य का उदाहरण करके रक्खा है कि पशुन् शब्द से (इतः पशवस्य) सूत्र से समासान्त कप् नही हुआ तो समासान्त अनित्य है । सो यह नहीं विचारो कि (न पूतनात्) सूत्र में (सुपथी नगरी) आदि सब में पूतनार्था समास में समासान्त का निषेध सिद्ध है जब कप् प्राप्त हो नहीं तो समासान्तविधि के अनित्य होने में (सुपथी नगरी) यह प्रयोग कब समर्थ हो सकता है । देखो व्याकरण में भाग्य की कितनी बड़ी शक्ति है ।

इजादि मान कर आम् प्राप्त है और आम् के होजाने से उस से परे लुक् कहा है तो उसी शब्द का विघटन हो कि जिस के आश्रय से इस उप इजादि हुए हैं इत्यादि इसके अनेक प्रयोजन हैं। और लोक के साथ भी इस परिभाषा का संबन्ध है कि जो पुरुष जिस धनाढ्य के धन से स्वयं धनवान् हुआ हो वह उसी धन से धनाढ्य का विघात करे यह बहुत विरुद्ध है अर्थात् ऐसा कभी न होना चाहिये कि जिस के संग से जो सामर्थ्य प्राप्त हो उस सामर्थ्य से उसी को नष्ट करे ॥ ७४ ॥

(पञ्चेन्द्राग्यो देवता अस्य स पञ्चेन्द्रः स्थालीपाकः) पञ्चेन्द्राणी शब्द से देवता अर्थ में चिह्नित अण् प्रत्यय का (द्विगोर्लुगनपत्ये) सूत्र से लुक् होंकर (लुक्तद्धितलुकि) सूत्र से ईकार स्त्रीप्रत्यय का भी लुक् हो जाता है । तब डीप् के संयोग से आया जो आनुक् आगम उस का लुक्विधान किसी सूत्र से नहीं किया सो उस आनुक् का भ्रवण हो तो (पञ्चेन्द्रः) आदि शब्द सिद्ध नहीं हो सकें इसलिये यह परिभाषा है ॥

७५-संनियोगशिष्टानामन्यतराऽभावे उभयोरप्यभावः ॥

अ० ६ । ४ । १५३ ॥

जिस कार्य के होने में एक साथ दो का नियम हुआ हो उन में से जब एकका अभाव हो जावे तब दूसरे का अपने आप अभाव हो जाता है । जैसा किसी कार्य का नियम है कि देवदत्त यज्ञदत्त दोनों मिल के इस काम को करें सो जो देवदत्त न रहे तो यज्ञदत्त उस कार्य से स्वयं निवृत्त होजाता है । इसी प्रकार यहां भी इन्द्र शब्द से स्त्रीत्व रूप कार्य की विवक्षा को डीप् और आनुक् दोनों पूरी करते हैं । सो जब डीप् का अभाव होता है तब आनुक् भी वहां से निवृत्त हो जाता है । तथा (पञ्चाग्न्याग्यो देवता अस्य स पञ्चाग्निः) यहां स्त्री प्रत्यय के लुक् होने के पश्चात् ऐकार आगम की भी निवृत्ति होजाती है । इस परिभाषा का बापक यह है कि (विल्वादिभ्यश्चस्य लुक्) इस सूत्र में विल्वादि से परे छ प्रत्यय का लुक् कहा है और उसी छ प्रत्यय के संयोग से विल्वादि शब्दों को कुक् होता है । सो विल्वादि शब्दों से छ का लुक् कह दंते तो कुक् आगम की भी निवृत्ति हो जाती । इसलिये विल्वादि शब्दों को कुक् आगम के सहित पद उन से परे छ प्रत्ययमात्र का लुक् कहा है । इस से सिद्ध हुआ कि आगमी की निवृत्ति में आगम की निवृत्ति होजाती है । तब कृत कुगागम विल्वादि से छ प्रत्यय का लुक् कहा है इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ७५ ॥

तदनुबन्धकप्रदणो० इस पूर्व लिखित परिभाषा के अनुकूल अण् प्रत्यय के आश्रय कार्य है वह ण प्रत्यय को मान के न होना चाहिये तो (कामस्ताच्छील्ये) इस सूत्र का

यही प्रयोजन है कि ताच्छील्य अर्थ में ए प्रत्यय पर हो तो कर्मन् शब्द के टि भाग का लोप हो सो (नस्तद्धित) सूत्र से नान्त भ संज्ञक अङ्ग के टिका लोप सिद्ध ही है तो ताच्छील्य अर्थ में (कर्मः) प्रयोग बन ही जाता फिर यह सूत्र व्यर्थ होकर इस परिभाषा का ज्ञापक है ।

७६-ताच्छीलिकेणऽण् कृतानि भवन्ति ॥ अ० ६ । ४ । १७२ ॥

तच्छील अर्थ में विहित ए प्रत्यय के परं अण् प्रत्ययाश्रित कार्य भी होते हैं इस से यह आया कि (अन्) सूत्र से अण् प्रत्यय के परं अन्त को प्रकृतिभाव कहा है सो ताच्छील्य अर्थ में ए प्रत्यय के परं अन्तकर्मन् शब्द को भी प्राप्त था इसलिये (कर्म-स्ताच्छील्ये) सूत्र में शिरोप निपातन सार्थक हो गया यह स्वार्थ में चरितार्थ है । अन्यत्र फल यह है कि (चुराशीलमस्याः सा चोरी, तपःशीलमस्याः सा तापसी) इत्यादि प्रयोगों में ताच्छीलिक ए प्रत्ययान्त से (टिट्ढाणञ्) सूत्र में अणन्त से कहा लोप् होता है इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ७६ ॥

(दाशिडनाय०) इस सूत्र में ओणहन्त्य शब्द निपातन किया है उस से यही प्रयोजन है कि (भृणघ्नो भावः ओणहन्त्यम्) यहां निपातन से तकारादेश होजावे सो जो (हनस्तो-ऽचिण्णलोः) सूत्र से प्यञ् प्रत्यय के परं हन् के नकार को तकारादेश होजाता तो फिर निपातन करना व्यर्थ है इसलिये यह परिभाषा है ॥

७७-धातोः कार्यमुच्यमानं तत्प्रत्यये भवति ॥ अ० ७ ।

२ । ११४ ॥

जो धातु को कार्य कहा है वह उसी धातु से विहित प्रत्यय के परं हो अर्थात् धातु को कार्य प्रातिपदिक से विहित तद्धित के परं न हो इस से हन् धातु को कहा तकारादेश ओणहन्त्य में प्रातिपदिक से विहित तद्धित प्यञ् के परं नहीं हो सकता । इसलिये ओणहन्त्य में तकारादेश निपातन करना सार्थक हुआ और अन्यत्र फल यह है कि (ओणघ्नः) यहां अण् प्रत्यय के परं तकारादेश नहीं होता तथा (कंसपरिमृड्भ्याम्) यहां प्रातिपदिक से विहित विभक्ति के परं मृज् धातु को कही वृद्धि नहीं होगी (रज्जुसृड्भ्याम्, देवदृग्भ्याम्) यहां भक्तादि अकिन् विभक्ति के परं मृज् धातु को अम् आगम नहीं होता । इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ७७ ॥

(सर्वकं, विश्वकं, उच्चैकं, नीचैकं) यहां सर्वनाम और अव्ययसंज्ञा नहीं होनी चाहिये क्योंकि सर्वादि में सर्व विश्व शब्द और अव्ययों में उच्चैस् नीचैस् शब्द पढ़े हैं

सो जब शब्द के स्वरूप का ग्रहण होता है तो उक्त शब्दों की सर्वनाम और अव्ययसंज्ञा कैसे होगी और संज्ञा के बिना सर्वनाम और अव्यय के कार्य भी नहीं हो सकते इसलिये यह परिभाषा है ॥

७८-तदेकदेशभूतस्तद्ग्रहणेन गृह्यते ॥ अ० १।१।७२॥

किसी के एकदेश में कोई अन्य आजावे तो वह उसी के ग्रहण से ग्रहण किया जाता है इस से यहां सर्व आदि शब्दों के मध्य में अकस् प्रत्यय आगया वह उन्नी के ग्रहण से ग्रहण किया गया तो सर्वनामसंज्ञा हो गई। इसी प्रकार (उच्चकैः) आदि में अव्ययसंज्ञा होना जानो। तथा (अहंपठामकि) यहां अतिङ् से परे निङ्गद अनुदात्त भी हो जाता है। इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ७८ ॥

(गातिस्थाचु०) इस सूत्र में गाति निर्देश से तो अदादि के इण् धातु का ग्रहण होना ठीक है। परन्तु पा धातु के ग्रहण में संदेह है कि अलुक्विकरण भ्वादि और लुक्-विकरण अदादि इन दोनों में से किस का ग्रहण किया जावे सो जो अदादि के पा धातु का भी ग्रहण हो तो (अपासीद्धनम्) यहां भी यिन् का लुक् हो जाना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

७९-लुग्विकरणलुग्विकरणयोरलुग्विकरणस्यैव ग्रहणम् ॥

अ० ७।२।४४ ॥

लुग्विकरण और अलुग्विकरण के ग्रहण में जहां संदेह पड़े जहां अलुग्विकरण का ही ग्रहण होना चाहिये इस से उक्त (गातिस्था०) सूत्र में (पा पाने) अलुग्विकरण धातु का ग्रहण हो जाता है। और लुग्विकरण (पा रक्षण) का ग्रहण नहीं होता। इस का ज्ञापक यह है कि (स्वरतिसूतिसूयति) इस सूत्र में (सूति, सूयति) दोनों के स्थान में सूङ् पढ़ते तो इन्हीं दोनों का ग्रहण हो जाता क्योंकि ये ही दोनों सूङ् हैं तीसरा नहीं परन्तु सूति लुग्विकरण अदादि और सूयति अलुग्विकरण दिवादि का है। इससे यही आया कि सामान्य सूङ् के पढ़ने से अलुग्विकरण सूयति का ग्रहण होता और सूति का नहीं होता इसलिये पृथक् २ दोनों का निर्देश किया गया है इत्यादि इसके अनेक प्रयोजन हैं ॥ ७९ ॥

(हेरचङि) इस सूत्र में अभ्यास से परे हि धातु के हकार को कुन् कहा है परन्तु वह कुत् चङ् में न हो सो चङ् गिजन्त से होता है उस चङ् के परे हि की अङ्गसंज्ञा ही नहीं किन्तु णिच् के सहित और णिच् के परे हि की अङ्गसंज्ञा है और अंगाधिकार में अङ्ग

को कार्य का विधान वा निषेध होता है इस चङ् के परे कुत्व प्राप्त ही नहीं फिर निषेध क्यों किया इसलिये यह परिभाषा है ॥

८०—प्रकृतिग्रहणे रयधिकस्यापि कुत्वं भवति ॥ अ० ७ ।

३ । ५६ ॥

कुत्वप्रकरण में जहां मूलप्रकृति का ग्रहण है वहां गित्सहित प्रकृति का भी ग्रहण हो जावे । इस से चङ् के परे निषेध सार्थक हो गया और अन्यत्र फल यह है कि (प्रजिया-ययिषति) यहां गित्जन्त हि धातु को सन् प्रत्यय के परे कुत्व हो जाता है इत्यादि प्रयोजन हैं ॥ ८० ॥

(ज्यादादीयसः) इस सूत्र में जो ज्य से परे र्यसुन् प्रत्यय को आकारादेश न कहते तो भी लोप की अनुवृत्ति आकर पर के आदि ईकार का लोप होकर अकृत यकारादि प्रत्यय के परे ज्य को दीर्घ हो के (ज्यायान्) प्रयोग सिद्ध हो ही जावेगा फिर आकारादेश-विधान व्यर्थ होने से यह परिभाषा है ॥

८१—अङ्गवृत्ते पुनर्वृत्तावविधिः ॥ अ० ६ । ४ । १६० ॥

अंगाधिकार में कोई कार्य निष्पन्न हो गया हो तो फिर दूसरे कार्य में प्रवृत्ति न होवे । इस से यह आया कि अंगाधिकार के एक र्यसुन् लोप कार्य होने में फिर द्वितीय कार्य दीर्घ नहीं हो सकता इसलिये पूर्वोक्त (ज्यादादीयसः) सूत्र में आकारादेश सार्थक हो गया तथा (रीड् ऋतः) यहां जो दीर्घ रीड् न कहते तो भी (मात्रीयति) आदि में अकृत यकारादि प्रत्यय के परे दीर्घ हो जाता फिर दीर्घ रीड् ग्रहण का यही प्रयोजन है कि रीड् किये पीछे दीर्घ नहीं हो सकता इसलिये दीर्घ रीड् पढ़ना चाहिये । इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ८१ ॥

(परमात्मानं नमस्करोति नमस्यति वा) इत्यादि प्रयोगों में नमः शब्द के योग में चतुर्थी विभक्ति (नमः स्वस्तिस्वाहास्वधाऽलंघ्यपदयोगाच्च) इस सूत्र से होनी चाहिये सो इस समाधान के लिये यह परिभाषा है ॥

८२—उपपदविभक्तेः कारकविभक्तिर्वलीयसी ॥ अ० २ ।

३ । १६ ॥

उपपदविभक्ति से कारकविभक्ति बलवान् होती है । उपपदविभक्ति वह कहानी है कि जहां कर्मादि कारक व्यवस्था से किसी निज विभक्ति का नियम न किया हो और जहां कर्मादि कारक व्यवस्था से नियत विभक्ति होती है उस को कारक विभक्ति कहते हैं सो (परमात्मानं नमः, गुरुवे नमः) इत्यादि में तो उपपदविभक्ति चतुर्थी हो जाती और (परमात्मानं नमस्करोति) इत्यादि में उपपदविभक्ति को बाध के कारकविभक्ति हो जाती है । तथा

(गाः स्वामी व्रजति) यहां स्वामी शब्द के योग में उपपद विभक्ति षष्ठी सप्तमी (स्वामी-भ्वराधिपति०) इस सूत्र से प्राप्त है परन्तु व्रजति क्रिया में गौश्रों को कर्मत्व होने से द्वितीयाविभक्ति हो जाती है । इत्यादि ॥ ८२ ॥

(मिमार्जिषति) यहां (मृज्+सन्+तिप्) इस अवस्था में बह्वपेक्ष वृद्धि की अपेक्षा में अल्पापेक्ष अन्तरङ्ग होने से द्वित्व होकर परत्व से अभ्यासकार्य होके (मिमृज्+सन्+तिप्) इस अवस्था में इकार ऋकार दोनों को वृद्धि प्राप्त है सो जो अभ्यास को भी वृद्धि होजावे तो ह्रस्व का अपवाद होने से फिर ह्रस्व नहीं होसकता तो (मिमार्जिषति) आदि प्रयोग भी सिद्ध नहीं हो सकने इसलिये यह परि० ॥

८३-अनन्त्यविकारेऽन्त्यसदेशस्य कार्यं भवति ॥ अ०

६ । १ । १३ ॥

जहां अनन्त्य और अन्त्य वर्ण के समीपस्थ दोनों वर्ण को जो कार्य प्राप्त हो वहां अनन्त्य के समीपस्थ वर्ण को कार्य होना चाहिये और दूरस्थ व्यवहित पूर्ववर्ण को नहीं होवे इससे (मिमार्जिषति) में अभ्यास को वृद्धि नहीं होती तथा (अदोऽञ्जति, अदमुयङ्) यहां किप् प्रत्ययान्त अञ्जत् धातु के परे अदम् शब्द के टि भाग को अद्रि आदेश होकर (अदमृङ्) इस अवस्था में (अदसोऽसेर्दादुदोमः) इस सूत्र से दोनों दकारों से परे उ और दकारों को मकार प्राप्त है सो इस परिभाषा से अन्त्य को होता है अनन्त्य पूर्व को नहीं इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ८३ ॥

(देहि, धेहि) इत्यादि प्रयोगों में जो अभ्यास का लोप होता है सो अलोन्त्यविधि मान के अन्त्य अल् का लोप होवे तो (देहि, धेहि) आदि प्रयोग सिद्ध नहीं हो सके इसलिये यह परिभाषा है ॥

८४-नानर्थकेऽलोन्त्यविधिरनभ्यासविकारे ॥ अ० १ ।

१ । ६५ ॥

अनर्थक शब्द को कहा कार्य अन्त्य अल् को न हो परन्तु अभ्यास विकार को छोड़ के धातु को जो द्वित्व किया जाता है उसमें एक भाग अनर्थक और दोनों भाग सार्थक होते हैं क्योंकि वहां शब्दाधिक्य होने से अर्थाधिक्य नहीं हो जाना इससे अनर्थक अभ्यास का लोप अन्त्य अल् को न हुआ तो (देहि, धेहि) आदि प्रयोग सिद्ध हो गये । तथा (अव्यक्तानुकरणात् इतो) इससे अत् भाग को कहा पररूप इस परिभाषा के आश्रय से अन्त्य अल् को नहीं होता (घटत्+इति=घटिति, पटिति) इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ८४ ॥

जैसे (ब्राह्मणश्च, ब्राह्मणी च ब्राह्मणौ, वत्सश्च वत्सा च वत्सौ) यहाँ स्त्री वाचक शब्द के साथ पुरुषवाची शब्द एकशेष रह जाता है वैसे (ब्राह्मणवत्सा च ब्राह्मणीवत्सश्च) यहाँ भी एकशेष होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

८५-प्रधानाप्रधानयोः प्रधाने कार्यसम्प्रत्ययः ॥

जहाँ प्रधान और अप्रधान दोनों में कार्य प्राप्त हों वहाँ प्रधान में कार्य होना निश्चित रहे अप्रधान में नहीं (ब्राह्मणवत्सा च ब्राह्मणीवत्सश्च) यहाँ स्त्रीत्व और पुंस्त्व स्वार्थ में अप्रधान और स्वस्वामिसम्बन्ध में प्रधान हैं इसलिये एकशेष नहीं होता इत्यादि। तथा लोक में भी और किसी ने किसी से पूछा कि यह कौन जाता है उसने उत्तर दिया कि राजा यद्यपि राजा के साथ सेनादि सब थ्य तथापि प्रधान राजा का ग्रहण होता और दो मनुष्यों का देवदत्त नाम हो तो उन में जो प्रधान होता है उसी से व्यवहार किया जाता है ॥ ८५ ॥

स्वस्वादिगण में मातृ शब्द पड़ा है उससे डीप् प्रत्यय का निषेध किया है सो जननी-वाचक है और परिमाण अर्थात् तोलन करने वाली सामान्य स्त्री को भी मातृ कहते हैं सो दोनों का निषेध हो वा किसी एक का इस सन्देह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

८६-अवयवप्रसिद्धेः समुदायप्रसिद्धिर्बलीयसी ॥

अवयव की प्रसिद्धि से समुदाय की प्रसिद्धि बलवान् होती है। अवयव की प्रवृत्ति छोड़े अंश में और समुदाय की प्रवृत्ति बहुत अंश में होता है। इस कारण जननीवाचक मातृ शब्द के रुढि होने से अवयव मानकर स्वस्वादिगण से डीप् का निषेध होजाता है और परिमाणकर्तृवाचक मातृ शब्द के यौगिक होने से समुदायवाची मान कर स्वस्वादिगण से डीप् का निषेध नहीं होता अर्थात् परिमाणवाचक मातृ पुरुष हो तो (माता, मातायौ, मातारः) और स्त्री हो तो (मात्री, मात्र्यौ, मात्र्यः) ऐसे प्रयोग होंगे इस परिभाषा के इत्यादि प्रयोजन हैं ॥ ८६ ॥

(अत्रि विभाषा) इस सूत्र में गृ धातु के रेफ को लकारदेश होता है। सो जहाँ कण्ठवाची गलशब्द है वहाँ भी लत्वका विकल्प हो तो गर शब्द भी कण्ठवाचक होजावे सो नियम से विरुद्ध है क्योंकि गर शब्द केवल विष का वाची और गल शब्द कण्ठवाची है इन दोनों के अर्थ में लत्व के विकल्प से व्यभिचार होजाना चाहिये इस के समाधान के लिये यह परिभाषा है ॥

८७-व्यवस्थितविभाषयाऽपि कार्याणि क्रियन्ते ॥

व्यवस्थित विभाषा से भी कार्य किये जाते हैं । व्यवस्थित विभाषा उसको कहते हैं कि जिस कार्य का विकल्प किया हो वही कार्य किसी नियतार्थवाचक शिष्टप्रयुक्त शब्द में नित्य हो जावे और किसी में होही नहीं और जहां सब प्रयोगों में उस कार्य का होना न होना दोनों भेद रहें तो उसको अव्यवस्थित विभाषा कहते हैं इससे कण्ठवाची गल शब्द में नित्य लत्व हो जाता है इसके उदाहरणों की कारिका महाभाष्य की यह है कि—

देवत्रातो गलो ग्राह इतियोगे च सद्विधिः ।

मिथस्ते न विभाष्यन्ते गवाक्षः संशितव्रतः ॥ १ ॥

(देवश्चासौ त्रातो देवत्रातः) यहां संज्ञावाचक त्रात शब्द में (तुदविदोन्द्रा०) इस सूत्र से निष्ठा के तकार को नकार नित्य हो नहीं होता और क्रियावाचक में तो (त्राणम्, त्रातम्) दोनों होते हैं । गल शब्द का लिख दिया । सामान्य यौगिकवाची (गरः, गलः) दोनों ही होते हैं (विभाषा ग्रहः) इस सूत्र में ग्रह धातु से ण प्रत्यय होकर (ग्राहः) प्रयोग बनता है सो यह जलजन्तु की संज्ञा है इस में नित्य ण हो जाता है । और जहां नक्षत्र आदि लोकवाची में ग्रह शब्द अच् प्रत्ययान्त होगा वहां ण नहीं होता तथा (इति) शब्द के योग में सन् संज्ञक (जन्, ज्ञानच्) प्रत्यय विकल्प से प्राप्त भी हैं जैसे (हुन्तीति पलायन्, वर्णतीति धावति) यहां प्रथमासमानाधिकरण में व्यवस्थितविभाषा मान कर नित्य नहीं होते (गवाक्षः) यह भगोष्वा की संज्ञा है यहां गो शब्द को अवङ् आदेश विकल्प से प्राप्त है सो नित्यही हो जाता है । और जहां गौ के अक्ष नेत्र का नाम होगा वहां (गवाक्षम्, गोमक्षम्, गोऽक्षम्) ये तीन प्रयोग हो जावेंगे और (संशितव्रतः) यहां (शास्त्रांतरन्यतरस्याम्) इस सूत्र से तादि किन् के परं शो धातु को विकल्प से प्राप्त इकारादेश नित्य होता है इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ८७ ॥

(आर्शसायां भूतवच्च) इस सूत्र में प्रिय पदार्थ की इच्छा संबन्धी भविष्यत् काल में भूतवत् और वर्तमानवत् प्रत्यय कहें हैं अर्थात् भूतकालिक जिस अर्थ में प्रकृति से जो प्रत्यय कहा है वह प्रत्यय उसी अर्थ में उसी प्रकृति से होना चाहिये सो सामान्यभूत में निष्ठा और लुङ् आदि होते हैं और अनद्यतनभूत में लङ् तथा परोक्षानद्यतनभूत में लिट् होता है इस में यह सन्देह है कि भूतवत् कहने से सामान्यभूतकालिक प्रत्ययों का अतिदेश होवे वा सामान्य विशेष दोनों का । इसलिये यह परिभाषा है ॥

८८-सामान्यातिदेशे विशेषानतिदेशः ॥

जहां सामान्य और विशेष दोनों का अतिदेश प्राप्त हो वहां विशेष का अतिदेश नहीं होता। इससे सामान्यभूत के अतिदेश में विशेषभूत में विहित लङ् लिट् का अतिदेश नहीं होता इत्यादि ॥ ८८ ॥

(सनाशंसभिक्ष उः) इस सूत्र में सन् धातु वा सन् प्रत्यय का ग्रहण होना चाहिये इस सन्देह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

८९-प्रत्ययाप्रत्ययोः प्रत्ययस्यैव ग्रहणम् ॥ अ० ६।४।१ ॥

जहां प्रत्यय और अप्रत्यय दोनों का एकस्वरूप होने से ग्रहण हो सकता हो वहां प्रत्यय ही का ग्रहण हो अप्रत्यय का नहीं। इसलिये सन् धातु का ग्रहण नहीं होता किन्तु सन् प्रत्ययान्त से उ प्रत्यय होना है तथा (चिचीपति, तुष्टूपति) यहां सन् के परे अजन्त को दीर्घ होता है सो (दधि सनोति, मधु सनोति) यहां सन् धातु के परे दीर्घ नहीं होवे। इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ८९ ॥

(विपराभ्यां जेः) इस सूत्र में वि परा पूर्वक जि धातु से आत्मनेपद कहा है सो (परा जयति सेना) यहां सेना शब्द के विशेषण परा शब्द से परे भी आत्मनेपद होना चाहिये इस सन्देह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

९०-सहचरितासहचरितयोः सहचरितस्यैव ग्रहणम् ॥

सहचारी और असहचारी दोनों का जहां ग्रहण हो सकता हो वहां सहचारी का ही ग्रहण हो। और असहचारी का नहीं (विजयते, पराजयते) यहां आत्मनेपद होगया और (बहुविजयति वनम्, पराजयति सेना) यहां न हुआ। क्योंकि जहां वि, परा, केवल उपसर्ग हैं वहां हो। यहां बहुवि वन का और परा, सेना का विशेषण अर्थात् दोनों अनुपसर्ग हैं वहां आत्मनेपद नहीं होता। वन और सेना के विशेषण में वि और परा शब्द उपसर्ग के सहचारी नहीं हैं इस कारण वहां आत्मनेपद नहीं हुआ तथा (पंचम्य-पाङ्परिभिः) यहां कर्मप्रवचनीय अप् आङ् और परि के योग में पंचमी विभक्ति होती है सो वर्जनार्थ अप् शब्द के साहचर्य से (वृक्षं परि विद्योतते विद्युत्) यहां लक्ष्य अर्थ में पंचमी विभक्ति नहीं होती। इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ९० ॥

जैसे (अहो आश्चर्यम्, उताहो इमे) इत्यादि में ओकारान्त निपात की प्रगृह्यसंज्ञा होकर प्रकृतिभाव होजाता है वैसे (अतिरस्तिरः समपद्यत, तिरोऽभवत्) यहां च्विप्रत्ययान्त लाक्षणिक ओकारान्त की निपात संज्ञा होकर प्रगृह्यसंज्ञा होजावे तो प्रकृतिभाव होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

६१-लक्षणप्रतिपदोक्तयोः प्रतिपदोक्तस्यैव ग्रहणम् ॥ अ०

१ । १ । १५ ॥

लक्षण नाम जो सूत्र से कार्य होकर बना हो वह लाक्षणिक और जो स्वाभाविक है वह प्रतिपदोक्त कहलाता है । उन लाक्षणिक और प्रतिपदोक्त के बीच में जहां संदेह पड़े वहां प्रतिपदोक्त को कार्य हो और लाक्षणिक को नहीं इससे (तिरोऽभवत्) यहां लाक्षणिक ओकारान्त निपात की प्रगृह्यसंज्ञा होकर प्रकृतिभाव नहीं होता । तथा (आशिषा तरति, आशिषिकः) यहां इस भाग के लाक्षणिक होने से (इसुसुक्तान्तात्कः) सूत्र से ठक् प्रत्यय को ककारादेश नहीं होता इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ६१ ॥

इस परिभाषा के होने में ये दोष हैं कि जो (दाघाघ्वदाप्) सूत्र से दाघा की घु संज्ञा होती है सो (देङ् रत्तणे, दा अवस्वडने, धेन् पाने) आदि की घु संज्ञा नहीं होनी चाहिये क्योंकि (दुदाञ्, दुधाञ्) प्रतिपदोक्त और देङ् आदि लाक्षणिक हैं इस संदेह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

६२-गामादाग्रहणेऽप्यविशेषः ॥ अ० १ । १ । २० ॥

गा, मा, दा ये तीनों जिन सूत्रों में ग्रहण किये हैं वहां सामान्य करके लाक्षणिक और प्रतिपदोक्त दोनों का ग्रहण होता है इस से (देङ्) आदि लाक्षणिक धातुओं की भी घु संज्ञा होजाती है (दैप्) धातु में पित् पढ़ने का यही प्रयोजन है कि जो दाप् की घु संज्ञा का निषेध है सो दे मात्र के पढ़ने से प्राप्त नहीं था इसलिये पित् किया सो जो लाक्षणिक है मात्र की घु संज्ञा प्राप्त ही नहीं थी तो निषेध के लिये पित् क्यों पड़ा । इस से यह आया कि लाक्षणिककी भी घु संज्ञा होती है (घुमास्यागापाजहातिसां हलि) यहां मा करके मेङ् आदि को भी ईकारादेश होता है (मीयते, ममीयते) इत्यादि गा करके गै आदि भी लिये जाते हैं (गीयते, जंगीयते) इङ् धातु के स्थान में जो गाङ् आदेश होता है उस का भी ग्रहण होता है जैसे (अभ्यगीष्ट, अभ्यगीषाताम्) इत्यादि बहुत प्रयोजन हैं ॥ ६२ ॥

(वृद्धिरादैच्) सूत्र में आ, ऐ, औ इन तीनों की वृद्धिसंज्ञा होती है । इस में यह संदेह होता है कि जो तीनों वर्ण की एक साथ वृद्धिसंज्ञा होजावे तो (कारकः) आदि में एक साथ तीनों वर्ण वृद्धि होने चाहिये । इसलिये यह परिभाषा है ॥

६३-प्रत्ययवत् वाक्यपरिसमाप्तिः ॥ अ० १।१।१ ॥

वाक्य की समाप्ति प्रत्येक अवयव के साथ होती है अर्थात् जहाँ समुदाय को कार्य कहा है वहाँ वाक्यस्थ किया जब प्रत्येक अवयव के साथ सम्बन्ध कर लेता है तब उस को पूर्ण वाक्य कहते हैं। जैसे किसी ने कहा कि (देवदत्तयज्ञदत्तविष्णुमित्रा भोज्यन्ताम्) यद्यपि यहाँ यह नहीं कहा कि देवदत्त, यज्ञदत्त और विष्णुमित्र को पृथक् २ भोजन कराओ तथापि भोजन किया प्रत्येक के साथ सम्बन्ध रखती है इसी प्रकार यहाँ आ, ऐ, औ की वृद्धि संज्ञा पृथक् कही है इसी से प्रत्येक वर्ण के साथ वृद्धि का सम्बन्ध पृथक् २ रहता है ऐसे ही गुण आदि संज्ञा भी प्रत्येक की होती है ॥ ६३ ॥

अब इस पूर्वोक्त परिभाषा से यह दोष आया कि जो (हलोऽनन्तराः संयोगः) यहाँ प्रत्येक वर्ण की संयोगसंज्ञा रहे तो (निर्वायान्, निवायान्) यहाँ या, वा धातु को संयोगादि मान कर (वान्यस्य संयोगादिः) इस सूत्र से एकःशब्द होना चाहिये इत्यादि अनेक दोष आदिंग । इसलिये यह परिभाषा है ॥

६४-समुदाये वाक्यपरिसमाप्तिः ॥ अ० १।१।७ ॥

कहीं ऐसा भी होता है कि समुदाय में वाक्य की परिसमाप्ति होवे अर्थात् वाक्यस्थ किया का केवल समुदाय के साथ सम्बन्ध रहे । और प्रत्येक अवयव के साथ पृथक् २ सम्बन्ध न होवे जैसे राजा ने आज्ञा किं कि (गणाः शतदशज्यन्ताम्) यहाँ गणों पर सौ रुपय दण्ड कहा तो उन में प्रत्येक पर सौ २ दण्ड किया जावे वा समुदाय पर तो जैसे समुदाय पर एक दण्ड होता है वैसे ही समुदिन हलों की संयोग संज्ञा होती है । इत्यादि अनेक प्रयोजन है ॥ ६४ ॥

(वृद्धिरादेश्) सूत्र में आ, ऐ, औ इन तीन दीर्घ वर्णों की वृद्धिसंज्ञा की है फिर आकार तपर क्यों पड़ा क्योंकि सवर्णग्रहणपरिभाषा से अक्षरसमाप्ताय का ही अणु सवर्णग्राहक है परन्तु जो अक्षरसमाप्ताय में ह्रस्व पढ़ते हैं उन्हीं का ग्रहण होगा दीर्घों का नहीं फिर दीर्घ से सवर्णग्रहण की प्राप्ति ही नहीं और तपरकरण का यही प्रयोजन होता है कि तपर से भिन्न कालिक सवर्णों का ग्रहण न हो । इस के समाधान के लिये यह परिभाषा है ॥

६५-भेदका उदात्तादयः ॥ अ० १।१।१ ॥

जिस वर्ण के साथ जो उदात्तादि गुण लगता है वह उसको स्वभाव से भिन्न कर देता है परन्तु कालभेद नहीं होता दीर्घ उदात्त, दीर्घ अनुदात्त, दीर्घ स्वरित इन में काल का तो भेद नहीं परन्तु उच्चत्व, नीचत्व, समत्व आदिका भेद है सो जो आकार को तपर न पढ़ते तो भी अभेदकों का ग्रहण होही जाता फिर तपर से यही प्रयोजन है कि भिन्न-धर्मवाले नात्कालिक उदात्तादि का भी ग्रहण होजावे इसलिये आकार में तपरकरण साधक हुआ तथा अन्यत्र भी दीर्घ वर्णों को तपर पढ़ने का यही प्रयोजन है । और

लोक में भी उदात्तादिका भेद दाख पड़ता है जैसे कोई विद्यार्थी उदात्त के स्थान में अनुदात्त बोलें तो अध्यापक उसको शासन करता है कि तू अन्यथा क्यों बोलता है । सो जो उदात्तादि में भेद नहीं होता तो शासन भी नहीं बन सकता । और यह भी दृष्टान्त है कि एकजल शीत, उष्ण और खारी आदि भेदक गुणों के होने से भिन्न २ हो जाता है इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ ६५ ॥

इस पूर्वोक्त विषय में ऐसे भी दृष्टान्त मिलते हैं कि एक देवदत्त बालक युवा वृद्ध आदि अवस्था गुणों और मुगड जटिल आदि गुणों से वही बना रहता है कोई भिन्न नहीं होजाता । इस से यह भी आया कि गुण अभेदक हैं और (यामुद् परस्मैपदोदात्तो डिञ्च) इस सूत्र में यामुद् को उदात्त न कहते किन्तु उस को उदात्त ही पढ़ देते तो उदात्तादि गुणों के भिन्न २ होनेसे उदान्त के पढ़ने में अनुदात्त हो ही नहीं सकता फिर उदात्तग्रहण व्यर्थ हुआ इसलिये यह परिभाषा है ॥

६६-अभेदका गुणाः ॥ अ० १ । १ । १ ॥

उदात्तादि गुण अभेदक होते हैं अर्थात् गुणों के स्वरूप को कुछ भी नहीं बदल सकते । इमोलिये (अस्मिभृदि०) इत्यादि सूत्रों में उदात्त वा अनुदात्त पढ़ा है जो उदात्तादि शब्दों से उदात्त नहीं पढ़ते तो अभेदक होने से विंगप गुणों का ज्ञान नहीं होता इससे उदात्तादि शब्दों का पढ़ना सार्थक होगया । इन गुणों के अभेदक पक्ष में दावों को तपर पढ़ने का द्वितीय समाधान है (आदेश्च) यहाँ तो आकारके तपर पढ़ने का यही प्रयोजन है कि तकार से परे ऐऔ तपर मान जायें तो (महा ओजाः, महौजाः) यहाँ चार मात्रिक स्थानों के स्थान में चार मात्राओं का आदेश भी प्राप्त होता है सो न हो किन्तु द्विमात्रिक ही (ए, ऐ, ओ, औ) आदेश होयें इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं इन दोनों में गुणों का अभेदक पक्ष ही बलवान् है ॥ ६६ ॥

(सर्वादीनि सर्वनामानि) इस सूत्र में सर्वनामशब्द में शत्वनिषेध निपातन किया है सो उस को सूत्र में अगितार्थ हो जाने से लौकिक प्रयोगविषय में सर्वनाम शब्द को शत्व होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

६७-बाधकान्येव हि निपातनानि ॥ अ० १ । १ । २७ ॥

जिस अप्राप्त कार्य का विधान वा प्राप्त का निषेध निपातन से करदिया हो वह सर्वथा बाधक होजाता है फिर वह वैसा ही प्रयोगकाल में भी रहेगा । इस से सर्वनाम आदि शब्दों में शत्वनिषेध आदि कार्य सिद्ध होजाते हैं ॥ ६७ ॥

(स्यन्त्यति) इस स्यन्दु धातु के प्रयोग में इद् का विकल्प अन्तरङ्ग और निषेध बहिरङ्ग है सो जो अन्तरङ्गकार्य करने में बहिरङ्ग असिद्ध माना जावे तो परस्मैपद में भी इद् का विकल्प होना चाहिये । इस सन्देह की निवृत्ति के लिये यह परिभाषा है ॥

६८-प्रतिषेधाश्च बलीयांसो भवन्ति ॥ अ० १।१। ६३ ॥

पर, नित्य और अन्तरङ्ग से भी प्रतिषेध बलवान् होता है इससे अन्तरङ्ग भी इद्विकल्प को बाध के नित्य प्राप्त इद् का निषेध हो जाता है इत्यादि प्रयोजन है ॥ ६८ ॥

(अइउण्) आदि प्रत्याहार सूत्रों में जो (ग् क्) आदि अनुबन्ध पड़े हैं उनका अच् के ग्रहण से प्रहण किया जावे तो (दधि ग्णकारीयति, उरीकरोति) इत्यादि में णकार ककार के परे इकार ईकार का यणादेश होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

६९-सर्वविधिभ्यो लोपविधिर्वलीयान् ॥

सब विधियों से लोपविधि बलवान् होती है। इससे (ग् क्) आदि अनुबन्धों का प्रत्याहार की प्रवृत्ति से पहिले ही लोप हो जाता है फिर अच् में णकार ककार के न रहने से (दधि ग्णकारीयति, उरीकरोति) आदि में यणादेश नहीं होता। इत्यादि और लोक में भी यही रीति है कि किसी का मृत्यु आ जावे तो सब कामों का बाधक हो जाता है। अर्थात् अदर्शन अग्रहण होता है ॥ ६९ ॥

(अर्थे प्रत्याययति स प्रत्ययः) जो अर्थ का निश्चय करावे वह प्रत्यय कहाता है इस अर्थ के न होने से केवल स्वार्थ में विहितों की प्रत्ययसंज्ञा नहीं होवे इसलिये यह परिभाषा है ॥

१००-अनिर्दिष्टार्थाश्च प्रत्ययाः स्वार्थे भवन्ति ॥ अ० ३।२।४ ॥

जिन प्रत्ययों की उत्पत्ति में कोई विशेष अर्थ नियत न किया हो वे स्वार्थ में हों अर्थात् प्रत्ययार्थ के सहायक और बोधक रहें। इसी से वे प्रत्यय कहावे जैसे (गुपतिज्-किद्भ्यः सन्, यावादिभ्यः कन्) इत्यादि प्रत्यय स्वार्थ में होते हैं (जुगुप्सते, याचकः) इत्यादि ॥ १०० ॥

(सुपिस्थः) इस सूत्र से कर्त्ता में प्रत्यय होते हैं इसलिये (आखूनामुत्थानमाखूथः) इत्यादि प्रयोगों में भाव में क प्रत्यय नहीं हो सकता इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०१-योगविभागादिष्टसिद्धिः ॥

जहाँ इष्टकार्य की सिद्धि न हो वहाँ योगविभाग करना चाहिये। और योगविभाग कर के इष्टकार्य साधनेला अनिष्ट नहीं होने देना (सुपि) इतना पृथक् सूत्र किया तो यह अर्थ हुआ कि सुबन्त उपपद हो तो आकारान्त धातुसे कप्रत्यय हो इस से (कच्छेन पिबति कच्छपः, कटाहपः, द्वाभ्यां पिबति द्विपः) इत्यादि प्रयोग सिद्ध हुये पीछे (स्थः) इतना पृथक् किया तो यह अर्थ हुआ कि स्था धातु से सुबन्त उपपद हो तो क प्रत्यय हो यहाँ योगविभाग करके कर्त्ता से दृष्टाया तो स्वार्थ भाव में आखूथ आदि प्रयोग सिद्ध होगये। इसी प्रकार सर्वत्र जानो ॥ १०१ ॥

लाघव गौरव का विचार सर्वत्र रहता है कि जहां तक हो थोड़ा वचन पदके बहुत अर्थ निकालना परन्तु—

१०२—पर्यायशब्दानां लाघवगौरवचर्चा नाद्रियते ॥

पर्याय शब्दों में थोड़े बहुत होने का विचार नहीं करते कि जहां थोड़े वचन से काम चल सकता है तो उस का पर्याय अधिक अक्षर का शब्द न पढ़ना जैसे (अन्यतरस्याम्, विभाषा वा उभयथा) इत्यादि एकार्थ शब्दों में किसी को पढ़ दिया यह नियम नहीं कि इतना अधिक क्यों पढ़ा इत्यादि ॥ १०२ ॥

जो ज्ञापकरूप परिभाषाओं से कार्य सिद्ध होते हैं वहां सर्वत्र ज्ञापकसिद्ध की प्रवृत्ति नहीं होती इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०३—ज्ञापकसिद्धं न सर्वत्र ॥

जैसे अर्थवान् और अनर्थक के प्रद्वय में ज्ञापकसिद्ध परिभाषा से अर्थवान् को कार्य होता है सो अश्रुत को कहा कार्य कनिष्ठप्रत्यय के पर सार्थक अन् को और मन् प्रत्यय के निरर्थक अन् को भी होते हैं ॥ १०३ ॥

त्रिपादी में हुआ कार्य सपादसमाध्यायी में असिद्ध माना जाता है सो (द्रोष्ठा, द्रोष्ठा, द्रोढा, द्रोढा) यहां त्रिपादिस्थ (वा द्रुहमुह०) सूत्र से हकार को घ और ढ आदेश होते हैं सो जो द्वित्व करने में उस घ को असिद्ध मानें तो द्वित्व के एकभाग में घ और द्वितीय भाग में ढ आदेश रहना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०४—पूर्वत्रासिद्धीयमद्विर्वचने ॥ अ० ८ । १ । १ ॥

त्रिपादी का कार्य द्वित्व करने में असिद्ध न माना जावे इससे (द्रोष्ठा द्रोष्ठा) आदि में ढत्व नहीं होता तथा (नुन्नं नुन्नम्, नुत्तं नुत्तम्) यहां भी द्वित्व के एक भाग में न और एक में तकार प्राप्त है सो न हो इत्यादि ॥ १०४ ॥

जैसे (गोषु स्वाप्यश्वेषु च) यहां एक स्वामी शब्द के योग में दोनों भिन्नाकृति शब्दों में एकाकृति सप्तमी विभक्ति होती है वैसे गो शब्द में सप्तमी और अश्व में षष्ठी विभक्ति क्यों नहीं होती इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०५—एकस्या आकृतेश्चरितः प्रयोगो द्वितीयस्यास्तृतीय- स्याश्च न भवति ॥ अ० १ । ३ । ३६ ॥

जहां एक आकृति का प्रयोग चरितार्थ होता है वहां द्वितीय या तृतीय अन्यार्थ सम्भव कारक का प्रयोग नहीं होता इससे वहां अश्व शब्द में षष्ठी नहीं हो सकती

क्योंकि एकाकृति सप्तमीविभक्ति का चरितार्थ है और पष्ठी के होने से भिन्नार्थ भी सम्भव होजावे ॥ १०५ ॥

(विव्याध्र) इत्यादि प्रयोगों में परस्व से (हलादिः शेषः) इस सूत्र से अभ्यास के यकार का लोप होजावे तो वकार का संप्रसारण प्राप्त होना है इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०६—संप्रसारणं संप्रसारणाश्रयं च कार्यं बलीयो भवति ॥

अ० १ । १ । १७ ॥

जो संप्रसारण और संप्रसारण के आश्रय कार्य है वे दोनों बलवान् होते हैं इस से (हलादिः शेषः) सूत्र से प्राप्त परलोप का भी बाध के प्रथम यकार का संप्रसारण हो गया तो फिर (विव्याध्र) आदि प्रयोग बन गये । तथा (जुहवतुः, जुहुवुः) यहाँ संप्रसारण और हा धातु के आकार का अजादि आदेशधातुक के पर लोप भी प्राप्त है परस्व से लोप होना चाहिये बलवान् होने से संप्रसारण हो जाता है और संप्रसारण हुए पीठ भी आकारलोप तथा संप्रसारणाश्रय पृथरूप भी प्राप्त है परस्व से आकारलोप होना चाहिये बलवान् होने से संप्रसारणाश्रय पृथरूप हो जाता है । इत्यादि अनेक प्रयोग-जन है ॥ १०६ ॥

जब शुक्ल नील आदि गुणवाचक शब्द अपने केवल गुणवाचकपन अर्थात् स्वतन्त्र अर्थ में पुल्लिङ्गादि किसी विशेष लिङ्ग वा एकत्वादि वचन का आश्रय करने से नहीं प्रतीत होते पुनः जब इन का द्रव्य के साथ समानाधिकरण होताव कौन लिङ्ग वचन इन में होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०७—गुणवचनानां हि शब्दानामाश्रयतो लिङ्गवचनानि भवन्ति ॥ अ० १ । २ । ६४ ॥

गुणवाची शब्द जिस द्रव्य के आश्रित हों उस द्रव्यवाचक शब्द के जो लिङ्ग वचन हों वे ही गुणवाचक शब्द के भी हो जावे जैसे । शुक्लं वस्त्रम् । शुक्ला शायी । शुक्लः कम्बलः । शुक्लौ कंबलौ । शुक्लाः कम्बलाः । इत्यादि इसी प्रकार सर्वत्र जानो ॥ १०७ ॥

जैसे । कष्टं श्रितः, कष्टश्रितः । इत्यादि में समास हो जाता है वैसे । महत् कष्टं श्रितः । यहाँ भी समास होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०८—सापेक्षमसमर्थं भवति ॥ अ० २ । १ । १ ॥

जो पद विशेष्यविशेषणभाव से द्वितीय पद के साथ सम्बन्ध रखता हो वह सापेक्ष होने से समास होने में असमर्थ कहाता है उस का समास नहीं हो सकता । इस कारण महत् शब्द विशेषण के साथ कष्टसापेक्ष होने से पर के साथ समास का प्राप्त नहीं होता तथा (भार्या राज्ञः पुरुषो देवदत्तस्य) यहाँ भार्या के साथ राजन् शब्द सापेक्ष

विशेषण और देवदत्त विशेषण के साथ पुरुष सापेक्ष है इसलिये राजन् और पुरुष दोनों के परस्पर असमर्थ होने से समास नहीं होता । इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ १०८ ॥

(परीयात्, अर्तीयात्) यहां परि—इयात् । दो इकार को दीर्घ एकारादेश हुआ है सो जो अन्तादिवत् मानें तो (एतेलिङि) सूत्र से उपसर्गों से परं इण् धातु को ह्रस्व प्राप्त है इसलिये यह परिभाषा है ॥

१०९—उभयतश्चाश्रयेनान्तादिवत् ॥ अ० ६ । १ । ८५ ॥

पूर्व पर के स्थान में जो एकादेश हुआ हो वह पूर्व पर दोनों के आश्रयकार्य की प्राप्ति में अन्तादिवत् न हो । इस से (परीयात्, अर्तीयात्) आदि में ह्रस्व नहीं होता । इत्यादि अनेक प्रयोजन हैं ॥ १०९ ॥

जो टित्, कित्, मित् आगम होने हैं उन में किसी टकारादि अनुबन्ध से कोई उदात्तादि विशेष स्वर का विधान नहीं किया है वहां क्या स्वर होना चाहिये इसलिये यह परिभाषा है ॥

११०—आगमा अनुदात्ता भवन्ति ॥ अ० ३ । १ । ३ ॥

टित् आदि आगम अनुदात्त होते हैं । यद्यपि यह बात है कि अर्थवत् आगम इस परिभाषा के अनुकूल जो प्रत्यय वा प्रकृति का स्वर है वहां आगम का भी हो तो एक पद में दो स्वर नहीं रहते इसलिये (भविता) इत्यादि में आगम भी अनुदात्त विधान किये हैं इसमें शङ्क यह है कि (यासुद् परस्मैपदपदा०) इस सूत्र में उदात्तादिकरने का यही प्रयोजन है कि आगम सब अनुदात्त होते हैं इस से उदात्त प्राप्त नहीं था और जो प्रत्यय को आनुदात्त स्वर होता है वह आगम को नहीं प्राप्त था इसलिये उदात्त कहा इत्यादि ॥ ११० ॥

गुप्, तिङ्, कित्, मान आदि धातुओं से स्वार्थ में सन् प्रत्यय होता है उस सन् के नित्य होने से प्रथम गण में शुद्ध प्रयोग नहीं होता तो यह सन्देह होता है कि इन से आत्मनेपद हो वा परस्मैपद हो जो सन्नन्त से पहिले कोई पद विधान होता हो वह (पूर्ववत्सनः) इस सूत्र से सन्नन्त से भी होजाता सो तो नहीं होता और सन्नन्तों में कोई विशेष अनुबन्ध भी नहीं है इसलिये यह परिभाषा है ॥

१११—अवयवे कृतं लिङ्गं तस्य समुदायस्य विशेषकं भवति

यं समुदायं सोऽवयवो न व्यभिचरति ॥ अ० ३ । १ । ५ ॥

अवयव में किया हुआ चिन्ह उस समुदाय का विशेषक होता है कि जिस को वह अवयव फिर न छोड़ देव । इस से यह आया कि जिन गुप् आदि धातुओं में जो अनुदात्त

चिन्ह किया है उनका सन् के विना कहीं पृथक् प्रयोग भी नहीं होता इसलिये गुप् आदि धातुओं का अनुदात्तत्वं सन्नन्त का विशेषक हों के अर्थात् गुप् आदि सन्नन्तों को भी अनुदात्तत्वं मानकर आत्मनेपद हो (जुगुप्सते, मीमांसते) यहां आत्मनेपद हो गया और (जुगुप्सयति वा जुगुप्सयते, मीमांसयति वा मीमांसयते) यहां शिजन्त समुदाय को शिच् छोड़ देता है इसलिये परस्मैपद और आत्मनेपद दोनों हों हैं तथा पण धातु अनुदात्त है उस के (पणायति) प्रयोग में प्राय प्रत्ययान्त से परस्मैपद ही होता है क्योंकि आत्मनेपद तो व्यवहार अर्थ में और एकपक्ष में आर्द्धधातुक विषय में चरितार्थ है (शनस्य पणते) पणा-यां चकार । पेणे । पेणाते । और प्राय प्रत्ययान्त समुदाय को पण छोड़ भी देता है । इसलिये प्राय प्रत्ययान्त से आत्मनेपद नहीं होता और लोक में भी बैल को किसी अवयव में दाग देते हैं तो वह चिन्ह उस बैल का विशेषक हो जाता है कि यह अङ्कित बैल है उसी अवयव का और सब साथ के बैलों का भी विशेषक नहीं होता ॥ १११ ॥

(अपृक्तएकाल् प्रत्ययः) इस सूत्र में एकग्रहण का यही प्रयोजन है कि (द्रविः, जागृविः) यहां वि प्रत्यय की अपृक्तसंज्ञा नहीं सो जो एकग्रहण न करते और अल् प्रत्यय कहते तो भी अनैकाल् में नहीं होता फिर एकग्रहण व्यर्थ हुआ इस से यह ज्ञापकसिद्ध परिभाषा निकली ॥

११२—वर्णग्रहणे जातिग्रहणम् ॥ अ० १ । २ । ४१ ॥

वर्ण के ग्रहण में वर्णजाति का ग्रहण होता है इससे एकग्रहण तो सार्थक होगया क्योंकि अल् मात्र पढ़ते तो जातिग्रहण होने से अनेक अलों का ग्रहण होजाता फिर एकग्रहण से नहीं हुआ और (धाप्सति, ध्रिप्सति) यहां दम्भ धातु के दो हलों में भी हलजाति मानकर (हलन्ताश्च) सूत्र से इक् समीप हल् मान के सन् प्रत्यय कित् होजाता है । इत्यादि अनेक प्रयोजन है ॥ ११२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्याणां श्रीयुतविरजानन्द
सरस्वतीस्वामिनां शिष्येण श्रीमदयानन्दसरस्वतीस्वामिना
विरचिते वेदाङ्गप्रकाशे दशमोऽष्टाध्याय्यांनवमश्च
पारिभाषिको ग्रन्थोऽलङ्कृतिमगात् ॥



विज्ञापन ॥

पहिले कमीशन में पुस्तकें मिलती थीं अब नक़्द रुपया मिलेगा ।

ढाकमहसूल सबका मूल्य से अलग देना होगा ॥

विक्रयार्थ पुस्तकें	मूल्य	विक्रयार्थ पुस्तकें	मूल्य
ऋग्वेदभाष्य (९ भाग)	२०)	सत्यार्थप्रकाश नागरी	१)
यजुर्वेदभाष्य सम्पूर्ण	१०)	सत्यार्थप्रकाश (बंगला)	१)
ऋग्वेदादिभाष्यभूमिका	१)	संस्कारविधि	॥)
” केवल संस्कृत	॥)	विवाहपद्धति	१)
वेदाङ्गप्रकाश १४ भाग	४।८)॥	शास्त्रार्थ फीरोज़ाबाद	८)॥
अष्टाध्यायी मूल	८)॥	आ० स० के नियमोपनियम	१)
पंचमहायज्ञविधि	८)॥	वेदविरुद्धमतखण्डन	८)
” बड़िया	८)	वेदान्तिध्वान्तनिवारण (नागरी)	॥)
निरुक्त	॥८)	” (अंग्रेजी)	८)
शतपथ (१ काण्ड)	१)	भ्रान्तिनिवारण	८)
संस्कृतवाक्यप्रबोध	८)	शास्त्रार्थकाशी	॥)
व्यवहारभानु	८)	स्वयन्तव्यामन्तव्यप्रकाश (नागरी)	॥)
भ्रमोच्छेदन	॥)	तथा (अंग्रेजी)	१)
अनुभ्रमोच्छेदन	॥)	मूलवेद साधारण	४)
सत्यधर्मविचार (मैलाचांदापुर)नागरी-	८)	” सुनहरी	८)
” ” (उर्दू)	८)	अनुक्रमणिका	१॥)
आर्योद्देश्यरत्नमाला (नागरी)	॥)	शतपथब्राह्मण पूरा	४)
” (मराठी)	८)	ईशादिदशोपनिषद् मूल	॥८)
” (अंग्रेजी)	॥)	छान्दाग्योपनिषद् संस्कृत तथा	
गोकर्णानिधि	८)	हिन्दी भाष्य	३)
स्वामीनारायणमतखण्डन	८)॥	यजुर्वेदभाषाभाष्य	२)
हवनमंत्र	१)	बृहदारण्यकोपनिषद् भाष्य	१)
आर्याभिविनय बड़े अक्षरों का	१८)	नित्यकर्मविधि ॥, एक रु० सैकड़ा	
आर्याभिविनय गुटका	८)		

पुस्तक मिलने का पता—

प्रबन्धकर्त्ता, वैदिक पुस्तकालय-अजमेर.



अथ वेदाङ्गप्रकाशः

तत्रत्यः

प्रथमा भागः ॥

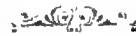
वर्णोच्चारणशिक्षा ॥

पाणिनिमुनिप्रणीता

श्रीमत्स्वामिदयानन्दसरस्वतीकृतव्याख्यासहिता ॥

पठनपाठनव्यवस्थायाम्

प्रथमं पुस्तकम्



इस पुस्तक के व्यापन का अधिकार किसी को नहीं है ।

क्योंकि इसकी रजिस्टरी कराई गई है ॥

अजमेर

वैदिक ग्रन्थालय में

रूपक प्रकाशित हुई

संवत् १९७० फाल्गुन शुक्ला ॥

दशवीं बार

४००० छपी



मूल्य)॥

डाकव्यय)॥

॥ ओ३म् ब्रह्मात्मने नमः ॥

अथ वर्णोच्चारणशिक्षा ॥

(प्रश्न) वर्ण वा अक्षर किन को कहते हैं ?

१- (उत्तर) अक्षरं नक्षरं विद्यादश्रोतेर्वा सरोऽक्षरम् ।

वर्णं बाहुः पूर्वसूत्रे किमर्थमुपदिश्यते ॥ महाभाष्य ।

अ० १ । पा० १ । आ० २ ॥

मनुष्य (अक्षरं नक्षरम्) जो सर्वत्र व्याप्त जिन का कभी विनाश नहीं होता (वर्णं बाहुः पूर्वसूत्रे) अथवा जिन को पूर्वसूत्र (१) में वर्ण और अक्षर कहते हैं (विद्यात्) उनको प्रयत्न से जानें ॥

(प्रश्न) किमलिये इन का उपदेश किया जाता ?

२- (उत्तर) वर्णज्ञानं वाग्विषयो यत्र च ब्रह्म वर्तते ।

तदर्थमिष्टबुद्धयर्थं लघ्वर्थं चापदिश्यते ॥

सोऽयमक्षरसमाम्नायो वाक्समाम्नायः पुष्पितः फलितश्चन्द्र तार-
कवत् प्रतिमण्डितो वेदिनव्या ब्रह्मराशिः सर्ववेदपुण्यफलाया
सिश्चास्य ज्ञाने भवति ॥ महाभाष्य । अ० १ । पा० १ । आ० २ ॥

मनुष्य (यत्र) जिसमें (ब्रह्म च) शब्द ब्रह्म वेद और परब्रह्म को प्राप्त हों (वाग्विषयः) और वे जो वाणी का विषय अर्थात् (वर्णज्ञानम्) वर्णों का यथार्थ विज्ञान है उसको जान सकें (तदर्थम्) इस इष्ट बुद्धि अर्थात् वर्णों का यथार्थ अभीष्ट ज्ञान और स्वल्प प्रयत्न से महालाभ को प्राप्त होने के लिये अक्षरों का अभ्यास उच्चारण की रीति प्रसिद्ध की जाती है सो यह अक्षरों का अच्छे प्रकार कथन वाक्समाम्नाय है अर्थात् अपने शब्दरूपी पुष्प फलों से युक्त चन्द्र और ताराओं के समान सुशोभित आकाश में स्थित (राशिः) शब्दों का समुदाय ब्रह्मराशि जानने योग्य है और इस के यथार्थज्ञान में संपूर्ण वेदों का फल प्राप्त होता है ॥ इस में वर्णों के ठीक २ उच्चारण से सुनने में प्रीति और

(१) अष्टाध्यायी के अ इ उ ए आदि सूत्रों के व्याख्यान में चन्द्र काशिका है, व्याकरण की अपेक्षा में शिक्षा पूर्वसूत्र और उस में भी तमक्षरं इस की अपेक्षा में पूर्व भाषाश बभ्रु० इस सूत्र में वर्ण का व्याख्यान ॥

भ्रम की निवृत्ति होती है इसलिये यह वर्णोच्चारण विद्या अवश्य जाननी चाहिये ॥

(प्रश्न) वर्णों का रूप कैसे प्रकट होता है ?

३-(उत्तर) आकाशवायुप्रभवः शरीरात्ममुच्चरन् वक्त्रमुपैति नादः ।
स्थानान्तरेषु प्रविभज्यमानो वर्णत्वमागच्छति यः स
शब्दः ॥ १ ॥

आकाश और वायु के संयोग से उत्पन्न होनेवाला नाभि के नीचे से ऊपर उठता हुआ जो मुख को प्राप्त होता है उसको नाद कहते हैं वह कण्ठ आदि स्थानों में विभाग को प्राप्त हुआ वर्ण भाव को प्राप्त होता है उसको शब्द कहते हैं ॥

४-(उत्तर) आत्मा बुद्ध्या समेत्यार्थान्मनो युङ्क्तं विवक्षया ।

मनः कायाग्निमाहन्ति स प्रेरयति मागतम् ॥

माकृतस्तूरमि चरन्मन्दं जनयति स्वरम् ॥

जीवात्मा बुद्धि से अर्थों की संगति करके कहने की इच्छा से मन को युक्त करता, बिद्युत् रूप मन जातराशि को ताड़ता वह वायु को प्रेरणा करता और वायु उरःस्थल में विचरता हुआ मन्द स्वर को उत्पन्न करता है ॥

(प्रश्न) शब्द का स्वरूप कैसा है किस फल को प्राप्त करता और किन पुण्यों से सेवित है ?

५-(उत्तर) तमच्चरं ब्रह्मपरं पवित्रं गुहाशयं नम्यन् शन्ति विप्राः ।

स श्रेयसा अभ्युदयेन चैव नम्यक् प्रयुक्तः पुरुषं
युनक्ति ॥ २ ॥

(विप्रः) विद्वान् लोग (तम्) उस आकाशवायु प्रतिपादित (अक्षरम्) नाशरहित (गुहाशयम्) विद्यामुशिज्ञासहित बुद्धि में स्थित (परम्) अत्युत्तम (पवित्रम्) शुद्ध (ब्रह्म) शब्दराशि की (सम्यक्) अच्छे प्रकार (उशन्ति) प्राप्ति की कामना करते हैं और (स एव) वही (सम्यक् प्रयुक्तः) अच्छे प्रकार प्रयोग किया हुआ शब्द (अभ्युदयेन) शरीर आत्मा मन (च) और स्वसम्बन्धियों के लिये इस संसार के सब सुख तथा (श्रेयसा) विद्यादि शुभ गुणों के योग (च) और मुक्तिसुख से (पुरुषम्) मनुष्य को (युनक्ति) युक्त कर देता है इसलिये इस वर्णोच्चारण की श्रेष्ठ शिक्षा से शब्द के विज्ञान में सब लोग प्रयत्न करें ॥

शब्द का लक्षण ॥

६—श्रोत्रोपलब्धिर्बुद्धिर्निर्ग्राह्यः प्रयोगेणाभिज्वलित आकाश-
देशः शब्दः ॥ मताभा० । अ० १ । पा० १ । मृ० २ । आ० २ ॥

यह (अ इ उ गु) सूत्र की व्याख्या में लिखा है कि (श्रोत्रोपलब्धिः)
जिसका कान इन्द्रिय से ज्ञान (बुद्धिर्निर्ग्राह्यः) और बुद्धि से निरन्तर ग्रहण
(प्रयोगेणाभिज्वलितः) जो उच्चारण से प्रकाशित होता तथा (आकाशदेशः)
जिसके निवास का स्थान आकाश है (शब्दः) वह शब्द कहाता है ॥

(प्रश्न) वर्णमाला में कितने वर्ण हैं ?

७—(उत्तर) त्रिपष्टिः ॥ ३ ॥

तिरसठ हैं । और वे अकारादि वर्णों में विभक्त हैं, जैसे—

अकारादि स्वर्गों का स्वरूप ॥

ह्रस्व	दीर्घ	पठन	कवर्ग—क ख ग घ ङ ।
अ	आ	अ ३	चवर्ग—च छ ज झ ञ ।
इ	ई	इ ३	टवर्ग—ट ठ ड ढ ण ।
उ	ऊ	उ ३	तवर्ग—त थ द ध न ।
ऋ	ॠ	ऋ ३	पवर्ग—प फ ब भ म ।
लृ	ॡ	लृ ३	अन्तस्थ—य र ल व ।
०	ए	ए ३	ऊष्म—श ष स ह ।
०	ऐ	ऐ ३	
०	ओ	ओ ३	
०	औ	औ ३	

अयोगवाहरूप ।

<p>० विमर्जनीय</p> <p>० जिह्वाम्लीय</p> <p>× उपध्मानीय</p> <p>• अनुस्वार</p>	<p>ॐ ह्रस्व</p> <p>२ दीर्घ</p> <p>० अनुनासिक चिन्ह</p> <p>ळ और यह अक्षर</p> <p>इनको चार यम भी कहते हैं</p>
--	--

उक्त वर्णों में अवर्ग के वर्ण अकार आदि स्वर और कवर्ग आदि वर्णों
के वर्ण व्यञ्जन कहाते हैं, स्वर वर्ण शब्दों में शुद्धस्वरूप से भी रहते और

व्यञ्जनों के साथ में मात्रारूप से भी आते हैं, मात्रारूप स्वरों में जब व्यञ्जन मिलाये जाते हैं तब प्रत्येक व्यञ्जन बारह प्रकार से कहा जाता है उसका स्वरूप और संयोगचक्र (जिससे कि व्यञ्जन का परस्पर सम्बन्ध विदित होता है) आगे लिखते हैं:—

बारह अक्षरों का स्वरूप ॥

क	क्	क्	क्	क्	क्	क्	क्	क्	क्	क्	क्
अ	आ	इ	ई	उ	ऊ	ए	ऐ	ओ	औ	अं	अः
।	।।	ि	ी	ु	ू	े	ै	ो	ौ	ं	:
क	का	कि	की	कु	कू	के	कै	को	कौ	कं	कः

संयोगचक्रम् ॥

क ए अ-क्य	ज ञ् अ-ज्ञ	क ञ्-कृ	क व् अ-क
क च् अ-कच	ह य् अ-ह्य	क ञ्-कृ	क ष् अ-क्ष
क र् अ-क्र	ह ष् अ-ह	क ल्-कल	ग्य् अ-श्य

जैसे यह ककार का स्वरों के साथ मेल करके स्वरूप दिखलाया है वैसे ही खकारादि वर्णों का स्वरों के साथ मेल और स्वरूप का विज्ञान बुद्धि से पढ़ने पढ़नेवालों को लिख लिखा कर ठीक २ करना चाहिये ॥

स्वरों का लक्षण ॥

८—स्वयं राजन्त इति स्वराः ॥ महाभाष्ये अ० १ । पा० २ । सू० २६ । आ० १ ॥

जिन के उच्चारण में दूसरे वर्णों के सहाय की अपेक्षा न हो वे स्वर कहाते हैं ॥

स्वरों की संज्ञा ॥

६-ऊकालोऽङ्गस्वदीर्घप्लुतः ॥ अ० १ । पा० २ । सू० २७ ॥

स्वरों की ह्रस्व दीर्घ और प्लुत भेद से तीन संज्ञा हैं । इनके उच्चारण समय का लक्षण यह है कि जितने समय में अङ्गुष्ठ के मूल की नाड़ी की गति एक बार होती है उतने समय में ह्रस्व उस से दूने काल में दीर्घ और उस के तिगुने काल में प्लुत का उच्चारण करना चाहिये और स्वरों के उदात्तादि भी गुण हैं ॥

१०-उच्चैरुदात्तः ॥ अ० १ । २ । २६ ॥

ऊर्ध्वध्वनि से उदात्त । और

११-नीचैरनुदात्तः ॥ अ० १ । २ । ३० ॥

नीचे स्वर से अनुदात्त बोला जाता है ।

१२-समाहारः स्वरितः ॥ अ० १ । २ । ३१ ॥

उदात्त और अनुदात्त स्वरों को मिलाकर बोलना स्वरित कहाता है ॥

१३-ह्रस्वं लघु ॥ अ० १ । ४ । १० ॥

ह्रस्व स्वर की लघु संज्ञा । और

१४-संयोगे गुरु ॥ अ० १ । ४ । ११ ॥

जो दो वा अधिक व्यञ्जनों का संयोग परे हो तो पूर्व ह्रस्व अच् की गुरु संज्ञा होती है । जैसे (विप्रः) यहां वकार में इकार की गुरु संज्ञा है क्योंकि इसके परे पकार और रेफ का संयोग है ॥

१५-दीर्घं च ॥ अ० १ । ४ । १२ ॥

और दीर्घ की भी गुरु संज्ञा है ।

१६-ह्रलोऽनन्तराः संयोगः ॥ अ० १ । १ । १७ ॥

अनन्तर अर्थात् अचों का जो व्यवधान उससे रहित ह्रलों की संयोग संज्ञा है ।

व्यञ्जन का लक्षण ॥

१७-अन्वग्भवति व्यञ्जनमिति ॥ म० भा० ॥

अ० १ । पा० २ । सू० २६ । आ० १ ॥

जिन का उच्चारण बिना स्वर के नहीं हो सकता वे व्यञ्जन कहाते हैं ॥

उच्चारण करनेवालों के गुण ॥

१८-माधुर्यमक्षरव्यक्तिः पदच्छेदस्तु सुस्वरः ।

धैर्यं लयसमर्थं च षडेते पाठका गुणाः ॥

(माधुर्यम्) वर्णों के उच्चारण में मधुरता (अक्षरव्यक्तिः भिन्न २ अक्षर (पदच्छेदः) पृथक् २ पद (तु) और (सुस्वरः) सुन्दरध्वनि (धैर्यम्) धीरता (च) और (लयसमर्थम्) विराम यथा सार्थकता और जैसा द्रुस्व दीर्घ प्लुत उदात्त अनुदात्त स्वरित स्वर स्पर्श आदि आभ्यन्तर और विवारादि बाह्य प्रयत्न से अपने २ स्थानों में वर्णों का उच्चारण करना तथा सत्यभाषणादि भी वर्णों के उच्चारण करनेवालों के गुण हैं ॥

स्वरों के उच्चारण में दोष ॥

१९-ग्रस्तं निरस्तमविलम्बितं निर्द्वन्द्वमम्बुद्धतं ध्मातमथो विकम्पितम् ॥ सन्दष्टमेणीकृतमर्द्धकं द्रुतं विकीर्णमेताः स्वरदोषभावनाः ॥ महाभाष्य । अ० १ । पा० १ । आ० १ ॥

(ग्रस्तम्) जैसे किसी वस्तु को मुख से पकड़ कर बोलना (निरस्तम्) जैसे किसी वस्तु को मुख से ग्रहण करके फेंक देना (अविलम्बितम्) जिस का उच्चारण पृथक् २ करना चाहिये उसको वर्णान्तर में मिलाके बोलना (निर्द्वन्द्वम्) जैसे किसी को धक्का देना (अम्बुद्धम्) जैसे मुख में जल भर के बोलना (ध्मातम्) जैसे रुई को धूनना वा लोहार की भाठी के समान उच्चारण करना (विकम्पितम्) जैसे कम्प करके बोलना (सन्दष्टम्) जैसे किसी वस्तु को दांतों से काटते हुए बोलना (एणीकृतम्) जैसे हरिण कूद के चलते हैं वैसे ऊपर नीचे ध्वनि से बोलना (अर्द्धकम्) जितने समय में जिस वर्ण का उच्चारण करना चाहिये उसके आधे समय में बोलना (द्रुतम्) त्वरा से बोलना (विकीर्णम्) जैसे कोई वस्तु बिखर जाय जैसा उच्चारण करना ये सब दोष स्वरों के उच्चारण करनेहारों के हैं ॥

२०-अतोऽन्ये व्यञ्जनदोषाः । शशः षष इति मा भूत् । पलाशः पलाष इति मा भूत् । मञ्चको मञ्जक इति मा भूत् ॥ महाभाष्य । अ० १ । पा० १ । आ० १ ॥

व्यञ्जनों के उच्चारण में भी दोषों को छोड़ कर बोलना चाहिये । जैसे (शशः) इन तालव्य शकारों के उच्चारण में (षष इति मा सूत्र) मूर्द्धन्य षकारों का उच्चारण करना (पलाशः पलाषः) यहाँ भी पूर्ववत् जानना (मञ्जकः) कोई इस च के स्थान में (मञ्जकः) ज का उच्चारण करे इत्यादि व्यञ्जनों के उच्चारण करनेवालों के दोष कहाते हैं इसलिये जिस २ अक्षर का जो २ स्थान प्रयत्न और उच्चारण का क्रम है वैसा ही उस २ का उच्चारण करना योग्य है ।

(प्रश्न) इस ग्रन्थ में कितने प्रकरण हैं ? ॥

२१—(उत्तर) स्थानमिदं करणमिदं प्रयत्न एषो द्विधाऽनिलः—स्थानम् । पीडयति वृत्तिकारः प्रक्रम एषोऽथ नाभितलात् ॥ ४ ॥

स्थान, करण, आभ्यन्तर प्रयत्न, बाह्य प्रयत्न स्थान में वायु का ताड़न, वृत्तिकार प्रक्रम और नाभि के अधोभाग से वायु का उत्थान, ये आठ (८) प्रकरण क्रम से इस ग्रन्थ में हैं ॥

अथ प्रथमं प्रकरणम् ॥

२२—अकुहविसर्जनीयाः कण्ठ्याः ॥ ५ ॥

अ, आ, अरे, कु अर्थात् क, ख, ग, घ, ङ, ढ और : विसर्जनीय इन षष्ठों का कण्ठ स्थान है । अर्थात् जो जिह्वा का मूल कण्ठ का अग्रभाग काकलक के नीचे देश है उस कण्ठ स्थान से इनका शुद्ध उच्चारण होता है ॥

२३—हविसर्जनीयावुरस्यावेकेषाम् ॥ ६ ॥

कई एक आचार्यों का ऐसा मत है कि हकार और : विसर्जनीय का उच्चारण उरः स्थान अर्थात् कण्ठ के नीचे और स्तनों के ऊपर स्थान से करना चाहिये ॥

२४—जिह्वामूलीयो जिह्वः ॥ ७ ॥

और वे ऐसा भी मानते हैं कि जिसलिये जीभ के मूल से इस जिह्वा-मूलीय का उच्चारण होता है इसलिये यह जिह्वामूलीय कहाता है ॥

२५—कवर्ग ऋवर्णश्च जिह्वः ॥ ८ ॥

तथा उन का यह भी मत है कि जिस कारण कवर्ग और ऋवर्ण अर्थात् इस्व दीर्घ और प्लुत का जिह्वामूल भी स्थान है इससे इनको जिह्वा की जड़ में से भी बोलना अशुद्ध नहीं ॥

२६-सर्वमुखस्थानमवर्णमित्येके ॥ ६ ॥

जिसलिये अवर्ण का उच्चारण सब मुख में करना शुद्ध है इसलिये कोई आचार्य अवर्ण को सर्वमुखस्थान वाला कहते हैं ॥

२७-कण्ठ्यानास्यमात्रानित्येके ॥ १० ॥

तथा कई एक आचार्यों का मत ऐसा भी है कि जिन २ वर्णों का कण्ठ स्थान है उन सब का उच्चारण मुखमात्र में होना भी अशुद्ध नहीं ॥

२८-इचुयशास्तालव्याः ॥ ११ ॥

जो इ, ई, इ३, चु अर्थात् च, छ, ज, झ, ञ, य और श हैं इनका तालु स्थान अर्थात् दांतों के ऊपर से उच्चारण करना चाहिये, जैसे च के उच्चारण में जिस स्थान में जैसी जीभ की क्रिया करनी होती है वैसे शकार का उच्चारण करना योग्य है ॥

२९-ऋटुरषा मूर्द्धन्याः ॥ १२ ॥

ऋ, ॠ, ऋ३, ट, ठ, ड, ढ, ण, र और ष का उच्चारण मूर्द्धा स्थान अर्थात् तालु के ऊपर से करना चाहिये । जैसी क्रिया ट के उच्चारण में की जाती है वैसी ही ष के उच्चारण में करनी उचित है ॥

३०-रेफो दन्तमूलीय एकेषाम् ॥ १३ ॥

कई एक आचार्यों का ऐसा मत है कि र का उच्चारण दांत के मूल से भी करना योग्य है ॥

३१-दन्तमूलस्तु तवर्गः ॥ १४ ॥

वैसे ही कई एक आचार्यों के मत में तवर्ग अर्थात् त, थ, द, ध और न का उच्चारण दन्तमूल स्थान से भी करना अच्छा है ॥

३२-लृलृलृसा दन्त्याः ॥ १५ ॥

लृ लृ ३ लृ अर्थात् त, थ, द, ध, न, ल और स इन वर्णों का दन्त-स्थान अर्थात् दांतों में जिहा लगा के उच्चारण करना है ॥

३३-वकारो दन्त्यौष्ठ्यः ॥ १६ ॥

व का उच्चारण दांत और ओष्ठ से होना चाहिये ॥

३४-सृक्किणस्थानमेके ॥ १७ ॥

कई एक आचार्यों के मत में वकार को सृक्किणी स्थान से बोलना चाहिये जो दांत और ओष्ठ के बीच में स्थान है उसे सृक्किणी कहते हैं ॥

३५-उपध्मानीया ओष्ठ्याः ॥ १८ ॥

उ, ऊ, उइ, ए, फ, ब, भ, म और ँ इस उपध्मानीय का ओष्ठ स्थान उच्चारण करना शुद्ध है ॥

३६-अनुस्वारयमा नासिकायाः ॥ १९ ॥

ल को छोड़के * और * अनुस्वार को नासिका से बोलना शुद्ध है ॥

३७-कण्ठ्यनासिक्यमनुस्वारमेके ॥ २० ॥

कंठ और नासिका स्थानवाले ऊकार को कोई आचार्य अनुस्वार के समान केवल नासिका स्थानी कहते हैं ॥

३८-यमाश्च नासिक्यजिह्वामूलीया एकेषाम् ॥ २१ ॥

कई एक आचार्यों के मत से यम वर्ण अर्थात् थ ५ * ये भी नासिका और जिह्वामूल स्थानवाले हैं ॥

३९-एदैतौ कण्ठ्यतालव्यौ ॥ २२ ॥

ए ऐ कंठ और तालु से बोलने योग्य हैं ॥

४०-ओदौतौ कण्ठ्योष्ठ्यौ ॥ २३ ॥

ओ औ को कंठ और ओष्ठ से बोलना शुद्ध है ॥

४१-उज्जणनमाः स्वस्थाननासिकास्थानाः ॥ २४ ॥

ऊकारादि पांच वर्णों को स्व २ स्थान और नासिका स्थान से बोलना चाहिये ॥

४२-द्वे द्वे वर्णौ सन्धक्षराणामारम्भके भवत इति ॥ २५ ॥

सन्धच्चर अर्थात् जो (ए, ऐ, ओ, औ) हैं इन में दो २ वर्ण मिले होते हैं जैसे (अ, आ, से इ, ई) मिल के ए, (अ, आ, से ए, ऐ) मिल के ऐ, (अ, आ, से उ, ऊ) मिल के ओ (अ, आ, से ओ, औ) मिलके औ हो जाते हैं, जैसे एकार के आदि में अकार का कंठ और अन्त में इकार का तालु स्थान है इसी प्रकार ओकार में प्रथम कण्ठ और दूसरा ओष्ठ स्थान है ॥

४३-सरेफ ऋवर्णः ॥ २६ ॥

जो रेफ के सहित ऋवर्ण है उसको मूर्द्धा स्थान में बोलना चाहिये ॥

इति प्रथमं प्रकरणम् ॥



अथ द्वितीयं प्रकरणम् ॥

अब स्थानों के कहने के पश्चात् दूसरे प्रकरण का आरम्भ करते हैं, इस में जैसी २ क्रिया से जिस २ वर्ण का उच्चारण करना होता है उस २ का वर्णन है, परन्तु यहाँ इतना अवश्य समझना है कि सब वर्णों के उच्चारण में जिह्वा मुख्य साधन है क्योंकि उसके बिना किसी वर्ण का उच्चारण कभी नहीं हो सकता ॥

४४-जिह्वयतालव्यमूर्द्धन्यदन्त्यानां जिह्वा करणम् ॥ १ ॥

जिन का जिह्वामूल, तालु, मूर्द्धा और दन्त स्थान है उनके उच्चारण में जिह्वा मुख्य साधन है, क्योंकि जिस २ वर्ण का जो २ स्थान कहा है उस २ में जिह्वा लगाने ही से उनका व्यों का त्यो उच्चारण होता है, यह सामान्य सूत्र है इस का विशेष विधान आगे कहते हैं ॥

४५-जिह्वामूलेन जिह्वयानां तद्येषामभ्यासम् ॥ २ ॥

जिन वर्णों का जिह्वामूल अभ्यास अर्थात् उच्चारण स्थान है उन जिह्वा-मूलीय वर्णों का जिह्वामूल से स्पर्श करके उच्चारण करना चाहिये * ॥

४६-जिह्वोपाग्रेण मूर्द्धन्यानाम् ॥ ३ ॥

जिन वर्णों का मूर्द्धा स्थान कहा है उनका उच्चारण जिह्वा के ऊपरले अग्रभाग से मूर्द्धा को स्पर्श करके करना चाहिये ॥

४७-जिह्वाग्राधः करणं वा ॥ ४ ॥

इन के उच्चारण में दूसरा पक्ष यह भी है कि जिह्वाग्र के अधोभाग से मूर्द्धा को स्पर्श करके उच्चारण करना योग्य है ॥

४८-जिह्वाग्रेण दन्त्यानाम् ॥ ५ ॥

जिन वर्णों का दन्त स्थान कहा है उन का उच्चारण जिह्वा के अग्रभाग से दांतों को स्पर्श करके ही करना चाहिये ॥

४९-इत्येतदन्तःकरणम् ॥ ६ ॥

उस प्रकार से मुख के भीतर स्थानों में वर्णों की उच्चारण क्रिया जाननी चाहिये ॥

इति द्वितीयं प्रकरणम् ॥

* इस का अर्थ यह भी हो सकता है कि जिह्वामूलीय वर्णों का जिह्वामूल उच्चारण साधक उनके लिये है जिनको उस प्रकार बोलने का अभ्यास होवे ॥

अथ तृतीयं प्रकरणम् ॥

अब ध्यान और करण के करने पश्चात् तीसरे प्रकरण का आरम्भ किया जाता है इसमें आभ्यन्तर प्रयत्नों का वर्णन किया है ॥

५०-प्रयत्नोऽपि द्विविधः ॥ १ ॥

प्रयत्न भी दो प्रकार के होते हैं ॥

५१-आभ्यन्तरो दाह्यश्च ॥ २ ॥

आभ्यन्तर और बाह्य ॥

५२-आभ्यन्तरस्त्वावत् ॥ ३ ॥

इन दोनों में से प्रथम आभ्यन्तर प्रयत्नों को कहते हैं ॥

५३-स्पृष्टकरणाः स्पर्शाः ॥ ४ ॥

ककार से लेके मकार पर्यन्त २५ पच्चीस वर्णों का स्पृष्ट प्रयत्न है अर्थात् जिह्वा से स्व २ स्थानों में स्पर्श करके इन वर्णों का उच्चारण करना शुद्ध है ॥

५४-ईषत्स्पृष्टकरणाः अन्तस्थाः ॥ ५ ॥

थोड़े स्पर्श करके अन्तस्थ अर्थात् य, र, ल, व का उच्चारण करना चाहिये ॥

५५-ईषद्विवृतकरणा ऊष्माणः ॥ ६ ॥

जिसलिये ऊष्म अर्थात् श, ष, स, ह का अपने २ स्थान में जिह्वा का किंचित् स्पर्श करके शुद्ध उच्चारण होता है इसलिये इनका ईषद्विवृत प्रयत्न है ॥

५६-विवृतकरणा वा ॥ ७ ॥

और इस में दूसरा पक्ष यह भी है कि स्व २ स्थान को जीभ से स्पर्श के बिना भी इनका उच्चारण करना शुद्ध है इसलिये श, ष, स, ह का विवृत प्रयत्न भी है ॥

५७-विवृतकरणाः स्वराः ॥ ८ ॥

जिसलिये उक्त स्थानों से जीभ को अलग रख के ध्वरों का उच्चारण करना योग्य है इसलिये इनका विवृत प्रयत्न है ॥

५८-संवृतस्त्वकारः ॥ ९ ॥

अकार का संवृत प्रयत्न है क्योंकि इस का उच्चारण कण्ठ को संकोच करके होता है परन्तु इस का कार्य करने के समय विवृत प्रयत्न ही होता है ॥

५९-इत्येषोऽन्तः प्रयत्नः ॥ १० ॥

यह आभ्यन्तर प्रयत्नों का प्रकरण पूरा हुआ ॥

इति तृतीयं प्रकरणम् ॥

अथ चतुर्थं प्रकरणम् ॥

६०—अथ वाह्याः प्रयत्नाः ॥ १ ॥

अब इसके आगे चौथे प्रकरण में वर्णों के बाह्य प्रयत्नों का वर्णन करते हैं ॥

६१—वर्गाणां प्रथमद्वितीयाः शषसविसर्जनीयजिह्वामूलीयोप-
ध्मानीया यमौ च प्रथमद्वितीयौ विवृतकण्ठाः श्वासाऽनुप्रदानाश्चा-
ऽघोषाः ॥ २ ॥

यहां वर्ग शब्द से (क, चु, ट, तु, पु) इन पांचों का ग्रहण है इनके दो २ वर्ण अर्थात् कवर्ग में (क, ख) चवर्ग में (च, छ) टवर्ग में (ट, ठ) तवर्ग में (त, थ) पवर्ग में (प, फ) ऊर्ध्वों में (श, ष, स) और (:) विसर्जनीय (×) जिह्वामूलीय (×) उपध्मानीय (थ, ५) ये दो यम इन अठारह (१८) वर्णों का (विवृत कंठ) अर्थात् कंठ को फैला (श्वासानुप्रदान) उच्चारण के पश्चात् श्वास को युक्त कर और (अघोष) सूक्ष्म ध्वनिकी योज-
नारूप किया करके इनका उच्चारण करना चाहिये ॥

६२—एके अल्पप्राणा इतरे महाप्राणाः ॥ ३ ॥

पांचों वर्गों के प्रथम तृतीय और पञ्चम अर्थात् (क, ग, छ, च, ज, झ, ट, ड, ण, त, द, न, प, व, म, य, र, ल, व) यम प्रथम तृतीय अर्थात् (थ, ५) इतने सब अल्पप्राण अर्थात् ये थोड़े और (ख, घ, छ, झ, ठ, ड, थ, ध, फ, भ, श, ष, स, ह) (:) (×) (•) (थ, छ) और अकारादि स्वर ये सब महाप्राण अर्थात् अधिक बल से बोले जाते हैं ॥

६३—वर्गाणां तृतीयचतुर्थी अन्तस्था हकारानुस्वारौ यमौ च तृ-
तीयचतुर्थी नासिक्याश्च संवृतकण्ठा नादानुप्रदाना घोषवन्तश्च ॥ ४ ॥

पांचों वर्गों के तीसरे और चौथे वर्ण अर्थात् (ग, घ, ज, झ, ङ, ढ, द, ध, ब, भ) अन्तस्थ अर्थात् (य, र, ल, व) ह, (•) अनुस्वार और तीसरे चौथे यम अर्थात् (ङ) तथा सानुनासिक अकारादि स्वर इन का संवृतकंठ प्रयत्न अर्थात् कंठ का संकोच (नादानुप्रदानाः) इन के उच्चारण में अव्यक्त ध्वनि और (घोषवन्तः) इनका उच्चारण गम्भीर शब्द से करना चाहिये ॥

६४—यथा तृतीयास्तथा पञ्चमाः ॥ ५ ॥

वर्णों के तृतीय वर्णों के समान पञ्चम वर्ण अर्थात् (ङ, ञ, ण, न, म) के (संवृतकंठ) (नादानुप्रदान) और (घोष) प्रयत्न सम्भूत होने चाहिये ॥

६५—आनुनासिक्यमेवामधिकौ गुणः ॥ ६ ॥

पूर्वोक्त ङ, ञ, ण, न, म को मुख से बोले पश्चात् नासिका से बोलना ही इन का आनुनासिक गुण अधिक है ॥

६६—शादय ऊष्माणः ॥ ७ ॥

शादि अर्थात् (श, ष, स, ह) की ऊष्म संज्ञा और ये (महाप्राण) प्रयत्न से बोले जाते हैं ॥

६७—स्थानेन द्वितीयाः ॥ ८ ॥

जो पांच वर्णों के दूसरे वर्ण अर्थात् (ङ, ठ, थ, फ) हैं वे सकार के समान महाप्राण प्रयत्न से बोलने चाहिये ॥

६८—हकारेण चतुर्थाः ॥ ९ ॥

वर्णों के चतुर्थ अर्थात् (घ, भ, ड, ध, भ) इन पांच वर्णों का हकार के समान महाप्राण प्रयत्न होता है ॥

॥ इति चतुर्थं प्रकरणम् ॥

अथ पञ्चमं प्रकरणम् ॥

६९—तत्र स्पर्शयमवर्णकरो वायुरयः पिण्डवत्स्थानमभिपीडयति ॥ अन्तस्थवर्णकरो वायुर्दारुपिण्डवद्दूष्मस्वरवर्णकरो वायुरूर्णापिण्डवदुक्ताः स्थानकारणप्रयत्नाः ॥ १ ॥

सब मनुष्यों को उचित है कि जो (स्पर्श) ककार से लेके म पर्यन्त पच्चीस (२५) वर्ण और चार यम हैं इन को प्रकट करने वाले वायु को लोहे के गोले के समान स्थान में लगा के अन्तस्थ वर्णों के बोलने में वायु को काष्ठ के गोले के समान स्थान में लगा के और शादि तथा २२ बाईस स्वरों के उच्चारण में वायु को उनके गोले के समान स्थान में लगा के बोला करें । इस प्रकार जो स्थान करण और प्रयत्न कह चुके हैं उनका ज्ञान अवश्य करें ।

॥ इति पञ्चमं प्रकरणम् ॥

अथ षष्ठं प्रकरणम् ॥

७०—अवर्णोद्भूतदीर्घप्लुतत्वाच्च त्रैस्वर्ग्योपनयेन चानुनासिक्य भेदाच्च संख्यातोऽष्टादशात्मक एवमिवर्णादयः ॥ १ ॥

अब अकारादि वर्णों के भेद दिखाते हैं—अकार के उदात्त, अनुदात्त और स्वरित भेद हैं। और जब इन एक २ के साथ ह्रस्व उदात्त, ह्रस्व अनुदात्त, ह्रस्व स्वरित और इसी प्रकार दीर्घ और प्लुत के साथ लगाते हैं तब अकार के नव भेद हो जाते हैं और जब ये सानुनासिक भेदयुक्त होते हैं तब इन नव २ के अठारह २ भेद होते हैं। इसी प्रकार इकार आदि स्वरों में प्रत्येक के अठारह २ भेद सम्भूत होने चाहिये, परन्तु—

७१—लृवर्णस्य दीर्घा न सन्ति ॥ २ ॥

जिसलिये लृकार के दीर्घ भेद नहीं होते—

७२—तं द्वादशभेदमाचक्षते ॥ ३ ॥

इसलिये लृकार को बारह (१२) भेद से युक्त कहते हैं।

७३—यदृच्छाशब्दे अशक्तिजानुकरणे वा यदा दीर्घाः स्पृस्तदाऽष्टादश भेदं भुवते कल्पक इति ॥ ४ ॥

जिन लोगों के मत में यदृच्छा शब्द होते हैं वे जब उनका अशक्तिज अनुकरण में प्रयोग करते हैं तब लृकार को दीर्घ मान के उस के भी अठारह (१८) भेद कहते हैं जैसे कल्पक इस प्रयोग में होते हैं ॥

७४—सन्ध्यक्षराणां ह्रस्वा न सन्ति तान्यपि द्वादशप्रभेदानि ॥ ५ ॥

जिसलिये सन्ध्यक्षर अर्थात् (ए, ऐ, ओ, औ) इनके ह्रस्व नहीं होते इसलिये इन के भी बारह २ भेद होते हैं।

७५—अन्तस्था द्विप्रभेदा रेफवर्जिताः सानुनासिका निरनुनासिकाश्च ॥ ६ ॥

और (र) को छोड़ कर अन्तस्थ अर्थात् (य, ल, व) ये तीन सानुनासिक यँ, लँ, वँ और निरनुनासिक य, ल, व भेद से दो प्रकार के होते हैं ॥

७६—रेफोष्मणां सवर्णा न सन्ति ॥ ७ ॥

जिसलिये (र) और ऊष्म अर्थात् (श, ष, स, ह) का कोई सवर्ण नहीं होता इसलिये इन के परे किसी वर्ण के स्थान में इनका सवर्ण आदेश नहीं होता ॥

७७-वर्ग्यो वर्ग्येण सवर्णः ॥ ८ ॥

परन्तु कु, चु, टु, तु, पु इन पांच वर्ग और य, ल, व इन तीनों की परस्पर सवर्ण संज्ञा मानी जाती है, जैसे ककार का सवर्णी खकार समझा जाता है वैसे सर्वत्र समझना चाहिये ॥

इति षष्ठं प्रकरणम् ॥

अथ सप्तमं प्रकरणम् ॥

७८-इत्येष क्रमो वर्णानाम् ॥ १ ॥

यह पूर्व अकारादि वर्णों का क्रम कह के-

७९-तत्रैते कौशिकीयाः श्लोकाः ॥ २ ॥

षष्ठ प्रकरण के विषय में कौशिक ऋषि के श्लोक हैं उन में से आगे कुछ विशेष विषयक श्लोक लिखते हैं ॥

८०-सर्वान्तऽयोगवाहत्वादिसर्गादिरिहाऽष्टकः ॥ अकार उच्चारणार्थं व्यञ्जनेऽनुबध्यते ॥ ३ ॥

विना संयोग के प्राप्त होने से यहां सब वर्णमाला के अन्त में विसर्ग आदि अष्टक (विसर्जनीय, जिह्वामूलीय, उपध्मानीय, अनुस्वार, चार यम) गिना जाता है और अलग इसकी प्राप्ति होती है इससे विसर्गादि अष्टक अयोगवाह कहाता और वर्णमाला के वर्णों से अलग गिना जाता है । वर्णमाला के व्यञ्जनों में एक अकार अनुबन्ध किया है वह उच्चारणमात्र के लिये है कि जिससे व्यंजन का स्पष्ट उच्चारण हो ॥

८१-कूपयोः कपकारौ च तद्वर्गीयाश्रयत्वतः । पलिक्वनी चरुत्तनुर्जगिर्मर्जध्नुरित्यत्र यद्वपुः । नासिक्येनोक्तं कादीनां त इमेऽयमास्तेषामुकारः संस्थानवर्गीयलक्षकः ॥ ४ ॥

जिह्वामूलीय और उपध्मानीय के साथ में जो ककार और पकार हैं वे तद्वर्गीयाश्रयत्व से हैं अर्थात् उन का कवर्ग और पवर्ग के परे विधान है इस से उन के साथ में ककार और पकार हैं । पलिक्वनी आदि प्रयोगों में जो (क ख ग घ) इत्याकारक अश नासिकास्थानीय (न न म् न) वर्णों से अप्रकटित अर्थात् गृहीत नहीं होता है वह अयम अर्थात् यम नहीं और ककारादि वर्णों का जो उकार आता है वह संस्थानवर्गीय वर्ण अर्थात् उन वर्णों के सजातीय वर्णों का लक्षक है जैसे (कु, चु, टु, तु, पु) इनमें प्रत्येक वर्ण के उकार के संयोग से वर्णमात्र का बोध होता है ॥

इति सप्तमं प्रकरणम् ॥

अथाष्टमं प्रकरणम् ॥

८२-उक्ताः स्थानकरणप्रयत्नाः ॥ १ ॥

अब सब वर्णों में स्थान, करण और प्रयत्नों को कह चुके अगले प्रकरण में स्थान आदि के लक्षण कहते हैं ॥

८३-यत्रस्था वर्णा उपलभ्यन्ते तत्स्थानम् ॥ २ ॥

स्थान उसको कहते हैं कि जहाँ से प्रसिद्ध होके वर्ण सुनने में आते हैं ॥

८४-येन निवृत्त्यते तत्करणम् ॥ ३ ॥

स्थानों में जीभ और प्राण के जिस संयोग से वर्णों का उच्चारण करना होता है उसको करण कहते हैं ॥

८५-प्रयत्नं प्रयत्नः ॥ ४ ॥

जो वर्णों के उच्चारण में पुरुषार्थ से यथावत् किया करनी होती है वह प्रयत्न कहाता है ॥

८६-नाभिप्रदेशात्प्रयत्नप्रेरितः प्राणो नाम वायुरूध्वमाक्रामन्नुरआदीनां स्थानानामन्यतमस्मिन् स्थाने प्रयत्नेन विचार्यते ॥ ५ ॥

जो ऊपर को श्वास निकलता है उसको प्राण कहते हैं जो आत्मा के उच्चारण की इच्छा से विचारपूर्वक नाभि देश से प्रेरणा किया प्राणवायु ऊपर को उठता हुआ कण्ठ आदि स्थानों में से किसी स्थान में उत्तम यत्न के साथ विचारा जाता है अर्थात् अकारादि वर्णों के पृथक् २ उच्चारण में वायु के संयोग से विचारपूर्वक यथायोग्य किया करनी चाहिये । सब मनुष्यों को उचित है कि जिस २ प्रकरण में जिस वर्ण के उच्चारण के लिये जो २ बात लिखी है उसको ठीक २ जानकर विद्यार्थियों को जना के शब्दाक्षरों के प्रयोग ज्यों के त्यों कर प्रशंसित हो सदा आनन्द से युक्त रह और सब विद्यार्थियों को भी वर्णोच्चारण शुद्ध कराकर आनन्द में रक्खें ॥

इत्यष्टमं प्रकरणम् ॥

ऋतुरामाङ्कचन्द्रेन्दे माघमासे सिते दले । चतुर्थी शनिवारेऽयं ग्रन्थः पूर्तिं समागतः ॥

इति श्रीमत्स्वामिदयानन्दसरस्वती प्रणीतव्याख्या-

सहिता पाणिनीयशिक्षामूल संग्रहान्विता

वर्णोच्चारणशिक्षा समाप्ता ॥

विज्ञापन ॥

पहित कमीशन में पुस्तकें मित्तरी थीं अब बहुत रुपया मिलेगा ।

हाकमहसूल सबका मूल्य से अलग देना होगा ॥

विक्रयार्थ पुस्तकें	मूल्य	विक्रयार्थ पुस्तकें	मूल्य
ऋग्वेदभाष्य (५ भाग)	२०)	अथर्ववेदभाष्य नागरी	१)
यजुर्वेदभाष्य सम्पूर्ण	१०)	अथर्ववेदभाष्य (बंगला)	१)
ऋग्वेदादिभाष्यमुपिका	१)	मन्त्रार्थविधि	॥)
“ केवल संस्कृत	॥)	विवाहपद्धति	॥)
वेदाङ्गप्रकाश १४ भाग	४१=)॥	श्रौतार्थ प्रकाशनाथद	८)॥
अष्टाध्यायी मूल	= ॥	आ. स. के नियमोपनियम	॥)
पंचमहायज्ञविधि	८)॥	वेदविकल्पनखण्डन	८)
“ बहिया	=)	पेदास्तिव्यक्तानिवारण (नागरी)	॥)
निरुक्त	॥=)	“ (अंग्रेजी)	८)
शतपथ (१ काण्ड)	॥)	आर्षान्वितिवारण	८)
संस्कृतवाक्यमोक्ष	=)	श्रौतार्थप्रामुखी	॥)
व्यवहारमानु	=)	स्वयम्भूतवाक्यमोक्षप्रकाश (नागरी)	॥)
अपोच्छेदन	॥)	“ (अंग्रेजी)	॥)
अनुश्रमोच्छेदन	॥)	मूलवेद भाष्यप्रकाश	४)
सत्यधर्मविचार (मैला नांदापुर) नागरी	=)	“ सुबहरी	८)
“ (उर्दू)	=)	अनुश्रमविधि	१॥)
आर्योद्देश्यरत्नमाला (नागरी)	॥)	शतपथभाष्यका पूरा	४)
“ (मराठी)	=)	इण्डाईनशांतिपर मूल	॥=)
“ (अंग्रेजी)	॥)	छान्दोग्योपनिषद् संस्कृत तथा	
शांकरशांतिविधि	=)	हिन्दी भाष्य	३)
स्वामीनारायणमनखण्डन	=)	यजुर्वेदभाष्यभाष्य	२)
हवनमंत्र	=)	वृहदारण्यकापनिषद् भाष्य	१)
आर्याभिविनय बड़े अक्षरों का	१=)	निर्यकमंत्राधि ॥ एक रु० सैकड़ा	
आर्याभिविनय मुद्रका	=)		

पुस्तक मिलने का पता—

प्रबन्धकर्ता, वैदिक पुस्तकालय—अजमेर.

REGISTERED No A 242

प्र० न० सम्बन्धी पत्रादि पं० भीमसेन शर्मा संपादक ब्राह्मणसर्वस्व के पते से भेजिए

श्रीगणेशाय नमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMN SARVASWA

आख्यं न्मन्यसदाख्यं कार्यविग्रहा आख्यास्योवाच व,
स्नेहं पांशो ह्मन्मन्थकारजनिना—अविद्याजगदुन्मत्तना।
तस्मात्पायमनातनस्य सुहृदो धर्मस्य संसिद्धये,
ब्राह्मिस्त्यान्तमिदं सुप्रसमलं निरुपायं ते मांसिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणमत्तमानां, तदेव ते पांशुपदप्रवाच्यम्।
धनमन्यतस्थैर्विभाजनाय, पत्रप्रभृतिः शुभदा सदा स्यात्॥

भाग ६]

मांसिकपत्र

[अंक १]

निकामे निकामे नः पतन्त्यो रघवे जनतनयो न आश्रयः

पचयन्ता योगक्षेमो नः कल्पताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ले संपादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय—हुटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

संवत् १९६५ मन् १९७० ई०

विषय—१-गङ्गलाशरण। २-एक का विचार। ३-परमार्थो अदेशी
द्वय। ४-अज्ञानतिमिरभारकर का खण्डन। ५-शिवलिंग पुता मा-
हात्म्य। ६-(प्रलपन) कलितरहस्य। ७-विभिन्न विषय। ८-
समाचार। ९-समाजीयता। १०-विज्ञापन सूचनादि ॥

ब्राह्मणसर्वस्व का अग्राह्य वार्षिक मूल्य डाकघर मुद्रित २) है

वित्त-प्रणाली के नियम ॥

- १-यह मासिकपत्र साप्ताहिक कारम ५२ पेज रायल समय का प्रतिमास की अन्तिम तारीख को प्रकाशित होगा ॥
- २-इस का वार्षिक मूल्य आठ आठवाय सहित बाहर के ग्राहकों से २) सवा दो रूपया अग्राहक और अन्तर्गत के ग्राहकों से २) लिया जाता है ॥
- ३-अगला अंक पहुंच जाने पर पिछला न पहुंचने की सूचना जो ग्राहक लिखेंगे उनकी पिछला अंक बिना मूल्य फिर से भेजा जायगा । देर होने पर दु-बारा अंक २) प्रति के हिसाब से मिलेंगे ।)
- ४-राजा रईस लोगों से उन के गौरवाच ५. वार्षिक मूल्य लिया जायगा ॥
- ५-नमूने की प्रति ॥) टिकट आने पर बिना मूल्य भेजी जाती है ॥
- ६-मूल्य भेजते समय ग्राहक लोग अपना नम्बर अवश्य लिखा करें । चिट्ठी पत्री नाभरी वा अंग्रेजी में भेजा करें उर्दू के इस उत्तर दाता नहीं हैं ।
- ७-जो ग्राहक कहीं बदला आदि के कारण स्थानान्तर में जावें तो अपना पता अवश्य बदलावें । अन्यथा अंक न पहुंचने के उत्तरदाता हम न होंगे ॥
- ८-जो ग्राहक लोग अन्य ग्राहक करावेंगे उन को यथोचित कमीशन मिलेगा और १० ग्राहक कराने वाले को १ मासिक पत्र बिना दाम मिला करेगा ।

विज्ञापन छपाने बंटाने के लिये नियम ॥

- १-जो विज्ञापन ब्रा० स० में छपें वा बांटे जावें उन के सटप मिथ्या होने के उत्तर दाता विज्ञापन वाले ही समझे जायेंगे । ग्राहक जोच समझ के व्यवहार करें ।
- २-ब्रा० स० में एक बार कोई विज्ञापन एक १ पेज से कम छपावे तो २) लैन के हिसाब से लिया जायगा । तीन मास तक २) । ६ मास तक २) एक वर्ष तक २) ॥ प्रति पङ्क्ति प्रतिमास लगेगा ।
- ३-एक बार एक पेज पूरा छपाने पर ३) लगेगा । १ पेज का तीन मास तक ७) का मास तक १२) और १ वर्ष तक २०) लगेगा ।
- ४-जिस किसी को विज्ञापन बंटाना हो उन का ब्रा० स० के दफ्तर से पूछकर ब्रा० स० का कोडपत्र और तारीख छपानी चाहिये । बांटने के लिये जो विज्ञापन छपाये जावें उन में कानून गवर्नमेण्ट के नियमानुसार समाचार आधे विज्ञापन में वा कुछ कम हिस्से में अवश्य होने चाहिये । स्मरण रहे कि जिस में ब्रा० स० का कोड पत्र भय तारीख नहीं तथा समाचार न छपे हों वह नहीं बांटा जायगा । ४ मासे तक का विज्ञापन ४) में ८ मासे तक का ५) में, और १ एक तोशा तक का ६) में बांटा जायगा । २० छपाई और विज्ञापन बंटार के का पहिले लिया जायगा ॥

पता-भीमसेन शर्मा सम्पादक ब्रा० स०-इटावा ॥

(तं पर्यग्निकं करोति) सूखे कुशों में अग्नि जलाकर पुरोडाश को सब ओर प्रदक्षिण घुमावे इस काम को पर्यग्निकरक कहते हैं (अण्डिद्रुमेवैतद्भिन्ना-परिगृह्णाति) किसी ओर से घुमने का विद्व न रहे ऐसा अग्नि से परिग्रह करता नाम आन खींचता है (नेदेनं नाष्टा रक्षाथंवि प्रसृशानिति-अग्निहिं रक्षयामपहन्ता तस्मात्पर्यग्निकं करोति) अग्नि राक्षसों का नाशक है, इन पुरोडाश का नाशक राक्षस स्पर्श न करें तिस विचार से पर्यग्निकरक करता है ॥ १३ ॥ (तथंअपयति-देवस्त्वा०) उस पुरोडाश को (देवस्त्वा०) मन्त्र पढ़के सूखे कुश जलाकर पकावे । मन्त्रार्थ-हे पुरोडाश ! सवितादेव तुम को अपने तेज से अत्यन्त बड़े स्वर्ग लोक में नाक नामक स्वर्गीय अग्नि में पकावें (नवाऽपुतस्य मनुष्यः अपयिता देवो ह्येषः) इस पुरोडाश का पकाने वाला मनुष्य नहीं किन्तु अध्वर्यु मनुष्य में भी देवता का आरोप करे कि मनुष्य के भीतर व्यापक देव शक्ति ही काम कर रही है । (तदेनं देवएव सविता अपयति) सो इसको सविता देवही पकाते हैं (देवजो एतदाह यदाह तर्षि-ष्ठेभिनाकहति) यह काम पुरोडाश पकाना देवों में होता है इससे घैसा कहा है (तनभिसृशति शृतं वेदानीति) उसको पका हुआ जानलू इस विचार से स्पर्श करता है (तस्माद्वाऽभिसृशति) तिससे ही स्पर्श करता है ॥ १४ ॥

(सोऽभिसृशति-नाभेर्ना०) यह अध्वर्यु (नाभेः) मन्त्र पढ़के पुरोडाश का स्पर्श करता है । मन्त्रार्थ-(मा त्वं भेवीनां संविषया यत्प्राहसमानुष२३ सन्तं नानुषोऽभिसृशानीत्येवैतदाह) हे पुरोडाश ! तुम असामान्य देवों का भाग होने से देवरूप हो, मैं अध्वर्यु मनुष्य को तुम्हारा स्पर्श करता हूँ उससे तुम भय नत करो और जलायमान बन होओ यह अभिप्राय मन्त्र से दिखाया है ॥ १५ ॥ (पदाश्रुतीऽथाभिवासयति) यदि पुरोडाश पक गया हो तो उस को अक्षारमिश्रित भस्म से ढांप देवे (नेदेनमुपरिष्ठाकासुरक्षाथंयवपश्यामिति) कि जिस से इस पुरोडाश को नाशक राक्षस ऊपर से नहीं देख सकें (नेद्वेव न-ग्र-इव मुजित-इव शयाता इत्यु चैव तस्माद्वाऽअभिवासयति) जिस पर प-हिले से ही बख नहीं ऐसे भंगे या जिस का बख चौरादि में उतार लिया हो ऐसे मुजित मनुष्य के तुल्य पुरोडाश खुला न रहे इस कारण भस्म से ढांप देवे । अर्थात् मनुष्य को भी मंगा नहीं लेटना या सोना चाहिये ॥ १६ ॥

(सोऽभिवासयति-अतमेक्यं०) यह अध्वर्यु (अतमेक्य०) मन्त्र पढ़के पुरोडाश को ढांपता है । मन्त्रार्थ-जिस से देवतों का यजन किया जाता

ऐसा यह नाम पुरोडाश और यजनमान की प्रजा नाम पुत्रादि ग्लानि रहित हो जावे (नेदेनदनु यज्ञो वा यजनमानो वा तास्याद्यदिवमभियासयामीति) जो मैं यह पुरोडाश को ढाँपता हूँ इस ढाँचे के पश्चात् यज्ञ और यजनमान का किसी प्रकार का विघ्न न हो (तस्याद्याऽऽभिवासयति) जिस हेतु से उक्त प्रकार से ढाँपता है ॥ १७ ॥ (अथ पात्रीनिर्जोभाय्) अथ जिस में पुरोडाशार्थ आटा साना था उस पिष्टपात्री को प्रणीता के जल से धोवे और (अङ्गुलिप्रक्षेपणम्) अङ्गुलियों में लगे आटा को भी उसी में धो देवे (आप्ट्येभ्यो निनयति) सो उस जल को गलते हुए कुर्शों से पात्री में ही तपा कर आगे लिखे प्रकार आप्ट्यों के लिये गिरावे (तद्यदाप्ट्येभ्यो निनयति) जो जो आप्ट्य नामक तीन देवतार्थों के लिये गिराता है उस का अर्थवाद अगले ब्राह्मण में दिखाते हैं ॥ १८ ॥ यह ढंठा ब्राह्मण पूरा हुआ ॥

भाषार्थ—आटा सानकर पुरोडाश बनाने और पकाने का विचार मुख्य कर इस ढंठे ब्राह्मण में दिखाया है। जो धान आदि अन्न, जल से साना-जाने पर पकाया जाता है। अन्नों में जो कुछ रस वा स्वाद है वह जल का ही अंश है। कोमलत्वरूप जल और कठोरत्वरूप अन्न दोनों के मेल से जैसे यज्ञादि होते वैसे ही तेज और शक्ति वा कोमल और कठोर दोनों को मिलाकर संसार के ज्ञान निवृत्त करने चाहिये। वेद के सिद्धान्त से जड़ में भी चेतन और चेतन जड़ भी है। केवल आधिर्भाव तिरोभाव मात्र का अन्तर है। अन्नपुरोडाशादि सब में चेतन तिरोभूत है वही मनुष्य शरीरादि में आविर्भूत होता है। इसी से पुरोडाश से कहा गया कि इरी मत। अथवा सभी वस्तु में जो व्यापक चेतन क्रियमान है वह उस २ में उसी २ नामरूप से विद्यमान है वही उस २ का अधिष्ठातृदेवता और वही उस वस्तु का जीवन रूप है वही उस में ईश्वरांश है उसी के आधीन उस २ नामरूप वस्तु की स्थिति वा सत्ता है उसी अंश के कारण उस २ वस्तु में जो कुछ चमक दमक वा शोभा है। उसी आभांश वा अधिष्ठातृदेव के कारण वह वस्तु प्रिय वा प्राप्य जाय पड़ता है। इस कारण वही सत् चित्त आनन्द स्वरूप है सभी सच्चिदानन्दांश रूप का सब जड़ वस्तुओं में वर्णन होने से सब कर्मकाण्ड में एकेश्वरवाद दिखाने के का अभीष्ट है। और कर्मकाण्ड के इंगित चेष्टित विचारों से लौकिक व्यवहार के अनेक हितोपदेश वा विद्या संबंधी अंश भी वेद से निकल सकते हैं। तदनुसार ही अनेक स्थितियाँ वेदों से निकली हैं ॥

चतुर्धा विहितो हवाऽअग्नेअग्निरास । स यमद्वेऽग्निथ
 होत्राय प्रावृणत स प्राधन्वद्यं द्वितीयं प्रावृणत स प्रैवाध-
 न्वद्यं तृतीयं प्रावृणत प्रैवाधन्वद्यं योऽपमेतर्मुग्निः स भी-
 षा मिलित्वे सोऽपः प्रविवेशतं देवा अनुविद्य सहसैवाद्भ्य
 आनिन्युः सोऽपोभितिष्ठेवावप्रयूता स्य या अपपदन्त्यस्य
 याम्यो वा मामकामं नयन्तीति तत आप्त्याः संप्रभुदुस्त्रितो
 द्वित एकतः ॥ १ ॥ त इन्द्रोऽग सह चक्रः । ययैर्ब्राह्मणो रा-
 जानमनुवरति स यत्र त्रिशीर्षोऽपं न्याण्डं विद्वत्स्य जयान
 तस्य हैतेऽपि वध्वस्य विदाञ्जुः शश्वद्वैतं चितएव जघा-
 नात्वह तद्विष्णुः पुरुषत देवा ॥ २ ॥ तऽउ हैतऽऊचुः
 उपेवैमऽएनो गच्छन्तु येऽस्य वध्वस्यावेदिपूरिति कि-
 मिति यद् एषेऽपु मृष्टमिति तदेव्यं न द्यौः सृष्टे यदेभ्यः प्राची
 निर्णेजनमहगुलिप्रणेजनं नितयन्ति ॥ ३ ॥ तऽउ हाप्या ऊ-
 चुः । अथैव वयमिदमस्मत्परो न वासिति कर्मर्भाति यएवाद्-
 क्षिणेन हविषा यजाताऽइति तस्मान्नादक्षिणेन हविषा य-
 जेताप्येषु ह यज्ञाः सृष्ट आप्त्या उह तस्मिन् मृजते योऽद्-
 क्षिणेन हविषा यजते ॥ ४ ॥ (ततो देवाः । एतां दर्शपूर्णमास-
 योर्दक्षिणामकल्पयन्वदन्वाहयं नेददक्षिणथ हविरसदिति
 तन्नाना नितयति तथैभ्योऽसमदं करोति तदभिनयति तथ-
 पाथं शृणुं भवति स नितयति-त्रिताय त्वा द्विताय त्वैक-
 ताय त्विति । (पशुर्हवाएषऽआलभ्यते यत्पुरोडाशः) ॥ ५ ॥
 पुरुषं ह वै देवाः । अग्रे पशुमालेभिरेतस्यालवध्वस्य मेधोऽप-
 चक्राम सोऽजत्रं प्रविवेश तेऽश्वमाऽजन्त तस्यालवध्वस्य मे-
 धोऽपचक्राम स गां प्रविवेश ते गामाऽजन्त तस्यालवध्वस्य मे-
 धोऽपचक्राम सोऽग्निं प्रविवेश तेऽग्निमालवध्वस्य तस्यालवध्वस्य

स्य मेधोऽपचक्राम सोऽजं प्रविवेश तेऽजमालभन्त तस्याल-
ब्धस्य मेधोऽपचक्राम ॥ ६ ॥ स इमां पृथिवीं प्रविवेश । तं
खनन्तइवान्वीषुस्तमन्वविन्दंस्ताविमौ ब्रीहियवौ तस्माद-
प्येतावेतर्हि खनन्तइवैवानुविन्दन्ति स यावद्वीर्यवद्बुवाऽअ-
स्यैते सर्वे पशवऽआलब्धाः स्युस्तावद्वीर्यवद्वाऽस्य हविरेव
भवति यएवमेतद्वेदात्रो सा सम्पद्यदाहुः पाङ्क्तः पशुरिति
॥ ७ ॥ यदा पिष्टान्यथ लोमानि भवन्ति । यदाप आनय-
न्त्यथ त्वग्भवति, यदा संघीत्यथ मांश्चसं भवति, संतत-इव
हि स तर्हि भवति संततमिवहि मांश्चसं, यदा शृतोऽथास्थि
भवति दारुणइव हि स तर्हि भवति दारुणमित्यस्थि । अथ
यदुद्धासयिष्यन्नभिघारयति तं मज्जानं दध्नात्येषी सा सम्प-
द्यदाहुः पाङ्क्तः पशुरिति ॥ ८ ॥ ते यं पुरुषमालभन्त स
किंपुरुषोऽभवद्यावश्वं च गां च तौ गौरश्च गवयश्चाभवतां
यमविमालभन्त स उष्ट्रोऽभवद्यमजमालभन्त स शरभोऽभ-
वत्तस्मादेतेषां पशूनां नाशितव्यमपक्रान्तमेधा हैते पशवः
॥ ९ ॥ ब्राह्मणम् ॥ १ [२ । ३] ॥

भाषार्थः—इम ब्राह्मण की नी कण्डिका में मे ५ में आपत्य देवों के लिये
पृथिवी पर तीन आहुति देने का विचार किया गया है और शेष चार कण्डिका
में पुरोडाश की विशेष स्तुति वा प्रशंसा की गयी है । (चतुर्था विहितो
हवाग्नये अग्निराग्न) पहिले यह अग्नि चार प्रकार से विधान किया हुआ था
(सप्तमोऽदिन्द्रोवाय प्रादृश । स प्राधन्वत्) सो जिस अग्नि को होतृकर्म के
लिये देवों ने प्रथम वरण किया वह शान्त वा अन्तर्धान होगया (यं द्वितीयं
प्रादृणत स प्रैवाधन्वत्) जिस अग्नि को द्वितीयवार देवों ने वरण किया वह
भी लीन हो गया (यं तृतीयं प्रादृणत स प्रैवाधन्वत्) जिस अग्नि को तीसरीवार
वरण किया वह भी क्षुत्त गया (अथ योऽयमेतर्ह्यग्निः स भीषा निलिरथे)
इस के अनन्तर यह जो चौथीवार का वर्तमानकारिक अग्नि है वह भय से

अन्तर्धान हुआ छिप गया (सोऽपः प्रविशेत्) यह अग्नि छिपके जल में प्रवेश कर गया (तं देशमनुविष्टं सहसैवाद्भ्यभामिन्युः) उस चौबीसवार के अग्नि को छिपाहुआ देवतों ने जानकर शीघ्र ही जल में से ले आये (सोऽपोऽभितिष्ठेवावसृष्टूतास्थ या अपपद्मथंस्थ) वह अग्नि जलाधिष्ठातृ जलमय व्यापकरूप या तन्मय जलों के रूप में हुआ (याभ्यो वो सामकामं नयन्तीति जिन तुम जलों से मेरी कामना के बिना ही देवता लोग लिये जाते हैं (तत्तत्प्राप्त्याः संवभूवुः) उस घूँसने की शक्तिरूप पराक्रम के धारण करने से उन जलों से आपत्य नाम के तीन देव प्रकट हुए (त्रितो द्वित एकतः) जिन के त्रित, द्वित, और एकत तीन नाम हुए । शु० यजु० १ । २३ से इन्हीं तीनों देवों के लिये पात्री निर्गोजन का जल छोड़ा जाता है ॥ १ ॥

(त इन्द्रेण सह चतुः) वे ही तीनों आपत्यदेव इन्द्रदेवता के साथ २ रहने लगे कि (यथेदं ब्राह्मणो राजानमनुचरति) जैसे प्रत्यक्ष मानुषी सृष्टि में पुरोहित वा ब्राह्मण मन्त्री राजा के साथ रहा करता है (म यज्ञ क्रिशीर्षां यं त्वष्टुं विश्वरूपं जघान) उस इन्द्रदेवने जहाँ विश्वरूप धारी तीन शेर वाले त्वष्टा के पुत्र असुर का संहार किया था (तस्य हैतेऽपि वधस्य विदाः सुक्रः) उस असुर को इन्द्र के मारने से पहिले ही इन आपत्यदेवों ने भी वध के योग्य जानलिया था (शश्वदुनं त्रितपुष जघान) जानने बाद इन्द्र की सहायता के विचार से मुख्य कर त्रित ने ही इस असुर को मारा मट किया (अत्यद् तदिन्द्रोऽमुकपत देवो हि सः) इन्द्रदेवता मुख्य वा विशेष शुद्ध होने के कारण असुर इत्या ने पाप से छूट गया । अर्थात् त्वाष्ट्र असुर के वध का दाँव इन्द्र को नहीं लगा ॥ २ ॥

(त उ हैत ऊवुः) विश्वरूप असुर के मारे जाने पर वे लौकिक मनुष्य बोले कि (उपैवेनऽएगो गच्छन्तु) [इस आपत्या एवेनोऽपराधमुपगच्छन्त्वाप्नुवन्तु] ये आपत्य लोग ही इस इत्या के अपराध को प्राप्त हों (येऽस्य वध्यस्यावेदिषुरिति) कि जिन ने इस को वध के योग्य जानके मारा (किमिति) फिर क्या ये आपत्यदेव दोषी ही रहेंगे इस पर विचार हुआ कि (यज्ञएवैष सृष्टामिति) इन त्रितादि में विश्व रूप के इमन का दाँव है उस की शुद्धि यज्ञ करे (तदेवेतद्यज्ञो सृष्टे यदेभ्यः पात्रीनिर्गोजनसङ्गुलिप्रयोगं न नितयन्ति) धी पिटपात्री और अङ्गुलियों के धोने का जल जो त्रितादि के नाम से गिराया जाता है यही यज्ञ रूप कर्म उन त्रितादि के वध

अपराध भी शुद्ध करता है ॥३॥ (तऽप्य आप्त्याकुचुः) ये आप्त्य त्रितादि बोले कि (अत्येव वयमिदमस्मत्परो नयामेति) हम लोग भी इस अपराध वा दोष को अपने से घरे अन्यत्र पहुँचावें (कमभीति) किस के अभिमुख वा किस के मत्ते इस पाप को लगावें (यएवादक्षिणेन हविषा यजाताइति) कि जो यज्ञसाम विना दक्षिणा का यज्ञ करे । यहाँ (यजाते) यह लेटलकार की क्रिया है । स्मृति में लिखा है कि (हनोयज्ञस्त्वदक्षिणः) विना दक्षिणा का यज्ञ नष्ट वा निष्फल होता है । (तस्मात्तादक्षिणेन हविषा यजेत) तिस से विना दक्षिणा का यज्ञ न करे (आप्त्येषु इ यज्ञो मृष्टे) आप्त्यों में जो अपराध लगा उस को विना दक्षिणा का यज्ञ शुद्ध कर देना है अर्थात् (आप्त्या उ इ तस्मिन्मृजते) उस यज्ञ में आप्त्य शुद्ध हो जाते हैं कि (योऽदक्षिणेन हविषा यजेत) जो यज्ञसाम दक्षिणा दिये विना यज्ञ करता है ॥४॥

✱ (ततो देवा एतां दशंपूर्वोन्नासयोर्दक्षिणागकल्पयन्) तिस से देवताओं ने दर्शष्टि और पौर्णमासेष्टि यज्ञों में इस दक्षिणा को नियत किया कि (य-दन्वाहार्यम्) जिस का नाम अन्वाहार्य है । यज्ञ सञ्चरन्धी दोष को जो अनुहरण नाम नष्ट करे इस से चार ऋत्विजों के भोजनार्थ पकाया ओदन अन्वाहार्य दक्षिणा कहाती है (नेददक्षिणां हविरसदिति) विना दक्षिणा का पुरोडाशादि हविष् न हो इस विचार से देवों ने दर्शपौर्णमास यज्ञों में अन्वाहार्य दक्षिणा का नियत किया (तजाना निनयति) उस-विष्टपात्री तथा अंगुलियों के धोये जल को त्रितादि के लिये पृथक् २ की हुई तीन रेखाओं पर गिरावे (तथैभ्योऽसमदं करोति) वैसे गिराने से इन त्रितादि के लिये अधिकतम काम करता है (तदभितपति) उस जल को सूखे कुश जलाके पात्री में ही ऊपर से तपावे (तथैषाऽंशृतं भवति) वह तपाना ही इन त्रितादि के हविष् का पकाना होता है (स निनयति-त्रिताय स्वा द्विताय त्वैकताय त्वेति) वह अन्वय गिनयामि क्रिया के अध्याहार सहित (त्रिताय स्वा-निनयामि) इत्यादि तीन मन्त्रों से बिहार के उत्तर में रप्य से की तीन रेखाओं पर पूर्व से पश्चिम की ओर का पृथक् २ गिरावे । यहाँ तक तीन आप्त्याहुति का विचार हुआ ॥

(पशुहंकाऽपृषजालभ्यते यत्पुरोडाशः) (दर्शपौर्णमास याग में जो पुरोडाश बनाया जाता है वह जानो पशु का जालम्भन करना है) ॥ ५ ॥ (पुरुषं ह वै देवा अग्रे पशुनालेभिरे) देवताओं ने पहिले दैवी यज्ञ में पुरुष

नाम मनुष्य का ही आलम्भन किया (तस्यालङ्घय मेधोऽपचक्राम) तब आलम्भन किये पुरुष का भर जाने पर जो मेधनाल सारांश निकला (सोऽश्वं प्रविशेष्ट) वह घोड़े में प्रविष्ट हुआ (तेऽश्वनालभन्त) तब उन देवों ने देवी यज्ञ में घोड़े को भी अम्भ (तस्यालङ्घय मेधोऽपचक्राम) उस घोड़े का आलम्भन करने पर जो सारांश निकला (स गां प्रविशेष्ट) वह गी बैलों में प्रविष्ट हुआ (ते गानालभन्त) तब उन देवों ने गी बैलों का आलम्भन किया (तस्यालङ्घय मेधोऽपचक्राम) उस गी बैलका आलम्भन करने पर जो सारांश निकला (सोऽविं प्रविशेष्ट) वह मेढ़ा भेड़ी में प्रविष्ट हुआ (तेऽविनालभन्त) तब उन देवों ने मेढ़ा का आलम्भन किया (तस्यालङ्घय मेधोऽपचक्राम) उस मेढ़ा का आलम्भन करने पर जो सारांश निकला (सोऽजं प्रविशेष्ट) वह बकरे में प्रविष्ट हुआ (तेऽजनालभन्त) तब उन देवों ने देवीयज्ञ में बकरे का भी आलम्भन किया (तस्यालङ्घय मेधोऽपचक्राम) उस बकरे का आलम्भन करने पर जो सार निकला ॥ ६ ॥

(स इनां पृथिवीं प्रविशेष्ट) वह इस पृथिवी में प्रविष्ट हुआ (तं खनन्त इवाग्धीषुः) उसको खोदते हुए देव सार को खोजने लगे (तन्नन्वविन्दन्) वह सार देवों को मिल गया (ताविमौ ब्रीहियवी) वह सार पृथिवी में ब्रीह धान और जी रूप से मिला । इसी लिये पीछेमासादि सभी यज्ञों के लिये श्रुतियों में लेख है कि (ब्रीहिभिर्यजेत यवेर्वा) धान-बावलों से वा जी से यज्ञ करे (तस्मादप्येतावेतर्हि खनन्त इवैवानुविन्दन्ति) तिससे किमान लोग भूमि को खोदते हुए अब भी ब्रीहि जी आदि अन्नों को प्राप्त करते हैं (स यावद्दीर्यवद्वाऽअस्यैते सर्वे पशव आलङ्घ्याः स्युः) वह यजनान इस बात को ठीक जान लें कि यदि मनुष्यादि सब पशुओं के आलम्भन करने से जितने सारांश वाला यज्ञ कर्म हो सकता है (तावद्दीर्यवद्वास्य हविरिव भवति) तब तने सारांश वाला इस यजनान का जो वा बावल से बना पुरोडाश ही हो जाता है (यएवमेतद्देद) और जो इस बात के तथ्य को जानता है उसको भी यजनान के तुल्य फल प्राप्त हो जाता है (अत्रो वा स्रम्यदाहुः पाङ्क्तः पशुरिति) और जो लोम त्वचादि पांच अवयव पशवाद्वि में हैं वेतब इस पुरोडाश में भी संचटित हो जाते हैं ॥ ७ ॥ (यदा पिष्टान्य लोमानि भवन्ति) जब पुरोडाशार्थ आटा पीसते हैं तब लोम होते (यदाऽप्रज्ञानपन्त्य त्वरन्वति) जब लाल गेर के सानते हैं तब चिकनाहट आने से पुरोडाश में त्वचा होती

(यदा संयौत्यथ मा३३सं भवति) जब आटा को गूंदता है तब मांसरूप होता (संततश्च हि स तर्हि भवति) वह गूंदने समय एकट्ठा पिघल बन जाता है (संततमिव हि मा३३भम्) पिघलाकार जमा हुआ है। गूंदारूप मांस होता है (यदा शृतोऽयाऽस्थि भवति) जब पकाया जाता है तब उसको हड्डी रूप जानो (दारुणश्च हि स तर्हि भवति) उस समय वह पकने से कठोर हो जाता है (दारुणमित्यस्थि) और कठोर ही हड्डी होती है (अथ यदुद्धा-सयिष्यन्नभिचारयति) और अग्नि से बाहर निकालना चाहता हुआ जो घी छोड़ता है (तं नज्जानं दधाति) सो जानो पुरोडाश में मज्जा को धारणकर ता है (एषो सा सम्पाद्यदाह पाङ्क्तः पशुरिति) यह वही सम्पत् पांच प्रकार की इस पुरोडाश में भी घट जाती है कि जो पांच संख्या पशु में हैं ॥ ८ ॥ (ते यं पुरुष भालभन्त स किंपुरुषोऽभवत्) उन देवों ने जिस पुरुष का आलम्भन किया वह किंपुरुष नाम घोड़ा के मुख वाले यक्षराज के दूत हुए (यावश्च न गां च तौ गौरश्च गवयश्चाभवताम्) जिन घोड़ा और गौ का आलम्भन किया था वे गौर तथा गवय नामक मृग हुए (यमक्षिभालभन्त स उष्ट्रोऽभवत्) जिस मेंढा का आलम्भन किया था वह ऊँट हुआ (यमनमालभन्त स शरभोऽभवत्) जिस बकरे का आलम्भन किया था वह शरभ नामक मृग हुआ (तस्मादेतेषां पशूनां नाशितवयम्) निम्न से इन पशुओं का मांस कोई न खावे क्योंकि (अपक्रान्तमेधा स्युते पशवः) इन का मेध नाम पवित्र वा सार भाग पहिले ही निकल चुका है इससे इनका मांस अशुद्ध होता वा निस्सार होना भी प्रकट होता है ॥८॥

भा०—इस ब्राह्मण की पांचवीं कण्डिका तक जो त्रिनादि आप्त्य देवोंको तीन आहुति देने का अर्थ वाद दिखाया है उस का सूक्ष्म अभिप्राय यह है कि आकाश, वायु और तेल इन तीन प्रकट हुए तत्वों में अग्नि प्रकट हो कर गुप्त हो रहा है वा यों कहो कि उन २ में उन्हीं २ के रूप से विद्यमान है। यही अग्नि अभिभूत सृष्टि में आत्रिभूत दो प्रकार का आधिभौतिक प्रजापति है। इन आकाशादि में जगत् कार्य निर्वाहार्थ प्रजापति अग्नि रूप से प्रविष्ट हो के व्याप्त हो रहा है। जब अग्नि ने चौथा जल में जल रूप धारण किया तब देवों ने उस को कार्य सिद्धि के लिये फिर उपयोग में लिया तब जल तत्त्वान्तर्गत अग्नि के सूक्ष्म शुद्धांशों से आप्त्य देव प्रकट हुए। इन आप्त्यों की प्रकृति जल है इसी कारण जल में घोरा हुआ पुरोडाश के आटा का लेप भाग इन को दिया जाता है ॥

❀ ब्राह्मणसर्वस्व ❀

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क १।

यत्र ब्रह्मविदो यान्ति दीक्षया तपसा सह ।
ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्मा ब्रह्म दधातु मे ॥

मंगलाचरणम् ।

ततो विराडजायत विराजोऽधिपूरुषः ।
सजातोऽत्यरिच्यत पश्चाद्भूमिमथो पुरः ॥४॥

अ०—ततस्तस्मादादिपुरुषान्नारायणाद्विराट्(विविधप्रकारेण राजन्तै वस्तून्यत्रेत्यन्वर्थः) समष्टिरूपो ब्रह्माण्डदेहोऽ[यस्य पृथिवी पादस्यानिन्यन्तरिक्षमुदरं द्यौर्मूर्द्धा सूर्याचन्द्रमसौ चक्षुषी] जायत प्रकटोऽभूत् । विराजो अधि—विराड्देहोऽध्वर्ध्वमनन्तरं तद्देहमधिष्ठानं कृत्वाऽधिष्ठातृरूपेणैकएव परमात्मा वेदैकवेद्यः स्वमायया देवर्षिपितृमानवतिर्यगादिजीवरूपेण पुरुषोऽभवत् । तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदिति श्रुतिः । स विराडधिष्ठाता पूर्वं भूमिमसृजदथो अनन्तरं पुरः शरीराणि देवादिभेदभिन्नान्यसृजत् । एवं स जातः पश्चादत्यरिच्यत । अतिरिक्तएव सर्वस्मात्पृथगेव निर्लिप्तः शुद्ध-
एवास्ति ॥ ५ ॥

भावार्थः—आदिपुरुषादधिष्ठाने विराजि जायमाने स-

हैवाधिष्ठाता जीवोऽपि जातः कथनं क्रमोऽपेक्षितो नतु क्रियायाम् । समष्टिरूपे विराट्सर्गे भूमिसर्गोऽप्यन्तर्गतएवास्ति भूमिसर्गानन्तरं शरीरसर्गइति ज्ञापनार्थः पृथङ्निर्देशः । यथा नीलवस्त्रादियोगेन रूफटिको नीलइति दृश्यमानोऽपि नीलादिरागेण न कदापि कथमपि रज्यतेऽपितु नीलत्वादिरागात्सदैवातिरिच्यते । तथैव स्वमायया जीवभावापन्नोऽपि परमात्मा जरामरणशोकमोहरागद्वेषादिसर्वदोषमात्रादतिरिक्तएवास्ति ॥

भाषार्थ—(तमो विराट्जायत) उस आदि पुरुष नारायण ने विराट्नामक समष्टिरूप ब्रह्मवत् शरीर प्रकट हुआ । उस में अग्नि सूर्य चन्द्र नक्षत्रादि की नागा प्रसार की शोभा कान्ति होने से उस का नाम विराट् हुआ । इस विराट् पुरुष देह में पदस्थानी पृथिवी, अन्तरिक्ष उदर, स्वर्ग लोक शिर सूर्य चन्द्रमा दो नेत्र इत्यादि अवयव हुए (विराजोऽधिपुरुषः) विराट् देह होने के अनन्तर तमो देह को अधिष्ठान मानकर केवल एक वेद द्वारा ही जानने योग्य अधिष्ठाता रूप एक परमात्मा अपनी माय से देव, ऋषि, पितृ, मानव, तिर्यगादि तीर्थ रूप पुरुष प्रकट हुआ "श्रुति में लिखा है कि सब शरीरादि को बनाकर आप ही सब में प्रवेश किया" (भूमिसर्गो पुनः) उस ने प्रथम भूमि को बनाया उस के अनन्तर शरीरों को बनाया (स जालः पञ्चादत्यरिच्यत) इस प्रकार यह सब संसार रूप से पैदा हुआ पश्चात् सबसे अतिरिक्त निर्लिप्त शुद्ध निर्दोष पृथक् ही रहा ॥

भाषार्थ—आदि पुरुष नारायण से अधिष्ठान रूप विराट् के प्रकट होने पर साथ ही अधिष्ठाता रूप जीव भी प्रकट हुअे अधिष्ठत हुआ । कहना तो एक साथ नहीं बनता वरुण से आगे पीछे कहा गया पर क्रिया में क्रमपेक्षा नहीं है । समष्टिरूप विराट् की सृष्टि में भूमि की रचना भी आ जाती है फिर भूमिरचना के बाद शरीरों की रचना दिखाने के विराट् से भूमि रचना पृथक् नहीं है । जैसे नीले वस्त्रादि के संयोग से कांच नीला दीखता हुआ भी नीलादि रंग से कदापि कैसे भी रंगा नहीं जाता किन्तु वह नीलादि रंग से नदा पृथक् शुद्ध ही बना रहता है । वैसे ही अपनी माया से परमात्मा जीवरूप में आया भी जरा, मरण, शोक, मोह, राग, द्वेष, सुख, दुःखादि सभी दोष नाश से अतिरिक्त पृथक् शुद्ध निर्लिप्त ही रहता है किन्तु यह नहीं होता ॥

ब्रा०स० भाग ५ अङ्क ११।१२ पृ० ४१० से आगे एक का विचार
ता से ही आँखों द्वारा पाप पुण्य होने पर भी मूर्ख को राग द्वेष पाप पुण्य कुछ
नहीं लगता जैसे ही स्थूल सूक्ष्म शरीरों द्वारा एक ही भोगवान् जी के स
तत्प्रकाश की सहायता से पाप पुण्य शोक हर्षादि होने पर भी भगवान् को
जीयों का शोक दुःखादि कुछ नहीं लगता, अर्थात् जमे शुद्ध गोश में समीप
होने से नील अस्मान् रंग की भगवत् आ जमक तो दीखती है कि काश में
भी सही रंग प्रकट हो गया पर वास्तव में काश नहीं रहा जाता किन्तु
काश शुद्ध ही बना रहता है। वैसे ही आत्मनः भिन्नभावों से दूषित दीखना
हुआ भी निर्जैव रहता है। एक ही आत्मनः योग्य शक्तिरूप सब संसार के
साया प्रपञ्चों की आगे पक्ष में रहना हुआ सब के भीतर दिया हुआ है कि
जो आगे एक ही रूप को बहुत प्रकार का कर दिखाना है। जब ऐसे जैव-
नात्मनः भगवान् की जो भोग अपने भीतर देखते हैं कि वह हम से कुछ
नहीं हम उन से कुछ नहीं मही सब का सब पूर्ण साक्षि है, उनमें जैवों
को मनात्मनः कुछ प्राप्त होता है अर्थात् को नहीं। वह भित्तियों में निरुप, जैन-
नों का चेतन, बहुतां का एक, और पञ्च एतदं का दाता है। उनको जो धीर-
विद्वान् भोग अपने में देखते हैं उन्हीं को गहनशान्ति प्राप्त होती है अर्थात्
को नहीं। कारण यह है कि जो एक ही आत्मनः सब भगवत् में विद्यमान
है और वह सब भावों से युक्त जन्म मरण हानि लाभ सुख दुःखादि में भी
नहीं आता ऐसा ज्ञान भिन्न को हो जाता है उन को स्वामी के दुःख में साप
का भ्रम मिट जाने पर शोक भय मिट जाने के मुख्य भय प्रकार का शोक
मोह निवृत्त हो कर शान्ति प्राप्त हो जाती है। जब ध्यान आता है कि हम
सर जायेंगे तो शोक भय दूर जाता है। यदि ज्ञान हो जाये कि हम तो जमी
नहीं मरेंगे। और शरीर तो नाश वाला अनिष्ट विकारी मजिन जलतरंग-
यत् अब भी नाश हुए के मुख्य ही है तब ऐसा बृहत् विचार होने पर शरीर
से मोह टूट जाता है ॥

इस एक के व्याख्यान की द्वितीय वेदादि शास्त्रों में नहीं है। खोज र
कर वहाँ तक एक का व्याख्यान लिखा जा सकता है। हमने यहाँ उदाहरण
मात्र लिख दिया है। इस का उपसंहार दिखाने हुए समाप्त करते हैं।
एक के सब लोक का सांग्रह यह है कि प्राणीपञ्च की केशल एक पक्ष स्वा-
भाविकी सेष्ट है कि मैं एक दुःख में सब जाऊँ और मुक्त को किसी प्रकार
दुःख न भोगने पड़ें। मुक्त को एक सुखमय स्थिति किसी प्रकार प्राप्त हो जाये।
इस अभीष्ट की सिद्धि के लिये मनुष्य को एक उद्योगी होना चाहिये। सब
वाणी शरीर की एक कायरता को छोड़ना चाहिये। उन्हीं का नाम आत्मनः

का सचेत होना है। अनुष्ठान का सचेत होना वा यह शोध विचार के कि (उद्योगेन हि निष्पद्यन्ति कार्याणि न मनोरथैः) उद्योग करने से ही कार्यों की सिद्धि हो सकती है केवल मनोरथमात्र से नहीं होती इस कारण संसार परमार्थ के सभी सुख प्राप्त करनेके लिये उद्योग नाम पुरुषार्थ करना चाहिये। अंगरेज लोग बड़े उद्योगी हैं जिन से इतने दूर देश से आकर हिन्दुस्तान में राज्य कर लिया। हिन्दुस्तानी ऐसे निरुद्योगी, दीन हीन होगये जो अपने २ घर का भी प्रबन्ध नहीं कर पाते। इस लिये भारतवासी सुख प्राप्त करना चाहते और दुःखों से बचना चाहते हैं तो मित्रालस्य प्रसादादि वा कायरपन का त्याग कर एक उद्योग को ही परमनिष्ठ मान कर मन बाकी और शरीर से निरन्तर सुख प्राप्ति का उद्योग करें ॥

हमों एक उद्योग वा पुरुषार्थ से परमार्थ सिद्धि, ईश्वरभक्ति, धर्म, कर्म, ज्ञान वैराग्य, गृहस्थाश्रम का सुख, धन धान्य ऐश्वर्य की प्राप्ति, देश की उन्नति, समाजधर्म की रक्षा इत्यादि सब कामों की सिद्धि हो सकती है। चाहें यों कहो कि (यो यदिच्छति तस्य तत्) जो पुरुष जिस काम को सिद्ध करना चाहे वही काम एक पुरुषार्थ से सिद्ध हो सकता है। केवल इतना विचार विशेष है कि जैसा काम होगा वैसा ही शीघ्र वा देर में ही सकेगा परन्तु ऐसा कोई भी काम नहीं जो पुरुषार्थ से सिद्ध न हो ॥

राजा का एक ही परमकर्तव्य काम है कि वह सब प्रकार से प्रजा की रक्षा करे प्रजा के दुःखों को मेटने का पूरा उद्योग करे। प्रजा का एक मुख्य काम है कि वह अपने पूर्ण रक्षक राजा की पितृवत् माने। जहां राजा प्रजा दोनों ऐसे नहीं होते वहां एक राजा का ही दोष माना जाता है। अंगरेजों का एक मुख्य काम है कि वे भारतवासियों की श्रद्धा पशुवत् नीच न समझें। मुसलमानों का इस काल में परमकर्तव्य एक यही काम है कि वे स्वदेशी आन्दोलन में पूरा २ योग दें। पूरी २ सहानुभूति करें क्योंकि उन लोगों को भी इस काम से पूरा २ लाभ होगा ॥

पारसी लोगों का एक यही काम है कि वे प्राचीन सस्कन्ध का ध्यान रखते हुए भारतवासियों को अपना भाई बन्धु मानते हुए भारत के हित में सहमत हो जायें। जैनश्रद्धों का एक सब से उत्तम यही कर्तव्य है कि वे पूर्ण दयाधर्मी बनते हुए अन्य मत वालों से विरोध न कर मेल मिलाप करें और दुःखित भारतवासियों के दुःख निवृत्ति करने में पूरी २ सहायता करें। आर्यवर्माजियों का एक परमकर्तव्य यही है कि वे मित्र्या का हठ त्याग के वास्तव में सत्यवादी बनें और शुद्ध हृदय से देशहित करने के लिये नयार हों। वैष्णवसंप्रदायों का एक काम यही है कि वे शिवादि सब देवकृपों

में विष्णु भगवान् को मानते हुए विरोध को त्यागें, और सब भारतवासियों का एक काम यह है कि वैश्वानर रूपी जाठराग्निभगवान् को रक्त से साफ होने वाली विदेशी अभिष्ट चीनी न खवायें तथा गौ की चर्बी से युक्त अशुद्ध वस्त्रों से अपने २ शरीरों को बचाकर शुद्ध करने का उद्योग करें ॥ इतिशम् ॥

(परमार्थी स्वदेशी दल)

इन भारतवर्ष देश में ऐसे बहुत मनुष्य हैं जिन ने प्रसिद्धि में गृहाग्रन छोड़ा, चाहे सगम्पूर्वक ज्ञान हो जाने पर भले ही छोड़ा हो या किसी भी कारण से छोड़ा हो परन्तु घर तार छोड़ अवश्य दिया है। उन्होंने न किसी न किसी रंग में कपड़े रंगे हैं, गिर मुंडाया, या सब बालरखा लिये, या चिमटा हाथ में लिया या धुनी लगा कर बैठ, ऐसे २ जिन के चिन्ह हैं। वे लोग साधु, संन्यासी, उदामी, गिमेंले, वैरागी ब्रह्मचारी बाबाजी आदि अनेकों नामवाली हैं। इन सब ने परमार्थ में पहुँचने का टिकट लिया है। यही सब परमार्थी दल है, इन दल में हजारों लाखों तक ही मनुष्य संख्या नहीं है किन्तु अब इन की संख्या करोड़ों तक पहुँच गयी है। इन दल में अधिक भाग ऐसा है कि जिन को यह भी खबर नहीं है कि हमारे माता पिता कहाँ थे और कौन थे इन ने यह खेप क्यों धारण लिया है, हमारा अमली काम क्या है। हम को कहाँ जाना है हमारा क्या उद्देश है इत्यादि। किन्तु इन परमार्थी दल का भी अधिक भाग काम क्रोध लोभ मोह के ही प्रपञ्च में फँसा हुआ साफ २ दीखता है। परमार्थ के लिये वेद का निवृत्त यह था कि—

पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्था-
याऽथ भिक्षाचर्यं चरन्ति ॥

भा०—स्त्री पुत्रादि की, धन धान्य ऐश्वर्य भोग की, और लोगों द्वारा होने वाली मान प्रतिष्ठा की त्रिविध इच्छा को त्याग कर वा इस तीन प्रकार की भोग तृष्णा से मन का उछकाट हो जाने पर तीनों प्रकार की तृष्णा के नामान को छोड़ के त्यागी विरक्त हो जाने और भिक्षा मांगकर काया करे। योगाभ्यास द्वारा ज्ञान बढ़ाने हुए मोक्ष मार्ग पर वेधक खटाखट चला जावे। इन परमार्थी दल में से भले ही लाखों में एक दो या करोड़ों में भी दो तीन ऐसे निकलें कि जिन ने परमार्थ का काम पकड़ कुछ समझा हो, सो इतने बड़े दल में उन इनके कम की संख्या न होने के ही समान है। ऐसी दशा में यह परमार्थी दल भी किसी न किसी प्रकार से पेट तो भरता ही है अब सब का निर्वाह किसी न किसी प्रकार गृहस्थों से ही करते हैं। यदि इन का अधिक भाग गृहस्थ होता तो उन से अन्धों को भी कुछ लाभ होता सो भी गया और ये लोग परमार्थ से भी वंचित रहे। तब यह

कहा जाना कि संसार परमार्थ दोनों दीन से गये बीते हो रहे हैं ठीक है ॥

हमारी राय में यदि इन परमार्थी दल का सुधार किया जाय तो उन में महत्त्वपूर्ण पुरुष वाक्पात्रों तक ऐसे निकल सकते हैं कि जिन की ठीक २ शिक्षा मिले तो वे अपने लिये परमार्थ भिन्न कर सकते तथा संवारी गृहस्थादि की उन २ के धर्म धर्म का तथा देशोन्नति का उपदेश दे सकते हैं। उन के लिये जो २ विचार होने चाहिये उनकी संक्षेप से कुछ यहां लिखते हैं।

१-इन परमार्थी दल से मनुष्यों में दुरभिमान गृहस्था से तथा बड़े २ नामी विद्वानों से भी अत्यन्त बढ़ गया है। इन कारण ये लोग परस्पर के मेल से ऐसे ही अपना सुधार नहीं कर सकते कि जैसे स्वयं बुद्धता हुआ अन्य बूझते की नहीं बचा सकता वा अन्धा अन्धे को मार्ग नहीं बता सकता है ॥

२-इस से इन में हो यदि कोई ऐसे महात्मा विरक्त हों जिनने गीता शास्त्र का मर्म ठीक जाना हो, काम क्रोध मोह दुरभिमानादि की वासना किसी कला तक शिथिल कर दीं हों संसार परमार्थ का मर्म जाना हो और देश सेवा करना भी अपना कर्तव्य समझ लिया हो तो वे महात्मा क्रमशः इस परमार्थी दल को सुधारने के लिये युक्ति पूर्वक इन दल में प्रवेश करें।

३-अथवा मन घायी शरीर से जवना सर्वोत्तमना भारतीद्वार करने के लिये जिन देश हितैषियों ने अपना जीवन समर्पण कर देना [कार्त्तिक देवना] ठीक २ बूढ़ निश्चित कर लिया हो उन देश हितैषियों में से कुछ २ अच्छे धर्मद्वार ईश्वर भक्तपूर्ण आस्तिक धर्मवासी पूरे अहंशु मनुष्य संन्यासी बन जायें और विरक्त दृष्टि धारण करके इन परमार्थी दल का सुधार शिक्षादि द्वारा आरम्भ करें ॥

४-युद्धिमान लोगों की समझ में शीघ्र विचार करने पर यह बात ठीक बैठ जायगी कि जिन की स्त्री पुत्रादिक मोठ लगा है। जिन की दिन रात भोजन वस्त्रादि के लिये कुछ धनोपार्जन की चिन्ता घेरे हुए हैं। ऐसे गृहस्थ लोगों की मृत्यु का भय भी प्रबलता से घेरे है कि इन न रहेंगे तो हमारे बाल बच्चों का पालन पोषण कैसे होगा। ऐसे गृहस्थों की देश हित करने का आकाश न मिल सके तो परमार्थ ही है ॥

५-यः पञ्चाभ्यन्तरान् शत्रून् विजित्य मनोमथान् ।

जिगीषति रिपून् न्यान् रिपवाऽभिभवंति तम् ॥

को पुरुष अपने भीमरी पांच ज्ञानेन्द्रिय रूप शत्रुओं को धन में किये भिना अन्य शत्रुओं की जीनता चाहते हैं उन को पञ्च लोग दवा लेते हैं। इससे मिट्टी हुआ कि जितेन्द्रिय परमार्थी पुरुष ही देशसेवा कर सकते हैं। वेही माता की सेवा के लिये पढ़ें तथा अटन मन्तान बन सकते हैं ॥

६-इन परमार्थी दल में अधिकांश ऐसे ही निहर्षण जो फिर से घर घर

[स्त्रीपुत्रादि] का सम्बन्ध प्राप्त होने पर भी स्वीकार न करें । इस से वे लोग बने हुए सन्तान हैं । केवल शिक्षा द्वारा देशहित का विचार उनके भीतर प्रवेश होने की प्रुटि है । अन्य सब बना बनाया है ॥

४-इन लोगों के लिये कुछ नया खर्च भी नहीं होगा क्योंकि वे लोग अपने भोजन-वस्त्रादि का निर्वाह सब भी गृहस्थों से ही करते हैं । इस से उन परमार्थियों के लिये अनेक गृहस्थ हर्षपूर्वक फिर भी खर्च दिया ही करेंगे । अर्थात् परमार्थी दल के निर्वाहार्थ सन्दादि का विशेष प्रयास नहीं करने पड़ेगा ॥

८-इस परमार्थी दल में सदस्यों ऐसे हों जिन को प्रतिदिन भोजनादि मांगने में बड़ा कष्ट महने पड़ता है और इन में सदस्यों ऐसे भी हों जिन की बड़ा गीतादि पढ़ने की आवश्यक है, पर नहीं ठीक प्रबन्ध नहीं देखता । ऐसे परमार्थियों को जय मालूम होगा कि इस को ठीक समय पर बना बनाया भोजन वस्त्र मिलेगा, और परमाणु सम्बन्धी गीतादि पढ़ाया भी जायगा, तो हजारों परमार्थी इस के लिये तयार हो जायेंगे और जोड़े ही काल में अच्छा दल बन जावेगा ॥

९-अनेक परमार्थी रियासतों वाले भी हों सम्भव है कि इस दल के सुधार और कर्तव्य की सिद्धि के लिये उन रियासतों से काम चलने पर कुछ महायत्न भी मिलने लगे या किन्हीं रियासतों का बहुत सा भाग इसी काम में आ जावे ॥

१०-इस परमार्थी दल के अध्यापक और शिक्षक भी परमार्थी ही होने चाहिये । केवल इन के व्यापार जो धन आवे उस के खजानची और प्रबन्धकर्ता गृहस्थ हों । प्रत्येक मण्डली में रमोइया भी गृहस्थ ही रहें ॥ ७ ॥

११-परमार्थी दल के प्रबन्ध सम्बन्धी और उन परमार्थियों के गित्य नियमादि सब अनेक बुद्धिमान् विद्वान् दीर्घदर्शी बहुदर्शी देशहितैषी धिरक्त और गृहस्थों की अधिमानुमति से पास किये जाने चाहिये । तथापि हम यहां उदाहरणार्थ कुछ नियम दिखाते हैं ॥

१-जो २ परमार्थी दल में सम्मिलित होने को तयार हों उन को अष्ट-विंश मैथुन के परिहाराग की सब से पहिली प्रतिज्ञा करनी होगी । उन की सब से पहिली शिक्षा विषयबालना के त्यागार्थ ही दी जायगी । और स्वयं परीक्षोत्तीर्ण धिरक्त महात्मा ही विषय में अन्यो की परीक्षा भी अथाय-गर लिया करेंगे ॥

२-प्रतिज्ञा करने पर भी यदि कोई ब्रह्मचर्य से किञ्चित् भी छिनेगा, तो साधारण अपराध का प्रायश्चित्त भी शास्त्रानुसार उसे करना होगा ॥

३-विषय वासन को उत्तेजित या सुदूषित करने वाले भोजन वस्त्रादि तथा रहन सहन और पैसा वासनापादि सभी व्यवहार उन लोगों को

त्यागना होगा अर्थात् (कुशपनिव सुनारीं त्यक्तुकामो विरागी) इत्यादि सिद्धांत को अटल रखना और भारतदेश का उद्धार करना ॥

४-इस परमार्थी दल को मुख्यकर अपना ही सुधार करना होगा । मन चाही और शरीर इन तीनों की नकेल हरबार हस्तगत करनी होगी जो अपने आपे में स्वयं नहीं रहता वह अन्यो का भी उपकार नहीं कर सकता । इस से उन को अपना सुधार करना मुख्य होगा ॥

५-जब तक मन चाही और शरीर विद्यमान हैं तब तक मनुष्य को कुछ कर्म अवश्य करने ही पड़ता है । इस विचार से मार्ग में चलते २ भारत माता का अणु चुकाने के लिये आपस की कूट मिटाने और स्वदेशी वस्तुओं के व्यवहारादि का उपदेश गृहस्थों को दिया करेंगे ॥

६-इस परमार्थी दल में कोई भी एक पैसा भी धन नहीं लेगा न पास रखेगा न कुएगा । इस की भी प्रतिज्ञा करनी होगी । उचित कर्म का सब के लिये गृहस्थ लोग प्रवर्धन करेंगे । जिन से समय २ पर सब वस्तु मिला करेगा ॥

७-मान प्रतिष्ठा की इच्छा या चेष्टा परमार्थी दल के सब पुरुषों को त्यागनी होगी । कोई कितना ही कटुवचन क्यों न कहे सब को सह लेना होगा । क्रोध तथा ईर्ष्या द्वेष और विरोध किसी के भी साथ न करने की प्रतिज्ञा हर बार रखनी होगी ॥

८-इन ३ । ६ । ७ नियमों के अनुसार जो २ परमार्थी सन्तान जैसी २ अधिक योग्यता बढ़ावेंगे वे लोग वैसे २ ही अधिक २ जगत्पूज्य होंगे परन्तु उन को उस का भी अहंकार त्याग्य होगा ॥

९-इस दल में गीता का पठन पाठन मुख्य होगा जो लोग व्याकरणांश से ग्रन्थ होंगे उन को थोड़ा सा व्याकरण भी पढ़ाया जायगा । परमार्थी दल के ही आन्तरी अध्यापक होंगे । इन की पाठशालाओं में उपदेशक वतास सर्वत्र होगा ॥

१०-इन परमार्थियों का यह भी मुख्य काम होगा कि संनारोपयोगी धर्म कर्मादि कामों को मिथ्या कदापि न कहें । (न खुद्विभेदं जनयेत्) इत्यादि गीता का उपदेश ध्यान में रखना होगा ॥

हमने यह प्रस्ताव देशहितैषियों को सूचित करने मात्र के लिये उठाया है । इस विषय में अहुन से विचार नियमादि होंगे चाहिये सो पीछे होते रहेंगे । हमारी सभा में देशहित के लिये यह एक अच्छा प्रस्ताव है । यदि अन्य सहयोगी महाशय इन प्रस्ताव को उपकारी समझें तो इस विषय में अपनी २ अनुमति लेख द्वारा प्रकाशित करें कि यह विचार उपकारी है या नहीं यदि अच्छा है तो किस २ रीति से इस का उत्थान होना चाहिये सो सब अपनी २ राय लिखें ॥ इति शम् ॥

अज्ञानतिमिरभास्कर का खण्डन ॥

पाठकों को विदिन ही है कि ब्रा० न० भाग ५ के अन्तिम अङ्क में हम गुजरांवाला पंजाब का संक्षेप से समाचार लिख चुके हैं उस में हमने आत्मरत्न जैनी के बनाये “अज्ञानतिमिरभास्कर” नामक पुस्तक का भी इशाला दिया था। यद्यपि इस पुस्तक को खपे हुए बहुत दिन अर्थात् अनुमान २० वर्ष हो गये तथापि इससे सनातनधर्म के वेदादि शास्त्रों को कुछ धक्का नहीं लगा क्योंकि वेद का अन्तर २ और मात्रा तक अटन सत्य है और सत्य का खण्डन कोई कर नहीं सकता। इतने कामतक इन पुस्तक का विशेषरूप से खण्डन न होने से यह सिद्ध नहीं होसकता कि इस का खण्डन हो नहीं सकता था। क्योंकि हाथी की पीठपर मच्छर कूदा करे और हाथी कुछ भी उन को न भसके तो मच्छरों की बहादुरी नहीं समझी जायगी। अथवा अनन्त अन्न धन में से कोई चोर किञ्चित् २ नष्ट किया करे और उन के रत्न वा नागिक कुछ ध्यान न दें तो इतने से चोरों की बहादुरी सिद्ध नहीं होती किन्तु वे मच्छर और चोर तो वैसे ही तुच्छ वा नीच प्रकृति रहा ही करते हैं। इनी के अनुसार अनन्तरूप से व्यापक सनातन धर्म वेद के खजाने की कोई हानि न देखकर कुछ विशेष विचार इन पुस्तक पर नहीं किया गया और पूर्वकाश में आर्य समाज की ओर से इन पुस्तक पर कुछ लिखा भी जा चुका है ॥

परन्तु इस समय पंजाब में इन पुस्तक के कारण फगड़ा उठने से कुछ विशेष लिखने की आवश्यकता हुई है। क्योंकि ऐसे पुस्तक के लेख को देखने सुनने ने उन वेदमतानुयायियों की बुद्धि चककर खाजाती है जो स्वयं वेदादि शास्त्रों का सम वा विद्वान्त नहीं जानते, ऐसे सीधे सादे गौग वेद को हिंसादि अधम फैलाने वाला समझने लगे तो आश्चर्य भी नहीं है। क्योंकि सम्प्रति महाघोर अज्ञान की अधिकता बढ़ गयी है। वेद के तत्त्वज्ञानियों का अभाव है। इसी कारण गुजरांवाला पंजाब के सनातनधर्मियों में कुछ खल-भनी पैदा हो गयी थी। इसी विचार से इस पुस्तक पर विशेषरूप से कुछ लिखने की आवश्यकता समझी गयी है।

यद्यपि जैनादि नास्तिकों के मत बहुत प्राचीन हैं, क्योंकि न्याय शास्त्र के कर्ता महर्षि गोतम जी ने बीसह प्रकार के नास्तिकमतों का खण्डन किया है। वे नास्तिक मत पहिले महर्षि गोतमादि के समय अन्य नाम रूपों में थे। पीछे २ इन की दशायें बदलती गयीं हैं। गोतम सू० ४।१।२८-

सर्वे नित्यं पञ्चभूतनित्यत्वात् ॥

यह सूर्य, चन्द्र, गङ्गादि तथा मनुष्य पश्यादि सब जगत् पांच तत्त्वों के नित्य होने से नित्य है। यह सब ऐसा ही बना आया और ऐसा ही सदा बना रहेगा हमी लिये इस पृथिवी सूर्य चन्द्रादि विचित्र संसार को बनाने वाले किसी अनादि ईश्वर को मानने की आवश्यकता नहीं। इस पूर्वपक्ष में दिखाये मत का खण्डन महर्षि गोतम ने किया है। यद्यपि इस एकदेशी युक्ति विरुद्ध मत का नाम वहाँ जैनमत नहीं लिखा तथापि यही जैनमत है क्योंकि प्रत्यक्ष दृश्य संसार को जैनमत अब भी उत्पत्ति विनाशधर्मक नहीं मानता किन्तु इस सब जगत् को नित्य मानता है। परन्तु नास्तिकमतों के प्राचीन होने पर भी ये लोग आस्तिक वा धर्मात्मा नहीं हो सकते। क्योंकि खोरी अभिप्रायदि कुर्म भी बहुत प्राचीन काल से चले आने पर भी जैसे सुर्म नहीं हो गये वैसे ही अधर्मी तथा नास्तिक धर्मात्मा वा आस्तिक नहीं हो सकते। अधर्मी और नास्तिक का एक ही अर्थ है तथा जैनमत भी अवश्य नास्तिक है। यह आगे २ अच्छे प्रकार सिद्ध करके दिखाया जायगा कि किस २ प्रकार से ये लोग अधर्मी तथा नास्तिक हैं ॥

हम यहां आत्मनाराम कृत अज्ञानतिसिभास्कर पुस्तक का खण्डन लिखने की तयार हुए हैं। इस कारण जैनमत के सब अन्य फिर्कों से हमारा कुछ भी मतलब नहीं। इसी लिये हम हुंदरे आदि नामक जैनियों के विषय में यहां कुछ भी अपना विचार नहीं लिखेंगे क्योंकि बिना विचार सब प्रकार के जैनियों पर लिखना प्रकरण विरुद्ध होगा। अन्य हुंदरे आदि जैनियों के विषय में कुछ न लिखने से यह नहीं समझना होगा कि हम उन के मतों को अच्छा वेदानुकूल मानते हैं। तथा यह भी नहीं समझना होगा कि हम उन के मत को भी खण्डनीय मानते हैं। इस लिये अन्य जैनों के विषय में हमारा विचार उदासीन समझता उचित होगा। इस के अनुसार जहां कहीं हम लेख में केवल सामान्य जैन शब्द लिखा जाय वा जैनों को नास्तिक अधर्मी सिद्ध किया जाय वहां सर्वत्र पाठकों को आत्मनाराम जैनियों से हमारा अभिप्राय समझ लेना चाहिये। यह सूचना आगे पीछे के लिये यहां स्मरण रखने के लिये एक बार लिख दी गयी है ॥

यह “अज्ञानतिसिभिरभास्कर” पुस्तक जैन धर्म हितेच्छु सभा भावनगर काठियावाड़ ने छपाया है और पृ० के टाटिल पर “न्यायाम्भोनिधि महामुनिराज” आत्मनाराम को लिखा है कि न्याय के समुद्र और बड़े २ मुनियों के भी राजा अर्थात् उपास्य देवों के भी उपास्य हैं। सो यह सर्वथा ही मिथ्या प्रशंसा की गयी है। क्योंकि आत्मनाराम एक मूर्ख मनुष्य वा पहिले

ढूँढ़िये जैनियों में रहा फिर अपने गुरु से विरोध किया तब ढूँढ़ियों ने निकाल दि-
या, तब पुजेरों में जा निगा और अन्धों में काना राजा बन बैठा। हम यह
आगे साफ २ दिखा देंगे कि आत्माराम कुछ नहीं पढ़ा था व्याकरण की पञ्च
सन्धि तक भी नहीं समझी थी तब न्यायशास्त्र के मर्म का समझना तो ब-
हुत दूर है। फिर ऐसे मूर्ख मनुष्य को न्याय का समुद्र लिखना सरासर नि-
श्वा पक्षपात नहीं तो और क्या है ? और क्या मय जैनधर्मस्य मुनियों
का दादा गुरु आत्माराम ही था, ? यह बात कोई पुजेरा भत्य ठहरा सक-
ता है ? अर्थात् कदापि नहीं। तो फिर ऐसी विपकुल विषया बात लिखने में
सभा वाले हाजिर क्यों नहीं हुए। क्या ये लोग भूँठ के ठेकेदार हैं ॥

हम आत्माराम के बनाये पुस्तक का नाम "अज्ञानतिनिरभास्कर"
रक्ता है यह अज्ञान रूपी अन्धकार के लिये सूर्य है। यदि यह बात मत्य
होती तो हम पुस्तक के छपते ही अन्धकार रूप मय वेदादि शास्त्र वा जै-
नियों से बहुत अन्य मत गुप्त हो जाते और केवल जैनमत ही रह जाता
क्योंकि सूर्य का उदय होते ही मय अन्धकार मिट जाता है। तब आत्मा-
राम ने जिन मतों को अज्ञानान्धकार माना था वे मत क्यों बने हुए हैं ?
जिस सूर्य के उदय होने पर भी अन्धकार बना रहे उस का उदय होना कोई
आंखों का अन्धा आत्माराम जेना भले ही मान लेवे। इस से सिद्ध हुआ कि
पुस्तक का नाम ही अशुद्ध है। तब यही हुआ कि (प्रथमपत्रसे सप्तिकापातः)
कोई भोजन करने बैठा था उस के पहिले ही ग्रास में मक्खी पड़ जाने से
मभी भोजन से अरुचि रूप बिह्व हो गया। वैसे यहां भी आत्माराम के
पु० का नाम ही अशुद्ध निकला तो आगे का क्या ठीक है ? ॥

अब इस पुस्तक के लेखों का संक्षिप्त अनुवाद दिखाने हुए आगे खण्डन
लिखेंगे किन्तु ज्यों का त्यों पूरा २ अनुवाद नहीं लिखेंगे क्योंकि ऐसा करने से
लेख बहुत बढ़ेगा। और खाम २ अंशों का खण्डन लिखा जायगा किन्तु प्र-
त्येक साधारण बातों पर कुछ नहीं लिखा जायगा। आत्मारामीय पूर्वपत्र
के सामने [आ० जा०-आत्माराम मास्त्रिक] लिखा जायगा, और उत्तरपत्र
का उ०-ऐना लिखा जायगा। आत्माराम ने अज्ञानतिनिरभास्कर को मू-
निका ३७ पृष्ठों में लिखी है प्रथम इसी पर विचार चलेगा ॥

आत्माराम जा० मू० पृ० १ पं० १६ से-आस्तियों के बनाये बाड़े से कोई
भी बाहर नहीं निकल सकता। यद्यपि गीतम कपिलादि ने अपने मत के
पृथक् पुस्तक बनाये तो भी उन २ के शिष्य दश बीस वर्षों बाद बाहर उधर

फिर फिरा के वेदों का ही शरण ले लेते हैं। नानकसाहब और गुरु गोविन्द सिंह के मतानुगामी अपने २ गुरु के ग्रन्थ छोड़ के वेदान्त मानते हैं। दादुजी के बले सुन्दरदास ने सांख्यमत माना है ॥

उत्तर पक्ष-यह बात तो ठीक है कि वेद रूप बाड़ा से बाहर कोई भी आस्तिक कदापि नहीं निकलना चाहता क्योंकि आस्तिकों को ही यह दीख सकता है कि सर्वथा निर्भ्रान्त वेद ही एक मनुष्य के कल्याण का मार्ग है। गोतम कपिलादि का वेद से भिन्न मन माना आत्माराम का सा नास्तिक मत नहीं था किन्तु वेद के मानने वाले महर्षि गोतमादि पूर्ण आस्तिक थे। उन लोगों ने वेद के आशय का वर्णन अपने २ तौर पर संसार को समझाने के लिये किया है। आत्मारामी जैनियों से पूछा जाता है कि तुम यदि आत्माराम को मिथ्यावादी होने के दोष से बचा सकते हो तो बताओ कि गोतम कपिल पातञ्जलादि नाम वाले सम्प्रदाय कहाँ हैं। कब हुए हैं? जब कि इन नामों से कभी सम्प्रदाय चले ही नहीं और न इन नामों के सम्प्रदाय अब कहीं संसार में विद्यमान हैं तो यह आत्माराम का लिखना बिल्कुल मिथ्या क्यों नहीं है? जैसे ईसा मसीह के मानने वाले मुहम्मद [मोहम्मद] को नहीं मानते वैसे ही गोतम कपिल पतञ्जलि को अलग २ मानने वाले फिर हिन्दुओं में कहाँ हैं। जब कि सभी हिन्दुमात्र गोतम कपिलादि को पूज्य मानते हैं तो ये सम्प्रदाय कदापि नहीं हैं ॥ इस से इन को सम्प्रदाय लिखना आत्माराम का बिल्कुल झूठ है। यह बात भी ठीक है कि ब्राह्मण लोग ही आस्तिक पक्ष के बाड़ा में सब सम्प्रदायों को घेर २ कर रखते हैं कि जिस से लोग नास्तिक न हो जायें। और आत्मारामी जैनियों से यह भी पूछा जाता है कि गोतमादि का नानकसाहवादि के कौन २ नामों वाले शिष्य इधर उधर फिर थे और वे किस २ मत में हो गये थे उन में दो चार के नाम अवश्य बतायें। क्या कोई नानक सिक्ख कभी जैनी बग गया था क्या इस के लिये कोई पन्नाह है? यदि कोई सुधून नहीं है तो ऐसी मिथ्या बात आत्माराम ने क्यों लिखी? इस का जबाब आत्मारामी जैनियों से मांगा जाता है। तथा यह भी पूछा जाता है कि नानक साहब और गुरु गोविन्दसिंह जी के मानने वाले कौन २ ऐसे हैं कि जिनने अपने २ गुरु के ग्रन्थों को भानना छोड़ दिया हो उन लोगों के भी नाम बताने चाहिये। यदि नाम न बता सकें तो आत्माराम को मिथ्यावादी मान के उनके लेख पर हस्ताक्षर लगा दें। यदि कहें कि उदासी आदि लोग वेदान्त को मानते हैं तो ठीक है क्योंकि वेद वेदान्त का मानना ही तो गुरुनानक जी आदि का मुख्य सिद्धान्त था। इस से वे लोग अपने २ गुरु के बताये मार्ग पर स्थिर

सिद्ध होते हैं। आत्मराम की कुछ भी खबर नहीं कि दादू जी के चेले सुन्दरदास जी का क्या मत था। सुन्दरदास जी महात्मा का बनाया सुन्दर विलास पुस्तक प्रसिद्ध है। उस से उन का अद्वैत वेदान्ती होना सिद्ध है। सांख्यमत अद्वैत नहीं है इस से महात्मा सुन्दरदास को आत्मराम ने मिथ्या दोष लगाया है। गुरु नानक जी आदि महात्माओं ने अपनी र भाषा में सुगम रीति से वेद वेदान्तादि शास्त्रों का मतमन्त्र अपने २ शिष्यों को समझाने के लिये उन २ मये ग्रन्थों को बनाया है। जब कि आत्मराम वास्तव में पक्का नास्तिक था तो ब्राह्मणों की निन्दा करना तो उस का काम ही था। वेद से विरुद्ध जितने पन्थ चल गये वा चल जाते हैं वे सब अज्ञान से चलें हैं। अज्ञान की निवृत्ति होना कठिन है ॥

आ०-ता० भू० पृ० ३ पं० ८ से-यह भी खान याद रखनी चाहिये कि जब ब्राह्मणों का जोर हुआ था तब वेदों के ग मानने से बीहू मत वालों के वचनों से लेकर बृद्ध तक हिमालय से लेकर सेतुपन्थ तक फतल करवाये। यह बात माधवाचार्य अपने बनाये शंकरदिग्विजय में लिखता है ॥

आसेतुरातुराद्रि चौडानांवृद्धवालकम् ।

नाहन्ति यः सहन्तव्यो भृत्य इत्यवशं नृपाः ॥ ५५ ३

उत्तर-शंकरदिग्विजय में जो कुछ लिखा है उस को क्या केवल आत्मराम ने ही देखा है किन्तु उस को जानने देखने वाले बहुत लोग हैं। वास्तव में आत्मराम ने अपने चले पुंजरी को भी बड़ा धोखा दिया है। मालूम होता है कि आत्मराम बड़ा पापी था क्योंकि नास्तिक हो जानेसे अकल मारी गयी होगी इसलिये मिथ्याभाषणरूप महापाप का बोझ अपने शिर पर धरके आत्मराम मर गया। ऊपर लिखे आत्मराम के लेख से यह स्पष्ट सिद्ध है कि “जब ब्राह्मणों का जोर हुआ था तब इन ब्राह्मणों ने बीहू मतवालों के वचनों से लेकर बृद्ध तक फतल करवाये” सो यह बात झूठी है। वा महामिथ्या है। क्योंकि ब्राह्मण पुरुष स्वभाव से ही दयालु होते हैं। ब्राह्मण अपने शत्रुओं को भी ऐसी निर्दयता से नहीं मरवा सकते। क्योंकि ब्राह्मण के स्वभाव से ही निर्दयता का काम नहीं हाया।

शान्ताः सन्तः सुशीलाश्च सर्वभूतहितैरताः ।

ब्राह्मण स्वभाव से ही शान्त सुशील, मरल प्रकृति तथा सब प्राणियों के हित में तत्पर होते हैं। यदि कभी कोई खास ब्राह्मण व्यक्ति किसी पर क्रोध वा निर्दयता किसी खास कारण से करे तो उस से सब ब्राह्मण दोषभागी नहीं हो सकते। शंकरदिग्विजय पुस्तक में जो कुछ लिखा है उस का संक्षेप सत्य हाल इस दिखाने हैं। सर्ग १—

वर्णाश्रमसमाचारान् द्विषन्ति ब्रह्मविद्विषः ।

ब्रुवन्त्याम्नायवचसां जीविकामात्रतांप्रभो ! ॥३२॥

नसंध्यादीनिकर्माणि न्यासंत्रानकदाचन ।

करोतिमनुजःकश्चित् सर्वपाखण्डतांगताः ॥ ३३ ॥

श्रुतेपिदधतिश्रोत्रे क्रतुरित्यक्षरद्वये ।

क्रियाःकथंप्रवर्त्तेरन् कथंक्रतुभुजोवयम् ॥ ३४ ॥

श्रुतिःसाध्वोमदक्षीवैः कावाशावयैर्नदूषिता ॥३६॥

भाषार्थ—वेदों तथा ब्राह्मणों के द्वेषी जैन बौद्धों का जब जोर बढ़ गया तब राजा और प्रजा का अधिक भाग जैन बौद्ध हो गया। तब बचेहुए थोड़े ब्राह्मणादि वेदानुयायियों को इन लोगों ने खूब तंग किया वर्णाश्रम धर्मेता खण्डन कर डाला, वेदों को कहा कि निकम्मे मूर्ख ब्राह्मणों ने अपनी जीविका के लिये वेद बना लिये हैं। सभी बौद्ध बनानटी कपट मुनि साधु संन्यासी बन गये। संध्यादि कर्म कोई भी ब्राह्मणादि अनुष्ठान नहीं करता। सब पाखण्डी हो गये। जैन बौद्धों के भय के मारे क्रतु वा यज्ञ इन दो अक्षरों को कोई बोले और सुन पड़े तो कानों में अंगुलि दे लीते थे किन्तु यज्ञ का नाम भी नहीं सुनना चाहते थे। तब यज्ञादि कर्म कैसे हो सकते। जैन बौद्धादि नास्तिकों का जातीय बल बढ़गया राजाभी वैसे ही सहायक मिले तब अहंकार के नशा में भर के जैनादि नास्तिकों ने वेद की एक भी श्रुति दोष लगाये बिना नहीं छोड़ी ॥

ऐसी हालत जब देखी ने शंकर सदाशिव भगवान् जी के निकट वर्णन की तब शिव जी शंकराचार्यरूप अवतार धारण करके राजा सुधन्वा के पास गये। भट्टपाद के साथ जैन बौद्धों का शास्त्रार्थ हुआ, जैनबौद्ध हार गये, चुप हो गये। तब राजा सुधन्वा भी पहिले से जैनबौद्ध मत को ही अच्छा मान चुका था इस से राजा ने कहा कि जय पराजय विद्या के आधीन हैं, जो प्रबल विद्वान् हो वह कठे पक्ष को ले कर भी जीत सकता है। इसलिये उचित है कि—

यःपतित्वागिरेःशृङ्गा—दव्ययस्तन्मतंभ्रुवम् ॥

कि दानों में जो पहाड़ के ऊपर से गिर कर ठीक जीवित रहे किन्तु कोट भी न लगे उस का मत ठीक सत्य माना जायगा। यह सुन कर सब जैन बौद्ध लोग आपस में एक दूसरे का मुख देखने लगे पहाड़ से गिरने का किसी का साहस न हुआ परन्तु—

द्विजाग्रथस्तुस्मरन् वेदान् आरुरोहगिरेःशिरः ।

यदिवेदाःप्रमाणंस्यु-भूयात्काचिन्नमेक्षतिः ॥ ७५ ॥

महपाद ब्राह्मण वेदों का स्मरण करते हुए पहाड़ की चोटी पर चढ़ गये और कहा कि यदि वेद प्रमाण नाम सत्य हैं तो मेरी क्षति कुछ न होगी वेद सत्य होने से वेद भगवान् मेरी रक्षा स्वयमेव करेंगे ऐसा कहकर पहाड़ से कूदपड़े और सड़ के गढ़े के तुल्य गोखे आपड़ें चोट भी न लगी तब-

दृष्ट्वा तमकृतं राजा श्रद्धांश्रुतिषु संदधे ।

निनिन्द्य बहुधात्मानं खलु संसंगं दूषितम् ॥ ७६ ॥

राजा सुधन्वा ने जैन बौद्धादि खलों के कुसंग से दूषित हुए अपने आप की बहुत प्रकार से निन्दा की और पहाड़ से गिरें हुये महपाद जी के कुछ भी चोट न आई देखकर वेद पर श्रद्धा विश्वास किया। अर्थात् इन नास्तिकों ने वेद की निश्या निन्दा कर के राजा को भी वेद विरोधी नास्तिक बना दिया था। राजा की दशा देखकर जैन बौद्ध खोलें कि मणि बांधलेने से, शरीर में कोई औषध लगा लेने से, वा मन्त्रों से कोई पहाड़गढ़ि से गिरता हुआ भी शरीर की रक्षा किसी युक्ति से कर सकता है। इस से यह पहाड़ से गिर जाना मत के निर्णय में प्रमाण नहीं माना जायगा। तब राजा ने जैन बौद्धों से कहा कि तुम लोग हार गये और कुछ जवाब नहीं दे सकते तो भी हठ ही किये जाते हो इस से तुम सब को यन्त्ररूप पत्थरों में दबा कर सरवा डालूंगा। इस के पश्चात् राजा ने एक घड़े में सांप को बन्द कर के ब्राह्मण और बौद्धों से पूछा कि क्या इस घड़े में क्या वस्तु है। इस पर वेदनुयायी महपादादि ब्राह्मणों और वेद विरोधी जैनियों दोनों ने कहा कि कल प्रातःकाल इसका निर्णय करेंगे ऐसा कहकर दोनों पक्ष वाले चले गये। राजद्वार में नास्तिकों की अधिकता होने से किसी प्रकार पता लगाकर जैन बौद्धों ने जान लिया कि घड़े में सांप है। और महपादादि ब्राह्मणों ने कण्ठ तक गहरे जल में खड़े होकर सूर्यनारायण की आराधना रूप तप किया। तब सूर्य भगवान् ने साक्षात् दर्शन देकर ब्राह्मणों को बताया कि घड़े में शेषनाग पर शयन करने वाले विष्णु भगवान् की दिव्यमूर्ति है। इस प्रकार दोनों यादी प्रतिवादी घड़े का हाल जानकर अगले दिन प्रातःकाल राजमभा में आये। प्रथम बौद्धों ने आते ही कहा कि इस घड़े में सांप है। और ब्राह्मणों ने कहा कि घड़े में शेषनाग पर सोने वाले नारायण हैं। राजा मान चुका था कि वेदमत सर्वथा सत्य है, और ब्राह्मणों का विग्रह हो गया, जैन बौद्धमत खण्डित हो गया। इसी कारण ब्राह्मणों की वाणी सुनते ही राजा को खड़ा दुःख हुआ, राजा

का मुख कीका पड़ गया। राजा ने जाना कि वेदपर मैंने अहु विश्वास कर लिया था सो क्या मुझे वेदमत छोड़ने पड़ेगा। क्या नास्तिकों का पराजय हो चुका था, सो अब जगसी बात में नास्तिक जीत जायेंगे, क्या ये प्रतापी तेजस्वी तपस्वी ब्राह्मण दरिया के पार पहुँचे हुए भी किनारे पर डूब जायेंगे। ऐसे शीघ्र विचार में राजा का मुख कमजूर सूख गया सा हो रहा था इतने में आकाशवाणी हुई कि हे राजन् ब्राह्मणों ने जो कहा है सो सत्यही है तुम सब ब्राह्मणों की बात में सन्देह मत करो और अपनी प्रतिष्ठा को सत्य करो कि जिसका विजय होगा उसी का मत सच मानेंगे। तब राजा ने आकाशवाणी सुन के घड़े को खोलकर देखा तो शेषशायी भगवान् की मूर्ति घड़े में विराजमान दीख पड़ी तब राजा संतुष्ट होके बोले—

निरस्ताखिलसंदेहो विन्यस्तेतरदर्शनात् ।

व्यधादाज्ञांतताराजा वधायश्रुतिविद्विषाम् ॥२२॥

आसेतोरातुषाराद्र वैाट्टानांवृद्धवालकम् ।

नहन्तियःसहन्तव्यो भृत्यानित्यन्वशान्नृपः ॥२३॥

घड़े में सांप रक्खा गया उस से भिन्न देवमूर्ति का दर्शन होने से राजा के सब संदेह दूर हो गये (तदनन्तर राजा ने वेद विरोधी नास्तिकों की मारने की आज्ञा अपने राजकर्मचारियों को दी कि हिमालय से लेकर सेतु बन्ध रामेश्वर तक नास्तिक बौद्धों के बालक बूढ़ों तक जो मिलें उन को मार डालो। यदि मेरा कोई भृत्य नास्तिकों का समूल नाश करने से मुख मोड़ेगा तो उसको भी प्राण दण्ड होगा ॥)

अब पाठक लोग ध्यान दें कि शंकरदिग्विजय का श्लोक कैसा अशुद्ध आत्मनाराज ने लिखा खपाया है जिस से आत्मनाराज का मुख होना सिद्ध है। द्वितीय वैदिकधर्म से धोखा देकर संनार को अधर्मी नास्तिक बनाने के अपराध में राजा सुधन्वा ने जैन बौद्धों का कत्ल करवाया था। आत्मनाराज ने कत्ल करवाने का मिथ्या दोष ब्राह्मणों को लगाया। सो क्या आत्मनाराज का यह मिथ्या भाषण प्रबल पाप नहीं है ॥

स्कन्दानुसारिराजेन जैनाधर्मद्विषोहताः ।

कुमारिलमृगेन्द्रेण हतेषुजिनहस्तिषु ।

निष्प्रत्यहमवर्धन्त श्रुतिशाखाःसमन्ततः ॥ २७ ॥

श्री पण्डित महपादका विजय हो जाने पर राजा सुधन्वा ने धर्म द्वेषी जैनों को मरवा डाला। तथा मह कुमारिल रूप सिंह के जिनमत के अनुयायी रूप हाथियों को हरा देने पर वे रोक टोक वेद की शाखाओं का प्रचार हुआ ॥

(जैन और बौद्ध पहिले एक ही थे इन में कुछ भेद नहीं था)। इसी लिये अमर सिंह जेजी के बनाये अमरकोश में सर्वथादि अठारह नाम जिन वा बुद्ध के एक ही लिखे हैं) शंकर दिग्विजय में भी जैन बौद्ध नाम एक ही के लिखे हैं। राजा सुधन्वा ने भी सभी जैन बौद्धों का कतल करवा हात्ता था। कुछ बौद्ध देशान्तरों को भाग गये होंगे। कोई २ छिपे छिपाये बच गये होंगे उन्हीं का मत फिर हिन्दुस्थान में बढ़ गया। पहिले जैन बौद्ध एक ही थे पीछे इन में शाखा भेद हो जाने से अब कई अंशों में इन का मत भेद हो गया है। तभी से एग का नाम आह्वन हुआ है। अमरकोश में अहन् शब्द नहीं है। पीछे २ इन आह्वन जैनों में भी श्वेताम्बरी पीताम्बरी दिगम्बरी आदि कई शाखाएँ हो गयीं हैं ॥

(आ० ना० पृ० ३ पं० १७ से—एक और बात बहुत आश्चर्य की है कि किमनेक पुस्तकों में तथा आस्त्रियों के मुख से सुना है कि जैनमत नास्तिक है। यह कहना सत्य है वा असत्य?। इसारी समझ में तो यह कहना और लिखना भूठ है। क्योंकि जो कोई नरक स्वर्ग पाप पुण्य ईश्वर को तथा पूर्णतर भावानुयायी अविनाशी आत्मा को नहीं मानते हैं वे नास्तिक हैं। तथा जिन शास्त्र में जीवहिंसा, मांसभक्षण, मदिरापान, परस्त्री गमन करने से पुण्य धर्म स्वर्ग मोक्ष का फल लिखा है तिन शास्त्रों के बनाने और रचने वाले नास्तिक हैं। जैनमत में तो ऊपर लिखे नास्तिकमत के लक्षणों में से एक भी नहीं है तो फिर जैनमत को नास्तिक कहना भूठ है)।

उत्तर—आत्माराम जेजी का गुजरांगाला पंताव में खण्डन करते समय हम ने यही निदु किया था कि माममद्यादि खाना पीना नास्तिक का लक्षण नहीं है। क्योंकि यद्यपि नांम खाना आदि सब कामैं छुड़े हैं तथापि वे कर्म नास्तिक के लक्षण कदापि नहीं हो सकते। दुराचारों से सर्वथा बच सकना अत्यन्त कठिन वा दुर्लभ है और सर्वथा शुद्ध आरक्षण हो सकना भी दुर्लभ सा ही है। नास्तिकों में परिगणित होने वालों में भी लाखों में कोई २ ही ठीक शुद्ध निकलेगा। तब आत्माराम के लेखानुसार सभी नास्तिक ठहरेंगे क्या छल कपट मिथ्या भाषणादि दुराचारों से जैनयोगों का सर्वथा बच जाना कभी संभव है?। अर्थात् कदापि नहीं। हम आगे २ जैनियों के निदंयता छल कपटादि दुराचार और भी दिखावेंगे। अतएव दुराचार से न बच सत्रन के कारण से भी आत्माराम के कथनानुसार जेजी लोग आमतौर से नास्तिक सिद्ध हो गये ॥

और हम तो केवल मिथ्याभाषणादि दुराचार होने मात्र से नास्तिक होना नहीं मानते (किन्तु शास्त्रप्रमाण से तथा लौकिक युक्तियों के अनुसार नास्तिकता के तीन कारण वा लक्षण सनातनधर्मी विद्वान् लोग मानते हैं।

एक सच से छोटा नास्तिकता का चिन्ह वेदों का न मानना वा वेदों की निन्दा करना है (नास्तिकोवेदनिन्दकः) वास्तव में मनुष्य अन्तिम सीमा तक शोध कर निश्चय करे तो सच के अन्त में यही सिद्ध हो सकता है कि वेद का उप देश वा आशय ही मनुष्य के लिये सर्वोपरि कल्याणकारी है। इस से आगे इस से अच्छा और कुछ नहीं है। यूरोप के तत्त्वसोजियों में जर्मन के कई सोलमूलरादि साहसों ने भी अन्त में यही सिद्धान्त अटल मान लिया और लिख भी गये हैं। ऐसे अवाध्य अटल सिद्धान्त को जैनों का न मानना वा उस की निन्दा मोहाज्ञान से करना यह एक प्रकार का नास्तिकपन है। सर्वोपरि उत्तमसिद्धान्त की त्यागना अपने ही पग कुचड़ाड़ी मार के दुःख सागर में डूबने का कारण है। इस से जैन मत नास्तिक है ॥

नास्तिकता का द्वितीय चिन्ह परलोक पुनर्जन्म वा आवागमन को न मानना है। सो यद्यपि जैन लोग कुछ मानते हैं। परन्तु वेदोक्त रीति से भिन्न कल्पित मन माना स्वर्ग नरकादि का मानना न मानने के तुल्य होने से इस अंश में भी जैनमत नास्तिक है। क्योंकि स्वर्ग नरकादि जैसा ये लोग मानते हैं वह युक्तियों से भी खण्डित अवश्य हो जाता है ॥

नास्तिकता का सर्वोपरि चिन्ह अनादि सिद्ध एक ईश्वर को न मानना है। यह सच से बड़ी नास्तिकता इनलिये है कि ईश्वर ही सच का मूल है। इसी से ईश्वरवादी साक्षात् वेद को न मानने पर भी परम्परागत वेद के उपदेश को भी मान लेता है। इसी कारण जर्मन के साहसों ने वेदान्त को सर्वोपरि मान लिया। यदि ईश्वर को मानने वाले वे न होते तो वेदान्त को भी न मानते। जो ज्ञान जैन लोग एक ईश्वर को नहीं मानते तो इसी से ये पूरे वा पक्के अथवा अवलम्ब के नास्तिक हैं। ईश्वर का न मानना ही सर्वोपरि नास्तिकता इस से भी सिद्ध है कि संसार भर [ईसाई मुसलमानादि भी] ईश्वर के न मानने वाले को ही नास्तिक मानते हैं। इस से नास्तिक का व्यापक अर्थ ईश्वर को न मानना ही है। इस से इन आत्मनारागादि जैणियों का हजल नास्तिक होना सिद्ध है ॥

ये जैनी लोग नास्तिकता के दोष से बचने के लिये सर्वनाधारण को छोड़ा देते हुए कहा करते हैं कि देखो हम अनीश्वरवादी नहीं किन्तु हम ईश्वर को मानते हैं—

सर्वज्ञोजितरागादि दोषस्वीलोक्यपूजितः ।

यथास्थितार्थवादी च देवोऽर्हन्परमेश्वरः ॥

रागद्वेषादि दोषों को जीतनेवाला, त्रिलोकपूजित, सत्यवादीपुरुष परमेश्वर अर्हन् कहाता है। इनके अनुसार जैन कहते हैं कि हम ईश्वरवादी हैं। सो यह

ठीक नहीं किन्तु मिथ्या है क्योंकि योगाभ्यासी मनुष्य रागादि दोषों को जीतने के कारण सब को प्रशंसा करने योग्य सत्यवादी और (योग सू० पाद ३ सू० ४८) में लिखे अनुसार सर्वज्ञ भी हो सकता है । इन से यह मनुष्य का ही लक्षण है ईश्वर का नहीं । जैनों को पूरना चाहिये कि तुम लोग यदि रागादि दोषों के जीतने वाले तथा सत्यवादी अपने को मानो तब तो तुम सभी स्वयं अपने लक्षणानुसार अहंन् परमेश्वर बन गये । यदि कहो कि हम रागादि दोष युक्त और मिथ्यावादी हैं तो तुम्हारा लिखना कहना सब झूठ सिद्ध हो गया और आत्मराम के लक्षणानुसार मिथ्याभाषणादि दोष युक्त होने से तुम नास्तिक सिद्ध हो गये । रागादि को जीतने वाला करने से तुम्हारा ईश्वर पहिले रागादि युक्त इंसाना सिद्ध है । यदि कभी उस के पाम रागादि दोषों का प्रवेश भी सम्भव न हो तो वह रागादि को क्यों जीतेगा ? अर्थात् कदापि नहीं । देखिये जैनमत में साफ २ ईश्वरवाद का खण्डन *देवतातेतोभीगता*

सर्वज्ञोदृश्यतेनायन्नेदानीमस्मदादिभिः ।

दृष्टो न चैकदेशोऽस्ति लिङ्गत्रायोऽनुमापयेत् ॥८॥

यह तीसरा तित नामक जैनाचार्यों का प्रमाण है ; कि-यदि कोई सर्वज्ञ ईश्वर होता तो अस्मदादि को प्रत्यक्ष क्यों नहीं दीखता । जो २ वस्तु अग-त् में विद्यमान है उन का होना प्रत्यक्ष प्रमाण से भी तो सिद्ध होता है । प्रत्यक्ष न दीखने से सर्वज्ञ ईश्वर कोई नहीं है । इस कथन से सिद्ध हुआ कि ईश्वर के होने में प्रत्यक्ष प्रमाण नहीं है । यदि कहो कि अनुमाग प्रमाण से ईश्वर का होना सिद्ध है तो जैसे धूम आदि चिन्हों से अग्नि आदि के होने का अनुमान किया जाता है वैसे ईश्वर के होने में कोई चिन्ह भी नहीं जिस से अनुमान किया जाय । तो अनुमान प्रमाण से भी ईश्वर का होना सिद्ध नहीं है । इसी प्रकार वेदरूप शब्दप्रमाण का भी खण्डन किया है और उन से भी ईश्वर का होना सिद्ध नहीं है । तथा उपमान के लिये लि-खा है कि यदि हम सर्वज्ञ ईश्वर के तुल्य किसी को प्रत्यक्ष में देखें तो स-र्वज्ञ को उपमान से जानलें सो उस के सदृश भी कोई नहीं इस प्रकार सर्व-ज्ञ ईश्वर के होने में कोई भी प्रमाण नहीं है । चारों ही प्रमाणों से जब ई-श्वर का होना सिद्ध नहीं है तो ईश्वर न होना सिद्ध हो गया ॥

जैन कहते हैं कि यदि तुम लोग कहो कि नित्य सर्वज्ञ ईश्वर कोई नहीं है तो संसार की उत्पत्ति कौन करेगा । इस के लिये जैनों की वीतराग स्तुति में लिखा है कि-

कर्त्तास्तिनित्योजगतः सचैकः, ससर्वगः सन्स्ववशः
ससत्यः । इमाःकुहेयाः कुबिडम्बनाः स्युर्मन्तान तासामनु-
शासकस्त्वम् ॥ २२ ॥

इस जगत् का कर्त्ता नित्य व्यापक स्वतन्त्र सत्त्व को अपने अधिकार में रखने वाला सत्य सनातन कोई एक ईश्वर है इस प्रकार की कुबिडम्बना, (नीचबुद्धि) त्यागने योग्य है । अर्थात् ऐसा ईश्वर नहीं है । इस प्रकार के ईश्वर को मानने तथा उन के होने का शिक्का तू (जैनों) नहीं है । अर्थात् जैनों को जगत् का विधाता कोई ईश्वर नहीं मानना चाहिये । क्योंकि जगत् स्वयं बना बनाया अनादि निरपेक्ष है । ईश्वर के न होने में तथा ऐसे नित्य सर्वज्ञ ईश्वर के न मानने के लिये जैन ग्रन्थों में बहुत प्रमाण तथा विचार लिखे गये हैं जिन को विस्तार भय से हम ने यहां नहीं लिखा है । हमारा मतलब सर्वसाधारण महाशयों को यही दिखाने का है कि जैन मतानुयायी नित्य सर्वज्ञ ईश्वर को नहीं मानते हैं । पर तो भी नास्तिक कहाने के भय से साधारण लोगों को धोखा दिया करते हैं कि हम अनीश्वरवादी नहीं किन्तु ईश्वरवादी हैं । यही धोखा आत्मराम से दिया है । (यदि जैन लोग तयार हों तो हम सभा के बीच इन को नास्तिक निहू कर सकते हैं) क्योंकि अन्य विज्ञापकों वाले भी मानते कहते तथा लिखते हैं कि ईश्वर, खुदा, वा गाह को न मानने वाला ही नास्तिक है । सो जैन बीडू ईश्वरवादी न होने से अवश्य नास्तिक हैं ॥

यद्यपि जीवहिंसादि सब बुरे पाप कर्म हैं और उन के करने वाले भी पापी हैं । तथापि जीवहिंसादि नास्तिकता के काम नहीं हैं । जीवहिंसा, मांसभक्षण, मद्यपान, परस्त्रीगमन, इत्यादि सब कुकर्मों को करने की आज्ञा वेद में है ऐसा विचार आत्मराम का है । सो यह बिल्कुल भूठ है । क्योंकि सनातनधर्म के वेदादि सब शास्त्रों में ऐसे पाप कर्मों से बचने के लिये सैकड़ों प्रमाण हैं । इन ऐसे जीवहिंसादि से मनुष्य को सर्वथा ही बचना चाहिये यह सनातनधर्म का परमभिधान्त है । परन्तु संभारी मनुष्य ऐसे कामों से सर्वथा बच नहीं सकता वा बच नहीं पाता यह अन्य बात है । (हम आगे २ इसी लेख में यह अच्छे प्रकार निहू करेंगे कि वेद में जीवहिंसादि कुकर्मों की आज्ञा नहीं है) किन्तु आत्मराम अनीश्वरवादी नास्तिक था इस से निर्दोष वेद को दोष लगाने की मिश्या चेष्टा उस ने की है । हम यथावसर बीच २ यह भी दिखावेंगे कि जैनमत के ग्रन्थों में जीवहिंसा परस्त्रीगमनादि दोष विद्यमान हैं ॥

शेष आगे

शिवलिङ्गपूजासाहाय्य ।

इस अंश पर कुछ विचार लिखने के लिये हमारे प्रेमी तथा धर्मतत्त्वान्वेषी कई पाठकों ने हमारे निकट कितने ही दिनों से बार २ पत्र भेजे और अनुरोध किया । हमी से हमारा विचार भी इस अंश पर कुछ लिखने का है और कई बार इस पर लिखा जायगा । इस लेख में श्रुति स्मृति पुराणादि का विचार तथा कुछ उचित युक्तियां भी दिखायी जावेंगी ॥

अनेक मधीनमनानुयायी मनुष्य इस शिवलिङ्ग पूजाविषय पर बड़ा उपहास करते हैं । मनातन धर्मी साधारण मनुष्यों को कहीं २ लज्जित करते हैं । जिस में शिवलिङ्ग की स्थापना की जाती है उन जलहरी को योन्याकार बताते और शिवलिङ्ग को लिंगपदमात्र उपर्येन्द्रिय की प्रतिमा बताते हैं । तब कहते हैं कि देखो यह शिवलिङ्ग की पूजा कैसा घृणित और निन्दित काम है ॥

इस विषय पर हमारे प्रतिपक्षी या स्वपक्षी लोग इस का विचार उपस्थित हुआ देखकर जो कुछ आपत्त भेजेंगे उन के भी उचित समाधान हम लेख में किये जावेंगे । इस लिये जिन महाशयों को जो कुछ विचार वा उत्तर समाधान इस अंश पर अपेक्षित हों कृपा कर अवश्य हम को लिखें ॥

इस शिवलिंग पूजा साहाय्य विषय में यद्यपि कुछ बुद्धि लोगों की लिंगपूजा विषय पर शंकाओं का समाधान करना मुख्य प्रयोजन होगा तथापि शिवलिंग पूजा का विचार यहां कर्त्तव्य होने में प्रथम शिवपद पर कुछ विचार लिखेंगे तथादि सू० प्रा० १ सू० १५३ में शिव शब्द शोड् स्वप्न धातु से बनाया गया है । धातु के ईकार का ह्रस्वादेश और व प्रत्यय हुआ है । शिव शब्द के कोषानुकूल अर्थों में धातु का स्वप्नार्थ नहीं घटना परन्तु कुछ अभिप्राय मात्र घटता है इसी कारण शिवशब्द को अव्युत्पन्न तथा रुढ़ि मानते हैं । शिव का सामान्य धात्वर्थ यही लेना है कि (शंतेऽभीशिवः) सोपा हुआ प्राणी चञ्चलता रहित निरुद्धव शान्त होता है । तदनुसार जो सर्वथा शान्ति स्वरूप है किञ्चित् भी जिस में हल चल नहीं वह शिव है । व प्रत्यय द्वारा अन्तोदात्तस्वर दिखाना भी व्याकरण सूत्र से व्युत्पत्ति दिखाने का प्रयोजन है ? ॥

वाचस्पत्यकीष में शिवपद के २० अर्थ लिखे हैं उन सब के विचार का यहां अवसर वा प्रकरण नहीं है यहां केवल ईश्वर विचार का प्रकरण है । इस लिये सायबुख्योपनिषद्गत प्रमाण को देखो—

अदृष्टमव्यवहार्यमग्राह्यमलक्षणमचिन्त्यमव्यपदेश्यमै-

कात्म्यप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शान्तं शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स आत्मा स विज्ञेयः ॥ ७ ॥

जो किसी इन्द्रिय के गोचर नहीं, व्यवहार में नहीं लाया जा सकता, जो ग्रहण के योग्य नहीं, जिस का कोई चिन्ह नहीं, इनी से अचिन्त्य, वाणी से अकथनीय, सर्वत्र एतात्मप्रतीति होना जिस के जानने में सार है, जिस में संसार का कोई भी प्रपञ्च नहीं, जो सजातीय विजातीय स्वगत भेद शून्य एक अद्वैत वस्तु है वही तुरीयावस्था रूप शिव है। वही आत्मा है उसी को जानना चाहिये उस को जानने वाले ही आत्मज्ञानी वा ब्रह्मज्ञानी हो सकते हैं ॥

यही अवस्था त्रिगुणातीत है, यही वेदोक्त त्रिपाद् ब्रह्म है, यही निराकार, निर्विहार कूटस्थ अचल ब्रह्म है, यह कुछ भी कर्ता धर्ता नहीं है। यह शिव केवल ज्ञानियों को शुद्ध तथा सूक्ष्म बुद्धि के द्वारा अनुभव में आता है। संसार की व्यवस्था के कर्ता धर्ता ब्रह्मा विष्णु रुद्र इस अद्वैत शिव की अपेक्षा साकार हैं। इन शिव की उपासना भी उत्तम कला का पूर्ण विरक्त प्रबल योगी कोई ही कर सकता है। इनी का नाम सदा-शिव है। यह स्वयं सदा सङ्गलुप्त स्वरूप है। वेद के शिवसंस्करणसूक्त में इसी शिव के साथ मन का तादात्म्य सम्बन्ध करने की लिखा है।

नमः शिवाय च शिवतराय च ॥

इस वेदनमंत्र में शिव के दो भेद करने से शिवतम तीसरा भेद भी निह्नु है। अर्थात् सङ्गलुप्त वा कल्याणस्वरूप शिव अनेक प्रकार का है। शु० यजुर्वेद के रुद्राध्याय में जिन रुद्रों का वर्णन है वे रुद्रदेवता इसी कारणरूप शिव के रूपान्तर हैं। इन अद्वैत शिव की अपेक्षा संसार कर्ता शिव वा रुद्र साकार रूप है। शास्त्रों में नायोपाधिक मुख्यतः तीन ईश्वर ब्रह्मा विष्णु महेश कहे हैं। ये नाम एक ही वस्तु के कार्योपाधि भेद से हुए हैं। इन कार्योपाधिक नामों से भी जहां २ वेदादि शास्त्रों में निरुपाधिक मूल आत्मतत्त्व को लेना इष्ट है वहां २ उत्पत्तिस्थिति संहारादि का कर्ता प्रत्येक को भी कह दिया है। उस में जो सन्देह हाता है कि कहीं विष्णु को ही वा नारायण को वा कहीं शिव वा रुद्र को ही सब का कर्ता धर्ता लिखा है सो एक काम के दो कर्ता कैसे होंगे? इस का समाधान वही पूर्वोक्त है कि वही शिव विधाता नामरूप से सृष्टि को रचता, वही विष्णु नामरूप से संसार की स्थिति रखता तथा समयानुसार सब को रत्ता करता है और रुद्र नामरूप से वहीं संहार करता है। चाहे यों कहो कि वही एक आत्मतत्त्व जब विष्णु-शब्द से लिया गया तो वही विष्णु वा नारायण उन २ ब्रह्मादि नामरूपों से

उत्पत्ति स्थिति प्रलय करता है। इस से विरोध कुछ नहीं वस्तु एक है कुछ कुछ अन्तर दीखने से नामरूप अनेक हैं। जैसे विगीला, कपाम, रुई, सूत, इन सभी नाम रूपों में एक ही तत्त्व है। पर नाम रूप तथा कुछ २ काम भिन्न २ हैं वैसे ही यहां जानो।

शिवपदवाक्य वस्तु पर विशेष विचार लिखने से भी असली विषय छूटना है। इसलिये मान लेना चाहिये कि शिव परमात्मा का ही एक नाम है। (उप के ब्रह्मा विष्णु आदिके जैसे २ आकार शास्त्रों में कहे वा माने गये वैसे २ आकारों वाली मूर्तियां ध्यान पूजन तथा उपासना के लिये बन गयी हैं) और शिव के भी अनेक रूप हुए हैं। उन में जो कैलाशवासी जटाधारी त्रिनेत्र सर्पमाला धारण करने वाला, शिर की जटाओं में से गंगा का प्रवाह निकलता है, कण्ठ में नीला विष होने से नीलकण्ठ, वृषभ पर आरुढ़ इत्यादि प्रकार का भी पुराणों में प्रसिद्ध शिव का एक रूप है। उन रूप की मूर्तियां भी उभी प्रकार की भिन्न बनती हैं। पञ्चमुखी महादेव भी शिव का एक रूप है उन की मूर्तियां भी भिन्न ही बनती हैं। उन सब मूर्तियों का नाम लिङ्ग नहीं होता है। क्योंकि वे सब साक्षात् साङ्गोपाङ्ग मूर्तियां हुआ करती हैं ॥

इस से जो शिव केवल आत्मज्योतिस्वरूप है, जो सब का कारण, निराकार निर्विकार है, जो अलख निरञ्जन है जिस का कोई स्वरूप प्रकार का रूप नहीं है। जो संसार की रचना से पूर्व अण्डाकार में प्रकट होता है। जिस के लिये मनु जी ने लिखा है कि—

(तदण्डमभवद्वैमं सहस्रांशुसमप्रभम्)

यह शुद्ध सुवर्ण की सी कान्ति वाला, सूर्य के तुल्य ज्योतिःस्वरूप अण्डाकार में प्रथम प्रकट हुआ। यद्यपि यह गोलाकार अण्डा एक विलक्षण तथा अचिन्त्य ज्योतिःस्वरूप ब्रह्म ही था जो केवल सिद्धजाना योगियों के ही अनुभवसे आया तो भी संसारभर की रचना का सभी सामान इस अण्डे के भीतर विद्यमान था) जैसे कि बीज के भीतर वृक्ष के सभी अवयव सूक्ष्म रूप से रहा करते हैं। यह अण्डा महाभूतों की रचना में नहीं था इससे स्थूलरूप में नहीं था। इसी अण्डे को संसार का बीजरूप कह सकते हैं। और—

(बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम्)

सब प्राणियों तथा स्थावरों का असली बीज वही परमात्मा है। अण्ड वा अण्डा यह शब्द भी अनादि है दैवी दशा में जो अण्ड मय से पहिले प्रकट हुआ था सभी के लक्षणरूप अथ मुर्गी आदि के अण्डे प्रत्यक्ष दीख पड़ते हैं। इन मुर्गी आदिके अण्डों की जगावट सर्गारम्भ में हुए अण्डे का नमूना

कहें तो भी ठीक ही है। क्योंकि देवी सृष्टि में जो वस्तु जैसे रूपवाला प्रकट होता है वैसा ही स्थूल मानुषी सृष्टि में वह होता है क्योंकि देवी रचना मानुषी रचना का कारणस्वरूप है कि जैसे बीज में जो हालत है वही वृक्ष रूप में स्थूल हो जाती है। परन्तु इन रचनाओं में समता होने पर भी वास्तव में बड़ा अन्तर रहता है। जैसे कि भूगोल वा पहाड़ को तथा नदी के नक्शा में एकसारूप होने पर भी छोटा बड़ा आदिका बड़ा भेद होता है। अभिप्राय यह है कि सर्गारम्भ का अण्ड मुर्गी के अण्डे के आकार का होने पर भी शुद्ध निर्दोष परमात्मज्योतिःस्वरूप भिन्न योगीश्वरों के अनुभव में आने योग्य अद्भुत वस्तु वा और प्रत्येक महाप्रलय के अन्त में वैसा ही अण्ड प्रकट हुआ करता है जिस के अन्दर सभी देवदेवि पितृ मानवादि सृष्टि बीज रूप से हुआ करती है। उन अण्डका ध्यान वा दर्शनसर्व त्रिविध तापों का नाशक और परमशान्ति सुख का मूल कारण है। इसी अण्ड का द्वितीयनाम ज्योतिर्लिङ्ग है क्योंकि ज्योतिःस्वरूप शिवका मुख्य चिह्न यही है। इस का ध्यान वा दर्शन साधारण मनुष्यों के लिये दुर्लभ है वा असम्भवसा है। इसी लिये उन अण्डाकार ज्योतिर्लिङ्ग की जो अण्डाकार प्रतिमा बनायी जाती है उन्हें कानाम शिवलिङ्ग रक्खा गया है। इन शिवलिङ्ग की पूजा से मनुष्यों का बड़ा कल्याण इनलिये होता है कि इसी पूजा उपामना में सभी देवों ऋषियों तथा पितृओं की पूजा भक्ति आजाती है। इस से शिवलिङ्ग पूजा सर्वोत्तम है लोक व्यवहार में योनिशब्द का अर्थ स्त्री का गुप्त स्थान है। और सामान्य तथा योनि शब्द का अर्थ उत्पत्ति स्थान है कि जहां से उत्पन्न हो कर संसार चल रहा है। अब शोचो ध्यानदो—

(सतश्च योनिमसतश्च विवः) शु० य० १३।३॥

इस वेद मन्त्र में कहा है कि वह परमात्मा भूतनाम स्थूल पदार्थों के और अनन्तनाम सूक्ष्म आकाशादि के योनिनाम का कारण को प्रकट करता है। क्या यहां योनिशब्द का अर्थ कोई वैसा ही करे समझेंगे ?

यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येकः। श्वेताश्व० ४।११।

इस श्रुति में कहा है कि जो प्रत्येक योनि का अधिष्ठाता है। क्या यहां भी वही लज्जा का अर्थ करेंगे।

यच्च स्वभावं पचति विश्वयोनिः। श्वे० ५।५॥

इस श्रुति में परमात्मा की सशक्त योनि कहा है। तब क्या कोई कुतर्की यह कहेगा कि ईश्वर भी स्त्री के गुप्तस्थल के ही तुल्य है। अर्थात् (ब्रह्मैव-योनिर्ब्रह्मयोनिः) इत्यादि सभी प्रसंगों में योनि शब्द का अर्थ तो वही एक है कि जहां से पैदा हों वह योनि है। यही अर्थ स्त्री के अंग में और परमात्मा में एकसा ही घटता है। परन्तु योनि का स्वरूप भिन्न है। शेष आगे

ब्रा०स० भाग ५ अंक ११ । १२ पृष्ठ ४५४ से आगे फलित रहस्य ॥

हमारे हिण्टी साहब का माना हुआ ज्योतिष (जैसा वह "ब्राह्मणसर्वस्व" के विगत अंक में प्राचीनकाल में फलित ज्योतिष का सद्भाव स्वीकार करते हैं) अब भी विद्यमान है लुप्त नहीं हुआ । प्रायः सम्पूर्ण न मिलने के हेतु यह कल्पना करना महान् अन्याय है कि अब प्राचीन ज्योतिष छड़ गया । नवीन झूठा फलित बन गया । इससे तो यह मालूम होने लगा है कि जब जोशी जी म. हींदू को अपने प्राचीन वंशजों के पेशे की याद आई तब प्राचीन ज्योतिष की सत्य गान लिया और अब स्ववंश को अपनी तरह अंगरेजी सांघे में ढालने के लिये प्राचीन ज्योतिष का अभाव कह रहे हैं उस में कारण यह बनलाते हैं कि-अब तो फलित मिलता नहीं । ध्यान करने की बात है कि-जो फलित, व्रता द्वापरादि युगों में युगानुसार (न्यूनाधिक) फल दिखलाता आ रहा है, जिस के ग्रन्थ पूर्वग्रन्थों के आधार या नवीन अनुभवों के सहारे बने हैं, जिस में का एक भी ग्रन्थ दो सहस्र वर्षों से पीछे का नहीं, उस के आदेश में आज कल कुछ र भेद हो सकता है कि नहीं ? विशेषतः इन क्रूर कलियुग में शास्त्रोक्त आदेश यथार्थ न मिलने के लिये पुराणों में बहुत कुछ लिखा है । फिर समयान्तर से हर एक वस्तु यथार्थ गुणावती नहीं रहनी इनी कारण बहुत महर्षिगण यावज्जीवन शास्त्रीय विचारों में प्रतिशोध और परिवर्तन किया करते थे एक ही प्रकार एक ही तरब के प्रचारक बहुत से ग्रन्थ दिखलाई देना ही हमारे ग्रन्थ में प्रमाण बन रहा है ।

“कलौचण्डीविनायकी । कलौपाराशरीस्मृतिः”

इत्यादि बहुत से वाक्य हैं जो समयान्तर में किसी अनुष्ठान के वाधक स्वरूप उपलब्ध होंगे इस से ही निश्चय है कि-कलियुग भी क्रूरता फलित ज्योतिष की सत्यता छेकने में कारण अवश्य है । बहुत काल से कलियुगी मनुष्य स्वल्पानुभवी और क्षुद्रविद्य होने लगे वे पुरातन ज्योतिष में सच्चे अनुभवों का पुट दे नहीं सके पुराने ग्रन्थ भी समयान्तर से यथार्थ फल बतलाने में सक्षम नहीं रहे इस का कारण ज्योतिष का पुराणपन ही है । फलित ज्योतिष तो क्या बरन् गणितानुसार यहाँ की बाल में भी अनेक प्रकार के अन्तर दिखलाई देने लगे जिस के लिये उस साल खंखड़े में “पञ्चाङ्गसभा” आहूत हुई सो जिन मनुष्यों के नेत्र और कर्ण अपना पूरा काम देते होंगे उन्हें ने यह सब देखा सुना होगा । विषय में समयानुसार परिवर्तन होना

प्रकृति का नियम ही है। यौवन काल में सुन्दर दर्शनीय युवा ही खुदापे में भक्त-भोक्तृन दिखाई देता है। हमारे वाग में एक आम का पुराना वृक्ष है, उस के आम न अन्न आगे कैसे बड़े होते हैं और न रसीले ही यहां तक कि सी में दो चार भी अन्न आगे कैसे नहीं निकलते तब फिर पुराने समय का बना हुआ ज्योतिष जो आज भी बहुत कुछ मिलता जुलता है, उस के बनाने वाले आचार्यों को जितना धन्यवाद दिया जायें थोड़ा है न कि उन्हें ठग और ल-म्पट कहें? सम्प्रति प्राचीन महाबुद्धिवा के सहारे बनाये हुये ग्रन्थ ठगादिकों के बनाये कदापि नहीं, न उन में कोई ठगई का कारण यथेष्ट है। जब तक कोई यह न बतला सके कि-फलित ज्योतिष का अमुक ग्रन्थ उस के सामने उस मनुष्य ने अमुक ग्रन्थकार के नाम से बनाकर प्रचारित किया तब तक वह वर्तमान ग्रन्थों में से किसी को भी नकली कहने का अधिकारी नहीं। "ता-जिक नीलकण्ठी" आदि में जिन ग्रन्थकारों का नाम है जैमिनि सूत्रा-दि की तरह उन के बनने का समय भी सत्य है। उन में "बाह्ययोगी" के मध्यवर्ती जिन शब्दों का व्यवहार है वह प्राकृत हैं जैसे-

ह्रणजामगाऊ, कुत्थच दुत्थोत्थ दिञ्जीर नामा ।

शायद ऐसे शब्दों को देखकर ही कोई वर्तमान ज्योतिष को "यवन ज्योतिष" के आधार से बना हुआ समझता हो तो वह भ्रम है। राजा भोजादि के समय में प्राकृत का बड़ा प्रचार था और नीलकण्ठाचार्य के समय से उस समय का बड़ा सामीप्य है सो इतिहास सिद्ध है अतएव यह प्राकृत भाषा के योग राजा भोजादि के समय में भी विचारे जाते थे इतने पर भी पंड जनादृग जी कहते हैं कि नहीं प्राचीन काल में जो ज्योतिष था वह अन्न कहीं नहीं रहा अन्न यवन ज्योतिष के आधार से बना हुआ ज्योतिष व्याप्त है अगर इस के बिरुद्ध कोई कुछ कहना चाहे तो वह हाथ में तोड़ा लेकर कहे "आप के अन्तिम वाक्य का तुक बड़ा ही घिल्लाग है मानी वह इस का रूपान्तर है "अगर हम से कोई खाद करे तो क्रिश्चियन या जुंवारी बनकर करे," पर यह तो बतलाइये कि यदि आप के अनुष्ठित मध्यस्थ समाज में शकुनि और दुर्योधन मरुग वीर वर्तमान हों तो यह द्यन क्योंकर चले?

जोशी जी का तात्पर्य यह है कि जब तक "जोशी" सम्प्रदाय के मनुष्यों में उन की खास विद्या (फलित ज्योतिष) की इनकी अनभिज्ञता नहीं हुई थी, उन में संस्कृत का बोध विद्यामान था और वह "ज्योतिषी" कहे जाते थे तब तक प्राचीन ज्योतिष वर्तमान था और अन्न नबवे ज्योतिषी के "जोशी"

रह गये साथ ही बिना कुछ पढ़े लिखे ही इनस्ततः घूम घूम, अंगुलियों में “धन, मकर, कुम्भ, मीन,” गिन गिना लोगों को भटकाने लगे और आधुनिक अंगरेजीदाँ बच्चों के समाज में समुचित लाउछना भी पाने लगे तब कह दिया गया अब प्राचीन सत्य ज्योतिष ही नहीं है, परन्तु उन जातीय अपमानिता को लेकर कुछ मनुष्यविशेषों के किये हुए दोष को किसी सत्यविद्या पर सहना तथा महर्षि निर्मित ग्रन्थों को यज्ञों के आधार से बने हुये, नवीने ठगों के बनाये हुये कहना कितनी बड़ी स्वार्थ साधना है यह पाठक अच्छी तरह समझ लें ॥

जोशी लोगों की वर्तमान घृत्ति कड़ुगे के लिये “ज्योतिषसत्कार” में जो कोई मजबूत युक्ति है सो यही है कि पं० सुधाकरद्विवेदी जी भी तो फलित की झूठा कहते हैं, ठीक है काशी के किसी धुरन्धर ज्योतिषी का सिद्धान्त ज्योतिष के सम्बन्ध में मान्य जरूर होता यदि उन में निःस्वार्थ परोपकार होता, पर उन बात में यह भाव नहीं है। आप अंगरेजी कालिज के गौकर हैं अंगरेजों के प्रिय प्रकाश करना ही उन्हें अभीष्ट है (नरक की धरों कर होगी) उन्हें अंगरेजों के साथ सगन खाली करके फलित की सत्यता सिद्ध करने की परवाह नहीं। तभी कहते हैं कि उन के लिये क्या कनियुग नहीं है अन्यथा काशी ही के उच्च पं० सभी फलित को बिलकुल असत्य क्यों नहीं मानते ? (शेष आगे)

पं० शिवचन्द्र शास्त्री जमालपुर-मैमनसिंह

ओं श्रीगणेशायनमः ॥

कृपयाऽयं निम्नलिखिता मदीयोऽखिलानन्दाभिधस्य दयानन्दमतानुयायिनः सद्धर्मप्रचारनाम्नि विक्रमीयपञ्चषण्णवैक १८६५ मितौद्दस्याषाढमासस्याष्टादशांशाङ्के श्री-मद्ब्रह्मजिदीक्षितस्य वैयाकरणपाशतामापादयतइव दुर्लभस्य प्रत्यादेशविचारो भवदीये ब्राह्मणसर्वस्वे मुद्रापणीयः। पण्डितमानिना तेन तत्र मुद्रापितं स्थालीपुलाकन्यायेनेमा अशुद्धयो व्यनज्मीति नह्यासामुत्तरं दानुं शक्ती वृहस्पतिरपीति च तत्र मुद्रापितम्। तदुत्तरं लिख्यते-मुनित्रयस्य वया-

करणानां गुरुत्वान्न तत्र यस्य देवे पराभाक्तयथा देवे तथागुरा-
विति श्रुतिप्रामाण्यान्मुनित्रये देवबुद्ध्या प्रणतिर्भट्टोजिदी-
क्षितेन कृतेति तत्र देवतावर्णनस्य सत्त्वान्नजगणासत्फलं
तत्रस्यात् ॥ २ ॥ परौभुवोऽवज्ञान इति पाणिनीयसूत्रस्य
परिपूर्वकस्य भवतेस्तिरस्कारार्थ एव प्रयोग इति तेन स्वे-
च्छयाभिप्रायोऽभ्युपगतः । नह्यत्र परिभूरवज्ञान इति पाठो
येन तत्कल्पना सङ्गच्छेत—परौभुवोऽवज्ञान इति पाठस्तु
भट्टोजिदीक्षितस्यानुकूलएव परिपूर्वकस्य भवतेरवज्ञानार्थ-
एव चेदभविष्यत्तन्नापठिष्यदाचार्यो भगवान्सोऽवज्ञान इ-
त्यधिकमिति ॥ ३ ॥ (परिभाव्यच) नह्यत्र चकारोऽनर्थकः
किन्तु समुच्चयार्थकः, पूर्णार्थकमनर्थकमिति यास्कवाक्यप्रा-
माण्येन तदशुद्धमिति तल्लेखस्तस्यैव वैयाकरणसूचित्वं प्र-
कटीकरीति ॥ ४ ॥ यथाहि कौमुदी जागतविविधपदार्थान्
दर्शयति—तथैवेयं कौमुदी वैयाकरणविविधसिद्धान्तं दर्शय-
तीति कथं न साम्यं येनोपमा न दीयेत । अहोवतैतावता
पाण्डित्येन भट्टोजिदीक्षितप्रभूनीन् विदुषो भवांस्तिरस्क-
र्तुमुत्सहते “ अनिलोडितकार्यस्य वाग्जालं वाग्मिनोवृथा ।
निमित्तादपराद्धेतोर्धानुष्कस्येव वल्गितमित्यादिकं दृष्ट्वा भूय
एतादृशसाहसं माकार्षीरिति दिक्”—

“ अगार करुणामय श्रीपाणिनी जी ”

स० आ० बु० १६ । १६६५-पृ० ५-प० २४—“ न किं निर-
ङ्कुशा वैयाकरणाः ”

स० आ० बु० १८ । १६६५-पृ० ११-प० १—इत्यादिना
स्वाव्युत्पन्नतां दर्शयन्तीश्वरभिन्नस्याः प्रकृतेरित्यादिना स्व-
गुरोः पाण्डित्यातिशयं पश्यन्भट्टोजिदीक्षितादीन्निन्दन्—महा-

कवीन्कालिदासादीन्कदर्थीकुर्वन्नकथङ्कारं भवान् हिणीयते ।
संसारहि-धर्मार्थकामा-यथाविधिसेव्यमानाः पुरुषार्थपद
वाच्याभवन्ति । संसारिणामुपचिकीर्षया यथावद्दुर्वर्णनं
विहाय स्वप्रियानुरागं तत्प्राप्तं कामशास्त्रनिर्मित्यादर्शयन्तः
कवयो न कथमपि निन्दनीया भवेयुरन्यथा “सहरेतो दधा-
वहै ” “ यस्यामुशान्तःप्रहरेम शेफम् ” इत्यादिना कामवि-
धिं प्रतिपादयन् वेदोऽपि त्वद्वीत्या निन्दनीयो भवेत् । त-
स्मात्सर्वदा त्वया मात्सर्यमुत्सार्यत्रिचार्यकार्यमित्यल-
म्ब्यतुना ॥

भाषार्थ-महर्षिप्रचार-बुधवार आषाढ़ १८ मम्बत् १८६५-केई पत्रपृष्ठों में
श्रीमान् कौमुदीकार भट्टोजिदीक्षित महान् वैयाकरण पर-अखिलानन्द द-
यानन्दीय ने जो आक्षेप किये हैं-उनका उत्तर संक्षेप से दिया जाता है ।

१-यस्यदेवे० इस श्रुति के प्रामाण्य से गुरुमें देवश्रुति करके प्रणाम किया
है । पाणिनि, कात्यायन, पतञ्जलि, इन तीनों मुनियों को वैयाकरण गुरु मान-
ते हैं ॥ इस प्रकार से जगण का अभत्फल-देववर्णन होने के कारण नहीं
होसकता है-निष्ठ यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वम्० इस भगवद् वचन से और सर्वदेव नम-
स्कारः केशवंप्रति गच्छति इस महाभारतीय वाक्य से नगस्कृति परमात्मा
के लिये है-अतएव सुहसरीति से परमात्मवर्णन के होने से गण का दुष्ट-
फल नहीं हो सकता है । नाममात्र से अखिलानन्दजी-ऐसी मर्म की बात
को कैसे जान सकें-यह तो दयानन्दीयजनों का परमकर्तव्य एतावन्मात्र
संभवते हैं कि विद्वानों और पुरुषों को गाली देते रहें और उनके उपकारों
के बदले में उनपर दोषारोप करते रहें भट्टोजिदीक्षित परमविद्वान् थे-उन्होंने
ने वैयाकरणाचार्य महर्षित्रय के विशालमिद्वान्त को अपने मिद्वान्तकौमुदी
ग्रन्थ में सुहसरीति से दर्शाया है-उन्होंने पाणिनीय सूत्रों का और वास्तिक
भाष्य-का ही अपने ग्रन्थ में वर्णन किया है केवल इतना विशेष किया है
कि अष्टाध्यायी के सूत्रों को-समय के हेतु से विद्यार्थियों की धारणशक्ति
में न्यूनता का अनुभवकर भिन्नक्रम से रखा दिया है । दयानन्दजी ने भी वेदा-
ङ्गप्रकाश में तदनुसार क्रम रक्खा है । आज गुरुकुनादि, में कौमुदी पढ़े हुए

विद्वान् ही प्रधानाध्यापक हैं फिर भट्टोजिदीक्षित की निन्दा करना महा कृतघ्नता नहीं तो क्या है ॥

२-“परिभूतोऽवज्ञाने” इस पाणिनीयसूत्रका-परिपूर्वक भूधातु का तिरस्कार में ही प्रयोग होता है ऐसा अभिप्राय आक्षेपकार मानता है। समाधान यह है कि-परिभूजाने ऐसा पाठ न होने से उक्तकल्पना ठीक नहीं हो सकती है। परिभूतोऽवज्ञाने-यह पाठ तो भट्टोजिदीक्षित के अनुकूल ही है क्योंकि यदि परिपूर्वक भू का तिरस्कारार्थ ही होता तो भगवान् पाणिनि आचार्य्य (अवज्ञाने) ऐसा अधिक न पढ़ते ॥

३-“परिभाष्य” यहां चत्वार समुच्चयार्थक है-अनर्थक नहीं है। फिर “पूरणार्थकसनर्थकम्” इस यास्कवाक्यसे-उमको अशुद्ध लिखना अखिलानन्द के व्याकरणसूचित्व को प्रकट करता है ॥

४-जैसे चान्दनी अनेक प्रकार के सांसारिक पदार्थों को दर्शाती है वैसे ही यह कौमुदी विविध व्याकरणों के सिद्धान्तों को दर्शाती है। इस प्रकार से साम्य होनेपर उपमा हो सकती है। आश्चर्य्य है कि इतने पाण्डित्य से अखिलानन्द भट्टोजिदीक्षितादि विद्वानों के निरादर करने के लिये उत्साह करता है। कार्य्य को न विचारें हुए वक्ता का बाराजाल कथा है जैसे लक्ष्मण से च्युत हुए बाणवाले तीरन्दाज का कूदना उखलना कथा है। इत्यादि को विचारकर फिर ऐसा निज लेख में साहस मन करो। अखिलानन्द महाशय! (पाणिनी) व्याकरण ऐसे २ अशुद्धशब्दों को अवकाश देते हुए-बड़े २ विद्वानों की निन्दा करते हुए तुम क्योंकर नहीं शरमाने हो-अर्थात् तुमको शरमाना चाहिये ॥

आपके गुरु जी-(ईश्वरभिक्ष्याःप्रकृतेः) ऐसा प्रयोग कर गये हैं ॥ इसके विवाय और भी अनंकाशुद्धियां आपके गुरु के ग्रन्थ में विद्यमान हैं। और जो महाकवि कालिदासादि पर कुत्राक्य वृष्ट की है-उमका केवल इतना ही उत्तर दिया जाता है कि यथाविधि सेट्यमान धर्म, अर्थ काम, पुरुषार्थ क-हलाते हैं-संसारियों की उपशिक्षीर्षा से दुष्टयत्न को त्यागकर स्वप्रियानुराग को और उनसे वा-उपके लाभ को कामशःस्त्रनिर्मिति से दर्शाते हुए कविजन निन्दा के योग्य नहीं हो सकते हैं। अन्यथा तुम्हारी रीति से “सहरतोदधःवहै” “यस्यामुग्रन्तःप्रहरमयेकम्” इस प्रकार से कामविधि को दर्शाता हुआ वेद भी निन्दा के योग्य हो सकता है। सातसय्योंको त्यागकर विचार पूर्वक व्यवहार करना चाहिये। अनाप समाप नहीं लिखना चाहिये ॥ अलम्बहुना-कृपैवी गोविन्दरामशर्मा ज्योतिषी नाहनराजधानीवासी-आषाढशुद्धी ८ भीम-१९६५

गजल ॥

विदेशी खांड ने जिस दिन से धूम अपनी मचाई है । सनातनधर्म की मर्याद सारी ही मिटाई है ॥ १ ॥ किया है धर्म का सब नाश हम ने हाथ जण भरमें । ये महिमा अपनी कलियुग ने प्रकट सब को दिखाई है ॥ २ ॥ अनेकों रोग हों उत्पन्न मित्रो इस के खान से । कहै तो धर्म से कोई ये बिस है या मिटाई है ॥ ३ ॥ ये हैज की भी माता है ये है ताऊन की जाननी । पवरादिक की तो बैद्यों ने इसे गानी बलाई है ॥ ४ ॥ रुधिर शूकर का बैल और गाय का भी जिनमें पहता है । करें हा उनको द्विज भक्षण ये कैसी बे-हपाई है ॥ ५ ॥ मनुज के मूत्र से भी तो नफाई इसकी लिखते हैं । कही मित्रो ये सुनकर भी घृणा तुम को कुछ आई है ॥ ६ ॥ जो पानी खानकर पीते ये अति आचार करते ये । रुधिर इट्टी मिर्ची चीनी उन्हीं ने आज खाई है ॥ ७ ॥ किया है मेंट धन को हाथ जिन ने धर्म को अपने । बिगाड़ा लोक और परलोक अपयश की कमाई है ॥ ८ ॥ विदेशी खांड संगघाते हैं जो जन-लोभ के कारण । कुरहाड़ी धर्म पर अपने उन्हीं ने ही बलाई है ॥ ९ ॥ कोई हलवाई अब उस को न ले तो धर्म बच जावे । ये रीति धर्म रक्षा की सुगम हमने बलाई है ॥ १० ॥ विदेशी खांड को मित्रो निकालो देश से अपने । जगत् का धर्म खोने को ये दुष्टा कहां से आई है ॥ ११ ॥ करें कुछ यत्न भय सज्जन तो हो जाये प्रबंध हम का । नहीं तो धर्म की हानि में सब की ही सुगई है ॥ १२ ॥ सभी जातों की वृद्धि है तो है क्यों धर्म की हानि । शिथिलता हम ने तो हम में प्रकट अपनी ही पाई है ॥ १३ ॥ करो-गे जो प्रबंध इस का तो दोनों लोक सुधरेंगे । तुम्हारी ही बहाई है तुम्हारी ही भलाई है ॥ १४ ॥ द्वितीय धर्म के जो हों करें निज धर्म की रक्षा । सम-झकर ये सचिद विनती सभा में आ सुनाई है ॥ १५ ॥

हे महाशयो यदि तुम को अपने धर्म से कुछ भी प्रेम है तो सर्वथा अपवित्र नाशक विदेशी खांड का त्वरित त्याग करो यह मनुष्य मात्र के खाने योग्य नहीं औ० लक्ष्मणसिंह शर्मा मौजा पोष्ट ऊपरवाहार जिला इटावा ने इस के अपवित्रतादि दाव दिखाने को बड़े २ समाचार पत्रों और प्रतिष्ठित वैद्य डाक्टरों की सम्मति से (विदेशी चीनी से हानि) हम नाम की पुस्तक छपाई है उस का आक्षेप आप लोगों को सुनाता हूं देखो-डाक्टर यूनसा-हिव लगहन निवासी कृत-हिकुशनरी आफ आर्टसमेन्यूफैकचरर्स एन्डमाइन्स यंडएडिशन सन् १८४६ ई० का सफा २०५ यह बैल के खून और हड्डों की राख

हाल कर नियमानुसार सुवाई जाती है—भारतमित्र २८ अक्टूबर सन् १९०५ ई० गुड से चीनी निकालने के लिये जानवरों का रक्त मिला कर मैला काटते हैं ॥

ग्रीष्मकृत्तिश्वरसमाचार २० मई सन् १९०४ ई० सौरिस की अपवित्र खांड खाने से प्लेग फैला है। डाक्टर हंससाहिब लखन निवासी कृत-फुडएन्ड इट्सअडल टरेशन सन् १८५५ के सफे १६ व १७ व ३१ प्रोन शुगर को मनुष्य के नहीं खाने योग्य लिखा है ॥ डाक्टर परेए बयान करते हैं कि प्रोन शुगर को खूब सूरत बनाने के लिये रंगतदार करते हैं रंग में जहर मिले रहते हैं उस के खाने से बच्चे और मनुष्य मर गये हैं देखो किताब टबन आफ-ट्रेड्स लंडन का बयान शुगर। बलायनी समाचार पत्रों से जाना गया है कि बहां की वेजिटेरियन सोसाइटी के मेम्बर इस अष्ट चीनी को नहीं खाते। इङ्ग्लैंड आदि देशों में चीनी साफ करने वाले गर्मजल और घोड़ा सा गोरक्त मिलाकर नीचे आंच देते हैं इटावे के भूल पूर्व मजिस्ट्रेट मिस्टर हेरिसन साहिब ने कहा था कि बिलायत में सब से बढ़िया शक्कर यह बनती है जो शूतर के खून से साफ की जाती है ॥ यह कंद वैल के रुधिर और मनुष्य के पेशाब से साफ लिया जाता है और पांच से पचीस सैकड़ तक इन में इट्टी का चूर्ण मिलाया जाता है यह अंगरेजी अखबारों और समाचार पत्रों से जानने में आया है लंडन की खपी हुई इस्ट्रिबल इन फारमे-शन पुस्तक में साफ लिखा है कि खांड को साफ करने के लिये वैल का खून और जली इट्टी काम में लाई जाती है गंगापोन जयपुर के पं० हनुमान शर्मा जी ने धर्म अष्ट होने के सिवाय विदेशी खांड के सेवन से दस्त और खून की बीमारी मुख में काले पड़ने और हैजा बढ़ने का भी भय है इत्यादि दोष लिखे हैं अतएव गिन को स्वधर्म रक्षा और शरीरारोग्यता की इच्छा होवे वे अवश्य ही इस का परित्याग करें ॥ ज० दा० मुरादाबाद

बालविधवा की आवश्यकता ।

पाठक गण ! इन ऊपर लिखे हेडिंग का एक नोटिस ता० १ जून सन् हाल के आर्यमित्र में केशवराम स्वामी-उपसम्प्री-बालविधवा विवाह प्रचारिणी सभा-स्थापन-देहरादून ने छपाया है। इस का अभिप्राय यह है कि श्री पं० राममित्र शास्त्री जी के पुत्र केशवदेव स्वामी के लिये एक बाल विधवा चाहिये। वे बालविधवा के साथ विवाह करेंगे। पाठक महाशय जानते होंगे कि ऐसे कुलकुलङ्की कुपुत्र के कुचरित्र देखकर ही श्रीमान् राममित्र शास्त्री जी ने शीघ्र ही शरीर परित्याग किया था। शास्त्री जी

ने शास्त्र के सिद्धान्तनुसार अपनी अपकीर्ति नाम बढ़ाना तो सृष्टि की अच्छा समझा था। ऐसे नासी पण्डित विद्वान् के कुन में ऐसा कुन सयादा घातक मन्तान प्रकट होना कुछ आश्चर्य वा ज्ञान पड़ता है। सो आश्चर्य वा असम्भव इस कारण नहीं मानना चाहिये कि अच्छे २ फल फल देने वाले वृक्षों से कांटे भी तो प्रकट होते हैं। संवत्सा त्याज्य अतिनिष्कृष्ट मनुजनादि वा तो शरीरों से ही पैदा होता है। और फोड़ा फुंसी भी तो शरीर में ही होते हैं। तदनुसार कैशवदेव नामक कुपुत्र होना भी असम्भव नहीं है ॥

वेदार्थोपनिबन्धत्वात्प्राधान्यं हि मतोः स्मृतम् ।

मनुर्वेदविपरीता वा सा स्मृतिर्नैव शस्यते ॥

मनु जी की स्मृति वेदार्थ से युक्त होने के कारण वस से प्रधान तथा सर्वोपरि माननीय है। इसी कारण मनु के अर्थ से द्वितीय स्मृति माननीय नहीं है। इस विचार को मन्वानपर्याय लोग तो यथावत् मानते ही हैं। परन्तु स्वा० दयागन्द ने तो सत्यार्थप्र० मनु० ३ में एत मनुस्मृति की ही न पद लिखा तथा अन्य स्मृतियों को त्याज्य लिखा है तब क्या आर्यभट्टाजी लोग स्वा० १० से विरुद्ध अन्य स्मृतियों को मानने लगेंगे। और क्या उन स्मृतियों के विधवाविवाह संवन्धी खचनों को वेदानुसूय सिद्ध कर देंगे। कैशवदेव स्म्रा० की आर्यभट्टाजी ने वहका दिया और वे बढ़क गये तो आश्चर्य ही क्या है। क्योंकि मन्त्रों हिन्दु भगवान् ईसाई मुसलमान भी तो बढ़क कर ही हो गए हैं। मनुष्य का अधोगति के कारणों में भुज जाना रहता ही है ॥ पाठकों की स्मरण होगा कि चूक निरामी सेठ साधवप्रसाद खेसरा ने अश २५) ६० देने का नोटिस दिया था कि तु० १० वेद मन्त्र के अर्थार्थ से सिद्ध कर दें कि वेद में इस २ प्रकार द्विज स्त्री को द्वितीय पति करने की आज्ञा है तो हम २५) ६० पारितोषिक देंगे। इस पर तु० १० वेद में विधवाविवाह की आज्ञा लेशमात्र भी नहीं लिखा भके थे। अन्त में सेठ साधवप्रसाद और तु० १० का फैसला नामक लेख छपा था जिस में ठीक २ निशेय लिखा गया था कि पुनर्भू स्त्री पापिनी पुनर्विवाह पाप, उस से हुआ सन्तान भी निकृष्ट है इस से पुनर्विवाह अतिस्मृति विरुद्ध निन्दित काम है। अब वेद के शेष को साध लेंकर आर्यभट्टाजी लोग वेद तथा मनुस्मृति से विधवाविवाह सिद्ध करने के लिये तयार हैं ? तो उन के लिये हमारा यही नोटिस है। सभा करके यदि आर्यभट्टाजी वा जोर विधवाविवाह के पक्षी हों वे लोग वेद और मनुस्मृति के प्रमाणाँ से यदि विधवाविवाह सिद्ध न करें तो पाठक लोग मानें कि इन का हल्ला सर्वथा वेदविरुद्ध है ॥

पं० वालगंगाधर तिलक ।

सब भारतवर्ष में तिलक महाराज को सजा देने का शोक फैल गया है। सभी लोगों को दुःख हुआ। हमारी समझ में नहीं आता कि तिलकमहाराज के युक्ति युक्त अपने को निरपराध सिद्ध करने पर भी उन के विचारों का खण्डन किये बिना ही सरकार ने क्यों सजा दी। द्वितीय सरकार ने यह भी क्यों नहीं सोचा कि जब प्रतिवादी राजद्रोह के अंश को मंजूर नहीं करता किन्तु कहता है कि मैं राजद्रोह नहीं हूँ तो इसी कथन का प्रभाव प्रजा पर राजद्रोह की शान्ति कराने वाला होगा। और सरकार का अभीष्ट भी यही होना चाहिये था कि किसी प्रकार राजद्रोह का जो कुछ हज्जा या धूलि उड़ गयी है वह दब जावे सो तिलक पर सुहृदता बलाकर भी राजद्रोह ठीक सिद्ध न होने पर उन को छोड़ दिया जाता तां तिलकभक्त प्रजा में ईर्ष्य और आनन्द बढ़ना और जब प्रजा के प्रायः सभी लोग जानते हैं कि सरकार के पाप सभी शक्ति है जो चाहे कर सकती है। तब तिलक पर सरकार ने दया की यही सब कोई सानता और राजभक्ति बढ़ने का अवसर मिलता। पर अब सभी प्रजा में दुःख शोक और शोक बढ़ गया, प्रजा में सरकार पर अरुचि बढ़ेगी इस से राजद्रोह शान्त होने का आशा बहुत कम है ॥

सरकार के जिस काम से लालों करोड़ों प्रजा में अशान्ति तथा दुःख फैल गया ऐसा क्यों किया क्या प्रजा में अशान्ति फैलने से सरकार का कुछ लाभ होगा?। कुछ समझ में नहीं आता। अस्तु जो हो। ममाननधर्मी ब्राह्मणादि के साथे पर ऊपर तिलक तो लगता ही था। उन का कुछ लोग थोड़े दिन से खण्डन करने लगे थे परन्तु ये तिलक महाराज अच्छे २ आधुनिक विद्वानों के मस्तक में भीतर अपने सूक्ष्म विचारों द्वारा प्रवेश कर गये हैं। चाहें यों कहो कि भारत के आन्दोलकों के शिरोमणि या मस्तक के तिलक ही बन गये। परमात्मा उन को महानशक्ति देवे और गमायु करे ॥

राजनैतिक आन्दोलन ।

हमारे कृपालु ग्राहक महाशय पूर्व से ही जानते हैं कि आ० स० साहित्यिक धर्म सम्बन्धी पत्र है इसी लिये इस में धर्म सम्बन्धी लेख ही पूर्व से आधिक्य लिखे गये और लिखे जाते हैं। परन्तु कुछ काल से इस में कुछ २ राजनैतिक विचार भी प्रकाशित हुए हैं। इस पर कितने ही ग्राहकों का इंगित चेष्टित ऐसा जान पड़ा कि इस में ऐसे विचार क्यों लिखे गये क्यों लिख डी बनाया गया। इस का संक्षेप समाधान यह है कि हमारा वेदोक्तधर्म संकुचित नहीं है। सनातन धर्म के पेट में राजनैतिक वा राजधर्म भी सम्मिलित है।

किन्तु अंग्रेज लोग या नई रीशनी वाले कुछ हिन्दुस्थानी भी यह समझने हैं कि राजनैतिक विषय और धर्म पृथक् २ हैं। सो अंग्रेज लोगों का मत तो ठीक है क्योंकि ईसाई धर्म ऐसा ही संकुचित है जिस में राजनैतिक का समावेश नहीं हो सकता। परन्तु हमारे यहां मनुष्य का हितकारी सभी कर्त्तव्य धर्म के भीतर है। तदनुसार स्वदेशी आन्दोलनादि भारतवासियों का परमहितकारी होने से सभी का धर्म है। इस से ब्रा० स० अपने नहुश से हटा हुआ नहीं है ॥

आज राजनैतिक आन्दोलन के किसी खास अंश पर व्याख्यान लिखने का विचार नहीं है किन्तु आज संजोप में अपना निदुःख दिखाना देना है। सो यह कि संप्रति भारतवर्ष में वृद्धि राज है। ईश्वर की इच्छा के बिना कभी किसी को राज्य करने की शक्ति या राज्यैश्वर्य प्राप्त नहीं हो सकता। ईश्वर ही राजशक्ति तथा राज्यैश्वर्य जिसे को देना है वही राजा होता है। जब तक ईश्वर जिसे को राजा रखना चाहता है तब तक उस के शत्रु उस का एक शत्रु भी बाना नहीं कर सकते। वही लिये धर्म का गोना बनाने आदि द्वारा राजद्वीप की चेष्टा किसी भारतवासी को नहीं करनी चाहिये। राजशक्ति के मानने धर्म गोला एक रोम मात्र भी वस्तु नहीं है। इस से सरकार की भी विशेष हानि नहीं परन्तु प्रजा की लाभ के बदले अधिक हानि अवश्य है। क्योंकि इस से मुख्य कर्त्तव्य में बड़ी बाधा पहुंच रही है ॥

हमारा इस विषय में जो खास मन्तव्य है उस का इस पहिले भी यथावसर प्रकाशित करते रहे हैं और आज भी प्रकाशित किये देने हैं कि वर्त्तमान राजकार्यों में जो २ वृद्धियां बा दीं हैं उन को साधनिक आन्दोलन कर्त्ता कोमल रीति से भले ही प्रकाशित करें। परन्तु ऐसी चेष्टा कोई न करे कि जिस से सरकार के विरुद्ध प्रजा भड़के, या राजप्रबन्ध में कुछ धक्का लगे, अंग्रेजों या राजकर्मचारियों को दुःख पहुंचाने या बस आदि से मरवा हाजने की चेष्टा वाले काम वास्तव में त्याग्य हैं। क्योंकि देश की इच्छा से विरुद्ध राज्य की हानि हो नहीं सकती परन्तु वैसी चेष्टा वालों की हानि अवश्य हो सकती है कि जैसे धर्म का चेष्टा करने वाले सदा विपत्ति में पहुंच गये हैं। इस के साथ ही हमारा खास मन्तव्य यह भी है कि भारतवासियों में धर्म भेद रहने पर भी खास २ सर्व हितकारी विचारों को मानने रखते हुए भव हिन्दु मुसलमानादि भारतवासियों को परस्पर प्रेम प्राप्ति और एकता बढ़ानी चाहिये। और स्वदेशी वस्तुओं की काम में खाने की दृढ़ प्रतिष्ठा अवश्य करनी चाहिये। साथ ही विदेशी के बहिष्कार का भी क्रमशः प्रचार अवश्य करें। इस से राजद्वीप का कुछ भी संबन्ध नहीं है।

वसी मन्त्रध्व के अनुकूल हमारे भूत भविष्यत् के सब लेखों का आशय जानो। यथाङ्ग के दैवेच्छा लेख में भी प्रत्यक्ष चिन्हों से दैवेच्छा का अनुमान दि-
खाया है कि इन २ चिन्हों से दैवेच्छा ऐसी २ प्रतीत होती है। परन्तु क्या
करना वा क्या होना चाहिये सो भी यहाँ अन्त में दिखा दिया गया है ॥

समाचार ।

चित्तली ज़ि० मूल में वहाँ के मज्जनों ने बलसाह से पुष्कर निवासी
व्याख्यात वक्त पं० श्रीधर शर्मा को निमन्त्रित किया था उक्त पण्डित जी ने
अपने मार्गभित्त व्य-स्थानों से वहाँ की प्रजा की अत्यन्त आनन्दित किया
वहाँ के आर्यमन्त्राज ने घमड़ा कर आर्य प्रतिनिधि सभा मुम्बई के उपदेशक
पं० बालकृष्ण को बुलाया-सैकड़ों गुरुणों की सज्जता में आहु और मूर्तिपूजा
विषय पर शास्त्रार्थ हुआ तो कि पुस्तकाकार रूपेण उक्त पं० जी को वहाँ की
धार्मिक प्रजा ने स० १ जुलाई को स्वर्णपत्रक (श्री सनातनसूर्यप्रकाश) उपाधि
अंकित सान पूर्वक सगर्वेण किया पश्चात् सनातन धर्म की गय २ का रहुई ॥

श्री स्वामी आधारागसागर मन्यामी जी ने ६ जुलाई से लेकर १० जु-
लाई तक कचवाला ज़ि० भंजम में पुराणमण्डन हिन्दूधर्म की सत्यता,
साधारण आमाधारण हिन्दू धर्म कर्त्तव्य महिमा आदि विषयों पर सुललित
व्याख्यान दिये वहाँ से लपकर कस्या जाहवाद् ज़ि० मुलतान में ५ दिन तक
भर्त्तापदेश किया यहा आर्यमन्त्राजी-अध्विया मूलक मौला दिखाने लगे पर
जिह्वा के सामने अध्विया साप हो गई यहाँ से स्वामी जी सकलर सिन्ध
में पधारे और वहा ८ दिन तक मूर्ति पूजादि विविध विषयों में व्याख्यान
दिये जिससे श्रीना अत्यन्त प्रसुदिन हुए अब स्वामी जी गोदावरी कुंभ को
पधारे हैं वहा से लौट कर मुम्बई आदि नगरों में धर्म प्रचार करेंगे ॥

सनातन धर्म उपदेशक मण्डन की तरफ से पं० गौरीशंकर अग्निहोत्री
ने पञ्जाब की गुरुद्वारा प्रान्त के लंगविया रोडा जागावामा और सोगा आदि
कस्बों में सनातन धर्म के विषयों पर विविध व्याख्यान दिये ऐसे शुभ अव-
सर पर परब्रह्म भगवान् ने जल दारना कर दिव्य आनन्द प्रदान किया यहाँ से
पधार कर उक्त उपदेशक ने गुरुद्वारा जिले की दीवानगर व पठान कोट
में ब्रह्मधर्म, अवतार, सत्य, कर्मादि विषयों पर दो दो व्याख्यान दिये जल
की दृष्टि हो जाने से कल्पक प्रदान हैं ॥

श्रीमन्मन्त्राज उपदेशक मण्डन की ओर से पं० गौरीशंकर जी अग्नि-
होत्री वायलवाजी आदि स्वामी से घूमकर जिला फीरोजपुर का दौरा पूरा
करके अब जिला गुरदासपुर के पास पास में धर्म उपदेश कर रहे हैं। पठा-

नकोट में नई सभा स्थापित की गई है । कलानीर खुरानानक, कजरुड, श-
करगड में भी नई सभा बनाई जा रही हैं ॥ पंडित नेकीराम उपदेशक जि-
ला हुशियारपुर के सय ग्राम वा नगरों में धर्म उपदेश कर रहे हैं । यज्ञवा-
डा । कना । गढ़शंकर गढ़दीवाला आदि स्थानों में नई सभा बनायी जा-
रही हैं । चित्तपूनी महासाया के महोत्सव पर गढ़ां भीड़ का कोई अन्त नहीं
है आशकल महासाया के चरणों में श्रीगणवती जी की अपार महिमा
विषय पर खूब ठगारुयान हो रहे हैं । हुशियारपुर की सभाओं की
पण्डित जी को अपने नगरों में धर्म उपदेश कराने के खास्से चैतन्य रहना चा-
हिये । उपदेशकों की आवश्यकता वालों को मैनेजर उपदेशक मण्डल अमरिया
जिला पोलीभीत से पत्र व्यवहार करना चाहिये ॥

दास-मुलकराज शर्मा मैनेजर अमरिया जि० पोलीभीत

खुदीराम की अपील

मि० किंगफोर्ड के खून के घमसे खुदीराम वसु की फांसी का हुस्म हो
सुका है हाईकोर्ट में अपील करने पर भी सजा नहानरही तब उस ने छोटे
लाट के पास एक प्रार्थना पत्र भेजकर सजा रद्द करने के लिये प्रार्थना की
यों छोटेलाट भाइय ने भी अपराध क्षमा न किया अब उस ने छोटे लाट
तथा भद्राट सभम एडवर्ड की प्रार्थना पत्र भेजा है अतएव तब तक फांसी
दना मुलतवी कर दिया गया है ॥

धम्बई में उद्भव । मि० तिलक के साथ दूध देशाभियों का कैना
गाहा अनुयाय है इस का साक्षी धम्बई का महा उपद्रव है मि० तिलक के
मुहमे के साथ ही धम्बई घातियों ने उपद्रव सचाना आरम्भ कर दिया
या पर ई धर्मे का महा भयङ्कर काले पानी की सजा सुनकर उपद्रवी हत
ज्ञान से ह्रा गये थे तमाम बाजार बन्द हो गये तिनो में काम बन्द करने
मजदूरों ने हड़ताल छान दी अनेक अंधीयों के ऊपर पत्थर फेंक गये कई कुनी
भी मारे गये अब हड़ताल शान्त हो गई है ॥

वर्षा समाचार । इटावा में वर्षा का हाल शकका है अन्य स्थानों से
भी वर्षा का समाचार आ रहा है पर कही अतिवृष्टि तथा अन वृष्टि से हा-
नि भी हो रहा है ॥

समालोचना

प्रभाकर, दूध नास का एक नवीन साधकपत्र हिन्दी ट्रेन्सलेटिंग क-
म्पनी बड़ा धातार कलकत्ता से निकलने लगा है इसमें सनातन हिन्दूधर्म
सम्बन्धी लेखों की प्रधानता रहती है इसके तीनों अंकों में परवती देवी,
अवन्ति का मूल कारण, प्रश्नोत्तर रत्नमाला और शंकासमाधान विषय पर

क्रमपूर्वक लेख हैं इस में विज्ञापनों की अधिकता है २ फार्म के छोटे सार्वजनिकपत्र में १ फार्म विज्ञापन रहना उचित नहीं जंचता आशा है कि प्रकाशकगण ध्यान देंगे मूल्य इनका कुछ भी नहीं है केवल डाकव्यय मात्र ।) लिया जाता है ।

व्यावहारिकसंस्कृतप्रदीप ।

यह पुस्तक अल्पप्रयोजन में संस्कृत विद्या सीखने के लिये बनाई गई है इसके प्रथम भाग में खोजने तथा व्यवहार में आने वाले शब्द तथा संस्कृत वाक्य दिये गये हैं और दूसरे भाग में संस्कृत व्याकरणानुसार मन्धि आदि का समावेश है सुबन्त तथा तिङन्त विषय में शब्द तथा धातुओं के रूप भी दिये हैं पुस्तक उपयोगी बनी है मूल्य १।) है पुस्तक अलीगढ़ हाईस्कूल के संस्कृतध्यापक पं० सुखानन्दशर्मा ने बनाई है ॥

आंग्लसंस्कृतप्रदीपिका ।

यह पुस्तक भी उक्त पं० सुखानन्द त्रिपाठी ने बनाई है इस में संस्कृत अंग्रेजी तथा हिन्दी के शब्दों की तात्विका है संस्कृत हिन्दी या अंग्रेजी में से किसी भाषा को जानने वाला इसे देखकर दूसरी भाषा को महज में भीख सकता है स्कूली विद्यार्थियों के लिये अत्यन्त उपयोगी है इसका मूल्य १।) आना है

न्यायादर्श अर्थात् नवशा तर्कसंग्रह

संस्कृत के न्याय विषय में पं० अश्वमेध की बनाई हुई एक तर्कसंग्रह नामक पुस्तक है वही तर्कसंग्रह का चित्रपट रूप में एक नवशा बनाया गया है—प्रत्येक पदार्थ को सूत्ररूप में रखकर शाखा प्रशाखा रूप में उस पदार्थ के उदाहरणादि को दिखाया है प्रथम परीक्षा देने वालों को उपयोगी है मूल्य -) है ॥

धर्माधर्मविवाद

इसमें शिखरणी आदि श्रमों में धर्म और अधर्म का विवाद लिखा है साथ में भाषानुवाद भी है पुस्तक सारक है मूल्य -) है उक्त चारों पुस्तकों के निर्माता पं० सुखानन्द त्रिपाठी संस्कृतध्यापक हाईस्कूल अलीगढ़ हैं पुस्तकें निर्माता के पास तथा मरखजी भण्डार काशी से मिलेंगी ॥

ओंकारमहिमाप्रकाश ॥

इस पुस्तक की रतनाम निवासी पं० श्रीचरणशर्मा ने बनाया है इस में यह सिद्ध किया है कि ओंकार ही से सब सृष्टि उत्पन्न हुई है इतना ही नहीं इस में यह भी सिद्ध किया है कि संसार की सारी कल्पियां ओंकार ही से बनी हैं इस पुस्तक में हिन्दी अंग्रेजी उर्दू और गुजराती इन चारों भाषाओं की अर्थमाला दे कर प्रत्येक अक्षर पर अंक डाल दिये हैं और साथ ही

ओंकार के आठ टुकड़े भी भेजे हैं पुस्तक में लिखे हुये अक्षरों के अर्थों को देखकर टुकड़े मिलाने से जिस अक्षर को बनाना चाहें वही अक्षर बन जाता है । इस पुस्तक को बना कर उक्त पं० जी ने बड़ा काम किया है सनातनधर्म की महिमा का इस से अच्छा ज्ञान होता है पुस्तक अत्यन्त उपयोगी है मूल्य १) है मिलने का पता पब्लिशिंग ऑनियाम शर्मा रतलाम है ॥

पत्नीवियोग अर्थात् हमारी धर्मपत्नी ।

हर्दोई जिले के बरखेवा ग्रामनिवासी ठाकुर जगन्नाथसिंह वर्मा ने अपनी पत्नी की मृत्यु के उपरान्त शोक में मग्न होकर इस पुस्तक की रचना की है आरम्भ में आप भी पत्नी श्रीमती कलावती देवी का एक हाफटोन चित्र है पुस्तक ममरुन सजिय जालि के लिये अपेक्षा की गई है इस पुस्तक में के २० विषयों में जन्मकाल बाल्यावस्था विवाह आदि विषयों का वर्णन किया है अन्त में लिखा है कि श्रीमती फिर एकवार भारतवर्ष में जन्म ग्रहण करें और उन के द्वारा भारत के स्त्रीसमाज में विद्या का प्रचार हो पुस्तक के आदि से अन्त तक देख जान पर भी इस में कोई ऐसी बात नहीं है कि जिस से कोई महत्पुरुष की जीवनी मालूम हो । मालूम देता है कि ठाकुर जी ने हृदय के उनङ्ग में आकर यह पुस्तक लिख डाली है पुस्तक इगिहयन प्रेस प्रयाग में छपी है छपाई कागज आदि सब उत्तम है पुस्तक असूक्ष्म है मिलाने का पता—श्रीजगन्नाथसिंह वर्मा रहें बरखेवा पं० शाहाबाद जिला हर्दोई है ।

माता की प्रसन्नता ॥



सुशासिनी

समस्त सभ्य गृहस्थों से निवेदन है कि सुख संचारक कंपनी मथुरा का सुधा सिन्धु कफ, खांसी, हैजा, ज्वर, संयहणी, अतिमार, जाड़े का बुखार, कै, दस्त, जी मचलाना, पेट का दर्द, गठिया, और बात रोग खंडे २ बालकों की खांसी और हरे पीले दस्तों की एकमात्र परीक्षित तथा जायकेमन्द दवा है । इस की उत्तमता के लिये इस देश के डाक्टर वैद्यों के सिवाय राजा महाराजा-

ओं के भी प्रशंसापत्र मौजूद हैं । देखना चाह तो बड़ा सूचीपत्र मंगाकर देखो । मुफ्त भेजेंगे । कांमत की शांशी ॥) ६ लेने से १ इनाम । १२ लेने से ५)

मंगाने का पता—क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी, मथुरा

१) सवा रूपये में ३५ पुस्तकें ।

ममस्त पुस्तकें अलग २ हैं पृष्ठ सातवीं से अधिक हैं । १ रामायण क-
न्दावली तुलसीकृत-मातोंकावह रामायण की संक्षेपकथा २ योगनामिह
भार भा० टी० मोक्षमार्ग के दिखाने की यह पुस्तक दीपकरूप है ३ द्रोपदी
कह्दार ४ शिव विवाह ५ प्रसोत्तरी वेदान्तों के अठिन २ प्रश्नों का उत्तर ६ वैराग
विमोद ७ ब्रह्मभार-समस्त पुराणों का आशय वर्णन है ८ दानलीला, नाग
लीला, ९ गंगानहरी १० बह्मप्रसुधा ११ वैद्यमनोत्भव-सम्पूर्ण रोगों की
औषध और नाड़ी का परिज्ञान १२ भर्षरीचरित्र १३ पारंगरी भा० टी० १४ दौ-
हावली-अच्छे २ उपदेश और कहावतें १५ मनोपदेश-ज्ञानरूपी असुतवर्णित
है १६ कृष्णवाल्मीकी १७ रमणसार-काष्ठ के पांसे के द्वारा शुभाशुभ प्रश्नवि-
चार १८ व्रतारजमाहात्म्य १९ मनोरञ्जन गगल दुसरी व भजन वगैरह २० श्री
राम नख शिख वर्णन २१ असरकोश २२ यन्त्रों के द्वारा ममस्त अभिलाषा पू-
रा होती हैं २३ ज्ञानगारी चतुर्दश २४ अनेकार्थ भाषा कन्दों में कोश है २५ ह-
नुमान बत्तीवी २६ ममासथक २७ मुहूर्त चन्द्रिका-सम्पूर्ण मुहूर्तादि का वर्णन
२८ ज्ञान चालीसी २९ ज्ञान स्वरोदय स्वर के भेद से मन्त्र प्रकार के प्रश्नादि
का वर्णन ३० जादू का चमत्कार-जादू का खेल और तनाश ३१ दीर्घनीमनो-
पाय ३२ अनामकली उपन्यास ३३ प्रेमपेटिका ३४ चम्पकवर्णी उपन्यास ३५
वेदान्तसार, श्रीप्र संग्राह्य केवल २० सिट बाकी हैं। व्याख्यापरब्रह्मनामा-इनमें
भारतधर्मसंहारमण्डल के छठे २ महोपदेशों के सनातन धर्म के प्रत्येक
विषय पर २२ व्याख्यान हैं इन की प्रशंसा हिन्दी केसरी, हिन्दी बङ्गवासी,
भारतमित्र आदि समाचारपत्रों ने की है । मू० सजिएद १।) त० केवल १ साम-
नक "मानव धर्मसार" अर्थात् मनुस्मृति भा० टी० मुफ्त में देंगे । "प्रसिद्ध पुस्त-
कें" स्तोत्र संग्रह-सचित्र १५१ स्तोत्र सजिएद कपड़ा पृष्ठ ५६० मू० १॥) महाभारत
सत्रसिंह चौहानकृत कन्दोबहु सम्पूर्ण १८ पत्र पृष्ठ ६५४ मू० १॥) मुहूर्तचिन्ता-
मणि मटीक १।) मुहूर्तगणपति ॥=) मुहूर्तगार्तव्य सटीक ॥=) कर्मविपाक संहि-
ता ॥) अमनाशक ॥=) तनुरक्त धर्मप्रकाश ॥) निद्रु साधन ॥) मन्त्र मुक्तावली
॥) मुहूर्त चक्रदीपिका ॥) दमावत भाषा १) शङ्करादिग्विजय ॥) सिद्धान्तप्रकाश ॥)
श्री सुखोधिनी-इनमें कुल गृहस्थाश्रम के कार्य बहुत ही सहजरीति से लिखे
हैं पृष्ठ १०० के करीब है मू० २) श्रीदर्पण ॥=) श्री उपदेश ॥=) ताजोरातहिन्द
अर्थात् हिन्दुस्तान का दंड संग्रह सजिएद १॥) ईश्वरदीपिका भा० टी० ॥=)

पता—मनेजर रामचन्द्र और कम्पनी, दिन्दारपुरा,
मुरादाबाद सिटी

ब्राह्मण मूल्यप्राप्ति स्वीकार ता० १४ मार्च मे १६ जुलाई तक

१२२ पं० बाबुदेव हथारद २३)
 १०१९ शादीरामब्रह्मचारीश्रीश्रीकेश २)
 १६०४ ब्रह्ममोहनलाल प्रयाग २)
 ८९५ स्वामी भजनानन्द वारां २)
 १६२० बा० शिवप्रसाद बांदा २)
 १६२१ पं० भागवतप्रसाद बांदा २)
 १६२२ पं० गणेशप्रसाद बांदा २)
 १६२३ महापति ग०ध०प्रभा बांदा २)
 १६२४ घनश्याम हनवाड़े बांदा २-)
 १६३० सेठ भिन्नदाम बांदा २-)
 १६२६ बा० मन्नाल बांदा २-)
 १६२७ बा० रामचरणलाल बांदा २-)
 १६२८ पं० घासोराम शुक्ल बांदा २-)
 १६२९ पं० सुखलाल वैद्य बरगनपुर २)
 १६३१ बा० चन्द्रकाप्रसाद रुहेड़ २)
 १६३२ पं० लक्ष्मणप्रसाद पंचपहरा २-)
 १६३१ बा० विनीतप्रसादबीरबिलामपुर २)
 १६३३ रामगुप्तजीपुनीजीकमरावाट ४॥)
 ८८४ पं० रामजीदाम उवाकापुर २)
 १६३४ पं० रामकुमार कलकत्ता २-)
 १६५६ देवीदाम जी पिण्डदादनकां २)
 १६८८ कृष्णानन्द जगदीशखवाट २)
 १६४८ कृष्णचन्द जीनीलान इन्दौर २)
 ४१७ पं० रामनाथ तिलहर २)
 १६३९ पं० मोहनलाल शिवला २)
 १६४ पं० मणिराम बीटाट २)
 १६ मोतीराम मांझलराम हे० मा० कनौद २)
 १६३८ रामदासचन्द्रकिशोरव्यावर १॥३)
 १५० पांडे हरिनारायण इकनौर २)
 १६३५ परमानन्द बीरबलजितपुर २-)

१२३२ मोतीराममाधवागुटहरा २३)
 ४ पं० युगलकिशोर भ्यागां २)
 १६३७ गुरुप्रसाद वैद्य काशी २-)
 ३४६ बंकेलाल शर्मा घुमेली २)
 १६८५ रायवहादुर बल्लभदाम जयपुर २३)
 १९० बा० शांतिग्राम आगरा २)
 १२८१ रामजीलालशर्माकाट पूरा १॥-)
 १३३९ बा० अनवारीलाल बादपुर २-)
 ४०२ कृष्णदेव माहूडामरिया २-)
 ६२० पं० काशीराम डेरा ड० बा० २)
 १०५५ दयाराम जी कीहिम २)
 १६३३ प्रभुदयाल स्याता २)
 १०८२ बा० चंतराम बीनलपुर १-)
 १०५६ पं० मदानन्द डोगाजी बांदा २)
 ३२० मोहनलालमास्टरश्रीरंगबाद १-)
 १६३८ बा० गुरुनरुणशरायगुनरांवाला १३)
 १२१८ पं० ईश्वरदाम मुंहीपार २)
 १६४० शंकरगहाय जी नरगादा २-)
 १५३८ बा० रुडगल्लजी कलकत्ता १॥३)
 १६४१ पं० मनोहरलाल ग कु प्रसाद मुम्बई २-)
 १६४२ शिजीशरणशर्मादेवरिया २-)
 १६४४ तुलसीचन्द पानकचन्द लाला २०)
 १६४३ पं० देवालालशर्मा सुभासगढ़ २-)
 १६४५ पं० माहन जी देवरजा २-)
 १६४५ पं० जगन्नाथ शर्मा हावरन २-)
 १६४८ पं० बलदेव शर्मा लाहौर २-)
 ७२५ पं० बाबूलाल आगरा २)
 १८० पं० प्रमोदलाल पन्दीबी २)
 १०५३ बाबूलाल तिवारी प्रयाग २)
 ११३१ सेठ माधवप्रसाद प्रयाग २)
 ५३६ वेनीराम शर्मा कीहिपानज २)

नवीन वर्ष की अवतरणिका ॥

सर्वशक्तिसान् जगदीश्वर को अनेक धन्यवाद हैं कि जिस की असी कृपा से ब्राह्मणसर्वस्व आज अपने नवीन वर्ष में पैर रखता है जो कुछ ये गये साल में कर चुका है उस के द्रष्टा वेही ग्राहक लोग हैं। इस की उन्नति या अवमति के कारण भी इस के पाठक वर्ग हैं इस लिये हम उन्हें से प्रार्थना करते हैं कि वे इस पर शुभदृष्टि बनाये रहें और अपनी कृपा रूपी वारिमिधुन से इस को बढ़ाते रहें यह भी प्रार्थना है कि यदि प्रत्येक ग्राहक इस का एक एक ग्राहक और बना दें तो यह नियमित समय पर निकलकर अपने लेखों से पाठकों को प्रसन्न करता रहे और इस की कुछ और भी तरफ़ों की जाय-बाय में यह भी निवेदन है कि जो इस के ग्राहक न रहना चाहें वे एक पत्र द्वारा सूचना भेज दें, बहुत से लोग साल भर भी संगते रहते हैं पीछे बी०पी० जाने पर वापिस कर देते हैं, सांगने पर मूल्य नहीं भेजते कोई २ ऐसे भी हैं जो पत्रों का जवाब भी नहीं देते। उन से यही निवेदन है कि वे इस अंक को देखकर यदि ग्राहक न रहना चाहें तो वैसी सूचना भेज दें वृथा हानि न करे ॥

सर्वमहाशयों की विदित हो कि ब्रा० म० के ५ वें भाग का उपहार निकल गया और ॥२॥ के तीन पुस्तक ग्राहकों का बिना ही मूल्य दिये गये हैं। २॥ स० ब्रा० म० के मूल्य के साथ हाकव्यय का -) भेजने वालों की अभी १ साम तक ५ वां भाग उपहार सहित मिल सकता है। तथा यज्ञपरिभाषासूत्र संस्कृत और नागरी सुगम साल व्याख्या सहित छप गया है उस का मूल्य ॥॥ परन्तु ब्रा० म० भाग ५ के ग्राहकों को ॥॥ में दिया गया है। भोजनशिथ पुस्तक भाषा में व्याख्या सहित छप चुका है मूल्य ॥॥ है। उपहार के पुस्तकों का नाम १ सतीधर्मदंग्रह भाषाटीका सहित ॥ द्वि०-आर्यसतनिराकरण प्रभावली ॥ तीसरा भजनविनोद -) है। भाग ५ का उपहार जिन को लेना हो वे अभी जोग्र गगालें फिर नहीं मिलेगा ॥

उन उद्देश्य भाग के साथ विस्तृत व्याख्या सहित भगवद्गीता २) का पुस्तक ब्रा० म० भाग ६ के २॥ भेजने वाले ग्राहकों को केवल १) मात्र में मिलेगा।

सत्यज्जयति (३)

दशमूल आमय । यह सम्पूर्ण-ज्ञान, कुष्ठग्रन्थि, अग्नि, क्षय, श्वाम, काम, भगन्दा, मोहा, शूल, प्रमेह, सूत्रकृच्छ्र, अश्मरी, अतीमार, मङ्गलहिणी, रुदि, विशुद्धिका, शोथ, पाण्डु, कामला, उत्र, अकषि, और उदररोग की हरता-तथा जठराग्नि और वात को तीक्ष्ण, कृश का महान्-पुष्ट, बलवान्, वेगवान्, तनस्वी, वीर्यवान् और पुत्रवान् करता है ॥ मूल्य १) स० शोशो ॥

पं० रामशास्त्री उभियानी (अदायू) ॥

श्रीगणेशायनमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्मन्यसदार्य्यकार्य्यविरहा आर्य्यास्त्रियाशत्रव,
स्तेषांमोहमहान्धकारजनिता-ऽविद्याजगद्विस्तृता।
तन्नाशायमनातनस्यसुहृदो धर्मस्यसंसिद्धये,
ब्रादिस्वान्तमिदंसुपत्रममलं निस्सार्य्यतेमासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणसत्तमानां, तदेव तेषां स्वपदप्रवाच्यम्।
धनस्य तस्यैव विभाजनाय, पत्रप्रवृत्तिः शुभदा सदा स्यात्॥

भाग ६]

मासिकपत्र

[अंक २।

निकामे निकामे नः पञ्चन्यो वर्षतु फलवत्पौ न ओषधयः

पच्यन्तां योगक्षेमो नः कल्पताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

आश्विन संवत् १९६५ अक्टूबर सन् १९०८ ई०

विषय-१-सङ्गलाचरण पृ० ४१ । २-दो का व्याख्यान पृ० ४३ ।

३-सञ्ज्ञानतिमिरभास्कर का खण्डन ४७ । ४-शिवलिङ्ग पूजा साहा-

त्म्य ५५ । ५-प्रेरितलेख ६१ । ६-वेदप्रकाश का अज्ञान ६७ । ७-स-

मालीचना ६९ । ८-छोटे लाट साहब का व्याख्यान ७४ । ९-कुहन

लाल की भभकी ७८ । १०-समाचार ७९ । ११-विज्ञापनादि ८१ ॥

ब्राह्मणसर्वस्व का अगस्त वार्षिक मूल्य षाकश्रय सहित २) है

ब्रा०स० मूल्य प्राप्ति स्वीकार ता० १६ जुलाई से ६ अगस्त तक

१५५५ विशालसिंहदेवसर्मातिलोकपुर॥
 १०५५ पं० रामधारी शर्मा डूहलोद २)
 १६५० पं० पुत्तलालजी सिकन्दरपुर २)
 १६५१ रायचुबीरधरश शाहाबाद२)
 ७३९ श्रीनाथदत्त पांडे मथुरा २)
 ६८१ पं० भोलानाथ अम्बाला १॥)
 १०३९ पं० सुन्दरलाल इटावा २)
 ६०२ बा० रघुनन्दनसिंह मथुरापुर २)
 ६७५ बा० कृष्णसहाय पानीपत १॥)
 १०७७ देवीदत्त त्रिपाठी विसवां २॥॥
 १७७० पं० कल्याणदत्त कासगंज २)
 १५९ बालगोविन्द तिवारी आरा २)
 १०३६ रामनारायण पेंशनर शाहपुर२)
 २९६ रामचन्द्र शर्मा अतरौली १॥)
 ३१५ मुर्लीधर जोशी अल्मोड़ा २)
 ३९६ बा० रामनन्दनलाल मेहदाबल२)
 १२३३ पं० चन्द्रदत्त शास्त्री अलवर२)
 २५३ बा० कुन्दनलाल जगाधरी २)
 १९३ पं० माधवदत्त अल्मोड़ा २)
 १६५२ पं० राधाकृष्णजी अम्भोटाबाद२)
 २९५ पं० अनन्तराम शर्मा अल्मोड़ा१॥)
 ७६६ मेलाराम बाहरी जलालपुर २)
 ५३३ महन्तविभूतिपुरी जी पुष्कर १॥-)
 १४५७ देवीदत्त जोशी अल्मोड़ा २)
 १५०६ रेवाधर सप्रेतीकृर्क अल्मोड़ा २)
 ३१७ बल्लभदासद्वारिकादासमाहवी२)
 ११८० चौधरी खुट्टसिंहदेसशेरकोट २)
 ६७८ महादेवप्रसाद मणि देवरिया २)
 ४९२ नृसिंहदास भंगड़ भंग २)
 १४६३ पं० लक्ष्मीनारायण कनौल २)
 १३८१ मदनेश्वर शर्मा डेरगाजीखंड२)

१४६५ पं० हरबंशलाल सहतक २)
 २७१ पं० रामदत्त शर्मा शिलौटी २)
 ४३० मथुरादास ठाकुरसी बम्बई २)
 ६२१ जमनाप्रसाद भट्ट करपगांव २)
 १४२६ पं० कुलालाल सोनत २)
 १२०७ संकटासहाय बड़ागांव २)
 ७६८ स्वा०वल्लदेवप्रकाशजनगन्नाथपुरी२)
 ११४ मोहनलाल विष्णुलालमथुरा२=)
 ३६ सीताराम मास्टर लखीमपुर २=)
 ८५२ बरुतावरसिंह जी गंगोह २)
 १७३ पं० भगवान्सहाय मथुरा २=)
 ५६४ पं० रामप्रताप शर्मा उदयपुर१॥)
 १२३० पं० लभूराम मिहोवाल २=)
 १८१ पं० रामरतनलाल बकील
 खुलन्दशहर २=)
 ४७७ पं० रामाधीन सुगामगंज २)
 ४९० गंगाशंकर मास्टर भरतपुर २=)
 ३२२ पं० तुवाराम सिकन्दराबाद ४॥=)
 २०० गट्टू लाल जी बम्बई २=)
 ७८८ बा० अयोध्याप्रसाद खैरागढ़ २)
 १३२६ पं० नृसिंहदास नौशहरा २)
 ९६१ भैरवीचरणमिश्र बेजापुर २)
 १४६४ पं० शिवधारेलाल बाराबंकी२)
 ४४२ बा० गणेशीलाल प्रयाग २)
 २८९ बा० बटेश्वरदयाल हर्दोई २)
 ४१३ पं० कालीचरण जी फरीदपुर२)
 ६३९ लक्ष्मीनारायण भागव नूह २)
 १५७९ रामभद्र मिश्र गनेशपुर २)
 ११९४ गदाधरप्रसाद औरध्या २-)
 ३६७ किशनलालरामचन्द्रसिकन्दराबाद२)
 ४५९ मुरारीलाल जी सिकन्दराबाद२)
 ६१९ शीतलप्रसाद मुनीम लखना २)

महाभारत शान्तिपर्व में प्रजापति के तीन मन्त्राओं का नाम आप्त्य लिखा है। राजा वसु के अश्वमेध यज्ञ [(जिस में किसी भी पशु का संज्ञपन नहीं हुआ था)] में ये त्रिताद तीनों मदस्य बने थे। दैवी यज्ञ में आदित्य रूप अध्वर्यु अपने क्रिया रूप दाय और उदन्वती द्यौरूप प्राज्ञी का प्र-
काशन कर-पुरुष आश्लेषा, सघा, इन तीन मन्त्रधाराओं से पृथिवीरूप वेदि में मनुष्य पशु पक्षी तीन भाग में विभक्त प्राणियों के लिये जल छड़ता है। वेद का अभिषेक अध्यात्म, अधिदेव अधिभूत तीनों पक्षों में सूक्ष्म रूप से कहा जानो। अध्यात्म यज्ञ में वैश्वानराग्नि चार प्रकार का है उस के जल तत्त्व संबंधी भाग से अद्वा, संतोष और दया रूप तीन आप्त्यदेव प्र-
कट होते, वे भास्विप्र चिरा रूप इन्द्रदेव के साथ विहरते हैं। सार्विक मन काम क्रोध लोभ मासक तीन शिर वाले मोहासुर का नाश करना चाहता है उनमें अद्वादि सहायक होते इन से नष्ट होना २ भी मोहाज्ञान फिर २ अद्वादि को दूषित करता है। अश्व, सतत निदिध्यासन रूप तीन आहुतियों से चार २ अद्वादि को निर्दोष करना चाहिये ॥

अथ अध्याय २ के द्वितीय ब्राह्मण की २१ कण्विका में वेदि का नाम, स्फ्य का ग्रहण, प्रहरण, पांसुग्रहण, अवलीकन, प्रक्षेपण, उत्तरापीडन, कर्षों का विधान किया गया है। इन सब का एक नाम वेदि का संस्कार है। इस वेदिसंस्कार में शुक्ल यज्ञः वाजपययी संहिता के प्रथमाध्याय की २४-२६ तक तीनों कण्विका के ८ मन्त्र विनियुक्त हैं। १-७ तक भात कण्विका में पहिले स्फ्य में इन्द्र के वज्र की भावना का अर्घवाद्, स्फ्य का ग्रहण और अभिमन्त्रण कहा है। शेष १४ कण्विका में अर्घवाद् के सहित विस्तार पूर्वक प्रहरण का विचार किया गया है ॥

इन्द्रो ह यत्र वृत्राय वज्रं प्रजहार। स प्रहृतश्चतुर्धाऽभ-
वत्तस्य स्फ्यस्तृतीयं वा यावद्वा, यूपस्तृतीयं वा वावद्वा, रथ
स्तृतीयं वा यावद्वाऽथ यत्र प्राहरत्तच्छकलोऽशीर्यत स प-
तित्वा शरीऽभवत्तस्माच्छरो नाम, यावदशीर्यतेवमु स चतु-
र्धा वज्रोऽभवत् ॥ १ ॥ ततो द्वाभ्यां ब्राह्मणा यज्ञे चरन्ति
द्वाभ्याथ राजन्यवन्धवः संव्याधे, यूपेन च स्फ्येन च ब्रा-

ह्यणाः, रथेन च शरेण च राजन्यचन्द्रवः ॥२॥ स यत्स्पर्धयमा
दत्ते । यथैव तदिन्द्रो वृत्राय वज्रमुदयच्छदेवमेवैष एतं पा-
प्मनं द्विषते भ्रातृव्याय वज्रमुदयच्छति तस्मै द्वौ स्पर्धयमादत्ते
॥ ३ ॥ तमादत्ते । देवस्य त्वा सवितुः प्रसवेऽश्विनोर्बाहुभ्यां
पूष्णो हस्ताभ्यामाददेऽध्वरकृतं देवेभ्य इति, सविता वै देवा-
नां प्रसविता तत्सवितुः प्रसूत एवैनमेतदादत्तेऽश्विनोर्बाहुभ्या-
मित्यश्विनावध्वर्युः तत्तयोरेव बाहुभ्यामादत्ते न स्वाभ्यां
वज्रो वा एष तस्य न मनुष्यो भर्ता तमेताभिर्देवताभिरा-
दत्ते ॥४॥ आददेऽध्वरकृतं देवेभ्य इति । अध्वरो वै यज्ञो य-
ज्ञकृतं देवेभ्य इत्येवंतदाह । तथ्यस्य पाणौ कृत्वा दक्षिणे
नाभिमृश्य जपति सथ्यस्यत्येवैनमेतद्यज्जपति ॥ ५ ॥ स ज-
पति । इन्द्रस्य बाहुरसि दक्षिण इत्येव तं वीर्यवत्तप्तो य इ-
न्द्रस्य बाहुर्दक्षिणस्तस्मादाह इन्द्रस्य बाहुरसि दक्षिण इति ।
सहस्रभृष्टिः शततेजा इति सहस्रभृष्टिर्वै स वज्रआसीच्छतते-
जा यं तं वृत्राय प्राहरत्तमेवैतत्करोति ॥ ६ ॥ वायुरसि ति
गतेजा इति । एतद्वै तेजिष्ठं तेजा यदयं याऽयं पवतऽएष ही-
मांल्लोकांस्तिर्यङ्ङनुपवते सथ्यस्यत्येवैनमेतद् द्विपता वध-
इति यदि नाभिवरेद्यद्युऽअभिचरेदमुष्य वध इति ब्रूयात्तेन
सथ्यशितेन नात्मानमुपस्पृशति न पृथिवीं, नेदनेन वज्रेण
सथ्यशितेनात्मानं वा पृथिवीं वा हिनसानीति तस्मान्ना-
त्मानमुपस्पृशति न पृथिवीम् ॥ ७ ॥

भाषार्थः—(इन्द्रो ह वृत्राय वज्रं प्रजहार) इन्द्र ने वृत्रासुर को मारने
के लिये वज्र छोड़ा (स प्रहृतश्चतुष्पाऽभवत्) वह छोड़ा हुआ वज्र चार
प्रकार का हो गया (तस्य स्पर्धस्तृतीयं वा यावद्वा) उस का अनुमान एक
तृतीयांश स्पर्ध नामक यज्ञपात्र हुआ, इसी से यज्ञांश होने के कारण स्पर्ध
को वज्र भी कहते हैं (यूपस्तृतीयं वा यावद्वा) अनुमान से एक तृतीयांश

यज्ञ यज्ञ का यूप नामक स्तम्भ हुआ (रथस्तृतीयं वा यामद्वी) अनुमान से एक तृतीयोऽंश भाग रथ हुआ (यय यत्र प्राहस्तच्छब्दोऽङ्गीर्यत) जहाँ उस का प्रहार किया था वहाँ खण्ड २ होकर ग्रीवा हुआ नाम परिणत हुआ (स पतित्वा शरीरमवतरमाकरो नाम) वह यज्ञ भिन्न २ परिणतों में पतित होकर ग्रीवा होने से शरनाम वाण हुआ, इसी अर्थ से युद्ध का वाण शर कहलाता है (यावदङ्गीर्यतेवसु स चतुर्धा वज्रोऽवधत्) इस प्रकार वह यज्ञ चार प्रकार का हुआ ॥ १ ॥

(तनी द्वाभ्यां ब्राह्मणा यज्ञे चरन्ति) निम्न यज्ञ के चार अंग में परिणत होने के पश्चात् ब्राह्मण लोग यज्ञ के दो भागों से यज्ञ में कार्य करते और (द्वाभ्यांश्च राजन्यवन्धवः संज्याये) दो भागों से क्षत्रिय योद्धा लोग संज्याय में कार्य करते हैं (तृयेन च स्यात्) च ब्राह्मणाः) यूप और रथ से ब्राह्मण लोग काम लेते हैं और (रथे स प्रारोच च राजन्यवन्धवः) रथ तथा शर नाम वाण से क्षत्रिय लोग काम लेते हैं ॥ २ ॥ (स ह्यपवादत्ते) वह अध्वर्यु रथ की हाथ में लेता है (रथेन च दिन्द्रो वृत्राय यज्ञमुदयच्छदेवमेवैव एत पाप्मने द्विपते ब्राह्मणाय यज्ञमुदयच्छति) सो जैसे इन्द्र ने वृत्र को मारने के लिये यज्ञ लीड़ा था वही प्रकार यज्ञभाग के द्वेषी पापी यज्ञ के भाग के लिये रथ का यज्ञ का प्रहार अध्वर्यु करता है (तस्माद्विपयवादत्ते) निम्न से रथ का यज्ञ की हाथ में लेता है ॥ ३ ॥

(तस्मादत्ते-देवतायाः) उस की (देवतायाः) मन्त्र पढ़ के हाथ में लेता । मन्त्रार्थ यह है कि वे रथ का यज्ञ मन्त्र पढ़ कर मन्त्रों से मन्त्रित होकर प्रार्थना होने पर अश्विनी कुमार देवी के बाहुओं से ऊपर पूजा देव के हाथों से तुझ को पकड़ ला हूँ (मन्त्रितो वै देवाय ताश्रिता) इन्द्रिपदि के अधिष्ठाता देवों का प्रेरक मन्त्रित देव ही है (तत्तस्मिन् प्रभूत एवैवमेव दत्ते) सो मन्त्रित देव से प्रेरित हुआ ही अध्वर्यु रथ रथ का प्रार्थन करता है (अश्विनोर्बाहुभ्यामित्यश्विनावध्वर्यु) देवी यज्ञों में एक साथ रहने वाली अश्विनी कुमार देवी अध्वर्यु अध्वर्यु एव अध्वर्यु एव मन्त्रितस्वाता है । मानुषी यज्ञों में जैसे अध्वर्यु प्रत्येक भाग २ आगे पीछे चलते हैं वैसे देवी यज्ञों में अश्विनी कुमार साथ २ कार्य साधक होते हैं (तत्तस्मिन् बाहुभ्यामादत्ते न स्वाभ्याम्) सो उन्हीं अश्विनी कुमारों के बाहुओं से रथ का यज्ञ का ग्रहण करता है किन्तु अपने बाहुओं से नहीं (वज्रो वा एष तस्य न स-

नुष्यो भर्ता) यह स्वरूप वास्तव में देवी वज्र है, जैसे सुवर्ण में जवाहरा-
की कल्पना होती वैसे ही देवी वज्रांश में स्वरूप नाम रूप कल्पना मात्र है,
इसी लिये इस देवी वज्र को गनुष्य नहीं उठाता और न उठा सकता है
(तमेताभिर्देवताभिरादत्ते) उस को इस पूर्वोक्त देव शक्तियों से ग्रहण करना
है। मंत्र विद्यमान देवशक्ति का प्रत्यक्ष मन्त्र द्वारा अपने बाहु तथा हाथों
में आरोप करता है। चाहें यों कहें कि कल्पित आत्मा मनुष्यपद को त्रि-
स्मरण पूर्वक सत् देवत्व के स्मरण पूर्वक यज्ञ कार्य कारनामों का इष्ट है ॥४॥

(अथर्वो वै यज्ञो यज्ञकृतं देवभ्य इत्येवैतदाह) अथर्व नाम यज्ञ का है,
देवार्थ यज्ञ भिद्वि के लिये तयार किये तुम्ह स्वरूप की उक्त रीति से ग्रहण क-
रता हूँ (तथ्यपरये पाणौ कृत्वा दक्षिणनाभिसृज्य जपति) उस स्वरूप रूप वज्र
को बायें हाथ में लेकर दक्षिण हाथ में स्पर्श करता हुआ मन्त्र को जपता है
(सथ्यपरयेवैतमेतद्यज्ञपात) मन्त्र पूर्वक स्पर्श करना स्वरूप रूप वज्र को तेज
वा तीक्ष्ण करने के लिये है ॥ ५ ॥ (म जपति-इन्द्रस्य) वह (इन्द्रस्य बाहुः,
इत्यादि मन्त्र का जप करता हुआ स्पर्श करता है। मन्त्रार्थ यह है कि हे
स्वरूप! तुम इन्द्रदेवता का दहिना बाहु हो (एष वै वीर्यवत्ततो य इन्द्रस्य
बाहुर्दक्षिणः) संसार भर में इन्द्र की दहिनी भुजा ही सब से अधिक परा-
क्रम वाली है। चाहें यों कहें कि जिन में सर्वोपरि बली शक्ति है वही इन्द्र
की दहिनी बाहु है (तस्मादाहेन्द्रस्य बाहुमिदं दक्षिण इति) तब से कहा है कि
स्वरूप रूप यह इन्द्र का दहिना बाहु है (सद्यस्त्रमृष्ट्वै न वज्र आसं फलनतेजः
यं तं वज्राय प्राहरत्) इसमें शत्रुओं का भूतमं बाला और सैकड़ों प्रकारका
बलक वाला यह इन्द्र का वज्र था जो वज्राक्षर को मारने के लिये फेंका था
वैसा ही यह स्वरूप है (तमेवैतत्कारति) स्वरूप को उभी वज्र रूप करना है ॥६॥

(एतद्वै तेनिरिष्टं तेजो यदपम् , जो यह अत्यन्त आयु है यही अत्यन्त
तेज युक्त वा तेजो रूप है। इसी कारण वायु अपन कारणीभूत सूक्ष्म तेज
से अग्नि को भयंकर तेजस्वी बनाता है (यादयं पवनः पृथु होमांस्तो नास्ति यं
ङ्कुनुपधते) जो यह वायु अत्यन्त में चलता है यही तबका चलता हुआ इन
सब लोकों का पवित्र करता है। इन वायु के तेज वाला भी यह स्वरूप है
(सथ्यपरयेवैतमेतत्) इस मन्त्र के जप से स्वरूप रूप वज्र को तेज करना है
(द्विषतो अथद्विषति यदि नाभिधरत्) यह स्वरूप यज्ञ कर्म के द्वेषी शत्रुओं का
वध करने वाला है। अभिधर अर्थात् अपने किसी खास शत्रु का सारण प्रयोग

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राण्यवरान्निबोधत [अङ्क २।

यत्र ब्रह्मविदीयान्ति दीक्षया तपसा सह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्मा ब्रह्मदधातु मे ॥

मंगलाचरणम् ।

तस्माद्यज्ञात्सर्वहुनः संभृतं पृषदाज्यम् ।

पशून्स्तांश्चक्रे वायव्यानां रण्याग्राम्याश्च ये ॥ ६ ॥

अ०—सर्वं यज्ञियं वस्तु हूयते यस्मै तस्माद्यज्ञाद्यजना-
र्हात्पूजनीयात्पुरुषात्पृषदाज्यं दधिघृतादिकं सर्वं होमार्थं
भाज्यं वस्तुजातं संभृतं सम्यक् पुष्टमुत्पन्नम् । तेषां दधिघृ-
तादिवस्तूनां ये कारणभूता आरण्या अरण्ये भवा हरिणा
दयो ये च ग्रामे भवा गवादयो ग्राम्यास्ताञ् वायव्यान्वा-
युदेवताकान् सर्वान् पशून्श्चक्रे निर्मितवान् वायुवृत्तुपित्रुपसो
यत्—अ० ४ । २ इति पाणिनीयव्याकरणसूत्रेण वायव्यपदे-
देवतार्थं यत्प्रत्ययः । वायुदेवता येषां ते वायव्याः पशवः ॥

भा०—अत्र सामान्येन पशुसृष्टिरुच्यते । मनुष्याद्यपे-
क्षया पशवो विशेषेण बलवन्ती दृश्यन्ते, तत्र वायुदेवता-
धिष्ठातृत्वमेव कारणम् । देवत्रयपक्षे वायुसहयोगीन्द्राऽप्य-
न्तरिक्षस्थानः सर्वापेक्षया बलवानस्ति । इन्द्रे वायौ च सर्वो
परि बलाधिक्यमस्ति वायुदेवताकत्वादेव पशवो विशेषेण
बलवन्त इति ज्ञाप्यते । न्यायादिशास्त्रसिद्धान्तेन प्रतीयते
यत्कारणगुणपूर्वकः कार्यगुणो भवति । तेषां बलवत्त्वादेव
तज्जन्यदुग्धादि विशिष्टं बलकरमत एवोत्तमम् । येन दुग्मे-
धायुष्करणं सकारणं दुग्धादिनिर्मितं स एव ध्येयः ॥

भाषार्थ- (सर्वहुतस्तस्मादुपजात्) जिन के लिये सभी पदार्थ होन किये जाते ऐसे यज्ञ नाम पूजनीय उन पुरुष परमेश्वर से (पृषदायं, संभृतम्) दही, घी आदि सभी होन और भोजन के योग्य पदार्थ सम्यक् पुष्ट तथा उत्पन्न हुए हैं । उन दही घी आदि वस्तुओं के कारण रूप जो पशु हैं उन की भी उत्पत्ति सामान्यतया यहां दिखायी है (ये, आरण्याः, ग्राम्याश्च) इन में उत्पन्न होने तथा रहने वाले मृगादि और घासों में उत्पन्न होने रहने वाले गी आदि पशु मुख्य दो ही प्रकार के कहते हैं (नान्, पशून्, वा यव्यान्, चक्रं) उन सब पशुओं को वायु देवता वाले बनाया, वायु देव ही पशुओं का अधिष्ठाता देव है, पशु अधिष्ठान हैं । वात प्रकृति बनाया ऐसा भी कह सकते हैं अर्थात् वायु तत्त्व पशुओं में प्रधान है । वायव्यपद में (वा-यवतुःत्रुषणो यत्) इस व्याकरणा सूत्र से देवतार्थ में यत् प्रत्यय हुआ है ॥

भा०-इस मन्त्र में सामान्य रूप से पशुओं की उत्पत्ति दिखायी है, विशेष आगे कहेंगे । मनुष्यादि की अपेक्षा पशु विशेष बनवान् दीखते हैं, उस में पशुओं के अधिष्ठाता वायु देवता का होना ही मुख्य कारण है । वेद के सिद्धान्त से सर्वोपरि बनवान् वायु का महयोगी इन्द्र देवता है । इन्द्र के तुल्य वायु भी बड़ा बनवान् है । इन्द्रवायु से अधिक बनवान् अन्य कोई नहीं है । चाहे यों कहो कि इन्द्रवायु नामक कल्पित सांप्रदायिक में इन्द्र वायु नाम रूप वाला एक आत्मतत्त्व ही इन्द्र वायु नाम से कहाता है । वायु देवता वाले होने से ही पशु अधिक बनवान् माने हैं, पशुओं का वायु देवता वाला होना इस तथ्य मुख्य प्रकट्य है कि जिन से पशुओं से दही घास दूध दही घी आदि का अधिक पुष्ट होना सिद्ध हो जाय । न्याय आदि शास्त्रों के सिद्धान्त से यह सिद्ध है कि कारण के गुणों वाला कार्य होता है । इसी से पशुओं में जैसी २ बल तथा पुष्टि होती है वैसा २ उन का दुग्धादि विशेष बनकारक होता है । मारांश यह निकला कि जो वस्तु जैसा ही पुष्ट और बलिष्ठ है वह वैसा ही जीवन की रक्षा करता है । अजादि की अपेक्षा दुग्धादि अति उत्तम इन लिये हैं कि उत्पन्न हुए मनुष्य पशुवादि के अन्न अन्न खाकर जीवित नहीं रह सकते किन्तु दुग्ध से ही उन की रक्षा पुष्टि और जीवन ठहरता है । दुग्ध घृतादि में प्राण शक्ति प्रबल है । और प्राणों की पुष्टि ही जीवन रूप है । जिन पुरुष परमात्मा ने ऐसे बुद्धि तथा आयु के रक्षक वर्धक उन के कारण सहित दुग्ध घृतादि का निर्माण किया कि जिन से मनुष्यों का कल्याण हो सके इस से उस का ही उद्योग करना चाहिये ॥ इतिशम् ॥

अथ-दोका व्याख्यान ।

द्वेविरूपे चरतः स्वर्थे अन्यान्यावत्समुपधापयेते । हरि
रन्यस्यां भवति स्वधावाङ्मुक्रा अन्यस्यां ददृशे सुवर्चाः ॥ १ ॥
शु० य० अ० ३३ । म० ५ ॥

अ०-विरूपे विरुद्धरूपमनयोस्ते विरूपे कृष्णशुक्लरूपे,
स्वर्थे शोभनः कल्याणाय प्रवृत्तिरर्थः प्रयोजनमनयोस्ते द्वे
चरतः पुनः पुनर्विचरतो गमनागमनं कुरुतः । अन्यान्या
भिन्ने सत्यौ मातरौ स्वीयं स्वीयं वत्समुपधापयेते स्तन्य-
मिव पाययतः । अन्यस्यां रात्रौ हरति सर्वं जलादिकमिति
हरिरग्निः स्वधावानक्षवान् भवति । सायंकालिकाग्निहोत्रेऽ-
ग्निदेवाद्देशेन याजकैर्हव्यं हूयते तेनाग्निः प्राप्तभोजनस्तृप्तो
भवति । अन्यस्यां दिवसरूपवेलायां प्रातः सूर्यदेवोद्देशेन
होगः क्रियते तेन सूर्यः शुक्रः शुक्रः सुवर्चाः शोभनतैजस्वी
ददृशे दृश्यते ॥

भा०-कृष्णशुक्लरूपेण भिन्ने वेलाद्वयरूपे मातरौ स्वीयं
स्वीयमग्निं सूर्यं च वालं स्तन्यपानादिनेव सन्ध्योपासना
ग्निहोत्रहोमेन पोषयतः । अग्निहोत्रसन्ध्योपासनादिनामनु-
ष्यस्य निश्चितमेव कल्याणं जायते नात्र संशयलेशोऽप्यस्ति ।
समयनियमेन क्रियमाणमेवाग्निहोत्रं सन्ध्योपासनं चाभ्युद-
यनिःश्रेयससाधकं भवति, तस्यैव च मुख्यं धर्मत्वम् । अग्नि-
होत्राद्यनुष्ठानेन द्विजकल्याणार्थेवाहोरात्रविभागो विधात्रा
विनिर्मितस्तच्च कामादिमोहिता वयं न पश्यामः । कल्या-
णाय निर्मिते काले वेदादिना विज्ञापितेऽपि तद्विरुद्धमक-
ल्याणायैव यतन्ते जना इत्याश्चर्यम् ॥ १ ॥

साधारणः—(विद्यते) काला और शब्द परस्पर विरुद्ध रूपों वाली (स्वर्ण) संसार भर के कल्याणार्थ भिन्न की मनुष्य विद्याला ने की है (अतः) दिन के बाद रात और रात के पश्चात् क्रमबद्ध से दिन आता है । अर्थात् मनुष्य के कल्याणार्थ दिनराम विचारते हैं । जितने २ सायंकाल प्रातःकाल बीतने जाते हैं उतना २ ही सन्ध्यामित्रादि धर्म संक्षिप्त होता बढ़ता जाता है (अन्यथा वत्पथुपपापयेते) पृथक् २ त्रिद्विभाग रहती हुई दिन रात दोनों वेला रूप जाता अपने २ यज्ञ की दूध पिलाती अर्थात् निम्न प्रकार से पालन पोषण करती हैं (अन्यथा हरिः स्वयावान् भवति) रात्रिरूप माता के अपभ्रंश रूप गोद में आते ही सब पदार्थों की रस वा सार को हरने लगाने वाला त्रिअग्नि अन्न नाम आहुति को प्राप्त होता है । अर्थात् सायंकाल होने ही अग्निहोत्री लोग अग्नि देवता के उद्देश से अग्नि में आहुति दाखते हैं, वही अग्निदेव को अन्न का भोगन प्राप्त करने वाला होता है । (अन्यथा शुक्रः सुवर्णं वदुःश) और दिवस वेला के आरम्भ प्रातःकाल में अग्निहोत्री लोग सूर्य के उद्देश से अग्नि में आहुति देते उस से सूर्यनारायण श्वेत प्रकाशवान् तेजस्वी प्रतापी होखते हैं ॥

भा०—रात काली दिन श्वेत दोनों भिन्न २ वेला रूप माता अग्नि तथा सूर्यरूप अपने २ बालक को सन्ध्योपामन तथा अग्निहोत्र होम के द्वारा दूध पिलाने के लिये पुष्ट करती हैं । अग्निहोत्र सन्ध्योपामनादि द्वारा मनुष्य का अवश्य कल्याण होता है इस में लेशमात्र भी सन्देह नहीं है । ठीक २ सायंकाल प्रातःकाल समय के नियम से अहुति से और शास्त्रोक्तविधि पूर्वक किया हुआ अग्निहोत्र तथा सन्ध्योपासन अभ्युदय नाम नैसर्गिक सुख और परमार्थ सुख का प्रबल साधक निश्चित ही होता है, तथा वही मुख्य वा प्रधान धर्म है इसी लिये वेद में कहा है कि (तामि धर्माणि प्रथमान्यासन्) वे अग्निहोत्रादि धर्म ही मुख्य हैं । नियम से सायं प्रातः किये अग्निहोत्रादि के द्वारा ब्राह्मणादि द्विजों का वास्तव में कल्याण हो, और उन धर्मनिष्ठ द्विजों की सेवासात्र से शूद्रों का कल्याण हो, इन प्रकार मनुष्यजाति के कल्याणार्थ विद्याला ने दिन रात का विभाग किया है । कर्मकाण्ड वेद के भाग का मुख्य नामांश यही है, उस की काम क्रोधादि से मोहित पागल हुए इन लोग नहीं जानते । कल्याण के लिये रचे वेदादि से जताये हुए भी सायं प्रातःकाल में उस से विरुद्ध अपनी अधोगति के काम इन स्वयं करते हैं, यही बड़ा आश्चर्य

है भी यह अविद्या की महिमा है । संक्षेप से सांगण यह है कि—मनुष्य के कल्याणार्थ देण्डा ने दिन और रात ये दो विभाग पिये हैं । इन दोनों कालों के प्रारम्भ में उक्त विधि से आत्मार्त रोति से प्रातः स्नानादि अपने कल्याण का उपाय देवाराधन मनुष्यों को करना चाहिये ॥

द्वेसृतीअशृणवंपितृणामहंदेवानामनुममर्त्यानाम् ।

ताभ्यामिदंविश्वमेतत्समेति यदन्तरापितरंमातरं च ॥२॥

अ०—द्वेसृतीइति मन्त्रस्य प्रजापतिर्ऋषिः । देवयान-पितृयाज्ञं देवता । त्रिष्टुप्छन्दः सौत्रामण्यां पयोहोमे विनियोगः । प्रजापतिर्विधाता स्वयं वदति—अहं मर्त्यानां द्वे सृती द्वौ मार्गौ श्रुतिद्वाराऽशृणवं श्रुतवान् तथादेवानामेक उनापि पितृणां द्वितीयः पितरं द्युलोकस्य मातरं भूलोकस्यचान्तरा मध्ये यदिदमेतज्ज्ञेयमुक्तं चरं प्राणिजातं विश्वमस्ति तत्ताभ्यामेव मार्गाभ्यां समेति संगच्छते गमना-गमनं करोति ॥

भा०—संप्रत्यपि ब्रह्मवृत्तान्ति—यन्मृताः प्राणिनः क्व गच्छन्ति किपना कालेन कीदृशस्य देहसुपलभन्ते । तदुत्तरार्थोऽयं वेदमन्त्रः । पितृयानमार्गं नरकपर्यन्तसर्वलोकानां समावेशः । देवयानमार्गं च ब्रह्मलोकपर्यन्तस्य मोक्षस्य च समावेशोऽवगन्तव्यः । वैदिकपरिपाट्यां सर्वत्र द्यावापृथिव्यावेव पितृमातृपदवाच्यौ स्तः । द्यौष्पिता पृथिवीमातेति मन्त्रान्तर उक्तत्वात् । यदि कोऽपि स्वस्वजनकौ लौकिकौ मातापितरौ मन्येत तर्हि तयोरपि द्यावापृथिव्योः समावेशः संभवति तदंशत्वात् अतएव विवाहप्रकरणे वेद-प्रोक्तं द्यौरहं पृथिवीत्वमिति लौकिकमातापितरपि द्यावापृथिवीत्वम् । यदि कोऽपि मृत्वा पुण्यपापयोः समत्वात्पुनरपि मनुष्ययोनावेव जायेत तदा सोऽपि पितृमार्गेणैव

जनिष्यतइति मार्गद्वयमेव संभवति न तृतीयः । भुवर्लोक
स्वर्लोकयोर्मध्ये देवपितृमार्गद्वयस्य सीमाऽवसेया । एजद्वि-
श्वमिति वदता देवर्षिपितृमानवतिर्यग्योनिगताश्चतुरशी-
तिलक्ष्योनिगता वा सर्वे प्राणिनो मार्गद्वयेनैव गमनागमने
कुरुतइति सूचितम् । क्षाणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्तीति दे-
वानामपि पितृमार्गो दर्शितः । मर्त्यपदं चात्र सामान्ययो-
धकं ग्राह्यं ये स्त्रियन्ते ते मर्त्याइति । मरणं चोपात्तविग्रह-
त्यागएव, न च मनुष्या एव स्त्रियन्ते मर्त्यपदस्य मनुष्य
वाचकत्वं तु विशेषार्थः । तस्माज्जन्ममरणचक्रप्रवाहगताः
सर्वएव मार्गद्वये भ्रमन्तीति ॥ २ ॥

भाषार्थ—(द्विसूती०) इस मन्त्र के प्रजापति ऋषि, देवयान पितृयान
देवता, त्रिष्टुप् छन्द और मीत्रासणी यज्ञ के पणोद्गम से विनियोग है । प्र-
जापति विधाता स्वयं कहते हैं कि (अहं मर्त्यानां द्वे पृथ्वी अगृणाम्)
हम ने सरने वाले सब प्राणियों के दो मार्ग सुने हैं । सुने हैं ऐसा कहने से
वेद की नित्यता दिखायी है कि प्रजापति भी वेद के कर्ता नहीं किन्तु आ-
काश वाणी उन ने जैसी सुनी वैसी प्रकट की उन का कर्ता कोई न होने
से ही पौरुषेय वेद कहे जाने गये हैं (देवानामुप पितृणाम्) दो मार्गों में
एक देव मार्ग नाम उत्तम वा अमर होने का मार्ग है और द्वितीय पितृमार्ग
नाम यमराज का मार्ग है वह देव मार्ग की अपेक्षा निकृष्ट है । इन्हीं मार्गों
की स्वर्ग गरक मार्ग भी कह सकते हैं (पितरं मातरं च यदन्तरा) द्युकी
करूप पिता और भूर्लोक रूप माता के बीच में जो प्राणी विद्यमान हैं ।
यहां (अन्तराऽन्तरेणयुक्ते) इस व्याकरण सूत्र से षष्ठी के स्थान में द्वितीया
विभक्ति हो गयी है (इदमेजद्विश्वं ताभ्यां भवेति) सो यह चेष्टा युक्त सब
चर प्राणिमात्र उन्हीं दो मार्गों से गमनागमन करते हैं ॥

भा०—वर्तमान समय में भी अनेक लोग पूछते हैं कि मरे हुए प्राणी
कहां जाते कितने आल में उन को कैसा शरीर मिलता है । इसी के उत्तर
के लिये यह सच है । पितृयान मार्ग में सब गौर गरकों तक लिये जावेंगे ।
और देवयान मार्ग में ब्रह्मलोक पर्यन्त तथा मोक्ष पर्यन्त समझने चाहिये ।

शेष आगे

ब्रा०स० भा० ६ अङ्क १ के पृ० २० से आगे-

अज्ञानतिमिरभास्कर का खण्डन ॥

आगे आत्माराम ने ब्राह्मणों को ठग, दुराचारी, मद्यमांनभक्ती, अन्यो का मरण चिन्तन, कृती, दम्भी, महायोगी, स्वार्थी, लोगों को अम अंध कूप में गेरने वाली इत्यादि संभार भर की बुराइयों से युक्त बतलाया है। और मतवालों को सब भुणों से युक्त बतलाया है सो यह बात इन के इंगित चेष्टित से सिद्ध होती है।

इस का कारण यह है कि ये जैन लोग ब्राह्मण समुदाय के साथ कर्त्री-परि शत्रुता इस लिये रखते हैं कि भट्टपाद और महात्मा कुमरिल आदि सिद्ध ग ब्राह्मणों से ही इन के नास्तिक मत का प्रथम किया था। वेद विरोधी सभी गुणधर्मों का खण्डन करना, उन कुतार्थों से आस्तिकों को बचाना वेद की महिमा का स्थापन करना, इत्यादि काम सृष्टि के आरम्भ से ब्राह्मणों के हाथ में रहा और रहेगा। ब्राह्मणों से ही जैनादि नास्तिक मतों की हानि हुआ करती है। (अब भी शिर उठाते समय अनेक पंडित उपदेशक ब्राह्मण ही इन को नीचा दिखाते हैं)। इस कारण ब्राह्मणों के साथ द्वेष साधन कर बैठा लिखा है। यदि अनेक ब्राह्मण लोग भी स्वार्थी दुराचारी भी हैं और इस इन बात की मत्त भी मानते हैं तो भी इस व्यक्तिगत दंष्ट्र में वेद गत, निन्दित नहीं हो सकता और इनसे सब ब्राह्मण समुदाय भी दूषित नहीं होता ॥

आ० न० पृ० ५ पं० १४-वेद बहुत काल के खने हुए हैं परन्तु कपिल गौतम पतंगलि कणादादिकों ने जो वेदों को छान के गौतम सूत्र बनाये हैं तिस का कारण तो ऐसा मालूम होता है कि वेद की प्रक्रिया अच्छी न लगी होगी। नहीं तो वेदों से विरुद्ध कथन वे अपने ग्रन्थों में क्यों लिखते। क्योंकि वेदों में तो यज्ञादिक कर्म से स्वर्ग प्राप्ति लिखी है। और उपनिषद् भाग में अद्वैत ब्रह्म के जानने से मुक्ति कहा है। और प्रज्ञानानन्द ब्रह्म का स्वरूप लिखा है ॥

उत्तर-वेद बहुत काल के खने सानने से आत्माराम ने जैन मत को थोड़े काल का बना तो मान लिया। क्योंकि वेदों में जैनादि मतों का कहीं नाम भी नहीं पर जैन मत के ग्रन्थों में वेदों का नाम प्रायः आता है ॥

यदि आत्माराधन से तथा उस के सत्सङ्गियों जेनिगों से कोई पूछे कि अनेक जैन ग्रन्थ बहुत दिनों से खंग हुए थे फिर उन को छोड़ आत्माराधनादि जैनों ने ग्रन्थ नये पुस्तक क्यों बनाये. आत्माराधन ने अज्ञान निमिर सा-
रकर क्यों बनाया ? क्या हम रीति से आत्माराधन पर खड़ी दोष नहीं आता कि जो दोष कपिल गोतमादि सद्दर्शियों के ऊपर लगता था। या, यदि जैनों लोग कहें कि आत्माराधन ने प्रागयिक विराधो ब्रह्मणों के वेद मत के खण्डनार्थ पुस्तक बनाया तो हम भी यही उत्तर देंगे कि उन २ समय के वेद, विरोधी जैन बौद्धादि नास्तिक मतों के खण्डनार्थ गोतम कपिलादि ने न्याय सारुपादि ग्रन्थ बनाये थे, विरोधियों का खण्डन कर २ समय २ पर वेद की गता सद्दर्शि ब्राह्मण करते रहे हैं। जिस आत्माराधन की इतनी भी बुद्धि नहीं कि गया ग्रन्थ बनाने मात्र में पुण्य का पतित्याग नहीं होना किन्तु पहिले से विरुद्ध गया मत खड़ा करने पर पहिले का पतित्याग हो सकता है। सो जब कपिलादि ने उन २ समय के अनुकूल संस्कृत की रीति से वेद का निदान्त समझने के लिये उन २ ग्रन्थों की बनाया तो वेद का खण्डन कैसे हुआ ? अर्थात् वेद के सखण्डनार्थ मात्र आर्थ ग्रन्थ बनाये गये। वेदों से विरुद्ध कपिल गोतमादि ने अपने ग्रन्थों में कुछ नहीं लिखा, वेद से विरुद्ध लेख बनाना आत्माराधन की मुख्य नीति थी। क्योंकि आत्माराधन की वेद का तथा कपिलादि सद्दर्शियों के सारुपादि की समझने की शक्ति ही नहीं थी ॥

वेदों में यज्ञादिक कर्म से स्वर्ग प्राप्ति लिखी भी ठीक ही है। जन्म जाबह का फल स्वर्ग प्राप्ति नहीं ले गाना है उस में कुछ भी विकल्प का संदेह किनी की नहीं है। और उपनिषद् भाग में जो अद्वैत ब्रह्म के जानने से मुक्ति कही है सो भी ठीक है। मुक्ति अन्य तथा स्वर्ग अन्य है, कर्म से स्वर्ग तथा ज्ञान से मोक्ष होना यह ठीक है उस में कुछ लेग मात्र भी विरोध नहीं है। केवल आत्माराधन का अज्ञान है ॥

न्याय में मोक्षह पदार्थों के जानने से मुक्ति कहना और वेदान्त में आत्मज्ञान से मुक्ति मानना ये दोनों एक ही बातें हैं, विरोध कुछ नहीं है। क्योंकि मोक्षह पदार्थों में आत्मा भी है तथा आत्मज्ञान के ही माधन प्रमाणादि १५ पदार्थ हैं। आत्माराधन का यह निखना कि "मुक्ति में आत्मा ज्ञान से शून्य हो जाता है" अर्थात् झूठ है, वास्तव में ऐसा कहीं नहीं लिखा

दत्त कथा की। मन्मा बात मिलना से भी आत्मनो का मुखे दाना निहृ है
एक शास्त्र के पदों की शास्त्री कहते हैं इत्यादि आत्मनो का लेख भी उस
की अज्ञानी मुखे सिद्ध करना है। क्योंकि शास्त्री पद का ऐसा अर्थ नहीं भी
महीं लिखा गया और कोई संस्कृतज्ञ ऐसा अर्थ मानता भी नहीं है। अतः
आत्मनो की एक बड़ी मुखेना दिखाने हैं। भूमिका पृ० ६ ॥

आ० ना०—कर्मब्रह्मोद्वयविद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् । श्रीता

इम गीता के श्लोक का अर्थ आत्मनो ने लिखा है कि “यज्ञ किं
गीता से कहा गया भी वेद में बताया है, इम वाक्ये वेदाक्षर सर्व से बड़ा है”
जिन विद्यार्थियों ने कपुर्गोमुदी मात्र व्याकरण पढ़ा जाता होगा वे भी ऊ-
पर के लिखे अर्थ में आत्मनो की निम्नतर गृह्यार्थ गृह्यार्थ मान लेंगे।
उक्त श्लोक का भीधा २ अक्षरार्थ यह है कि “यज्ञादि कर्म भी वेद से प्रकट
हुआ जान, और अविनाशी परमात्मा से वेद प्रकट हुआ है”। यदि आत्म-
नो जैनियों की विद्या या पक्षपात करना नहीं है, यदि दुराग्रह या ईर्ष्या
करने में कुछ भी दोष समझते हों और भगवद्भूत की परीक्षा या निष्प-
रणा उचित समझें तो गीता के उक्त अर्थ श्लोक को तथा आत्मनो की
और हमारे लिखे अर्थ को एक कागज में पृथक् २ लिखकर किसी संस्कृत
व्याकरणज्ञ जैनों से पूछें कि इन दोनों में से इन श्लोक का कौन अर्थ ठीक
है। परन्तु यह पहिले न बतावें कि कौन अर्थ किन पुरुष विशेष का लिखा
है। जब उन का मतानुयायी ही कह दे कि यह अर्थ अशुद्ध अज्ञानी का
किया और यह किसी साक्षर विद्वान् का किया अर्थ है। यदि इसारी स-
म्पत्ति के अनुसार आत्मनो कोई भी जैनी किसी अपने मतानुयायी या
विद्वान्सी अविरोधी पण्डित से निगरानी करालेंगे तो अपनी प्रतिष्ठादानिके
विचार से सर्वसाधारण में भले ही प्रकट न करें तो भी स्वयं अवश्य जान
लेंगे कि आत्मनो कैसा मुखे या। साथ ही यह भी शोचने का मौता मि-
हंगा कि ऐसा अज्ञानी बड़े २ सदाविद्वान् सद्दर्शियों के बताया दर्शनादि सदा
कठिन ग्रन्थों को कैसे जान सकता और विना जाने क्यों कर समझन कर स-
कता है। जैसे कोई मच्छर हाथी को पछाड़ देने के लिये बहुत कूद मचावे
वैसी ही दृष्टि आत्मनो ने की है ॥

आगे पृ० ७ में आत्मनो ने लिखा है कि अमुक २ स्थानों में अमुक २
राजाओं ने वेदीक अश्वमेधादि यज्ञ करे और सब में अनेक पशुओं की हिं

मा होती रही है इत्यादि का संक्षेप समाधान यह है कि अनेक राजाओं ने अश्वमेधादिपञ्च किये हैं यह बात इस भी मानते हैं। उन २ यज्ञों के इतिहासादि प्रकरण में जो २ पशु हिंसा संबंधी विचार लिखे हैं उन सश की व्यवस्था लगाने का यहां प्रकरण नहीं है। इस वेदाभिप्रायानुकूल एक "अहिंसा धर्म व्यवस्था" पुस्तक लिखना चाहते हैं, इसलिए कृपा से यह पुस्तक लिख-पाया जो सनातन धर्मानुकूल विशेष संगति यहां दिखावेगा। यहां आत्माराम के पुस्तक की समीक्षा के प्रसंग में केवल इतना ही कहना है कि जैसे धर्मानु-कूल राज्य करने वाले राजा का उद्देश्य प्रजा की रक्षा करना होता है। परंतु उभी उद्देश्य की रक्षा के लिये जिन्हें सिंहादि को मार डालने की भी आज्ञा देता, जिन्हें अपराधियों को फांसी भी देता दिनाता है, युद्ध में शत्रुओं को भी मारता है पर ऐसा करता हुआ भी राजा हिंसक वा इत्यारा नहीं कहा जा सना जाता है क्योंकि राजा का उद्देश्य वा अभीष्ट हिंसा करने का नहीं है इसी के अनुसार वेदानुयायी किसी भी ग्रन्थ का उद्देश्य हिंसा कराने का न-हीं है किन्तु हिंसा से बचन बचाने का ही है। इनमें सनातन धर्मी ग्रन्थ श्री-उस में कहे पञ्च करने वाले सभी निर्दोष पक्षे दयाधर्मी हैं। केवल तात्पर्य न मनझने वाला एक आत्माराम ही मिथ्या दोष लगाने के कारण दोषी है ॥

आगे पृष्ठ ७ में यह भी लिखा है कि जब २ जैन धर्म की प्रवृत्तता हुई तब २ वैदिक हिंसा घटी है। और स्मृति आदि शास्त्रों में जो कहीं २ दया धर्म का विशेष कथन है सो जैन धर्म के प्रचार से वैवा किया गया है। इत्या-दि लेख भी ठीक नहीं। यद्यपि यह वा १ एक रीति से ठीक है कि जैन ध-र्म की प्रवृत्तता जब हुई तब इन लोगों ने अपनी शक्ति भर सभी वैदिक ध-र्म का नाश किया, सभी देश को नास्तिक बनाने का उद्योग किया। जैसे कि मुगलमान् लोगों की बादशाही जब हिन्दुस्तान में हो गई थी तब जबरदस्ती अनेक तोड़-के लाखों ब्राह्मणादियों को मुगलमान् बनाया और उन काल के जालिम बादशाहों ने चाहा भी अवश्य होगा कि सभी देश भर मुगलमान् हो जाय, परंतु वैवा नहीं हुआ, वे जुल्म करने वाले बादशाह भी नहीं रहे उन की बादशाही भी नहीं रही। वैसे ही आज ईसाइयों का राज्य है उनकी भी मनसा यही होनी सम्भव है कि सभी देश भर ईसाई होजावे परंतु दैव की ऐमा इष्ट नहीं है। वैदिक मध्य धर्म की इस से भी अधिक कितने ही धर्म ल गजायं तथापि यह निर्मूल नष्ट नहीं होगा। वैसे जैनियों ने भी सब देश भर को

नास्तिक बनाने का उद्योग कर लिया पर उन की इच्छा के विरुद्ध दैवेच्छानुसार सनातन वैदिक धर्म का फिर भी जोर जोर से डंका बजा, जैसा कि हम जंकर दिग्बिजय के प्रमाणों सहित पहिले अङ्क में लिख चुके हैं। और वैदिक हिंसा तो कभी होती ही नहीं थी उन का घटना बहुत कदा था। और दया धर्म वेदोक्त होने से सनातन है। वेद से ही स्मृतियों में भी आया है इससे आत्मभारत का निखना मिथ्या है। देखो हम वेदोक्त प्रमाण दिखाते हैं—

वाजसनेयि ब्राह्मण शतपथ कां० १५। ५० ७ ब्रा० २ में लिखा है कि प्रजापति परमात्मा के पास उन के तीनों (देव, मनुष्य, असुर,) पुत्रों ने ब्रह्मचर्य धारण करके प्रजापति की सेवा आराधना उपासना पूजा की, तदनन्तर प्रजापति जी से प्रथम देवों ने निवेदन किया कि हमें कल्याण का उपदेश कीजिये। तब प्रजापति ने (द) इस एक अक्षर का उपदेश किया। वैसे ही सेवा उपासना के बाद निवेदन करने पर मनुष्यों की भी (द) इसी अक्षर का उपदेश किया और वैसे ही असुरों की (द) एक अक्षर का उपदेश किया। तब प्रजापति ने देवों से कहा कि तुम हमारा मतलब समझ गये ?। देवों ने कहा कि हां समझ लिया, आप दमन को हमारे लिये सर्वोत्तम बताते हैं। फिर मनुष्यों से कहा कि हमारा आशय तुमने समझ लिया ?। मनुष्यों ने कहा हां समझ लिया कि आप हमारा परमकर्तव्य दान बताते हैं। फिर असुरों से वही पूछा, उन्होंने ने कहा कि हम भी समझ गये, आप हमारे लिये दया को परम कर्तव्य बताते हैं। फिर प्रजापति ने तीनों से कहा कि—

तदेतदेवैषा दैवी वागनुव्रदति स्तनयित्नुर्ददृद्दृति दा-
म्यत दत्त दयध्वमिति तदेतत्रयश्च शिक्षेद्दमं दानं दयामिति॥

भा०—सो इस बात की कानून कुरत के अनुसार दैवी वाणी बड़े जोर जोर से नित्य उपदेश किया करती अर्थात् प्रजापति परमात्मा के उपदेश का अनुवाद किया करती है कि (ददृद्) अर्थात् मेघ गर्जता है तब (ददृद्) यही शब्द होता उस का यही मतलब है कि मन इन्द्रियों का दमन करो, दान देओ, दया करो। इन्हीं तीन की मुख्य शिक्षा कर्तव्य है। आसुरी प्रकृति जिन की नहीं उन में दया स्वाभाविक होती है, परन्तु आसुरी प्रकृति वालों में क्रूरता कठोरता विशेष होने से दया बहुत कम होती है,

इसी लिये दया का असुरों को विशेष उपदेश किया गया है मनुष्यों को तो तीनों प्रकारों का उपदेश किया ही है। यदि जनों में दया धर्म हिन्दुओं से अधिक होता तो वे लोग ऐसी प्रचल गयी हिंसा बहुतों के समय गोरक्षा की सर्वोपरि धृष्टा करते सो वै। धृष्ट न करने से जैन लोगों का दयाधर्म से कृत होना सिद्ध है। केवल भूँटा ही दयाधर्म का हल्ला करते हैं। मारांश यह है कि दया धर्म सनातन वेद से निस्सरा और दुनिया भर के मनुष्यों में मध्य से अधिक हिन्दुओं में ही उसकी स्थिति आय भी है। आत्मराम का यह लिखना गहामिथ्या है कि सनातन धर्मियों ने जैनियों से दया धर्म सीखा है ॥

आगे पृ० ८ में यह भी लिखा है कि जब २ जेनों का जोर हुआ तब २ ऋषियों ने उपनिषद् भाग बनाये, उन में निवृत्ति मार्ग की प्रशंसा और वैदिक यज्ञ की निन्दा की है। सो यह भी बिलकुल सिरया है। क्योंकि अभी वेद वेदाङ्गपाङ्गों में अनादिकाल से यह सिद्धान्त चला आता है कि वेद का कर्मकाण्ड स्मार्त धर्मादि से तथा जो कुछ धर्म कर्म नहीं करता उस से बहुत अच्छा है। परन्तु ज्ञानकाण्ड सर्वोपरि उत्तम है, ज्ञान काण्ड से कर्म काण्ड नीचा है, जो कर्म काण्ड की वन के कर्मकाण्ड को ही मध्य से उत्तम मानने लगते हैं उस से ऊपरी ज्ञानकाण्ड की कुछ भी अपेक्षा नहीं रखते, उस प्रकार के मनुष्यों को सचेत किया गया है कि-

इष्टापूर्तमन्यमानावरिष्ठं नान्यच्छ्रेयोवेदयन्तेप्रसूदाः॥

श्रीत स्मार्त कर्म काण्ड को ही जो लोग अत्यन्त श्रेष्ठ मान बैठते हैं, उस से अधिक उत्तम तत्त्व ज्ञान को नहीं जानते हैं, वे ज्ञानियों के आनन्द से वंचित रहते हैं इसी लिये वे मूढ़ हैं। जैसे कोई जैनी अपने मत के किसी साधु को ही सर्वोपरि श्रेष्ठ मान ले, उस से बड़े तीर्थंकरादि को भूल जावे तब अन्य समझदार जैनी तीर्थंकरों की वनिस्वन उस साधु को नीचा ठहरावे तो इतने से साधु सर्वथा नीच निन्दित नहीं ठहरेगा। इसी प्रकार यहाँ भी कर्म काण्ड की निन्दा नहीं किन्तु ज्ञान काण्ड की प्रशंसा उस से अधिक की गयी है ॥

आ० ना०-पृ० ९ में आत्मराम अनीश्वर यादी नास्तिक ने लिखा है कि पूर्वकाल के ऋषि कहाने वाले ब्राह्मण छोड़े का मांस खाने वाले फाँव देश वासियों से भी अधिक मांसाहारी नीच थे, उन में से बहुतों को महावीर ने दीक्षा देकर हिंसा से बचाया था ॥

उत्तर- पूर्वकाल में तथा अब भी ब्राह्मण लोग आमतौर से सांसाहारी कभी नहीं हुए और न होंगे। वासिष्ठात्म्य आदि महर्षों या साखों तक ब्राह्मण इस समय भी ऐसे विद्यमान हैं जो सांसाहारियों के पात्र से कभी जल भी नहीं पीते, अपना पात्र भी सांसाहारियों को नहीं खूँ देते, सांसाहारियों का अन्न भी ग्रहण नहीं करते हैं। और यह बात कहीं किसी भी नहीं है कि प्राचीन काल के ब्राह्मण घोड़े का मांस खाया करते थे। यदि आत्मरामजी जैनी आत्मराम को सिखा लिखने के पाप से बचाना चाहते हैं तो वे किसी भी इतिहास पुराणादि ग्रन्थ में ऐसा लेख दिखा दें कि पूर्व काल के ऋषि घोड़े का मांस खाते थे। यदि न दिखा सकें तो सिद्धत आत्मराम को निर्याभाषण का अधराधी मान लें। अब वर्तमान के अच्छे मुमुक्षुवरणी ब्राह्मणों को सांसाहारियों से इतनी घृणा है कि उनके पात्र से जल भी नहीं पीते, तो पूर्वकाल के ब्राह्मण जो अब के ब्राह्मणों से अधिक धर्मात्मा थे वे लोग घोड़े के सांसाहारी हों यह कौन मान लेगा ? (रहू अश्वमेधादियज्ञ कराना तो उन्हें सांसाहारी होना सिद्ध नहीं होता) इससे वैसा लिखना मिथ्या है ॥

अंग पृ० ९ में श्रीनृभागवतस्कन्ध० ११। अ० ५। ११।

यद्वागभक्षोविहितःसुरायास्तथापशोराउभनं न हिंसा ॥

इस भागवत के श्लोक का अर्थ यह है कि सुराका मूषका मात्र सुरा पीना नहीं है और पशु का आलम्भन मांस स्पर्श मात्र हिंसा नहीं है। आलम्भन और आलम्भन शब्दों का अर्थ यज्ञादि कर्मकाण्ड के ग्रन्थों में सैकड़ों प्रकरणों में स्पर्श करना मात्र लिखा जाता है। यज्ञोपवीत और विवाह संस्कार में ब्रह्मचारी बालक का और कन्या का हृदयालम्भन लिखा है। यहां सभी लोग आलम्भन का स्पर्श ही अर्थ समझते मानते हैं। इन कारण भागवत के श्लोक से आत्मराम का हिंसा दिखाना मिथ्यासाग्नल है ॥

कोई कुछ कोई कुछ कहें हैं उनसे कोई सिद्धान्त नहीं निकलता, इन एक ही बात कहते और दावे के साथ लिखते हैं कि आत्मरामादि जैन बौद्ध निर्दयी हिंसक अधर्मी तथा नास्तिक और द्वेषी हैं और अनेक लोग वेदम-
तानुयायियों में भी निर्दयी हिंसक द्वेषी अधर्मी नास्तिक हैं परंतु जैन बौद्ध उन सब से बड़े बड़े प्रबल द्वेषी प्रबल नास्तिक भी हैं। तथा वेदमतानुयायियों में अधिकांश दयावान् अहिंसा धर्मी नास्तिक हैं। पर वैदिक धर्म ही संसार के सब मतों से अच्छा दयाप्रसूयुक्त हिंसादि से रहित है। वेदोक्त धर्म का विस्तार इतना अधिक है जिस का समझना तथा पार पाना बड़े २ विद्वान् और बुद्धिमानों को भी कठिन है, तब जैन बौद्धादि नास्तिक लोग

यदि किसी तरह से दूध नरें वा गोले खावें तो आश्चर्य ही क्या है !। वैदिक धर्म सागर का अवगाहन करने वाले पारदर्शी महर्षी ब्रह्मर्षियों ने वेद मनुष्य की जो असंख्य तरंगें दिखायी हैं, वे देवकाल भेद से एकदेशी हैं। शीघ्र सभी एकदेशी विचारांश उस २ शास्त्र का समांश नहीं हो सकते। अर्थात् उन्होंने पारदर्शी महर्षियों ने वेद के केन्द्रस्थल वा समांश भी दिखाये और समझा दिया है कि वेद का असली सिद्धान्त यही है। उस असली वा मुख्य सिद्धान्त का एक समांश हम तीन प्रकारों या उपदेश पूर्व में दिखा चुके हैं। सारांश यह कि वेद के मुख्य सिद्धान्त में अहिंसा, दया, अक्रोध भी सम्मिलित हैं। अब रहा एकदेशी विचारों में जो कहीं २ हिंसा का वा विचार दौखता है उस की यथोचित व्यवस्था उसी २ देश काल वा हालत के उपस्थित होने पर हो सकती है ॥

आगे पृष्ठ १० में आत्माराग भा० ने लिखा है कि संवत् ६०० वा ७०० के लगभग शंकर स्वामी हुए, उनमें घोड़े आदमी, गौ, बैल, भैंस आदिक होमने की जगह थी, दूध, पायन [खीर] आदि का होम चलाया और उनके खेतों ने गवाही देती कि जो कुछ पहिले पुस्तकों में लिखा है वह सत्ययुगादि के लिये था, कलि के लिये नया ही धर्म रचा है ॥

समाधान-आत्माराग की लिखी ये सब बातें महानिषया हैं अर्थात् पहिले तो यही निषया है कि वेद की आज्ञा से मनुष्य तथा गौ के मांस का पहिले होम होता था। ऐसा लेख वेद में नहीं है। इस बात का आगे हम विशेष समाधान लिखेंगे। यदि आत्माराग का कोई भी चेला जैसी आत्माराग के निषया लेख को सच्चा कहने का साहम रखता हो तो पहिले मनुष्य तथा गौ को सारने काटने का विधान मूल वेदसंहिता में दिखावे। तदनन्तर उसी का व्याख्यान ब्राह्मणादि ग्रन्थों में दिखावे। यदि ऐसा न करे तो सर्वसाधारण महाशयों को मान लेना चाहिये कि आत्मारागादि जैसी निषयावादी हैं ॥

अब हम यी दूध आदि का होम करना संहिता और ब्राह्मण ग्रन्थों के सैकड़ों प्रमाणों से दिखा सकते हैं कि (पयमाग्निहोत्रं जुहोति) ऐसा सैकड़ों श्रुतियां विद्यमान हैं। जो वेद प्रमाण अगादि काल से चले आते हैं तब शंकर स्वामी ने यी दूध का होम चलाया यह लिखना महानिषया क्यों नहीं है ?। मरत्य बात तो यह है कि भगवान् स्वामी श्रीशंकराचार्य का अवतार जैन जीद्वयत का ही निर्मूल नाश करने के लिये हुआ था, तदनुसार सिद्धवत् जैन जीद्वय गौदहों को शंकर स्वामी ने परास्त करके सब आयोवर्त्त में वैदिक धर्म का संका बजवा दिया था। इसी कारण आत्मारागादि जैसी स्वा० शंकराचार्य को निषया दोष लगाने द्वारा ही अपने भीतरी दाह को बढ़ाया करते हैं ॥

ब्रा०भा० ६ अ० १ पृ० २० से आगे शिवलिङ्गपूजामाहात्म्य ।

तथा यह भी विचारने योग्य है कि संसार के सब प्राणियों तथा स्या-
वर्णों की उत्पत्ति जब किसी न किसी प्रकार की स्त्री पुरुष शक्तियों के सं-
योग से ही होती है तथा यह ज्ञान पदार्थविद्या से और अनेक युक्तियों
से भी साबित हो चुकी है तब इसीके साथ यह भी मानना होगा कि वहां
सब प्राणी अप्राणियों में पुरुष शक्ति लिङ्ग रूप और स्त्री शक्ति योगिनी रूप
का ही संयोग होता सिद्ध है । तब क्या अन्य प्राणियों के लिये योनि शब्द
का प्रयोग आने पर समुप्य स्त्री के से अङ्ग की दृष्टि रक्खोगे । क्या बीटी
की योनि को भी लज्जास्पर्श विचार से देखोगे । गेंहूँ की आदि जन्तुओं के दानों
के निम भाग में से अङ्कुर निकलता है ठीक वही भाग उन में अङ्कुर की
योनि है क्योंकि अङ्कुर का उत्पत्तिस्थान ही है क्या आर्यसमाजी लोग
गेंहूँ भी के उन हिस्से को स्त्री की योनि के तुल्य विचार से देखते मानते हैं ।
यदि मानते हैं तो क्या सैकड़ों सड़खों योनियों को गिन्य २ खा नहीं लेते
हैं ? सारांश यह है कि जैसे यहां संसार के जड़ संतान सब की उत्पत्ति के
के कारण योनि तथा लिंग भिन्न २ प्रकार के हैं और किसी अंश के अर्थको
लेकर उन में तुल्यता भी है कि वे सभी उत्पत्ति के हेतु हैं । परन्तु समुप्यों
की अपेक्षा पशुओं के उन २ अंगों में लज्जा तथा घृणा वैसी नहीं होती
किन्तु बहुत कम हो गयी है । आगे क्रमशः चलते २ स्यावर्णों के उन २ अंशों
में लेशमात्र भी लज्जा या घृणा नहीं रही है ॥

इसी के अनुसार देवयोनि भी समुप्यों से बहुत निकलता है । देवयोनि
में समुप्यों की सी कोई भी अपवित्रता नहीं है । देवताओं के स्थूल शरीर भी
नहीं होते हैं इसी से समुप्यों के से उन के स्थूल अङ्ग भी नहीं इसी से उन
का संयोग भी समुप्यों का ना नहीं होता । स्त्री पुरुष देवताओं में भी अ-
वश्य होते हैं । उन का संयोग भी मानस संकल्पमात्र होता है । मानान्वयार्थ
को लेकर स्त्री पुरुषों के अंगों की कल्पना भी आवश्यक होती है । पर जैसे
जन्मादि में हुई स्त्री पुरुष के अंगों की कल्पना लज्जा तथा घृणा का कारण
नहीं होती है, वैसे ही देवयोनि में लज्जा तथा घृणा कुछ नहीं होती ।
पाप की अधिकता अधिक लज्जा का कारण है । बिष्ठा शब्द का अर्थ माना-
न्यतया भक्षण किये पदार्थ का शेष बचा असार भाग है, वेद के सिद्धान्त से
भस्म अग्नि देवता की बिष्ठा है क्योंकि जिन काष्ठादि का अग्नि ने भक्षण

किया है उस का शेष अमार भाग ही भस्म है। तब शीघो कि एक विष्टा मनुष्य का मल है जिस को देखने से वा उस पर ध्यान जाने से घृणा पैदा होती है, दूसरी एक विष्टा गोबर है जिस से शीपा हुआ स्थान शुद्ध माना जाता है, पंचगव्य में प्रायश्चित्तार्थ गोबर खाया भी जाता है। तीसरी विष्टा भस्म है जिस में कभी किसी नास्तिक को भी लेशमात्र भी घृणा नहीं होती, इसी के अनुसार लिंग और योनि आदि पदों के भी व्यापकार्थों पर ध्यान दिया जाय तो शिवलिङ्ग पर जो २ आक्षेप किये जाते हैं वे सभी निर्मूल हो जायेंगे ॥

मतलब यह है कि शिवलिङ्ग का मुख्य स्वरूप अण्डाकार है अण्डाकृति से सब आकृति निभलीं वा संसारभर के सभी पदार्थों की उत्पत्ति अण्डाकृति से हुई है। इसलिये संसारोत्पत्ति का पुरुष चिह्न अण्डाकार है। लिङ्ग शब्द का सामान्य सांक्षिपिक अर्थ यही है (कि उत्पत्ति का उपादान कारण पुरुष चिह्न का नाम लिङ्ग है) सृष्टि के आरम्भ का अण्ड भी पुरुष का चिह्न था और संसार का उपादान कारण था। लिङ्ग शब्द का सामान्य सांक्षिपिकार्थ मनुष्यादि के गुप्त इन्द्रिय में भी वैसा ही घट जाता है। उसी अण्डाकार की अण्डाकार प्रतिमा बनाकर पूजने की जो चाल चली थी उसकी जो लम्बीभूत बनाने लगे वह मनुष्यों की भूत है। वास्तव में शिवलिङ्ग को अण्डाकार ही बनाना चाहिये ॥

हम हम शिवलिङ्ग पूजा साहाय्य में शिवपुराण लिङ्गपुराण के जिन जिन अंशों पर वादी लोग आक्षेप करते हैं उन सब का व्यवस्था आगे २ लिखेंगे। उनसे पहिले शिवोपासक लोग शिव स्तोत्रों की आमतौर से पढ़ते मानते हैं उनकी कुछ राय लिखते हैं। शिवस्तोत्रों में एक १२ श्लोक का द्वादश ज्योतिर्लिङ्ग स्तोत्र है। क्या कोई युद्धि का अशीर्षा वाणा मनुष्य ज्योतिर्लिङ्ग का अर्थ मनुष्य का उपस्थेन्द्रिय मान लेगा? अर्थात् इस ज्योतिर्लिङ्ग पद से स्पष्ट सिद्ध है कि कभी पूर्वकाल में भारत बर्बर के बरह स्थानों में में शिवजी के ज्योतिःस्वरूप लिङ्ग नाम चिह्न मध्ये वा पङ्के उपासकों की दी-खते थे। इसीलिये द्वादश ज्योतिर्लिङ्ग शब्द का प्रचार हुआ है। जैसे कोई कहे कि (अङ्गारकिङ्कः पग्निः) तो यहां मांस का लिंग नहीं माना जा सकता किन्तु सभी समझदार यही अर्थ समझेंगे कि अङ्गार अग्नि का लिङ्ग नाम चिह्न है। वैसे ही ज्योतिर्लिङ्ग शब्द से मांस का लिङ्ग अर्थ नहीं हो सकता किन्तु

ज्योतिःस्वरूप ही शिवजी का चिह्न है यही अर्थ सर्वमान्य होगा। मर्त्य मा धारण सनुष्यों को ज्योतिर्लिङ्ग का दर्शन वा भाग नहीं होता वा नहीं हो सकता क्योंकि सब अधिकारी नहीं होते किन्तु परिष्कृत उपासकों को ही ज्योतिर्लिङ्ग भासित हो सकता है। इसी कारण मर्त्यसाधारण के लिये जहां २ पाषाणादि के शिवलिङ्ग स्थापित किये गये हैं। यह द्वादश ज्योतिर्लिङ्ग का अंश ऐतिह्य प्रमाण के अन्तर्गत होने से शब्द प्रमाण माना जायगा ॥

इस पर आदी लोग कहें कि उन २ खारदृश्यानों में अब किसी को भी ज्योतिर्लिङ्ग नहीं दीखता तो पहिले भी नहीं होता मिट्ट है। इसका सत्तेप समाधान यह है कि अब भीरुन जैसे अटन ब्रह्मचारी वा अर्जुनादि जैसे शूरवीर प्रतापी क्षत्रिय एक भी नहीं दीखते तो क्या तुम सामान्यो कि पहिले भी ऐसे नहीं हुए ?। अब कोई चक्रवर्ती क्षत्रिय राजा नहीं दीखता तो क्या पहिले भी नहीं हुए ?। सूर्यमण्डल अब भी प्रत्यक्ष सब को दीखता है परन्तु खान्दोग्योपनिषद्-प्रपा० १ खंड ६ में लिखा है कि-

अथ यएषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते, हिरण्यश्मश्रुर्हिरण्यकेश आग्रणखात्सर्वएव सुवर्णः, तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी ॥

अर्थ-जो यह आदित्य मण्डल में सुवर्ण कीसी चमक वाला पुरुष दीखता है वह तखशिव पर्यन्त सभी ज्योतिःस्वरूप है। उनकी दोनों आंखें भी चमक वाली हैं। उसकी डाढ़ी मोंखें भी वैसी ही चमकती हैं। बन्दर के लाल २ नितम्ब भाग (चूतड़) जैसी आंखें हैं। सो क्या सूर्यमण्डल में ऐसा पुरुष अब किसी को दीखता है ?। अब नहीं दीखता तो क्या खान्दोग्य का लेख निर्या है। जैसे इसका अभिप्राय भी भगवान् स्व० शंकराचार्यजी के लिखने अनुसार यही है कि जिन परिष्कृत उच्च कक्षा के उपासकों को धर्माश्रित के द्वारा दिव्य दृष्टि प्राप्त हो जाती है उनकी इसी सूर्यमण्डल में उक्त प्रकार का अधिष्ठातृ देव दीखता है, जैसे यहां भी उपासकों को शिवजी के ज्योतिर्लिङ्ग दीख सकते हैं। और यदि अब भी किसी अच्छे उपासक को ज्योतिर्लिङ्ग वा सूर्यमण्डल में वैसा पुरुष दीख पड़े तो जिन की बुद्धि में अपराध्य रोग हो गया है वे कह देंगे कि जो कहे मुझको खान्दोग्य में लिखे अनुसार सूर्यमण्डल में पुरुष दीखता है वह पागल हो गया है वा निर्या वादी है। क्योंकि हमें नहीं दीखता यद्यपि इसका भी उत्तर हो सकता है तथापि वे

लोग फिर भी कुछ न कुछ गड़ा ही करेंगे। इससे बूढ़ दुःखग्रस्त या मूर्खता की औषध नहीं है। "उपदेश औषध कौन बिधि जागे तोहि सुम्हा अनाध्यरोग भयो जाके मन है" ॥

एकलिङ्गाष्टम स्तोत्र आठ श्लोक का भी है जिसमें लिखा है कि—

जन्मजदुःखविनाशनलिङ्गं तत्प्रणमामिसदाशिवलिङ्गम् ।

कामदहंकरुणाकरलिङ्गं बुद्धिविवर्धनकारणलिङ्गम् ॥

सञ्चितपापविनाशनलिङ्गं दिनकरकोटिप्रभाकरलिङ्गम् ।

सर्वसमुद्रवकारणलिङ्गं अष्टदरिद्रविनाशनलिङ्गम् ।

परात्परं परमात्मकलिङ्गं तत्प्रणमामिसदाशिवलिङ्गम् ॥

भाग—कामदेव को भस्म करना भी एक शिव जी का लिंग नाम बिन्दु है। जिस कंदर्प का दर्प भंग करने में एक शिव ही आज तक समर्थ हुए हैं, इस लिये उन्होंने आदिदेव का नाम स्मरारि हुआ है। यद्यपि भीष्म पिता-महादि अनेक दिव्य शक्ति वाले पुरुष प्रयत्न ब्रह्मचारी हुए तथापि बलपूर्वक कामदेव को दमन करने वाले एक शिव जी ही हैं। इन लिये काम को मारने वाले होना शिव का एक खास बिन्दु है। जन्म से होने वाले दुःखों का नाश करना भी शिव जी का एक खास लिंग इस लिये है कि मोक्ष के दे-यता या अधिष्ठाता शिव जी ही हैं। मोक्ष और प्रलय एक ही कोटि में हैं क्योंकि मुक्त की दृष्टि में संसार का सब प्रपञ्च गूँथ वा लीन हो जाता है इसी लिये योगसूत्र में कहा है—

कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् ॥

कृतार्थ नाम मुक्त के प्रति संसार नष्ट हुआ भी अन्य बहुजीवों के प्रति नष्ट नहीं होता। शिव जी ही सर्वोपरि सृष्टि के दुःख से बचाने वाले हैं इसी लिये महासृष्ट्युद्भव का मन्त्र वेद में शिव जी का ही है बिष्णु भगवान् संसार की स्थिति रक्षा के देव हैं इसी लिये वेद में महा सृष्ट्युद्भव मन्त्र विष्णु का नहीं है। इसी विचार से विरक्त संन्यासी लोग प्रायः शिष्टोपासक ही होते हैं। जहाँ २ वेदादि शास्त्रों में बिष्णु भगवान् आदि की मोक्ष दाता लिखा है वहाँ २ बिष्णु आदि पदों से उभी एक शुद्ध ब्रह्म चेतन शिव का बोध कराना बड़ा जानी क्योंकि एक ही शुद्धात्मा अनेक नाम रूपों से कहा जाना जाता है इन से सभी सर्वरूप हैं। इन से जन्म धारण करने से होने वाले दुःखों का विनाश करना भी शिव जी का एक खास बिन्दु है।

यदि कोई द्विज कम से कम तीन वर्ष तक भी ब्रह्मा से महासुखयुग्म का ज-
पामुठान निरन्तर करले तो प्रत्यक्ष ही सुख का भय कूट जाना कल दी-
ख पड़ेगा। अपने भक्तों पर कल्याण दया करना भी शिव जी का एक खास
चिन्ह है। यदि कोई पुरुष नियम से संध्या के समय शिवालय में शिव के
दर्शनादि किया करे तो उस को कुछ काल में शिव जी के दयालु होने का
कल प्रत्यक्ष दीखने लगेगा ॥

बुद्धि भी ब्रह्माना भी शिव जी का एक खास लिंग है। सब शिवोपा-
सक की बुद्धि ठीक शुद्ध हो जाती है। (प्रत्येक शरीरों में प्रतिबिम्ब जीव
नाम रूप से जो सत् चित् आत्मा विद्यमान है वह वास्तव में निष्पाप शुद्ध
है) पर अविद्या के प्रभाव से पाप युक्त वा अपने को मानता है जो शिवो-
पासकों की यह अविद्या शीघ्र नष्ट होकर वे अपने को निष्पाप शुद्ध जान
लेते हैं अर्थात् उग का देहेन्द्रियों तथा अन्तःकरण में अविद्या से जो आत्म-
भावना हुई थी भी नष्ट हो जाती है। वे शिवोपासक मानने लगते हैं कि—

मनोबुद्ध्यहङ्कारचित्तानिनाहं नचश्रोत्रजिह्वेनचघ्रा-
णनेत्रे । नचव्यामभूमीनतेजानवायुश्चिदानन्दरूपःशिवोऽहं
शिवोऽहम् ॥ १ ॥

इस से निह्नु हुआ कि आत्मा सम्बन्धी पाप दोषों का नाश होना भी
शिव जी का एक खास लिंग वा चिन्ह है। करोड़ों सूर्य की ज्वालि के तुल्य
अन्तःकरण में ज्ञान प्रकाश प्राप्त होना भी शिव का एक खास चिन्ह है। वा-
यों कहो कि जिस ज्योतिःस्वरूप शिवलिंग का तेज वा प्रकाश उपासकों की
दिव्य दृष्टि होने पर भासित होता है वही दिव्य प्रकाश जिस का लिंग
नाम चिह्न है। उसी शिव लिंग की आराधना शिवलिङ्ग की उपासना का
गर्भ है। एक शिवलिङ्ग नाम पूर्वोक्त अष्टाकार लिङ्ग ही सब संसार की उ-
त्पत्ति के कारण का चिह्न है। अर्थात् जिस लिङ्ग की पूजा उपासना बताई
गई है वह आवि सर्ग में हुए अष्टाकार कारण का एक चिह्न है ॥

आठ प्रकार की दरिद्रता का नाश करना और अष्टविध ऐश्वर्य की
प्राप्ति होना भी शिव का एक खास चिह्न है। तथा सब से परे जो निराका-
र निर्विकार शुद्ध चेतन परमात्मा है उस शिव की उपासना का यही अष्टा-
कार लिंग नाम चिह्न है। इस लिङ्गःश्लोकस्तोत्र के आठों श्लोकों में "सदा
शिव लिंग" पद रक्खा गया है जिस का मतलब यह है कि शिवोपासकों
को सदा ही शिव नाम कल्याण प्राप्त होना अकल्याण कभी न होना

यह भी एक लिङ्ग वा चिन्ह है । अब विचार शील लोग ध्यान दें और सोचें विचारें कि शिवापासकों को अति प्रसिद्ध लिङ्गाष्टतस्तोत्र में शिव लिङ्ग के विषय में कैसा उत्तम विचार वा अनुभव दिखाया है । ऐसी दशा में जो लोग मन्दिरादि में शिवलिङ्ग को देख कर समुद्र का सा मांस का इन्द्रिय भाग कर उस की मकल इस शिवलिङ्ग को कहते मानते हैं सो यह उन लोगों की कैसी नीच बुद्धि है । क्योंकि एक उत्तम विचार को एक ऐसी नीच बुद्धि से देखना यह साधारण दोष नहीं है । इस यह कदापि साइन नहीं कर सकते कि शिवलिङ्ग की महिमा इस पूर्णरूप से दिखा सकें तथापि यथाशक्ति जो कुछ समझ में आवेगा लिखेंगे ॥

अब यहां पहिले शिवपुराण के कई अंशों का विचार शिवलिङ्ग पूजा विषय में दिखाते हैं । शिव पृ० अ० २

इदं दृश्यं यदानासीत्सदसदात्मकं च यत् ।

तदा ब्रह्ममयं तेजो व्याप्तिरूपं च संततम् ॥ १५ ॥

न स्थूलं न च सूक्ष्मं च शीतं नोष्णं तु पुत्रक ।

आद्यन्तरहितं दिव्यं सत्यं ज्ञानमनन्तकम् ॥ १६ ॥

योगिनोऽन्तरदृष्ट्वा हि यद्दध्यायन्ति निरन्तरम् ।

तद्रूपं सकलं ह्यासीज् ज्ञानविज्ञानदं महत् ॥ १७ ॥

क्रियता चैव कालेन तस्येच्छा समपद्यत ।

प्रकृतिर्नाम सा प्रोक्ता मूलकारणमित्युत ॥ १८ ॥

ज्योतिर्लिङ्गं तदोत्पन्न-माययोर्मध्यमं भुतम् ।

ज्वालामालासहस्राढ्यं कालानलचयोपमम् ॥ १९ ॥

क्षयवृद्धिविनिर्मुक्त-मादिमध्यान्तवर्जितम् ।

अनौपम्यमनिर्दिष्ट-मव्यक्तं विश्वसम्भवम् ॥ २० ॥

(२०-यह स्थूल दृश्य जगत् जब उत्पन्न नहीं हुआ था, उस महाप्रलय के अन्त समय में जब सब असत् कुछ भी नहीं था अर्थात् कुछ है वा नहीं ऐसा नहीं कहा जा सकता था उस काल में निरन्तर व्याप्तिरूप ब्रह्म मय तेज प्रकट हुआ । ब्रह्मा जी अपने पुत्र नारद जी से कहते हैं कि हे पुत्र वह ब्रह्मतेज स्थूल सूक्ष्म शीत उष्ण, कुछ भी नहीं था, उस असौक्तिक दिव्य तेज का आदि अन्त कहीं न था । शेष आगे ॥) -

प्रेरित लेख ।

धर्मचरतमाऽधर्मं सत्यंवदतनानृतम् ।

दीर्घपश्यत मा ह्रस्वं परंपश्यतमापरम् ॥

प्रिय पाठकगण । वनिष्ठस्मृति में उपदेशरूप से लिखा है कि हे पुत्रवो । धर्माचरण करो अधर्म मत करो, सत्य बोलो, दीर्घदर्शी बनो, परम अविनाशी सम्पूर्ण पदार्थों में नित्य परमतरङ्गरूप ईश्वर को देखने का यत्न करो, नाशवान् अनित्य संसार सुख को न देखो । धर्म इन शब्दों के कर्णगोचर होते हैं किन्तु जो रोमाञ्च नहीं होता, और नेत्रों से प्रेम जलधारा नहीं बहती, धर्म के बिना दुःख सङ्ग करने में किसको उत्साह नहीं होता, धर्म एक अमोलक पदार्थ है । जिन को युधिष्ठिर जी ने विपत्तिकाल में भी नहीं त्यागा, वे निःमन्देह समझते थे कि अन्त में धर्म के सिवाय और कोई सांसारिक अन्धु नाश जाने वाला नहीं, यदि है तो केवल एक धर्म ही निश्चय है जो सदैवकाल में भी साथ जाता है ॥

एकएवसुहृद्गमो निधनेऽप्यनुयातियः ।

शरीरेणसमंतात् सर्वमन्यत्तुगच्छति ॥

शरीर के नाश होते हैं सांसारिक सम्बन्ध और पदार्थ नष्टियामेट हो जाते हैं, संबन्धियों का संबन्ध प्रमत्तान् भूमि तक ही रहता है, वे अग्नि में डालकर अथवा भूमि में सृष्टिका की तरह डालकर विमुख हो कर घर का रास्ता लेते हैं । और संसार में बहुत चिर जीवित रहने का सामान करते हैं । धर्मपुत्र युधिष्ठिर ने इसी बात को संसार में यत्न को आश्चर्यरूप बतलाया था ॥

अहन्यहनिभूतानि गच्छन्तियममन्दिरे ।

शेषाःस्थिरत्वमिच्छन्ति किमाश्चर्यमतःपरम् ॥

नायमत्यन्तसंवासी लभ्यतेयेनकेनचित् ।

अपिस्वेनशरीरेण किमुतान्येनकेनचित् ॥

अनित्येप्रियसंवासे संचारेचक्रवद्गती ।

पथिसंगतमेवैतद् भ्रातामातापितासखा ॥

संसार में किसी प्रकार भी संबन्धियों के साथ देर तक रहना नहीं प्राप्त होता, संबन्धियों की तो बात दूर रही प्रत्युत अपने शरीर के साथ भी तो देर तक रहना नहीं मिलता ॥

कायःसन्निहितापायः सम्पदःपदमापदाम् ।
 समागमःसापगमः सर्वमुत्पादिभंगुरम् ॥
 मृतंशरीरमुत्सृज्य काष्ठलोष्टसमंक्षितौ ।
 विमुखाद्यान्धवायान्ति धर्मस्तमनुगच्छति ॥
 तस्मादुर्मसहायार्थं नित्यंसंचिनुयाच्छतैः ।
 धर्मेणहिसहायेन तमस्तरतिदुस्तरम् ॥
 पूर्ववयसितत्कुर्याद्येनवृद्धःसुखंवसेत् ।
 यावज्जीवेनतत्कुर्याद्येनामुत्रसुखंवसेत् ॥
 श्वःकार्यमद्यकुर्वीत पूर्वाह्णे चापणाह्निकम् ।
 नहिप्रतीक्षतेमृत्युः कृतमस्यनवाकृतम् ॥

इसलिये अपनी सहायता के अर्थ शनैः २ धर्म का संग्रह करे । बाल्या
 भ्रष्टा में वह काम करे जिस से बृद्धावस्था में सुखपूर्वक रह सके, और जीवन
 भर में वे श्रेष्ठ कर्म करे जिन से दोनों लोकों में सुख प्राप्त हो । कल के काम
 को आज कर लेंगे, मायंकाल के काम को प्रातःकाल ही में कर लें क्योंकि मृत्यु
 इस बात की प्रतीक्षा नहीं करती कि अमुक काम अभी हमने किया है वा नहीं ॥

गृहीतद्वयकेशेषु मृत्युनाधर्ममाचरेत् ।

परन्तु मोह और माया पुरुष को अवश्य नीचे २ ही दिगाने का सा-
 हस करती है ॥

अहोबलवतीमाया मोहयत्यखिलंजगत् ।
 पुत्रमित्रकलत्राद्यैः सर्वोदुःखेनयोज्यते ॥
 परद्रव्यापहारेण कलत्रंपाषितंचयत् ।
 अन्तेतत्सर्वमुत्सृज्य एकएवप्रयातिवै ॥
 मममाताममपिता ममभार्याममात्मजाः ।
 ममेदमितिजन्तूनां ममताबाधतेवृथा ॥
 यावदर्जयतिद्वयं तावदेवाह्वयान्धवाः ।
 धर्माधर्मौसहैवास्तामिहामुत्रचनापरः ॥
 अर्जितंतुधनं सर्वं भुञ्जतेवान्धवाःसदा ।
 सर्वेष्वंकतमामूढस्तत्पापफलमश्नुते ॥

ओहो ! माया अधिक बलवती है, जिस ने इस संपूर्ण जगत् को अधिक मोहित कर दिया है। पुत्र, मित्र, कणत्र, सब ही दुःख की खानि हैं। जो स्त्री पराये द्रव्य को ले कर पुष्ट की है, अन्त में उन मन्त्र को छोड़कर अकेले ही जाना होता है। मेरी माता मेरा पिता मेरी स्त्री मेरे पुत्र यह सब मेरा है, इत्यंभून समता ही वृथा प्राणियों को दुःख देती है, अथवा द्रव्य उत्पन्न करके लाता है, तभी तक कुटुम्ब के लोग साथी हैं परन्तु वास्तव में परलोक और इस लोक में धर्म और अधर्म ही साथी हैं। उत्पन्न किये हुए धन को कुटुम्बी भी भोगते हैं परन्तु इस के उपार्जन का पाप यह मुख अकेला ही भोगता है। पूर्वकाल में एक ब्राह्मण थे जो रास्ते में बैठकर परदेशी यात्रियों को सार पीट कर और उनका द्रव्य हरण करके अपना निवास किया करते थे, उन के पुत्रोदय से त्रिणु भगवान् और नारद जी उन रास्ते में आ निकले ब्राह्मण ने उनको भी अपने कुल का परिचय दिया, उन्होंने ने उन से पूछा कि हे ब्राह्मण पुत्र ! जो मनुष्य शुभाशुभ कर्म करता है उसको उस का फल अवश्य ही भोगना पड़ता है, हमारे इस छोटे कर्म का फल तुम को अवश्य ही भोगना पड़ेगा, इस खंडे कर्म के भोग में तुम्हारा कोई साथी नहीं बनेगा। यह सुनकर ब्राह्मण बोला कि मेरे इस कर्म से उपार्जन किये हुए धन को मेरे सब सम्बन्धी खाते हैं क्या वे इस कुर्म के भागी नहीं बनेंगे। उत्तर मिला कि कदापि नहीं, और तुम अपने मन्त्रत्रियों से पूछकर आओ कि वे तुम्हारे उक्त कुर्म के भागी बनेंगे या नहीं, तुम्हारे जाने तक इस यहां ही बैठे रहेंगे। आपने आकर इस का लूट लेगा, यह इस शपथ से कहते हैं, यह सुनकर ब्राह्मण अपने घर जा कर पिता से बोले कि हे पिता जिस धन को आप खाते हो यह मेरे से कमाया हुआ चोरी का है, चोरी करने से जो पाप होता है आप उस के भागी बनेंगे या नहीं, पिता ने यह सुन कर उत्तर दिया कि हे पुत्र ! वाय्यावस्था में हमने तेरा पालन पोषण किया है, अब हम बूढ़ हुये हैं, इस दशा में तेरा धर्म है कि तू हमारा पालन पोषण करे। परन्तु हम तेरे पाप कर्म के भागी नहीं, तुम को अपने अच्छे वा बुरे कर्मों का फल आप ही भोगना होगा। तुम को हमारा पालन करना आवश्यक है, चाहे पुण्य से धन कमाकर करी अथवा पाप से। सब सम्बन्धियों के इस प्रकार के वचन सुनकर ब्राह्मण को बहुत खेद हुआ। चित्त में अपने किये हुये छोटे कर्मों का शोच करने लगा और रोने लगा। इस प्रकार पश्चात्ताप करता हुआ उन दोनों महात्माओं के पास आया और

नखमाच से कहने लगा कि हे मेरा सट्टार करने वालो । भिःमन्देह मेरे कुन्-
नों के भोग का कोई साथी नहीं बनता, मुझ को अपने असंख्य खोटे कर्नों
का फल आप ही भुगतना पड़ेगा, इस से मेरा चित्त घबराता है । हे महा-
त्मा लोगो । मुझ अशरत् को अपनी शरत् में लीजिये । भगवान् ने उसे अ-
धिकारी समझ कर राम मन्त्र का उपदेश किया और कहा कि जबतक इस
बापिस नहीं आते, तबतक तुम यज्ञं नप करते रहो । अन्त में १२ वर्ष के
अनन्तर मैं येही ब्राह्मीकि नाम से प्रसिद्ध हुए और आदिकवि कहलाये । इस स
मय ऐसा कौन हिन्दुसन्तान होगा जो उक्त ब्राह्मीकि जी को नहीं जानता
होगा और सग से प्रस्तुत किये हुये रामायण को न जानता होगा उक्त फल
सत्कर्मी के करने का ही तो है और धर्म के रास्ते पर चलने का है ।

इज्याध्ययनदानानि तपःसत्यधृतिःक्षमा ।

अलोभइतिमार्गोऽयं धर्मस्याष्टविधःस्मृतः ॥

तत्रपूर्वश्चतुर्वर्गोदम्भार्थमपिसेष्यते ।

उत्तरस्तुचतुर्वर्गःकस्मिन्नेवमहात्मनि ॥

इज्या यज्ञ, इवगादिक, पठन, दान, तप, सत्य, धृति, क्षमा और सन्तोष
यह धर्म का आठ प्रकार का रास्ता कहा है, जो पुरुष इन में से एक रास्ते
का भी अवलम्बन कर लेता है वह भी कल्याण को प्राप्त होता है, उक्त अष्ट
प्रकार के मार्गों में प्रथम के चार दिखाने के लिये भी किये जाते हैं, परन्तु
अन्त के चार किसी महात्मा में ही पाये जाते हैं ॥

ब्राह्मणो यज्ञां भवत्यग्निर्वै ब्राह्मणइतिश्रुतेः, तच्च कथम्
तत्र सती ब्राह्मणस्य शरीरं वेदिः संकल्पो यज्ञः पशुरात्मा
मनोरशना बुद्धिः सदी मुखमाहवनीयं नाभ्यामौदरोऽग्निर्गा-
र्हपत्यः प्राणोऽध्वर्युरपानो हांता व्यानो ब्रह्मा समानउद्द-
गाताऽऽत्मेन्द्रियाणि यज्ञपात्राणि यएष्विद्वानिन्द्रियैरिन्द्रिया-
र्थं जुहोतीति ४ अपिच काठके विज्ञायते ५ अथाप्युदाहरन्ति
पातित्रातिचदःतारमात्मानंचैत्रकित्विषात् ।

वेदेन्धनसमृद्धेषु हुतंविप्रमुखाग्निषु ॥

ब्राह्मण यज्ञ का ही रूप है, अग्नि ही ब्राह्मण है, ऐसा श्रुति में लिखा है,

शेष आगे—

पं० तुलाराम शास्त्री कर्नाल

संस्कार विधि मुद्रित संवत् १८५६ के पृष्ठ ११४ का लेख

(प्रश्न) अपने गोत्र वा भाई बहिनों का परस्पर विवाह क्यों नहीं होता (उत्तर) एक दोष यह है कि इन के विवाह होने में प्रीति कभी नहीं होती क्योंकि जितनी प्रीति परोक्ष पदार्थ में होती है उतनी प्रत्यक्ष में नहीं और वास्तवस्था के गुण दोष भी विदित रहते हैं तथा भयादि भी अधिक नहीं रहते दूसरा लज्जतक दूरस्थ एक दूसरे कुल के साथ संबंध नहीं होता लज्जतक शरीर आदि की पुष्टि पूर्ण नहीं होती, तीसरा दूर संबंध होने से परस्पर प्रीति उत्पत्ति ऐश्वर्य बढ़ता है निकट से नहीं, इति ॥

स्वामी द० जी के उक्त लेख से यह तो स्पष्ट सिद्ध हो गया कि स्वगोत्र में वा भाई बहिनों का परस्पर विवाह होने में अधर्म वा पाप कुछ भी नहीं, उन्होंने ने इन के विवाह होने में केवल प्रीति आदि का न होना आदि जो कुछ दोष दिखाये हैं जो भी सर्वथा निर्या हैं। अपने गोत्र में विवाह करने से तो उक्त दोषों का लेशमात्र भी संभव नहीं क्योंकि गोत्र वाले निकटही नहीं रहते किन्तु प्रायः दूर भी रहते हैं अतः उनमें उक्त दोषों का संभव कदापि नहीं भाई बहिनों का परस्पर विवाह होने में भी उक्त दोषों का मानना सर्वथा स्वामी जी की भूल है क्योंकि भाई बहिनों में प्रायः स्वभाव ही से अतिप्रीति होती है यह प्रत्यक्ष है जो पुरुषों की प्रीति स्वसुखार्थ आधुनिक है और भाई बहिनों की निष्प्रयोजन वास्तविक फिर मुनलमानों में प्रायः ताज बच्चा की खेटी से विवाह होते हैं क्या उन में परस्पर प्रीति नहीं होती? प्रीति का अधिक वा न्यून होना परोक्ष वा प्रत्यक्ष पर कदापि निर्भर नहीं किन्तु रूप गुण स्वभावदि के उत्पन्न होने पर निर्भर है और उनका सम्पक् निर्णय जेता कि निकटस्थ में हो सकता है दूरस्थ में कदापि नहीं दूरस्थ लड़के लड़की के दोषों को उनके माता पिता जुपा लेते हैं निकटस्थ के नहीं जुपा सकते। दूर देश निवासियों के खान पान बोलचाल आचार अनाचार आदि में भी प्रायः भेद होता है जिससे प्रीति का अधिक होना तो नहीं किन्तु न्यून होना ही संभव है निकटस्थ स्वगोत्र में वा भाई बहिनों का परस्पर विवाह होने में सर्वदा तन मन धन से एक दूसरे का सहायक रहेगा और परस्पर प्रीति अधिक होने से उत्पत्ति ऐश्वर्य भी बढ़ेगा दूरदेश में विवाह होने से जो धन किराये आदि में बुरा व्यय होता है वह भी न होगा और मार्ग में नाना प्रकार के दुःख खोर ठगों की भीति रेलके टकराने की शंका हत्यादि से भी कुशल रहनी ऐसे विचारों से आजकल बुद्धिमान लोग नगर का नगर ही में विवाह करना अधिक पसंद करते हैं दूर का नहीं फिर विवाहादि में कुछ

धन बिना जाने मन्त्रीय संवधियों को दिया जाता है अपने गोत्र में वा भाई बहनों का विवाह होने में घर का घरही में रहेगा प्रायः लोगों की लक्षों की संपत्ति भाई भतीजों के होते हुए नये संबंधी लासालु को मिल जाती है वह भी बाहर न जायगी चास्याख्या के गुण दोषों का विदित होना भी हानिकारक नहीं किन्तु लाभदायक ही है क्योंकि घर कन्या के गुण दोषों की सम्यक् परीक्षा करके ही विवाह करना उचित है और भाई बहनों तथा स्वगोत्रादि मिमट संवधियों में बिना किसी परिश्रम के स्वतः प्राप्त है स्त्री पुरुषों में भयवि का अधिक रहना भी प्रीति का नाशक नहीं किन्तु बाधक ही निदान अपने गोत्र वा भाई बहनों का परस्पर विवाह होने में स्वामी जी ने जो कुछ दोष दिखाये हैं सर्वथा निर्या हैं किन्तु युक्ति पूज्य दोषों के स्थानों में अनेक गुण निकल सकते हैं बलात्कार कोई लौकिक दोष मान भी लिया जाय तो भी स्वामी जी के विचारानुसार अपने गोत्र में वा भाई बहनों का विवाह होना वेदादि सख्खाखानकूल निषिद्ध नहीं है । यहां से जाना जाता है कि उनका अन्तरीय अभिप्राय यही था कि मन्त्रीय आर्य माता के सपिंड और पिता के गोत्र में तथा भाई बहनों का परस्पर विवाह भी करने लगे तो अच्छा है अस्तु देखिये इसी संस्कारविधि के पृष्ठ ११२ में मनु के वचन से स्वामी जी का लेख है कि जो स्त्री माता की छः पीढ़ी और पिता के गोत्र की न हो वही द्विजों के लिये विवाह करने में उत्तम है यहां पिता का गोत्र तो क्या भाई बहनों का विवाह भी विदित कर दिया क्योंकि उसको शास्त्र विरुद्ध नहीं बताया और अथर्व कोटि में नहीं गिनाया इस से विदित निद्रु हुमा निषिद्ध नहीं ठहरा तथा पृष्ठ ११४ ही में (उत्कृष्टाया-भिरुपाय) मनु के इस श्लोक का अर्थ पूर्व टीकाकारों के विरुद्ध वा कपोल कल्पित लिख दिया कि कन्या माता की छः पीढ़ी के भीतर भी हो तथापि गुणयुक्त घर ही को देना अन्य को कभी न देना अन्य स्वामी जी जैसे माता के सपिंड में विवाह करने को पाप कर्म नहीं जानते वेने ही पिता के गोत्र में वा भाई बहनों का विवाह होना भी अथर्व नहीं मानते क्योंकि सत्या-र्थप्रकाश मुद्रित सन् १८८४ के पृष्ठ ८३ पर लिखा है कि वेदों के प्रमाण से सब काम किया करो यहां उसके निषेध में किसी श्रुति का प्रमाण नहीं दिया और वेद प्रतिकूल निषिद्ध निद्रु नहीं किया अतएव उनके चेलों से प्रश्न है कि वेदों में माता के सपिंड और पिता के गोत्र तथा भाई बहनों का निषेध है वा विधि दोनों पक्ष में श्रुति का प्रमाण दीजिये जिस २ का निषेध पावे उस २ का त्याग कर दीजिये विधि बाधक मिले तो आनन्द पूर्वक माता के सपिंड और पिता के गोत्र में तथा भाई बहनों का परस्पर विवाह कीजिये केवल

स्वामी जी की कपोलकल्पना ही परमराइये की कुछ कहिये वदा के प्रमाण से कहिये वस्तुतः माता के सपिंह और पिता के गोत्र में विवाह होना सर्वथा शास्त्र प्रतिकूल है और स्वामी जी की कपोलकल्पना मिथ्या और निर्मूल, धर्मार्थम के निर्णय में केवल शास्त्र ही प्रमाण है और लोक परलोक में सती से कल्याण है ॥

यःशास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्जतेकामकारतः। नससिद्धिमवाप्नोति नसुखंनपरांगतिम्-इत्यलम्— ज० दा० मुरादाबाद

वेदप्रकाश का अज्ञान-

स्वामी तु० दा० सरूपार्दक वे० प्र० वेदप्रकाश वर्ष १२ अङ्क ८ के पृष्ठ २४३ की पंक्ति दश में स्वामी आत्मानन्द की मृत्यु पर शोक करते हुए परमात्मा से प्रार्थना करते हैं कि परमात्मा आत्मानन्द जी के मृतात्मा को सहृदयिदानदे।

इन स्वामी जी के अतिशय अहसानमन्द होने यदि वह वेद स्मृत्यादि द्वारा यह मिथु कावे कि आत्मा भी मरा करता है ॥

यदि कोई साधारण मनुष्य ऐसा लिखता तो कोई आश्चर्य न था, परन्तु एक ऐसे मनुष्य का, जो अपने को पण्डित कहे और मानवेद उपनिषद् स्मृत्यादि का भावप्रकार होने के अतिरिक्त मेरठ जिले की वैदिक धर्म प्रचारिणी सभा का प्रधान हो, ऐसा अशुद्ध और सर्वथा वेदभिरुद्ध वाक्य लिखना अतिशोकदायक है ॥

जब स्वामी तुमसीराम एक साधारण लेख में ऐसी अशुद्धियां करते हैं तो वह वेद स्मृत्यादि कठिन पुस्तकों के भाष्य में अवश्य अधिक अशुद्धियां करते होंगे— वह मनुष्य जिन को यह भी ज्ञान न हो कि आत्मा मरता है वा नहीं, कैसे पण्डित कहा जा सकता है ॥

हम ने स्वामी तु० दा० की भी लिखा था कि उन्होंने अपने वेदप्रकाश में छाप कर तो उत्तर नहीं दिया परन्तु अपने पत्र गत ११ सितम्बर संख्या १८७१ द्वारा यह उत्तर दिया है कि मृत शरीर से निकल गये आत्मा को मृतात्मा कहते हैं, आह! स्वामी जी हैं बड़े पण्डित! जैसा सुनते थे सत्य वेसे ही हैं भला उन से यह तो पूछो कि मृत शरीर किस को कहते हैं इस तो शरीर को मृत जब कहेंगे जब उन में आत्मा का अभाव हो जायगा अर्थात् आत्मा निकल जायगा और जब आत्मा निकल गया तो फिर उन में और कहां से आ गया जो शरीर के मृत होने पर निकला जब तक आत्मा शरीर से न निकले तब तक उस को मृत नहीं कह सकते किन्तु जीवित ही कहेंगे और जब आत्मा जीवित शरीर से निकल गया तो शरीर मृत हो गया फिर उस

सुत शरीर में जिस का आत्मा चुन पड़ा जो निकल कर सनात्मा कहावेगा—
उक्त स्वामी जी इसी प्रकार उलटा सूधा समझा कर आप पण्डित कहलाते हैं
परंतु आज उम का मज्जा पांडित्य ज्ञात होगया आशा है कि अब स्वामी तु० रा०
इस शंका का समाधान करके भी अपना पांडित्य प्रकट किये बिना न रहेंगे—
आपका हितैषी जी० एस० खस्ता, वकील सिग्निता अंताकोटा
सनातनधर्म उपदेशक मण्डल ॥

मंडल की ओर से पं० रुद्रदत्त जी ने १६ अगस्त ०८ से ७ सितम्बर ०८
तक मुरेदपुर ॥ लम्हायों ॥ खेरा ॥ लोहट ॥ भवारण में धर्मोपदेश दे कर सब
जगह सभायें स्थापित की हैं ॥

आप जिला कांगड़ा में अभी ३ मास तक और रहेंगे सारे जिले के बड़े
गांव में भी चुनकर आप सब जगह धर्मसभा बनायेंगे ॥ पंडित आनन्द वि-
हारी शुक्ल उपदेशक ने जिला गुरुदासपुर के बटाला ॥ कलानीर ॥ डेरा नामक
और फतहगढ़ में चुनकर सनातन धार्मिक विषयों पर उत्तम उत्तम व्याख्यान
देकर अब मुकेरयान के जलसे पर पधारे हैं । पं० नेकीराम जी जिला हुश-
यारपुर में नियत हैं नगर आजकल वर्षाकाल में आपने धर्म साल चिना-
हरी और चिलपुरकी में जो दौरा किया उस से आप बीमार हो गये अब
बढ़, छुटी पर हैं । फिर राजी होने पर आप जलदी जिला हुशयारपुर में
अपना दौरा करेंगे ॥ पं० द्वारिकादत्त उपदेशक मुकेरियां व श्रीगंधिंदपुर
के उत्सवों से खाली हो कर जिला जालंधर में धर्मोपदेश देंगे । मंडल की
वाजाबता कमेटी अमृतसर ३० अगस्त को ४ बजे शाम से रात के ११ बजे
तक हुई ॥ इस साल सभापति बाबू राजेन्द्र मिश्र जी बी० ए० अमृतसर
महासंत्री बाबू तिलकराम जी हेडमास्टर नखड़ा । संत्री बाबू मोतीराम जी
अमृतसर । उपसंत्री बाबू गोविंदराम जी बी० ए० लाहौर उपायंत संत्री बाबू
मुगरीलाल जी कीरीजपुर उपसभापति लाला खेरातीदास जी लजबीन
हुये हैं । मंडल का दूरादा हर एक जिले में एक २ उपदेशक रखने का है ।
इस लिये उपदेशकों की बहुत ही आवश्यकता है । जो उपदेशक होना चाहें वह
अमृतसर दफ्तर सदर हेडक्वार्टर या संत्री से नियमावली मंगालें ॥ मंडल में
जितने सेम्बर अलग कमेटी में हैं सब मौजवान सनातनधर्म के पूरे प्रेमी
और लायक हैं । सब अपना २ काम अच्छी तरह से कर रहे हैं ॥ खजांची बाबू
नाथूराम जी डाक्टर लकीदम राज जींद में हैं ॥

उपदेशक महाशय और सनातनधर्म सभायें निम्नपते पर पत्रव्यवहार करें ।
मुलकराज शर्मा मेने० स० ध० उ० मंडल अमरिया—पीलीभीत ॥

समालोचना ॥

“स्वा० आलारामसागरसंन्यासी जी” का बनाया समातन हिन्दुधर्म व्याख्यान दर्पण नामक पुस्तक जिसमें ५६ व्याख्यान हैं। ब्रह्मचर्यालय इटावा में छपता और यहीं से विक्रता है। इस पुस्तक के २४ वें व्याख्यान में उक्त संन्यासी जी ने त्रिधवा विवाह तथा नियोग का खंडन किया है जो सभी समातनधर्मियों को मान्य है। परन्तु इसी २४ वें व्याख्यान में उक्त संन्यासी जी ने यमयमी सूक्त के दो भीम मन्त्रों का अर्थ दिखाने हुए हमारा नाम रखकर लिखा है कि “पं० भीमसेनशर्मा ने इन २ मन्त्रों का अर्थ निरुक्त तथा सायणभाष्य से विरुद्ध आर्षेयसागियों की हां में हां मिलाने का किया है,” जो यह लिखना ठीक नहीं है क्योंकि हम ने भाई महम का संवाद लक्ष्यार्थ में रखा है किन्तु भाई यहिन के संवाद को उड़या नहीं तथा दिन रात्रिरूप भाई बहनों का जो रूपक दिखाया है वह मिथ्यष्ट निरुक्त के प्रमाणानुसार दिखाया है। उनमें वेद का व्यापकार्य बड़े पाण्डित्य के साथ दिखाया गया है। हमारा किया यमयमीसूक्त का संस्कृत तथा नागरी भाषा का भाष्य पुनर्वाच भी छप गया है। जिसकी दृष्टि हो संग्रह देखे =) मूल्य है। उक्त संन्यासी जी गुणाग्राही होते तो लिख सकते थे कि आर्यवसागियों के साथ मेल रहने के समय भी पं० भी० श० ने (अन्यमिच्छस्य सुभगे पतिं नत्) मन्त्रांश का अर्थ स्वा० दयानन्द का वा नहीं किया था। यह कुछ कम निष्पक्षता का काम नहीं था। अस्तु-पाठकों की सूचना मात्र लिख दिया है, हम उक्त संन्यासी जी के अच्छे गुणों की सदा प्रशंसा ही करेंगे। इस अंश में हम संपादक वेदप्रकाश की भी प्रशंसा करते हैं कि (उदात्तरत्नार्थ०) मन्त्र में आई (शेषे) क्रिया का अर्थ स्वा० ६० ने व्याकरणादि से विरुद्ध “बाकी पुरुषों में से” ऐसा मतार्थ प्र० में लिखा है परन्तु संपादक वे० प्र० तु० रा० ने “सी-ती है” ठीक अर्थ लिखा है भिरवा हठ नहीं किया। अस्तु ॥

“श्री वैकुण्ठ विजय” इस पुस्तक में तुलसीदास तथा एक लये ढंग से भूगोल खगोलादि का वर्णन समातनधर्म के इतिहास पुराणादि के प्रमाणों सहित किया गया है। ब्रह्माण्ड, वैकुण्ठ, दिव, भुवि, जेत, ध्रुव, केतु, ग्रह, उपग्रह, सृष्टिकर्म इत्यादि अनेक विषयों का वर्णन किया गया है। वर्तमान पाश्चात्य भूगोल खगोल विद्या से भी मेल दिखाया है। पुस्तक अच्छा देखने योग्य है ॥ १६ पेंसिलामलई फारमलई पेज का पुस्तक है। अन्य कर्ता ने धर्मार्थ

बांटने के लिये परिश्रम तथा धन खर्च करके खपाया है। बिना मूल्य)॥ का टिकट हाकव्ययार्थ भेजने पर निम्न पतेपर मिला जायगा। पं० द्वारकाप्रसाद मिश्र मुद्रणा-रामकोट रत्नसिंहासन के पास-अयोध्या ॥

✓ "भूखण्डमत्त खण्डन" अर्थात् "सुमति प्रकाशिका" इस पुस्तक के नाम से ही पाठक लोग जान लेंगे कि यूरोप निवासी आदि विदेशियों के पिछलग्ने बनते हुए हमारे देशवासी अनेक लोग भी अंग्रेजी आदि भाषाओं में निपुण हुए वैदिक सिद्धान्त से अनभिज्ञ होने के कारण पृथिवी को सूर्य के मख ओर अग्रण करती मानते हैं। इस विषय में जैसे २ मत हैं उन सब का युक्ति प्रमाणाओं सहित खण्डन करते हुए इस पुस्तक में वेदोक्त ऋषियों के सिद्धान्तानुसार सिद्ध किया गया है कि पृथिवी अचल स्थिर है। इस पु० में भूगोल के अनेक चित्र नाम नक्शे भी दिये हैं खापा भी अच्छा है। हिमाई साइन में खपा है। यद्यपि पु० छोटा है तथापि ग्रन्थकर्त्ता का पाण्डित्य तथा परिश्रम सराहनीय अवश्य है। यह ज्योतिषशास्त्र का विषय है। हमारी राय में इस पु० का अंगरेजी अनुवाद खपना चाहिये। गुगगाही लोगों को पु० मंगाकर अवश्य देखना चाहिये। अभी केवल यह ज्योतिषखण्ड ही मुद्रित हुआ है इस पुस्तक के ३ खण्ड और बाकी हैं जो क्रमशः मुद्रित हो रहे हैं सम्पूर्णा पुस्तक का मूल्य २) होगा इस ज्योतिषखण्ड का मूल्य १) है॥ मिलन का पता-पं० इन्द्रनारायणशर्मा मन्त्री द्विगराज नभा। खुट्टिपुरी हाफयर-सरायआकिल-जि०प्रयाग ॥

"खत खन्दी" यह ककारादि क्रम से वही खाता वा रजिस्टरादिका सूची पत्र रखने के लिये बहुत अच्छा पुस्तक उत्तम और पुष्ट जिल्द बंधा हुआ है किनी प्रकार का हिमात्र रखने वालों को विशेष उपकारी है। ककारादि प्रत्येक अक्षर पर एक २ पन्ना कोरा छांटा गया है। पन्ना की संख्या तथा नाम के दो कोष्ठ भिन्न २ रखे हैं। और प्रत्येक सफे पर व्योपारियों के उपयोगी कथं कर लेने योग्य दोहे लिखे हैं। मूल्य १) अनुमान से होगा। संगाने का पता-रामलाल नेमाजी अध्यक्ष राम प्रेस नं० ५१ तुगा पट्टी बड़ा बाजार कलकत्ता ॥ "क्षत्रिय महासभा की ग्यारहवीं रिपोर्ट," यह क्षत्रिय महासभा अपने जातीय सुधार का अच्छा प्रयत्न कर रही है। यदि क्षत्रिय कुमारों को अंग्रेजी पढ़ाने के साथ २ अपने देश के प्राचीन क्षत्रिय राजाओं का इतिहास तथा प्राचीन राजनीति धर्म नीति का उत्तम २ अंश पढ़ाया जावे तो हमारी राय में बहुत अच्छा सुधार तथा उपकार होगा। जो लोग इस रिपोर्ट को देखना चाहें वे "मैनेजर क्षत्रिय महासभा प्रेस आगरा" से मंगाकर देख सकते हैं ॥

“श्री वैश्यवंशविभूषण” इस पुस्तक में २१९ प्रकार के वैश्य लिखे हैं। ६१ अ-
ज्ञउपाधियां लिखी हैं जात्युत्पत्ति तथा देशोत्पत्ति का इस में विशेष व्याख्यान
है। सुरीति प्रचार कुरीतियों का त्याग एकता का बढ़ाना, स्वदेशों वस्तुओं का
व्यापार तथा प्रचार करने आदि के अनेक उत्तमोत्तम विषयों का विचार इस
पुस्तक में किया गया है। खपाई कागज भी सब अच्छे हैं। २०० पृ० से भी
अधिक पुस्तक है मूल्य ॥३॥ है।

“भारत विनोद” यह पुस्तक अनेक प्रकार के भजन लावनी दादरा आदि
कन्दों में झुना है। देशोत्पत्ति देश सुधार के लिये विशेष कर चिताया है। पु०
निर्माता आर्य समाजी हैं। इस से आर्य समाजी ग्रन्थ से पु० शून्य नहीं है।
मूल्य ॥॥ है। दोनों पुस्तकें निम्न पते पर मिलती हैं। पं० ज्ञानेन्द्र दत्त शर्मा
त्रिपाठी उपवेद्य श्री विश्वोपकारक ओषधालय मिश्रित जि० सीतापुर ॥

“पुराणभेद” इस पुस्तक का अभिप्राय यह है कि अष्टादश पुराण परस्पर
विरुद्ध होने से प्रामाणिक वा मान्य नहीं हैं। सो यह ग्रन्थ कर्ता पं० हीरा
लाल शर्मा आर्य समाजी की समझ का दोष है। जैसे वेद में एक जगह लिखा
है कि (एकोरुद्रो न द्वितीयाय तस्यः) और दूसरी जगह लिखा है कि (अ-
संरुपाता सहस्राणि ये रुद्राः) तथा एक जगह लिखा है कि (त्वं स्त्री त्वं पुमा-
नसि०) और दूसरी जगह लिखा है कि (नैष स्त्री न पुमानेष०) क्या इत्यादि
वेद का लेख परस्पर विरुद्ध माना जायगा ? जैसे असपत्नों को यहां विरोध
दीखेगा और विद्वान् लोग दोनों की ठीकर व्यवस्था दिखाने के अविरोध भिद्व
कर देंगे। वैसे ही अज्ञानियों को अपनी समझ के दोष से परसों विरोध दा-
खते हैं। जैसे शरीरस्थ जीवात्मा वास्तव में अपने स्वरूप में स्त्री पुरुष आदि
कुछ नहीं है अर्थात् जीव के स्वरूप में स्त्री पुरुष के कोई भी विन्द नहीं हैं।
क्योंकि ऐसा न मानें तो जन्मान्तर में स्त्री से पुरुष वा पुरुष से स्त्री कोई जीव
न हो सके। इस से जीव न स्त्री है न पुरुष है। परंतु व्यवहार कोटि में वही
जीव स्त्री के शरीर में स्त्री कहा और माना जाता है। इस से विरोध कुछ
नहीं। चाहे यों कहो कि परमार्थ दृष्टि से निषेध किया गया कि न वह स्त्री न
पुरुष है। और व्यवहार कोटि में वही स्त्री वही पुरुष है तभी माता सरगई
पिता सरगया नाम प्राण जेष्टा को छोड़ गये ऐसा व्यवहार बन जाता है। इस
प्रकार भिन्न २ अंशों में दोनों चरितार्थ हो जाने पर विरोध कुछ नहीं। यही
समाधान रुद्र देवता के विषय में जानो कि परमार्थ दृष्टि से रुद्र एक ही है

और व्यवहार दशा में उपाधि वेद में असंख्य रुद्र हैं। चाहे यों कहो कि तुम स्त्री तुम पुरुष हो इससे वेद अन्वय ज्ञान दिखाता है कि जैसे सुवर्ण ही कड़ा आदि सब आभूषणरूप है यहाँ गद्य आभूषणों में सुवर्ण का अन्वय दिखाया जाना है। और आभूषण एक अप्रत्यक्ष रूप है इन से सुवर्ण न कहा है न नथ है ऐसा व्यतिरेक ज्ञान कहाना है कि आत्मा न स्त्री है न पुरुष है किन्तु शरीरों में स्त्री पुरुषादि असत् स्वरूप है। इत्यादि प्रकार विरोध कुछ नहीं। ऐसी ही व्यवस्था से पुराणों के भी सब विरोध निवृत्त हो जाते हैं। मू० प्रतिपुस्तक १) है। निम्नलिखित का पता—पं० हीरालाल शर्मा वैद्य बबियाला जि० अम्बाला ॥

“विधवा विवाह” इन नाम का पुस्तक राय बहादुर नानकचन्द सी० आर्जे० ई० कारभारी इन्दौर ने बनावर छपाया है। इस विधवा विवाह का खण्डन तथा सङ्गः दोनों ही चल रहे हैं। राय बहादुर होने मात्र से यदि बा० नानकचन्द जी वही में मूलम मार के छिटा उठाना चाहते हैं तो यह बड़ी भूल है। आप लिखते हैं कि “हर एक तरह की ठुगई भलाई जांचने की चार तरह काफी हैं। १—वेदों में क्या लिखा है? २—पहिले जमाने के ऋषिमुनि क्या फरमाते हैं? ३—वर्तमान समय के विद्वान् बुद्धिमान् क्या फरमाते हैं? ४—अन्य सङ्ग्रह के लोग बहुमत से क्या मानते हैं ॥

उत्तर—हमारी राय में पाँचवाँ विचार यह भी होना चाहिये कि इन चारों रीतियों से जांच करने वाला पुरुष भी वेदादि को जानने वाला और प्रसिद्ध धार्मिक होना चाहिये। जिस को अच्छे २ परिष्ठित लोग भी वेद तथा धर्मशास्त्रों का ज्ञान होना मानते हैं। क्या राय बहादुर साहब ने वेदादि शास्त्रों को पढ़ा जाना है? या बकालत पात्र लिये बिना ही हाईकोर्ट के बकील बन बैठे हैं। हम प्रस्ताव सर्वेस्व पत्र में अच्छे प्रकार उन वेदमन्त्रों का अर्थ करके लिख कर दुज है कि वेद के किसी एक अक्षर से भी विधवा विवाह नहीं लिख ही सकता। इस लिये वेदमन्त्रों का हज़ार संधेया ही झूठ है। हम राय बहादुर जी से शास्त्रार्थ करने का भी तयार हैं कि वेदों और धर्म शास्त्रों में विधवा विवाह कहाँ नहीं है। जब वेदों में मूल नहीं ना धर्म शास्त्रों में उसका होना वेद विरुद्ध निरुद्ध है। क्या वर्तमान के विद्वान् बुद्धिमान् वेही ऋषिमुनि है कि जो २ विधवा विवाह को अच्छा कहें। संस्कृत के हजारों विद्वानों में से जब एक दो भी अच्छा विद्वान् विधवा विवाह की अच्छा कहने मानने वाला नहीं दीखता तो राय बहादुर जी के बिना जोसे उसके वर्तमान के विद्वानों की ऐसा दोष क्यों लगा दिया?

तो समझ में नहीं आता है। कदाचित् यहाँ ठीक हो कि राय बहादुर जी की राय में जो थोड़े-से लोग विधवा विवाह की अच्छाई हैं वहीं विद्वान् बुद्धिमान् हैं ॥

तथा चौथी बात बहुत ही पोंच लिखी है कि "अन्य सभ्यत्व के लोग बहुमत से क्या मानते हैं ?। अन्य मत के लोगों ने बहुमत से वेद की तथा भारत के ऋषि मुनियों की बुरा लिखा और कहा है तो पहिले वेदमत को तिलांजलि दे डालिये। जब ईसाई मूनाई आदि के यहां पतिव्रता धर्म है ही नहीं तो क्या आप भी पतिव्रता धर्म का समूह नाश करना मान लेंगे ?॥ अस्तु

इस विधवा विवाह के विषय में एम विज्ञापन आर्यमित्र में कथा था कि जगद्विख्यात स्वर्गवासा पं० राममिश्र शास्त्री जी के पुत्र केशवदेव स्वामी के लिये एक विधवा की आश्रयक ॥ है। इस विज्ञापन के प्रतीकारार्थ हम ने ब्रा० म० के गत अङ्क में अपनी प्रकृति के अनुसार जो कुछ लिखा कथा-या था उस के दो तीन शब्द श्री केशवदेव स्वामी की सत्य होने पर भी कठोर दुःख दायी प्रतीत हुए हैं, ऐसा ज्ञात हुआ। भी हगारा उद्देश सत्य लिखने का होने पर भी किसी को दुःख देने का नहीं है। इस लिये उक्त केशवदेव स्वामी की सत्यामत्य की शोचें। हमारी प्रकृति वा स्वभाव यह है कि हमारा सच्चा दोष कोई कहे तो हमें संशयान्न भी दुःख नहीं होता (पंजाबी लाला मुंशीराम जी ने हम को सर्वथा मिथ्या दोष लगाया था, जिस पर एक अंगरेज वारि-एर ने कहा था कि यह शब्द मुंशीराम पर दावा करे तो मुकद्दमा अवश्य जीतेगा, तो भी हम ने कुछ नहीं किया, न हमें कुछ दुःख हुआ) जिन कानों की वेदादि शास्त्रों में आज्ञा नहीं, जो लोक में भी आन तौर से निन्दित हैं। जो पतिव्रता धर्म के लिये कुठार हैं। जिन कामों को कुल के बाप दाहों ने कभी अच्छा नहीं माना, ऐसे विधवा विवाह, देव पूजा की निन्दा, अवतार निन्दा, तीर्थ आदि का अपमान, ब्राह्मण निन्दा, ब्रह्म द्रोह इत्यादि कामों के करने वाले वास्तव में सभी अपने २ कुल को दोष लगाने वाले कुल कलङ्की और कुपुत्र हैं क्योंकि धर्मानुशूल पिता के विचार का विरोधी ही कुपुत्र कहावेगा। यदि हम ने भी ऐसा किया तो हम भी कुलकलङ्की कुपुत्र हुए। इस लिये हमारा लिखना सर्वथा सत्य था और सत्य ही रहेगा ॥

“ज्ञानामृतकथा” इस नाम का एक पुस्तक श्रीमान् डिप्टी साइब पं० जनार्दन जोशी जी ने कल्पित कहानी बनाकर कथाया है। ज्ञानामृत कथा

नाम धोखा देने के लिये रक्खा गया है, वस्तुतः इस में ज्ञान सम्बन्धी कोई बात नहीं है। इस में ब्रह्मद्रोह ब्रह्मनिन्दा प्रधान विषय वा गर्भ है, द्वितीय अपने ज्योतिष चमत्कार की प्रशंसा करना भी एक उद्देश है। हम डिपटीसाहब के इस लेख पर कुछ विशेष लिखना आवश्यक नहीं समझते केवल इतनी सम्मति प्रकाशित कर देना उचित समझते हैं कि जब किसी भी समुदाय में वा कुन कुटुम्ब में सब मनुष्य अच्छे धर्मात्मा नहीं होते और न सब अधर्मी होते हैं। तदनुसार ब्राह्मण जाति में भी अनेक खरे अधर्मी हैं ठग हैं लम्पट हैं। पर हमारे निन्दा करने से हमारा वा उनका कुछ भी सुधार नहीं है। इनके बदले यदि सदुपदेश से किन्हीं का सुधार किया जाय तो अच्छा है। निन्दा करने से मनुष्य निन्द्य॥ द्वेषी हो जाता है और यह एक पाप है। ब्राह्मणों में अनेक ठग अधर्मी हैं इतने से शुद्धान्तःकरण वाले अच्छे ब्राह्मण निन्दित नहीं हो सकते और इनसे ज्योतिष वेदाङ्गादि शास्त्र भी दूषित मिट्ट नहीं होते। डिपटीसाहब अपने स्वभावानुसार करते ही हैं पर हमारी राय मानें तो अपने देश के उपकारी किसी ऐसे काम में समय लगावें जिससे देशभर में प्रशंसा प्रतिष्ठा हो ॥

छोटेलाट साहब का व्याख्यान।

ता० ६ अगस्त सन् ०८ को जो व्याख्यान संयुक्त प्रान्त के आगरा नगर में हमारे छंटे लाट सहोदय ने दिया है, उसकी खरी नकल पुस्तकाकार इलाहाबाद से हमारे पास आई है। यह पुस्तक रूप में खपी है २० पेजा का पुस्तक है। परन्तु इन में यह नहीं लिखा कि किन नगर में किस प्रेस में खपा और किसने खपाया है। सो यही बात हो सकती है कि छंटे लाटसाहब का व्याख्यान है सरकार की ओर से खपा जान पड़ता है इसी लिये प्रेस एकट की आवश्यकता नहीं है। हम लोग पुस्तकों के टाटिलों पर प्रिण्टरपबलिशर आदि के नाम प्रेस का तथा नगर का नाम आदि सब कुछ छाप देते हैं तो भी निर्दोष दृष्टि में मुकद्दमा चलाये जाते हैं और जबाब मिलता है कि छापने वाले प्रेसमैन का नाम पुस्तक पर होना चाहिये। यदि प्रिण्टर का अर्थ प्रेसमैन किया जाय तो मालिक तथा मैनेजर अर्थ न होगा। उस दृष्टि में मालिक वा मैनेजर के नाम की आवश्यकता न रहेगी। आज तक लाखों पुस्तक छप चुके परन्तु उन पर प्रेसमैन का नाम कहीं छपते नहीं देखा गया क्या वे सब पु० कानून

से सिद्ध ही खपते रहे हैं। क्योंकि प्रसन्न पड़े हुए प्रायः नहीं होते इनसे जिम्मेवार नहीं हो सकते। हमारी समझ में यह न्याय नहीं है। अस्तु—

छोटेलाट महोदय के व्याख्यान का संक्षेप से मुख्य उद्देश्य यही है कि राजा प्रजा में शान्ति स्थापित रहे, वंगाल प्रान्तादि में जैना राजद्रोह का कुछ गन्ध फैल गया है वैसा वा उस का कुछ गन्ध संयुक्त प्रान्त में नहीं होना चाहिये। इस अंश पर हम भी छोटे लाटसाहब का अनुमोदन करते और उक्त साहब के व्याख्यान की प्रशंसा करते हैं कि शान्ति स्थापन का उद्योग करना राजा प्रजा दोनों का परम कर्तव्य काम है। शान्ति भंग होने से राजपुरुष तथा प्रजागण दोनों में दुःख और बेचैनी बढ़ती तथा उत्तम परिणाम कुछ भी सिद्ध नहीं होता। हम पहिले भी कईवार अपना विचार प्रकट कर चुके हैं और हम मानते हैं कि समाचारपत्र सम्पादकों का धर्म वा कर्तव्य है कि वे राजप्रजा में सुख सम्पत्ति जिस प्रकार बढ़े वैसा सदुपदेश वा शुभ सम्मति प्रकाशित किया करें। तदनुसार मुम्बई कलकत्तादि के अनेक समाचारपत्र उद्योग भी करते हैं। हम यह भी स्पष्टरूप से कहते मानते हैं कि प्रजा के किन्हीं भी मनुष्यों को तथा राजकर्मचारियों को राजद्रोह का कोई भी काम नहीं करना चाहिये। और यदि कोई कुछ करे तो गवर्नमेन्ट उस को उचित दण्ड अवश्य देवे ॥

इस लाटसाहब के व्याख्यान पर हमें विशेष वक्तव्य यह है कि छोटे लाट महोदय को इन व्याख्यान में यह विचार अवश्य दिखाना था कि राजद्रोह का जितना हल्ला देशभर में फैला है वह सभी सच्चा है वा कुछ उस में मिथ्या भी है। और जो कुछ सच्चा है उस का भी मूलकारण क्या है? और स्वदेशी आन्दोलन का कुछ भी जिकर छोटे लाट ने अपने व्याख्यान में नहीं किया। इनलिये इन्हीं अंशों पर हम अपना कुछ थोड़ासा विचार दिखाते हैं। हमारी राय में राजद्रोह का जितना हल्ला देशभर में फैला है उस में अधिकांश सत्य नहीं है। इन के उदाहरण के लिये हमें दूर जाने की आवश्यकता नहीं है। इटावा जिला तथा इटावा नगर के निवासियों का हमें विशेष हाल ज्ञात है, इन शुद्ध हृदय से और दावे के साथ कहते और लिखते हैं कि इस नगर में तथा जिले में एक भी मनुष्य राजद्रोह का कुछ भी काम करने वाला नहीं है। और गवर्नमेन्ट को भी इसी कारण किसी मनुष्य को राजद्रोह में गिरफ्तार करने का मौका नहीं मिला परन्तु इटावा के नि-

क्या राजद्रोह का हल्ला गनवर्ष देशभर में फैल चुका है। गवर्नमेण्ट को भी
 ज्ञात हो चुका है कि इटावा के हिन्दुओं पर राजद्रोह लगाने का मिथ्याजाल
 रचा गया था। इन जाल में भीतर २ बहुत मनुष्य शामिल थे। इन्हीं जाल
 को खनाने वालों में एक खजीलुल्ला मुसलमान मुखिया सम्मिलित गया था, उस
 की गिरफ्तारी का वारण्ट जारी हुआ था। सुना गया कि वह इसी जिले में
 रहता और घर में आता जाता भी रहा परन्तु पकड़ा नहीं गया। अब इसी
 गल नितम्बर नाम में खजीलुल्ला पकड़ा तो गया है परन्तु यह नहीं कह सकते
 कि मुकद्दमे की कैदी जांच होगी। यदि हाकिस लोग इन की पूरी २ जांच
 करेंगे और ठीक २ न्याय करना चाहेंगे तो इन जाल के सभी सहायक गिर-
 फ्तार हो सकते हैं। जिन लोगों ने राजद्रोह का मिथ्याजाल खनाने के सैकड़ों
 हिन्दुओं को कालापानी भिजवाने का उद्योग किया था क्या उन में दश
 बीस को भी वही सजा होनी नहीं चाहिये? यदि इन खजीलुल्ला के मुक-
 द्दमे की जांच किसी अन्य जिले के हाकिस लोग करते तो अच्छा होता इसी
 के अनुषार राबलपिण्डों के बड़े २ बकील रईम बहुत दिनों तक राजद्रोह की
 शंका में हवालात का महाकष्ट भोग कर अन्त में निर्दोष सिद्ध हुए। देशभर
 में ऐसे बहुत मनुष्य मिलेंगे जिन पर गवर्नमेण्ट को राजद्रोह की शंका दि-
 लाई गयी, जिन की लगाशियां ली गयीं परन्तु उन में अधिकांश निर्दोष
 निकले। इन सब का मूलकारण यह है कि हिन्दु मुसलमान ये दो फिर्क परस्पर
 विरुद्ध हैं। महकमा पुलिस में मुसलमान लोग अधिक भर्ती किये जाते हैं।
 साइबलोग पुलिस की कहीं बातों को सुनकर प्रायः कान करते हैं। आखों
 से देखने का मौका ही नहीं मिलता। हिन्दुओं से विरोध के निषाध गवर्न-
 मेण्ट के शुभचिन्तक बनने और धन प्राप्त करने का भी अच्छा मौका मिलता
 है। अभी इसी साल एक महीना पहिले सुना गया था कि किन्हीं राजकर्मचा-
 रियों की इच्छा वा प्रेरणा से लखना जिले इटावा की राणी किशोरीजी ने
 लखना के तीन चार रईमों को नगर से निकल जाने का हुक्म दिया था।
 ये लोग अखबार संगठने पहुँचे थे यही अपराध सुना गया तो क्या अखबार
 संगठना पढ़ना वास्तव में राजद्रोह हो सकता है? अर्थात् कदापि नहीं।
 ऐसी २ अनेक बातों से ज्ञात होता है कि राजद्रोह का झूठा इलजाम भी
 बहुत सा लगाया जाता है परन्तु छोटे लाट आदि राज कर्मचारियों को ध्यान
 देना चाहिये कि जब राजद्रोह दिखाने के लिये मिथ्या भी जाल रचे जाते हैं
 तब क्या वे जाली लोग मिथ्या हल्ला नहीं उड़ा सकते ॥

अब रहा राजद्रोह का जो कुछ मन्त्र भी हुआ है उस का मूल कारण हमारी समझ में तो यही है कि यद्यपि कहीं २ हाकिमों ने स्वदेशी व्यापार की उन्नति का अनुमोदन किया ऐसा सुना गया है तथापि गवर्नमेण्ट के अधिकांश राजकर्मचारियों ने स्वदेशी व्यापार की उन्नति को अच्छा न समझ कर उस विचार को दबा देना चाहा और स्वदेशी विचार के कारण अनेकों पर मुकदमा चलाये गये जेने एक विमर्शियों के झगड़े का मुकदमा हो चुका है जिस में बंगाली विद्यार्थियों पर खानसागा को मारने का मिथ्या दोष लगाकर मर्णा की गयी थी । जिस का पूरा २ हाल प्रयाग के अभ्युदय समाचार में छपा था । ऐसे अनेक मुकदमे हुए जिन से चिढ़कर कुछ लोग राजद्रोही बन गये । यद्यपि इस मानते हैं कि उा लोगों का चिढ़कर भी राजद्रोही बनना बहिन कदापि नहीं था क्योंकि उसका परिमाण बुरा है । शुभ फल कुछ नहीं तथापि इस आश्चर्यजनक छोटेनाट साहस्य से निवेदन करते हैं कि आप ने अपने व्याख्यान में स्वदेशी आन्दोलन पर कुछ भी विचार क्यों नहीं किया ? अब स्वदेशी व्यापारोन्नति से प्रजा का लाभ है प्रजा का दुःख मिटेगा और राजद्रोह का लेशमात्र भी गन्ध स्वदेशी आन्दोलन में नहीं है तो स्पष्टरूप से साहस्य लोग हम स्वदेशी का अनुमोदन क्यों नहीं करते ? सहायता क्यों नहीं देते । हमारा अनुमान है कि छोटेनाट साहस्य आदि हाकिम लोग अधिकांश स्वदेशी का अनुमोदन करने लगे और मानने कि प्रजा सुखी रहेगी, धन बढ़ेगा तो राज्य का भी लाभ है । क्या छोटेनाट प्रजा को सुखी रखना नहीं चाहते ? । यदि चाहते हैं तो स्वदेशी का अनुमोदन क्यों नहीं किया । हमारा अनुमान है कि सरकार की ओर से स्वदेशी विचार को सहायता मिले या आमतौर से अनुमोदन किया जाय तो राजद्रोह का लेशमात्र गन्धदेशभर से निकल जाय ।

सम्पादन

छोड़े दिनों से आर्यप्रतिनिधि समा का मुखपत्र आर्यमित्र बहुत चटक उठा है सहयोगी ने विगत २४ मितम्बर की संख्या में श्रीमान् पं० भीमसेन जी पर कई आक्षेप किये हैं यद्यपि इन व्यर्थ आक्षेपों का उत्तर देना उचित नहीं था तथापि हम सर्वसाधारण को विदित करने के हेतु यह सूचित किये देते हैं कि धर्म सम्बन्ध में खगड़न करना बहुत आवश्यक है । दयानन्द चरित्र नामक पुस्तक जिस के विषय में आर्यमित्र आक्षेप करता है शंकरलाल सुनार की बनाई हुई है अन्यो की बनाई हुई पुस्तक या लेखों पर उशर देने का दायि-रखभार पं० जी पर नहीं है । यन्त्रालय में इस विषय का विशेष विचार भी नहीं रह सका आर्य मित्र के इस लेख पर हमें अत्यन्त शोक होता है कि वह लिखता है कि एक विद्वान् स्वार्थवश इतना नीचे गिर सका है, नहीं समझ

में आता कि यहां स्वार्थ से आर्यमित्र का अन्धरूनी अभिप्राय क्या है और आर्य मित्र ने कौन स्वार्थ समझ रक्खा है क्या आर्य समाज का खरबहन करना ही नीच गिरना है या कुछ और, मालूम देता है कि विधवा के लिये ११ ख-मम कराने का आर्टिकल पास करने वाले ही उन्नति के शिखर पर चढ़े हुये हैं हा पक्षपात ! ॥

कुहलाल की भभकी ॥

वेदप्रकाश के विगत अंक में कुहलाल स्वामी ने श्रीमान् पं० भीमसेन जी पर अतर्गल और अवाक्य शब्दों का दृष्ट करते हुये कोढ़े ४ पंक्त लिख सारा है ये कुहलाल वही हैं जो छिपकिया कर यज्ञमार्गों के यहां गरुड़ पुराण की कथा बांचते हैं ऊपर से आर्यमन्त्री खने रहते हैं ब्राह्मण सर्वस्व की पिछली फाइलों में खोजने पर इन के विधायक खरबहन के बहुत लेख मिलेंगे अन्ध की बार आपने नेट माधव प्रसाद का इनाम न पाने पर बहुत रोना गाया है मालूम देता है कि आप को इनाम न मिलने का बहुत दुःख हुआ है। यद्यपि आप के भाई अर्य स्वामी तुलसीराम ने इन के लिये बहुत जोर लगाया था पर विधवा विवाहपोषक कोढ़े वेदमन्त्र का प्रमाण न देसके थे तब इतने दिनों बाद दिधिषुशब्द पर आप फरमाते हैं कि भना दिधिषू पापी कैसे ठहरा ठोक दिधिषू शब्द का वाचक है और तुलसीराम स्वामी ने जब दो वेदमन्त्रों के प्रमाणों से विधवा विवाह नहीं सिद्ध कर पाया और स्वामी दयानन्द लिखित सत्यार्थ प्रकाश के भी विरुद्ध (शेष) पद का अर्थ पढ़ी है किया जिम का उत्तर सेठ माधव प्रसाद ने विशेष विस्तार पूर्वक ब्राह्मण सर्वस्व में दूपा या तब तुलसीराम बहुत चिढ़ गये कि आज हमारा सब मान भंग हो गया एक वैश्य ने हमें पराजित कर दिया तब और तो कुछ खना नहीं दिधिषूशब्द पर खड़ा जोर लगाया जिम का उत्तर अन्धकी तरह से ब्राह्मण सर्वस्व में दिया गया और अनेक प्रमाणों से सिद्ध कर दिया गया जिसे दिधिषू पापिनी सिद्ध है इन में बहुत से प्रमाण भी दिये गये अन्ध इन फिर भी दिधिषू शब्द का व्याकरणार्थ दिखाये देते हैं।

पुनर्भूदिधिषूरूढाद्विस्तस्यादिधिषुःपतिः ।

सतुद्विजोऽग्रदिधिषुःसैत्रयस्यकुटुम्बिनी ।

पुनरितिपुनर्भवतिसंस्कृता क्तिप् दधाति पापमिति—

दुधाज् धारणपोषणयोः (जु० । उ० । अ० धिष्यते धिषशब्दे ।
जु० प० से० । अन्द्रूढम्भू० इतिसूत्रेणसाधुः । यद्वा दिधिं धैर्यं
स्यति षोऽन्त कर्मणि । दि० प० अ० प्राग्वत् ॥

जो स्त्री अपने पति के मरने के अनन्तर दूबरे पुरुष को करले वह पुनर्भू और दिधिषू कहाती है जिस ब्राह्मणादि के यहां वह स्त्री बैठती है उस के द्वितीय पति का नाम दिधिषुःपति और अग्रे दिधिषु पड़ते हैं दिधि नाम धैर्य को नष्ट करने वाली वा पाप को धारण करने वाली स्त्री दिधिषू कहाती है उस पापिन का पति जनने से पुरुष भी पापी होता है इत्यादि अनेक प्रमाणों से तथा स्वामी दयानन्द कृत उणादि कोश से भी दिधिषू पद का यही अर्थ निकलता है शास्त्रार्थके लिये सनातन धर्म हमेशा तैयार हैं और आप का नियम हमें भी स्वाकार है पर खयाल रहे दयानन्दियों की दयानन्दकृत ग्रन्थ हैं मान्य होंगे न कि वेदादिक मच्छास्त्र । सनातन धर्मियों को तो वेद और (वेदानुकूल सभी पुराणादि ग्रन्थ मान्य हैं) हैं पर जब स्वा० दयानन्द का लेख पुराणों पर विरोध से दोषग्रस्त है तब प्रथम उस को वेदानुकूल सिद्ध करना होगा । खुदलाल लिखते हैं कि हमने ब्राह्मण सर्वस्व की समस्याओं का जवाब दे दी थी पद भी सर्वथा मिश्रित है जब ब्राह्मण सर्वस्व में रूप आर्यमज खण्डन का कुछ भी उत्तर वेदप्रकाश में न छपा तब ब्राह्मण सर्वस्व में खण्डन विषय निर्दिष्ट कर दिया गया । अब काशाभाव से हम बारहम इतना ही लिखते हैं यदि आगे खुदलाल कुछ अपना समाधान करेंगे तो उन के लेख की अच्छी तरह समीक्षा की जायगी ॥

ह० ब्रह्मदेव शर्मा इटावा ॥

समाचारावली

इन्दौर छावनी से घौसामामांदा लिखते हैं कि यहां पर अग्रवाल वैश्यों के कोई १००० के करीब घर हैं उनमें कोई २ घर आले आर्यममाजी हैं उनमें से एक जगन्नाथ पन्नालाल का जति से बाहर किया था इन पर कुछ लोगों ने विपक्ष किया तब पञ्चायत की गई जिसमें सब अग्रवाल और कुछ ब्राह्मण इकट्ठे हुये समाजियों को खाने का मीठा दे दिया उन लोगों ने सनातनधर्म के विपक्ष में कुछ कहा जिसका खण्डन घौसामामांदा ने किया इस के बाद पञ्चायत ने फैसला किया उस पर जगन्नाथ पन्नालाल ने दस्तखती किया फैसले की नकल यह है ॥

१ आर्यममाज के लेखर बाजार में या समाज में नहीं दूंगा ॥

२ इसका आर्यममाजियों के साथ नहीं करूंगा और न आर्यममाजियों के साथ आचमन करूंगा ॥ ३ समाजियों के साथ आबखी कम नहीं करूंगा न उनका पानी लूंगा नगेक लेंऊंगा या देऊंगा नहीं ॥

४ समाजियों के साथ खाना पीना बगैर नहीं करूंगा ॥

५ विरादती के लड़कों को आर्यममाज का उद्देश कदापि न दूंगा ॥

६ मन्दिर में जाऊंगा तुलसी चरखाएत लूंगा ॥

७ सनातनधर्म और भगवान् तथा ब्राह्मणों को निन्दा नहीं करूंगा ॥

ऊपर लिखी बातें करूंगा तो पांच आदमी ईमान से कह देंगे तो पक्षों का गुनहगार हूंगा और जन्म जानि नहीं पाऊंगा ॥

मोहपातों से ता० मोतीलाल गुप्त लिखते हैं कि यहाँ सनातनधर्म सभा की साप्ताहिक कार्यवाही बड़े आनन्द से होती जाती है श्री० बामूहरि-चरण घोष प्रेसीडेंट तथा बड़े धर्मज्ञ और उतनाही पुरुष हैं इनके सत्संग तथा सदुपदेश से श्रोताओं को बहुत लाभ पहुँच रहा है ॥

श्री स्वामी आचाराम जीमाग संन्यासी अगस्तमास के आरम्भ में अम्बई में धर्म के व्याख्यातों का धूम मचाकर तारीख १६ अगस्त को सूरत पहुँचे और वहाँ ता० १७ अगस्त से ता० २८ तक १२ दिन सनातनधर्म के विविध विषयों पर १२ व्याख्यान दिये श्रोताओं की भीड़ बहुत रही, वहाँ से चलकर आप बड़ोदा पहुँचे और वहाँ ३१ अगस्त से ११ सितम्बर तक बहुत व्याख्यान दिये और एक सनातनधर्मसभा भी स्थापित की। ता० १२ सितम्बर को आप गड़ियाद पधारे और वहाँ भन्तराम जी के मन्दिर में १५ सितम्बर से २० तक मूर्तिपूजा आदि विषयों पर पांच व्याख्यान दिये। वहाँ से चलकर आपने अहमदाबाद में भी २२ नितम्बर से ३० तक मूर्तिपूजा मण्डन, गिराकार ध्वान खरडन हठयोग, राजयोग पुराणमण्डन, सत्संगमहिमा, अवतार मण्डन, और परा जपरा विद्या इत्यादि विषयों पर ७ रोज व्याख्यान दिये, आर्यममाजियों के चेहरे जर्द हो गये थे सुँह पर हवाइयाँ ठठने लगीं थीं, जहाँ २ स्वामी जी गये वहाँ २ प्रच्छन्न नास्तिक आर्यमत की लीला लोप हो गई, भूले हुए ठीक मार्ग पर आ गये अख स्वामी जी जोधपुर गये हैं ॥

उदयपुर सेवाड़ से कृपाचन्द्र अग्रवाल लिखते हैं कि इस समय अन्य २ यज्ञाश्रमिक कर्म धर्मों के अभाव के साथ ही यज्ञोपवीत की परिपाटी में भी बहुत अन्तर हो गया है हम मलयप्रायः सभी मध्य पुरुष कमर से नीचे तक का यज्ञोपवीत पहनते हैं शास्त्रादिभार से यह बाल धर्मविरुद्ध है हमलिये हमने यज्ञोपवीत विधि नामक पुस्तक निर्माण की है और शुद्ध यज्ञोपवीत भी धारण का प्रबन्ध किया है (पर जोड़ा यज्ञोपवीत -) में देते हैं मिलने का पता—सदाचार पाठशाला सूरजपोल उदयपुर सेवाड़ है ॥

सनातनधर्मसभा भींद का चौथा सालाना जलसा ता० २६ अक्टूबर सन् ०८ से २९ अक्टूबर सन् ०८ तक होना निश्चित हुआ है इस लिये मज्जन महात्मा पुरुषों से निवेदन है कृपा कर इस अवसर पर अपने २ दर्शन देकर सभा को कृतार्थ करें महाशय उपाध्यायसहज धर्मउपदेशक मण्डन भी इधर ध्वान देकर सहायक हों ॥

निवेदक पं० नन्दाकेशोर मन्त्री सनातनधर्मसभा भींद

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

रामचरितमानस ऐसी सुन्दर और सचित्र रामायण भारतवर्ष भर में आज तक कहीं नहीं खपी। समस्त हिन्दीसंसार इसकी प्रशंसा कर रहा है। इस में कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर "सरस्वती" के पाइकों की ४) ही में और अन्य पाइकों की ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

जापानदर्पण इसमें जापानका कुल हाल सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म, व्यापार, राजा, प्रजा, सेना और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल मालूम होजाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास जर्मनी देशका जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य १=)

अर्थशास्त्रप्रवेशिका भारत जैसे नि-धन देश को सम्पत्तिशास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी खुशी के साथ किया गया है। मूल्य १)

हिन्दी भाषा की उत्पत्ति हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा पूरा वर्णन इसमें है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का विचार भी इसमें अच्छी तरह किया गया है। मूल्य १)

नूनन-चरित्र बड़ा उत्तम उपन्यास है। इसे बा० रत्नचन्द्र जी० ए०, वकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

कादम्बरी संस्कृत भाषा के उपन्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा बढ़िया उपन्यास है। मूल्य १)

प्रेमा यह भी बड़ा रोचक उपन्यास है। इसमें दो सखियों के आह की कथा बड़ी खुशी के साथ लिखी गई है। मूल्य १=)

धोखे की टट्टी इस उपन्यास को जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टट्टी है। मू० १=)

बालभारत-पहला भाग बालकों और स्त्रियों के पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभारत की कुल कथा का सार। मू० १)

बालभारत-दूसरा भाग 'महाभारत' की बसियों कथार्ये बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य १)

बालरामायण सीधी ओल चालकी भाषा में 'रामायण' के सातों काण्डों की कथा। कथा बूढ़े, क्या स्त्री और क्या पुरुष सभी के काम की पुस्तक है। मू० १)

बालमनुस्मृति पूरी 'मनुस्मृति' का सरल भाषा में सारा धर्म-शिक्षा के लिये बालकों को यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० १)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

इसमें बालक, बालनीतिमाला, दूर शुक और कणिक आदि प्रसिद्ध नीतिश्रुतियों की नीतियों का मुख्यंश लिखा गया है। पुस्तक नीति का भण्डार है। मूल्य ॥

इस में बालभागवत-पहला भाग श्री न-द्रागवत की कथाओं का सार बड़ी सीधी भाषा में लिखा गया है। मूल्य ॥

भागवत बालभागवत-दूसरा भाग के दशम स्कन्ध में वर्णित श्रीकृष्ण भगवान् की कथा का सार रूप वर्णन। मूल्य ॥

लीजिये, 'गीता' की असुन-भरी शिक्षाओं का स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में पढ़कर चखिये। मूल्य ॥

बिस्मह-विक्रमादित्यचरितचर्चा कविरचित विक्रमादित्य-चरित की यह आलोचना पढ़ने लायक है। इसमें बिस्मह कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा गया है। मूल्य ॥

बालकों के लिए लड़कों का खेल पहली किताब। इसमें ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने का पढ़ना। नया दंग। नई बात मूल्य ॥

बालकों के पढ़ने के लिए बड़े मजे की किताब है। इसमें बड़ी सुन्दर तस्वीरें हैं। मूल्य ॥

ऐसी अच्छी हिन्दी का खिलौना किताब आन

तक कहीं नहीं खपी। इसे देखते ही बालक सारे खुशी के हाथों उछलने लगते हैं। मूल्य ॥

लीजिये, अलिफ वे का खिलौना चट्ट का

खिलौना भी तैयार हो गया। हक-फों के साथ साथ तसवीरें भी बड़े मजे की छापी गई हैं। मूल्य ॥

उर्दू जानने वा-मुअज्जिन नागरी लों की नागरी सीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब है। मूल्य ॥

अचार, मुरझा, पूरी, पाकप्रकाश कचौरी, मालपूजा, मिठाई आदि खाने की चीजों के बनाने की तरकीब इस में लिखी गई है। ज़रूर संग्रहिये। मूल्य ॥

इस में डाक्टर लुई जल चिकित्सा कूनेकेसिद्धान्तानुसार जल से ही सब रोगों की चिकित्सा का वर्णन किया गया है। मूल्य ॥

पढ़ी लिखी स्त्रियों सौभाग्यवती को यह पुस्तक ज़रूर पढ़नी चाहिये। मूल्य ॥

यह गुलिस्तां के उपदेश कुसुम आठवें भाग का भाषानुवाद है। शिक्षाप्रद है। मूल्य ॥

कमीशन का रेट।

५) से ऊपर	२५) तक की किताबों पर	१५) सेकड़ा
२५) ५५	५०) ५५	२०) ५५
५०) से ऊपर की किताबों पर		२५) ५५

नोट-डाक खर्च खरीदार के ज़िम्मे।

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

माता की प्रसन्नता ॥



समस्त सभ्य गृहस्थों से निवेदन है कि सुख संचारक कम्पनी मथुरा का सुधामिन्धु कफ, खांसी, हैजा, शूल, संयहणी, अतिसार, गाढ़े का जुखार, कै, दस्त, जी मचलाना, पेट का दर्द, गठिया, और खात रोग खंडे २ बालकों की खांसी और हरे पीले दस्तों को एकमात्र परीक्षित तथा जायकेमन्द दवा है। इन की उत्तमता के लिये इस देश के डाक्टर वैद्यों के सिवाय राजा महाराजा-

ओं के भी प्रशंसापत्र मौजूद हैं। देखना चाहता तो बड़ा सूचीपत्र संग्रह देखो। मुफ्त भेजेंगे। कीमत की शीशी ॥) ६ लेने से १ इनाम। १२ लेने से ५)

मंगाने का पता-क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कम्पनी, मथुरा

पञ्चाङ्ग

यह पंचांग सं० १९३६ का प्रति प्रयत्न से तैयार कर देशहित के लिये छपाया है फल भी भाषा में लिखा है जिससे प्रत्येक द्विजमात्र समझ सके अथ इसकी प्रशंसा नहीं लिखते सारा काम लग्न चतुर्थे मुहूर्त दशदोष मारिणी विवाहाहं शुद्धाशुद्ध नक्षत्रादि विचार देखने से मालूम होगा सू -) ॥ एक का ॥-१) दश के १३) पञ्चम के ३) पञ्चम के एवं जियादी लेने वाली को कमीशन मिलेगी ॥ पं० जगन्नाथशर्मा विशारद लैया जि० मियावाली

॥ ज्योतिष चमत्कार समीक्षा ॥

हिप्टी पं० जनार्दन जोशी जी के ज्यो० च० का वेदादि आर्षप्रमाणों से पूर्ण अकाट्य दलीलों से पूर्ण किया है। इस ग्रन्थ में केवल ज्योतिष मण्डन ही नहीं, "कृषिदण्यतोऽपि" और भी हिन्दूधर्म सम्बन्धी अनेक विषय हैं ॥

जोशी जी के ज्येष्ठ पितृव्य पं० लक्ष्मीदत्त तहसीलदार जी आदि सज्जनों ने बड़े २ प्रशंसा पत्र दिये हैं बड़े २ हिन्दी पत्रों ने पुस्तक की प्रशंसा की है और आर्यसमाजी तक इसे देखकर प्रसन्न हुये हैं ॥ मैं घर बैठे चमत्कार देखिये ॥

कूर्मावलीय पञ्चाङ्ग हर वर्ष इस कार्यालय से निकलता है। सू० ८)

रामदत्त ज्योतिर्विद—

सिलौटी भीमताल (नैनीताल)

श्रीगणेशायनमः ॥

नई तम्बाकू मसालेदार ॥

आप के लिये यह तम्बाकू मसालेदार तम्पार की है, पान, या तम्बाकू खाने का शौक है तो ज़रा भी मुँह में डाल कर स्वाद देखिये, चाहे पान में खाइये, या वैसे ही खाइये, मज़ा पान से भी ज्यादा आता है क्योंकि बहुत बारीक सामान्य छोरे के कटी हुई छालियों (यानी सुपारी) की बगल जाती है खुशबूदार मसाले भी पड़ते हैं, दांतों में कीड़ों का न लगना मसूहों का न सूजना और मुँह से बदबू का भाग जाना और खुशबू का दीर्घ आना, और उस मसालेदार तम्बाकू के खाने से चिलम, मिगरेट, या पान का खाना छूट जाता है क्योंकि इन के खाने से उन सब चीज़ों की तलब नारी जाती है और खाने में बहुत लज़ीज़ है कीमत २) सेर से १०) सेर तक ॥

तम्बाकू पान में खाने की ॥

हमारे यहां तम्बाकू कई किस्म की मिलती है जो कि खाने में तेज और खुशबूदार है, ३) सेर ६) सेर १०) सेर और ५) रु० तोला ॥

तम्बाकू की गोलियां ॥

तम्बाकू की गोलियां जो कि बहुत खुशबूदार और बहुत तेज और बहुत तारीफी हैं १) तोला ३) तोला ॥

माल ॥) आना से कम नहीं भेजा जायगा। बी० पी० मंगाइये या सनी-आर्डर भेजकर मंगाइयेगा ॥ डाक महसूल जिम्मे खरीदारका ॥

पता-पं० हरीशंकर मेनेजर एच० एस० वी०

पापूलर क्लथ कटरा स्ट्रीट-इटावा ॥

सत्यज्जयति (३)

दशमूल आसव । यह सम्पूर्ण-बात, कुष्ठग्रन्थि, अर्श, क्षय, श्वास, काष्ठ, भगन्दर, ग्रीवा, शूल, प्रमेह, मूत्रकृच्छ्र, अश्वरी, अतीसार, सङ्ग्रहणी, कर्दि, विशूचिका, शोथ, पाण्डु, कामला, एवर, अरुचि, और उदररोग को हरता-तथा जठराग्नि और बुद्धि को तीव्र, कृश को महान्-पुष्ट, बलवान्, वेगवान्, तेजस्वी, धीर्यवान् और पुत्रवान् करता है ॥ मूल्य १) रु० शीशी ॥

पं० रामशास्त्री उभियानी (अदायू) ॥

१।) सवा रूपये में ३५ पुस्तकें ॥

समस्त पुस्तकें अलग २ हैं पृष्ठ सातसौ से अधिक हैं । १ रामायण छ-
न्दावली तुलसीकृत-सातोंकाण्ड रामायण की संक्षेपकथा २ योगवासिष्ठ
भार भा० टी० संक्षेपमार्ग के दिखाने की यह पुस्तक दीपकरूप है ३ द्रोपदी
उद्धार ४ शिव विवाह ५ प्रश्नोत्तरी वेदान्तों के कठिन २ प्रश्नों का उत्तर ६ वैराग
विनीत ७ ब्रह्मसार-समस्त पुराणों का आशय वर्णन है ८ दानवीला, नाग
वीला, ९ गंगालहरी १० बहारप्रमसुधा ११ वैद्यमनोत्सव-सम्पूर्ण रोगों की
श्रीपथ और नाड़ी का परिज्ञान १२ भर्षरीचरित्र १३ पाराशरी भा० टी० १४ दो-
हावली-अच्छे २ उपदेश और कहावतें १५ मनोपदेश-ज्ञानरूपी असुखवर्णन
है १६ कृष्णबाललीला १७ रमनसार-काष्ठ के पांस के द्वारा शुभाशुभ प्रश्नवि-
चार १८ ब्रजरजसाहात्म्य १९ मनोरञ्जन गगल दूसरी व भजन वर्णरह २० श्री
गणेश तख शिख वर्णन २१ आसक्तोक्त २२ यन्त्रों के द्वारा समस्त अभिलाषा पू-
रा होती हैं २३ ज्ञानगारी चतुर्दश २४ अनेकार्थ भाषा छन्दों में काण्ड है २५ ह-
नुमान्त बलीमां २६ भगवत्सुधा २७ मुहूर्तचिन्तिका-सम्पूर्ण मुहूर्तादि का वर्णन
२८ ज्ञान चालीसी २९ ज्ञान स्वरोदय स्वर के भेद से सब प्रकार के प्रश्नादि
का वर्णन ३० जादू का चमत्कार-जादू का खेल और तमाशे ३१ दीर्घजीवनी
प्राय ३२ अन्तराली उपन्यास ३३ प्रेमचपेटिका ३४ चम्पकवली उपन्यास ३५
प्रह्लादभार, श्रीप्र संग्रहये केवल २० सिट वाकी हैं। व्याख्यानरत्नमाला-इसमें
भाष्यवर्णन रामायण के बड़े २ सहोपदेशकों के सनातन धर्म के प्रत्येक
विषय पर २२ व्याख्यान हैं इन की प्रशंसा हिन्दी केमरी, हिन्दी ब्रह्मवासी,
भारतमित्र आदि समाचारपत्रों ने की है । मू० मजिलद १।) म० केवल १ नाम
तक "मानव धर्मसार" अर्थात् मनुस्मृति भा० टी० मुफ्त में देंगे । "प्रसिद्ध पुस्त-
कें" मन्त्र संग्रह-सन्नि १५१ स्तोत्र मजिलद कपड़ा पृष्ठ ५६० मू० १॥) महाभारत
मयनामिह चौहानकृत छन्दोबद्ध सम्पूर्ण १८ पर्व पृष्ठ ६५४ मू० १॥) मुहूर्तचिन्ता-
मणि मटीक १।) मुहूर्तगणपति ॥) मुहूर्तनातंगड सटीक ॥) कर्मविपाक संहि-
ता ॥) अमनाशक ॥) तनुरत्नक धर्मप्रकाश ॥) मिह साधन १।) मन्त्र मुक्तावली १।)
मुहूर्त चक्रदीपिका १।) पद्मावत भाषा १।) गङ्गादिग्विजय १।) सिद्धान्तप्रकाश १।)
श्री सुबोधिनी-इसमें कुल गृहस्थाश्रम के कार्य बहुत ही सहजरीति से लिखे
हैं पृष्ठ १०० के करीब है मू० २।) स्त्रीदर्पण १-) स्त्री उपदेश १-) ताजीरातहिन्द
अर्थात् हिन्दुस्तान का दंड संग्रह मजिलद १॥) ईश्वरदीपिका भा० टी० १-)

पता—मनजोर सराफ़ और कम्पनी, दिन्दारपुरा,
मुरादाबाद सिटी

पुस्तकों का सूचीपत्र ॥

१-अष्टादश १८ स्मृति [धर्मशास्त्र] भाषा टीका सहित ३) २-पाणिनीय अष्टाध्यायी संस्कृत भाषा वृत्ति सोदाहरण २) ब्राह्मणसर्वस्व पांचों भाग एकत्र ३) पृथक् १॥ ४० प्रति भाग ६-गणरत्नसहोदधि (व्याकरण गणपाठ श्लोकचतु संस्कृत व्याख्या सहित) १) ७-धातुपाठ साधन सूत्रों सहित १) ८-वात्तिकपाठ भाषाटीका तथा उदाहरण सहित ॥ ९-दर्शपूर्णमासपद्धति श्रौत-विषय भाषाटीका १) १०-इष्टिसंग्रहपद्धति श्रौत विषय भा० टी० ॥ ११-स्मात्त-कर्मपद्धति भाषाटीका १) १२-त्रिकालसंध्या भाषाटीका ॥ १३-कान्तोत्तर्पण भाषाटीका - १४-पञ्चमहायज्ञ विधि भाषाटीका सहित मू० = १५-शिवस्तोत्र भाषाटीका ॥ १६-हरिस्तोत्र भाषाटीका ॥ १७-भर्तृहरि नीतिशतक भा० टी० ३) १८-शृंगारशतक भा० टी० ३) १९-भर्तृहरिवैराग्यशतक भा० टी० ३) २०-मालवगुह्यसूत्र भा० टी० ॥ २१-आपस्तम्बगुह्यसूत्र भा० टी० १) २२-पतिव्रतानाहा-त्म्य (सावित्र्युपाख्यान) भाषाटीकासहित मू० ३) २३-यमयमीमूक्त [भाई बहन संवाद] संस्कृत भाषाटी०सहित मू० = २४-सांभभक्षण खण्डन युक्ति प्रमाण सहित १ भाग - २५-सांभभक्षण खण्डन २ द्वि० भाग मू० = २६-भजन-विनोद ॥ २७-प्रश्नोत्तर नखिरत्नमाला भाषा टी० सहित ॥ २८-रामलीला ना-टक छन्दोबद्ध ॥ २९-भजनषोडशा मू० ॥ ३०-आर्यमत प्रकाशनी = ३१-देवीसा-हात्म्य युक्तिप्रमाणयुक्त = ३२-सतीधर्म भाषाटीका सहित ॥

३३-मत्स्यार्थप्रकाश समीक्षा [म० प्र० की १५० अंगुलि] मू० = ३४-वि-धवाविवाह निराकरण द्वितीय भाग - ३५-मुक्तिप्रकाश भाषा (दयानन्दीय मुक्ति खण्डन) - ३६-दयानन्दलीला भाषा में ॥ ३७-भजनश्रीज्ञा ॥ ३८-द-यानन्दहृदय ॥ ३९-दयानन्दमतदर्पण ॥ ४०-दयानन्द की मूल मिथुनान्त की हानि ॥ ४१-दयानन्द चरित्र ॥ ४२-दयानन्दपरामर्शनाटक भाषा ३) ४३-मनानस-धर्म का भजनपद्याना मू० - ॥ ४४-दयानन्दमनखण्डन भजनावली मू० ॥ ४५-(दयानन्दीय) यजुर्वेद भाष्य की समीक्षा - ॥ ४६-दयानन्द का कच्चा चिट्ठा ॥ ४७-दयानन्द की श्रुति ॥ ४८-भजन पद्योनी ॥ ४९-भजनश्रीज्ञा ॥ ५०-धर्मम-न्ताप ॥ ५१-दयानन्दगत मूर्त्ति ॥ ५२-स्वर्गवार्त्ता पं० सिंहाराम कृत भजन संग्रह (ग्रन्थमालासमुद्दिष्ट आर्यमतखण्डन) ३) ५३-आर्यमताज्ञ का आदर्श ॥ ५४-स्वा० आ-त्माराम भागवत के वर्तमान व्याख्यान १-१) आगे मब ५६ व्याख्यान छप रहे हैं ॥ ५५-मदमर्दन प्रकाश संजरी भजन ॥ ५६-गोरक्षप्रकाश संजरी ॥ ५७-गोप-पसाप्रकाश संजरी ॥ ५८-पहाड़ की पहिली पुस्तक ॥

ये पुस्तकें सर्वोत्तम कर्तव्य हैं । यज्ञपरिभाषासूत्र भाषाटीका सहित ॥ पं० भीमसेन शर्मा का फाटा १) चिह्नोत्पत्ति से हानि ॥ २) ४० सेकड़ छन्दोमाल-रमू ॥ १) ४० सेकड़ा धर्मशास्त्र और विनये ॥ भाजनान्त सती टीका

विशेष हाथ बहुत सूचीपत्र ॥ का चिह्न भजन संग्रह से हानि ॥ २)

पता-पं० भीमसेन शर्मा ब्रह्मचन्द्रालय—राव २)

श्रीगणेशाय नमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्मन्यरुदार्य्यंकार्य्यविरहा आर्य्यास्वयीशमत्र,
स्तेपांसाहमहान्वासास्जनिता—अथिद्याजगद्विरुता ॥
तत्ताशायसनातनस्यसुखादा धर्मस्यभंसितुय,
ब्रादिस्वान्तमिदंरुपभाष्यं नस्माव्यन्तेमासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणरुत्तमानां, तदेव स्तेपांस्त्रपदप्रवाच्यम् ।
धनव्यतस्यैव विभाजयथ, पत्रं दृष्ट्वा भुजदासदास्यात् ॥

भाग ६] मासिकपत्र [अंक ३ ।

निकामे निकामे नः परित्यो दयितुं कलवती न श्रीपथयः
पठ्यन्तां गीतमो नः ॥ पत्ता ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने संपादन कर
ब्राह्मणसर्वस्व—इटावा में
मुद्रित करके प्रकाशित किया ॥

मार्गशिर सत्र १९६५ जनवर सत्र १९०८ ई०

विषय—१—सकुलाचरण पृ० ८५ । २—दो का व्याख्यान पृ० ८९ ।

३—महानतिमिरभास्कर का खण्डन ९३ । ४—शिवलिंग पूजा गाथा-
तम्य १०० । ५—प्रेरितलेख १०६ । ६—साम्बती मासिक पत्रिका ११३ ।

७—कुटुम्बलाल की लीना ११५ । ८—समाचारिका ११९ । ९—समा-
लाचना विज्ञापनादि १२२ ।

ब्राह्मणसर्वस्व का अगस्त वार्षिक मुख्य हाकज्य बहिर् २१ है

ब्रा०स० मूल्यप्राप्ति स्वीकार ता० ७ अगस्त से १२ अगस्त तक

१२५ हंसराज अग्रवाल व्यावर २॥	८५१ बा० प्रभूदयाल दिनाबागंज २॥
३१२ हनुमानप्रसाद रघुनाथप्रसाद कटनीमुडुवारा २॥	५३० पं० बासुदेव महाय अमर २॥
१२३० बा०रत्नलहादुरसिंहरायवरेनी २॥	३१० पं० ब्रह्मदत्त शर्मापसन्तापुर २॥
१०८१ श्रीकृष्ण मंत्री डिगठान २॥	१५१ स्वा०गद्युनूत नजीअमन्न गपुरी २॥
५११ बलदेवमहाय जी घरार २॥	८६४ बा० कृष्णदेव नागायगा लहे रया महारा २॥
३६३ पं० रामनारायण भावलपुर १॥	३८६ पं० रामचन्द्र भंग २॥
३२५ कान्तीबिन्दराम रावलपिंडी २॥	१०८८ रघुचन्द्र शर्मा माई २॥
२३४ लाला महाप्रदयाल धर्मकोट २॥	५४३ बा० माधवराव नरसिंहपुर २॥
१६३ बि० रामलाल खहराइच १॥	१०२८ पं० मुकाप्रसाद मुन्नानपुर २॥
१११ रामलाल बर्मा फानी २॥	६५० पं० प्रागदत्त नारा शहर २॥
३०५ पं० लालाधर नयासाँ १॥	१५८ रामचन्द्र मुकुन्दनर हिमाल २॥
११८ बा० विहालसिंह कानन २॥	२५० पं० रामप्रसाद शाहजहाँपुर २॥
६६८ पं० गुननायाग उमरौडी २॥	१०० जी० श्री सिंह अफगा २॥
६६६ बा० ट. कृ० दाम हंशियापुर २॥	१६०८ मुगरीलाल जी हन्दीर २॥
५५१ पं० धनीराम फोटुहार २॥	१२५१ बा० नटवरलाल मथुरा १॥
६३२ पं० सुखी रंग मोलखालाहीर २॥	५१८ पं० रामदत्तभागी अलमोडा २॥
८०८ पं० चन्द्रशेखर कालपुर २॥	११६५ पं० तुलाराम बिनाऊ १॥
६५२ पं० तुलाराम मुन्नान १॥	१३३५ गास्व० बलमानीलाल मथुरा २॥
८३३ पं० प्रसादलाल अलागढ़ २॥	१२४३ दामोदर शास्त्री मथुरा २॥
२२५ राजापाटेश्वरीप्रतापवर्मायस्ती ४॥	५६६ पं० गीरीशंकर शर्मा भंग १॥
८८२ दुर्गाप्रसाद पन्नालाल देहली २॥	१३१२ श्याममनोहरलालशुक्रजीरटवा २॥
३१६ पं० मूकचन्द्र शास्त्री अजरागा २॥	६४६ पं० भीताराम जी नाभा २॥
३०८ राजाप्रतापबहादुरसिंहकुडुवार ५॥	४०१ पं० बालकृष्ण खम्भान २॥
११४ बा० रूपलाल करहल २॥	१०२१ ज्योतिराम मुकुन्दजी मुम्बई २॥
५०१ पं० हरिकृष्णप्रसाद भगवन्तनगर १॥	१०१४ महा० करनसिंह मवायनपुर २॥
३३६ पार्थसारथीबाबरीराममावनेर २॥	१०४५ मंत्री म० घ० मभा आगमगढ़ २॥
८३८ पं० बाबूराम मथुरा १॥	११८६ बा० विहारीलाल जयनपुर २॥
५१४ बा० नारायणसिंह अमृतसर २॥	८०२ मंत्री म० १० मभा भींद २॥
५०१ रामप्रसादकायस्थभिवनाऊपागा २॥	८०८ लाला श्रीराम सेठ २॥
१२२ पं० हरिचरण शास्त्री लाहीर २॥	१२४२ ज्यो० बा० शिवप्रकाश मथुरा २॥
	८१० पं० वांकेविहारी फीरोजपुर २॥

न करे तो वैवा ही कहे जैवा पाठ मन्त्र में पढ़ा है (यद्यु अभिचरेदमुष्य अथ इति ब्रूयात्) और यदि किसी खाम का सारण प्रयोग करे तो (द्विषती) के स्थान में शत्रु का अप्रघन्त नाम उच्चारण करे (तेन सध्युंशितेन मात्मानं सुपस्पृशति न पृथिवीम्) मन्त्र द्वारा तेज किये उस स्पर्श से अपने शरीर और पृथिवी का स्पर्श न करे (नेदमेन वज्रेण मध्युंशितेनात्मानं वा पृथिवीं वा हिनसामीति) इस तेज किये स्पर्श वज्र से अपना वा पृथिवी की हिंसा न करे (तस्मात्तत्ताननुपस्पृशति न पृथिवीम्) इस प्रयोजन से अपना वा पृथिवी का स्पर्श स्पर्श से न करे ॥ ७ ॥

भा०-इन्द्र नाम परमेश्वर ने संसार की रचना को मग्न सर्वत्र व्याप्त प्रबल शक्तिकार रूप इन्द्रासुर के आचार्य जी भौतिक प्रबल प्रकाश उत्पन्न किया था वहीं इन्द्र वज्र था, समीपग प्रबल शक्तिकार ही मग्न का आवरण करते द्विषती वाला होने से वज्र लागत था। सभी शास्त्रों में तेजस शक्ति ही का-रने वाली है क्योंकि छेदन शक्ति अग्नि की ही सर्वत्र व्याप्त है। इसी कार-ण चाहें यों मानो कि इन्द्र का वज्र भी एक प्रकारका अग्नि ही है। स्पर्श शरीर मृग के द्वारा मग्न होकर यजमान के पुण्य मत्ताप का उदय होता और पापरूप शत्रु का छेदन होता है। अभिचार करना चाहें तथा ऋत्विज् लोग और यजमान सन आणी शरीर में निर्दोष देवी संपद् युक्त हों तो प्रत्यक्ष शत्रु का भी नाश वा छेदन हो सकता है। शरणागत वाया का उपलक्षणार्थ है। इन लिये वाया सोप, अमृदूक, खड्ग, खड्गी, भाजा, गदा, आदि सभी शस्त्र इन्द्र वज्र के ही परिणाम रूप अंश हैं। तथा यह इन्द्र वज्र चार ही प्रकार में नहीं किन्तु ये चार तो मुख्य हैं परन्तु अंशांश रूप से संसार भग की सभी छेदन शक्तियां इन्द्र वज्र के परिणाम हैं। हमी लिये कुरा (अमृता) को भी इन्द्र वज्र का अंश कहा है। मन्त्र संस्कार से जिन में जो शक्ति आती है वह अमृदूक है परन्तु कार्य निष्ठ होने के द्वारा उसका निश्चय जानने ही पड़-ता है। अथ भी जहां २ मन्त्र निष्ठि से काम होते हैं उन को पूर्ण विश्वास भी बना है। इस द्वितीय ब्राह्मण की उक्त बात कण्वकाओं में स्पर्श भी हाथ में लेने का विचार किया गया है। अब उभी स्पर्श से वेदि में एक वृत्त पर जो प्रहार किये जाते हैं उसी कर्म का नाम साम्जयगुह्य है। उस की उत्थानिका वा अर्थवाद १४ तक बात कण्वका में इतिहास द्वारा दिखाते हैं॥

देवाश्च वाऽअसुराश्च । उभये प्राजापत्याः पस्पृधिरे,

ते ह स्म यद्देवा असुरान् जयन्ति ततो ह स्मैवैनान्पुनरु-
पोत्तिष्ठन्ति ॥ ८ ॥ ते ह देवा ऊचुः । जयामो वाऽअसुरांस्त-
तस्त्वेष नः पुनरुपोत्तिष्ठन्ति कथं न्वेनाननपजय्यं जयेमेति
॥ ९ ॥ सहाग्निरुवाच । उदञ्चो वै नः पलाय्य मुच्यन्तऽद्वत्यु-
दञ्चो ह स्मैवैषां पलाय्यमुच्यन्ते ॥ १० ॥ सहाग्निरुवाच ।
अहमुत्तरतः पर्येषाम्यथ यूयमित उपसंथरोत्स्यथ, तान्तस-
ंथरुध्यैभिश्च लोकैरभिनिधास्यामो यदु चेमांल्लोकानतिच-
तुर्थं ततः पुनर्न संथरास्यन्तऽद्विति ॥ ११ ॥ सोऽग्निरुत्तरतः
पर्येत् । अथेमाद्वित उपसंथरुन्धंस्तान्तसंथरुध्यैभिश्च लोकै-
रभिन्यदधुर्यदुचेमांल्लोकानति चतुर्थं ततः पुनर्न संजिहते
तदेतन्निदानेन यत्स्तम्भयजुः ॥ १२ ॥ स योऽसावग्नीदुत्तरतः
पर्येति । अग्निरेवैष निदानेन तानध्वर्युरेवेत उपसंथरुणद्वि-
तान्तसंथरुध्यैभिश्च लोकैरभिनिदधाति यदुचेमांल्लोकानति
चतुर्थं ततः पुनर्न संजिहते तस्मादप्येतर्ह्यसुरा न संजिहते
येन होवैनान्देवा अवाधाधन्त तेनैवैनानप्येतर्हि ब्राह्मणा
यज्ञेऽववाधन्ते ॥ १३ ॥ यउऽएव यजमानायारातीयति । य-
श्चैनं द्वेष्टि तमेवैतदेभिश्च लोकैरभिनिदधाति यदुचेमांल्लो-
कानति चतुर्थमस्याएव सर्वंथरत्यस्याथहीमे सर्वे लोकाः
प्रतिष्ठिताः किंथहि हरेद्यदन्तरिक्षंथ हरामि दिवंथ हरा-
मीति हरेत्तस्मादस्याएव सर्वंथरति ॥ १४ ॥

भा०—(देवाश्च वाऽअसुराश्च, समये प्राजापत्याः पस्पृधरे) जब प्रजापति
परमात्मा के सन्तान देव और असुर दोनों आपस में स्पर्द्धा-ईर्ष्या करने लगे
तब (ते ह स्म यद्देवा असुरान् जयन्ति) ह, स्म, दोनों अवयव पूर्व ही जुके
वा होने वाले वृत्तान्त के स्मरण कराने के लिये आते हैं । वे देवता लोग
जब २ असुरों को जीत लेते हैं (ततो ह स्मैवैनान्पुनरुपोत्तिष्ठन्ति) तदनन्तर
अतिशीघ्र ही असुर लोग फिर देवों को जीतने के लिये उपस्थित होते हैं ॥८॥

(ते इ देवा ऊचुः जयानो वाऽअसुरान्) ऐसा देखकर उन देवों ने आपस में कहा कि हम लोग इन असुरों को बार २ जीत ही लेते हैं (तमस्त्वेव न, पुनरुपोत्तिष्ठन्ति) तदनन्तर वे लोग फिर २ बार २ इन को जीतने के लिये उपस्थित होते हैं (कथं न्वेनामनपजयं जयेसेति) सो इन लोग किधो प्रकार इन को ऐसा जीतें कि जिस से इन का सभी सामर्थ्य समूल नष्ट हो जाय फिर इन में हमारे सामने उपस्थित होने का साहम या दम ही न रहे ॥ ८ ॥ (स ह्यग्निरुवाच, उदस्यो वै नः पलाय्य मुच्यन्तइति) इस देवों की कमेटी में अग्नि देव बोले कि हमारे अग्निपों से उत्तर की ओर चले जाने करके असुर हम से छूट जायेंगे (उदस्यो इ स्मैवैषां पलाय्य मुच्यन्ते) इसी कारण उत्तर की ओर जाने करके असुर छूट जाते हैं फिर निकट नहीं आते ॥ १० ॥ (सहाग्निरुवाच, अहमुत्तरतः पर्येषामि) वह अग्नि देव फिर बोला कि मैं उत्तर की ओर को जाता हूँ। यहाँ एषानि-क्रिया इष् धातु से निष्क्रियकरण लोटलकार के उत्तनैकवचन की रक्खी गयी है (अथ यूयमित उपसथ्योत्स्यथ) और तुम लोग इन वेदिस्थान में आगे से असुरों को रोको (तान्पथ्यंरुध्यैभिश्च लोकेभिर्निधास्यामः) उन असुरों को सब ओर से रोककर इन भूर् भुवर् स्यर् नामक तीनों लोकों से उनकी गति का रोग दगे अर्थात् तीनों लोक में असुर नहीं रहने पावेंगे, सो इतना ही नहीं किन्तु (यदु धेमांस्तोकानति चतुर्थं ततः पुनर्न सथ्यंऽप्यन्तइति) यदि इन तीनों लोकों से भिन्न हम से परोक्ष कोई चौथा लोक है तो वे लोग इसी उपाय से उस लोक से भी हिन हो जायेंगे ॥ ११ ॥

(सोमिरुत्तरतः पर्येत) वह अग्निदेव उत्तर की ओर गया [इसी कारण सूर्य के उत्तरायण काल में अग्नि का तेज बढ़ता है] (अथेवमुत्त उपसथ्यंरुध्यैभिश्च लोकेभिर्न्यदधुः) और अन्य देवों में पृथिवी रूप वेदि की ओर से असुरों को रोका, इस प्रकार रोककर उन को इन तीनों लोकों से देवों ने निकाल दिया (यदु धेमांस्तोकानति चतुर्थं ततः पुनर्न स-मजिहत) यदि इन तीन लोकों से परोक्ष कोई चौथा लोक है तो वहाँ से भी हाथ धो बैठे (तदेतन्निदानेन स्तम्भयजुः) इसी निदान नाम कारण से पौरोमासादि इष्टियों में स्तम्भयजु नाम शुक्ल यजुर्वेद नामसनेधि संहिता अ० १ कविह का २५ । २६ कही गयी हैं अर्थात् आगे कहे तीनों स्थय प्रहारों का नाम स्तम्भ यजुर्हरण कर्म है ॥ १२ ॥ (स योऽनाद्यमीदुत्तरतः पर्येति,

अग्निरेवैव निदामेन) जो जो अग्नीष् आत्विज् इसी अवसर में उतरकर को घनाने वा सम्हालने के लिये वेदि से उतर में जाता है वह कारण रूप अग्नि देव का स्थानी है (तानधन्युरेवेत उपसथंहरति) और उन असुरों वा शत्रुओं को अन्य देवों का स्थानी आचार्य ही रोकता है (तान्त्पथंनध्यैभिश्च लोकेरभिनिदधाति) उन को रोककर इन तीनों लोक रूप औनामियों से निकाल देता है (यदुधेमांलोकानति चतुर्थं ततः पुनर्न संजिहते) यदि इन तीन लोकों से पृथक् चौथा आदि है तो उस में भी उन का प्रवेश नहीं होता (तस्मादस्याएव सर्वंहरति) तिस कारण से अब भी असुर लोग यज्ञ में विघ्न नहीं कर पाते क्योंकि (येन ह्येवैनाग्नेर्देवा अवावाधन्त) जिस उपाय से प्रथम देवों ने असुरों को तंग कर २ निकाला था (तेनेवैनाग्नयेन हि ब्राह्मणा यज्ञोऽववाधन्ते) उसी उपाय से अब भी ब्राह्मण लोग विघ्नकता असुरों का यज्ञादि देव पूजा कर्म में बाधन करते हैं ॥ १३ ॥ (यदुधेव यजमानायादरातीयति) तथा जो कोई मनुष्य ईर्ष्या द्वेषाद के कारण यजमान से शत्रुता करता है (यश्चैनं द्वेष्टि) और जो इस यजमान से द्वेष करता है (तमेवैतदेभिश्च लोकेरभिनिदधाति) उस मनुष्यासुर को भी इसी उपाय से इन तीनों लोकों से यजमान निकाल देता है (यदुधेमांलोकानति चतुर्थं ततः पुनर्न संजिहते) यदि इन लोकों से चौथा चौथा लोक है तो उस से निकालने के लिये भी इसी पृथिवीस्य वेदि से स्तम्भ जुहंवा रूप उपाय करता है (अस्यां हीमे सर्वे लोकः प्रतिष्ठिताः) क्योंकि इसी पृथिवी के आधार पर इन सब लोकों की स्थिति है (जिथं ह हरेद्यदन्तरिक्षं हरामि दिव्यं हरामीति हरेत्) अन्तरिक्ष और दिव्यलोक में पंचमहाभूत जम्ब कुशस्तम्बादि स्थूल वस्तु की स्थिति ही सम्भव नहीं इसी लिये मूल मन्त्रों में उन लोकों का नाम नहीं आया (तस्मादस्याएव सर्वंहरति) तिस कारण इसी पृथिवी से ही सब लोकों के असुरादि का गिहरण कहा जानो ॥ १४ ॥

भा०—वेद का अभिप्राय उन २ पीछापासादि याग विशेष में संचटित होता हुआ भी सामान्यार्थ में सदा प्रधान रहता है । तदनुसार ईश्वर के देव असुर दोनों मन्तान बराबर सब सृष्टि में व्यापक होने चाहिये । दिन तथा प्रकाश देव कोटि में और रात्रि तथा अन्धकार असुर कोटि में है । दिन, रात दोनों ही संसार की स्थिति के हेतु हैं क्योंकि विघाता ने कर्म करने के लिये दिन, निद्रा तथा विघ्नान के लिये रात्रि बनायी है । दिन रात्रि वा प्रकाश अन्धकार में सनातन विरोध भी है वह विरोध भी कार्य साधक है ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क ३।

यत्रब्रह्मविदीयान्ति दीक्षयातपसासह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्माब्रह्मदधातु मे ॥

संगलाचरणम् ।

तस्माद्वयज्ञात्सर्वहुत ऋचःसामानिजज्ञिरे ।

छन्दाश्चसिजज्ञिरेतस्माद् यजुस्तस्मादजायत ॥ ७ ॥

अ०-सर्वं हव्यं प्रियं वा वस्तु यस्मै समर्प्यते सर्वं दृश्यं वा यस्मिन् हूयते लीयते स सर्वहुत् तस्मात्सर्वहुतो यज्ञाद्यजनीयात्पुरुषादृचः सामानि गायत्र्यादीनि छन्दांसि च जज्ञिरे निःश्वसितानि । तस्मादेव यजुरनियताक्षरवाक्यरूपा मन्त्रा उत्पन्नाः ॥

भा०-सृष्टिकर्तुर्ब्रह्मणो वेदा जाता इति यद् ग्रन्थेषु प्रसिद्धं यच्च यस्ययस्य सूक्तस्य मन्त्रस्य वा यो यो ऋषिस्तेनैव स स वेदभागः कृतइति निगद्यते तस्य सर्वस्यायमाशयः-सर्गादौ परमपुरुषान्नारायणादेव वेदा आकाशवाणीरूपेण निःश्वसिता भवन्ति तामाकाशवाणीमादौ ब्रह्मा शृणोति स च दिव्यशक्तित्वाद् यथावदाकाशवाणीं हृद्गतां कृत्वा तथैव शिष्येभ्य उपदिशति प्रचारयति च मध्येमध्येऽवान्तर प्रलयेषु प्राणिवर्गस्य लीनत्वाद्देदा अप्यन्तर्हिता भवन्ति तांश्च ज्ञानयोगमलेन येय ऋषयः साक्षात्कृत्य प्रचारयन्ति ते तएव तत्तद् वेदभागस्य द्रष्टारो निगद्यन्ते । य-

द्वैकात्मवादपरमिदं तत्तन्नामरूपावच्छिन्नः पुरुषो नारायणएव मध्ये मध्येऽपि वेदान् प्रकटीकरोति तेन पुरुषस्य परमात्मनएव वेदाभिर्भावे माहात्म्यमस्ति । येन प्राणिवर्गस्य हिताय धर्मार्थकाममोक्षानामलौकिकोपायरूपाः सत्या वेदाः प्रकाशिताः सएवात्तत्राणपरायणनारायणएवोपास्यः ॥

भाषायाः—(सर्वहुनस्तस्माद् यज्ञात्) सभी प्रिय वस्तु जिस के लिये संपन्न किया जाता वा सभी स्थूल पदार्थ जिस में होम नाम लीन हो जाते हैं उस सर्वहुत् पूजनीय पुरुष परमात्मा से (ऋषिः सामानि जज्ञिरे) ऋग्वेद तथा सामवेद प्रकट हुए हैं (तस्माच्छुद्धन्मं नि जज्ञिरे) सभी से गायत्री आदि छन्द प्रकट हुए और (यजुस्तस्मादजायत) उसी से यजुर्वेद नाम अनियताक्षर वाक्यरूप मन्त्र प्रकट हुए हैं ॥

भा०—सृष्टिकर्ता ब्रह्मा जी से वेद प्रकट हुए यह जो ग्रन्थों में प्रसिद्ध है और जिस २ सूक्त वाचस्पत्य के जो २ ऋषि कहाते हैं उन २ ऋषियों ने ही यह २ वेदभाग बनाया ऐसा जो कहा जाता है। उस सब का अभिप्राय यह है कि सृष्टि के आदि में परम पुरुष नारायण से ही आकाशवाणीरूप से वेद निःश्वसित होते हैं। उस आकाशवाणी को प्रथम ब्रह्मा जी के विद्यमान होने से वे ही सुनते हैं। और वे दिव्यशक्ति होने से उस आकाश वाणी को ज्यों की त्यों कण्ठस्थ हृदयस्थ जान लेते हैं वैया ही अपने सन्तान शिष्यों को उपदेश करते और प्रचार करते हैं। बीच २ में अश्वत्तर प्रलयों के समय सब प्राणियों के लीन हो जाने से वेदों का भी अन्तर्धान हो जाता है, उन वेदों का ज्ञानयोग के बल से जो २ ऋषि साक्षात्कार करके प्रचार करते हैं, वे २ ही उस २ वेदभाग के द्रष्टा वा ऋषि कहे जाते हैं। अथवा वेदों के अनेक कर्ता होने पर भी एक परमात्मा से वेद हुए ऐसे कथन का अभिप्राय एकात्मवाद की सिद्धि के लिये है। अर्थात् ब्रह्मा जी वा विष्णुादि नाम रूपों से भी वही एक परमात्मा नारायण पुरुष बीच २ में भी वेदों को प्रकट करता है। तिस से नारायण पुरुष का ही वेदों के प्रकट करने का माहात्म्य कहा मागा जाता है। जिस ने प्राणियों के हितार्थ धर्मार्थ काम मोक्ष फलों की सिद्धि के अलौकिक उपाय रूप सत्य वेदों को संसार में प्रकाशित किया वही दुःखित प्राणियों को दुःख से बचाने में तत्पर नारायण भगवान् सब मनुष्यों का उपास्यदेव है ॥

ब्रा० स० भा० ६ अ० २ पृष्ठ ४६ से आगे दो का व्याख्यान

वेद की शैली वा रीति में सर्वत्र दुलोक पृथिवीलोक ही माता पिता कहाते हैं। क्योंकि दिव्यलोक पिता और पृथिवी माता है ऐसा साक २ एक अन्यमन्त्र में कहा है। यदि कोई अपने २ उत्पादक लौकिक माता अर्थ माने तो वे भी द्यावापृथिवी के ही अंश होने से द्यावापृथिवी के अन्तर्गत हो जाते हैं। इसी कारण विवाह प्रकरण के मन्त्र में कहा है कि (द्यौरहं पृथिवी त्वम्) पुरुष द्यौरूप और स्त्री पृथिवीरूप है। इस से लौकिक माता पिता भी द्यावापृथिवी ही हैं। यदि कोई मनुष्य सर कर फिर भी पुण्य पाप के बराबर होने से मनुष्य योगि में ही उत्पन्न होती वह पितृमार्ग से अर्थात् यमलोक जाकर ही जन्म लेगा इस से दोही मार्ग सिद्ध हैं तीसरा नहीं। भुवर्लोक और स्वर्लोक के बीच में देवमार्ग और पितृमार्ग की सीमा नाम इन्द्र माननी चाहिये कि यहां से इधर देवमार्ग और इधर पितृमार्ग नियत माना जावे। (एनद्विष्वम्) ऐसा कहते हुए वेद ने देव, ऋषि, पितर, मनुष्य तथा तिर्य-ग्योनियों के वा चौरासी लाख योगित सभी प्राणी दोही मार्गों से गमना गमन करते हैं यह सूचित किया है। पुण्य के क्षीय होने पर देवता भी मृत्यु लोक में जन्म लेते हैं इस कथन से देवों का भी पितृमार्ग दिखाया है। मन्त्र में मर्त्यपद सामान्यार्थ बोधक है कि जो मरजाते हैं वे मर्त्य हैं और ग्रहण किये शरीरों का त्याग ही मरण लेना है। मनुष्य ही मरते हैं ऐसा नहीं होसकता, मर्त्यपद का मनुष्य अर्थ होगा विशेषार्थ है। तिस से सिद्ध हुआ कि जन्म मरण के चक्रप्रवाह में आये सभी प्राणी दो मार्गों में अगमन करते हैं ॥

इस मन्त्र का संक्षेप सारांश यह है कि हम सब को जब दोही मार्ग से जाना है तो जहां तक हो सके बड़े प्रयत्न उपाय करके अद्भुत भक्ति के साथ ईश्वर देवता का आराधन धर्मानुष्ठान रूप लीला पर चढ़ के अमरमार्ग में जाने का उद्योग करना चाहिये अमर मार्ग में दुःख नहीं मिलेगा। पितृ मार्ग में जाने पर अपार दुःख सागर में गिरने का भय होने का ध्यान रखो ॥ २ ॥

द्वाधिमौवातौवात आसिन्धोरापरावतः ।

दक्षते अन्य आवातु पराऽन्योवातुयद्रपः ॥३॥

अ०-ऋ० ८ । ७ । २५ ॥ इमौ प्रत्यक्षेण प्रतीयमानौ

द्वौ वातौ पुरोवातः पश्चाद्वातश्च-आसिन्धोरासमुद्रादपि

त्वापरावतः समुद्रादपि परतरदूरदेशाद् वाती गच्छतः । हे यजमान मनुष्य ते तुभ्यं तयोरन्य एको वायुर्दक्षं बलमावात्वागमयतु, अन्यश्च त्वदीयं यद्रूपः पापं तत्परावतु परागमयतु ॥

भा०—पुरतः पश्चाच्च द्विविधएव वायुः प्रायेण गच्छति तौ च वायू पूर्वपश्चिमसमुद्रात्ततोऽपि दूराद्वाऽऽगच्छतः पूर्वं स्य देवइन्द्रः स च बलाधिष्ठाता तस्मादेव पूर्वा वायुर्बलं वर्धयति तस्मादेव पूर्वं वायौ वर्षासु बलमुपचीयते । पश्चिमस्य देवो वरुणः स च जलाधिष्ठाता जलं च मालिन्यादि-शोधकं मालिन्यं चापि पापरूपम् । यद्वा प्राची हि दैवी दिक् पश्चिमाचासुरी तस्मादेव दैवः पूर्वा वायुर्बलं वर्धयति, पश्चिमश्चासुरी बलादिकं सर्वं शोषयति । जगति प्रायेण दैव आसुरश्च द्वावेव वायू पर्यायेण गच्छतः । यदा दैवी सम्पत्प्राप्त्यर्थं जायते वेदमतानुयायिनामुन्नती राज्यं चाकण्टकं भवति तदा दैवी वायुर्वाति । यदा च वेदविरोधिहिंसाद्यधर्मशीलानामासुरजनानां बलं राज्यं च वर्धते तदाऽऽसुरी वायुर्वाति । सुखाभिलाषकैर्जनैर्यथा दैवी वायुरागच्छेत्तथा यतितव्यम् । सहैवासुरवायुबलयोर्ह्रासाय च यत्नः कार्यः ॥

भाषार्थ—(आभिन्धोरापरावतः) पूर्व पश्चिम समुद्र से लेकर वा उससे भी परे दूर से लेकर (द्वाविमौ वाती वातः) पूर्व से वा पश्चिम से प्रत्यक्ष प्रणीत होते हुए ये दो ही वायु प्रायः चलते हैं । हे यजमान मनुष्य (ते अन्यो दक्षमावातु) तुम्हारे लिये उन में से एक वायु बल को प्राप्त करावे (अन्यो यद्रूपः परावातु) और द्वितीय वायु तुम्हारा जो पाप दोष है उस को दूर करे ॥

भा०—पूर्व से और पश्चिम से दो ही प्रकार का वायु प्रायः चलता है । वे दोनों वायु पूर्व पश्चिम के समुद्र से लेकर वा उस से भी और परे दूर से लेकर आते हैं । पूर्वदिश के देवता इन्द्र हैं और वे ही बल को आधिष्ठाता

हैं इसी कारण से पूर्व का वायु प्राणियों में बल को बढ़ाता है । इसी से पूर्व का वायु चलने पर वर्षादि ऋतु में बल संचित होता है । पश्चिम दिशा के देशता वरुण हैं, वे ही जल के अधिष्ठाता हैं, जल मलिनतादि का शोधक है और मलिनता भी एक प्रकार का पाप दोष है । पश्चिम के वायु में स्वाभाविक गुण शोधक कामना है, और यह पश्चिम वायु देव तथा आसुर दोनों प्रकार का है । देवीशक्तियों के सक्रिय समय में पश्चिम का वायु भी देव ही चलता है, वह देव वायु पाप दोषों को सुखा देता है । और आसुरी बल बढ़ जाने के समय में पश्चिम का वायु भी आसुरी ही चलता है, तब पुरुष धर्म अन्न, धन, बल, एकता, सुमति, देशहितैषिता, परस्पर का भेद प्रेम इत्यादि सब को सुखा देता है । यही आसुरी वायु बहुत काल से ले कर भारतवर्ष में चल रहा है । अथवा इस मन्त्र का अभिप्राय ऐसा माना जाय तो भी ठीक है कि पूर्वदिशा देवों की है, पश्चिम दिशा विशेष कर आसुरों की है । इसी से पूर्व का देव वायु बल को बढ़ाता है और पश्चिम का आसुरी वायु मल प्रजा के बलादि को व्यभिचारादि बढ़ाके सुखा देता है । जगत् में देव और आसुर दो ही प्रकार का वायु पागपारी से चलता है, जब देवी सत्पत् की प्रचलता होती है और वेदमनानुयायियों की सक्रिय तथा निष्कण्टक राज्य होता है तब सभी ओर से देववायु ही चलने लगता है । और जब वेदविरोधी हिंसादि अधर्म के स्वभाव वाले आसुरी लोगों का बल और राज्य बढ़ जाता है तब सब ओर से आसुरी वायु ही चलता है । इस निये सुखाभिलाषी पुरुषों को जिस से देवी बल बढ़े देववायु चले वैसा यत्न करना चाहिये और साथ ही आसुरी वायु तथा बल को घटाने या नष्ट करने का भी उद्योग करना चाहिये ॥ ३ ॥

द्वासुपर्णासमुजासखाया समानंवृक्षंपरिष्वजाते ।

तयोरन्यःपिप्पलंस्वाद्-त्यनश्नन्नन्योअभिचाकशीति

॥ ४ ॥ ऋ० १ । १६४ । १७ ॥ अ० २/३/गी० ८० - २६४

(अ०-महाव्रते वैश्वदेवशस्त्रे श्रौतो विनियोगः) स्तेयं कृत्वाद्विजोमोहात् त्रिरात्रोपोषितः शुचिः । सूक्तं जप्त्वाऽस्य वामीयं क्षिप्रमुच्येत किल्बिषादिति शौनकोक्तः स्मार्त्ता विनियोगः) । द्वासुपर्णेत्यादिना ब्रह्मणः प्रशंसा क्रियते । अत्र

लौकिकपक्षिद्वयदृष्टान्तेन जीवात्मपरमात्मानौ स्तूयेते ।
यथा लोके द्वौ सुपर्णौ सुपतनौ शोभनगमनौ सयुजा समा-
नयोगी सखायौ समानख्यानौ समानं वृक्षं परिष्वजाते
आश्रयतः । तयोरन्यएकः पिप्पलं पक्वं फलं स्वाद्वृत्ति-स्वा-
दिष्टं मन्यमानो भुङ्क्ते । अपरोऽनश्नन्नभिचाकशीति-अ-
भिपश्यति । तद्वत् द्वौ सुपर्णस्थानीयौ क्षेत्रज्ञपरमात्मानौ
सयुजा समानयोगी-योगो नाम सम्बन्धः स च तादात्म्य-
लक्षणः स एवात्मा परमात्मनः स्वरूपं यस्य जीवात्मनः-
एवमेकस्वरूपावित्यर्थः । अनेन भास्करमतानुसारिणोऽतिरे-
कनाम्नो जीवात्मा परमात्मनो नान्यः स च परमात्मा
जीवादन्यो जीवाश्रयणादिति मतं निरस्तं भवति । ननु
सम्बन्धो द्विष्टः स च पक्षिणोरेव भेदमपेक्षते । अतः कथ-
मैकात्म्यमिति न-औपाधिकभेदं वास्तवभेदं चापेक्ष्य दृ-
ष्टान्तप्रवृत्तिः । अतएव सखायौ समानख्यानौ नान्यख्यानौ,
नन्वेकस्य यादृशं ख्यानं तादृशमेवान्यस्येति व्युत्पत्त्या भेदः
स्फुटं प्रतिभाति कथं तादात्म्यमुच्यतइति न वक्तव्यं, नात्र
परस्परं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावोऽपितु यस्य यादृशं ख्यानं
स्फुरणं परमात्मनस्तदेव ख्यानमितरस्यापि जीवात्मनइति
सखायावित्युच्यते, एकरूपप्रकाशावित्यर्थः । अत उपपन्न-
मैकात्म्यमनेन वास्तवभेदोऽपि निरस्तः । समानं वृक्षं परि-
ष्वजातेइत्यत्र यथाश्रयान्तराभावादुभयारेकाश्रयत्वमभ्यु-
पगन्तव्यम् । तद्वत्सयुजासखायावित्युभयत्राप्येकयोगख्याने
आश्रयणीये वृश्च्यतइति वृक्षा देहः स चोभयोः समानएक
एव । जीवस्य भोगार्थत्वात्, परमात्मना सृष्टैर्महामूतैश्चर-
कधत्वात्तस्योपलब्धिस्थानत्वाच्चोभयोरपि समानः । तादृशं

समानं वृक्षं परिष्वज्यते परिष्वजत आप्रयतः । न च जी-
वस्य वस्तुत ईश्वरत्वे कथं जीवमत्या संसारशोकाविति
वाच्यं तयोर्मोहकृतत्वात् । तथा चाथर्वणिका अनुमन्त्रमा-
म्नायास्य सन्देहनिवर्त्तकमुत्तरं मन्त्रमेवमामनन्ति । -स-
मानेवृक्षेपुरुषोनिमग्नोऽनीशयाशोचतिमुह्यमानः । जुष्टंयदा-
पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोकइति । अस्याय-
मर्थः—एकएव शरीरे पूर्णः पुरुषः परमात्मा निमग्नो निगूढः
सन् स्वयमपीश्वरोऽप्यनीशत्वमत्या मुह्यमानो भूढः सन् शो-
चति । संसारे अहं कर्त्ता सुखी दुःखीति जननमरणे अनु-
भवति । यदा तु जुष्टं नित्यतृप्तमन्यं संसारशोकातीतमीशं
परमेश्वरं पश्यति स्वानन्यतया साक्षात्करोति तदा वीत-
शोका देहाद् व्यतिरिक्तः स्वस्वरूपसाक्षात्कारेण गततापत्रयः
सन्नस्य महिमानमिति निरस्तसमस्तीपाधिकस्य परमेश्व-
रस्य महिमानं सार्वात्म्यसर्वज्ञत्वादिमहिमानमिति—एति
प्राप्नोति । न च तदुभावादन्यत्र तन्महिमा प्राप्यतेऽतस्तद्-
रूपो भवतीत्यर्थः । तस्माद् वस्तुतएकएव भेदस्तु मोहकृत
इति प्रसिद्धम् । अनुभवदशायां लौकिकमत्या भेदमभ्युपे-
त्योच्यते । तयोरन्यो जीवात्मा पिप्पलं कर्मफलं स्वादु स्वा-
दुभूतमस्ति भुङ्क्ते, यस्य यदुपार्जितं तत्तस्य स्वादु भवति ।
अन्यः परमात्माऽनशनन्नाप्तकामत्वेनाभुञ्जानः स्पृहाया अ-
भावात्, आप्तकामस्य कारूपहेति स्मृतेः । तस्मादवास्नव-
भेदमुपजीव्य तयोरन्यइत्युक्तम् । वस्तुतस्त्वनीशया शोचति
मुह्यमान इत्युक्तत्वादभेदएव । तादृशः परमात्मा अभिधा-
कशीति स्वात्मन्यध्यस्तं जगत्साक्षित्वेनेक्षते ॥

भाषार्थः—महाप्रत यक्ष के ईश्वदेव यक्ष [स्तोत्र] में इस मन्त्र का कीत

विनियोग है । और रत्नार्थविनियोग महर्षि शीनक जी ने यह कहा है कि यदि कोई द्विज कभी अज्ञान से चोरी करे तो तीन दिन उपवास करने के बाद शुद्ध हुआ (अस्पृश्यानीय) इस सूक्त का जप करने से शीघ्र ही पाप से मुक्त हो जाता है । यद्यपि इस मन्त्र में जीवात्मा परमात्मा दोनों का वर्णन किया है तथापि परमात्मा के शुद्ध होने की प्रशंसा करना मुख्य है । यहाँ संसार के दो पक्षियों के दृष्टान्त से जीवात्मा परमात्मा का वर्णन जानो । जैसे लोक में एक ही साथ रहते हुए परस्पर मैली वा एक ही नाम वाले अ-च्छे गमन माधनों से युक्त दो पक्षी एक ही वृक्ष पर रहते हैं, उन में एक पक्षी उस वृक्ष के पके फलों को खाद ले ले कर खाता तथा दूसरा किसी फल को न खाता हुआ सातीरूप से देखता हो । वैसे ही (सुपर्णा सयुजा) सर्वत्र पहुँचने तथा प्राप्त होने वाले एकसाथ योग नाम भोग रखने वाले अर्थात् कहने मात्र के लिये दो तथा वास्तव में एक है [जैसे दर्पण में दीखने वाला मुख का प्रतिबिम्ब वास्तव में असली मुख से भिन्न दूसरा मुख नहीं है, तथापि भिन्न दीखता है] वैसे ही परमात्मा असली मुख के तुल्य और जीव अन्तःकरणरूप दर्पण में परमेश्वर का प्रतिबिम्बरूप है, यही इन दोनों का समान योग नाम मेल है । इस से भास्कर आदि के द्वैततावलम्बी जो परमात्मा से भिन्न जीवात्मा को मानते हैं उन के मतों का खण्डन हो जाता है । यदि कहो कि सम्बन्ध दो वस्तुओं में है और वह दो पक्षियों के भेद की अपेक्षा रखता है, इस से अद्वैत निरुद्ध नहीं होता तो उत्तर यह है कि उपाधिकृत भेद और वास्तविक अभेद को ले कर दृष्टान्त की प्रवृत्ति हुई है । जैसे सुपर्णा और सुवर्ण से बने आभूषणों का परस्पर उपाधि कृत कल्पित भेद है वास्तविक भेद नहीं है, और कल्पित भेद को ले कर ही संसार की सब व्यवहार त्रुटि घली हुई है । परमात्मा को अकर्ता अभोक्ता निर्लेप दिखाना भी एक व्यवहार है कि जो परमार्थज्ञान का साधन है । यदि कहो कि सम्बन्ध दो पदार्थों में बन सकता है, दो पक्षियों के भेद की अपेक्षा रखता है, तब एकात्मवाद कैसे बनेगा ? तो उत्तर यह है कि अपाधिकृत भेद और वास्तविक अभेद को ले कर दृष्टान्त की प्रवृत्ति हुई है । जो यह बात (सत्याय) पद से निरुद्ध है । अर्थात् समान नाम एक रूप ति-मान वाले दोनों हैं । जैसे पक्षि यह एक ही नाम दोनों का है, वैसे यहां भी आत्मपदवाच्य दोनों हैं । जैसे पक्षित्व सामान्य एक है वैसे आत्मत्व सामान्य भी दोनों जीवेश्वर में एक ही है ॥ ४०-२३१ (शेष आगे)

ब्रा० स० भाग ६ अ० २ के पृ० ५४ से आगे-

अज्ञान तिमिरभास्कर का खण्डन ।

आगे पृ० ११ भू० में आत्माराम ना० ने स्वा० शंकराचार्य को वासनागर्भी सिद्ध किया है और अपने ही मत के आगम प्रकाश ग्रन्थ का प्रमाण दिया है । तथा यह भी लिखा है कि शंकर स्वामी ने श्रीचक्र की स्थापना करी है । श्रीचक्र वासनागर्भियों का मुख्य देव है । शंकर दिग्विजय के ६५ वें अध्याय में इस की बहुत तारीफ की है । शंकर स्वामी का तथा वासनागर्भियों का भी एक ही अद्वैत मत था । इत्यादि ॥

समाधान-स्वा० शंकराचार्य जी को वासनागर्भी वा शाक्त लिखना आत्माराम का सर्वथा ही निश्चा है । आगम प्रकाश का प्रमाण तो आत्माराम के तुल्य ही द्वेषयुक्त होने से निश्चा है । अब रहा शंकर दिग्विजय का विचार तो शंकर दिग्विजय में अध्याय हैं ही नहीं, यदि सर्ग को भूल से अध्याय लिखा जानलें तो उस पुस्तक भर में सब १६ भोलह सर्ग हैं । अब आत्मारामी जैणियों से पूछना चाहिये कि तुम दिखाओ कि शंकर दिग्विजय में वैसे कहाँ लिखा है ? ॥

अब इस आत्माराम को निश्चायादी सिद्ध करने के लिये शंकर दिग्विजय सर्ग १५ के तीन श्लोक नीचे पाठकों के अक्षानोकगार्भ लिखते हैं । आत्माराम के पक्षी ध्यान देकर देखें, आत्माराम को निश्चायादी परद्रोही मान लें वा विद्वानों की सभा में श्री स्वा० शंकराचार्य जी का वासनागर्भी होना सिद्ध करें । ऐसा न करेंगे तो सर्व साधारण महाशय इन लोगों का पराजय हुआ मान लेंगे ॥

अभवत्कलतस्यशाक्तीर्गिरजार्चाकपटान्मधुप्रसक्तैः ।

निकटस्थवितोणभूरिमोदस्फुटस्खत्पटुयुक्तिमान्विवादः ॥२॥

सहियुक्तिभरैर्विधायशाक्तान्प्रतिवाग्व्याहरणेऽपितानशक्तान् ।

द्विजजातिवहिष्कृताननार्यान्करोल्लोकहितायकर्मसेतुम् ॥३॥

सुरधामसतत्रकारयित्वा परविद्याचरणानुसारिचित्रम् ।

अपवार्यचतान्निष्कानतानीदृभगवत्याःश्रुतिसम्भतांसपर्याम् ५॥

भाषार्थ-श्रीमान् स्वामि शंकराचार्य जी जब दिग्विजय के लिये निकले तो सब प्रथम सेतुबन्धरामेश्वर की ओर गये, वहाँ देवी की पूजा के बहाने से

मद्यपान करने वाले शाक्तों के साथ श्री शंकराचार्य जीका ऐसा विवाद हुआ कि जिस की प्रसिद्ध उत्तम २ युक्तियों से सभीपक्ष शिष्यादि लोग अति प्रसन्न हुए ॥ २ ॥ श्री शंकराचार्य जी ने अपनी प्रसन्न युक्तियों से शाक्तों की प्रत्युत्तर देने में असमर्थ कारके ब्राह्मण जाति से पतित अनार्य कर दिया और लोक हित के लिये वेदोक्त कर्म की स्थापित किया ॥ ३ ॥ फिर कांची नगरी में जाके उत्तम विद्याचरण के अनुसार देव मन्दिर बनवाकर और वेद विरुद्ध तन्त्र मत चलाने वालों का सम्यक् खण्डन करके भगवती महामाया देवी जी की वेदानुकूल पूजा का प्रचार किया ॥ ५ ॥

इस लेख से पाठक गण स्पष्ट समझगये होंगे कि श्रीमान्शंकर स्वामी ने देवी पूजा के बहाने से मद्य मांष मैथुनादि का प्रचार करने वाले वाममार्ग का खण्डन किया, ऐसा साफ लिखा है तो उन की वाममार्गी होने का दोष लगाने वाला आत्माराम जैन कैसा झूठा है ॥

अब रहा वाममार्गी और स्वा० श्री शंकराचार्य जी का अद्वैत एक मत होगा तो यह आत्माराम की युक्ति अनुभव सिद्ध विचार से सर्वथा ही विरुद्ध है । क्योंकि सत्य भाषण करना, शुद्धि करना कल कपट ठगों चोरी निश्चयाभाषण न करना इत्यादि अनेक अंशों में हिन्दु मुसलमान ईसाई जैन बौद्धादि सब का एक मत है । तब भी जैसे हिन्दु आदि के अन्य २ अंशों में विरुद्ध मत अति प्रसिद्ध हैं । अर्थात् किसी अंश में एक मत होने पर भी जब सर्वांश में एक मत होना नहीं दीखता तो स्वा० श्री शंकराचार्य जी के विषय में आत्माराम जैनी का लिखना कैसे सत्य होगा ? ॥

आंग पृ० ११ में आत्मा० ना० जैनी ने लिखा है कि पद्मपुराण में लिखा है कि लोगों की अष्ट करने के लिये वाममार्ग शिव जी ने चलाया ॥

समाधान-पद्मपुराण का वह लेख किसी धूर्त ने मिता दिया है । इस कारण प्रसिद्ध होने से वह लेख कदापि माननीय नहीं हो सकता । क्योंकि मद्य मांष मद्य तथा मैथुनव्यभिचारादि की प्रवृत्ति राग प्राप्त होने से होती है, सब के प्रचार की आवश्यकता हो ही नहीं सकती, तब शिवजी ऐसे कुर्म का प्रचार क्यों करते । हां उन वाममार्गादि से रोकने की आवश्यकता तो अवश्य होती है, इसी कारण शाक्तों में मद्यपानादि का प्रचल खण्डन किया गया है ॥

आत्मा० ना० पृ० ११-पीछे कुमारिल भट्ट ने वैदिक यज्ञ करने की पूर्व कीर्त्ताना मत चलाया, उस के जिन कर्मों में हिंसाही तिनकी कार्म्य कर्म ठहरा के रद्द किया ॥

समाधान—देखना चाहिये कि जिस आत्माराम को इतना भी होश नहीं कि पूर्व भीमांश जिस ने बनाया, वैदिक यज्ञ का प्रचार किसने किया, कस से हुआ ? वह ऐसा मूर्ख मनुष्य वेदादि शास्त्रों का व्यवहार करे क्या यह कुछ कम आश्चर्य है ? संसार भर जानता है कि यद्यपि वेद का कर्मकाण्ड विषय श्रुतियों से सिद्ध होने के कारण सृष्टि के आरम्भ से चला आता है। तथापि जैनिनि आचार्य ने पूर्वभीमांश का मूल सूत्र बनाया है। इस से जैनिनिही पूर्वभीमांश के कर्ता सर्व साधारण में प्रसिद्ध है। पूर्वभीमांश मत कुमारिल भट्टने चलाया यह लिखना बिलकुल झूठ है। यदि वेद में हिंसा होती तो काम्य कर्म ठहराने से रद्द नहीं हो सकती क्योंकि काम्य कर्म ही जबरदस्त मान निषिद्ध वा खण्डित नहीं हैं तो हिंसा का व्यवहार कैसे हो सकता था ? (अर-न्तु वेद में हिंसा है ही नहीं, केवल वेदांग के न समझने से आत्मरक्षण जैसे अज्ञानियों का भ्रम हुआ है,) वो ऐसे हैं। अपने अज्ञान का दोष वेदों पर लगाकर जैनादि आशुरीमत चल गये हैं ॥

आत्माराम भा० पृ० १२ कौलमत को राजयोग कहते हैं, पतंजलि के शास्त्र को हठयोग कहते हैं।

समाधान—यह बात भी निर्या है क्योंकि पतंजलि का योग सर्वत्र ही राजयोग कहाता है, उन को हठ योग लिखना आत्माराम का बड़ा अज्ञान है। इसी लिये हठ प्रदीपिकादि हठयोग के पुस्तकों से पतंजलि के योग दर्शन का मेल नहीं मिलता। जिस को यह भी ज्ञान न हुआ कि राजयोग कौल तथा हठयोग कौल है, वह आत्माराम बड़ा ही मूर्ख था। रामानुजाचार्यदि विद्वानों ने जो भक्ति मार्ग के सम्प्रदाय चलाये वे सब समयानुसार ठीक हैं वेद से उन का विरोध कुछ नहीं है। केवल साधारण सम्प्रदायी मनुष्यों में अज्ञान के कारण कुछ २ विचार वेद शास्त्रों से विकट हो जाया करते हैं। उन का जीवन विद्वान् लोग किया करते हैं ॥

भा० भा० पृ० १३ सारस्वतादि पांच प्रकार के गौड़ ब्राह्मण हैं, इन की बस्ती करांची, लाहौर पेशावर से लेकर कलकत्ते तक सर्व हिन्दुस्तान में है। ये सर्व मछली मांस का आहार नित्य करते हैं ॥

समाधान—आत्माराम ने यह बात सर्वथा ही निर्या लिखी है। क्योंकि जिस के मुल में वैष्णव मत का कभी प्रचार नहीं हुआ, जो अयनाल वैश्यों के पुरोहित भी नहीं हैं। ऐसे सेकड़ों हजारों ब्राह्मण, प्रत्यक्ष विद्वान् हैं

जिन ने जन्म भरमें कभी भी मांस नहीं खाया, जो सदा ही मांस खाने की बुरा कहते जागते हैं। यदि आत्मराम के पक्षी जैसी लोग चाहें तो हमें प्रत्येक शहर में नित्य मांस वर्षा ब्राह्मण दिखा देंगे। क्या ये लोग तब भी आत्मराम के लेखकों मिथ्या नहीं मानेंगे? "पेशावर से लेके कलकत्ता पर्यन्त के सब ब्राह्मण नित्य मांस खाते हैं" क्या इस कथन को कोई जैन से-कड़ों जन्मों में भी सत्य ठहराने का दावा कर सकता है। अर्थात् कदापि नहीं। तब ऐसे मिथ्या वादीको गुरु मानने वाले जैन कभी सद्गति कैसे पावेंगे? और जो ब्राह्मण मांसाहारी हैं भी वे सब के विचार से तथा अपने विचार से भी दोषी हैं उन के दोष से वेदमत को दोष नहीं लग सकता है ॥

आत्म० भा० पृ० १४ सन् १८७२ ईस्वी में पूना में वाजपेय यज्ञ हुआ था, जिसमें २४ वकरे होमे थे, और बड़े २ ताम्बर गृहस्थ वेदिये ब्राह्मण शास्त्री पण्डित इकट्ठे हुये थे ॥

समाधान—किस २ नगर वा देश में कब २ किम २ ने कौन २ यज्ञ किया और कितने पशुओं से होन किया यह अंश पृथक् है और इस का विशेष विचार करना भी व्यर्थ सा है। यहां केवल यह विचार उपस्थित हुआ है कि वेदादि शास्त्रों में हिंसा करने की आज्ञा दी गई है वा हिंसा करने का निषेध किया है। इस पर इन दावे के साथ कहते और लिखते हैं कि वेदादि शास्त्र हिंसा वा मांस भक्षणदि के प्रतिपादक नहीं हैं। किन्तु जहां कहीं उन शास्त्रों में हिंसा कासा प्रसंग दीखता है वहां भी उन शास्त्रों का अभिप्राय हिंसा की निवृत्ति में है। इस अंश का विशेष विचार "अहिंसा धर्म व्यवस्था" लिखते समय किया जायगा। यहां केवल आत्मराम के लेख की सुनालोचना करना ही प्रधान कर्तव्य है ॥

आ० भा० पृ० १५ ऐसा तो मालूम होता है कि जो अंग्रेजों की का राज रहा और सर्व लोग विद्या पढ़ते रहे तो शेष रही सही भी वैदिनी हिंसा बंद हो जावेगी ॥

समाधान—आत्मराम के लेख से अंग्रेजों का राज रहने में संदेह भलक-ता है। हमारी राय में आत्मराम को यों लिखना था कि अंग्रेजी राज रहा तो वेदीक वा हिन्दुस्थानी सब ही धर्म कर्म बन्द हो जायंगे। जो २ जैन लोगों में से अंग्रेजी पढ़ेंगे उन में से अधिकांश जैन मत की तिलांजलि दे द-लेंगे। जो जैन लोग विलासत जायंगे वे नद्यमांस से भी न बचेंगे। अंग्रेजी

राज्य में प्रत्येक दश वर्ष की गर्दनशुनारी आदि के हिसाब का पता लगाकर यह ज्ञात हो सकता है कि गौ भैंसी, भैंसा बैलादि कितने २ पशु प्रतिमास वा प्रतिवर्ष मारे जाते हैं, कितने हजारों सन मांस और रुधिर विलायतों को चला जाता है। इस बात का पता लगाकर आत्मराम ने क्यों नहीं लिखा?। हमारी समझ में पशु हिंसा अंग्रेजी राज के प्रताप से तरफ़ी पारही है। आश्चर्य नहीं कि कुछ दिनों में घी दूध का मिलना तथा गौ का दर्शन भी दुर्लभ हो जावे। क्योंकि अच्छा घी दूध अब भी बहुत कम मिलता है। घी में चर्बी मिलाई जाने लगी, बड़े २ शहरों में अच्छा घी प्रायः मिलता ही नहीं, दिन २ सप्ताह होता जाता है, मक्खन निकाला कूड़ा दूध तथा पानी मिला बिकने लगा है। आत्मराम को चाहिये था कि जिस अंग्रेजी राज की झूठी बनावटी खुशामद दिखाई है, उस से पहिले पीते बादशाही राज्य में कितना पशु बध होता था, अंग्रेजीराज के आरम्भ में कितना होता था, अब कितना पशु बध होता है, और यह भी दिखाना था कि प्रति मास वा प्रति वर्ष वेदोक्त यज्ञों में कितने २ पशुओं की हिंसा होती है। जब कि वर्तमान काल में गौ आदि पशुओं की जितनी हिंसा हो रही है कि जिस का लाखों हिस्सा भी वेदोक्त यज्ञों में कहीं हिंसा होते नहीं देखी जाती, तब आत्मराम जैसा मिथ्या खुशामदी जानो लाखों गोहिंसा का अनुमोदन करता है। और यज्ञ की वृथा हो द्वेष बुद्धि से निन्दा करता है। यदि आत्मरामजी जैन लोग आज सैकड़ों सहस्रों गोशालायें स्थापित करके पशुरक्षा करने में सन सन धन से तत्पर होते देखे जाते, और वर्तमान की लाखों गुणी पशुहिंसा पर लाखों गुणा इजाजत करते, यथाशक्ति पशुओं की हिंसा होने से बचाते, तो हम भी आत्मरामादि को दया धर्मी मान लेते। जब हिन्दुओं की ओर से अब भी सैकड़ों गोशाला स्थापित होकर चल रहें हैं, तथा जैनों की ओर से एक भी गोशाला नहीं सुनी जाती और केवल वेदमतानुयायि हिन्दुओं वा आर्यों के साथ ईर्ष्या द्वेष वैर विरोध करना दीख रहा है। तब इन जैन लोगों को दया धर्मी कौन मान लेगा?। किसी से द्वेष करना भी हिंसा है, क्योंकि हिंसा का बीज वा मूल द्वेष ही है। इस कारण अन्य सभी मतों से द्वेष करने वाले जैन वास्तव में हिंसक हैं। चारांश यह कि बादशाहीराज्य में अनेक जुर्म होने पर भी गो हिंसा अब से बहुत कम होती थी, घी दूध सब अच्छा और अधिक मिलता था, उस की अपेक्षा अब अंग्रेजी राज में पशु हिंसा की बहुत उन्नति हो रही है, जिस का मूल कारण नवर्तमेवट की वैसी इच्छा ही कही जा मानी जा सकती

है। तब ऐसे हिंसा वृद्धि के हेतु राज का अनुमोदक होने से भी आत्मराम जैन का हिंसक होना सिद्ध है ॥

आ० ना० पृ० १५ में ब्राह्मणों की बहुत निन्दा लिखी है ॥

समाधान—आत्मराम के लिखानुसार काम क्रोध लोभ के वशीभूत होने वाले अनेक ब्राह्मण निन्दित होने निन्दु भी हो जायें तो भी समाज के धर्म के वेदादि शास्त्र तथा उन में कहा सर्व हितैषी अटल सिद्धान्त उन ब्राह्मणों के निन्दित होने से निन्दित नहीं हो सकता। द्वितीय ब्राह्मणों की जीविका प्रश्रयापन, याजन और प्रतिग्रह लेना जब वेदादि शास्त्रों के अनुकूल सिद्ध है तो उस जीविका में वेद विरोधी ही विघ्न डाल सकता है। और जब सभी संसार भर के जनस्य अपनी जीविका में होने वाले विघ्नों को हटाते हैं तो वेसा करने वाले ब्राह्मण ही दूषित क्यों हो गये। क्या आत्मरामादि जैन लोग अपनी जीविका के विघ्नों को निवृत्त नहीं करते? क्या भारतवर्ष के स्वदेशी आन्दोलन से विलायत वासी सीदागर अंग्रेजों की जीविका में भी विघ्न हो रहे हैं, उन का हल्ला प्रत्यक्ष नहीं दीख रहा है। ऐसी दशा में आत्मराम ने केवल द्वेष वृद्धि से ही ब्राह्मणों की निन्दा लिखी है इस से वह निन्दक है ॥

आ० ना० पृ० १६ में अनेक नदी, नगर, पर्वतादि के साहाय्य ब्राह्मणों ने स्वजीविका वृद्धि के लिये गढ़ लिये हैं, वेदों में नहीं हैं ॥

समाधान—हम दिखा सकते हैं कि नदी नगर पर्वतादि तीर्थस्थानों के अनेक साहाय्य वेद में विद्यमान हैं। पर जो नास्तिक ईश्वर वा वेद किमी को नहीं मानता वह वेद का प्रमाण भी नहीं मानेगा। तब उस का यह लिखना भी भूल है कि अमुक आतवेद में नहीं है। आत्मराम ने जो तीर्थोंदि मानने की निन्दा लिखी है, वह ऐसी ही है कि जैसे कोई कहे कि जो अन्न गेहूं जो मेरे घर में हैं, उन से तो भूख हट सकती है वेही अच्छे हैं, तथा जो २ अन्न गेहूं आदि हमारे मत से भिन्न लोगों के घर में हैं वे सभी खुरे हैं उन से लुधा भी निवृत्त नहीं हो सकती। वैसे आत्मराम भी अपने तीर्थों के साहाय्य को अच्छा मानता और द्वेष के कारण हिन्दुओं के तीर्थों की निन्दा करता है ॥

आ० ना० ने पृ० १७ में भी वैसी ही ब्राह्मणों की निन्दा लिखकर पृ० १८ में लिखा है कि श्रीशिवभदेव के जड़े बेटे भरत ने आदीश्वर शिवभदेव की स्तुति गभित और गृहस्थ धर्म के निरूपक चार वेद बनाके बहुत सुशील

धार्मिक आचर्यों को लिखलाये । भगवत में भी ऋषभदेव जी को विष्णुभगवान् का अवतार लिखा है ॥

समाधान—आत्मराम से पूछा जाये कि वे भरत के बनाये चारवेद अक्ष कहाँ हैं ? क्या आत्मराम के पक्षी जैनी उन वेदों को दिखा देंगे ? आत्मराम ने भ० पृ० २२ के अन्त में लिखा है कि "जुदे २ ऋषियों के जुदे २ बनाये हुए मन्त्र वेद हैं ।" अक्ष शोचना चाहिये कि आत्मराम एक जगह ऋषभदेव के पुत्र भरत ने चार वेद बनाये ऐसा लिखता और अन्यत्र उसी अपने लेख से विरुद्ध ऋषियों के बनाये वेद लिखता है । तब इन दोनों में कौनसी बात सत्य है ? आत्मराम की एक बात मिथ्या माननी पड़ेगी, आत्मराम की जैनलोग बतावें कि हलफदारी से आत्मराम के ये दोनों लेख मिथ्या क्यों नहीं हैं ? वास्तव में जैनमत के किसी भरतादि ने वेद कभी नहीं बनाये । इन लोगों ने मिथ्याकल्पित बातें अपने ग्रन्थों में लिख ली हैं ॥

आमदूभागवत में जो विष्णुभगवान् के अवतार ऋषभदेव हुए हैं, वे नास्तिक नहीं थे किन्तु वे वेदमतानुयायी आस्तिक थे । जैसे गौतम, लुहस्पति आदि ऋषि मुनि या देवताओं की नयी कल्पना इन लोगों ने मिथ्या गढ़न्त करके चला दी है । वैसे ही ऋषभदेव का भी इतिहास बना लिया होगा, इस का भीतरी मतलब यह ज्ञात होता है कि आस्तिक समातमधर्मी वेद मतानुयायियों की कीर्ति बढ़ी हुई है । उन को भी अपने मत में शामिल लिख लेंगे, तो मूर्ख लोगों को धोखा होगा, वे इस हमारे जैनमत को शीघ्र अच्छा मान लेंगे । अथवा जैसे वर्तमान के आर्यसमाजी लोग अनेक बालकों के वे ही नाम धरने लगे हैं जो ऋषि मुनियों के थे, यदि ये छोड़के कुछ पढ़ गये और जैसा तैसा कोई पुस्तक बनागये जिस में वेदविरुद्ध समाजीमत लिख के छोड़ गये तो आगे सौ दसवीं वर्ष बीतने पर विश्वामित्रादि के नाम से मिलने वाले समाजी पुस्तकों में मूर्खलोगों को विशेष कर धोखा ही लागेगा कि ऐसे २ कीर्ति वाले विश्वामित्रादि ऋषियों ने भी आर्यसमाजीमत माना था, इस से हम भी यही मान लें । वैसे ही कर्णवर्मा पहिले से जैनमतवाला मिथ्यों ने की जान पड़ती है कि अपने मत के किन्हीं २ मनुष्यों के वे नाम रखलिये कि जो प्रतापी तपस्वी ऋषि मुनियों के थे । सो हिन्दुओं में से जो २ वेदविरुद्ध मत निकले हैं, उन्हें मत वालों ने मूर्ख हिन्दुओं को धोखा देके अपने मत में मिलाने के लिये ऐसा किया जान पड़ता है । इसी के अनुसार या तो मिथ्या ही नारद जी को जैनमतानुयायी लिख लिया होगा । अथवा किसी जैन का नाम नारद जी रखलिया होगा ॥

आत्मा १० भा० सू० पृ० १८ में लिखना है कि ब्राह्मण बड़े जुलमी हैं इनने जैनमत के लाखों मन्दिर मूर्ति तुड़वा के अपने देव पथराय दिये थे, और जैनो में किसी राजादि ने जुलम वा जबरदस्ती नहीं की है ॥

समाधान—इस विषय में हम पूर्व लिख चुके हैं कि आत्माराम ने अपनी द्वेषदृष्टि तथा वेमनस्की से ब्राह्मणों को दोष लगाया है किन्तु हमारे पूर्व लिखे शंकरादिग्विजय के लेखानुसार राजा सुधन्वादि ने उचित दण्ड जैन बौद्धों के अपराधानुसार दिया था, वह जुलम वा जबरदस्ती नहीं थी। परन्तु ब्राह्मणों ने तब भी कुछ नहीं किया था, इस से आत्माराम का लिखना मिथ्या है। और जैनलोगों ने जो कुछ—जुलम वा जबरदस्ती अथवा द्वेषदृष्टि से धर्म शिष्ट कान किये हैं वे अन्य लोगों के शंकरादिग्विजयादि में लिखे हैं। जैन मत के ग्रन्थों में उस मत वालों का अनुचित वर्त्ताव क्यों लिखा जाता, और भी अपने को स्वयं चोर नहीं कहता, इस से आत्माराम का लिखना मिथ्या है ॥ १३५ शेष आगे—

ब्रा० सू० भा० ६ अं० २ पृ० ६० से आगे शिवलिंग माहात्म्य

वह सत्य ज्ञान स्वरूप और अनन्त था, ब्रह्म का यही लक्षण श्रुति में भी कहा है। योगी लोग ध्यानावस्थित समाधि में जिव तेज का निरन्तर ध्यान वा अनुभव करते हैं, वही ज्ञान विज्ञान का देने वाला संपूर्ण ब्रह्म-तेज प्रकट हुआ था। यह तेज योग बल से दिव्य दृष्टि वाले ब्रह्मादि के ही अनुभव में आ सकता है, सर्व साधारण को जान सकता दुर्लभ है। मनुस्मृति के आरम्भ में प्रलयदशा दिक्काकर (ततःस्वयम्भूर्भगवान्) इन श्लोक में इसी ब्रह्मतेज का प्रकट होना संक्षेप से कहा है। यद्यपि यह ब्रह्मतेज सामान्यतया किसी प्रकार कहने में आता है तथापि निर्गुण ही है ॥ १३॥

(कुछ काल पश्चात् इसी ब्रह्मतेज में इच्छा प्रकट हुई, इच्छा होने के साथ ही सगुण होने का आरम्भ हुआ, परन्तु आगे २ विशेष नाम रूप स-गुण ब्रह्मा विष्णु की अपेक्षा यह दशा भी निर्गुण कही वा मानी जावेगी।

(जो इच्छा प्रकट हुई उसी का नाम प्रकृति वा उसी का नाम देवी हुआ, यही तब संसार का मूल कारण थी, वह देवी दिव्यरूप धारिणी हुई (मोक्षकाम-मत, स ऐश्वर्य बहुस्यां प्रजायेय) इत्यादि श्रुतियों का ही अभिप्राय यहां दिखाया गया है। इच्छा भवित होने से प्रकृति पुरुष दो हुए, यहीं से द्वैत का आरम्भ जानो। उस अभिध्यान रूप इच्छा से प्रथम सूक्ष्म जल तरंग प्रकट हुआ, उस जल तरंग [वा तीरपागा] में वह ब्रह्म तेज फैला वा लोटा

रहा इसी से उस का नाम नारायण हुआ, और उस की इच्छा रूप प्रकृति वा माया का नाम नारायणी हुआ। उसी जलशायी नारायण भगवान् के नाभस्थल वा मध्य क्षेत्र स्थल में कमलाकार वा गोलायुष्माकार स्वरूप प्रकट हुआ उसी से ब्रह्मा जी प्रकट हुए। उसी काल में प्रकृति रूप माया की इच्छा से ब्रह्मा जी के कारण नारायण स्वयमेव विष्णु रूप से प्रकट हुए। इसी बीच में पूर्वोक्त ब्रह्मतेज ज्योतिर्लिङ्ग रूप से प्रकट हुआ। वह सद्वर्त्ता उवाचार्थों से युक्त प्रलयाग्नि समूह के तुल्य, वृद्धि हान आदि मध्य अन्त से रहित, अकथनीय अनुपम, अव्यक्त और सब संसार का आदि कारण रूप था, यही शिवलिङ्ग का असली रूप था।

पूर्व लिखे गये श्लोक ६३ में विष्णु भगवान् से ब्रह्मा जी ने कहा है कि हमारे तुम्हारे दोनों के बीच उक्त प्रकार का ज्योतिर्लिङ्ग प्रकट हुआ, अर्थात् जो प्रकाश मात्र बिन्दु प्रतीत होता था। इसी प्रसंग में यह कथा भी लिखी है कि उस ज्योतिर्लिङ्ग का आदि अन्त खोजने के लिये विष्णु भगवान् ने वाराह रूप धारण किया और ब्रह्मा ने हंस रूप धारण किया परन्तु आदि अन्त का पता दोनों ही न लगा सके। इस का अभिप्राय यह है कि निर्गुण शिवात्मक ब्रह्म अनादि अगन्त है। परन्तु ब्रह्मा जी के मिथ्या भाषण की कथा यहां कुछ भी नहीं है। इसी ज्योतिर्लिङ्ग को अ० ३ में प्रणवात्मक शब्द ब्रह्म रूप से वर्णन किया है। इसी अ० ३ में शिव जी के पांच मुख वाले रूप का वर्णन किया है सो यह भी वर्णात्मक होने से शब्द ब्रह्म का एक रूप है ॥

इदंलिङ्गंसदापूज्यं ध्यानंचेतादृशंमम ।

इदानींदृश्यतेयद्वत्तथाकार्यंत्वयासदा ॥ ६ । अ० ४ ॥

ममैवहृदयेविष्णुर्विष्णोश्चहृदयेह्यहम् ।

उभयोरन्तरंयोर्वै नजानातिमतोमम ॥ ६४ ॥

इदंलिङ्गंसदापूज्यं भवदुभ्यांसुखहेतवे ।

राजतरङ्गजातंवा हैमंवापार्थिवंमुने ॥ ६५ ॥

भाषार्थ-ऊपर लिखे वर्णन से सिद्ध हो चुका है कि पृथिव्यादि तत्त्वों से बने शरीर धारी शिव यहां नहीं बताये गये। इसी लिये अनुषादि का सा नांव का इन्द्रिय यहां लिंग पद का अर्थ कदापि नहीं लिया जा सकता।

नित्य जिन ज्योतिः स्वरूप प्रकाश मात्र बिम्ब का दर्शन ऊपर किया गया है, यही ज्योतिर्बिम्ब मनुष्य को सदा पूजना चाहिये। और वैसे ही ज्योतिः स्वरूप शिव जी का ध्यान करना चाहिये। अर्थात् शिव जी ने स्वयं कहा है कि जेना ज्योतिःस्वरूप लिङ्ग इस समय तुम को दीखता है वैसा ही बादी, रक्त, सुवर्ण या सही का लिङ्ग बनाकर अपने कल्याण के लिये तुम लोगों को पूजना चाहिये। शिव जी के हृदय में विष्णु और विष्णु के हृदय में शिव जी विद्यमान हैं अर्थात् दोनों एक हैं इन लिये जो पुरुष इन दोनों में किसी प्रकार के भेद को नहीं जानता मानता वही ईश्वर का प्रिय है ॥

(प्रश्न) - शिवपुराण विद्येश्वर संहिता अध्याय १८ में लिखा है कि शिवलिंग लिंगाकार होना चाहिये। उसी में लिखा है कि शिवलिंग ४ अंगुल का होना उत्तम है ॥

और आप अपने लेख में लिखते हैं कि शिवलिंग अंडे के आकार का होना चाहिये, और शिवलिंग पूजने का कारण आपने दूसरा ही बताया है, और शिव पुराण में दूसरी तरह से बताया है। धर्म संहिता अध्याय १० के सप्तपृष्ठ देखें लिंग पूजने का कारण उत्पत्ति किम प्रकार कही है। और धर्म संहिता अध्याय ५० में लिखा है कि जब २ सृष्टि जलमय हुई तब २ तीनों देवता साथ में थे, जब ब्रह्मा विष्णु ने शंकर से कहा कि सृष्टि की, तब शंकर जल में प्रविष्ट हुये, तब दिव्य सदस्र वर्ष जल ही में रहे, तब दोनों ने मिल के सृष्टि रचा, तब शिव जीने बाहर आके देखा और क्रोध कर सृष्टि का संहार करने लगे, तब दोनों ने शंकर की बहुत प्रार्थना की, तब शंकर प्रसन्न होके बोले कि सृष्टि तो हो गई फिर इस लिंग का क्या कान है। तब लिंग छेदन कर फेंक दिया तब लिंग आदि अंत रहित अति विशाल हुआ, तब दोनों देवता लिङ्ग का पता लगाने को नीचे ऊपर गये और पता न लगा, तब आकाश बासी हुई कि तुम शिवलिंग पूजो तब से लिंग पूजित है ॥

पाठक महाशयों को ज्ञात रहे कि ऊपर लिखा पूर्व पक्ष या प्रश्न हमारे पास वा० ईश्वर दास जी-मुंडीपार, पोस्ट चाकीली जि० भयडारा से आया है। हम उक्त वा० ईश्वर दास जी को धन्यवाद देते हैं। कि सर्व साधारण के उपकारार्थ प्रश्न भेजा। हम पहिले प्रकाशित कर चुके हैं कि शिवलिंग पूजा विषय में जिन २ महाशयों को जो २ शंका हों हमारे पास लिख कर भेजें। हम यथाशक्ति सब का समाधान करेंगे। और यह शिवलिंग पूजा का लेख बहुत दिनों में समाप्त होगा। क्योंकि आगे २ इस विषय पर बहुत सा लि-

चार लिखना शेष है। जिन में संभव है कि स्वयमेव अनेक शंकाओं का समाधान आ जायगा। अतः यहां शिवमहापुराणस्य विद्येश्वर संहिता के १८ वें अध्याय का शिवलिंग सम्बन्धी विचार मूल सहित लिख के प्रकाशित करते हैं ॥

सूनउवाच-लिङ्गानां चक्रमंवक्ष्ये यथावच्छृणुतद्विजाः ।

तदेवलिङ्गप्रथमं प्रणवसार्वकामिकम् ॥ २७ ॥

सूक्ष्मप्रणवरूपं हि । सूक्ष्मरूपंतु निष्कलम् ॥

स्थूललिङ्गं हि सकलं तत्पञ्चाक्षरमुच्यते ॥ २८ ॥

तयोः पूजातपः प्रोक्तं साक्षान्मोक्षप्रदे उभे ।

पीरुषप्रकृतिभूतानि लिङ्गानि सुब्रह्मनि च ॥ २९ ॥

तानि विस्तरतो वक्तुं शिवावेत्तिनचापरः ।

भूविकाराणि लिङ्गानि ज्ञातानि प्रब्रवीमिवः ॥ ३० ॥

स्वयंभूलिङ्गप्रथमं विन्दुलिङ्गं द्वितीयकम् ।

प्रतिष्ठितं चरंचैव गुरुलिङ्गं तु पञ्चमम् ॥ ३१ ॥

देवर्षितपसा तुष्टः सान्निध्यार्थं तु तत्र वै ।

पृथिव्यन्तर्गतः शर्वो बीजं वै नादरूपतः ॥ ३२ ॥

स्थावराङ्कुरवदुभूमि-मुदभिद्यव्यक्त एव सः ।

स्वयंभूतं जातमिति स्वयंभूरितितं विदुः ॥ ३३ ॥

तल्लिङ्गपूजया ज्ञानं स्वयमेव प्रवर्धते ।

सुवर्णरजतादीनां पृथिव्यां स्थण्डिलेष्वपि वा ॥ ३४ ॥

स्वहस्तास्त्रिखितं लिङ्गं शुद्धप्रणवमन्त्रकम् ।

यन्त्रालिङ्गं समालिख्य प्रतिष्ठावाहनं चरेत् ॥ ३५ ॥

विन्दुनादमयं लिङ्गं स्थावरं जङ्गमं च यत् ।

भावनामयमेतद्धि शिवदृष्टं न संशयः ॥ ३६ ॥

यत्र विश्वस्मृतेशम्भु-स्तत्र तस्मै फलप्रदः ।

स्वहस्तास्त्रिखिते यन्त्रे स्थावरादावकृत्रिमे ॥ ३७ ॥

आवाह्यपूजयेच्छम्भुं षोडशैरुपचारकैः ।
 स्वयमैश्वर्यमाप्नोति ज्ञानमभ्यासतोभवेत् ॥ ३८ ॥
 देवैश्च ऋषिभिश्चापि स्वात्मसिद्ध्यर्थमेव हि ।
 समन्त्रेणात्महस्तेन कृतं यच्छुद्धमण्डले ॥ ३९ ॥
 शुद्धभावनया चैव स्थापितं लिङ्गमुत्तमम् ॥
 तल्लिङ्गं पौरुषं प्राहुः-स्तत्प्रतिष्ठितमुच्यते ॥ ४० ॥
 तल्लिङ्गपूजयानित्यं पौरुषैश्वर्यमाप्नुयात् ।
 महद्भिर्ब्राह्मणैश्चापि राजभिश्च महाधनैः ॥ ४१ ॥
 शिल्पिना कल्पितं लिङ्गं मन्त्रेण स्थापितं च यत् ।
 प्रतिष्ठितं प्राकृतं हि प्राकृतैश्वर्यभोगदम् ॥ ४२ ॥
 यदूर्जितं च नित्यं च तद्विपौरुषमुच्यते ।
 यदुदुर्बलमनित्यं च तद्विप्राकृतमुच्यते ॥ ४३ ॥
 लिङ्गं नाभिस्तथा जिह्वा नासाग्रं च शिखा क्रमात् ।
 कट्यादिषु त्रिलोकेषु लिङ्गमाध्यात्मिकं चरम् ॥ ४४ ॥
 पर्वतं पौरुषं प्रोक्तं भूतलं प्राकृतं विदुः ।
 वृक्षादिपौरुषं ज्ञेयं गुल्मादिप्राकृतं विदुः ॥ ४५ ॥
 बाष्पिकं प्राकृतं ज्ञेयं शालिगोधूमपौरुषम् ।
 ऐश्वर्यं पौरुषं विद्या-दणिमाद्यष्टसिद्धिदम् ॥ ४६ ॥
 सुखो धनादिविषयं प्राकृतं प्राहुरास्तिकाः ।
 प्रथमं चरलिङ्गेषु रसलिङ्गं प्रकथ्यते ॥ ४७ ॥
 रसलिङ्गं ब्राह्मणानां सर्वाभोगप्रदं भवेत् ।
 बाणलिङ्गं क्षत्रियाणां महाराज्यप्रदं शुभम् ॥ ४८ ॥
 स्वर्णलिङ्गं तु वैश्यानां महाधनपतित्वदम् ।
 शिलालिङ्गं तु शूद्राणां महाशुद्धिकरं शुभम् ॥ ४९ ॥
 स्फाटिकं वाणीलिङ्गं च सर्वेषां सर्वकामदम् ।
 स्वीयाऽभावेऽन्यदीयंतु पूजायां न निषिद्ध्यते ॥ ५० ॥

स्त्रीणां तु पार्थिवलिङ्गं सभर्तृणां विशेषतः ।
 विधवानां प्रवृत्तानां स्फाटिकं परिकीर्तितम् ॥ ५१ ॥
 विधवानां निवृत्तानां रसलिङ्गं विशिष्यते ।
 धार्ये वा यौवने वापि वार्द्धके वापि सुव्रताः ! ॥ ५२ ॥
 सविकारान् राजसादोन् गुणान् रुन्धे व्यपोहति ।
 गुणातीतः परशिवो गुरुरूपं समाश्रितः ॥ ५३ ॥
 गुणत्रयं व्यपोह्याग्ने शिवं बोधयतीति सः ।
 विश्वस्तानां तु शिष्याणां गुरुरित्यभिधीयते ॥ ५४ ॥
 तस्माद्गुरुशरीरन्तु गुरुलिङ्गं भजेद्बुधः ।
 गुरुलिङ्गस्य पूजा तु गुरुभूषणं भवेत् ॥ ५५ ॥

भाषार्थ—इस प्रकार के लिंग पद का अर्थ रूप है अर्थात् जिन २ रूपों में शिव जी की पूजा भक्ति यहां दिखलायी है वे सभी शिव जी के लिंग नाम कल्पित रूप हैं । जैसे लिखे वा कपे हुए कल्पित अनित्य वस्तु के रूपों से विद्या पद के मनुष्य विद्वान् वा कृतार्थ हो जाता है वैसे ही कल्पित अनित्य रूपात्मक लिंगमूर्तियों की पूजा उपासना द्वारा मनुष्य का कल्याण हो जाता है । सूत जी कहते हैं कि हे तपस्वी लोगो ! मैं शिव जी के लिंगों नाम रूपों का क्रम कहूंगा उस को यागावत् सुनो । सब से प्रथम वा मुख्य शिव का रूप प्रणव है, इस प्रणव के द्वारा उपासना करना सब कामनाओं की पूरा करता है ॥ २७ ॥ यह प्रणव लिंग भी दो प्रकार का है एक सूक्ष्म द्वितीय स्थूल, सूक्ष्म—ओम्—रूप (और स्थूल पञ्चाक्षर नाम) सर्ववर्त्मनालाकार है । इसी सूक्ष्म वर्णात्मक स्थूल की प्रतिमा पद्ममुखी महादेव की बनती है ॥ २८ ॥ इन स्थूल सूक्ष्म प्रणवात्मक दो रूपों की पूजा करना तप कहाती, इसी से ये दोनों प्रकार की पूजा मोक्ष को देने वाली हैं । पुरुष शक्ति तथा प्रकृति शक्ति सम्बन्धी शिव जी के असंख्य लिंग अर्थात् रूप हैं ॥ २९ ॥ उन सब रूपों का वर्णन साक्षात् शिव जी ही कर सकते हैं, अन्य नहीं, परन्तु पृथिवी के विचार को शिव जी के लिंग नाम बोधक चिन्ह मुक्त को ज्ञात हैं उन को आप लोगों से कहता हूँ ॥ ३० ॥

शिव आगे—

ब्रा०स० भा० ६ अ० २ पृ० ६४ से आगे शेष प्रेरितलेख ॥

वह कैसे उस में सत्पात्र ब्राह्मण का शरीर वेदि, संकल्प यज्ञ, पशु आ-
त्मा, मन रस्मी, बद्धि, बुद्धिशास्त्रा, मुख आहवनीय, नाभिस्थल में अग्नि का
जाठराग्नि गार्हपत्य, प्राण आचर्य्य, अपान होता, व्यापन ब्रह्मा, समान उद्गाता,
इन्द्रियां यज्ञपात्र हैं, जो इस प्रकार जानता है वह इन्द्रियों के साथ शब्द स्पर्-
शादि विषयों का होम कर देता है, कठशास्त्रास्य अग्नि से भी जाना जाता है ।
और भी प्रमाण कहते हैं कि दाग देने वाले दाता पुरुष भी वह दाग पाप
से रक्षा करता है, कि जो वेद रूप ईंधन से प्रज्वलित ब्राह्मणों के मुख रूप
अग्नि में होम किया जाता है । न फीगता न व्यर्थ होता और न किसी प्र-
कार के अनिष्ट का कारण होता है, अग्निहोत्र से बहुत अच्छा यह है कि जो
ब्राह्मण के मुख में होम किया गया है । उपान रूप अग्नि सत्य का संवप
हमा से पुष्टि अथवा (पुरोडाश, अहिंसा—दया, मत्तांष यूपस्तम्भ प्राणियों के
लिये अभय दानरूप कृच्छ्रयज्ञ, ऐसा स्मरण करके विद्वान् पुरुष संसार के माय
संवन्ध का त्याग करता हुआ साधन यज्ञ को प्राप्त होता है । पुरुष अधर्मा-
चरण से सृष्टि जनक दोषों को प्राप्त होता है, अर्थात् अधर्म से भित्त में कास,
और लोभ की अधिकता हो जाती है, इन दोनों की आधिक्यता का ही वि-
द्वान् धृतराष्ट्र के प्रति सृष्टि का कारण बताया था । (सत्यं वदत नानृतम्)
सत्य बोली झूठ मत बोली क्योंकि झूठ बोले में बढ़कर और कोई पाप नहीं ॥

वरं मौनं कार्यं न च वचनमुक्तं यदनुत्तमम्,

बुप रहना अच्छा है परन्तु झूठ बोलना अच्छा नहीं, झूठ बोलने से
पुरुष इस प्रकार सूख जाता है कि भिन्न प्रकार काटा हुआ वृक्ष गड़ गड़ित सूख
जाता है । इस लिये सत्य ही बोले परन्तु सत्य भी ऐसा बोले जिस से दूसरों
का अप्रिय न हो । काशे पुरुष को काश। कहना सत्य तो है परन्तु सुनने
वाले को दुःख देता है, अतः ऐसा सत्य बोलना अथवा जिस में छल हो ठीक
नहीं । गतत् सत्यं यच्छलेनाभ्युपेतम् । अनुशी मे भो कहा है कि—

सत्यं ब्रूयात्प्रियं ब्रूयात् ब्रूयात् सत्यमप्रियम् ॥

सत्य बोले परन्तु अप्रिय सत्य न बोले । रामायण का इतिहास है कि
जब भगवान् रामचन्द्र सुमंत्र की रथ लेकर अयोध्या को वापिस जाने के
लिये कहने लगे उस समय सुमंत्र ने रामचन्द्र जी से कहा कि हे कल्याण ! मुझ
को भी यत्र में वापस जाने की आज्ञा दे, क्योंकि मैं आप की साता की-
मत्ता से क्या चूँगा कि मैं रामचन्द्र को १४ वर्ष कि लिये जंग में छोड़ आया

हूँ ? हे धार्मिक यह बात तो सत्य है परन्तु अप्रिय सत्य है । इस से भी पुरुष को पाप का भागी बनना पड़ता है, और यदि ऐसा कहूँ कि रामचन्द्र को माना के घर छोड़ आया हूँ तो यह नवेंग झूठ है । इस से भी मनुष्य पाप का भागी बनता है, इस लिये हे वीर ! मैं किन प्रकार अपीठ्या में जाऊँ । इस प्रकार का उन लोगों का जीवन था, उन को धन्य है । (दीर्घं पश्यन् मा-हस्यम्) दीर्घदर्शी सभी अदीर्घदर्शियों से विचार मत करो, दीर्घदर्शियों का दर्शन नाकों में कल्याण होता है, और जो अल्पदर्शी पामर होते हैं, वे अप-यश और दुःख के भागी होते हैं, राजा युधिष्ठिर धर्म की मर्यादा को तोड़ जिस समय ब्रत में भाड़्यों सहित दुःख के दिनों को पूरा कर रहे थे, उस समय अदीर्घदर्शी दुर्योधन ने यह भीषा कि मैं दुःख में पड़े हुये द्रौपदी के सहित पाण्डवों को देखूँ, इस से मुझ को अधिक आनन्द होगा, और मैं उन को देख कर उपहास करूँगा, एक विचार को लेकर दुर्योधन कर्णोदितों के सहित पाण्डवों की दुर्दशा देखने के लिये ब्रत में पहुँचा । संसार में यह बात प्रायः प्रसिद्ध है कि जो, किसी के लिये गढ़ा खोदता है, उस कुर्म के प्रतीकार में उस के लिये कूट खोदा जाता है, दुर्योधन पाण्डवों को दुःखी समझ कर उपहास करने को गया था, परन्तु ब्रत में इन्द्रप्रेरित गन्धर्वों से उस का ऐसा युद्ध हुआ कि स्त्रियों के सहित दुर्योधन की बान्धवक आकाश की ओर लगे ये यह देखकर दुर्योधन के प्रधान २ सत्री जो पाण्डवों के प्रभाव को जानतीं, ये युधिष्ठिर जी के पामर जाकर कहने लगे कि भगवन् ! दुर्योधन को कुलवंश की स्त्रियों सहित गंधर्वों का चका ल गये हैं । इस लिये आप उन का रक्षण करें । यह सुन युधिष्ठिर बड़ी भारी दीर्घदर्शिता की काम में लाये और अर्जुन से कहने लगे कि यद्यपि दुर्योधन दुर्दशा में आये हुये हम को देखने के वास्ते आया था, परन्तु अब वह स्वयं अपने कुर्म के कारण अपनी स्त्रियों के सहित बंधन में आगया है, अब हम को दीर्घदर्शी बनना चाहिये । उन अदीर्घदर्शी की तरह नहीं देखना चाहिये । अपने कुल की स्त्रियों को रक्षा करना चाहिये, क्योंकि वे अशला हैं । परन्तु अदीर्घदर्शी दुर्योधनादिकों में यह ऊँच भाव कहाँ समा-सकते थे, द्रौपदी के विलाप करने हुये भी अदीर्घदर्शियों ने घृष्टता की, द्रौप-दी के विलाप करने पर भी दुर्योधन आदि को अदीर्घदर्शिता के कारण कुछ भी विचार न हो सका—द्रौपदी के विलाप का कुछ आशय निम्न लिखित प्रकार से है—

सभा में व्याकुल द्रौपदी पुकारी जी ।

हाय ! दुष्ट दुर्योधन ने मेरी साड़ी उतारी जी ॥
 टेक—इस सभा में भीष्मादि विद्वान् भारी जी ।
 हाय उन्होंने ने भी अथ मौन घारी जी ॥
 यह बैठे हैं भीम पराक्रमी बड़े भारी जी ।
 इन्होंने ने भी मेरे दुःख के समय गदा भूमि पै डारी जी ॥
 सुनो द्वारका के वासी विनती अथ मोरी जी ।
 हाय मैं क्या करूं रक्षा करो मेरी मैं अवला विचारी जी ॥
 गोविंद २ कर पुकारी जी । हाय रक्षा करो अथ तुम
 विन किस की आश धारूं जी ॥

(परं पश्यत मापरम्) अविनाशी सत्य आत्मा को देखो, विनाशी अनस्य
 जगत् को न देखो ,, उही परम परमात्मा को देख वा जान कर पुरुष असृत
 को प्राप्त होता है ॥

तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ।
 अकिज्ञाते परे तत्त्वेशास्त्राध्ययनं सुनिष्फलम् ।

परमतत्त्व परमात्मा के ज्ञान विना शास्त्राध्ययन निष्फल है, परम आत्मा
 के दर्शन अथवा विचार से असृत और सृजभाव के तत्त्व को जानता है ॥

सर्ववेदायत्पदमामनन्ति तपाथ्सिसर्वाणिचयद्वदन्ति ।
 यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं ज्वरन्ति तत्तेपदथ्संग्रहेण ब्रवीम्योमित्ये-
 तत् ॥ १५ ॥

एतद्गुघेवाक्षरं ब्रह्म एतदेवाक्षरं परम् ।

एतद्गुघेवाक्षरं ज्ञात्वा यो यदिच्छति तस्य तत् ॥

एतदालम्बनं श्रेष्ठ—मेतदालम्बनम् परम् ।

• एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते ॥ १० ॥

अजीरणीयान्महतामहीया—नात्मास्थजन्तो निहितो गुहायाम्,

तमक्रतुः पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादान्महिमानमात्मनः ॥

अशरीरं शरीरेष्व—नवस्थेष्ववस्थितम् ।

महान्तविभुमात्मानं मत्वाधीरोनभोचति ॥

सृष्ट्युद्देवता मन्त्रिकेता के प्रति अर्चन करते हैं कि संक्षेप से मैं उस पद को तेरे से कहता हूँ सम्पूर्ण वेद अर्थात् वेद के एकदेशरूप उपनिषद् पाने योग्य उस पद को अविनाश से प्रतिपादन करते हैं। और सम्पूर्ण तर्कों से जिस पद को अर्थात् स्थान की प्राप्ति का हेतु कहते हैं। जिस पद की प्राप्ति की इच्छा वाले ब्रह्मप्राप्ति के अर्चब्रह्मचर्य को धारण करते हैं। जिन को तू जानना चाहता है, उस पद को मैं तेरे से संक्षेप से कहता हूँ, वह पद कौनसा है इस विषय में कहते हैं कि उक्त पद जो जानने के योग्य है कौन है? वह यह ओं, ओं शब्द को वाक्य और ओं शब्दरूप प्रतीक वाला है, इस से यही अक्षर अविनाशी रूप ब्रह्म पर अर्थात् निर्गुणरूप श्रेष्ठ है। इन दोनों की प्रतीकरूप जो यह ओंकार अक्षर है यही अक्षर अविनाशी रूप ब्रह्म है। इस प्रकार उपासना करके जो पुरुष जिस परब्रह्म अथवा अपर ब्रह्म की इच्छा करता है; उन को वही प्राप्त होता है। इन दोनों में से परब्रह्म की जब इच्छा करता है, तब वह जानने योग्य होता है, अपर ब्रह्म की जब इच्छा करता है तब वह पाने योग्य होता है। इसीलिये यह ओंकार रूप अवलम्बन है, अर्थात् उपासना का आश्रय है, जो ब्रह्मप्राप्ति के साधनरूप अन्य अवलम्बनों से श्रेष्ठ है। अर्थात् इलाचा करने के योग्य है। परन्तु यह श्रेष्ठ अवलम्बन है उक्त पर ब्रह्मरूप अथवा अपर ब्रह्मरूप अवलम्बन को जान कर ब्रह्मलोक में महिमा को पाना है ॥

न जायते म्रियते वा विपश्चिन्नायंकुतश्चिन्नप्रभूवकश्चित् ।

अजानित्यः शाश्वतो यम्पुराणो न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥

हन्ता चैन्मन्यते हन्तुं हतश्चैन्मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतौ नाऽयं हन्ति न हन्यते ॥

इदंभूत आत्मा है तो पुरुष उस को किन प्रकार जान सकता है इसी विषय में कहते हैं—यह आत्मा सूक्ष्म वस्तु से भी अतिसूक्ष्म है, महत् परिमाण वाले पृथ्वी आदि से भी आतशय महान् बड़ा है, संहार में जो वस्तु सूक्ष्म है वा बड़ी है वह नित्य आत्मा से ही है ॥

यह आत्मा ही सर्वनामरूप वस्तु मय उपाधि वाला होने से सूक्ष्म से अति सूक्ष्म और महत् से अति महान् है। फिर वह आत्मा या जन्तु ब्रह्मा से ले कर स्तम्भ पर्यन्त प्राणियों के हृदयरूप गुहा में अपने आप रूप से स्थित है। इदंभूत आत्मा को जिन के लिखदर्शन, अन्वय, मनन और विज्ञान हैं जानना रहित

और बाह्य विषयों से ज्ञान बुद्धि वाला उक्त प्रकार से जब देखता है। तब अपने इस शरीर को धारण करने से प्रसन्न होता है, क्योंकि मनुष्यजन्म का जो कृत्य था, उस को उक्त में सफल किया, धातु को लगे आदि कारण हैं, इस को प्रसन्नता से आत्मा को सहिमा को देखता है। यह मैं हूँ, इस प्रकार भा-
षात् बोध करता है, इस से शोक रहित होना चाहिये। कामना वाला प्राकृत पुरुष इस आत्मा को दुःख से जानने के योग्य होता है, यस देवता कहते हैं नद रहित और नद सहित हर्ष सहित और हर्ष रहित ऐसे विरुद्ध धर्मवालों को मेरे सिवाय और दूसरा कौन जानता है। अर्थात् सूक्ष्म बुद्धि वालों को ही जानने योग्य है, सर्वनाधारण के नहीं। उक्त आत्मज्ञान से शोक का नाश होता है, स्वरूप से आत्मा आकाश के सदृश है इसलिये अशरीर है, और स्थिति से रहित अनित्यदेव, पितृ, और मनुष्य आदिक शरीरों में स्थित नित्य विकार रहित है, और सहान् बड़ा है। आत्मा त्रिमु निर्येत व्यापक है। इत्यंभत आत्मा को बुद्धिमान् पुरुष यह आत्मा मैं हूँ, ऐसा जानकर शोक को नहीं प्राप्त होता, ऐसे आत्मवेत्ता को शोक नहीं होता, इसी से शोक रहित होता है। यद्यपि यह आत्मा दुःख से जानने योग्य है, तथापि उपाय से सम्यक् जानने योग्य ही है, पूर्वोक्तार्थ इस प्रकार कहते हैं ॥

नायमात्माप्रवचनेनलभ्यो नमेधयानबहुनाश्रुतेन ।

यमेवैषवृणुतेतनलभ्य-स्तस्यैषआत्मावृणुतेतनूस्वाम् ॥

यह आत्मा अधिक पठन से जानने योग्य नहीं, न केवल बुद्धि से जानने योग्य है। न केवल भिन्न २ शास्त्रों के श्रवण से आत्मा जानने योग्य है तो किन्तु पुरुष से आत्मा सम्यक् जाना जाता है। इस विषय में कहते हैं कि जो अपने आत्मा को ही यह माधक पुरुष चाहता है, गिन ही इच्छने वाले आत्मा से आप आत्मा जानने योग्य है, जो पुरुष निष्काम है, वह आत्मा को ही इच्छा करता है। आत्मा ही से आत्मा जाना जाता है, अपने आत्मा की कामना वाले पुरुष को यह आत्मा अपनी पारमार्थिक तनु अपने स्वभाव को प्रकाशित कर देता है ॥

नाविरतोदुश्चरिता-न्नाशान्तोनासमाहितः ।

नाशान्तमानसोवाऽपि प्रज्ञानेनैनमाप्नुयात् ॥

तुलाराम शास्त्री—कर्ताल

याशास्तिलोकेजहिकामकीपी लोभंचतावद्वधसाधुवृत्तः ।

नोचेत्तमोद्वारमदःप्रपन्नो नैयात्परामिष्टगतिमनुष्यः ॥१॥

यांपूर्वजाःसूरिणएवमूचुः श्रीशङ्कराद्याःपरमार्हणीयाः ।
गीतासुगीताद्यदिस्यात्तदालमध्यात्मशास्त्रपरैर्महद्भिः ॥२॥
मुमुक्षुवोयांपरमादरेण विचार्यशान्तिंपरमांलभन्ते ।
अध्यात्मविद्येतिपरमहन्तः प्राचुस्तथाह्यपित्रदन्तियांहि॥३॥
श्रीविश्वनाथस्यपरात्रभक्तिर्मुक्तेरुपायःपरमो निरूपितः ।
तत्साधकाग्रह्यतयोपदिष्टाः कामादयस्तेकथिताविरोधिनः॥४॥
श्रीकृष्णपादैस्तुयदर्जुनाय तद्धर्मयुक्तंकरणीयमुक्तम् ।
द्वेषचस्वार्थंचविहाययत्र पापंनतस्मान्नतथार्थशास्त्रे ॥ ५ ॥
नाक्तंपुराकैश्चिदपीतिशास्त्रे नैतर्हि कश्चित्काथितंसुविद्भिः ।
गीतार्थशास्त्रश्रुतितोविरुद्धा क्वचित्क्वचिन्नेतिवचःप्रमाणम् ॥६॥
श्रीयोगिराजेनपरात्मनाय-त्प्रायाचिमांयःस्मरतीतितत्र ।
नैतेनदोषःपरमात्मनापि वेदेषुनैजापचितिःप्रदिष्टा ॥ ७ ॥
तस्मादवोचन्नरदेवशर्मा गीतार्थशास्त्रंविहणद्विवेदात् ।
क्वचित्क्वचिञ्चेतितदुक्तिरार्थै-र्नमाननीयानहिसारगर्भार्थ ॥८॥
वेदेषुराज्ञःसुतरांनिरूपितो धर्मोदयानन्दमतेनतेन ।
तान्राजनीतिकथयन्तुतस्य मतानुगाःकिन्त्वदन्तिधृष्टाः॥९॥
तन्निर्मिताःप्रायशएवसर्वे ग्रन्थास्तथानीतिमयाहिसन्ति ।
तान्नीतिग्रन्थान्नहिसेवदन्ति गोतांवदेत्कोपिननीतिशास्त्रम्॥१०॥

भावार्थ-यह है कि जो गीता उपदेश करती है कि काम, क्रोध, लोभ, को त्याग कर साधुवृत्त हो अन्यथा मनुष्य इष्ट परम भक्ति को नहीं पा सकता है । जिस गीता को विचार कर मुमुक्षु परम शान्ति को पाते, हैं जिस को महात्माओं ने परा अध्यात्मविद्या कहा और कहते हैं । इन में जगदीश की परा भक्ति मुक्ति का परम उपाय निरूपित किया है, और मुक्ति के साधन शम दमादिक याज्ञ कहें हैं, और कामादिक विरोधी कहें हैं । और श्री कृष्ण महाराज ने अर्जुन को ताई द्वेष और स्वार्थ को त्याग कर धर्म युद्ध करने की आज्ञा दी है कि धर्म युद्ध से पाप नहीं होता है । नीतिशास्त्र में वैनी बात नहीं है उस में केवल स्वार्थ को प्रायशः प्रधान रक्खा है । इसी

कारण उस का नामान्तर अर्थ शास्त्र भी है। शास्त्र में पहिले व किन्हीं विद्वानों ने गीता को कहीं कहीं शास्त्र और वेद विरुद्ध कहा और व कब कहते हैं। और जो परमात्मा योगिराज श्रीकृष्ण महाराज ने "यो मां स्मरति इत्यादि" कहा है इन से कोई दोष नहीं समझना चाहिये क्योंकि परमात्मा ने वेदों में भी अपनी पूजा बतलाई है। इसलिये गरुड शास्त्री ने जो गीता को अर्थ शास्त्र और कहीं कहीं वेद विरुद्ध कहा और सद्गुरु जी आश्विन मास वृषभार ऽ सात १८६५ के अङ्क में छपवाया है वह किसी को नहीं मानना चाहिये। स्वामि दयानन्द सरस्वती ने अपने बनाये हुये वेद भाष्यादि ग्रन्थों में प्रायः राजघर्षादि की भरमार की है फिर दयानन्द के चेले वेदों और उन ग्रन्थों को क्यों नीति शास्त्र नहीं कहते और मानते ? हैं। गीता को कोई भी नीति शास्त्र नहीं कह सकता है ॥

वेदप्रकाशस्या-१२-६-ङ्के पत्रपृष्ठे-१६३-यत्समालोचि-
तं योगिन एव सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वं निर्दिष्टं नैव
यान् पापिनोऽपि योगीवदेव्यं भवत धार्मिकमिति तेषु
तत्त्वं पश्याम इत्यादि० तत्सर्वमापातरमणीयम्-तथाहि-नहि
धार्मिको भूयाः स्वर्गं प्राप्नुहीति तदुक्तिः स्वस्मिन्सम्भवति।
मध्यमप्रयोगात्कर्तृकर्मविरोधाच्च-नह्येक एव प्रयोजकः पू-
योज्यश्च भवेत्, यश्च लोके तथा वदति व्यवहरति वा स उ-
न्मत्त इत्युपेक्ष्यते सर्वैः किं पुनर्महाज्ञानी महात्मा योगी तथा
व्यवहरेत्, योगिनोहि दयार्द्रहृदयास्ते पुनः सर्वेषां पापं सं-
हृत्य किं नयन्ति ? तान्सर्वान्स्वर्गमित्यनुयोगे स एवं पृष्ठः
प्रत्याचष्टां किं भवन्मते-परमात्मा न दयालुर्दयालुश्चेत्स किं
न सर्वान् पापिनः शुद्धीकृत्य सुखिनः करोति ?। यदि न द-
यालुरिति ब्रूषे तर्ह्यागमविरोधो दन्दह्यतएवत्वेति। अथापि
ब्रूषे सशक्तोऽपि यथायोम्यं यथान्यायमेवानुकम्पतइति-तर्हि
शक्तोऽपि योगी तथैव व्यवहरतीति नालं ते विवादेनेति दिक्॥

कृपेयी मोविन्दरामशर्मा अधीक्षिणी

माहनराजधानीवासी ।

सरस्वती मासिकपत्रिका ।

इस पत्रिका के भाग ९ संख्या ९ में वेद शब्द तथा वेद विषय पर और आर्य शब्द की व्युत्पत्ति इन दो शीर्षकों द्वारा जो दो लेख छपे हैं, उन पर अति संक्षेप से हम अपना विचार प्रकाशित कर अपने पाठकों को दिखाना चाहते हैं । १-वेद तीन ही हैं, अथर्ववेद एक प्रकार का परिशिष्ट है । सरस्वती सं० का यह लिखना ठीक नहीं है । यदि सरस्वती के सम्पादक जी पं० सत्यव्रत सामन्नी कलकत्ता निवासी का यह लेख देख लेते कि जो उक्त महाशय ने वेदत्रयवादी आंगरेजों की राय का खण्डन करते हुए निष्कर्ष की भूमिका में लिखा है, तो ऐसा कदापि न लिखते कि वेद तीन ही हैं । दूसरी बात यह कि जैमिनीय नीमांसादि तथा कल्पसूत्रादि से वेद के विषय में यह निरर्थक हो जाता है कि चारों वेद की इकारत या रचनाशैली तीन ही प्रकार में विभक्त है । १-ऋग् २-यजु ३-साम, जहां २ रचना शैली रूप से वेदों का परिगणन किया है, वहां २ ऋगादि तीन ही शब्दों से चारों वेद का ग्रहण हो जाता है । क्योंकि अथर्ववेद में भी ऋगादि रूप ही रचना है । चार वेदों का विभाग यज्ञ की प्रक्रिया पर निर्भर किया गया है । होताओं सम्बन्धी काम ऋग्वेद से, अध्वर्यु सम्बन्धी यजुर्वेद से, सद्वाताओं सम्बन्धी सामवेद से, और ब्रह्मा सम्बन्धी काम अथर्व से होता है । यदि सरस्वती के सम्पादक इन दो बातों की भी ठीक २ निगरानी कर लेते तो आंगरेजों [जो अब तक भी वेद का मर्म या तत्त्व जान सकने में असमर्थ हैं] की राय को पिछलना कदापि न जगते । यदि पहिले तीन वेदों का प्रगट होना कोई मान बैठे तो जिस यज्ञ की सिद्धि के लिये वेद प्रकट हुए हैं वह यज्ञ तीन टांग का लंगड़ा मानना पड़ेगा अर्थात् तीन वेदों से ब्रह्मा के विना यज्ञ हो ही नहीं सकता, तब तीन वेदों का पहिले होना निरर्थक रहेगा । वेदों की तीन या चार संख्या पर बहुत कुछ लिखा जा सकता है पर लेख बढ़ने के विचार से हम विशेष नहीं लिखते ॥

२-दूसरी बात वेदों को साधारण मनुष्य अभिकृत लिखा है, वेद में मय, मांस, दूत नाम जुआ खेलने का लेख है । वेद में ऋषियों की निजदशा का वर्णन भी आया है, यदि वेद ईश्वरीय हैं तो ये २ मन्त्र ऋषियों की अवस्था के ज्ञापक कैसे हुए? इत्यादि कई बातें ऐसी भी लिखी हैं जिन से वेद की तुच्छता प्रकट होती है ॥

उत्तर-सरस्वती के सम्पादक ने पहिले वेद की कुछ प्रशंसा लिखी है कि "वेद हमारा अति प्राचीन धर्म ग्रन्थ है" इस कारण उसे आदर की दृष्टि से देखना ही चाहिये" आगे चलकर सत्य का झगड़ा उठाते हुए मनुष्य ऋषि-कृत सिद्ध करने में जो २ बातें लिखी हैं, उन से साफ २ वेद की अनादर की दृष्टि से देखा है। इस कारण यह लेख पूर्वापर विरुद्ध भी है। हमारा निश्चय यह है कि सम्पादक सरस्वती ने वेद का वेदपन जानने का उद्योग नहीं किया, और वेद का मर्म जान भी नहीं पाया, किन्तु वेद के विषय में अब तक अंगरेजों ने जो कुछ विचार प्रगट किये हैं उन्हीं को लेकर लिखा है, उतना ही समझें हैं। और जिस पुरुष ने जिस विषय में जितना समझा है वह अपनी समझ के अनुसार लिखता है तो उस का लिखना असत्य नहीं पर यदि वह यह विचार प्रकाशित करदे कि मेरी समझ में अब तक जैसा आया लिखता हूं, और यह मान ले कि मैंने हट्ट दर्जे तक इन वेद सम्बन्धी तत्व को नहीं जान लिया है। इस से मेरी कुछ भूल होगी तो मान लूंगा, ऐसी दशा होती तो सम्पादक सरस्वती को भी हम ठीक निर्दोष सत्यवादी मान लेते। सो ऐसा नहीं किया गया किन्तु लेख के ढंग से प्रतीत कराया गया है कि जो कुछ हम लिखते हैं वह अटल सत्य है, क्या सरस्वती के सम्पादक प्रतिज्ञा कर सकते हैं कि वेद विषय में हट्ट तक हम ने जान लिया है। यदि वे ऐसी प्रतिज्ञा करें तो हम भी उन से वेदमन्त्र के ज्ञासु बनने की तयार हैं। यदि प्रतिज्ञा न करें तो उन का लेख सौध्य कोटि का होना सिद्ध ही हो गया। तब हम भी उन को सत्य का झगड़ा उठाने वाले मात्र कह सकते हैं। अस्तु ॥

वेद किस के बनाये हैं, वे कब और किस प्रकार प्रकट हुए ? इत्यादि बातों का निर्णय होने से पहिले वेद का लाक्षणिक अर्थ और उस का अनु-बन्ध खतुष्टय जान लेना चाहिये। जिन २ ऋषि महर्षि और आचार्यों ने वाचात् ब्रह्म परमात्मा से वेदों का प्रकट होता कहा वा जिन २ ने अपौरुषेय कहा है उन २ ने जो २ युक्ति प्रमाण दिये हैं, उन सब को जानना चाहिये तथा यह भी जान लिया जाय कि मनुष्य कृत होने की शंकाओं का समाधान क्या किया गया है। इन बातों को जान लेने पर स्वयमेव निर्णय हो सकता है कि वेद किस के बनाये हैं वा कैसे प्रकट हुए। इस का शेष विचार हम अगले अंक में प्रकाशित करेंगे ॥

श्रीहरिः ॥

कुहूनलाल की लीला ।

इस ही मधुसूदन में सनातन धर्मवशा धार का जलना था मुझे भी जाने का सौभाग्य प्राप्त हुआ था वहाँ से ता० १७ को लौटने पर वेदप्रकाश पढ़ा गया पहिले ही विषयानुक्रम पर नजर पड़ी, लिखा हुआ था ब्राह्मणधर्मस्य की समालोचना—कु० ता० पृ० १८५ अस्तु-इच्छित पृष्ठ निगाला कुछ और ही रंग निकला भीतर समालोचना का ग्रन्थ भी नहीं था, शायद कुहूनलाल स-मालोचना शब्द का अर्थ भी नहीं जानते-यही नहीं विषयानुक्रम का हेडिंग भीतर जा कर ब्राह्मणधर्मस्य का ह्रस्वत्व, खस्ता वकील का खस्ता घन गया है । क्यों न हो लेखक के गुणानुरूप लेख भी होने चाहिये जैसे आप यजमानों के यहाँ टके के लोभ से गरुड़ पुराण की कथा वांचते रहते हैं ऊपर से आ-र्यसभागी बने रहते हैं तद्वत् आप का लेख भी युग्मनाम रखना है । खैर भीतर धड़ी ढाक के तीन पात देखने में आये प्रथम तो खस्ता जी पर आ-पने यह विलकुल झूठा दोषारोपण किया है कि खस्ता जी ने पं० भीमसेन शर्मा की बिकालत की है-ध्यान से देखा जाय तो उस लेख में कुछ भी बका-लत नहीं है पर कुहूनलाल की तो नजर ही खुद खस्ता है तब क्या करें खु-दरां फजीहत दिगरां मफीहत वाली ममल ही हुई अथवा वयर्थ शब्दाहम्वर भरे बिना उन्हें उपाय ही क्या सूझता, कुछ न कुछ तो उत्तर देकर अपने ग्राहकों का सन्तोष करना ही था मञ्चाः क्रोशन्ति, से कुछ तात्पर्य नहीं नि-कलता यहाँ तो लक्षणा की गई है इस के लिये कुछ नियम भी है न्याय-दर्शन अ० २ में लिखा है ॥

सहचरणस्थानतादर्थ्यवृत्तमानधारणसामीप्ययोगसाध-
नाधिपत्येभ्योब्राह्मणमञ्जुकटराजसक्तचन्दनगंगाशाटकान्
पुरुषेष्वतद्भावेऽपितदुपचारः ॥

इस न्यायसूत्र के अनुसार सहचारी आदि कारणों से तद्भावे न रहते भी व्यवहार किया जाता है पं० तुलसीराम का लेख क्या कीर्तव्यकरण है ? जहाँ पर लक्षणा करली जाय यदि ऐसा ही समाधान होने लगेगा तो जहाँ कहीं किसी ने कुछ अशुद्ध लिखा चट लक्षणा करके समाधान कर दिया जब कि उपनिषद् का विद्वान्त ही यह है कि—

न जायते म्रियते वा विपश्चिन्नायं भूत्वा भविता वा न भूयः ।
अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥

इस का अर्थ स्पष्ट प्रगट है कि यह आत्मा न जन्म लेता है न मरता है इस लिये " अग्निदग्धाश्च ये जीवायेऽप्यदग्धाः कुलेनन " इस श्लोक में जीव से शरीरार्थ ही ग्रहण किया जायगा न कि आत्मा का, क्या जो आत्मा महीने २ महीने में ही जिस शरीर से वियोग कर जाय वहां इस शब्द का व्यवहार न करोगे धन्य आगे कुट्टनलाल लिखते हैं "नरा खस्ता बुद्धि को ऐसे न टकराया करो यहां कुशाग्र बुद्धि काम देती है यदि ऐसा ही शब्दों पर विचार हम चलावें तो वेदप्रकाश का अज्ञान यह शीर्षक ही शिर नीचा करदेगा ॥

समीक्षा-शब्दों पर ही सब विचार चल रहे हैं हम वेदप्रकाश को वेद-प्रकाशाभास मानते हैं क्योंकि यह कल्पित नाम है अब से वेद प्रकाश निकला है इस में कुछ भी वेद सम्बन्धी विचार नहीं किया गया, इस पर भी तो ध्यान देना चाहिये या कि ब्राह्मणसर्वस्व का ह्रस्वत्व, क्या ब्राह्मणसर्वस्व में भी ह्रस्वत्व रह सकता है खुद तो पग २ पर टक्कर खाते हो ॥

आगे चल कर कुट्टन लाल ने नम्बर २ पर दूसरा लेख लिखा है इस में बड़ी उकल कूद मचाई है यह लेख ५ पेग में खतम हुआ है इस में आपने अवश्य पं० तुलसीराम की बिकालत की है प्रथम तो हेडिंग पर आपने सब जोर लगाया है कि कुट्टनलाल की भभकी हेडिंग सिर्फ हमारे हेडिंग का प्रत्युत्तर देने के लिये है तो यह बात नहीं क्योंकि भभकी का अर्थ चुड़की है कुट्टनलाल ने भीतर डरते हुए भी लेख में अपना ज्यादा जो अहंकार का परिचय दिया या इसी लिये मैंने हेडिंग में कुट्टनलाल की भभकी लिख दिया या क्या भभकी का अर्थ भयावह कहीं दिखा सकते हो। आप की प्रसन्नता इस लेख ही से टपकी पड़ती है अपने मुंह मियां मिट्टू खनने की क्या जरूरी है मथुरा आर्यसमाज में जाने का इवाला दे कर कुट्टनलाल ने सर्वथा झूठे उद्गार निकाले हैं स्मरण रखो कि इस से कोई प्रयोजन मिट्टू न होगा-आर्यसमाज का आरम्भ होने से पहिले सभी समाजतन वैदिकधर्मानुयायी थे कई आर्यों ने ब्रह्मदेव को कुछ देदेकर आहुतकर्म के भजन गवाये थे, यह सर्वथा झूठ है पर विचारे कुट्टनलाल का झूठ खोलना झूठ लिखना तो पेशा ही हांगया है क्या इस से भी हाथ धोवें ॥

यद्यपि इस बार के अङ्क में इतना अवकाश नहीं रहा है कि हम कुट्टन लाल के लेख का सम्पूर्वरीत्या खण्डन करें तथापि पाठक साधारणतया ही हम की लीला जानलें ॥

असली उद्देश्य हमारे लेख का यह था कि विधवाविवाह सर्वथा वैदिक

परिपाटी द्वारा तिरस्कृत तथा शास्त्रविरुद्ध है जिसे अब क्या किन्तु त्रिकाल में भी कुहनलाल न सिद्ध कर पायेंगे ॥

दिधिषू शब्द का व्याकरणाद्यर्थ इसी लिये दिखाया गया था कि जिस से यह सिद्ध है कि दिधिषू नाम पापिनी का है कुहनलाल लिखते हैं कि इसमें पाप शब्द कहां से आ चुका सो जरूर नजर की दुरुस्त कर एक बार स्वामी दयानन्द कृतउपादिकोश देखिये जिस की टीका में लिखा है कि दिधिं धैर्यं इन्द्रियदीर्घस्यात् स्यति त्यजतीति दिधिषू-क्या धैर्यभ्रंशता पाप नहीं है-और प्रमाण देखिये ॥

नदत्वाकस्यचित्कन्यां पुनर्दद्याद्विचक्षणः ।

दत्त्वापुनःप्रयच्छन्हि प्राप्नोतिपुरुषानृतम् ॥

अपत्यलोभाद्यातुस्त्री भर्तारमतिवर्त्तते ।

सेहनिन्दामवाप्नोति पतिलोकाञ्चहोयते ॥

नान्योत्पन्नाप्रजास्तीह नचाप्यन्यपरिग्रहे ।

नद्वितीयश्चसाध्वीनां क्वचिद्भर्त्तापदिश्यते ॥

इत्यादि समस्त्युक्ति के प्रमाणों से विधवा विवाह का निषेध स्पष्ट सिद्ध है यूँ तो आप विधवा विवाह ही क्या इस से भी अधिकाधिक निकृष्ट कर्मों का उपदेश कीजिये कौन रोकता है । पर शास्त्रों की वृथा दूषित न कीजिये-केशव देव स्वामी की भी इसी लिये यह सूचित किया गया था कि यह कार्य उन के उपयुक्त नहीं था क्योंकि उन के पूज्यपाद पिता जी आजन्म ऐसे निकृष्ट कर्म के निषेधकर रहे उनकी सृष्ट्युक्त अनन्तर विरुद्ध आचरण करना योग्यता नहीं है-

आगे कुहनलाल ने लिखा है कि पं० तुलसीराम को ब्रह्मदेव ने २५) के विज्ञापन का उपालम्भ दिया है-सो यथार्थ में ठीक है यदि तुलसीराम २५) की इच्छा न रखते तो दो वेदमंत्रों की घेराघारी से विधवाविवाह सिद्ध करने की कोशिश क्यों करते अब धेशक तुलसीराम जी उदार हों कर सौ-दासों रुपये सामाजिक फण्डों में देते होंगे-पर अभी तक यह दान किसी पत्र द्वारा प्रगट नहीं हुआ है शायद गुप्तदान करते हों-इटावा में जब २५) की मौकरी करते थे तब तो राजि में)। के बने से गुजारा करते थे-क्या 'वृष्णैका तदुवाचते, वाक्य अब निर्या हो गया-अस्तु-

पृष्ठपोषक ! भवादृशं सहायकमवाप्य तुलसीरामो नूनं-
सनातनधर्मं नक्षयति । ब्रह्मदेव शर्मा इटावा ॥

श्रीहरिः ॥

दानधर्मसमीक्षायाः प्रत्युत्तरम् ।

वेदप्रकाश द्वादशभागस्य दशमाङ्के मूलनेन केनचिद्वा-
लचन्द्रशास्त्रिणा दानधर्मसमीक्षा इति शीर्षकं दत्त्वा किञ्चिद्-
लेखि तदुत्तरमत्र दीयते । पूर्वकालिकास्तपस्विब्राह्मणऋषि-
महर्षिप्रभृतयो दानादानं विषयन्मन्यन्तेस्मद्वि सयौक्तिकं
सप्रमाणमपि लेखमुत्सर्गापवादपरिज्ञानरहितत्वात् तादृशं
पं० वालचन्द्रैर्लिखितं यद्विदुषां समक्षे हास्यकरमेव । नहि
तेन लेखेन तादृशआशयोऽवगम्यते यद्ब्राह्मणाः सर्वथैव दानं
न गृह्णीयुरिति । अभिप्रायस्तु एतदेव साम्प्रतं दानधर्मस्य
दशा विपरीता दरीदृश्यते प्रतिग्रहेच्छुका बहवो लोलुपाः
संजाता नैतद्युक्तम् ।

अतपास्त्वनधीयानः प्रतिग्रहरुचिर्द्विजः ।

अम्भस्यश्मण्डवेनैव सहतेनैवमज्जति ॥

इति प्रामाण्यात् यथाहि सुपात्रब्राह्मणेभ्यो ब्रह्मतेजोना-
शमिया मन्वादौ प्रतिग्रहनिषेधोऽस्ति तथैव दातृभ्योऽयमा-
देशो यूयमपि सुपात्रतपस्विब्राह्मणेभ्यो दानं दत्त, इति म-
हति विरोधे विद्यमाने समाने शास्त्रस्यायमेवाशयो यथा स-
त्यभाषणस्याज्ञा सर्वेभ्यो वरीवर्त्ति नहि सर्वे सर्वदा सत्य-
भाषणमेव कर्तुं शक्नुवन्ति तथैव सर्वे सुपात्राः सत्यामपि
शास्त्राज्ञायां नहि सर्वथा दानादानरहिता भवितुमर्हन्ति ।
प्रतिग्रहसमर्थोऽपि इत्यस्याशयो यद् वालचन्द्रशास्त्रिणा
“प्रतिग्रहसमर्थोऽपि इति मनुवाक्येन चाविद्वान् यदि गृह्णीयात्
तदा नैवोपकारो दातुरित्यभिप्रायेण निषेधितमिति” लि-
खितं तदपि न समीचीनम् । प्रतिग्रहेण ह्यस्याशु ब्राह्म-
तेजः प्रशाम्यतीत्युत्तरार्द्धे तपस्विन एव निगदितत्वात् । अ-

विद्वांस्तु प्रतिग्रहसमर्थो भवितुं नार्हति यच्च रामायणादि
दृष्टान्तेन पुरा यज्ञादिशुभकार्येषु ग्राह्यणा दानं जगृहुर्या-
ज्ञवल्क्यश्च जनकसभायां दानं गृहीतवानिति लिखितमि-
ति सर्वथैव तिरस्कृतं दाने दक्षिणायां च भेदपरिज्ञानाभा-
वात् । यज्ञादिशुभकार्येषु यद्वीयते न तद्दानमपितु दक्षिणैव
याज्ञवल्क्यश्चापि दानं न गृहीतवान् यत्कर्म कृत्वा ग्रहणं
क्रियते न तद्दानम् । अतएवाग्रे धर्मशास्त्रपर्यालोचनं कृत्वैव
किमपि लेखनीयम्—अलमिति ॥

भवतां हितैषो—ब्रह्मदेव शर्मा—इटावा ॥

समाचारावली ।

मालवा प्रदेश में धार एक अच्छी रियासत है अभी थोड़े ही दिन हुए
कि यहां के राजा साहब को राज्यधिकार प्राप्त हुआ है थोड़े दिनों से वहां
एक आर्यसमाज के उपदेशक सशिष्य जा पहुंचे थे आप का नाम गयाप्रति दत्त
शर्मा तथा शिष्य जी का ओङ्कारदत्त शर्मा, या दोनों गुरु दोनों ने मित्र साधक
की तरह से वहां के भोले भाले वैदिक सनातन धर्मानुयायी लोगों के चित्तों
में विकार उत्पन्न कर दिया था । उक्त आर्योंवासियों के वैदिकधर्मविरुद्ध उप-
देशों से हानि समझ कर सनातन धर्मियों ने श्रीमान् पं० भीमसेन जी शर्मा
का आह्वान किया उक्त पं० जी ता० २ नवम्बर को इटावा से चल दिये और
ता० ५ को धार में पहुंचे, जाते ही आर्यसमाजियों को शास्त्रार्थ के लिये बै-
लेझु दिया गया, पर उन लोगों ने चिराभ्यस्त टालाटूली करनी प्रारम्भ
कर दी, तदनन्तर लाल बाग के मैदान में कई दिन तक सनातन धर्म के वपा-
ख्यान हुये, आर्य समाजियों के फैतावे अन्धकार का लोप हो गया, अन्त
में श्रीयुत दीवान् साहब तथा नायब दीवान पी० एन० बानर्जी साहब की
अध्यक्षता में म्लानमुख आर्योंपदेशकों ने शास्त्रार्थ स्वीकार किया, ओता-
ओं की भीड़ खासी थी प्रथम पं० भीमसेन जी शर्मा ने एक घण्टे तक सूर्य
पूजा का प्रतिपादन शास्त्रप्रमाण तथा युक्तियों से किया आर्यसमाज के उप-
देशक से कुछ न बगवत्का उपनिषदों के मन्त्र सुनाकर तिराकार पूजन प्रति-
पादन करने लगे तब फिर पं० जी ने आप घण्टे में उन के पक्ष का ऐसी प्र-
बलता से खरबान किया कि सनातन धर्म की जय जय कर हो गई श्रीमान्

पं० महन्त लक्ष्मणदास जी तथा पं० ब्रह्मदेव शर्मा इटावा निवासी ने भी कई दिन तक धर्मापदेश देकर भार निवाशियों को खूब सन्तुष्ट किया इस कार्य में के० एच० वर्मा जोटोयाकर तथा पं० रामचन्द्र जोशी श्रीकृष्ण राव जी जोशी सेठ बालमुकुन्द जी इत्यादि कई सज्जनों ने खूब सहाय्य दिखाया ॥

डिगठान से पं० श्रीकृष्ण मन्त्री लिखते हैं कि ग्वालियर राज्य के श्री-महाराज जागीरदार साहब की इच्छानुसार इस ग्राम में भी २ दिन सनातन धर्म का जय जयकार हो गया पं० भीमसेन जी तथा महन्त लक्ष्मणदास जी तथा पं० ब्रह्मदेव शर्मा ने २ दिन तक हम लोगों को व्याख्यानानुसृत अवसर करा खूब तृप्त किया ॥

जोधपुर नारवाड़ से पं० देवीदत्त शर्मा लिखते हैं कि यहां पर श्री स्वामी आलारामसागर संन्यासी जी ने पधार कर सत्संग मण्डली सभा में तीन रोज तक धर्मापदेश दिया नगर निवासी बहुत प्रसन्न हुये यहां से स्वामी जी नावां कुचामन रोड चले गये हम लोगों को व्याख्यान सुनने की और भी अभिलाषा थी पर लाट साहब के आगमन के कारण तीन दिन से ज्यादा ठहरने को राज्य की तरफ से आज्ञा नहीं थी—

नावां-कुचामन रोड-यहां श्री स्वामी आलारामसागर संन्यासी जी ने पधार कर १२ दिन तक सनातन धर्म के विविध विषयों पर ललित व्याख्यान दिये गोपावली पर गोशाला का १० वां वार्षिकोत्सव भी समारोह के साथ हुआ अब स्वामी जी-रियासत नाहन पंजाब को पधारे हैं ॥

होशियारपुर महिलापुर से मन्त्री सनातन धर्म सभा लिखते हैं कि यहां के लङ्कावासी पं० नेकीराम जी शर्मा पधारे दो दिन तक आप के मधुर व्याख्यान हुये ता० ३० अक्टूबर को समाज के उपदेशक वैशाखीराम से मूर्तिपूजा पर आचार्य हुआ बहुत देर तक वाद विवाद होने के अनन्तर जब पवित्र नेकीराम जी ने ऋग्वेद का काशीस्मृत्या० मन्त्र कहा मन्त्र उपर्युक्त आर्योपदेशक ने खिजला कर पुस्तक फेंक दी और कहा कि यह मंत्र किसी वेद में निकल आवे तो मैं हारा आखिर होशियारपुर से वेद संग्रहाये गये और समाजियों ने भी पुस्तक और पवित्र लाहौर से संग्रहाये तब फिर ३ नवम्बर को आचार्य हुआ पं० नेकीराम जी ने मंत्र दिखाते हुये कहा कि अब आर्यसमाज को छोड़ सनातन धर्म की शरण लीजिये आखिर सनातन धर्म की जय जयकार हुई आर्यसमाजी उपदेशक से कुछ जवाब न बन पड़ा ॥

जगरावां जि० लुबियाना की गौशाला के सेक्रेटरी पं० हजूराम शर्मा ने एक छपा हुआ विज्ञापन हमारे पास भेजा है विज्ञापन देखने से विदित होता

है कि कुछ गीशाशय लोग गीशाला के नाम से चन्दा लेकर अपना पेट भर रहे हैं अतः चन्दा देने वाले महाशय सावधानी से जिस के पास गीशाला का कृपा हुआ रजिस्टर न हो तथा जो चन्दा की वाजावत रसीद न दे उसे चन्दा न दिया जावे ॥

हमारे यहां कई एक पण्डितों के पत्र जीविका के विषय में आधुके हैं यदि किन्हीं महाशयों को अध्यापनादि कार्य के लिये पण्डित की आवश्यकता हो तो वे कृपया हमें सूचित करें और कोई महाशय संस्कृत के विद्वान् होने के सिवाय उपदेशक तथा सुलेखक भी हों और वैतनिक होना चाहें तो हमें सूचित किया जाय आशा है कि हम उन का प्रबन्ध कर देंगे।

मन्दराग शर्मा मन्त्री सनातन धर्म सभा परीक्षित गढ़ ने एक लेख आर्यसनाज से शास्त्रार्थ होने के विषय में भेजा है वह लेख अवकाशमात्र तथा बहुत होने के कारण अब तक न छप सका उस लेख का संक्षिप्त आशय यही है कि यहां पर शास्त्रार्थ के लिये बिरकाल से आर्यसनाजी सनातन धर्मियों से कहा करते थे पर समय आने पर भूक हो गये इस विषय में बहुत पत्रालाप उभयपक्ष के हुये हैं जिन का अन्तिम सिद्धान्त यह निकलता है कि आर्यसनाज ने प्रकारान्तर में नियमों की टालाटूली करके शास्त्रार्थ नहीं किया सो तो होना ही था।

सत्येन्द्रनाथ की फांसी-पाठक जानते हैं कि मत् ३१ वीं अगस्त को कलकत्ते में मरेन्द्रनाथ गोसाईं सरकारी गवाह जेल के अन्दर गोलियों से मारा गया था, कन्हारूलाल दत्त, तथा सत्येन्द्रनाथ बोंम ये दो युवक बङ्गाली इन मामले में अभियुक्त थे, कन्हारूलाल दत्त ने बड़ी वेपरवाही दिखाई न कोई गवाह किया न वकील और न अपील की, साफ कह दिया कि हम ने मरेन्द्र को मारा है सुनते हैं फांसी का हुक्म हो जाने के बाद वह बगम में उठेर बढ़ गया था और बन्देसातरम् कहता हुआ खुद अपने हाथों से गले में फांसी का रस्सा बांध लिया था मरने के बाद कोई १० हजार मनुष्य उस की लाश के साथ गये और चन्दन काष्ठ से उसका शरीर भस्म किया गया लोग उसकी भस्म को सोने और चांदी के पात्रों में ले गये, सत्येन्द्रनाथ बोंम ने छोटेगाट तथा बड़े लाट के पास तक मार्चना पत्र भेजे थे पर कुछ सफल न हुआ गत शनिवार को वेचारे की फांसी हो गई धूम धाम के भय से उस की लाश तक प्रमशान ले जाने के लिये नहीं दी गई जेल में ही अन्तिम संस्कार किया गया इस तरह एक को मारने के पीछे वेचारे २ सुशिक्षित युवकों की मृत्यु हुई।

सत्यार्थ प्रकाश में राजद्रोह-क्रांती के पवित्र दौलतराम आर्यसमाजी को भिन्न सत्यार्थ प्रकाश का कुछ अंश खनाने के कारण दाईं सौ रुपये के मुचलका और सौ रुपये के २ जामिन लिये गये हैं सब जानते हैं कि सत्यार्थ प्रकाश धर्म ग्रन्थ है पर हाकिमों को उस में भी राजद्रोह मालूम पड़ने लगा सहयोगी आर्यसिद्ध से यह समाचार विदित हुआ है इस से न केवल आर्यसमाज ही अपितु सब को महानुमति होनी चाहिये द्विधार्ता का यह लिखना बहुत ठीक है कि यदि आज सत्यार्थप्रकाश राजद्रोही माना जाता है तो कल को हमारे वेद शास्त्रादि भी राजद्रोही मानकर पढ़ना बन्द किया जायगा॥

समालोचना ।

१-भङ्गासन्दर्भ, २-श्रीसक्त-भाष्य, ३-वैद्याकरणसिद्धान्तकौमुदीटीका, ये तीनों पुस्तक बाणचन्द्र शास्त्री स्थान रामगढ़ प्रान्त-सीकर राजपूताना में जनाये तथा समालोचनार्थ हमारे पास भेजे हैं । इन में पहिला पुस्तक नागरीभाषा में रायल १२ पेजा का है, भाग पीने की प्रशंसा करने वाले किसी अन्य पवित्र का खण्डन किया गया है । तथा दूसरा तीसरा पुस्तक केवल संस्कृत में है । सिद्धान्तकौमुदीटीका-अठपेजा रायल ७१ पेज पञ्चमन्थिमात्र पर है । इस में टीका मान रखकर सिद्धान्त कौमुदीकार का खण्डन किया है उन का भी खण्डन हो सकता है खण्डन भी बहुत भद्दी युक्तियों से किया है इन पुस्तकों पर मूल्य कुछ नहीं लिखा है, इन पु० की लेखनी में कुछ २ आर्यसमाजीपन भी कई कारणों से ज्ञात हुआ है । जिस का प्रकाशित कर देना हम से उचित है कि हमारी समालोचना से किसी की थोड़ा नहो जावे । जिन महाशयों की पुस्तक लेना हावे पूर्वोक्त पते से संगावे ॥

देशी करघा ।

इन नाम का पुस्तक बा० ठाकुरप्रसाद जी खत्री काशीनिवासी ने छपाया है । अठपेजा डिमाई साइज ७१ पेज का पुस्तक है । इस में अनेक प्रकार के चित्र और गन्ने भी दिये हैं । देशीव्यापार के बढ़ाने और कार चलाने की अच्छी २ तरकीबें इस में लिखी हैं । जो २ भारतवर्षी भारतवर्ष की वर्तमान अधोगति को शोचें समझें हैं जो देश का हित करना चाहते हैं जो देशीकृति की आवश्यकता समझ गये हैं उन को तो यह पुस्तक विशेष कर लेने देखने योग्य है ही परन्तु जो लोग इन बातों को कुछ नहीं समझते वे भी धन पैदा करना अवश्य चाहते हैं । इस पु० में धोती आदि वस्त्र तैयार कराने आदि द्वारा धन पैदा करने की अनेक अच्छी २ रीति लिखी हैं इन से पु० देखने योग्य सब के लिये विशेष उपकारी है । पता खपर लिखा है ॥

व्यापारी और कारीगर—इस नाम का एक पाक्षिकपत्र काशी से निकलने लगा है पत्र समयानुसार है इस में देशी कारीगरी तथा हुनरों की तरकीबें तथा व्यापार से लाभ इत्यादि विषय निकलते हैं समय २ पर चित्र भी दिये जाते हैं हमारे पास जो पत्र आया है इस में देश के कीड़ों का चित्र भी है—देश के सदुद्योगी तथा धनवान् महाशयों को ऐसे पत्र का ग्राहक बन कर देशी व्यापार की वृद्धि के उपाय करने चाहिये यह पत्र भी उक्त देशी कारका के रचयिता के सम्पादकत्व में निकलता है पता यह है—ठाकुरप्रसाद खत्री व्यापारी और कारीगर आफिस काशी—वार्षिक मूल्य २) रु० अधिक नहीं है ॥

नमक सुलेमानी—इस समय नमक सुलेमानी बहुत प्रसिद्ध हो रहा है बहुत से वैद्य नमक सुलेमानी खेचने लगे हैं हमारे पास भी एक शीशी नमक सुलेमानी जमोर जि० गया से बा० पञ्चमसिंह वर्मा ने भेजी है आपने इस की भिन्न २ अनुपात से अनेक रोगों पर गुणकारी लिखा है—उदर मन्त्रन्धी विकारों में तो आप का नमक अवश्य फायदा करने वाला है यह परीक्षा करने से विदित हुआ है एक शीशी का मूल्य १) है जिन्हें पेट के रोगों की शिकायत होवे अवश्य उपरोक्त पत्र पर से संग्रह कर सेवन करें ।

धर्मप्रचार—सूचना ।

सम्पूर्ण धर्मसभाओं से निवेदन है । दिसम्बर मास से हमारा दौरा युक्त देश तथा राजपूताना प्रदेश की सभाओं में होगा, जो २ सभायें प्रचार कराना चाहें जिन्हें उपदेशक की आवश्यकता हो शीघ्र इन को लिखें, जिस से प्राप्ति जानने में सुविधा हो । किसी सभा से नजर भेंट न ले कर केवल मार्गव्यय मात्र लिया जायगा, वार्षिकोत्सवादि हों अथवा प्रचार कराने की आवश्यकता जिन सभाओं की हो उपाय दें ।

रामदत्तज्योतिर्विद् धर्मोपदेशक भीमताल—नैनीताल—

शोकसम्वाद ।

अत्यंत शोक का विषय है कि गतसप्ताह में पं० केशीलाल शर्मा सभापति धर्मसभा हलद्वानी का स्वर्गवास होगया । पंडित जी ने बड़े परिश्रम से सनातन धर्मसभा का कार्य हलद्वानी में चलाया था ३ वार्षिकोत्सव बड़ी धन धान से आप ही के उद्योग से हुए थे । पाठशाला का काम भी बढ़ा था धर्म सभा का मन्दिर अभी पूरा नहीं हुआ हाशोक । बीच ही में काल ने पंडितजी को उठा लिया अब कीन सभा मन्दिर को पूरा करेगा । काल चक्र की गति

बड़ी विचित्र है। हा दैव हलद्वानी मंडी का एक धर्मवीर, अतिथिसेवक निष्ठभाषी हंसमुख जवान चठ गया। गत नवरात्रियों में आप अपनी मातृभूमि ब्रजमंडल को गये थे। खड़ा खड़ी २-४ दिन उबर दस्त हुये शरीर छूट गया। वृद्ध पिता अभी जीवित हैं और एक १३।१४ वर्ष का पुत्र है। परमात्मा कृष्णचन्द्र आप की आत्मा को शान्ति दें। हलद्वानी के निवासी हिन्दुओं से प्रार्थना है सनातन धर्मधाम मन्दिर को पूरा करें पाठशाला आदि का काम चलावें। श्रमिति।

माता की प्रसन्नता ॥



समस्त सभ्य गृहस्थों से निवेदन है कि सुख संचारक कम्पनी मथुरा का सुधासिन्धु कफ, खांसी, हैजा, शूल, संग्रहणी, अतिसार, काढ़े का खुसार, कै, दस्त, जी मचलाना, पेट का दर्द, गठिया, और खात रोग खांटे २ बालकों की खांसी और हरे पीले दस्तों की एकमात्र परीक्षित तथा जायकेमन्द दवा है। इस की उत्तमता के लिये इस देश के डाक्टर वैद्यों के सिवाय राजा महाराजाओं के भी प्रशंसापत्र मौजूद हैं। देखना चाहो तो बड़ा सूचीपत्र संग्रह देखो। मुक्त भेजेंगे। कीकत की शीशी ॥ ६ लेने से १ इनाम। १२ लेने से ५)

मंगाने का पता—क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी, मथुरा

॥ ज्योतिष चमत्कार समीक्षा ॥

डिप्टी पं० जनार्दन जोशी जी के ज्यो० च० का वेदादि ज्ञान प्रसाधों से पूर्ण अकाट्य दलीलों से पूर्ण किया है। इस ग्रन्थ में केवल ज्योतिष मण्डन ही नहीं, “कश्चिदन्यतोऽपि” और भी हिन्दुधर्म सम्बन्धी अनेक विषय हैं ॥

जोशी जी के ज्योष्ठ गिरुष्य पं० लक्ष्मीदत्त तहसीलदार जी आदि सज्जनों ने बड़े २ प्रशंसा पत्र दिये हैं बड़े २ हिन्दी पत्रों में पुस्तक की प्रशंसा की है और आर्यसमाजी तक इसे देखकर प्रसन्न हुये हैं ॥ में घर बैठे चमत्कार देखिये ॥ कूर्माचलीय पञ्चाङ्ग हर वर्ष हम कार्यालय से निकलता है। मू० =)

रामदत्त ज्योतिर्विद—

सिलौटी भीमताल (नैनीताल)

सदा सफलता वे लहें, जिन के सत व्यौहार ।

भूँठे जे कारज करें, डूबत हैं मभधार ॥

दुनियाभरमेंनयाकार्यालय

आम के आम ! गुठिलियों के दाम !!

प्रिय पाठक गण आप लोगों को विदित हो कि हमारे यहां केवल =)॥ टिकट भेजने से हरेक रोगों पर तीन प्रकार की औषधि सुश्रुतसंहिता, चरकसंहिता, हारीतसंहिता भावप्रकाश, धन्वंतरी, अष्टांगहृदय, शाङ्गधरसंहिता, वैद्य रहस्य, बृहन्निघण्टुरत्नाकर, चिकित्साखंड, आदि २ कहां तक गिनायें बड़े २ उत्तम वैद्यक ग्रन्थों में से खोजकर लिख भेजते हैं ॥ या आप के लिखने से हरेक रोग की उत्तम और सस्तो दवा बना कर शीघ्र भेज देंगे ॥

प्रिय महाशय जी ! आज कल के जो आप लम्बे, चौड़े, हरे पीले, विज्ञापनों में से देख औषधियां ज्यादा मूल्य देकर मंगाते हो उन औषधियों के सेवन करने से लाभ के बदले हानि उठाते हैं इन सम्पूर्ण विषयों को सोचकर हमने अपना नया कार्यालय खोला है एकवार अवश्य परीक्षा कीजिये ।

हम से पूछिये:—

पं० भगवतप्रसाद अगनूलाल शर्मा वैद्यराज
अध्यक्ष नया कार्यालय-पुरविद्या टोला-इटावा सिटी ॥

१००० रु० इनाम

विजली!

विजली की गोलियां ।

हमारी मशीन से बनी हुईं सच्चे मोतियों की तरह खूबसूरत गोलीयां धातु की पुष्ट और पैदा करने, सूत्र के साथ व स्वप्न में होते वीर्यपात को बंद करने और बहुत व नासर्द की ज्वान व पूरा सर्द बनाने में जादू का असर दिखलाती हैं मूल्य ३२ गोली १) डाक महसूल १)

विजली का तेल ।

यह जादू असर तेल गुप्त भाग पर लगाने से हर किसी प्रकार से प्राप्त हुई शिथिलता, टेढ़ापन, नसों की कसजोरी इत्यादि सब प्रकार के नपुंसकत्व रोग दूर हो सम्पूर्ण शक्ति प्राप्त होती है जिसद पर कोई उपाइ याने काला नहीं पड़ता मूल्य १॥) डाक महसूल १)

उमदा खिजाव १००० रु० इनाम ।

और असुतसर तक आने जाने का खर्च उस शख्स को देंगे जो हमारे खिजाव से बढ़कर अच्छा खिजाव हमको बतलावे तेल की तरह लगाने से एक मिनट में सफेद बालों को भीरे के समान काले, कमकीले और खूबसूरत कर देता है जिसद पर घठब्रा नहीं पड़ता, एक शीशी साल भर के लिये काफी है मूल्य १॥॥) महसूल डा० १)

बाल उमर भर न उगे ।

यह दवाई जिस जगह लगाई जाती है वहां उमर भर बाल उत्पन्न नहीं होते, चमड़े की किसी प्रकार की तकलीफ नहीं होती और यह दवाई भूठ सावित हो तो हम १०० रु० इनाम देंगे मूल्य १ शीशी १॥॥) डा० महसूल १) मैनेजर रायल कैमिकल वर्क्स, नं० ७ अमृतसर (पंजाब)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, का अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

रामचरितमानस ऐनी सुन्दर और सचित्र रामायण भारतवर्ष भर में आज तक कहीं नहीं खपी। समस्त हिन्दीसभार हमकी प्रशंसा कर रहा है। हम में कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर "मरखती" के पाइकों को ४) ही में और अन्यपाइकों को ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

जापानदर्पण हममें जापानका कुल हाल सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म, व्यापार, राजा, प्रजा, सेवा और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल मालूम होजाता है। मू० १)

जर्मनी देशका जर्मनी का इतिहास रत्ती रत्ती हाल जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य ८)

भारत जैसे नि अर्थशास्त्रप्रवेशिका धन देश की सम्पत्तिशास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इन पुस्तक में बड़ी खूबी के साथ किया गया है। मूल्य १)

हिन्दी-भाषा की उत्पत्ति हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा पूरा वर्णन इसमें है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का विचार भी इसमें अच्छी तरह किया गया है। मूल्य १)

बड़ा उत्तम उपन्यास नूतन चित्र है। इसे बा० रत्नचन्द्र जी० ए०, वकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

कादम्बरी संस्कृत भाषा के उपन्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा बढ़िया उपन्यास है। मूल्य ॥)

यह भी बड़ा रोचक उपन्यास प्रेता है। इसमें दो सखियों के व्याह की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी गई है। मूल्य ॥)

इस उपन्यास को धोखे की टही जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टही है। मू० ॥)

बालभारत-पहला भाग बालकों और बच्चों के पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभारत की कुल कथा का सार। मू० ॥)

'महाभारत' बालभारत दूसरा भाग की बीसियों कथायें बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य ॥)

तीधी बोल बालकी बालरामायण भाषा में 'रामायण' के सातों काण्डों की कथा। क्या बूढ़े, क्या खी और क्या पुरुष सभी के काम की पुस्तक है। मू० ॥)

पूरी 'मनुस्मृति' का बालमनुस्मृति सरल भाषा में सारा धर्म-शिक्षा के लिये बालकों को यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० १)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

इसमें बालक, बाल-गीति-संग्रह, दूर शुक और कणिक आदि प्रसिद्ध नीतिश्रीों की नीतियों का सुव्यांश लिखा गया है। पुस्तक नीति का भण्डार है। मूल ॥

इसमें बालभागवत-पहला भाग श्री न-द्रागवत की कथाओं का सार बड़ी सीधी भाषा में लिखा गया है। मूल ॥

भागवत बालभागवत-दूसरा भाग के दशम स्कन्ध में वर्णित श्रीकृष्ण भगवान् की कथा का सार रूप वर्णन। मूल ॥

लीजिये, 'गीता' की बालगीता असुन-भरी शिक्षाओं का स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में पढ़कर चखिये। मूल ॥

बिरहवा-विक्रमाङ्कदेवचरितचर्चा कविरचित विक्रमाङ्कदेव-चरित की यह आलोचना पढ़ने लायक है। इसमें बिरहवा कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा गया है। मूल ॥

बालकों के लिए लड़कों का खेल पहली किताब। इसमें ८५ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने का पढ़ना। नया ढंग। नई बात मूल ॥

बालकों के पढ़ने के लिए तमाशा लिये बड़े मजे की किताब है। इसमें बड़ी सुन्दर तस्वीरें हैं। मूल ॥

ऐसी अच्छी हिन्दी का खिलौना ऐसी अच्छी किताब आज

तक कहीं नहीं खपी। इसे देखते ही बालक सारे खुशी के हाथों उकलने लगते हैं। मूल ॥

लीजिये, अलिफ बे का खिलौना। उर्दू का खिलौना भी तैयार हो गया। इस्कों के साथ 'साथ नमस्कार' भी बड़े मजे की खापी गई हैं। मूल ॥

उर्दू जानने वालों को नागरी सीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब है। मूल ॥

अक्षर, सुगन्धा, पूरी, पाकप्रकाश कचौरी, मालवुअम, मिठाई आदि खाने की चीजों के बनाने की तरकीब इसमें लिखी गई है। ज़रूर संग्रहिये। मूल ॥

इसमें डाक्टर लुई जल चिकित्सा कूनेकेसिद्धान्तानुसार जल से ही सब रोगों की चिकित्सा का वर्णन किया गया है। मूल ॥

पढ़ी लिखी स्त्रियों को यह पुस्तक ज़रूर पढ़नी चाहिये। मूल ॥

यह गुलिस्तां के उपदेश कुसुम आठवें बाख का भाषानुवाद है। शिक्षामद है। मूल ॥

कमीशन का रेट ।

५) से ऊपर २५) तक की किताबों पर १५) सेंट
२५) ५०) २०) ५०) से ऊपर की किताबों पर २५) सेंट

नोट-डाक खर्च खरीदार के जिम्मे।

१।) सवा रूपये में ३५ पुस्तकें ॥

समस्त पुस्तकें अलग २ हैं पृष्ठ सातसी से अधिक हैं । १ रामायण छ-
न्दावली तुलसीकृत-सातोंकावह रामायण की संक्षेपकथा २ योगवासिष्ठ
सार भा० टी० मोक्षमार्ग के दिखाने की यह पुस्तक दीपकरूप है ३ द्रोपदी
वृद्धार ४ शिशु विद्याह ५ प्रश्नोत्तरी वेदान्तों के कठिन २ प्रश्नों का उत्तर ६ वैराग
विनाद ७ ब्रह्मसार-समस्त पुराणों का आशय वर्णन है ८ दानलीला, नाग
लीला, ९ गंगाजहरी १० बह्मप्रेमसुधा ११ वैद्यमनोत्सव-सम्पूर्ण रोगों की
औषध और नाड़ी का परिज्ञान १२ भर्षरीचरित्र १३ पाराशरी भा० टी० १४ दो-
हावली-अच्छे २ उपदेश और कहावतें १५ मनोपदेश-ज्ञानरूपी अमृतवर्णित
है १६ कृष्णबाललीला १७ रमलसार-काष्ठ के पांसे के द्वारा शुभाशुभ प्रश्नवि-
चार १८ ब्रजराजसाहाय्य १९ मनोरञ्जन गजल ठुसरी व भजन वगैरह २० श्री
राम नख शिख वर्णन २१ अमरकोश २२ यन्त्रों के द्वारा समस्त अभिलाषा पू-
र्ण होती हैं २३ ज्ञानगारी चतुर्दश २४ अनेकार्थ भाषा कन्दों में काश है २५ ह-
नुमान बत्ती २६ समासचक्र २७ मुहूर्तचन्द्रिका-सम्पूर्ण मुहूर्तादि का वर्णन
२८ ज्ञान बाली २९ ज्ञान स्वरोदय स्वर के भेद से सब प्रकार के प्रश्नादि
का वर्णन ३० जादू का चमत्कार-जादू का खेल और तमाशे ३१ दीर्घजीवनी
पाय ३२ अनारकली उपन्यास ३३ प्रेमचपेटिका ३४ चम्पकवर्षी उपन्यास ३५
वेदान्तभार, श्रीप्र संग्राह्ये केवल २० सिट वाकी हैं। व्याख्यानरत्नमाला-इसमें
भारतधर्मसंहासगङ्गा के बड़े २ महोपदेशकों के सनातन धर्म के प्रत्येक
विषय पर २२ व्याख्यान हैं इन की प्रशंसा हिन्दी केसरी, हिन्दी बङ्गवासी,
भारतनित्र आदि समाचारपत्रों ने की है । मू० सजिएद १।) रु० केवल १ सास
तक "मानव धर्म १।" अर्थात् मनुस्मृति भा० टी० मुपत में देंगे । "प्रसिद्ध पुस्त-
कें" स्तोत्र संग्रह-सचित्र १५१ स्तोत्र सजिएद कपड़ा पृष्ठ ५६० मू० १॥) महाभारत
सखलसिंह चौहानकृत छन्दोबद्ध सम्पूर्ण १८ पर्व पृष्ठ ६५४ मू० १॥) मुहूर्तचिन्ता-
मणि सटीक १।) मुहूर्तगणपति ॥) मुहूर्तमार्तण्ड सटीक ॥) कर्मविपाक संहि-
ता ॥) अमनश्चक्र ॥) तनुरत्नक धर्मप्रकाश ॥) सिद्ध साधन १) मन्त्र मुक्तावली १)
मुहूर्त चक्रदीपिका १) पद्ममावत भाषा १) शङ्करदिग्विजय १) सिद्धान्तप्रकाश १)
श्री सुयोधिनी-इसमें कुल गृहस्थाश्रम के कार्य बहुत ही सहजरीति से लिखे
हैं पृष्ठ ८०० के करीब है मू० २) श्रीदर्पण १-) श्री उपदेश ॥) तार्जोरातहिन्द
अर्थात् हिन्दुस्तान का दंड संग्रह सजिएद १॥) ईश्वरदीपिका भा० टी० ॥)

पता—मनेजर रामचन्द्र और कम्पनी, दिन्दारपुरा,
मुरादाबाद सिटी

भगवद्गीता (उपहार) २॥ का पु० ॥३॥ आने में ॥

ब्राह्मणमर्घस्व के सब ग्राहक महाशयों को सूचित किया जाता है कि श्रीभगवद्गीता का विस्तृत भाषाटीका छप के तयार हो गया । इसमें संस्कृत के सब शायरों का उत्तम अभिप्राय शुद्ध तथा सरल हिन्दीभाषा में ऐसा लिखा गया है जिस को बहुत कम पढ़े हुए मनुष्य भी सुगमता से समझ सकेंगे । जहाँ २ कहीं विरोध प्रतीत होता है वहाँ विरोध मिटाने को ठीक २ संगति दी गई है । जहाँ २ शंका उठ सकती है वहाँ २ शंका उठाने के समुचित उत्तर दिए गए हैं । अनेक प्रमाण भी बीच २ यथायसर दिये हैं । बीच २ अनुप्रास और छंदोंको सेरोसक करा दिया गया है । छप के व्ययगतान के अन्त में एक हास की संगति भी दी गई है । प्रत्येक श्लोक के मूल पदों का प्रथम भाग में स्वयं के अन्वितार्थ लिखा गया है, उस के पश्चात् टीका-एंग होईंग देके विस्तार के साथ अभिप्राय लिखा है । तीसरा (नोट) शब्द के हेतु से भी कुछ स्पष्टीकरण किया है । ऐसा उत्तम गीताभाष्य अद्यतक यहाँ नहीं छपा । यह अपूर्व है । इनकार अठारहों अध्याय का विस्तृत भाषार्थ तत्कालान्तर दिमाई साइकल के दस फायर में पूरा हुआ है जिस में १२० से ऊपर पंक्तों का पुस्तक हो गया है । छपाने में अच्छा मशीनरिया और पुस्तक चिकना देशी कागज लगाया है । २॥ मूल्य वा पुस्तक है । परन्तु ब्राह्मणमर्घस्व के छठे भाग के २॥ भेजने वाले ग्राहकों को पुस्तक ॥३॥ में मिलेगा । हाफटयप पृथक् होगा । ॥३॥ में ५०० ही पुस्तक देने का विचार हो चुका है ॥

यह भी ध्यान रहे कि जिन महाशयों को इतना सस्ता मिलने पर भी अपने लिये लेना न हो वे भी इस विचार में संगाल कि २॥ का पुस्तक आपने किसी इष्टमित्र को ॥३॥ में दे देंगे तो वह हमारा उपकार मानेगा, क्योंकि उस को ॥३॥ में किसी प्रकार भी ब्रा० स० का ग्राहक हुए बिना नहीं मिल सकता है । जिन ग्राहकों का मूल्य ब्रा० स० भाग ६ का आ चुका है, उन को सूचना आने ही गीता जीघ्र भेजा जायगा । पर यह भी ध्यान रहे कि ब्रा० स० भा० ६ का मूल्य २॥ दिये बिना किसी ग्राहक महाशय को २॥ का गीता भाष्य ॥३॥ में न मिलेगा । जो नये ग्राहक २॥ ब्रा० स० भा० ६ के ॥३॥ गीता के सब २॥ भेजेंगे उन को केवल हाफटयप के । बी० पी० से गीता पहुँचेगा, पुराने ग्राहक अपना लम्बर लिख कर बी० पी० संगीते उन्हें ब्रा० स० के मूल्य मिलित गीता का बी० पी० भेज दिया जायगा ॥

जिन महाशयों को गीता लेना हो वे जीघ्र २ पत्रद्वारा सूचित करें । देर करने से ५०० पुस्तक निकल जाने पर फिर ॥३॥ में नहीं मिलेगा ॥

पता—भीमसेन शर्मा—सम्पादक ब्रा० स०—इटावा

REGISTERED. No A 242

प्र०म० सम्बन्धी पत्रादि पं० भीमसेन शर्मा सम्पादक ब्रह्म०म० इटावा के गते मेमबियो॥

श्रीगणेशाय नमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यमजन्मसदा र्ण्यकार्यधिरहा आर्य्यास्त्रयीशत्रव,
स्तेपांमोहगहान्धकारजनिना-उमिद्याजगद्विरहता।
तन्नाशायत्तयातनस्यसुहृदो धर्मस्यसंसिद्धये,
ब्राह्मिस्त्वान्मिदंसुपथममलं निस्सायधृतेभासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणसत्तमानां न देवतेषां स्वपदप्रवाच्यम्।
धनस्य तस्यैव किं भाजनाय, पत्रप्रवृत्तिः शुभदा सदा यान्॥

भाग ६]

साप्ताहिकपत्र

[अंक ४।

निकामे निकामे नः पञ्चमो वर्षेण फलवत्यो न ओपधयः
पश्यन्तां योगिनीषो नः कल्पताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

पौष संवत् १९६५ दिमम्बर सन् १९०८ ई०

विषय-१-मङ्गलाचरण पृ० १२९। २-दो का व्याख्यान १३१।

३-अज्ञानतिमिरभास्कर का खगडन १३५। ४-शिवलिङ्ग पूजा साहा-

त्म्य १३९। ५-प्रश्नोत्तर विषय १४३। ६-शान्ति का उपाय १४५।

७-सरस्वती साप्ताहिकपत्रिका १४७। ८-(प्रतिपत्र) फलितरहस्य, अ-

वतार निधि, वेदप्रकाश खगडनादि १४९ से १६३ तक। ९-समाचार

समालोचना विज्ञापनादि १६४ से।

ब्राह्मणसर्वस्व का अगस्त वार्षिक मूल्य हाकअय सहित २। है

ब्राह्मणसर्वस्व के नियम ॥

- १-यह मासिकपत्र साढ़े छः फारम ५२ पेज रायल सायज का प्रतिमास की अन्तिम तारीख को निकलता है ॥
- २-इस का वार्षिक मूल्य डाकव्यय सहित बाहर के ग्राहकों से २) सवा दो रूपया आमाऊ और इटावे के ग्राहकों से २) लिया जाता है ॥
- ३-अगला अंक पहुंच जाने पर पिछला न पहुंचने की सूचना जो ग्राहक लिखेंगे उनकी पिछला अंक बिना मूल्य फिर से भेजा जायगा। देर होने पर दु-बारा अंक २) प्रति के हिसाब से मिलेंगे।
- ४-राजा रईस लोगों से उन के गौरवार्थ ५) वार्षिक मूल्य लिया जायगा ॥
- ५-समुने की प्रति ॥ का टिकट आने पर बिना मूल्य भेजी जाती है।
- ६-मूल्य भेजते समय ग्राहक लोग अपना नम्बर अवश्य लिखा करें। चिट्ठी पत्री नागरी वा अंगरेजी में भेजा करें उदू के इस उत्तर दाता नहीं हैं।
- ७-जो ग्राहक कहीं बदली आदि के कारण स्थानान्तर में जावें तो अपना पता अवश्य बदलवावें। अन्यथा अंक न पहुंचने के उत्तरदाता हम न होंगे ॥
- ८-जो ग्राहक लोग अन्य ग्राहक करावेंगे उन को यथोचित कमीशन मिलेगा और १० ग्राहक लगाने वाले को १ मासिक पत्र बिना दाम मिला करेगा।

विज्ञापन छपाने बंटाने के लिये नियम ॥

- १-जो विज्ञापन ब्रा० स० में छपें वा बांटे जावें उन के सत्य मिथ्या होने के उत्तर दाता विज्ञापन वाले ही समझें जायेंगे। ग्राहक जो व समझ के व्यवहार करें।
- २-ब्रा० स० में एक बार कोई विज्ञापन एक १ पेज से कम छपावे तो २)॥ तीन के हिसाब से लिया जायगा। तीन मास तक २)॥ ६ मास तक २) एक वर्ष तक २)॥ प्रति पङ्क्ति प्रतिमास लगेगा।
- ३-एक बार एक पेज पूरा छपाने पर ३) लगेगा। १ पेज का तीन मास तक ७) छः मास तक १२) और १ वर्ष तक २०) लगेगा।
- ४-जिस किसी को विज्ञापन बंटाना हो उस को ब्रा० स० के दफ्तर से पूछकर ब्रा० स० का क्रोड़पत्र और तारीख छपानी चाहिये। बांटने के लिये जो विज्ञापन छपाये जावें उन में कानून गवर्नमेण्ट के नियमानुसार समाचार आधे विज्ञापन में वा कुछ कम हिस्से में अवश्य होने चाहिये। स्मरण रहे कि जिस में ब्रा० स० का क्रोड़ पत्र मय तारीख नहो तथा समाचार न छपे हों वह नहीं बांटा जायगा। ४ मासे तक का विज्ञापन ४) में ८ मासे तक का ५) में, और १ एक तोला तक का ६) में बांटा जायगा। ६० छपाई और विज्ञापन बांटाई का पहिले लिया जायगा ॥

पता-भीमसेन शर्मा सम्पादक ब्रा० स०-इटावा ॥

इसी के अनुसार प्रजापति के सन्तान मनुष्यादि नाम रूप वालों में भी देव प्रकृति तथा असुर प्रकृति दोनों ही प्रकार के प्राणी सनातन विरोधी होते हुए भी संसार स्थिति के हेतु हैं। इस से यह शंका नहीं करनी या होनी चाहिये कि ईश्वर ने परस्पर विरोध कलह मचाने वाले सन्तान क्यों बनाये क्योंकि राग द्वेषादि जिस में रहें वही तो संसार है। इसी राग द्वेषादि के मिटने पर संसार कुछ नहीं ठहरता। यह तो अनुवादरूप कथन है और विधिकरूप यह है कि जो अपना कल्याण चाहता है वह दैवी सम्पत्ति के विचारों की यथार्थ ठीक २ धारण करता हुआ असुरों का समूल नाश करने का प्रबल उपाय सदा ही शोचता और करता रहे। यह भी शोचा करे कि जिस को अन्य प्रकार से सरा समझलिया वह फिर भी कुछ दम शेष रह जाने पर जीवित हो सकता है। इसी लिये-

नतंहन्याद्यस्यशिरोन कर्त्तयेत् ॥

कूटनीति में लिखा है कि उस शत्रु को न मारे कि जिस का शिर न कटजाय अर्थात् थड़ से शिर पृथक् कर देल लेने पर शत्रु को सरा समझे। तदनुसार असुरों का ऐसा नाश करने की चेष्टा करे जिस से उग में किसी प्रकार का दम बाकी ही न रहे। वेद असुरों के समूल नाश का उपाय यज्ञ की बतलाता है। इसी वेद के अभिप्राय की यों भी कह सकते वा मान सकते हैं कि धर्म की बड़ी दृढ़ता से धारण करके वा धर्म का कञ्चन पहनकर जो असुरों के साथ संग्राम के लिये तयार होगा उस का विजय अवश्य होगा। क्योंकि देवों ने भी यज्ञरूप धर्म के द्वारा ही असुरों की तीनों लोक से निकालकर भगादिया था। यह भी बात है कि असुर लोग धर्म के विरोधी सदा से रहते हुए सदा ही धर्म से डरते भी रहते हैं। अब भी वर्तमान के काल में किसी के धर्म में दस्तदाजी नहीं की गयी, धर्म खाते की रियासतों वा जायों पर इनकमटैक्स नहीं लगाया गया। अर्थात् जहां २ धर्म का कोई भी कार्य है, उस पर स्वार्थ के कामों के तुल्य राजा का भी दबाव नहीं है। प्रयोजन यही है कि धर्म से राजा भी डरता है। इस से सिद्ध हुआ कि असुरों का संहार करने के लिये सत्यादि धर्म एक बड़ा प्रबल अटूट हथियार है। ८ से लेकर १४ कं० तक इन सात कण्डिकाओं में स्तम्भयजुर्हरण [अर्थात् असुरों तथा आसुरी माया की यज्ञादि धर्म के देश काल से निकाल बाहर करना] कर्म का अर्थवाद दिखाया गया है। अब १५ से २१ तक सात कण्डिका में स्पष्ट के बार बार प्रहरणों का व्याख्यान विस्तार से दिखाया जावेगा ॥

अथ तृणमन्तर्धाय प्रहरति नेदेनेन वज्रेण सथ्सितैन
 पृथिवीथ्सहिनसानीति तस्मान्नृणमन्तर्धाय प्रहरति ॥ १५ ॥
 स प्रहरति-पृथिवि देवयजन्योषध्यास्ते मूलं माहिथ्सिष-
 मित्युत्तरमूलामिव वाऽएनामेतत्करोत्याददानस्तामेतदाही-
 षधीनां ते मूलानि माहिथ्सिषमिति । व्रजं गच्छ गोष्ठान-
 मित्यभिनिधास्यन्नेवैतदनपक्रमि कुरुते तदुध्यनपक्रमि यद्
 व्रजेऽन्तस्तस्मादाह-व्रजं गच्छ गोष्ठानमिति । वर्षतु ते द्यौरि-
 ति यत्र वाऽअस्यै खनन्तः क्रूरी कुर्वन्त्यपमृन्ति, शान्तिरा-
 पस्तदग्निः शान्त्या शमयति तद्गृभिः संदधाति तस्मादाह
 वर्षतु ते द्यौरिति । बधान देव सवितः परमस्यां पृथिव्यामि-
 ति, देवमेवैतत्सवितारमाहान्धे तमसि बधानेति यदाह-
 परमस्यां पृथिव्यामिति । शतेन पाशैस्त्वमुचे तदाह । योऽ-
 स्मान्द्वेष्टि यं च वयं द्विष्मस्तमतो मा मौगिति यदि नाभि-
 चरेत् यद्युऽअभिचरेदमुमतो मा मौगिति ब्रूयात् ॥ १६ ॥ अथ
 द्वितीयं प्रहरति । अपारुहं पृथिव्यं देवयजनाद् बध्यासमित्य-
 ररुहं वै नामासुररक्षसमास तं देवा अस्याअप्राघृत सथोऽ-
 एवैनमेतदेषोऽअस्या अपहतै । व्रजं गच्छ गोष्ठानं वर्षतु ते
 द्यौर्वधान देव सवितः परमस्यां पृथिव्याथ्स शतेन पाशैर्योऽ-
 स्मान्द्वेष्टि यं च वयं द्विष्मस्तमतो मा मौगिति ॥ १७ ॥ तम-
 ग्नीदभिनिदधाति । अररो दिवं मा पप्रइति, यत्र वै देवा
 अररुमसुररक्षसमप्राघृत स दिवमपिपतिषत्तमग्निमिन्ध-
 दधादररो दिवं मा पप्रइति, स न दिवमपप्रत्तथोऽएवैनमेत-
 दध्वर्युरेवास्मात्त्रोकादन्तरति दिवोऽध्वर्ग्यत्तरमादेवं करो-
 ति ॥ १८ ॥ अथ तृतीयं प्रहरति । द्रुप्सस्ते द्यां मास्कन्नित्ययं
 वाऽअस्यै द्रुप्सो यमस्या इमथ्स रसं प्रजा उपजीवन्त्येष ते

दिवं मा पप्रदित्येवैतदाह व्रजं गच्छ गो० मौगिति ॥ १९ ॥
स वै त्रिर्यजुषा हरति । त्रयोवाऽऽहमे लोका एभिरेवैनमेतल्लो-
कैरभिनिदधात्यद्वा वै तद्यदि मे लोका अद्भो तद्यद्यजुस्तस्मा-
त्त्रिर्यजुषा हरति ॥ २० ॥ तूष्णीं चतुर्थम् । स यदि मांल्लोकानति
चतुर्थमस्ति वा नवा तेनैतद् द्विषन्तं भ्रातृव्यमववाधतेऽनद्वा
वै तद्यदि मांल्लोकानति चतुर्थमस्ति वा नवाऽनद्भो तद्यत्तूष्णीं
तस्मात्तूष्णीं चतुर्थम् ॥ २१ ॥ ब्राह्मणम् ॥ २ [४] ॥

भा०-(अथ तृणसन्तर्धाय प्रहरति) अब वेदि के बीच अध्वर्यु एक कुश
तृण को बीच में रखकर तृण पर स्पर्श का प्रहार करता है (नेदेनेन वज्रेण
संश्रितेन पृथिवीध्वं हिनमानीति) मन्त्र द्वारा तीक्ष्ण किये इस स्पर्शरूपवज्र से
पृथिवी देवता की हिंसा न करूं इस प्रयोजन से बीच में कुश तृण रख लेना
चाहिये (तस्मात्तृणसन्तर्धाय प्रहरति) इस अभिप्राय से तृण को बीच में रख
के प्रहार करता है ॥ १५ ॥ (स प्रहरति-पृथिवि । देव०) वह अध्वर्यु (पृ-
थिवि देवयजनिः) मन्त्र पढ़ते तृण के ऊपर स्पर्श से प्रहार करे । मन्त्रार्थ
यह है कि-हे देवताओं के यज्ञ करने का आधार रूपे वेदि पृथिवि । तुम्हारी ओ-
षधियों के मूल को मैं नष्ट न करूं या नहीं नष्ट करूंगा । अभिप्राय यह कि
ओषधियां या उनका मूल भी पृथिवी का ही एक रूपान्तर है । इस लिये
ओषधियों के मूल का नाश भी पृथिवी की ही हिंसा है (उत्तरमूलानिव
वाऽएनामेतत्करोत्याददानः) स्पर्श को ग्रहण किये हुए अध्वर्यु ऊपरी भाग
में स्थित मूत्र युक्त इस पृथिवी को करता है (तामेनदाहौषधीनां ते मूलानि
ना हिंशंतिवमिति) ऊपर की जड़ होने से प्रहार द्वारा हिंसा की शंका होने
पर प्रार्थना करता है कि मेरे प्रहार से तेरी ओषधियों के मूलों का नाश न होवे
(व्रजं गच्छ गोष्ठानमित्यभिनिधारयकेवैतदनपक्रमि कुरुते) तदनन्तर (व्रजं गच्छ०)
मन्त्र पढ़ते स्पर्श के प्रहार से खुदी धूलि को फेंकना चाहता हुआ स्पर्श पर
लेवे । प्रहार से जिन सूक्ष्म असुरांशों का हनन किया है वे इधर उधर कहीं
अपक्रमक न करें इससे वैसा करता है (तद्व्यनपक्रमि यद्व्रजेऽन्तस्तस्मादाह
व्रजं गच्छ गोष्ठानमिति) वही असुरों का न भागना है कि जो गोशाला में
भीतर कैद हो जाना, तिससे मन्त्र में वैसा कहा है । मन्त्रार्थ यह है कि हे

सुदात्मक आसुरांश। तू गोशाला में प्राप्त हो (वर्षतु ते द्यौरिति यत्र वाऽअ-
स्यै खनन्तः क्रूरीकुर्वन्त्यपप्लन्ति शान्तिरापस्तदद्भिः शान्त्या शमयति तदद्भिः
संधधाति तस्मादाह वर्षतु ते द्यौरिति) उसके बाद (वर्षतु०) मन्त्र पढ़के
स्वयं प्रहार से खुदे हुए वेदि के भाग को देखे। मन्त्रार्थ यह है कि हे वेदिभूमि !
तुम्हारे लिये द्यौलोकामिनामी इन्द्रदेव वर्षा करे। ऐसा इस लिये कहा है कि
जहां इस वेदि के अंशको प्रहारद्वारा क्रूरता से खोदते हुए नष्ट भष्ट कर देते
हैं, उसको जलके शान्तिकरूप संयोजकगुण से संमिलित कर देना चाहते हैं इस
से मन्त्र में वैसा कहा है फिर (अधानदेवस०) इस मन्त्र को पढ़के उस स्वयं
से उठायी गयी को उत्तर कुंड में फेंक देवे ॥

(देवमेवैतत्सवितारनाहान्धे तमसि अधानेति यदाह परमस्यां पृथि-
व्यामिति) मन्त्रार्थ यह है कि हे सविता देव ! जो असुरात्मकादि शत्रु हम
वेदानुयायी याजकों से द्वेष करता और जिस से हम द्वेष करते अर्थात् वेदीक्त
धर्म का नाशक वा गौ ब्राह्मणादि का नाशक जिसे समझते हैं, उस दोनों
प्रकार के शत्रु को अन्धतानिस्त्र नरक में सैकड़ों फांसियों से ऐसा जकड़ के
बांधो जो कदापि न छूट सके और आप भी उसे मत छोड़ो । अभिप्राय यह
हुआ कि वेदवक्ता ऋषि नाम रूपात्मक परमात्मा मन्त्रद्वारा अपनी सविता
नाम रूपवाली देवशक्ति से कहता है कि परमा नाम अन्तिम पृथिवी रूप अन्ध-
तानिस्त्र नरक में बांधो (शतेन पाशैरित्यमुचे तदाह) सैकड़ों फांसियों से
बांधना इसलिये कहा है कि फिर न छूटे (यदि नाभिचरेत्) यदि अभिचार
न करना चाहे तो वैसा ही ज्यों का त्यों मन्त्र पढ़े कि जैसा अ० १। कं० २५
में पढ़ा है (यद्युऽअभिचरेदमुषतो ना भौगिति ब्रूयात्) और यदि किसी खास
शत्रु पर अभिचार करना चाहता हो तो मन्त्र में कहे (तम्) पद को हटा
कर उस के स्थान में शत्रु का द्वितीयैक वचनान्त नाम बोले और अन्त में द-
हिमे हाथ से जल स्पर्श कर लेवे ॥ १६ ॥

(अथ द्वितीयं प्रहरति-अपारसं०) इस के पश्चात् (अपारसं०) मन्त्र प-
ढ़के पहिले प्रहार से उत्तर में दूसरा प्रहार करे । मन्त्रार्थ यह है कि-पृथिवी
संलग्नी देवयजन नाम देवों का यजन जिस में किया जाता ऐसी वेदि से
अरुह नामक असुर जाति विशेष की घुरी दशा से सारुं नष्ट करूं (अरुहं
वै नामासुररक्षसमास तं देवाऽअस्याऽअपायत) अरुह नामक असुर राक्षस
जाति थी वा है उस को देवों ने इस वेदि से पृथक् करके जैसे नष्ट किया था

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ई] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क ४।

यत्र ब्रह्मविदोयान्ति दीक्षया तपसा सह ।
ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्मा ब्रह्म दधातु मे ॥

मंगलाचरणम्

तस्मादश्वा अजायन्त ये केचो भयादतः ।

गावो हज्जिरे तस्मा-तस्माज्जाता अजो वयः ॥ ८ ॥

अ०-तस्माद्विराडाख्यात्पुरुषमेधाख्ययज्ञरूपान्तरादादि पुरुषादश्वा आशुगामिन आशुतरगामिन आशुतमगामिन-
श्च सर्वे विमानयानादयोऽप्यजायन्त जायन्ते जनिष्यन्ते च ।
वैदिकाश्च योगिकाः शब्दा इति महर्षिप्रोक्तसिद्धान्तमभ्युप-
गम्य श्वशब्द आशुगामिनामुपलक्षणार्थोऽवसेयः । ये केचिद-
न्य उभयादत ऊर्ध्वाधोभागद्वये दन्तवन्तस्तेऽपि ततएव
जायन्ते । तस्मादेव गावोऽजो वयश्च जाताः, गवादिग्रहणम-
न्यसर्वपशूनामुपलक्षणार्थम् ॥

भा०-यत्प्रलयानन्तरं सर्गप्राकट्यं तद्विशिष्टं तावदेव
वेदो न बोधयत्यपितु सदैवाहर्निशं ये सर्गस्थितिलया जा-
यन्ते तत्सामान्यम् । तदेतद्विशिष्टं सामान्यं चोभयं वेदबोधित
मवसेयम् । नानानामरूपोपाधिषु प्रविष्टो व्याप्तस्तत्त्वानाम-

रूपेण परमात्मैव सर्वदा सर्गस्थितिलयान् करोति तत्र मनुष्यादीनामज्ञानोदुभयोऽहङ्कारो ममकारश्च संसाररूप-स्तस्मिन्भगवति सर्वकर्मार्पणं परमार्थः ॥

भाषार्थः—(तस्मादश्वाऽज्जायन्त) पुरुष मेध नामक यज्ञ भी जिस का एक नामरूप है ऐसे विराट् नामक आदि पुरुष से ही शीघ्र अतिशीघ्र वा सर्वोपरि अत्यन्त शीघ्र चलने वाले सब स्थावर विमान आदि भी प्रकट वा उत्पन्न हुए, होते हैं और होंगे क्योंकि वेदोक्त सभी शब्द यौगिक हैं, इस से ग-हृयिर्धौ के कहे सिद्धान्त को मानकर अश्वशब्द का शीघ्रगति मात्र के ग्रह-णार्थ निश्चित मानलेंगा चाहिये (येकेचोभयादतः) जो थोड़े ऊपर नीचे दाँतों वाले पश्यादि हैं वे भी उसी से उत्पन्न होते हैं । (गाओहज्जिरेतस्मात्) उसी से गौ स्त्री पुरुष [गाय-खेल] उत्पन्न हुई वा हुए अर्थात् गौ नाम बैल का भी संस्कृत में आता है (तस्माज्जाताऽज्जाययः) तथा भेड़ बकरी आदि भी सब उसी विराट् पुरुष से हुए हैं । गौ आदि का ग्रहण अन्य सब पशुओं की उत्पत्ति के उपलक्षणार्थ है ॥

भा०—जो प्रलय के जन्त में सृष्टि होती वह विशेष रचना है । वेद उत्तमी ही सृष्टि को जताने वाला नहीं है किन्तु सदा ही प्रतिक्षण जो उत्पत्ति स्थिति प्रलय हो रहे हैं, वे सामान्य हैं, उन विशेष सामान्य दोनों ही प्रकार के सर्गादि वेद बोधित ही निश्चित जाती । अनेक प्रकार की नामरूप उपाधियों में प्रविष्ट व्याप्त हुआ परमात्मा ही उस २ नामरूप से सदा ही उस २ वस्तु की उत्पत्ति स्थिति प्रलय करता है । उन में मनुष्यादि का अहङ्कार ममकार अज्ञान से हुआ संसार का स्वरूप है और उस भगवान् को ही सब का कर्ता मानना परमार्थ ज्ञान है । संसार के उत्पत्ति और प्रलय किसी खास ही समय पर होते हैं ऐसा विचार छोटा तथा एकदेशी है । वेद का सिद्धान्त सर्व देशी व्यापक विचार को लेकर चलता है । इसीलिये सदा ही मनुष्यादि प्राणियों का जन्म होना किसी पदार्थ का तथा उनके तयार होना तथा मनुष्यादि का मरना वा पदार्थों का नष्ट होना यह सब भी उत्पत्ति और प्रलय वेद के सिद्धान्तानुसार माना जायगा । अर्थात् सभी समय का जन्म वा उत्पत्ति सृष्टि की रचना है और सभी समय का मरना वा नाश प्रलय रूप है । और इस सभी उत्पत्ति प्रलय का कर्ता वही पुरुष परमात्मा ही है ॥

ओ३म्—नमोभगवते वासुदेवाय ॥

ब्रा० स० भा० ६ अ० ३ पृ० ६२ से आगे दो का व्याख्यान ।

यदि कहो कि तुल्यता दिखाने से दो का भिन्न २ होना स्पष्ट है क्योंकि एक में तुल्यता दिखाना नहीं बग सकना तो उत्तर यह है कि यहां दृष्टान्त दार्ष्टान्तिक भाव दिखाना अभीष्ट नहीं है किन्तु सखा कहने द्वारा वेद ने दोनों का अभेद सम्बन्ध ही दिखाया है कि जैसे पिता पुत्रादि नाम रूपों का अभेद, (आत्मा वै पुत्र नामासि०) इस मन्त्र में दिखाया है । रहा औपाधिक भेद सो उन्नी को लेकर द्विवचन का प्रयोग है, उस अमृत करिपत भेद से, यदि तत्त्वांश में भी भेद हो जाय तो जल का अपनी तरङ्गों के साथ और सुवर्ण का अपने आभूषणों के साथ भी वास्तविक भेद क्यों नहीं मान लिया जाय ? जब ऐसा नहीं होता तो जीवेश्वर का भी वास्तविक भेद मानना युक्ति से विरुद्ध है (समानं वृक्षं परिपश्यन्नाते) इस में जैसे दोनों का एक ही वृक्ष आधार माना जाता है, वैसे ही (मयुक्तः सखायाः) कहने से जीवेश्वर का एक ही समष्टि शरीर रूप ब्रह्मायह वृक्ष वा उस का अंश रूप मानुषादि का नाशवान् शरीर जीव के भोगार्थ और परमात्मा की प्राप्ति का स्थान होते से दोनों का आधार एक ही है । ऐसे एक ही आधार शरीर वृक्ष पर दोनों जीवेश्वर निवास करते हैं । यदि यह संदेह कोई करे कि जब जीव वास्तव में ईश्वर से भिन्न नहीं किन्तु ईश्वर ही है, तो उस जीवात्मक ईश्वर की जन्म मरणादि संसार और शोक क्यों होते हैं ? । क्योंकि ईश्वर तो नित्य शुद्ध शुद्ध मुक्त स्वभाव है । तो उत्तर यह है कि मोहात्मक प्राविद्या के साथ लिस होने वाले ईश्वरांश का नाम ही तो जीव है, चाहे यों कहो कि अत्रिष्टोपाधि मात्र ही तो जीवत्व है । और जब तक निरपरा ज्ञान है तभी तक जीवत्व है । यदि कहो कि सब अविद्या का आधार जीवात्मक ईश्वर ही हुआ, तो उस को नित्य शुद्ध नित्य ज्ञान स्वरूप नहीं कह सकते क्योंकि परस्पर विरुद्ध दो धर्म एक में मानना युक्ति विरुद्ध है ॥

इस का समाधान यह है कि जैसे एक ही काल में अग्नि सूक्ष्म रूप से व्यापक नित्य कविताशी भी है, और वही अग्नि उसी काल में स्थूल रूप से प्रवर्धित हुआ वस्तु और स्वगिन्द्रिय से प्राच्य जलादि विरोधी से प्रत्यक्ष नष्ट होने वाला अनित्य भी दीख रहा है । और प्रत्यक्षानुभव निरुद्ध बात किसी प्रमाणांतर से कट नहीं सकती । इस कारण परस्पर विरुद्ध दो धर्म एक ही वस्तु में एक काल में नहीं रह सकते यह युक्ति कट जाता है । इसी युक्ति के अनुसार एक ही काल में एक ही ईश्वर साकार निराकार दोनों रूप वाला होना सिद्ध है । और दूसरी बात यह है कि जैसे आभूषण

बन जाने की दशा में भी सुखों अपने स्वरूप से वैसा ही बना है उस के वास्तविक स्वरूप में कुछ भी रद्द बदल नहीं हुई ज्ञान वृद्धि से देखो तो सुखों ही है, आभूषण कुछ नहीं, वा जैसे तरंगों की कल्पना के समय भी जल अपने स्वरूप से वयों का वयों बना है, वैसे ही जीव दशा में भी ईश्वर में कोई शोक मोहादि वास्तव में नहीं है। किन्तु आभूषण और तरंगकल्पना के तुल्य जीवत्व कल्पना सर्वथा असत् है। इन से ईश्वर को नित्य शुद्ध बुद्धि मुक्त स्वभाव कहने में कोई दोष तथा बाधा नहीं है। इसी लिये अथर्व वेदीय श्वेताश्वतरोपनिषद् में (द्रासुपर्णा०) मन्त्र से आने ऐसे सन्देह की निवृत्ति के लिये दूसरा मन्त्र लिखा गया है कि—

समानेवृक्षेपुरुषोनिमग्नोऽनीशयाशोचतिमुह्यमानः ।

जुष्ट्यदापश्यत्यन्यमीश-मस्यमहिमानमिति वीतशोकः ॥

भा०—एक ही शरीर ब्रह्माण्ड में पूर्णरूप से व्यापक परमात्मा स्वयं ईश्वर होने पर भी ईश्वर न होने की बुद्धि से मोहग्रस्त हुआ शोक कर्ता है कि संसार में मैं कर्ता भोक्ता सुखी दुःखी हूँ, ऐसे अज्ञान से जन्म मरण का अनुभव कर्ता है। और जब संसारीपण तथा शोक से पृथक् नित्य तत्स परमेश्वर को साक्षात् देखता जानता है, तब शरीर से भिन्न अपने शुद्ध स्वरूप के साक्षात् करने द्वारा शोक मोहादि जन्य त्रिविधताओं से रहित होता हुआ सब उपाधियों से रहित सर्वोन्तर्यामित्व सर्वज्ञत्वादि रूप परमेश्वर की महिमा को प्राप्त हो जाता है। और उन से पृथक् रहने पर उस की महिमा अन्य को प्राप्त नहीं हो सकती इस कारण तदाकार तद्रूप हो जाता है। इत्यादि विचार से वास्तव में चेतनात्मा एक ही है, अज्ञान अविद्या के कारण जीवेश्वर भेद दीखता है। और लौकिक बुद्धि से अनुभव दशा में भेद मान कर (तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति) कहा है कि उन में से एक जीवात्मा कर्म फल को स्वादिष्ट मानता हुआ भोगता है (अन्योऽनशनमभिचाकशीति) तथा अन्य परमात्मा पूर्ण काम होने के कारण तृष्णा के न होने से भोग नहीं करता। क्योंकि स्मृति में कहा है कि पूर्ण काम को इच्छा क्या हो सकती है? इस से कल्पित भेद को लेकर वेद ने (तयोरन्यः) कहा है। क्योंकि वास्तव में तो (अनीशया शोचति) से दिखलाया है कि अविद्याग्रस्त होने के कारण अननय होने से शोक करता है। इन से वास्तविक अभेद सिद्ध है। वैसा परमात्मा (अभिचाकशीति) अपने में अध्यासमात्र जगत् को साक्षी होने रूप से देखता जानता है कि मैं इस का साक्षी हूँ ॥

इस दो के व्याख्यान में जो जीवेश्वर की एकता सिद्ध की गयी है उस का अभिप्राय यह है कि वेद के सिद्धान्तानुसार अद्वैत मन्तव्य वास्तविक असली है । उस में जो लोग ईश्वर जीव दो का भेद देख कर द्वैतमन्तव्य को वास्तविक मानना चाहते हैं सो ठीक नहीं । अथवा जिन को अद्वैतसिद्धान्त पर विश्वास है उन को जीव ईश्वर दो का भेद सहित व्याख्यान देख कर संदेह न हो । और यदि संदेह हो तो वे लोग उक्त रीति से भेद को कल्पित असत् मानते हुए अभेद अद्वैत को असली सिद्धान्त जानें मानें ॥

सब पाठकों को यह ध्यान रखना चाहिये कि यह दो का व्याख्यान वेदों में और भी बहुत है पर उस को हम नहीं लिखना चाहते क्योंकि वेद का भाष्य गूढ़ वा कठिन हो जाता है, सर्वसाधारण की समझ में नहीं आ सकता । यह भी ध्यान रखना चाहिये कि यह दो आदि संख्याओं का व्याख्यान द्वैत संनारी पक्ष को ले कर ही चलता है । क्योंकि सभी उपदेश संसार कीटि में ही बनता है, और यहां दो आदि के व्याख्यान से भी सर्वसाधारण के कल्याणार्थ कुछ उत्तम उपदेश दिखाना ही अभीष्ट है, इस लिये अन्य ग्रन्थों से आगे दो का व्याख्यान दिखाते हैं ॥

द्वाविमौग्रसत्तेभूमिः सर्पोविलशयानिव ।

राजानंचाविरोद्धारं ब्राह्मणंचाप्रवासिनम् ॥ ५ ॥

भा०-ये सब महाभारत बिदुर प्रज्ञागर के श्लोक हैं जो राजा होकर किसी से विरोध न करना चाहे और ब्राह्मण हो कर विदेश में न जाया चाहे तो इन दोनों का स्वरूप बोड़े ही काल में नष्ट हो जाता है । आगे नाम भी मिट जाता है, जिस राजा के राज्य को अन्य विराधी छीन लेना चाहता है, वह यदि विरोध न करेगा तो अपने राज्य की रक्षा भी न कर सकेगा । तथा ब्राह्मण की प्रतिष्ठा और धनादि प्राप्ति विदेश में विशेष हो सकती है, देशाटन से बुद्धि विद्या भी बढ़ती है । इसलिये राजा को ऐसा विचार नहीं रखना चाहिये कि मैं किसी से विरोध न करूँ । परन्तु राजा भी धार्मिक व्यक्ति वा जाति से विरोध न करके उस से मेल रखे और अधर्मियों को दण्ड दे तो उस के लिये परिणाम फल अच्छा होगा इस प्रकार ये दोनों अपना २ उक्त काल धर्मानुकूल न्यायनीति के साथ करें तो दोनों का कल्याण होगा ॥

द्वेकर्मणीनरः कुर्वन्नास्मिंल्लोके विरोचते ।

अब्रुवन्परुषं कंचिदसतोऽनर्चयस्तथा ॥ ६ ॥

भा०—इस जगत् में दो काम करता हुआ मनुष्य शोभा पाता सब की अच्छा लगता है अर्थात् एक तो किसी से कठोर न बोले और छोटे दुराचारियों का आदर वा संग न करे ॥

द्वाविमौपुरुषव्याघ्र ! परप्रत्ययकारिणौ ।

स्त्रियः कामितकामिन्यो लोकः पूजितपूजकः ॥ ७ ॥

भा०—विदुर जी राजा धृतराष्ट्र जी से कहने हैं कि संसार में दो प्रकार के मनुष्य दूसरे के कहे पर विश्वास करने वाले हैं । एक तो नई २ बहू बेटों लड़कियां सभी जातियों की स्त्रियां अपने से बड़ी २ स्त्रियों की वैसा करते देख २ कर ही कामी पुरुषों को चाहती है अर्थात् अपने शृङ्गारादि द्वारा ऐसी चेष्टा दिखाती हैं कि जिस से पुरुषों का मन उन की ओर आकर्षित हो । चाहे कोई २ ऐसी नहीं पर प्रायः अधिकांश ऐसी ही चेष्टा वाली दीखती हैं । और वेश्याओं का तो विशेष कर ऐसा ही यह है कि जिस के मन में बाल भर भी कामदेव की वासना है उस के सामने अपने खनाबटो रूप को दिखाकर काम का पहाड़ खड़ा कर देना । इस काम की नयी २ वेश्या पहिली २ का विश्वास मान २ सीखती जाती हैं । और द्वितीय जिव की पूजा प्रतिष्ठा आदर सरकार प्रशंसा अन्यो को करते देखा उस की पूजा प्रतिष्ठा अन्य लोग भी बिना ही जांच परताल किये करने लगते हैं । यह सिद्धानुवाद एक प्रकार की अल्पपरम्परा से सम्बन्ध रखने वाला कहा है कि ये दोनों ही उन २ काम के अच्छे बुरे होने का विचार न करके अन्यो के विश्वास पर चलने वाले हैं । यदि लोक में किसी ढोंगी की पूजा प्रतिष्ठा चल गयी तो ढोंग का विचार वा जांच किये बिना ही अन्य नये २ लोग भी उसी की पूजा प्रतिष्ठा करते जाते हैं । यह तो अनुवाद रूप कथन है, इस का विधि यह होनी चाहिये कि स्त्रियां धर्मानुकूल सती पतिव्रता बनें काम चेष्टा खढ़ाने से परिणाम में दुःख ही दुःख होगा । सुख नहीं मिलेगा और पुरुषों को चाहिये कि धर्म विद्यादि के आभास वाले ढोंगियों की पूजा प्रतिष्ठा सुखों में चल भी जाय तो भी विशेष विचार से उसे छोड़ के जांच कर धर्मनिष्ठ सदाचारी शुद्ध व्यवहारी सच्चे विद्वान् महात्माओं की पूजा प्रतिष्ठा करें सत्संग करें तो अन्त में कल्याण मंगल होगा ॥

ब्रा० स० भा० ६ अ० ३ पृ० १०० से आगे अज्ञानति० का खण्डन

और उज्जैनपाली आदि के जो दृष्टान्त ब्राह्मणों की जबरदस्ती के विषय में लिखे हैं। उन की बात कहां तक सचबी है, यह इकतर्फी आत्माराम के कहने मात्र से कुछ निश्चय नहीं हो सकता, जब कोई वहां जाकर छानबीन करे तब दोनों पक्ष की बातें सुनकर कोई कुछ निश्चय कर सकता है। और यह मान भी लिया जाय कि कहीं के किन्हीं ब्राह्मणों ने जैन मतानुयायियों के साथ कभी अनुचित वर्त्ताव किया होगा तो इतने से सब ब्राह्मण मात्र दोषी नहीं हो सकते और न वेदादि शास्त्र के अटल अबाध्य निद्वान्त को कुछ दोष लग सकता है। इसी के अनुसार जैसे अकबरादि कोई २ बादशाहों के अच्छे न्यायी हो जाने से सब सुवर्णमान बादशाह न्यायकारी होने विद्व नहीं होते वैसे ही किसी जैन राजा के न्यायकारी वा निष्पक्ष होने से सब जैन निर्दोष वा निष्पक्ष नहीं ठहरते। इसारा तो अब भी यही विश्वास है कि जैन लोग बड़े पक्षपाती हैं। क्योंकि मनातन धर्मी हिन्दुओं में सैकड़ों सेठ साहूकारों की ओर से अनेक धर्म के नाम सदायत्त प्याऊ आदि आमतौर से सर्वसाधारण को अन्न जलादि से कुछ पहुंचाने के लिये अब भी प्रत्यक्ष किये जाते हैं। उन में अन्न जानि तथा मत्तों के लोगों की निष्पक्षता से अन्न जलादि दिया जाता है, भूखों की अन्न तथा प्यासों की जल मिलता है। परन्तु जैनों में सेठ साहूकारों की कमी न होने पर भी सर्वसाधारण के उपकारार्थ सदायत्त प्याऊ आदि इनमें नहीं सुन न कही देखे जाते हैं, इस से उन का पक्षपाती होना निद्व है ॥

आगे आ० ना० ने भू० पृ० २० में लिखा है कि—अग्निहोत्रगवासम्भं इत्यादि श्लोक द्वारा पराशर ऋषि ने अग्नि होत्रादि पांच जानों का निषेध किया है, जिस से इन जानों का पहिने हुआ निद्व है। प्रथम अग्नि होत्र बन्द करने से वेदोक्त यज्ञों की जड़ काट गरी है। पर तीसरा उन से विरुद्ध अब भी अनेक लोग अग्निहोत्रादि पक्ष करते हैं पराशर का कथन नहीं मानते

समाधान—आत्माराम की मनातन धर्म का बोध न होने से उसे यद्यपी खबर नहीं है कि पराशरस्मृति का श्लोक कैसा है ? ऐसे अज्ञानी का लिखना कैसे सत्य हो सकता है ? वास्तव में पराशर का श्लोक (अग्निहोत्रगवासम्भं) इत्यादि प्रकार का है, (उन में अग्निहोत्र शब्द ही

नहीं है। तब पराशर ने अग्निहोत्र का निषेध किया है, आत्माराम का ऐसा लिखना सर्वथा निर्या है। अपने अज्ञान के कारण अन्य के नाम से निषेधा जात कल्पना करके जो महर्षि पराशर को अग्निहोत्र के निषेध का निषेधा दोष लगाना है यह आत्माराम का महापाप है। पराशर के श्लोक में जो पलपैतृक शब्द आया है, उस का भाषानुवाद आत्माराम ने "आहु में मांस भक्षण" लिखा है। सो यद्यपि आत्माराम अब नहीं रहा तथापि उस के मतानुयायी अनेक जैनी लोग इतना संस्कृत जानने वाले अवश्य हैं जो पलपैतृक पद का अर्थ कर सकें वा जान सकें, तब उन्हीं लोगों के कथन से आत्माराम का निषेधा लिखना सिद्ध हो जायगा। इन प्रसिद्धा के साथ कहते हैं कि पलपैतृक पद से आहु में मांस भक्षण ऐसा अर्थ कदापि कोई संस्कृतज्ञ नहीं करेगा। इस से आत्माराग संस्कृतज्ञ नहीं था यह भी सिद्ध हो जाता है ॥

आ० ना० ने भू० पृ० २१ में लिखा है कि—गवालम्भ नाम यज्ञादिक में गाय का वध करना, यह गोवध भी जैन बौद्ध मत वालों की तकरार से बंद हुआ है ॥

समाधान—आलम्भ शब्द में से वध करना अर्थ नहीं है यह बात हम पूर्व में लिख चुके हैं। और विवाह यज्ञोपवीत में कन्या और शिष्य के हृदय का स्पर्श ही हृदयालम्भन कहा जाता है। लभ धातु का अर्थ भी प्राप्ति है प्राप्ति का हिंसा अर्थ कभी कोई नहीं मान सकता। हम ऊपर यह भी लिख चुके हैं कि यज्ञ का चानान तथा योग्यता वा शक्ति सर्वसाधारण को प्राप्त नहीं हो सकती किन्तु कोई २ धन विद्यादि का यथेष्ट बल पाकर यज्ञ कर सकता है। इससे आत्माराम के कथनानुसार यज्ञ में पशु संज्ञपन मान भी लें तो भी जब से भारतवर्ष में यवन बादशाहों का राज्य हुआ है। तब से एक २ दिन में जितने गौ आदि पशुओं का वध होता है उतना यज्ञों द्वारा हजार वर्ष में भी कभी नहीं हुआ और न हो सकता है। उस पर सो वर्तमान काल में अंग्रेजी राज्य के प्रताप से प्रति दिन जितने गौ आदि पशुओं के गले कट जाते हैं उतने पशुओं का वध यज्ञ द्वारा कभी दश हजार वर्ष में भी नहीं हुआ और न हो सकता है। यदि आत्माराम की यह खान मान, लें कि हिन्दुओं में पहिले गोवधकारणम या उस को जैन बौद्धों ने लड़ भगड़ के बन्द कराया तो क्या बादशाही राज्य से लेकर अब तक जैन बौद्ध जीवित नहीं हैं? यदि जीवित कहे जाय तो इतने बड़े पशु हिंसा रूप अवयर्थ की बंदक-

राने की कुछ भी चेष्टा जैन जीहों ने क्यों नहीं की ? । जब नहीं की और न करते हैं तो गोवध बन्द कराने का लेख आत्मरान का सर्वथा झूठा है । और यह भी निश्चय है कि हिन्दुओं में पहिले गोवध करने की रत्न थी । क्योंकि रत्न बड़ी होती है जिसे सब करें और कर सकें पर यज्ञ की कोई २ हजारों लाखों में कभी २ एक ही करने लायक हो सकता है । और जब हम देखते हैं कि वर्तमान में हजारों गुणी गोहिंसा केवल स्वार्थ सिद्धि के लिये हो रही है, उस गो रक्षा के लिये जो सहज उपाय गवर्नमेण्ट से प्रार्थना द्वारा वा कसबियों के हाथ से गौओं को धन द्वारा बचा के गौओं की रक्षा गोशा-लाओं में रख २ के हो सकती है, उन में कोई भी जैन गोहिंसा से गौओं के बचाने में तत्पर नहीं दीखता इस विषय में जैनों की कुछ भी चेष्टा नहीं देखी जाती, तिस से सिद्ध है कि जो सहज उपायों से ही गोवध को रोकने में तत्पर नहीं उन लोगों ने कभी तत्परता द्वारा गोवध को रोका हो यह सर्वथा ही निश्चय है ॥

आ० ना० पृ० सू० २२-तीसरा कलि में संन्यासी होना बन्द किया, यह पराशरका नियम तो विशेष कर शंकर स्वामी ने तोड़ा, चारों वर्षों को संन्यासी किया बहुत संन्यासी वान मार्गी हैं, नांशनदिरा खाते पीते हैं, इस विचार से संन्यास बन्द किया होगा ॥

सना० मूर्त आत्मरान को यह भी खबर नहीं है कि स्मृतियों की व्यवस्था कैसे लगती है, उन में सानान्व विशेष बचनों की संगति कैसे लगाई जाती है । नियामक बचन कौन होते हैं, क्या पराशरका उक्त कथन नियामक है ? और कलि किस को कहते हैं इन सब का ठीक २ मतलब समझत हुआ जो धर्मशास्त्रों की संगति लगाना चाहै यह ठीक मतलब को पासस्ता है । जैसे प्रत्येक दिन के आरम्भ में सूर्योदय से पहिले दो घड़ी संध्याशकाल होता है । वह न तो रात्रि में गिना जाय और न दिन में क्योंकि सूर्योदय से दिन माना जाता है । वैसे ही चार लाख वर्षों हजार वर्षों वाले कलि युग का अभी संध्याशकाल है, अभी तक कलि सूर्य का उदय हुआ ही नहीं है । परन्तु उदय होने वाले दिन का वा ऋतु के कुछ चिन्ह जैसे पहिले दी-खने लगते हैं इस कारण गीश दयवहार से कलियुग का आजाना कहा माना जाता है । जब प्रकृष्टता के साथ कलिका समय आवेगा तब मुख्य कलि होगी और गीश मुख्य दोनों की प्राप्ति में मुख्य का यहण होना न्याय सिद्ध है ।

तथा कलियुग का उदय होने पर भी प्रत्येक दिन में संधिगत कहीं जातु भीत जाने के तुल्य कलि में समयुग, जेता, द्वापर, भी बँटेंगे, उस समय भी घोर कलिकी अपेक्षा गीता कलियुग माना जायगा, मुख्यकी अपेक्षा उस कल्पन्त दंशस्थ सद्गुणादि के समय भी पराशरका कथन सर्वोश में चरितार्थ नहीं होगा। और घोर कलिके समय सर्वोश में चरितार्थ होगा तब स्वयमपि कोई संन्यासी होने के योग्य नहीं होगा। तथा कलि के गीता कालों में भी पराशर जी का अभिप्राय यह माना जाता है कि आमतौर से सब कोई द्विज वा ब्राह्मण चौपी अवस्था में अर्थात् ५० वर्ष से ऊपर संन्यासी नहीं किन्तु जिन को किसी शास्त्राभ्यासादि के कारण किसी अच्छे दर्जे का ज्ञान वैराग्य प्राप्ति हो वे ही लोग मर्लें ही संन्यासाश्रम करें। इन व्यवस्था के अनुसार शंकर स्वामी आदि का संन्यास धारण पराशर महर्षि के लेख से विरुद्ध नहीं था और न अब यह वर्तमान कालका संन्यास धारण उन के लेख से विरुद्ध है ॥

और—जो अनधिकारी लोग शिर मुड़ा के कपड़े रंग बनावटी संन्यासी बनते वा जो शूद्रादि ऐसा करते हैं वे लोग वास्तव में संन्यासी ही नहीं हैं। उन के अनुचित शास्त्र विरुद्ध कर्त्तव्य का कारण धर्मानुकूल राजव्यवस्था का न होना है। इस से वेदादि शास्त्र दूषित नहीं होता ॥

द्वितीय बात यह भी है कि महर्षि पराशरका उक्त कथन सामान्य है, उन की विशेष अवस्थायें कलि के संघाश, कल्पन्तदंशस्थ सद्गुणादि और अधिकारी होना आदि हैं। उन विशेषावस्थाओं की छोड़ के शेष सामान्यांशों में वह कथन चरितार्थ हुआ करेगा। सो ऐसे सभी उपदेश अपनी अपवादरूप विशेषावस्थाओं की छोड़ के शेषांशों में ही चरितार्थ होते हैं। परन्तु यह भी ध्यान रखना होगा कि अन्यसद्गुणादि में सामान्य कर सर्वनाधारण ब्राह्मणों के लिये पञ्चम तर्प की अवस्था से ऊपर संन्यास धारण का विधान माना जायगा और उन युगों में भी विशेषावस्थाओं में संन्यास का निषेध भी रहेगा। इस प्रकार सामान्य विशेष वा उत्तमगीपञ्चाद की व्यवस्था सर्वत्र लगानी पड़ेगी। और यह भी ध्यान रहे कि पराशर जी का कथन नियामक नहीं है। इस से सर्वोश में संन्यास की बंद नहीं किया गया था ऐसी शंका अन्य लोगों की भी होनी संभव है कि पराशरजी ने कलियुग में संन्यास को मना किया है तो उस से विरुद्ध अब संन्यासी क्यों होते हैं? इस के समाधानार्थ हम ने संक्षेप से ऊपर व्यवस्था लिख दी है ॥ २०१ ॥ शेष आगे

ब्रा० मा० ६ अ० ३ पृ० १०५ से आगे शिवलिङ्ग पूजा साहाय्य

शिव जी के लिङ्ग नाम पूजा करने के चिन्ह पांच प्रकार के हैं ।
 १-स्वयंभूलिङ्ग २-विन्दुलिङ्ग, ३-प्रतिष्ठितलिङ्ग, ४-चरलिङ्ग, ५-गुरुलिङ्ग ॥ ३१ ॥
 देवर्षियों के तप से संतुष्ट हुए शंभु भगवान् ऋषियों के समीप होने अर्थात् उन
 को सहज में प्राप्त हो सकने के लिये पृथिवी में जीजरूप से और पार्थिव शरीर
 में नाद रूप से प्रतिष्ठित हो गये ॥ ३२ ॥ स्थावर गेहूं जी जना आदि के अंकुरों
 के तुल्य भूति को कोड़ कर जो स्वयं प्रकट होता है उस को स्वयं भूत नाम
 प्रकट होने के कारण स्वयंभू कहते हैं । इस में दो बातें विचारणीय हैं, एक
 तो यह कि ऋषि ऋषियों के तपोबल से उन्हीं के लिये शिव जी का जो
 किसी प्रकार का चिन्ह पृथिवी में से स्वयं प्रकट हुआ, वा सभी तपस्वियों
 के लिये जो प्रभावसर स्वयं प्रकट हुआ करता है, परमात्मा का वही चिन्ह
 स्वयंभू लिङ्ग कहाता है । अथवा नाद रूप कहने से यह भी आशय हो सक-
 ता है कि जब आधीरात के समय निर्जन एकान्त जङ्गल में जहां कोई जीव
 जन्तु न हो वायु भी न चलता हो वा मनुष्यादि सभी प्राणी मात्र के सो
 जाने पर ध्यान लगा कर सुनो तो एक प्रकार का सन्तनाहट रूप नाद पृ-
 थिवी से स्वयं प्रकट होता और ठीक २ सज किसी को सुन पड़ता है यद्यपि
 यह नाद दिन रात प्रतिक्षण बराबर स्वयमेव प्रकट होता रहता है, इस से
 एकान्त निर्जन निर्वात स्थान में दिन में भी सुन पड़ता है तथापि मनुष्यादि
 के अन्य शब्दों की आवाज से नहीं सुन पड़ता । यह भी शिवनाम रूपात्मक
 परमात्मा का एक स्वयंभूलिङ्ग है । और द्वितीय अपने कानों को बन्द कर
 लेने पर ध्यान देने से वैश्वानरात्मक परमात्मा का एक प्रकार का परमसु-
 हावना नाद इस पार्थिव शरीर में से स्वयमेव प्रतिक्षण प्रकट हुआ करता
 है । इसी को अनहद शब्द भी कहते हैं । इस पर भी अनेक लोग ध्यान क-
 रते हुए चित्त को स्थिर करते हैं । यह भी परमात्मा का एक स्वयंभू लिङ्ग
 वा रूप है ॥ ३३ ॥

इस स्वयंभूलिङ्ग की पूजा से स्वयमेव ज्ञान बढ़ता जाता है । पहिले जो
 प्रणवात्मक सूक्ष्म स्थूल दो प्रकार का लिङ्ग कहा है वह व्यक्तात्मक वा शब्दा-
 त्मक जानने परन्तु सुवर्ण चांदी आदिकपर, पृथिवी पर वा पृथिवी के किसी
 पत्थरपर पर अपने हाथ से कोटा शुद्ध प्रभाव रूप वा बिन्दु रूप लिखे, इस
 बिन्दु रूप चमक लिङ्ग को लिखकर उस की प्रतिष्ठा करे अर्थात् देवस्थिति

का उस में संकल्प करे और देवता का आवाहन करे ॥ ३५ ॥ यह विन्दुनाद रूप स्थावर या जङ्गम दोनों प्रकार का है, अर्थात् स्थावर पदार्थों पर लिखा स्थावर कहाता और किसी जंगम जीव पर विन्दु लिंग रूप से नियत किया जङ्गम कहाता है । यह दोनों प्रकार का विन्दु लिंग भावना रूप है, शिव रूप होने वाले ज्ञानियों ने इस को देखा जाना है ॥ ३६ ॥ वास्तव में तो सिद्धान्त यह है कि सप्तर भर में असंख्य नाम रूपों से कल्पित असंख्य चिन्ह रूप लिंग हैं । उन मन्त्र में मत् वित् आनन्द रूपों से विद्यमान एक परमात्मा ही सत्य अविनाशी है, इस लिये सब नाम रूपों में से जिस नाम रूप से जो कोई का विश्वास करे उसी में उस को शुभ भगवान् शुभ फल देते हैं । अपने हाथ से स्थावरादि किसी स्वतः सिद्ध शिलादि पर लिखे मन्त्र में शुभ भगवान् का आवाहन करके षोडशोपचारों द्वारा पूजन करे तो स्वयं ऐश्वर्य को प्राप्त होता है । और इस का निरन्तर अभ्यास करने से ज्ञान भी प्राप्त हो सकता है ॥ ३८ ॥

देवता और ऋषियों ने अपनी सिद्धि के लिये मन्त्र पढ़ते हुए अपने हाथ से शुद्ध मण्डल पर शुद्ध भावना से जो उत्तम चिन्ह स्थापित किया वह पुरुष कृत होने से पौरुष और स्थापित करने के कारण प्रतिष्ठित लिङ्ग कहा जाता है ॥ ४० ॥ यह प्रतिष्ठित लिंग भी दो प्रकार का है । एक पौरुष दूसरा प्राकृत है । महात्मा ब्राह्मण विद्वानों ने, राजाओं ने, और सेठ साहू कारों ने अच्छे कारीगर से बगवाकर वेद मन्त्रों से विधिपूर्वक स्थापित किया हो वह भी पौरुष प्रतिष्ठित कहा जायगा । जो प्राकृत प्रतिष्ठित लिंग है वह प्रकृति संबन्धी धनादि अन्य सुख भोग का विशेष कर्त्ता देने वाला है ॥ ४२ ॥ जो प्रबल पुष्ट चिरस्थायी हो वह पौरुष कहाता है और जो छोटा साधारण अल्पकाल स्थायी लिङ्ग हो वह प्राकृत कहा जाता है ॥ ४३ ॥ अपने शरीर का लिंग [उपस्थेन्द्रिय] नाभि, जिह्वा, नासिका का अपभाग, और शिखा से लेकर अपने शरीर रूप त्रिलोका में शिव लिङ्ग की भावना करना यह आध्यात्मिक चरलिङ्ग कहाता है ॥ ४४ ॥ पर्वत में शिव लिङ्ग रूप भावना करना यह भी पौरुष है, पृथिवी मात्र को शिव लिङ्गरूप से जानना यह भी प्राकृत शिवलिङ्ग है, तथा वृक्षादि को शिवचिन्ह की बुद्धि देखना पौरुष और गुल्म सतादि में शिव बुद्धि होना यह प्राकृत लिङ्ग है ॥ ४५ ॥ चाबलादि को-मल पदार्थों में शिव भावना प्राकृत और गेहूं की आदि में होने वाली शिव

रूप की भावना पीरूप है । अखिमादि आठ सिद्धियों को देने वाली सद्य वि-
भूतियों पीरूप लिङ्ग रूप है ॥ ४६ ॥ अरुन्दी सुन्दरीरूपवती स्त्री में और च-
मक इनक वाले उत्तम पद्मैश्वर्य में जो मोहनी वा चित्त को अपनी और
खेंचने वाली प्रिय रूप शोभा शक्ति है उस को शिव भावना से देखना मान-
ना भी एक प्रकार का प्राकृत शिवलिंग आस्तिगों ने कहा है । अभिप्राय
यह है कि कोमल लगीहारिकी चित्त को अपनी और खेंचने वाली संसार
भर में जो शक्ति है वह सभी देवी का रूप और शिव जी का वह प्राकृत लिङ्ग
है और जैसे कठोर पुरुषात्मक सभी संसार के पदार्थ शिव के पीरूप लिङ्ग हैं ।
चाहें यों कहो कि सभी माया प्रपञ्च के साथ स्त्री पुरुषात्मक दोनों प्रकार के
चिन्त शिवात्मक ही हैं । सभी में शिव परमात्मा की वस्त्रों में सत के समा-
न ओत प्रीत देखना जानना मानना भक्ति उपासना करना यह मुख्य शिव
लिङ्ग पूजा है । चरलिङ्ग जितने प्रकार के हैं वा हो सकते हैं उन सब में रस
लिङ्ग मुख्य है ॥ ४७ ॥ रस अनेक प्रकार के हैं, कस्तूरी रस, खीर रसादि वा न-
धुर लवणादि तथा अन्य जिन २ पदार्थों के साथ इन्द्रियों का संयोग होने से
जो कुछ आनन्द रूप रस प्रतीत होता है उस सब रस को शिव चिन्त रूप
की भावना से देखना जानना मानना शिव के रसलिङ्ग की उपासना समझो ।
इस का कारण यह है कि परमात्मा आनन्द स्वरूप है । जैसे शीतलता जिस
किन्ही वस्तु में हो वह जल का ही गुण वा शीतलता रूप से वह जल का ही
व्यापकांश माना जाता है । तथा सभी पदार्थों में गर्मी अग्नि का ही व्यापकां-
श है, वैसे ही जहां कहीं आनन्द वा रस प्रतीत होता है वह भी परमात्मा
का ही व्यापकांश है । इसी लिये श्रुति में कहा है कि-

(रसो वैसः) रसश्चैवायं लब्ध्वाऽऽनन्दो भवति ॥

तथाचान्यत्रापि अखण्डानन्दरूपस्य तस्यानन्दलवाश्रिताः ।

ब्रह्माद्यास्तारतम्येन भवन्त्यानन्दिनोऽखिलाः ॥

भा०-वह परमात्मा रसरूप है, यह अनुश्यादि प्राची विषयों में भी रस-
त्मक परमात्मा को प्राप्त हो के ही अपने को आनन्द मिला वा सुख मिला
मानता है । (यद्यपि विषयजन्य आनन्द भी परमात्मा का ही एक रूप है स-
चापि उस में प्रवृत्ति का हेतु विषय वासना है और विषय वासना सच्चे अप-
रिमित आनन्द की प्राप्ति का बाधक है । इसी लिये विषयानन्दों में फँसना
घुरा है । जब ज्ञानी विषयानन्द को भी उस नित्य अपरिमित आनन्द का एक

अनित्य लेशमात्र जानने [समझने लगता है] अर्थात् अभ्यास द्वारा इस विषय को ठीक २ दृढ़ कर लेता है तब विषय वासना के जन्य अश्रित हो जाती है तब अतन्त्रानन्द की ओर की चलने वाला शिव अतन्त्रानन्द के बाधक अनित्य विषयानन्दादि में नहीं फँसता । इस से यह शंका दूर हो जाती है कि विषयानन्द की शिव लिङ्गात्मक सभक्तता हुआ उस में आसक्त हो जायगा ॥

चारांश यह निकला कि विषयात्मकबुद्धि से होने वाली प्रवृत्ति ही विषयों में फँसने वाली है । किन्तु ज्ञानी की स्वाभाविक प्रवृत्ति विषय वासना के श्रित हो जाने से उदासीनता पूर्वक रह जाती है । और संसार-का यह नियम है कि जिस को देश भर का राज्य प्राप्त होने का जैसा २ विश्वास दृढ़ होता जाता है वैसा २ ही वह दो चार दश गांव के अधिकार से बुद्धि को हटाता जाता है क्योंकि दो चार दश गांव के छोटे अधिकार में विचार का फँस जाना देश भर की राज्य प्राप्ति का बाधक है, इसी के अनुसार वह छोटे अल्प कालस्थायी अनित्य विषयानन्द में फँसने से चिरस्थायी अतन्त्र आत्मानन्द की प्राप्ति में बाधा देना है । और क्रमशः ज्ञान बढ़ते २ व्यापक आनन्द का रस भी उस को लगता जाता है कि जो विषयानन्द का विरोधी है । अब कि मनुष्य सुषुप्ति दशा का सुखानुभव करते समय भी विषयानन्द से द्वेष करने लगता है अर्थात् सुषुप्ति के आनन्द को छोड़ के विषय जन्य आनन्द को भोजना नहीं चाहता तो सुषुप्ति से बहुत ऊँची कला का आनन्द जिस को प्राप्त होने लगे वह विषय वासना के आनन्द में कैसे गड़ होगा ? अर्थात् कदापि नहीं ॥

(इस से यह सिद्ध हुआ कि विषयों में भी जो कुछ आनन्द है उसकी विषयात्मक बुद्धि से अज्ञानी लोग देखते जानते मानते हैं । और विषयों के आनन्द को भी ज्ञानी पुरुष ही परमात्मज्ञान के आनन्द की दृष्टि से देखता जानता मानता है । क्योंकि एक परमात्मा ही अखण्ड आनन्द स्वरूप है । भस्मादिस्थावर पर्यन्त संसार में अर्थात् त्रिलोकी में जो कुछ आनन्द प्रतीय होता है, वह सब सभी अखण्डानन्द का लेशमात्र अंश है । इस लिये ब्रह्मर्षि आदि ब्राह्मण विद्वान् चालिहीं में से रसात्मक शिव लिङ्ग को मुख्य मानते हैं । इस से यह स्वरूप आनन्द भी एक शिवजी का लिङ्ग वा चिन्ह ब्राह्मण के लिये मुख्य कर उपास्य और सब अभीष्ट फल का देण वाला है । और वाचरूप शक्त की क्षत्रिय लोग शिवजी का चिन्ह मानते हुए उपासना करे तो यह उन की उत्तम राज्य का देणवाला है । वाच को शिवजी का चिन्ह वेद से अनिप्राय से लिखा है [सु० यजु० १६१-उतोऽहवर्चसः], इस मन्त्र में वाच की भाँति शिवजी ही रूप मानकर नमस्कार किया गया है । शेष आगे

प्रश्नोत्तर विषय ।

सब महाशयों को विदित हो कि निम्नलिखित प्रश्न पं० प्रेम धर्मन जीधी मु० जसपुर बीकोट जि० अलमोड़ा ने ब्रा० स० में उत्तर द्वापने के लिये भेजे हैं । हम लिये उन का उत्तर संक्षेप से दिया जाता है । आशा है कि अन्य पाठकों के भी संदेह निवृत्त होंगे ।

(प्र० १) मनुष्य इन जन्म में पूर्व जन्मानुसार कर्म करता है, वा करने में स्वतन्त्र है, अर्थात् अपनी इच्छानुसार अच्छा बुरा कर्म कर सकता है वा नहीं यदि प्रारब्धानुसार ही यहां भी शुभा शुभ कर्म करता है तो मनुष्य को अच्छे कर्म करने की आज्ञा क्यों है ? यदि मनुष्य अपने पुरुषार्थ से कर्म करता है और ईश्वर/नस के कर्मानुसार फल देता है तो किसी महान् कार्य की तन मन धन से करने पर भी सफलता क्यों नहीं होती ? ॥

(उत्तर १) यह प्रश्न प्रारब्ध तथा पुरुषार्थ वाद विषयक है । उस का संक्षेप से उत्तर लिखने में सारांश दो भागों में विभक्त होता है, एक तो यह कि प्रारब्ध का पुरुषार्थ के साथ सर्वश में विरोध नहीं है । क्योंकि पूर्व के तथा वर्तमान के कार्यों में अङ्गुली भाव रहता है, ऐसा मनुष्य कोई भी न हुआ न है और न होगा कि जिस के साथ पूर्व जन्म कृत शुभ अशुभ दोनों प्रकार के कर्म न लगे हों । पुण्य की प्रबलता बढ़ जाने पर स्वर्गादि में देवा-दिभोगिनि प्राप्त होती और पाप की प्रबलता बढ़ जाने पर नरक भोगिनि प्राप्त होती है । यह व्यवस्था धर्मशास्त्रकारादि ने नियत कर दी है । और पाप पुण्य की मध्यम कोटि में मनुष्य योगिनि प्राप्त होती है । कल्पना करलो कि एक सेर पाप एक सेर पुण्य में से जो आध सेर वा उस से कम हो वह निर्बल और जो डेढ़ सेर वा उस से भी अधिक हो वह प्रबल कहावेगा । उसी के अनुसार आध भर पाप वा पुण्य के छोड़े २ न्यूनाधिक भेदों से अनुक्यादि में उत्तम मध्यम निकृष्टादि भोगों वा जातियों वाले अनेक भेद भिन्न हो जाते हैं । तदनुसार जिस का पाप अधिक वा प्रबल है वह स्वभाव से ही पूर्वपाप की अधिकता के कारण पाप कर्मों की ओर झुकेगा, उस के वर्तमान के कर्म पहिले संचित पाप कर्मों के सहायक बनेंगे । और जिस के पूर्व जन्म का पुण्य अधिक वा प्रबल है उस को वही पूर्व कर्म प्रेरका पूर्वक शुभ कर्म करने में लगाता है । उस के वर्तमान शुभकर्म पूर्व संचित शुभकर्म के आंगरूप सहायक बन जाते हैं । यही उन कर्मों का परस्पर अङ्गुली भाव कहाता है । प्रश्नः

इसी क्रम से मनुष्यादि की प्रवृत्ति शुभाशुभ कर्म करने में होती है। और यह कथन सिद्धान्तवाद से विशेष संबन्ध रखता है ॥

वास्तव में दो महकना पृथक् २ हैं, उन में एक का नाम प्रारब्धवाद वा सिद्धान्तवाद है तथा दूसरे का नाम पुरुषार्थवाद है। प्रारब्धवाद सामान्यरूप है और पुरुषार्थवाद विशेष वा उस का अपवादरूप है। चाहे यों कहो कि प्रारब्धवाद का मतलब यह है कि मनुष्य के इस २ प्रकार के संचित कर्मों का ऐसा २ संचित फल होता है। कि जैसे कोई वैद्य वा डाक्टर कहे कि ऐसे २ कुपथ्य करने से बात पित्तादि का वैषम्यरूप विकार संचित होकर ऐसे २ रोग हुआ करते हैं। तथा पुरुषार्थवाद का मतलब यह है कि उन २ संचित कर्मों के होते हुए भी मनुष्य को उन के दवाने के लिये वा सम्भल नष्ट कर देने के लिये ऐसा २ उपाय करना चाहिये। कि जैसे कोई वैद्य वा डाक्टर कहे अथवा आयुर्वेद चिकित्साशास्त्र में लिखा गया है कि ऐसे २ रोगों को नष्ट करने वा दवा देने के लिये ऐसा २ औषध सेवन रूप वा आहार विहार का संयम रूप उपाय करना चाहिये। यही विधिवादरूप वेदादि धर्म शास्त्र कदाता है ॥

जब हम सभी लोग देखते जानते और मानते हैं कि पूर्व के संचित प्रारब्ध रूप कुपथ्यों के फल भोगरूप गाना प्रकार के रोगों को अनेक प्रकार से औषधि करना आवश्यक है। इस में किसी को यह शंका नहीं होती कि दवाई करने पर भी यदि किन्हीं का रोग शान्त नहीं होता तो बाकी लोग भी दवा न करें वा दवा करना हम ठपथप नहीं मानते किन्तु हम लोग वहां ऐसा मानते हैं कि या तो दवा ठीक २ नहीं हुई वा पथ्य पाहेज ठीक नहीं किया गया, अथवा चिकित्सक पूरा २ जानकार नहीं उन ने रोग का ठीक कर्म नहीं जान पाया। इसी के अनुसार हम को यहां भी ऐसा ही मानलेना उचित है कि कर्मकर्ता और साधनों में से किन्हीं एक वा दो अथवा तीनों की त्रुटि होने से किसी काम को बड़े समारोह से करने पर भी सफलता न होता संभाव है ॥

जैसे आयुर्वेद के तत्त्ववेत्ता लोगों ने तीन प्रकार के रोग माने हैं। एक सुषाध्य, २ कष्टसाध्य, ३ असाध्य, वैसे ही धर्म कर्म के तत्त्ववेत्ता लोगों ने भी संचित कर्म त्रिविध ही माने हैं। असाध्य कर्मों का नाम निपत प्रियार्थक है। जैसे असाध्य रोगों की औषधि करने में भी यह सन्देह नहीं किया जाता कि रोग तो जायगा ही नहीं तब औषध क्यों करें? क्योंकि वहां यह नाम लिया जाता है ॥

(शेष आये)

शान्तिका उपाय ॥

अब यह किसी से छिपा नहीं है कि भारतवर्ष में शान्ति के बदले कई वर्षों से बहुत अशान्ति फैलती जाती है। और यह आगे दिन २ कुछ २ बढ़ती भी जान पड़ती है, भारत सरकार गवर्नमेण्ट भी अशान्ति रूप हलचल को मेटने और शान्ति को स्थापित करने का अपनी शक्ति भर पूरा उपाय कर रही है। तथापि अबतक शान्ति नहीं हुई, प्रत्युत शान्तिभङ्ग होता जाता है। भारतवायियों में भी कदाचित् कोई ही ऐसा कठोर निर्देयी होगा जो शान्ति न चाहता हो। सभी जानते जानते हैं कि शान्ति भंग होने से राजा प्रजा सभी को दुःख है किसी का भी लाभ अशान्ति में नहीं है ॥

इस अशान्ति का एक कारण यह भी प्रतीत होता है कि देशहितैषियों के अधिक भाग ने जानी ऐना निश्चय कर लिया है कि—

त्रिघ्नैः पुनः पुनरपि प्रतिहन्यमानाः ।

प्रारब्धमुत्तमजना न परित्यजन्ति ॥

अर्थात् संसार में उत्तम कोटि के पुरुष वे ही हैं कि जो बार २ अनेक विघ्नों वा प्रबल दुःखों से पीड़ित होने वा सताये जाने पर भी अपने प्रारम्भ किये काम को अभीष्ट सिद्धि होने तक कदापि नहीं छोड़ते। तदनुसार भारत के देशहितैषियों ने जानी प्रयत्न कर लिया है कि इन देशहित के आन्दोलन का परित्याग प्राणान्त दुःख उपस्थित होने पर्यन्त नहीं करेंगे। तदनुसार आन्दोलन किसी न किसी रूप में चल ही रहा है और भारत सरकार का भी स्पष्टकृत्य से आन्दोलन को बन्द करने का उद्देश्य यद्यपि नहीं जान पड़ता तथापि सरकार शान्तिस्थापन के लिये जो कुछ कर रही है उस से प्रायः लोगों को यह प्रतीत होता है कि वह आन्दोलन को ही मेट देना चाहती है। इस बात के फैलने से सरकार के शान्ति स्थापन के उपाय भी अशान्ति फैलाने वाले हो जाते हैं। राजप्रजा के सभी लोग इस बात को जानते जानते हैं कि राजशक्ति के सामने प्रजा की शक्ति कुछ भी नहीं है, सो वास्तव में यही बात सत्य भी है तब सरकार ने नागपुर की कांग्रेस क्यों रोक दी? क्या शस्त्रहीन पढ़े लिखे लाखों लोग एकजिंत हो कर राजप्रबन्ध में कुछ विघ्न करने की शक्ति रखते हैं यदि शक्ति नहीं रखते तो सरकार का रोकना केवल आन्दोलन को रोकना जाना जा सकता है।

हमारी राय में सरकार को प्रजा पर दबावृष्टि करनी चाहिये और दबा

के प्रादुर्भाव में जो २ कार्यवाही होनी चाहिये उन का आरम्भ सरकार कर दे तो बहुत शीघ्र ही सब देश भर में शान्ति फैल सकती है। यह बात भी सभी लोग जानते हैं कि जलवायु निर्बल को दना सफल है पर साथ ही दोषदशी लोग यह भी जानते हैं कि जिस बड़ते हुये वा फैलते हुए तेज को रोकना वा दबाया जाता है वह भीतर रुक जाने पर और भी मयल हो जाता है। पृथिवी के भीतर पहाड़ों में जो ऊपर से दबा हुआ अग्नि भीतर २ धुंधलता रहता है वह एक दिन ऐसा बल पकड़ता है कि पहाड़ को तोड़ फाँड़ कर कई ओर ओर से बाहर निकलता है तब पतने बड़े मूंगी को हिला हासता है, भूकंप होने लगता है, अनेक जहर वा अनेक किलों तक का प्रथमन कर हासता है। इसी के अनुसार सरकार को चाहिये कि प्रजा के हृदयों में जो दुःखामि है, उन को निकालने रूप आन्दोलन को यह न रोकें क्योंकि रोकने से भीतर भीतर दुःखामि बढ़ेगा तो परिणाम अच्छा होने की आशा नहीं है। और सब से उत्तम तो यही है कि सरकार प्रजा के हितैषियों प्रतिनिधियों द्वारा प्रजा के दुःखों को सुनने लगे और प्रजा पर दया तथा प्रेम करती हुई उन के दुःखों को निवृत्त करे तो शीघ्र ही शान्ति फैल जायगी। और सरकार को यह भी शोचना चाहिये कि कोई जलवायु अपने से दुःखित हुए निर्बल को अपना दुःख भी न रोक दे और दवा घमका के चुप भी कर दे तो क्या वह निर्बल उस का शुभचिन्तक मित्र बन सकता है? अर्थात् नहीं कदापि नहीं। और शान्ति परस्पर मैत्रीभाव के बढ़ने पर ही ठीक हो सकती है। जब दुःखाई गयी चींटी भी काट खाती है तो दबाया हुआ मनुष्य जलवायु राजा से विरुद्ध होके चेष्टा करे तो आश्चर्य क्या है?। इस से राजा को वा जलवायु को चाहिये कि वह प्रजा को वा निर्बल को भी मित्र बनावे ॥

अब रहा प्रजाहितैषी यर्ग उन को उचित है कि वह ऐसी चेष्टा न होने देवे कि जिस से राजा को राजद्रोह का गन्ध प्रतीत हो। अब मन्मथ है कि प्रजाहितैषियों में प्रायः अपने दृष्ट की सिद्धि का ही उद्देश्य हो और राजद्रोह का उद्देश्य न हो तथापि उन की कई चेष्टाओं से जो सरकार को राजद्रोह की वा शान्तिभङ्ग होवे की संका होती है ऐसी चेष्टा न होने की चाहिये। और विशेष कर वेदवतानुयायी देशहितैषियों को जाब लेना चाहिये तथा सभी समर्थनधर्मनुयायी जात्र को मान लेना चाहिये कि सब बड़े २ सभी काम ईश्वर की इच्छा से ही होते हैं, जब तक दुःख पतनों का दाता ईश्वर ही है। जब सब ने आज्ञा मारी है कि— शेष जाने—

ज्ञाताह कि पृष्ठ ११४ से आगे सरस्वती मासिकपत्रिका ।

पूरे गते अंत से ११५ । ११६ । पृष्ठी में हम जो कुछ लिख चुके हैं वह पठकों ने देखा जाना ही है । उस में इतनी मूल हुई है कि वह लेख अज्ञात स्थान निवासों विनायक विश्वनाथ जी लिखित सरस्वती पत्रिका में छपा है । वह हमने प्रथम उस पर ध्यान नहीं दिया था क्योंकि लेख के आरम्भ में प्रेरित लेख-देमा शीर्षक नहीं था, इस से हम ने सरस्वती के संपादक का ही सम्बन्ध कर लेख की त्रुटियों के अभियोग में संपादक को ही माफ़ लिया था । सो अब हमारा लक्ष्य संपादक के स्थान में उक्त विनायक की लेख पर ध्यान देना चाहिये । परन्तु सरस्वती के संपादक ने उस लेख पर अपनी पृथक् सम्मति कुछ नहीं लिखी, इस से समझा जा सकता है कि उस लेख को अपने अनुकूल मान लिया होगा । क्योंकि जिस पत्र में किसी का लेख उस के मन्तव्य सिद्धान्त से जितने अंश में विरुद्ध रूपाया जाय उस पर अपनी पृथक् राय लिखना अत्यावश्यक तथा अति उचित है । तथा सरस्वती के अन्य अनेक लेखों से भी पाश्चात्य लोगों को ही पचास सरवज्ञान के पारदर्शी भावना भक्तकता है । इन से भी हमारा यह मनबद्ध अनुचित नहीं कि यह वेद विषयक लेख भी उन ही लोगों के अनुयायी विचार के महाशय ने वैसी ही बुद्धि से लिखा है । अस्तु-जो हो-

वेद मतानुयायी लोगों ने वेद के सिद्धान्तानुसार ईश्वर वा परमेश्वर को कैसा माना है, हम बात को जानलेने पर वेद की कर्ता का विचार ठीक हो सकता है । वेद के सिद्धान्त से ईश्वर अनेक नाम रूपों से प्रकट होता हुआ ही उन २ कामों को करना और कर सकता है । जब तक वह साकार मनुष्य किसी मनुष्य रूप में प्रकट नहीं होता तब तक निर्गुण निराकार में किसी भी प्रकार के किसी काम का आरोप किसी भी युक्ति से कदापि कोई सिद्ध नहीं कर सकता । तब वे लोग यह भी नहीं कह सकते कि परमेश्वर का खुदा संसार को बनाता है । जब तक अक्रिय अस्तु में क्रिया के आरोप का कोई भी हेतु नहीं तब तक वह सृष्टिकर्ता भी सिद्ध नहीं होता । यह बात निराकार के विषय में युक्तिविह्वलान्य है कि-

यतोवाचोनिवर्तन्ते अप्राप्यमनसासह ॥

श्रुति कहती है कि जिस में मन और वाचों का सम्बन्ध नहीं मन से जिस का मनन स्मरण वा ध्यान नहीं कर सकते वाचों से जिस को यह नहीं कह सकते

कि वह ऐसा है, वही उसका निराकार निर्गुण रूप है। अब सोचना चाहिये कि यदि वास्तव में वह ऐसा ही है, सगुण साकार नाम रूपों वाला नहीं होता तो क्या कोई लोग उसकी स्तुति प्रार्थना वाणी से कर सकते हैं? क्योंकि कदापि नहीं, और यदि ऐसे की स्तुति प्रार्थना करते हैं तो उन का वह अस्वयं रोदन सर्वथा व्यर्थ है। क्योंकि असंभव की सम्भव करने की चेष्टा वाला मूर्ख माना जायगा। पाश्चात्य लोगों ने वेद मत के अनुसार सगुण निर्गुण दो प्रकार का ईश्वर नहीं माना। वा यों कहो कि ईश्वर के ईश्वरत्व पर उन के मत में अब तब जो कुछ विचार किया गया है वह अधूरा एक टांग का विचार है। वा यों कहो कि उन लोगों का ईश्वर को नाम मात्र मानना वास्तव में न मानना सा ही है। उन्हीं का पिछलगा आधुनिक धर्म सत्ताकी मत अनेक अंशों में है। परन्तु वेदमत में ईश्वर विषय का सांगोपाङ्ग विचार पूर्णरूप से किया गया है। ईश्वर के निर्गुण निराकार स्वरूप से जब निधी का कुछ कार्य भिदु नहीं हो सकता तभी उन ने संनारी प्राणिमों के उपकारार्थ सगुण रूप होना आवश्यक समझा। योग द० पा० १ सू० २५

तस्म्यस्मन्नुग्रहाभावेऽपि भूतानुग्रहः प्रयोजनम्—ज्ञानधर्मोपदेशेन कल्पप्रलयमहाप्रलयेषु। संसारिणः पुरुषानुद्धरिष्यामीति ॥

सा०—अनेक सगुण साकार रूप धारण करने में ईश्वर की अपना कुछ प्रयोजन न होने पर भी कल्पप्रलय और महाप्रलयों की अवान्तर सृष्टियों के समय भिन्न २ सगुण रूपों में आकर मैं संनारी भक्त पुरुषों का उद्धार ज्ञानोपदेश तथा धर्मोपदेश के द्वारा करूंगा ऐसे विचार से वह अनेक सगुण नाम रूपों वाला होता है। इस भिदुन्त के अनुसार वेद की अधिकृत मान लेने पर भी यह अभिप्राय निकलेगा कि सृष्टि के आरम्भ में ब्रह्मा नाम रूप ईश्वर ने वेद प्रकट किये और बीच २ के अवान्तर प्रलयों के समय लुप्त वा छिन्न भिन्न हुये वेदों को अनेक ऋषि मुनियों के नाम रूपों से प्रकट हुए उसी परमात्मा ईश्वर ने वेद के उन २ अंशों को प्रकट किया। (मुनीनामपदहंवाचः) के अनुसार व्यास नामरूप भी ईश्वर का ही है। वेद के दृष्टा कहाने वाले ऋषि मुनि मनुष्य कोटि में नहीं थे किन्तु वे सब उसी एक परमात्मा की विभूतिमात्र नामरूप से इस लिये वेद को अनुप्यक्त नहीं कहना मानना ही ठीक है ॥

श्रीहरिः

फलित-रहस्य

(उस की सच्चाई देखने का चरमा)

इन प्रबंध में हमारी मुख्य कहने की बात यही है कि फलित-ज्योतिष कुछ ऐसी-वैसी इसी प्रकार बिद्या नहीं है, कि जिसके प्रकट करने के लिये किसी बड़े व्याख्यान अथवा प्रमाणवाजी की जरूरत हो। फलित नाम से विख्यात ज्योतिष का एक वह भाग है, जिस के सत्य मिलने द्वारा "ज्योतिष" का स्वयं प्रकाश अर्थात् आंखों के सामने खड़ा होता है। वादीगण उस के जिस भाग की अवस्था कहने लगे हैं खुशी यह कि-वही अपने "ज्योतिष" नाम को साधक कर सकता है। "ज्योतिष" इन लिये कहते हैं जिस से ग्रहों की चाल आदि देखी जाती है ऐसा भी अर्थ बहुत से लोग कर सकते हैं, पर उस से शास्त्र की समुचित सम्भारता नहीं सिद्ध होती। "फलितज्योतिष कुछ नहीं" यह कहने वालों से इन पूछते हैं कि-जो यह बराबर चल रहा है, उस का प्रमाण तो अनुमान से आप ही सिद्ध है। उन से प्रकाश किन नई बात का हुआ? ज्योतिष की महिमा तो इनकी ही है कि नव भविष्य में फलितरूप से विचित्रताके साथ प्रत्यक्ष होता है। कहना न होगा कि-यह अर्थ पंडितगण की आदि के अनुकूल होगा, क्योंकि वह प्राचीन ज्योतिष जिस के सहारे वास्तविक जैसे महर्षि "रामायण" दिव्य रामचन्द्र जी के जन्म के पहिले रच सके थे, ऐसा सत्य मानते हैं। अब बाहरी गनुष्य इन सच्चे अर्थ में से सन्देह करने, वह सब निकम्मे होंगे क्योंकि वे "ज्योतिष" शब्द का ज्योतिःशास्त्र के गुणानुरूप कोई भी अर्थ नहीं बतला सकेंगे ॥

तब प्रश्न यह उठ सकता है कि-फलित के इतना सत्य कहते रहने पर भी क्या लोग झूठ झूठ ही उसे अवश्य कहते हैं? भला कहीं ज्योतिष इतना सत्य निश्चय होता तो काशी के दिग्गज पंडित सुधाकर द्विवेदी और बंकिम चन्द्र जी हिन्दी कलाकटर जैसे बड़े २ लोग उन के शिरोधार्य क्यों खड़े होते? किसी खास व्याख्यान की फलित के सम्बन्ध में आवश्यकता नहीं थी इतना सत्य "फलित रहस्य" ही क्यों निकला? तो उत्तर यह है कि फलित में कोई भी रहस्य या उन्नी के लिये इतना बड़ा उत्पात हुआ। इन लिये खुद को फलित के सभी २ न मिलने के जैसे २ कारण कहे गये हैं, वैसे ही और भी पाठकों की समझ से जानना चाहिये। अनुमानों की आवश्यकता फलित की सत्यता बतलाती है, जो वह सत्यता बड़े २ रहस्यों में से ढकी हुई होने

पर भी विरोधियों के समुच्च ज्योतिषियों की भविष्य वाणी के अनुसार सु-
लाभा हो पड़ती है ॥

(प्रश्न) अच्छा खताओ एक ही ग्रह की एक ही दशा में दो तीन अथ-
वा कई मनुष्यों को एक ही फल क्यों नहीं होता ? एक लग्न में उत्पन्न होने
वाले मनुष्य और पशु पक्षी आदिकों की भी एक ही सी दशा क्यों नहीं होती
इस के अतिरिक्त अन्त्येष्टा क्रिश्चियन् और ब्राह्मणादिको एक लग्न के उत्पन्न
हुये होते हैं, उन सब के गुण चरित्र एक से क्यों नहीं होते ?

(उत्तर) जीवों के सम्पूर्ण कर्मफल ग्रहणों के अन्तर्गत नहीं होते की
पुराने कर्मों के भेद से एक मुहूर्त में उत्पन्न हुये जीवों के कर्मों में भी भेद होता
है । तब ग्रहणों का मध्य होना इन लिये निश्चय माना जाता है कि ऐसे
एक मुहूर्त में पैदा होने वाले लोगों के काम बहुत से ऐसे एक से निकल पड़ते
हैं जिन से कलित के शत्रुओं के काम बड़े हो सकें ।

(प्रश्न) ऐसी दशा में केवल कर्मानुसार ही फल का होगा क्यों न भाग
लिया जाय ? जो ग्रहण समूचे न मिले अथवा भिन्नता के साथ मिले उस की
प्राभायिकता मानने की जरूरत क्या है ?

(उत्तर) ग्रहों के फल उन कर्मफलों के अन्तर्गत होते हैं इन से जमान
मुहूर्त के जन्मे हुये जीवों के फल बहुधा बराबर ही होते हैं; परन्तु कर्मफलों
को बुराई अच्छे ग्रहणों को दवा देता है और कर्मफलों की उत्तमता बुरे
कर्म-फलों को मूढ़ सकती है । इस से यह अच्छी तरह समझ पड़ता है कि एक
मुहूर्त के जन्मे हुये सब लोग राजा ही अथवा ब्राह्मण ही क्यों नहीं होते
और कुम्हनी के सहारे किसी की मालि आदि का निर्णय करना किस प्रकार
समझा है । जब कि समस्त सामारिक मनुष्य आजकल उत्पन्न भूमि, मार्ग से
हटकर एकद्वानुसार कर्म कर रहे हैं ॥

(प्रश्न) क्या यह भी सत्य है मि-मुसलमान अंग्रेज आदि की कुंइलियों
के फल मिलकुन नहीं मिलते ?

(उत्तर) येही तो रहस्य की बातें हैं । इन ही में यदि रहस्य नहीं तो
कहाँ है ? यद्यपि ज्योतिष (फलित) शास्त्र * केवल हिन्दुओं के लिये नहीं है;
तब भी उस का ठीक रफ्तक केवल वेद मतानुपायियों ही की निजता सम्भव
है । ज्योतिषादि के शिक्षाप्रदग्रंथ पक्षे शिक्षाचारियों के लिये लिखे गये हैं ।

शेष आग—

*—यहां फलित की शास्त्र कहने से उस के वेद-कृत्य की दानि नहीं होती
किन्तु जिस से भविष्य के शुभाशुभ की सूचना से शिक्षा मिले सो शास्त्र है ।

अवतारसिद्धि ।

इति ओ३म् ॥

ओ३म्-शक्तीमित्रः शं वरुणः शक्तीभवत्वयमा । शं न
इन्द्रो बृहस्पतिः शं नो विष्णुरुक्रमः । नमो ब्रह्मणे नमस्ते
वायो । त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासि त्वामेव प्रत्यक्षं ब्रह्म वदि-
ष्यामि । ऋतं वदिष्यामि । सत्यं वदिष्यामि । तन्मामवतु
तद्वक्तारमवतु । अवतु माम् अवतु वक्तारम् । ओं शान्तिः
शान्तिः शान्तिः ॥

व्याख्यान अवतारसिद्धि ॥

हे सुज्ञ महाशयो !

आज का दिन सनातन धर्मावलम्बियों को बड़ा पवित्र और पूजनीय
है क्योंकि आज के दिन सर्वशक्तिमान् परमात्मा विशेष स्वरूप श्रीरामचन्द्र
हो कर प्रगट हुआ था और अपने विशेष शरीर द्वारा लौकिक लीला को
करके अपनी लीला द्वारा ब्रह्मविद्या का उपदेश कर अपने अगन्य भक्तों के
समावाञ्छित मित्र बनता हुआ आसुरी सम्पदरूप राक्षसों को मार कर अ-
पनी आदि गति को स्थापित किया और मुमुक्षु जनों को अपने वचन-

यावन्नपश्येदखिलंमदात्मकं तावन्मदाराधनतत्परोभवेत् ।
अदालुरत्यूर्जितभक्तिलक्षणी यस्तस्यदृश्योहमहर्निशंहृदि ॥

से भक्ति और ज्ञान का उपदेश किया है ॥

परन्तु, महाशयो ! आज कल ऐसे मनुष्य बहुत हो गये हैं कि जो विदे-
शीय धार्मिक मानाजिक शक्ति को समूचा मानकर अपने सनातनीय धर्मम-
नाजादि को इस मूलम विदेशीय ढंग पर खनाया चाहते हैं और इस अपनी
मनोभिलाषा को पूरा करने तथा लोग में ख्याति प्राप्ति करने के हेतु तथा
धार्मिक सुधारक बनने की इच्छा से वेद शास्त्रों को मानते हुये भी उनमें
अपने अर्थ के लिये 'मीठी' २ 'इष्ट' कहूँगी २ य की कहावत का अनुकरण कर
या तो वेदादि धर्मशास्त्रों के अर्थों को अनर्थ में बदलते हैं या जहाँ स्वार्थ के
प्रतिकूल स्थल मिलता है उस को होकर कहकर निकाल फेंकते हैं । महाशयो !
ये लोग प्रत्यक्ष नास्तिकवत् हैं क्योंकि ये वेदों को स्वतः प्रमाण मानते हुए

भी अधिक भाग को जो सर्वशास्त्रों के प्रमाण से वेद ही सिद्ध होते हैं और वे दही हैं नमुष्यकृत वर्णन कर परतः प्रमाण मानते हैं। इस का उत्तर तो ब्राह्मणसर्वस्व में पूर्व दिया जा चुका है परन्तु आज के व्याख्यान में उन के एक और बड़े भारी कुतर्क का केवल वेद प्रमाण [ही] से समाधान किया जाता है ॥

इन लोगों का कहना तो यह है कि ईश्वर सर्वशक्तिमान् और सर्वव्यापी है परन्तु उस परमात्मा की एक ऐसी प्रत्यक्ष और बड़ी शक्ति का होना ही नहीं मानते कि जिस का प्रभाव रूप में दृश्यमान सारा जगत् प्रत्यक्ष देखने में जाता है इसी परमात्मशक्ति को प्रतिपादन करना है ॥

उन आदियों का यह आरोप है कि परमात्मा सर्वशक्तिमान् है और बिना ही अवतार धारण किये जगत् की उत्पत्ति और लय करता है इन लिये वह अवतार लेता नहीं। दूसरे ईश्वर सर्वव्यापी है इस कारण उस से बड़ा है छोटी वस्तु शरीरादि में नहीं समाय सकती वह कंस रावणादि के शरीर में भी व्यापक था ही जब चाहे उसी समय गर्भ देदन कर सकता था, तीसरे युक्ति से भी ईश्वर का जन्म सिद्ध नहीं होता जैसे कोई जन्मता आकाश को कहे कि गर्भ में आया वा सुट्टी में धर लिया ऐसा कहना बने नहीं इत्यादि—

महाशय। जैरे इन कुतर्कों को वे वेद प्रमाणों की पुष्टी बिना कहते हैं उसी प्रकार इन का उत्तर भी दिया जा सकता है परन्तु हम को तो वेद से ही यह दिखाना है कि परमात्मा अवतार अवश्य लेता है। प्रथम यह विचार है कि अवतार शब्द का अर्थ क्या है यह शब्द संस्कृत भाषा का है और अब उपसर्ग पूर्वक दृष्टातु से जिस के अर्थतैरना है जगत् है और करणकारक में जन्म प्रत्यय हुआ है इस से अवतार शब्द के अर्थ उतार, प्रागटय, घाट इत्यादि हैं हम हेतु परमात्मा के अवतार से यह जाना जाता है कि परमात्मा का अपने अज निर्विकार निर्विशेष स्वरूप से उतर कर विशेष स्वरूप में होना वा प्रकट होना। परमात्मा का विशेषरूप में प्रकट होना दो प्रकार का है एक सामान्य वा नित्य अवतार और दूसरा विशेष वा निमित्तिक अवतार। जब परमात्मा की वित्तशक्ति 'एकोऽहं बहुस्याम्' अति प्रमाण से चेतनोन्मुख होती है अर्थात् परमात्मा को बहुत होने की इच्छा का अंकुर उत्पन्न होता है जो माया वा प्रकृति कहाला है और जब 'एकोऽहं बहुस्याम्' इच्छा पुर आती है तो उस से वह स्वयं ही जगत् रूप होकर अनुभव करने लगता है और यही उस परमात्मा का अपने निर्विकार निराकार विद्यापन अक्षरवत् परिपूर्ण स्वरूप से उतरना वा अवतार लेना है ॥

(शेष आने)

(श्रीहरिः)

पं०—तुलसीरामशर्मणा वेदप्रकाशस्य १२ वर्षस्य मासाङ्के
११ यत्प्रकटीकृतमनश्चान्यो अभिचाकशीति—मन्त्रेण—पर-
मात्मनो भोगराहित्यं सिद्धयतीति यथाजडचरणसेवया चे-
तनान्तरात्मा प्रसीदत्येवं जडमूर्तिपूजया तद्व्यापकः परमा-
त्मा प्रसीदत्युक्तिर्न संगच्छतइति—तदेतत्सर्वमापातरमणी-
यम् । परमात्मा हि भक्त्या पूजया प्रसीदत्यनुगृह्णातीति क
आस्तिकः शास्त्रतत्त्वविद्वानन्यते—“प्रसीद देवेश जगन्निवास”
ईश्वरप्रणिधानाद्वा, प्रणिधानाद्भक्तिविशेषादावर्जितईश्व-
रस्तमनुगृह्णाति—ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चा-
प्यहम्—पत्रं पुष्पं फलं तोयं, यो मे भक्त्या प्रयच्छति । तद्
हंभक्त्युपहृतमश्रामि प्रयतात्मनइत्यादिना तस्य भक्तेषु प्र-
सादः सिद्धयति । नैतावता तस्य दुःखराहित्ये कापि हानि-
र्भवेत् ॥ जीवःकर्मार्जितं शरीरमाददानस्तत्रस्थितो दुःखा-
दिकं भुङ्क्तेऽन्तर्यामितया तत्र स्थितोऽपि परमात्मा तु न त-
द्भुङ्क्तइतिश्रुतेस्तात्पर्यम् ॥ न भक्तेषु पूजकेषु परमात्मा न
प्रसीदतीति तत्तात्पर्यं भवितुमर्हति ॥ न जडमूर्तेः पूजा भक्तैः
क्रियते किन्तु तत्र स्वेष्टदेवस्यैव, सच सर्वज्ञः सर्वव्यापक-
स्तमनुगृह्णाति नास्त्यत्र कश्चिच्छङ्कावसरइति दिक् ॥ शेषमग्रे ।

पं०—कुह्नलालो—यथातथा सनातनधर्मियजमानगृहेषु
गुप्तभावेन गरुडपुराणादिकं श्रावयन्नन्यत्रविधवाविवाहा-
दिकं मण्डयन् यत्नमते तत्तलभताम् । न तद्वारयामः परमे-
तन्नयुक्तं पश्यामो यद्ववान्भोमसेनप्रभृतीन्, महापण्डितांस्ति-
रस्करोति । पश्य पण्डितराजोक्तिम् । न वारयामो भवतीं वि-

शन्तीं वर्षानदि स्त्रीतसि जन्हुजायाः । न युक्तमेतत्तुपुरीयद-
 स्थास्तरङ्गभङ्गान् प्रकटीकरोपि । वस्तुतस्तु विधवावि-
 वाहादिशास्त्रविरुद्धधर्माभासप्रतिपादनेन न कोऽपि लाभो
 भवेत्प्रत्युनहानिरेव । नत्रियाहविधायुक्तं विधवावेदनं क्वचित् ।
 नच-नष्टमृतेप्रव्रजिते क्लीवेचपतितं पती-पञ्चस्वापत्सुनारीणां
 पतिरन्यां विधीयत इति वाच्यं रामप्राप्तस्य विधानाभावात्-
 तस्य न तु नामापि गृह्णीयात्पत्यो मृते परस्य त्विति मनु-
 ना निषिद्धत्वाच्च । तस्मादन्यो विधीयतेऽत्राविधीयत इति-
 च्छेदो बाध्यः कुत्सितोऽकर्त्तव्य इति भावः । नजोनलोपस्ति-
 द्विक्षेप इतिसाधुः । यच्च नारदवचनम्-उद्धाहितापि या कन्या
 नचेत्संप्राप्तमैथुना । पुनः संस्कारगर्हेत यथा कन्या तथैवसेति ।
 अत्रोद्धाहितेत्यस्य विवाहारम्भवतीत्यर्थः । आदिकर्मणिक्तः
 कर्त्तरिचेति विवाहारम्भार्थं कर्मणि क्तप्रत्ययस्य विधानात् ।
 सम्प्राप्तमैथुनानचेदित्यस्य संपूर्णसंप्रपद्यन्तविवाहवती नचे-
 दित्यर्थः । द्वन्द्वान्वन्वैरमैथुनिकयोरिति सूत्रव्याख्याने-कुत्स-
 कुशिकिका अत्रिभरद्वाजिका । अत्रिभरद्वाजानां विवाह
 इत्यर्थस्य भट्टोजिदीक्षितादिभिर्दर्शितत्वादिति ॥

भट्टोजिदीक्षितादिभिर्मनोज्ञादित्वादुयुजन्तोमैथुनिकाश-
 ष्ढोऽभ्युपगतः परमाधुनिकपुस्तकेषु तत्र गणे मिथुनमैथुनयोः
 पाठोनदृश्यते । तस्मान्नसामिवचनइतिप्रमाणात्स्वार्थिके कनि
 तद्रूपं बोध्यम् । नच प्रयोजनमिति-विनयादिभ्यष्टगिति ठजा-
 ठका वा तद्रूपसिद्धिर्दृष्टिर्दृढेति ङीष्वापत्तेः । ननुमाभूत्प्रयोज-
 नमिति सूत्रेण मैथुनिकेति स्त्रीलिङ्गसिद्धिर्लिङ्गान्तरकसिद्धि-
 निर्वाधैवेतिचेत्सत्यं तथापि विवाहार्थं-मिथुनमैथुनशब्दयोः
 प्रवृत्तिरपि निर्वाधैव-तथाहि-ताभ्यामन्यत्रोणादयद्विति-

क्षत्रिपिशिमिथिभ्यः किदित्युननि करणेऽधिकरणे वा कृते-मि
थ्यते-संगम्यते येन-यस्मिन्वा-सद्वभिः स्त्रीपुंसैरिति व्युत्प-
त्त्या मिथुनं विवाहः सिद्ध्यति। नचैवमपि सप्तपद्यन्ते सपदि
न स्त्रीपुंसयोः संगमो भवतीति वाच्यं तत्रापि हृदयालम्भा-
दिना तत्त्वस्य सत्त्वादिति दिक् ॥

बालचन्द्रशास्त्रिणा वेदप्रकाशे यन्मुद्रापितं सर्वान्त-
र्यामितया मुखचक्षुरादिकथनस्य तात्पर्यत्वादिति । अत्राय-
मनुयोगः । यद्यन्तर्यामितया तस्य मुखादिकं स्वाक्रियते पुनः
कथं साकारतायां व्युद्यते । व्यापकस्य हि-सर्वान्तर्यामिणः
सर्वाणि रूपाणि सर्व आकाराश्च-रूपाण्याकाराश्च सन्तीति
नात्र विवादावसरः । अत्र च मुखायतेऽत्र त इतिपदोपादान-
मेव प्रमाणम् । सच सर्वशक्तिर्नानाकारं विभ्राणोऽपि न त-
द्दोषभागभवतीत्यत्रापि न कापि शङ्कोदेति । विकारावर्त्ति च
तथाहि स्थितिमाह । वे०-४ -४-१९ । सूत्रमपि चकारेण वै-
कारिकत्वमपि दर्शयति । विकारवर्त्यपि शिवः परमात्मा
तद्दोषभाङ्गुन भवतीत्यन्यदेतत् । भागवते मोहिनीरूपेण स-
म्पद्यमानमोहलीलादर्शनं-महतोऽपि मोहिनीरूपं मोहयती-
ति कान्येषां कथेति कैमुतिकन्यायेन परोपदेशार्थमेव सर्वे
मोहिनीरूपादात्मपरित्राणाय यतेरन्निति । नजाने किमभि-
प्रत्य बालादिना कुचोद्येन कृतार्थताभ्युपगम्यत इति ॥

गोविन्दराम शर्मा-नाहन वास्तव्यः ।

श्रीः ॥

प्रियपाठक गणों की सेवा में ज्योतिष फलित विषय के कुछ लेख प्रगट
हिये जाते हैं श्रीयुग जगद्गुरु जीश्री हिण्टी कलकटर बङ्गादुर ने जो ज्यो-
तिष चमत्कार बनाई है जिन की प्रायः सब ही जान गये होंगे आप हरदोई
अवध में हिण्टीसाहब आये थे, इन समय कुट्टी पर नकाल गये हुए हैं-आ-

जन्मपात्रादिक पत्र जो लखनऊ से श्रीपं० शिवनाथ जी सम्पादक द्वारा प्रकाश होता है उस के ३ भाग १२ अंक अर्थात् २६ दिवसपर मन् १९०७ ई० के अंक में मैंने ज्योतिष विद्या की सत्यता पर विश्वास नाम कुछ लेख प्रकाशित किया था जिस का सारांश यह है कि ज्योतिष कलित द्वारा मेरे विचार में आया है कि उक्त हिण्टी साहब का जिन वर्ष जिस समय शरीर त्याग हावेगा जन्म देश में नहीं हावेगा प्रदेश में होवेगा-यदि हिण्टी साहब कलित को झूठा मानते हों तो उक्त बात की रजिस्टरी वाजामे परस्पर हम से करावा लेंगे इत्यादि इस का उत्तर उक्त हिण्टी साहब ने उक्त समाचार पत्र के १९ वें अंक ता० १३।२।१९०८ में दयाया जिस का सारांश यह है कि पाठक लोग जान ही गये होंगे कि लेखक का अभिप्राय क्या था ? यही उसे ज्योतिष का कल सिद्ध करना है तो ऐसी बात कहे जिस की सच्चाई हम लोग देख सकें रजिस्टरी कराने से क्या होता है ऐसा दावा चल नहीं सकता, मर्दों का काम शेखी बघारने का नहीं होता कर दिखलाने का होता है इत्यादि ॥

जिस के उपरान्त मैंने प्रत्युत्तर दयाया अंक २६ ता० ९।४।१९०८ ई० उक्तपत्र में जो यह है । श्रीयुत जनादंन जोशी हिण्टी कलक्टर बहादुर ने जो मेरे पूर्वलेख का उत्तर दयाया था उस का प्रत्युत्तर मैं प्रकाश करता हूं यदि आप का यह क्याल हुआ कि मौकरी पेशा के कारण प्रदेश में शरीर त्याग होना बतलाया तो यह कोई नियम नहीं है कि मौकरी पेशा सब प्रदेश ही में शरीर त्याग करें ज्योतिष में अनेक विषय हैं जिन में जन्मपत्र द्वारा कलित और गणित विद्या पर मैंने विशेष अभ्यास किया है यदि मुझ से कोई प्रश्न करे कि पानी कब बरसेगा ? तो मैं यथायं उत्तर नहीं बतला सकता हूं क्योंकि इस विषय में मेरा पूर्ण अभ्यास नहीं है निम्न लिखित कलित जन्म पत्रद्वारा मैं बतलाने को तैयार हूं ? ॥

१ अरेहुए की जन्मपत्र देखकर बतलाना कि प्रदेश में मरा या जन्मदेश में

२ जन्मपत्र देखकर बतलाना कि जीवित है या मरगया ॥

३ जन्मपत्र से धनहानि और धनलाभ का समय बताना ॥

४ जन्मपत्र से बतलाना कि पढ़ना किस अवस्था तक हुआ था ॥

५ जन्मपत्र से बतलाना कि कैद (कारागार) योग है कि नहीं ॥

६ जन्मपत्र से बतलाना कि विधवा है कि नहीं ॥

७ जन्मपत्र से बतलाना कि प्रथम की मन्तान पुत्र या कन्या होना चाहिये

८ खी पुरुष दोनों की जन्मपत्र देखकर बतलाना कि प्रथम कौन मरेगा ॥

९ गणित विषय में मूल अधिष्यत वर्तमान पञ्चाङ्ग बना सकते हैं। यदि डिप्टी साहब पूर्वोक्त फलित की परीक्षा करना चाहें तो पण्डित इकावशकूर जी कश्मीर सरिस्तेदार बड़े माहय हरदोई जो एक प्रतिष्ठित मज्जन हैं उन को मध्यस्थ बना कर एक ऐसी जन्मपत्र संगवाई जाय जिस को कि मैं और आप (डिप्टी साहब) नहीं जानते हों पूर्वोक्त प्रश्नों में से एक प्रश्न हम से दरियाफ्त किया जावे यदि हमारा खतलाना सत्य होवे तो डिप्टी साहब केवल एक सास की तनखाह अपनी हम को दें (दश हजार के दर्शनी नोट आप अपने जमा रहने दें) और यदि हमारा खतलाना असत्य होवे तो हम अपनी तीन सास की तनखाह आप की भेंट में देंगे जोविका का खेतन दोनों का समान ही समझा जावेगा—

आशा है कि ज्योतिष की परीक्षा करने वाले महाशय इस सरल उपाय से हटकर दूर नहीं भागेंगे ॥

इस का उत्तर इस समय तक प्रकाश नहीं हुआ अब इस पत्र में पुनः प्रकाश किया जाता है और मैं अब भी तैयार हूँ ॥

ज्योतिष चमत्कार समीक्षा

उक्त डिप्टी साहब की पुस्तक (ज्योतिष चमत्कार) के तीसरे भाग ६ वें अध्याय पृष्ठ ११९ में आपने लिखा है कि (मैं पहिले कह चुका हूँ कि ग्रहणों के होने से कलित ज्योतिष का आरंभ हुआ ग्रहण फलित की जड़ है। किसी वर्ष एक भी ग्रहण नहीं लगता और किसी वर्ष हर सहीने ग्रहण होते हैं ॥

आप के लेख पर मैं कुछ लिखना चाहता हूँ। आप जो लिखते हैं कि (किसी वर्ष हर सहीने ग्रहण होते हैं) यह बात असम्भव है क्योंकि ग्रहण पड़ने के एक पक्ष बाद अवश्य ५॥ सहीना ६ सहीना ६॥ सहीना बाद पुनः ग्रहण पड़ने का सम्भव होता है हर सहीने ग्रहण कदापि नहीं हो सकते यह सिद्धान्त है। ऐसा लिखने से यह ज्ञात होता है कि आपने ज्योतिष विषय का गणित नहीं पढ़ा होगा आपने अपनी पुस्तक में प्रगट किया है कि मैंने ५ वर्ष ज्योतिष पढ़ा है और सिद्धान्त ग्रन्थों के नाम भी पुस्तक में प्रगट किये हैं यदि आपने गणित ज्योतिष पढ़ा होता तो (किसी वर्ष हर सहीने ग्रहण होते हैं) ऐसा शब्द कदापि नहीं लिखते सब है कि जिस विषय को जो जानता है वही उस विषय में कुछ कह सकता है चक्रवर्ती राजा भी बिना पढ़े इन विषयों को क्या जान सकता है। यदि अज्ञान से यह शंका मैंने प्रगट की होवे तो कोई भी सिद्धान्ती कृपा करके उचित उत्तर द्वारा मेरी शंका को समाधान करे तो असम्भव मालूम होता है ॥

द्वितीयतः—आपने जो लिखा है कि (मैं पहिले कह चुका हूँ कि ग्रहणों के होने से फलित ज्योतिष का आरम्भ हुआ। ग्रहण फलित की जड़ है।) इस आप ही के लेख से स्पष्ट प्रगट होता है कि ज्योतिष फलित भी गणित वत प्राचीन है जिस का कि आपने खसडन किया है क्योंकि सूर्य चन्द्र पृथ्वी के होने से ही ग्रहण पड़ना आरम्भ हुआ है (ग्रहण फलित की जड़ है) तभी से गणित और फलित ज्योतिष विद्यमान हो रहा है। ज्योतिष फलित की कई कुंतियां हम को प्राप्त हुई हैं जो मैंने अवलोक कपी हुई नहीं देखी हैं जिनमें की १ कुंती ज्योतिष फलित सत्य दिखाने के कारण प्रकाश करता हूँ

लिखा है जन्म योगिनी दशा इस में मनुष्य को अशुभ और कन्या को शुभ दशा होती है हाथ कट्टन की आधी कथा, पतीला कर देखिये यदि इस से फल प्रकाश की १०० सौ जन्मपत्र हम को भेजें उस को १००) गकूद इनाम हम देंगे परन्तु जन्मपत्र अशुद्ध फलित नहीं होंगे। ज्योतिष फलित सत्य होने के कई सार्टीफिकेट पत्र भी मेरे पास मौजूद हैं स्थानाभाव होने के कारण केवल एक सार्टीफिकेट तारीख २२।२।१९०८ ई० का जिस की नकल पाठकगणों की सेवा में प्रकाश करता हूँ ॥

मौला मोहिलामऊ पोस्ट ऑफिस मधुलीला जिला हरदोई से आयुक्त हरपालसिंह वर्मा लिखते हैं दि—महाशय। आप का भेजा कलादेश प्राप्त हुआ—वास्तव में आप ज्योतिष के पूर्ण ज्ञाता और इस प्रान्त की पवित्र मण्डली के भूषण हैं कलादेश बहुत ठीक मिला, अतः कृपया इस जन्मपत्र का पूर्णफल लिखकर १=) का बी० पी० कर दीजिये मैं ऐसा प्रयत्न हुआ कि ५) का बी० पी० संगाने का जी चाहता है परन्तु कष्ट समय कठिन है और व्यवसाय व बित्त ईश्वर ने देना दिया नहीं केवल विद्या से प्रेम रखता हूँ ॥

ऊपर लिखा हुआ सार्टीफिकेट यदि कोई कलित किया हुआ निश्चय कर देवे तो उस को ५००) गकूद हम देने को तैयार हैं। मैं आशा करता हूँ कि पाठकगण अवश्य फलित ज्योतिष को सत्य मानेंगे, हां इतना हम भी कहेंगे कि वर्तमान समय में हम के पूर्ण ज्ञाता बहुत कम देखने में आते हैं जिन महाशयों को ज्योतिष प्रिय हो वह हम से पत्रव्यवहार करें ॥

गंगोधर वर्मा मुनीम दुकान सेठ लाला

गिरधारीलाल धारेलाल शराफ हरदोई (अवध)

सर्व सम्बन्धी धर्मस्थानों से हिसाब मांगने के बिल पर राय।

सर्व सम्बन्धी धर्मस्थानों के हिसाब (Public charities Accounts) के बिल ने (जो हाल में महामान्य श्रीमान् गवर्नर जनरल साहय बहादुर की आर्देन बनारस की सभा में प्रवेश किया गया है) समस्त धर्मावलम्बियों के हृदय को कंपायेमान कर दिया है। यह कहा गया है (देखिये अभिप्राय व हेतु जो उक्त बिल के अन्त में हैं) कि इन बात के सन्देह करने के लिये कारण मौजूद हैं कि बहुत बड़ा भाग धर्मसम्बन्धी स्थानों (Charities) की आमदनी का ठीक तौर पर खर्च नहीं होता या निष्प्रयोजन कार्यों में खर्च किया जाता है और यदि ठीक तौर पर हिसाब देखा जावे तो इस व्यर्थ व्यय की पूरी रोक होगी यह एक दिखावटी कारण दिखाकर एक जरिया हिसाब तलब करने का बिना नालिश की जिम्मेदारी चादा गया है। इस बात से कोई भी इनकार नहीं कर सकता है कि प्राचीन धर्मावलम्बी सदा से नवीन देशसुधारकों की आंखों में काटे के समान खटकते रहे हैं महाराज लाईबिल-केस (Maharaj Libel Case*) की रिपोर्ट और स्वामी दयानन्द सरस्वती के सत्याग्रहप्रकाश और अन्य पुस्तकों के अधलाकण से जो सूरतिपूजा के खखहन में लिखी गई हैं विदित होगा कि किस ईर्ष्या और द्वेष की दृष्टि से प्राचीन धर्म वाले देखे जाते हैं। सदा से यह कोशिश हो रही है कि प्राचीन धर्मियों को दुःख दिया जावे और इन को हानि पहुंचाई जावे परन्तु ब्रिटिशराज्य के सहायकहस्त ने अब तक हर तरह से बचा रक्खा है। नवीन सुधारकों ने अपनी बसाती सब कुछ कोशिश प्राचीन धर्म वालों की आमदनी बन्द करने के लिये करली परन्तु कुछ न चली इस लिये इन को सहा ईर्ष्या हो गई है। कोई सन्देह किसी ऐसे धार्मिक पुरुष के हृदय में उत्पन्न नहीं हुआ है कि जिस ने ऐसे धर्मस्थानों के स्थापन करने और उनकी रक्षा करने में अपना धन व्यय किया है किन्तु यह सन्देह उन महाशयों के हृदय में प्रगट हुआ है कि जिन्हें चारों ओर सोशल (Social) रिलीजस (Religious) और पोलिटीकल (Political) बातों में भलाई छोड़ कर बुराई ही बुराई दिखालाई पड़नी है और जो सदा विश्वासिन्त्र के सदृश नवीन संसार के रचने की उधेड़ धुन में लगे रहते हैं। इसके अनन्तर यह देखना चाहिये कि बिल कैसा विभिन्न है कि कोई ही मनुष्य ट्रस्टी के पीठ पीछे ऐडवोकेट ज-

सरल वा दूसरे अधिकारी को जिसे लोकल गवर्नमेंट अधिकार दे यह विश्वास दिलाकर कि उन को अमुक धर्मस्थान से सम्बन्ध है और उनकी इजाजत लेकर और फिर अदालत में अर्जी देकर यक़रतफा हुक्म अदालत का दफ़ै ३ के अनुसार उस पर तामील किया जायगा अर्थात् उस फ़रीक को जिस के खिलाफ़ ऐसा हुक्म होगा कोई मौका उन दो मनुष्यों के सम्बन्धी वा न सम्बन्धी होने की बाबत वा दूसरे प्रकार का उस अर्जी हिसाब तलबी के उचित या अनुचित होने के विषय में उज़्र करने का नहीं रखता गया है। अर्जी देने वालों की हानि किसी हालत में नहीं है चाहे कितनी ही अनुचित उन की अर्जी क्यों न हो और यदि किसी प्रकार से टूँही हिसाब देने में भूल करै तो उन के लिये महान् दण्ड नियत किया गया है अर्थात् इनी बात पर वह निकाल दिये जाने के योग्य होगा पर अर्जी देने वाले किसी अवस्था में कोई नुकसान न उठावेंगे। यदि बिल पास हो गया तो इन देश सुधारकों को एक बड़ा शख्स अपने शत्रुओं पर प्रहार करने का मिल जायगा यह उन को एक अत्यन्त सुगम रास्ता उन पुरुषों के दुःख देने और उन की अप्रतिष्ठा करने का मिल जायगा कि जिनको उन के शिष्य ईश्वर के समान मानते हैं। यह कानून केवल ट्रस्टियों को ही दुःख का कारण न होगा किन्तु यह उन महाशयों के हृदय को क्लेशदायक होगा कि जो वास्तव में धर्मस्थान के शुभचिन्तक हैं। जो यह बिल पास होगया तो प्राचीन धर्म वालों के शत्रु बंध के गोले चलाने वालों से भी अधिक भय उत्पन्न करेंगे। बिल के पास होते ही अर्जी रूपी बंध के गोलों की बाँधार शुरू हो जायगा। जो धर्मस्थान वा ट्रस्ट मूर्तिपूजा से सम्बन्ध रखते हैं उन का ठीक २ चलाना केवल धर्म कर्त्ता (Trustee) के धार्मिक हाने पर निर्भर है और केवल विश्वास की बात है वह एक ऐसे की सेवा करने के लिये नियत किये जाते हैं कि जो शिकायत नहीं कर जामता है वह देव एक विद्यमान पुरुष के समान समझा जाता है और रात्रि दिग की सब कृत्या नित्य प्रति करताव में आती हैं। मूर्ति को जो २ देहधारी के लिये आवश्यक वा जानंददायक पदार्थ हैं वह अत्यन्त प्रेम व सत्कार से अर्पण किये जाते हैं अर्थात् बख़्त धारण कराये जाते हैं और नाना प्रकार के व्यंजन भोग लगाये जाते हैं और सैन कराई जाती है। इन लिये ट्रस्टियों का मुख्य कर्त्तव्य भक्ति और सत्याचरण के

विवेक पर निर्भर है। यदि धार्मिक ट्रस्टियों को कचहरियों में आये दिन घसीटा जावेगा तो कभी अच्छे धार्मिक लोग ट्रस्टी पद को स्वीकार न करेगे इस देश और यूरोप देश के धर्मचारियों के व्यवहार में बड़ा अन्तर है इस देश में ऐसे पुरुषों का कचहरियों में जाना अप्रतिष्ठा की बात समझी जाती है और बहुतों देखा गया है कि यदि कोई धार्मिक ट्रस्टी गवाही में तलब हो जाता है तो वह वहाँ जाने से बचने के लिये बहुत कुछ खर्च कर देता है। इस में सन्देह नहीं है कि इन ट्रस्टियों के लिये कुछ शासन आवश्यक है जो उस के लिये प्रचलित जायता दीवानी की प्रसे दफे और आगामी जायता की दर दफे काफी है। जहाँ तक मालूम हुआ है किमी संप्रदाय के मन्त्रे भक्त ने निष्प्रयोजन खर्च होने की कभी कहीं शिकायत नहीं की है। यह एक नवीन मतघालों की माया प्रतीत होती है। इन देश उद्धारकों ने सोशल (Social) और पोलिटीकल (Political) सुधार कितना अथ तक किया जो कुछ निर्णय नहीं हुआ। पर इन्होंने राजा और प्रजा में विरोध पैदा करने की फिर यह नई नीम डाली है। अभी तक प्राचीन धर्मोत्तमस्वी शान्ति में है। उन को राजा के राज्य वा स्वराज से कुछ ग-रज नहीं है वे ईश्वर की सेवा व ध्यान में अपना समय व्यतीत करते हैं और जिसके राज्य में निर्विघ्न रहते हैं उस को आशीर्वाद देते हैं। यह कानून यदि पास हुआ तो इन शान्ति स्वरूप पुरुषों में भी अशान्ति (Unrest) उत्पन्न होगी और सरकार से विरोध कराने के लिये बीज बुवेगा। अतएव पूर्ण आशा है कि ऐसा कानून पास न किया जायगा और जैसा स्वर्गीया श्री महाराजी विक्टोरिया ने अपने सं० १८५८ के घोषणापत्र (Queen's Proclamation) में आज्ञा की है कि "हर व्यक्ति को पूर्ण रूप से अपने धर्म पालन करने की स्वतंत्रता प्राप्त है सब के धर्म की रक्षा कानून निषेध भाव करेगा" और श्री महाराज ने भी अपने संदेसे में जो १ नवम्बर सन् १९०८ को भेजा है उस को पुरा किया है उस का पालन किया जायगा।

गोस्वामी श्री कृष्णचन्द्रदेव वृन्दावन

वर्तमान अवस्था

प्रिय पाठक ! आज हमें कुछ आप को पुराने हालात नहीं सुनाने हैं, क्योंकि पहली अवस्था से आप लोग भली भाँति परिचित हैं, मुसलमानी शा-

सन समय से पहले का जिन्होंने न इतिहास पढ़ा जाता है उन्हें भारत वर्ष की धन विद्या बल युद्ध कला कौशल का खूब परिचय है, पर आज की हालत से यदि हम अपनी पहली द्वावन की गिनावें तो जमीन आकाश का अन्तर विदि होना है, क्या हिन्दुस्तान की इन समय गब से ज्यादा गिरी हुई हालत नहीं है। जब से अंग्रेजी शासन आरम्भ हुआ है तब से यह कहने में कोई सन्देह नहीं कि बराबर इन का अधःपतन हो रहा है रेल तार जहाज और अंग्रेजी शासन की महायन्त्र इन चार साधनों को लेकर गोरे बसिकों ने अपनी प्रबल धीरे से इन देश को जर्जर कर दिया है, प्लेग और अकाल एक तरफ से हिन्दुस्तान को खाने का सुंद बागे हुगे खड़े हैं, नये २ कानून नित्यप्रति बनये जा रहे हैं, प्रजा इस समय दुःखित है इन समय भारतवर्ष में जो विप्लव मचा हुआ है उसे शांति करने के उपाय इन समय पर खतलाते आये हैं, और उन्ही उपाय से राजा और प्रजा में रक्षित मिट सकती है पर जब हम गवर्नमेंट की तरफ दृष्टि डालते हैं तो हमें निराशा प्रतीत होती है यह उपाय केवल लोगों में प्रेम का होना है हिन्दुस्तान सदा से राज्य भक्त है उसे राजभक्त कहना के लिये जरूरी नहीं है राजा जब तक प्रजा पर प्रेम का वर्तव नहीं करता तब तब शान्ति स्थापित नहीं हो सकती शान्ति स्थापित करने के लिये भारत सरकार नित्य नये कानून बना रही है उसे आज्ञा है कि इन ही कानूनों के बल शान्ति स्थापित होगी पर हमारी राय में "बोये पेड़ बंधुल को आग कहाँ से होय" यही मालूम होता है जेडी-कल की भविष्यवाणी जब से पड़ी है तब से चिन्ता और बढ़ती जाती है, आन्दोलन कारियों ने आन्दोलन इन लिये आरम्भ किया था कि इन से हमारी प्रार्थना पर भारत सरकार ध्यान देगी हमें इन कष्ट से छुटकारा मिलेगा पर देखते हैं उनटी माला गले पड़ी जब किसी मंगलाचक ने खुले शब्दों में कड़ी समालोचना की तो उसे राज कर्मचारीगण राज विद्रोही समझ लेते हैं योही आंख के रोग में कान की दवा और कान के रोग में पांव की दवा करने से रोग असाध्य हो हो गया है और समस्त भारत वर्ष में फैल ता जाता है। उचित यह है कि इन अग्नि को प्रेम रूपी बारि सिद्धन से शान्त किया जाय नकि नये २ कानून और कड़ाई रूपी फूंन डालकर और बढ़ाया जाय, सिद्धान्त यह है कि भारत की प्रजा को राजभक्त बनाने के लिये कड़े कानूनों से जकड़ने की जरूरी नहीं है, भारत की प्रजा जोन के स-

मान विचलने वाली है यदि आज राज्य की तरफ से कुछ भी प्रेम प्रदर्शित किया जाय तो भारतवासी प्राण दे कर भी इन प्रेम का बदला देने में नहीं चूकेंगे, भक्ति आन्तरिक पदार्थ है यह जबरदस्ती से नहीं पैदा की जा सकती है किन्तु वह तो वर्तमान से स्वयमेव उत्पन्न होती है, इन लिये अब सब से प्रथम यह कर्तव्य है कि जिन से अशान्ति गिटे प्रजा सुखी हो जहां तक हमारी समझ में आया है वर्तमान अमन्तोष इन २ कारणों से है (१) दुर्भिक्षों का बार २ पड़ना (२) रोग (३) अधिक भूमिार (४) देशी शिरष विमोश (५) भारतवर्ष का अन्न और धान विदेश जाना (६) काले गीरे रंग का भेद (७) भारत वागियों की देश की शासन विषय में कुछ कहने का अधिकार न होना (८) वर्ग का गढ़ होना (९) लाटें हजत की शासन कहना (१०) राज्यों का देश निष्ठाभाव, अधिकतर ये दश बालें मुख्य हैं, हर एक विषय विचारने योग्य है, लाटें पाप ऐसा समझना भले ही हो जिस में दुर्भिक्ष न पड़ता हो, गारे सड़कों के हाथ कानों की तिल्ली फटती ही रहती है यह तो अन्न गामूची बाला हो गई है, हमारी समझ में तो इन्हीं के सुधार की प्रार्थना भारत की दीन प्रजा भारतेश्वर सम्राट पटन एडवर्ड से मिस्टर माली से तथा बड़े काट काट्ट मिन्टो से कर रही है,

याज्ञामाघावरमप्रिणुणेनाधयेत्वधकामा,

हः-ब्रह्मदेव शर्मा—इटावा

शास्त्रार्थ का दुर्कीसता

वर्तमान समय में मतमनान्तों में शास्त्रार्थ की लर्चा अधिक आपड़ती है और अधिकतर वर्तमान आर्यसमाजियों तथा मनातन धर्मियों में शास्त्रार्थ का प्रसङ्ग आपड़ता है आर्यसमाज में विज्ञापन बाजी का प्रचार अधिक है और इसी की यह कोश शास्त्रार्थ समझते हैं अभी हाल में पंडित जगन प्रसाद की आगता पहुंच गये थे और वहां उन्होंने ने मनातन धर्म के निविध विषयों पर व्याख्यान देकर आर्य समाज की नीला की अच्छी तरह प्रकट कर शास्त्रार्थ का खेलें भी दिया था मनातनधर्म की तरफ से जो पत्रप्रवहण हुआ था इन में आर्यमित्र के सम्पादक ने एक छोटे से विज्ञापन में ३२ अशुद्धि निकाली हैं इन सब अशुद्धियों में आपने विभक्ति प्रत्यय सम्बन्धी गलती निकाली हैं तब से देखकर महाशय ने विभक्ति से प्रत्यय पृथक् न लिखने की निरपेक्ष सम्मति दी है तब से आर्यमित्र भी इस बात

को मील गया है अन्यथा आर्यमित्रके पुराने कायलमें भिमकि प्रत्यय सम्बन्धी गहली ही भरी पड़ी हैं यह कड़ा का न्याय है। इस शास्त्रार्थ का जो सम्वाद आया है आयकाशाभाय से इस बार हम उस के छापने में असमर्थ हैं पर इस शास्त्रार्थ में आर्यमनाज का पूर्ण रूपसे पराजय होगया।

प्रचार सम्वाद ।

पं० रामदत्त ज्योतिर्विद (जिन्होंने ने कि धर्मप्रचारार्थ बिना भेंट लिये भ्रमण करना लिखा था) अपना दौरा आरम्भ कर दिया है पहले आप सनातन धर्म सभा लखीमपुर खीरी के वार्षिकोत्सव में पधारे और वहां १२ दिसम्बर से १७ तक धर्मोपदेश दिया यहां से चल कर ता० २० को मीतापुर पहुंचे २४-२५ दिसम्बर को दो व्याख्यान धर्म की वर्तमान दशा तथा आहु-मीमांसा विषय पर दिये व्याख्यानों का प्रभाव उत्तम पड़ा ॥

श्रीमान् स्वामी आलाराम जी रागर संन्यासी इन समय चिन्ध हैदरा-वाद में है आप कुछ दिनों से रुका हो गये थे अब आगम है इसी लिये आप का भ्रमण वृत्तान्त देगे में हम असमर्थ हैं ॥

अवध लखीमपूर

सनातन धर्म सभा का वार्षिकोत्सव १२ दिसम्बर से १० तक बड़ी धूम धाम से हो गया ॥

श्री १०९ स्वामी हंसस्वरूप जी महाराज तथा भीमलाल निधामी पं० रामदत्त ज्योतिर्विद जी धर्मोपदेशक महात्मशुल के उत्तमोत्तम सनातनधर्म आहु अवतार कर्मकाण्ड पुनर्जन्म इत्यादि विषयों पर व्याख्यान हुए ॥

स्वामीजी के व्याख्यानों को सुनकर लोग हर्ष शोक भक्ति से गद गद हो जाते थे अनेक लोग भक्ति प्रेम में चिह्न होकर रो पड़े ॥

१२ को नगर कीर्त्तन हुआ भजन मण्डली पीलीभीत की आई थी। पं० बलभद्र वकील तथा पं० मोहनलाल वकील प्रभृति महाशयों का प्रबन्ध सराहनीय था ॥

सनातन धर्म स्कूल अच्छी तरह चलता है सभा अच्छा काम कर रही है ॥

भोजन विचार ।

इस पुस्तक को दामोदर प्रसाद शर्मा दानत्यागी प्रधान ओल्ड आर्य समाज मथुरा ने खगाया है आपने स्मृतियों के प्रमाण तथा युक्तियों से बाजारी भोजन का खण्डन किया है इसमें सन्देह नहीं कि इस पुस्तक को देखने से जिन्हें धर्म का विचार है उन्हें अग्र्य बाजारी भोजन से घृणा हो जा-

यगी, उक्त महाशय आर्यसमाजी ख्यानात के हैं इन लिये भोजन के विषय में अपना उत्तम विचार जो उन्होंने प्रकट किया है यह धन्यवाद के योग्य है क्योंकि आर्यसमाज में तो जाति भेद को तोड़कर खाना पीना एक करने की यही तरतीबें ही रही हैं पुस्तक भी आर्यसमाजी दोष से विरक्त नहीं है अस्तु खगाई तथा विषय उत्तम है तीन आने में बा० रामनारायण जी गुप्त कृता बाजार गयरा की पत्ते के मिल सकती है ॥

(तिहुँत समाचार) यह एक नवीन हिन्दी साप्ताहिक समाचार पत्र है (वार्षिक मूल्य २) है जो पत्र के आकार को देखते हुये अधिक प्रतीत होता है इस के सम्पादक पंडित योगानन्द कुमार हैं जो कि पहिले भारत धर्म महा स-सहज काशी के सुपरिण्टेन्डेंट थे कुछ दिनों से अब आपन उस पद को छोड़ कर नवीन पत्र निकालना आरम्भ कर दिया है परमात्मा पत्र को विराय कर निकालने का पता-मैनेजर तिहुँत समाचार मुगलपुर-

लोधपुर-आरवाड़-यहां की समाजत घर्गना में बम्बई की श्री सद्गुरुजी-मुदी समा के संस्थापक तथा गयरा की सद्गुरुसंमति के सम्पादक बम्ब कवि काठ्य रत्नकर बा० श्री भट्ट बलभद्र शर्मा जी के मार्गशीर्ष शुक्ल ३ गुरुवार तथा ४ शुक्ल की स्वधर्मशिक्षा की आवश्यकता, और आत्मनिर्देशन भक्ति इन दो विषयों पर प्रभावशाली व्याख्यान हुये । समाजत में वहां के राव राजा प्रभृति गणमान्य मज्जन उपस्थित थे आप के व्याख्यानों से सब प्रभाव हुये ।

लिलाहर गाइजहांपुर-यहां की समाजत परस मना का महाधियेजन १५ अक्टूबर से १८ अक्टूबर तक लाला रेवतीलाल के बगीचे में बड़ी धूमधाम से हुआ । इस उत्सव में बाहर से बा० उवाला प्रसाद जी मिश्र तथा बा० रामनाथ शर्मा महापदेशक पधारे थे इन के सिवाय बा० भवानीदत्त शर्मा भवानीपदेशक चन्दीसी ने तथा गाइजहांपुर और लिलाहर की भजन सबडलियों ने उत्तम भजन गाने द्वारा सर्व साधारण को सन्तुष्ट किया । ४ दिन तक भक्ति साकार उपानना मूर्ति पूजन व आहु विषय पर उत्तमोत्तम व्याख्यान उक्त महानुभावों के हुये श्रद्धासमाधान को भी समय दिया गया था लेकिन कोई नहीं आया तब इधर के जिन महानुभावों को कतिपय श्रद्धायेणों उन का निराकर विद्यावारिधि जी ने किया जिसे सुनकर सब हर्षित हुये आर्यसमाजि-

यों ने विग्र करने के लिये अपना जलमा अलग किया जिस में १०० से अधिक ओता न उपस्थित हुये आर्यसमाजियों ने शङ्का समाधान को समय रक्खा था नियत समय पर पं० भगवान दास मन्त्री सर्वसभ्यों सहित तथा पं० रासनाथ शर्मा महोपदेशक को साथ लेकर पहुंचे सत्यार्थ प्रकाश के परस्पर विरोध दिखाये गये समाजियों पर कुछ उत्तर न जना जिस से सर्वसाधारण को इन के धर्मों का निश्चापन तथा स्वार्थपरायणता ज्ञात हो गई ॥

सुना गया है कि नागपुर में होने वाली गर्म दल की कांग्रेस की राज कर्मचारियों ने रोक दिया है जब कि कांग्रेस के नेताओं ने कह रक्खा है कि कांग्रेस में कोई बेकानूनी फारंवाइ नहीं की जायगा तब इन अनुचित रीति से कांग्रेस को बन्द करना सुनकर किस भारतवासी का चित्त चकित और स्तम्भित न होगा ॥

सज्जनों का देशनिष्कासन-पूर्व और पश्चिम बंगाल के कई एक नामी नेता भारत सरकार की आज्ञा से निर्वासित किये गये हैं, इन में सबसे प्रसिद्ध देश पूज्य बाबू अश्विनी कुमारदत्त बारीसाल निवासी हैं आप परम देश भक्त हैं बङ्गाल के लोगों की दृष्टि में आप की गुण गरिमा बहुत बढ़ी हुई है आपने अपने पिता के ज्ञान से बारीसाल में ब्रजमोहन इन्स्टिट्यूट नामक कालेज स्थापित किया है इस कालेज में अब तक कितने ही देश भक्त तैयार हुये हैं दूसरे बा० कृष्ण कुमार मित्र सुप्रसिद्ध बंगला साप्ताहिक पत्रिका सञ्जीवनी के सम्पादक हैं, आप नर्म दल के प्रसिद्ध नेता थे इन समय आप आगरे की जेल में हैं । तीसरे बा० सुप्रोष चन्द्र गझिक भी बड़े ही धनिक तथा प्रसिद्ध देशहिलेबी हैं जातीय विद्यालय में सब से प्रथम आपने एक लाख रुपये देकर अपनी उदारता का परिचय दिया था न मालूम ऐसे शान्त और शिष्ट लोगों को बिना अपराध क्यों यह सजा दी गई है । तार का कायदा-इसी पहिली जनवरी से तार का कायदा बढन गया है पहिले ३ तरह के तार चलते थे अर्जेंट, आर्जिनरी और डिफर्ड, डिफर्ड तार में पता सहित १० शब्द लिखे जाते थे और यह १) में जाता था पर अब दो तरह के तार हो गये हैं एक एक्स्प्रेस यानी जल्दारी जिस का महसूल १)५० लगेगा और १ साधारण जिस में १२ शब्द तक १०) में जा सकेंगे सरकार का ही इस में कायदा है ॥

काव्य कलाप ।

धरणीधर दरद हर दयामय सभी सुखों के तुम राशी ।
 पड़ा कष्ट है बड़ा आय कर रोते हैं भारत वासी ॥
 खाने को नहीं अब यहां पर लूट विदेशी खाते हैं ।
 पैदा यहां पर जो कुछ हों उसे खाँव लें जाते हैं ॥
 पलेग अकाल और हैजान डेरा यहां पै ठाला है ।
 दुःख महीं सब भारतवासी नहीं कोई रखवाला है ॥
 गौ की दशा देख कर जो मैं पड़ा शोक यह होता है ।
 तुम खाकर जो दूध पिलावें सब का दल क्यों कटता है ॥
 समय आ गया दीनबन्धु हे करो प्रतिज्ञा का पालन ।
 भारतवासी रोते हैं अब कष्ट निवारि करो लाजन ॥
 नहीं तुम्हारे बिना महायक दुःख का कोई दिखताता ।
 बिना प्रबल ऋद्ध के प्राणी तुम्हें नहीं कीर्त पाता ॥
 असुरों का दल नाश करो और हरी कष्ट मोभाता के ।
 भारत होकर धिनय करें हम तुम को शीश नवा करके ॥
 हे दुर्गे हे अमले अचले आश तुम्हारी भारी है ।
 कई बार भारत की रक्षा तुमही ने कर डारी है ॥
 जब २ प्रबल पड़े थे राक्षस कर कृपाण तुम धारा था ।
 बगड मुण्ड और सहिषासुर को लण में काट गिराया था ॥
 पुत्र कुपुत्र मले हों जावें माता रक्षा करती है ।
 यही बात इतिहास पुराणादिक में देखी जाती है ॥
 भारतवासी निपट अबोधो चीन करो इन को माई ।
 ऐसी कृपा कीजिये अब समझें सब को भाई भाई ॥
 रक्तिका अवलम्ब हाथ में एक स्वदेशी आया है ।
 थोड़े दिन में ही तो इस से बहुतक सुख ल उठाया है ॥
 मेंबेस्टर और लंका शायर में पड़ी तवाही है ।
 करो विदेशी वस्तु वर्जना ऊपर लिखी गयाही है ॥
 सीते २ रात बीत गई अब तो हुआ सवेरा है ।
 ब्रह्मदेव का कहना सामो जो कि ईश का चेरा है ॥

इष्टन ब्रेङ्गल स्टेट रेलवे पर फिर एक बम बमका है । गतपूर्व सोमवार को शाम को साल बजे सांदपुर और खड़दह स्टेशन के बीच में एक पासलुर गाड़ी के लेकड क्लाम के कमरे पर एक बम आ गिरा । गिरते ही थड़ाके का शब्द हुआ । इस कमरे में बसनेवाले गोरे भाइय और गोरी बहियां बैठी थीं । मल के सव चबड़ा गये । सीमाग्य बस कोई घायल नहीं हुआ । इसी कमरे में सरकारी खलील सि० ला म थे । कहते हैं आप ही की हत्या के लिये यह प्रयत्न किया गया था । खोज करने पर बड़ी फटे हुए बम के टुकड़े और एक पूरा बम मिला । अपराधी का पता नहीं है । सुनते हैं पुलिस उम जगह गस्त महरा बिठाने वाली है । पुलिस सगकती है कि यह बम कलकत्ते में बनाये गये थे ।

माता की प्रसन्नता ॥



समस्त सम्य शहस्थों से निवेदन है कि सुख संचारक कम्पनी मथुरा का सुधासिन्धु कल, खां-मी, हैजा, शूल, संयद्धा, अतिमार, जाड़े का बु-खार, के, दस्त, जी नपलाना, पेट का दर्द, गठि-या, और बान रोग छोटे २ बालकों की खांसी और हरे पीले दस्तों की एकमात्र परीक्षित तथा जायकेन्द्र दवा है । इस की उत्तमता के लिये इस देश के डाक्टर वैद्यों के सिवाय राजा महाराजा-

ओं के भी प्रशंसापत्र मौजूद हैं । देखना चाहो तो बड़ा सूचीपत्र मंगाकर देखो । मुक्त भोजन । कीकल की गोली ॥ ६ सिने से १ रुनाम । १२ सिने से ५)

मंगाने का पता—क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कम्पनी, मथुरा

॥ ज्योतिष चमत्कार समीक्षा ॥

हिंटी पं० जनादेव जोशी जी के ख्यो० १० का वेदादि भाषे प्रनाओं से पूर्ण अष्टादश दलीकों से पूर्ण किया है । इस ग्रन्थ में जेयल ज्योतिष गणन ही नहीं, “कविद्वन्द्वोपि” और भी हिन्दुधर्म सम्बन्धी अनेक विषय हैं ॥

जोशी जी के ज्योतिष गितुव्य पं० लक्ष्मीदेव लक्ष्मीनारायण जी आदि गणनों ने बड़े २ प्रशंसा पत्र दिये हैं बड़े २ हिन्दी पत्रों से पुस्तक की प्रशंसा की है और कार्यमसाजी तक इसे देणकर प्रसन्न हुए हैं ॥ में घर बैठे चमत्कार देखिये ॥

कनोचकीय पञ्चाङ्ग हर वर्ष इस कार्यालय से निकलता है । मू० ८)

रामदत्त ज्योतिर्विद—

सिलौटी भीमताल (नैनीताल)

कामरत्नतन्त्र

सहस्रमुनि सागभट्ट विरचित मूल और भाषा-टीका-सहित ।

इस सर्वोपयोगी परीक्षित प्राचीन ग्रंथ में सर्वमाधारण के लाभार्थ अनेक विषय वर्णित हैं जिन में से कुछ विषय नीचे लिखते हैं । सर्वजनवशी-करण राजवशीकरण, दुष्ट खाँबशी-करण पतिवशीकरण, आकर्षण प्रकरण भीमाग्न विधान, देहरंजन, मुखरंजन राजा को प्रमत्त करना, शत्रु का मुख बन्द करना शक्तिस्तंभन, भींद का फैला देना, जय, देश्वरादि देवताओं का मोचदूर करना, बन्धन छुड़ाना, बाँध खाँ के संतान का हाना, गर्भरक्षा वज्राटन, विद्वेषण, मन-स्त अरिष्टों का रोकना, मारण, कामपनिहुँ, वाक्पनिहुँ, धन धान्य अक्षय-करण, चाँप के काटे का विष दूर करना, बट यक्षिणी साधनादि सैकड़ों विषयों से भरपूर है । सू० १) ६० नियम पर भी ग्राहकों को धनत्रचिन्तामणि और जादू का समस्कार यही दो पुस्तकें युक्त देने ॥

* व्याख्यान रत्नमाला *

यदि आप को भारतवर्त्मसहस्रमुनि के प्रसिद्ध २ सहोपदेशकों की वाक्प रचना और समासतन्त्रम के जटिल श्रवणों का भाव दर्पण के समान देखना हो तो इस अमूल्य ग्रंथ के संग्रह में कदापि न चूकिये । यह सही ग्रंथ है जिस की प्रशंसा हिन्दी के सभी नामी विद्वान् और हिन्दी बङ्गनामी, भारत मित्र, हिन्दी केमरी, आदि प्रसिद्ध समाचार पत्रों में मुक्तकंठ से की है सू० सजिह्द १) ६० शीघ्र संग्रह करने को १ योगवासिष्ठवार भा० टी० २ वेदांत-सार ३ दयालन्दहृदय ४ धर्मसन्ताप मुक्त में देंगे ॥

जामतीकला—इस में मेहरंजन, ज्ञाया पुरुष साधन, योगविद्या, भौतिकविद्या फूँजेशरी चियोमुकी व अनेक प्रकार के यंत्र, मंत्र, तंत्र और प्रक्षतिचारादि विषय हैं सू० १) ६०

मृतकमिलाप—मृतक आत्मा से बातचीत करने के यह सहज उपाय जो ध्यात तक किसी पुस्तक में नहीं लपे सू० १) ६०

श्रीकानों के लिये नई चीज * स्वदेशी जेथी हुक्का *

इस में यह जेथी हुक्का मुरादाबादी पक्की कलई किया हुआ मय मटक (नैथे) के इस तरह का तैयार कराया है । आप का जय जो चाहे पानी भरकर मय मटक के जेथ (पाकट) में रख लीजिये पानी एक बूँद भी नहीं गिरेगा । पीने के वक्त बड़े हुक्के में ज्यादा धानाज और काम देता है । खूब-सुरती और मजबूती का तो कहना ही क्या है (दादा ले और पीताकरते) सू० नं० एक २) नं० दो १॥ नं० तीन १) नं० चार १) बड़ा सूचीपत्र मुक्त संग्रहों

पत्रः—मनेजर नागरी पुस्तकालय, मुरादाबाद यू० पी० ॥

१००० रु० इनाम

विजली!

विजली की गोलियां ।

हमारी मशीन से बनी हुई मछे मांतिघों की तरह खूबसूरत गोलीयां भातु की पुष्ट और पैदा करने, मूत्र के नाथ व स्वप्न में होते वीर्यपात की बंद करने और वृद्ध व मामद को जवान व पूरा नर्द बनाने में जादू का ख-सर दिखलाती हैं मूल्य ३२ गोली १) डाक महसूल १)

विजली का तेल ।

यह जादू असर तेल गुप्त भाग पर लगाने से हर किसी प्रकार से प्राप्त हुई शिथिलता, टेढ़ापन, भर्षों की कमजोरी इत्यादि सब प्रकार के पुंषकत्व रोग दूर हो सम्पूर्ण शक्ति प्राप्त होती है जितद पर कोई उपाइ याने वाला नहीं पड़ता मूल्य १॥) डाक महसूल १)

उमदा खिजाय १००० रु० इनाम ।

और अमृतसर तक आने जाने का खर्च उम शस्त्रन को देंगे जो हमारे खिजाय से बहुतकर अच्छा खिजाय इसको बतलावे तेल की तरह लगाने से एक मिनट में सफेद बालों को भीरे के समान काले, चमकीले और खूबसूरत कर देता है जितद पर थकवा नहीं पड़ता, एक शीशी बाल भर के लिये काफी है मूल्य १॥) महसूल डा० १)

बाल उमर भर न उगे ।

यह दवाई जिस जगह लगाई जाती है वहां उमर भर बाल उत्पन्न नहीं होते, चमड़े को किसी प्रकार की तक-लीफ नहीं होती और यह दवाई झूठ सावित हो तो हम १०० रु० इनाम देंगे मूल्य १ शीशी १॥) डा० महसूल १) मैनेजर रायल कैमिकल वर्क्स, नं० ७ अमृतसर (पंजाब)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, का अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

रामचरितमानस ऐसी सुन्दर और सचित्र रामायण भारतवर्ष भर में आज तक कहीं नहीं खपी। समस्त हिन्दीसभार इसकी प्रशंसा कर रहा है। इसमें कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर "सरस्वती" के ग्राहकों को ४) की में और अन्य ग्राहकों को ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

जापानदृष्टि इसमें जापानका कुल हाल सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म, व्यापार, राजा, प्रजा, सेना और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल जालूम होजाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास जर्मनी देशका जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य १=)

अर्थशास्त्रमवेजिका भारत जैसे निधन देश को सम्पत्तिशास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी खूबी के साथ किया गया है। मूल्य १)

हिन्दी भाषा की उत्पत्ति हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा पूरा वर्णन हमने ही ही, पर और जिसकी ही भाषाओं का विचार भी हमने अच्छी तरह किया गया है। मूल्य १)

बड़ा उत्तम उपन्यास मूल्य-चित्र है। इसे आ० राजचन्द्र खी० ए०, वकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

कादम्बरी संस्कृत भाषा के उपन्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा बढ़िया उपन्यास है। मूल्य १)

यह भी बड़ा रोचक उपन्यास प्रमा है। इसमें दो सखियों के व्याह की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी गई है। मूल्य १=)

इस उपन्यास को धोखे की टट्टी जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टट्टी है। मू० १=)

बालभारत-पहला भाग बालकों और छियों के पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभारत की कुल कथा का सार। मू० १)

बालभारत-दूसरा भाग 'महाभारत' की बच्चियों के कथार्ये बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य १)

बालरासायण सीधी बोल बालकी भाषा में 'रामायण' के सातों काण्डों की कथा। क्या बूढ़े, क्या स्त्री और क्या पुरुष सभी के काम की पुस्तक है। मू० १)

बालमनुस्मृति पूरी 'मनुस्मृति' का सरल भाषा में सारा धर्म-शिक्षा के लिये बालकों की यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० १)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

इसमें वाणज्य, वि-
वाहमीतिमात्रा
दुर शुक और
कणिक आदि प्रसिद्ध नीतियों की
नीतियों का मुख्यांग लिखा गया है।
पुस्तक नीति का भण्डार है। मू० ॥

इन में
मालभागत पदका भाग
श्री म-
द्रागत की कथाओं का मार खड़ी
नीधी भाषा में लिखा गया है। मू० ॥

भागवन
मालभागत-दूसरा भाग
के दगत
रक्षक में वर्णित श्रीकृष्ण भगवान्
की कथा का मार रूप वर्णन। मू० ॥

जीजिये, 'गीता' की
खालगीता
अवत-भरी शिताओं का
स्वाद भी अब भी ही हिन्दी भाषा में
पढ़कर चलिए। मूल्य ॥

बिरह-
विक्रमाङ्कदेवचरितचर्चा
कविरचित
विक्रमाङ्कदेव-चरित की यह अगती-
चना पढ़ने लायक है। इस में बिरह
कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा
गया है। मूल्य ॥

बालकों के लिए
बच्चों का खेल
पहली किताब।
इस में ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने
का पढ़ना। मया हंग। मई मास मूल्य ॥

आमकों के पढ़ने के
खेल समाशा
लिये बड़े मजे की
किताब है। इसमें बड़ी सुन्दर तस्वी-
रें हैं मूल्य ॥

ऐसी अच्छी
हिन्दी का खिलौना
किताब आम

नक नहीं नहीं खपी। इसे देखते ही
मानक मारे खुशी के हाथों उड़लने
लगते हैं। मूल्य ॥

जीजिये,
खलिफे का खिलौना
उर्दू का
खिलौना भी तैयार हो गया। इत-
कों के साथ साथ तपवीरें भी बड़े
सजे की छापी गई हैं। मूल्य ॥

उर्दू कानने वा-
सुअस्त्रिण नागरी
कों की नागरी
मोस्तन के लिये बड़ी अच्छी किताब
है। मूल्य ॥

अक्षर, मुद्रा, पूरी,
पायकाश
कधीरी, मालपूजा,
मिठाई आदि खाने की चीजों के ब-
नाने की तरीक़े इस में लिखी गई
हैं। ज़रूर संग्रहिये। मूल्य ॥

इस में डाक्टर लुई
जल चिकित्सा
कुनेकेतिदुन्तानु-
मार जल से ही मय रोगों की चि-
किता का लखौन किया गया है। मू० ॥

पड़ी लिखी खियों
मौभाग्यमती
को यह पुस्तक ज-
रूर पढ़नी चाहिये। मू० ॥

यह गुलिस्तां के
नुपदेश कुसुम
आठवें बाध का
भाषानुवाद है। जितना मद है। मू० ॥

कमीशन का रेट।

५) से ऊपर २५) तक की किताबों पर १५) सेकड़ा
२५) ५०) २०) ५०) से ऊपर की किताबों पर २५) ५०)

नोट-हाक खर्च खरीदार के जिम्मे।

ब्रा० स० मूल्य प्राप्ति स्वीकार ता० १३ से १७ अगस्त तक

५१२-पं० हरिहर महतवार (१॥)	८९९-पं० टीपलाल (खरगढ़) (२)
१०००-राधाकृष्ण नरसिंहपुर (२)	५०३-पं० जागन्नीप्रसाद इन्दौर (२)
७८२-महाराज चौहारीजी पैतोली (२)	९८९-पं० भूदेव शर्मा (सुरीर) (२)
१४९४-पं० रेवतीराम अहारन (२॥)	८१८-केवलराम जी (शूजाबाद) (२)
५७०-पं० देवराज मुनतान (२)	९८२-वैद्य कमलावल्लभ (अक्री) (२)
४३२-पं० उमावतिदत्त (कलकत्ता) (२)	७८८-अयोध्याप्रसाद (खैरागढ़) (२)
५०-पं० कृष्णराम (जगरावां) (२)	१३६०-ला० संवाराज फरखाबाद (२)
११७१-पं० भूत्रदेव (कर्नाल) (२)	१३७६-ला० नाथूराम रामकृष्ण फरखाबाद (२)
१०८४-पं० चन्द्रशेखर (सागर) (२)	६४५-पं० दीपविनास (खेवा) (२)
११४६-विश्वामरावभावे (सागर) (२)	१४०३-ला० गंगाप्रसाद (इन्दौर) (२)
१२४७-पं० संगनादी (संगन) (२)	६६२-पं० रघुनाथदास (नागपुर) (२)
१२२४-पं० वंशीधर (हर्दुआगंज) (२)	११४३-सोहनलाल ओंकार देवास (२)
१२७३-ला० किशुनलाल (हिमर) (२)	१०२२-पं० विश्वेश्वरदास जयलपुर (२)
१२७१-पं० रामचन्द्र (हिमर) (२)	५७३-ला० उमालाप्रसाद जयवन्तनगर (२)
९६९-पं० ब्रजराज (भोमवार) (२)	१३४५-ला० लालनाप्रसाद फरखाबाद (२)
९३८-बा० रामाधोन तकील पोलीभीतर (२)	११५६-गोपीनाथ जी भवानीगंज (२)
२६७-ठा० लायकसिंह हजरतगंज (२)	४४९-पं० रामगोपाल खगईगाल (२)
८२२-पं० श्यामलाल (जलाली) (२)	१४२३-राजगुरुदत्तकाहप्रेसजीमुम्बई (२)
१४०४-ला० लक्ष्मीनारायण (हरदा) (२)	१५७०-ला० ब्रजनाथसिंहबेदन्दरकलां (२)
८२७-दिनकरविष्णु गोलमे मुम्बई (२)	१५९८-सत्रीश्रीरामजी मुनफरनगर (२)
१६७५-अनिरुद्धनाथपांथकीपीपली (२)	१३७२-पं० रघुनाथप्रसाद नेकपुर (२)
१०८९-गिरधरदास जेठाभाईमुम्बई (२)	१३४४-पं० रामाधारमिश्र भगवन्तनगर (२)
१०८८-जोशी निर्मलराम मुम्बई (२)	१४४४-पं० नन्दीलाल (सागर) (२)
८२६-कंवरलाल किशनलाल अंता (२)	१४१०-पं० ब्रह्मदत्त (हरदिआ) (२)
१०९६-हरदेवमहाय (कपरोली) (२)	९२१-केवलरामजी (राजकोट) (२)
९२७-कृष्णराम (दसूहा) (२)	१३१८-रायकाशीप्रसाद कप्तानगंज (२)
१४५१-पं० रामचरण उन्नीयानी (२)	९३५-श्री इकवालबहादुरसिंह खिजुआर (२)
११४२-सत्रील० च० लला प्रहरी (२)	५४४-ठा० देवीसिंह (पवांसा) (२)
११५४-सुरारजी सेधजी मुम्बई (२)	४६३-गंगाप्रसाद तिवारी (कुहटा) (२)
१२९७-शंकरलालजी सिधजी कपारा (२)	१२७०-पं० श्रीनिवास (हिमर) (२)

भगवद्गीता उपहार

सिर्फ ॥३॥ में

ब्राह्मणमर्चस्व के तीसरे अङ्क में गीता के रूप जाने की सूचना हम दे चुके हैं पर लोगों ने अब तक कम ध्यान दिया है हम कह सकते हैं कि ऐसा उपहार फिर न मिलेगा यह गीताभाष्य बहुत उत्तम बना है, प्रत्येक श्लोक के मूल पदों को प्रथम कोष्ठ में रख २ के अन्वित अर्थ लिखा गया है, उन के पश्चात् टीका ऐसा हेडिंग देते विस्तार के साथ अभिप्राय लिखा है। तीसरा (नोट) शब्द के हेडिंग से भी कुछ विशेष विचार दिलाया है। ऐसा उत्तम गीताभाष्य अबतक कहीं नहीं छपाया, इस से यह अपूर्व है। इस प्रकार अठारहों अध्याय का विस्तृत भाषार्थ व्याख्यान हिमाई साहज की ८८ फारस में पूरा हुआ है जिस में ७०० से ऊपर पंक्त का पुस्तक हो गया है। छपाने में अच्छा संग्रोधन किया और पुष्ट तथा चिकना दर्शी कागज लगाया है। २॥) मूल्य का पुस्तक है। परन्तु ब्राह्मणमर्चस्व के छठे भाग के २॥) भेजने वाले चाहकों को पुस्तक ॥३॥ में मिलेगा। डाकव्यय पृथक् होगा। ॥३॥ में ५०० ही पुस्तक देने का विचार हो चुका है ॥

यह भी ध्यान रहे कि जिन महाशयों को इतना सस्ता मिलने पर भी अपने लिये लेना न हो वे भी इस विचार से संगालें कि २॥) का पुस्तक अपने किसी इष्टमित्र को ॥३॥ में दे देंगे तो वह इगारा उपकार मानेगा, क्योंकि उन को ॥३॥ में किसी प्रकार भी ब्रा० स० का ग्राहक हुए बिना नहीं मिल सकता है। जिन ग्राहकों का मूल्य ब्रा० स० भा० ६ का आ चुका है, उन को सूचना आते ही गीता शीघ्र भेजा जायगा। पर यह भी ध्यान रहे कि ब्रा० स० भा० ६ का मूल्य २॥) दिये बिना किसी ग्राहक महाशय को २॥) का गीता भाष्य ॥३॥ में न मिलेगा। जो नये ग्राहक २॥) ब्रा० स० भा० ६ के ॥३॥ गीता के साथ ३) भेजेंगे उन को केवल हाथपय के १) बी० पी० से गीता पहुंचेगा, पुराने ग्राहक अपना नम्बर लिख कर बी० पी० संग्रावे उन्हें ब्रा० स० के मूल्य सहित गीता का बी० पी० भेज दिया जायगा ॥

जिन महाशयों को गीता लेना होवे शीघ्र २ पत्रद्वारा सूचित करें। देर करने से ५०० पुस्तक निकल जाने पर फिर ॥३॥ में नहीं मिलेगा ॥

ध्यान रहे कि उपहारीय मूल्य में दर ग्राहक को एक से अधिक पुस्तक न मिलेगा अधिक पूरे दाम में मिलेंगे ॥

पता—भीमसेन शर्मा—सम्पादक ब्रा० स०—इटावा

श्रीगणेशायनमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्मन्यसदार्य्यकार्य्यविरहा आर्य्यास्त्रयीशत्रव,
स्तेषांमीहमहान्धकारजनिता-ऽविद्याजगद्विस्तृता।
तन्नाशायसनातनस्यसुहृदो धर्मस्यसंसिद्धये,
ब्रादिस्वान्तमिदंसुपत्रममलं निस्सार्य्यतेमासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणसत्तमानां, तदेव तेषां स्वपदप्रवाच्यम्।
धनस्य तस्यैव विभाजनाय, पत्रप्रवृत्तिः शुभदा सदास्मात्॥

भाग ६]

मासिकपत्र

[अंक ५।

निकामे निकामे नः पर्जन्यो वर्षतु फलवत्यो न ओषधयः

पक्ष्यन्तां योगसेनो नः कल्पताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

मस्य संवत् १९६५ जनवरी सन् १९०९ ई०

विषय-१-सङ्कलाचरण पृ० १७३ । २-दो का व्याख्यान १७५ ।

३-ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा का स्वरूप १७८ । ४-शिवलिंग पूजा नाहा-

रूम १८३ । ५-प्रज्ञोत्तर १८७ । ६-शक्ति का स्वरूप १८८ । ७-जग-

त्सवाद की प्रोत् १८९ । ८-मेरिलेख २०० । ९-सम्पादकीय विचार

२०३ । १०-सनाचार २०४ । ११-सनालोचना सनाचार विज्ञापनादि

२०८ ॥

विज्ञापन ।

हम भारत वर्ष के सर्वे साधारण महाशयों को सूचित करते हैं कि हमारा विचार धर्मोपदेश करते हुए देशाटन करने का कुछ नहीं था, न है, तदनुसार बुलाने वाली समातन धर्म सभाओं के पत्र वा तार आने पर भी हम प्रायः निषेध करते रहे हैं। कभी यह भी लिखते रहे हैं कि अभी नहीं आस-कते पीछे कभी मौका देखकर आने का विचार करेंगे। परन्तु अविष्यत् में इस शरीर की जीवन यात्रा जिस २ दश में समाप्त करने की इच्छा है उस की कैरिस्त बन चुकी है। भगवत्कृपा रही तो एक वर्ष के पश्चात् बुलाने वालों के यहां किसी तरह भी हम न जा सकेंगे। इस लिये यह विचार किया गया है कि अब से संवत् ६६ के अन्त तक वेदादि शास्त्रों का मर्म वा धर्मतत्त्व और भगवत् तत्त्व के जिज्ञासु श्रद्धालु देशान्तरस्थ जो २ महाशय विशेष कर चत्सर्ग की श्रद्धा से संदेहों की निवृत्ति के लिये हमें बुलाना चाहेंगे। उन के लेख को देखकर हम आने का विचार करेंगे।

यह ध्यान रहे कि हमारा खास प्रयोजन इतना ही है कि—एक वर्ष के बाद बुलाने पर न जा सकने से हम दोषी न समझे जायें।

इस से यह विज्ञापन दिया है। कोई २ लोग यह पूछा करते हैं कि आप के बुलाने में क्या कर्ष पड़ेगा, तो इस के पूछने की आवश्यकता कुछ नहीं है, क्योंकि विधाता की इच्छानुसार न्यूनधिक भोग हुआ ही करते हैं। जो मनुष्य मृच्छा पिशाची से सर्वथा बचने की इच्छा रखता हो वह अगाध तृष्णानदी में भीते खावे यह सम्भव नहीं है। सम्भव है कि इसी मार्ग में अवध और निषिद्धा प्रान्त में जाना होगा इस लिये अब जिस प्रान्त में जाना होगा सभी उस प्रान्त के अन्य बुलाने वालों के यहां जाना सुगम होगा ॥

उपहार ! उपहार !! उपहार !!!

सर्वे साधारण महाशयों को फिर भी सूचित किया जाता है कि विस्तृत भाषा टीका सहित ७०० पृष्ठ का मगध गीता २॥ का पुस्तक आठ स० के पाइकों की ॥॥ में दिया जाता है अभी तक अनेक पुराने यादक महाशयों ने भी भीता नहीं मगाया, अधिक देर करने से पु० खुद गया और सब पाइकों को न मिल सका तो हमारा दोष नहीं है। इसी से हम दो तीन बार सूचना दे चुके हैं। गये यादक होकर भी जो महाशय बिना जिल्द ॥॥ में जिल्द ॥॥ में गीता लेना चाहें उन को अभी मिल सकता है। मार्च के भीतर २ जगाने वालों को मिल जाना सम्भव है ॥

६० भीमसेन शर्मा—इटावा ॥

धीर करते हैं (तथोऽएवैनमेतदेवोऽस्या अपहृते) वैसे ही इस असुरनाति को यह अध्वर्यु भी मानव यज्ञों में वेदिसे हटा के मष्ट करता है । इस द्वितीय प्रहार के पश्चात् भी पूर्ववत् मन्त्र के साथ खुदी मही को लेना, खुदे प्रदेश को देखना और सत्कर में कैकता वैसे ही करे ॥ १७ ॥ (तमग्नीदभिनिदधाति अररो दिवं मा पप्त इति) तत्पश्चात् (अररो०) मन्त्र पढ़के अग्नीध्र अस्त्रि ज् सत्कर कुबह को दोनों हाथ से दगावे । मन्त्रार्थ—हे अररो असुर ! तू स्वर्ग को मत प्राप्त हो अर्थात् अधोगति को प्राप्त हो (यत्र वै देवा अररुमसुररक्ष समपचनत स दिवमपिपतिषत तमग्निरगिन्यदधादररो दिवं मा पप्तइति स न दिवमपप्तत्) देवी यज्ञ में देवों ने अररुनामक असुर राक्षस को मारा तब उस ने स्वर्ग को जाना चाहा तब अग्नि देवता ने उसे धर के दवा दिया, इस से वह स्वर्ग को न जा सका (तथो एवैनमध्वर्युरेवास्मास्त्रोकादन्तरेति दिवोऽध्यग्नीकस्तादेवं करोति) वैसे ही यहां मानवयज्ञ में अध्वर्यु इस मूर्लीक से असुरों को हटाता और अग्नीध्र स्वर्ग से रोक कर अधोगति में पहुंचाता है ॥ १८ ॥

(अथ तृतीयं प्रहरति-द्रुपस्ते दिवं०) उसके पश्चात् (द्रुपस्ते०) मन्त्र पढ़के तीसरा प्रहार करे । मन्त्रार्थ—हे पृथिवीरूप वेदि ! तेरा जो प्राणियों का उपयोगी रस है वह स्वर्ग को न जाये (अयं वाऽअस्यै द्रुपवो यमस्या इमथं रसं प्रजा उपजीवन्ति) इस पृथिवी का यही द्रुप कहाता है कि जिस रस रूप अन्न को खाने से प्रजा जीवित रहती हैं (एष ते दिवं मा पप्तदित्येवं तदाह) यह तेरा अन्न रस द्यलोक को न जावे यही मतमथ मन्त्रकार ने दिखाया है । क्योंकि उस रस के निकल जाने से प्रजा का जीवित रहना नहीं हो सकता । इस तृतीय प्रहार के बाद भी (व्रतं गच्छ०) इत्यादि तीनों मन्त्रों से खुदी मही को लेना, प्रहारस्थान को देखना और सत्कर में मही कैकता इन तीनों कामों को पूर्ववत् करे ॥ १९ ॥ (स वै त्रिर्यजुषा हरति-त्रयो वाऽहमे लोकाः) वह अध्वर्यु उक्त प्रकार तीन बार यजुर्मन्त्र पढ़के प्रहार करता है क्योंकि भूः, भुवः, स्वः ये तीन ही लोक हैं (एभिरेवैनमेतस्त्रोक्कैरभिनिदधाति) इन्हीं तीन लोकों से असुरात्मक शत्रु को सभ्यक् निकालता बहिष्कृत करता है (अहुा वै तद्यदिमे लोकाः) इन तीन लोक का होना अहुा नाम प्रत्यक्ष है (अहुो तद्यद्यजुः) स नाम और प्रहरण के लिये तीन ही यजुर्मन्त्रों का होना भी प्रत्यक्ष है (तस्मात्त्रिर्यजुषा हरति) जिस से तीन बार ही यजुर्मन्त्र से प्रहार करता

है ॥ २० ॥ (तूष्णीं चतुर्थम्) चौथी बार वेदि में स्पष्ट का प्रहार बिना मन्त्र पढ़े तूष्णीं—नीन रहता हुआ करे (स यदिमांश्लोकानति चतुर्थमस्ति वा न वा तेनैवैतद् द्विषन्तं भ्रातृव्यमवधाधते) जो इन तीन लोकों से परे चौथा कोई है वा नहीं उसी. परोक्ष लोक से द्वेष करते हुए असुरात्मक ऋषि जो नष्ट करता है (अनदुःखं तद्यदिमांश्लोकानति चतुर्थमस्ति वा न वा) इन तीन से पृथक् कोई चौथा लोक है वा नहीं यह बात अग्रजन्त्य नाम परोक्ष है (अनदुःखं तद्यत्तूष्णीं तस्मात्तूष्णीं चतुर्थम्) और नीन होना भी परोक्ष है इस से चौथा प्रहार तूष्णीं करे ॥ २१ ॥ यह द्वितीय प्रपाठक में दूसरा और द्वितीयाध्याय का चौथा ब्राह्मण पूरा हुआ ॥

भावार्थ:—जायत स्वप्न सुषुप्ति तीन अवस्था या स्थूल सूक्ष्म कारण तीन प्रकार के शरीर ये तीन ही अनुभव द्वारा जाने जाते हैं। चौथी तुरीयावस्था तथा कारण शरीर से परे किसी शरीर का होना अनिवार्य है अथवा उस चौथी अवस्था को ठीक २ कोई नहीं कह सकता कि ऐसी ही है। इसी के अनुसार वेद ने चौथे प्रकार का लोक अनिवार्य अर्थात् परोक्ष नाम के उस के लिये नीन होकर काम करना कहा है। चौथा लोक वा चौथी अवस्था के होने में शंका मात्र कर देना वेद का अभिप्राय नहीं है किन्तु (चतुर्थमस्ति वा न वा) इस वाक्य से वेद यह बतलाता है कि व्यवहार कोटि में आसक्त ने वाला अंश ही वाणी से कहा जा सकता है, वा जो वाणी से कहा जाता है वही व्यवहार कोटि में भी आजाता है। पर चौथे को वाणी से कुछ नहीं कह सकते इसी कारण चौथा है ऐसा कहें तो प्रश्न होगा कि कहाँ है? वा कैसा है? यदि कहें कि नहीं है तो स्वरूपावस्थितिरूप निर्गुण समाधि दशा में साक्षात् अनुभव में आने वाली दशा योगियों तथा ज्ञानियों में प्रसिद्ध ही है, उस का खण्डन कैसे भी नहीं हो सकता। इससे वेद का अभिप्राय लौकिक प्रक्रिया में विकल्प दिखाने मात्र का है। अज्ञान अविद्यादि नाम रूप के असुर राक्षस संसारी तीन दशाओं को तो घेरे ही रहते हैं परन्तु चौथी मोक्षावस्था के साथ भी इन का पहुँच जाना असंभव नहीं है। क्योंकि जीवन्मुक्तावस्था में भी कभी किसी को ज्ञान क्रोधादिरूप वा मानुषादि देहधारीरूप असुर सता सकते हैं, जीवन्मुक्त दशा भी तीन से भिन्न चौथी मोक्ष कोटि में ही है ॥

इस लिये धर्मेनिष्ठ सुखार्थी आस्तिक पुरुष को चाहिये कि वेद रूप नीका के द्वारा संनारसागर से पार पहुँचना चाहता हुआ सब चारी दशा के साथ संबन्ध रखने वाले काम क्रोधादि असुरों का समूल नाश करने के विचार को कदापि न भूलें और मानता रहे कि जब तक इन असुरों का निर्वीज नाश न होगा तब तक मेरा अभीष्ट कदापि सिद्ध नहीं होगा। यही विचार संसारी मनुष्यों के व्यवहार में भी ज्यों का त्यों सर्वांश में संचटित हो जाता है कि जो वेदमत्तानुयायी देशहितैषि लोग देशहितरूप अभीष्ट सिद्ध करना चाहते हैं वे प्रथम तो वेदोक्त धर्म रूप तत्त्वज्ञान की जड़ों दृढ़ता से हाथ में लेंगे। तदनन्तर अनेक प्रकार के साम दान दण्ड भेदादि उपायों से मानुषी असुरों का निवारण करें और उन के सर्वथा हटाने का निरन्तर उद्योग करते ही जायें तो सम्भव है कि कभी न कभी अवश्यमेव इष्ट की सिद्धि हो जायगी। परन्तु यह अवश्य ध्यान रहे कि धर्म रूप शस्त्र के तुल्य अन्य कोई भी शस्त्र नहीं है। जब कि दिव्य अस्त्र शस्त्र रखते हुए भी वेदोक्त धर्म शस्त्र को लिपे बिना देवों ने भी प्रबल असुरों का समूल नाश नहीं कर पाया तो मानुषी देवों का सामर्थ्य धर्म शस्त्र के बिना क्या कर सकता है?। यद्यपि वेदोक्त धर्म अनेक वा असंख्य भेदों वाला है जिन में अनेक अंश ऐसे भी हैं जो विवादास्पद हो जाने से कार्य साधक न हो सकें तथापि अनेक अंश ऐसे भी हो सकते हैं जिन में लेशमात्र भी किसी को विवाद का अवसर न मिल सके और विरोधियों को भी वेवश अच्छा ही कहने पड़े। जैसे प्याऊ खैठारने से सभी प्रकार के ऊँच नीच मनुष्यों को तथा पश्यादि को भी गर्मी के दिनों में जल के दुःख से बचाया जाता है तब इस को कीन बुरा कहेगा? इसी प्रकार आत्म तौर से सब प्रजा के उपकारार्थ (प्रजा को जिस २ प्रकार के दुःख होते हैं उन की निवृत्ति के लिये) देशहितैषियों की सभाओं द्वारा अनेक प्रकार के प्रबन्ध होने चाहिये। इस का परिणाम देशहित के लिये तब से अच्छा होगा। मानुषी असुर दयादि धर्म के विरोधी स्वार्थी छगी कपटी सभी जातियों में हो सकते हैं, किसी खास जाति का नाम मानुषी असुर नहीं है। वेदोक्त धर्म यह भी बतलाता है कि स्वार्थ त्याग के साथ २ परोपकार करो। इस से अवश्यमेव परस्पर का विरोध हटेगा और एकता तथा मेल बढ़ेगा ॥

अब द्वितीयोपाय के पाँचवें ब्राह्मण का आरम्भ किया जाता है।

इस ब्राह्मण में २६ कण्डिका हैं उन में वेदिमाग, वेदिखनन, पूर्वोत्तरपरि-
ग्रह, वेदिमुसर्जन, प्रोक्षणीरानादन, स्पृशोदकप्रहरण, पाययवनेजन इत्यादि
कर्माणां का विचार और विधान किया गया है। उस में वेदि का परिग्रह
कहने के लिये प्रथम १० कण्डिका में इतिहास रूप अर्थवाद दिखलाते हैं ॥

देवाश्च वाऽअसुराश्च । उभये प्राजापत्याः पस्पृधिर
ततो देवा अनुव्यमित्रासुरथ हासुरा मेनिरेऽस्माकमेवेदं खलु
भुवनमिति ॥ १ ॥ ते होचुः । हन्तेमां पृथिवीं विभजामहै
तां विभज्योपजीवाप्तेति तानीक्ष्णेश्चर्मभिः पश्चात्प्राञ्चो वि-
भजमाना अगीधुः ॥२॥ तद्वै देवा शुश्रुवुः । विभजन्ते हवाऽइ-
मामसुराः पृथिवीं प्रेत तदेप्यामो यत्रेमासुरा विभजन्ते के
ततः स्याम यदस्यै न भजेमहांति ते यज्ञसंव विष्णुं पुरस्कृ-
त्येयुः ॥ ३ ॥ ते होचुः । अनु नोऽस्यां पृथिव्यामभजतास्त्वेव
नोऽप्यस्यां भागइति । ते हासुरा असूयन्त इवोचुर्यावदेवैष
विष्णुरभिरोते तावद्वो ददमइति ॥४॥ वामनो ह विष्णुरास ।
यद्देवा न जिहोडिरे महद्वै नोऽदुर्यै नो यज्ञसंमितमदुरिति
॥ ५ ॥ ते प्राञ्चं विष्णुं निपाद्य । छन्दोभिरभितः पर्यगृह्णन्
गायत्रेण त्वा छन्दसा परिगृह्णामीति दक्षिणतस्त्वैष्टुभेन त्वा
छन्दसा परिगृह्णामीति पश्चाज्जागतेन त्वा छन्दसा परि-
गृह्णामीत्युत्तरतः ॥ ६ ॥ तं छन्दोभिरभितः परिगृह्य । अग्निं
पुरस्तात्समाधाय तेनार्चन्तः श्राम्यन्तश्चेरुस्तेनेमाथ् सर्वा
पृथिवीथ् समविन्दन्त तदादेतेनेमाथ् सर्वाथ् समविन्दन्त
तस्माद्वेदिर्नाम तस्मादाहुर्यावतो वेदिस्तावतो पृथिवीत्ये-
तया हीमाथ् सर्वाथ् समविन्दन्तैवथ् हवाऽइमाथ् सर्वाथ्
सपत्नानाथ् संवृङ्क्ते निर्भजत्यस्यै सपत्नान्य एवमेतद्वेद ॥७॥
सोऽयं विष्णुर्लानः । छन्दोभिरभितः परिगृहीतोऽग्निः पुर-
स्तान्नापक्रमणमास स ततएवौषधीनां मूलान्युपमुम्लोच ॥८॥

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क ५।

यत्र ब्रह्मविदो यान्ति दीक्षया तपसा सह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्मा ब्रह्म दधातु मे ॥

मंगलाचरणम्

तं यज्ञं बर्हिषि प्रीक्षन् पुरुषं जातमग्रतः ।

तेन देवा अयजन्त साध्या ऋषयश्च ये ॥ ९ ॥

अ०—अग्रतः सर्गारम्भे जातं पुरुषरूपेण प्रकटं तं यज्ञं धर्मानुष्ठानादिना पूज्यं प्रशंसनीयमपि बर्हिषि—अथ स्थात्रया-परनामकसवनत्रयसमापनायोपात्तदेहेन्द्रियादिरूपे पुरुषदेहात्मके यज्ञे प्रीक्षन् गर्भाधानकाले देवा एव गर्भाशये शुक्रादिरूपं सिञ्चन्ति। आसिञ्चतु प्रजापतिर्धाता गर्भं दधातु ते—इति मन्त्रवर्णात्। ये साध्याः सृष्टिसाधनयोग्या देवा ऋषयश्च सन्ति ते तेन मानुषादिरूपेण पशुनाऽयजन्त यजन्ते। छान्दोग्योपनिषदि पुरुषो धावयज्ञ इत्यादिना पुरुषदेहात्मकस्य यज्ञत्वं प्रदर्शितम्। प्रीक्षन् यजन्तेत्युभयत्र छन्दसिलुङ्ललिट इति वर्तमाने लङ्लकारः ॥

भा०—सर्गारम्भेऽद्वैतः परमात्मैव पुरुषरूपेणाविर्भवति

सएव स्थितिकाले क्रमेण स्वस्मादेव देवर्षिमानुषादिपुरुषदे-
हान्निर्मिमीते स च सर्वरूपत्वाद्यज्ञात्मकोऽप्युच्यते। तदंशाए-
वाधिदैविकादयो देवा ऋषयश्च पशुत्वेनावकल्पितेन मानु-
षादिस्थूलदेहेन नैसर्गिके प्रात्यहिके क्षणमप्यविरते यज्ञे क-
ल्पावधिं प्रतिक्षणं यजन्ते ॥ ६ ॥

भाषार्थ—(अग्रतो जातं तं यज्ञं पुरुषम्) सृष्टि के आरम्भ में पुरुषरूप से प्रकट हुए उस धर्मानुष्ठानादि करने से प्रशस्त वा अप्रशस्त सभी पुरुषों को अर्थात् देहधारी मात्र को (देवा वर्हिषि प्रौक्तम्) वास्तव यौवन तथा वार्ध-
क्य ये तीन अवस्था ही प्रातःसवन साध्यन्दिनसवन तथा सायंसवन रूप जिसमें हैं उन तीनों सवनात्मक अवस्थाओं की समाप्ति के लिये यह कह किया मनुष्या-
दि का शरीर ही यज्ञरूप है उस पुरुषयज्ञ के निमित्त देवता लोग मनुष्यादि को सौंघते हैं अर्थात् गर्भरूप से गर्भाशय में स्थापित करते हैं । गर्भाधा-
नके मन्त्र में लिखा है कि प्रजापति देव ही जय चाहता है तभी गर्भ होता है । मनुष्य की इच्छा मात्र से नहीं होता (ये साध्या देवा ऋषयश्च) जो सृष्टि का प्रबंध करने वाले देवता तथा ऋषि हैं वे (तीन-अयजन्त) उस मनु-
ष्यादि रूप पशुका पृथिवी रूप कुण्ड में होम करते हैं ॥

✱ भा०—सृष्टि के आरम्भ में एक परमात्मा ही पुरुषरूप से प्रकट होता है वही संसार के स्थिति समय में अपने में से ही देव ऋषि मनुष्यादि पुरुषों के शरीरों को क्रम से बनाता है । वह हंश्वर मयंरूप होने से यज्ञादिरूप भी कहा जाता है । उसी के अंश आधिदैविकादि देव तथा ऋषि पशुरूप से क-
ल्पित मानुषादि स्थूल देह से प्रति दिन चलने वाले एक षण्ण भर भी जिसकी खुट्टी नहीं ऐसे स्वाभाविक यज्ञ में ८८४ चतुर्युगी पर्यन्त अर्थात् ब्राह्मदिन के प्रा-
तःकाल से सायंकाल तक होम किया करते हैं । अभिप्राय यह है कि पृथिवी ही एक बड़ा भारी कुंड है उस में अग्नि वायु आदित्यादि देवरूप ऋत्विज् लोग मनुष्यादि रूप शरीरों का प्रतिदिन होम कर रहे हैं । यह होम एक षण्ण भर भी नहीं सकता अर्थात् प्रतिक्षण मनुष्यादि भर २ कर इस पृथिवी में होम होते जाते हैं इस के करने वाले देव हैं । यही आधिदैविक पुरुष मेघयज्ञ कहाता है । इस का आध्यात्मिकार्थ भी हो सकता है । सो यहां नहीं किया गया है ॥

दो का व्याख्यान गतांक पृ० १३४ से आगे ॥
 द्वाविमौकण्टकीतीक्ष्णौ शरीरपरिशोषिणौ ।
 यश्चाधनःकामयते यश्चकुप्यत्यनीश्वरः ॥ ८ ॥

भा०—अच्छे समझदार मनुष्यों को संसार में दो कांटे सब से अधिक चुभते हैं। यद्यपि करील बखूर आदि के ही कांटे लोक में कहाते हैं तथापि जड़ होने से उन से मनुष्य बच सकता है इस कारण वे अधिक तीक्ष्ण नाम देने नहीं हैं। परन्तु जो निर्धन मनुष्य धनसाध्य कामना का इठ करता और द्वितीय जो शक्ति न होने पर भी इठपूर्वक किसी प्रबल शक्तिमान् पर क्रोध करता है ये दोनों समझदारों के शरीर को सुखाते हैं। अर्थात् इन दोनों के निकट सम्बन्धी बुद्धिमानों को उस अनुचित असह्य काम से बड़ा दुःख होता है ॥

जो मनुष्य धर्मानुकूल नियमबद्ध संसारी कामों में चेष्टा करता है उसी राजादि के समीप धन भी स्थायी होता है। जिस के पास धन नहीं है उस का धनसाध्य कार्य होना तो असंभव है तब उस की हानि ही होगी। पाण्डवों के सामने दुर्योधन में इतनी कम शक्ति थी कि जिस के होने पर भी वह ईश्वर नाम शक्तिमान् नहीं कहा जा सकता था। इसीलिये पाण्डवों से लड़ने का सामना करने से दुर्योधन का सर्वनाश हो गया। इसी के अनुसार घृति-शगधर्मेष्ट की महाप्रबल शक्ति के सामने जो कोई भारतवासी राजद्वीप की चेष्टा करते हैं वे अपने अन्य कर्तव्य से वंचित रहते हुए दीपक में पतङ्गों के तुल्य भस्म हो जाने सम्भव हैं। इसलिये उन लोगों को चाहिये कि देशीकति के लिये देशी वस्तु व्रतादि अन्य अपने अभीष्ट साधक कामों को करें कि जिन में कोई बाधा नहीं हो सकती है ॥

द्वावेवनविराजेते विपरोतेनकर्मणा ।

गृहस्थश्चनिरारम्भः कार्यवांश्चैवभिक्षुकः ॥ ९ ॥

भा०—संसार में विपरीत काम करने से दो पुरुष शोभा नहीं पाते, एक तो गृहस्थ हो कर कुछ अन्न धन प्राप्ति का उद्योग न करता हो और द्वितीय साधु विरक्त हो कर अन्न धनादिसंग्रह के लिये उद्योग करता हो। भारतवर्ष की अवनति के मूल कारण ये ही दो हैं। क्योंकि सहस्रों गृहस्थ ऐसे हैं जो अन्न्यों के कमाने पर निर्भर हैं। वे यदि सब के सब उद्योगी हो जावें

तो इस देश में ऐसी दरिद्रता कदापि नहीं रहे। यदि विरक्त साधु जो २ कुछ उद्योग करते हैं वे सब विभाग पूर्वक गृहस्थों को सौंप दें तो सब उद्योगों से अनेक गृहस्थों के निर्वाह होने लगें। तथा साधु लोग सावधान जितेन्द्रिय हो कर तप करने लगें तो उस से उन का परमाय बने और तप के प्रभाव से भी भारत का कल्याण हो जावे ॥

द्वाविमौपुरुषौ राजन् स्वर्गस्योपरितिष्ठतः ।

प्रभुश्चक्षमयायुक्तो दरिद्रश्चप्रदानवान् ॥ १० ॥

भाव-विदुर जी राजा धृतराष्ट्र जी से कहते हैं कि हे राजन् ! इस संसार में अपने २ शुभकर्म के बल से दा। पुरुष स्वर्ग सुख के भागी अवश्य ही होते हैं। एक तो प्रभु नाम सगर्भ होने पर भी जो ज्ञान करता है अर्थात् निर्बल के अनुचित को उस पर क्रोध न दिखाता हुआ ही सहनेला है। क्योंकि निर्बल पुरुष अनुचित द्वारा भी प्रभु की हानि नहीं कर सकता और जब प्रभु को क्षमाशील देखता है तो उस की प्रभु पर भक्ति हो जाती है। यदि वह प्रभु को कोप करते देखता है तो भक्ति नहीं हो सकती और यह शोचता है कि मुझ में किसी प्रकार शक्ति हो तो मैं भी इस प्रभु को दया बनका के नष्ट करूं। आज कल भारतीय प्रजा के प्रभु अंगरेज हैं। यदि ये लोग कदा कानून न बनाकर निर्बल दीन प्रजा के अपराधों को क्षमा करें तो इन में प्रजा की भक्ति बढ जावे, ऐसी दशा में सर्व उपद्रव स्वयं शान्त हो जावें। जब अंगरेज लोग अपनी प्रभुता दिखाते हैं तो इस का परिणाम शान्ति होना सम्भव नहीं है। शान्ति रहे तो राजव्यवस्था भी ठीक २ चल सकती है। द्वितीय दरिद्र मनुष्य यदि दानशील हो तो अपने निर्वाह के लिये जो अन्नदि प्राप्त हो उस में से स्वयं कष्ट सहता हुआ भी कुछ भाग दान पुण्य में खर्च करे, संपन्न (जोड़ने) करने की वृत्ता को त्याग सके तो संसार में अन्नदि भी बहुल प्राप्त हों और कीर्ति स्थापित करता हुआ वह अन्त में देवतुल्य पुण्य स्वर्गभागी हो जाता है। धनी के पास बहुत धन है उस में से कुछ दान भी हो तो कष्ट नहीं होता, दरिद्र के पास जो सेरभर आटा है उस में से आधा स्वयं खावे आधा पुण्य करे तो उस को कष्ट सह कर दान करने से बड़ा फल होगा। जिस धर्म के करने में जैसा अधिक दुःख सहना पड़ेगा ही अधिक सुख फल होता है। इस से प्रभु का क्षमाशील होना तथा दरिद्र का दानशील होना ये दोनों काम वास्तव में बहुत उत्तम हैं ॥

न्यायागलस्यद्रव्यस्य बोद्धव्यौद्वावतिक्रमौ ।

अपात्रेप्रतिपत्तिश्च पात्रेचाप्रतिपादनम् ॥ ११ ॥

भा०—न्याय धर्मानुक्रम पुरुषार्थ से जो धनादि प्राप्त हो उनके दो प्रकार के द्यतिक्रम माने जाते हैं, एक तो कुपात्र को देना और द्वितीय सुपात्र को न देना अर्थात् किसी को न देना धरा रखना, इन लिये न्याय से आया धनादि धर्म के काम में लगाया जाय तो मद्य से अछड़ा है। अन्याय से प्राप्त किया धन भी यदि पड़ा रहे वा स्वयं भोग इन दोनों से अच्छा उस को धर्म में लगा देना है, तथापि न्याय से प्राप्त धनादि को सुमार्ग में लगाने की अपेक्षा से वह उत्तम नहीं किन्तु निकृष्ट है। और न्याय धर्म से संबंधित किये धनादि का स्वयं भोग मात्र करना उस का कुछ भी भाग धर्म में न जाना भी तुच्छता है। यह भी ध्यान रहे कि दानधर्म में पात्र कुपात्र का विचार विशेष दान में ही है किन्तु एक तो सुहा अन्न देने में वैसा विचार उचित नहीं है॥

द्वात्रिंशत्सिनिवेष्टव्यौ गलेष्वद्वाद्वाङ्गिलाभम् ।

धनवन्तमदातारं दक्षिद्रं वातपस्विनम् ॥ १२ ॥

भा०—गले में पटथर की दूढ़ जिन्हा बांधकर ये दो मनुष्य जल में डुबा देने योग्य हैं। एक तो जो धनवान् होकर दानधर्म नहीं करता और द्वितीय जो निर्धन होकर शरीर से कष्ट सहता हुआ धर्म नहीं करता। अभिप्राय यह है कि धनी पुरुष आराम ललस्य हो जाने से शरीर से कष्ट सहता हुआ धर्म नहीं कर सकता और दक्षि पुरुष धनसाध्य धर्म नहीं कर सकता, और धर्म के बिना किसी की सुगति होती नहीं। यदि धनी को ठीक विश्वास हो जाय कि दान से धन कदापि घट नहीं सकता किन्तु बढ़ता ही है तो वह अवश्य दान कर सकता है। धर्म पर ठीक अद्वा विश्वास वा रुचि न होने का यही निम्न है कि धनी भोग दान धर्म से अपने धन का घट जाना समझ लेते हैं। जब कि दान देने से धनैश्वर्य अवश्य ही बढ़ता है और सभी धनवानों का अभीष्ट भी यही है कि इगारा धनैश्वर्य बढ़े तो दान करने में दो लाभ होने सिद्ध हो गये, एक तो जन्मान्तर के लिये पुण्य धर्म का संबध होगा तथा द्वितीय यहां भी विद्यमान धन की बढ़ता। एक तो विदेशी शिखा के प्रभाव से दान धर्म की प्रथा पर भारतवासियों के चित्त में उदासीनता आ गई है।

द्वितीय यह भी है कि सुपात्र सदाचारी विद्वान् ब्राह्मण कम ही होते हैं। इस से दान धर्म की इज्जत दिन २ होती जाती है। यदि दाता लोग लोभ २ वा जांच २ कर सुपात्रों का आदर सत्कार विशेषतया करने लगे तो सुपात्रनारूप विद्या और सदाचार भी बढ़ते जावें तब सुपात्र भी अधिक २ मिलने लगे ॥

द्वविमौपुरुषव्याघ्र ! सूर्यमण्डलभेदिनौ ।

परित्राड्योगयुक्तश्च रणेचाभिमुखोहतः ॥ १३ ॥

भा०—हे राजन्! एक तो संन्यासी हो कर योगाभ्यास करने वाला द्वितीय जो शूरवीर युद्ध में समक्ष लड़ता हुआ मरजावे अर्थात् भय से न भागे किन्तु धर्मानुकूल युद्ध करता २ जो कट मरे ये दोनों सूर्यमण्डल से भी ऊपरी कक्षा के उत्तम स्वर्गलोक को प्राप्त होते हैं। यह साधारण बात नहीं है कि एक मनुष्य नियम व्रत भगवद्भक्ति करता हुआ संसार के सब भोगों को त्याग के संन्यासी बने और बहुत काल योगाभ्यास करे उस के तुल्य निर्भयता से धर्मयुद्ध करते २ मरने वाले की अत्यन्त उत्तम गति हो तो यह बड़ा अधिकार मिलना अवश्य है। जबतक भारत में ऐसी निर्भयता तथा इतना विश्वास बना हुआ था कि धर्मयुद्ध में निर्भयता के साथ सहर्ष प्राण देने को कटिबद्ध हो जाते थे और जानते थे कि इतने कर्त्तव्य ही से हम कृतार्थ हो जायेंगे, निधि को प्राप्त कर लेंगे, तथा यह भी जानते थे कि यह अतिरथ शरीर एक दिन अवश्य नष्ट होगा इस के सब मनोरथ भी कभी पूरे न होंगे। ऐसी दशा में यदि शरीर का त्याग ही इष्ट का साधन होता है तो कैसी अच्छी बात है। ऐसे विचार के लोग जबतक भारत में रहे तबतक इस देश की पूर्ण उन्नति रही, तबतक भारतवर्ष ही भूमण्डल में शिरोमणि गिना जाता था, पर अब ऐसे मनुष्यों का देश में अभावना हो गया है। इसी से हमारी अधोगति का समय आगया है ॥

कुसुमस्तवकस्येव द्वेगतीस्तोमनस्विनाम् ।

मूर्ध्निवासर्वलोकस्य विशीर्यतचनेऽथवा ॥ १४ ॥

भा०—जैसे फूलों के गुच्छे की दो ही दशा होती हैं, या तो वह अच्छे २ सभी लोगों के शिर पर रक्खा जाता है अथवा अपने वृक्ष से गिरकर जल में ही सूख जाता है। इसी के अनुसार मनुज शील पुरुष भी दो ही दशा में रहते हैं अर्थात् संसारी कामों में ऐसे मनस्वी लोग हाथ डालते हैं तो अपने सर्वहितकारी उत्तम कामों के द्वारा सब लोगों के पुण्य शिरोमणि हो जाते हैं, अथवा ऐसा न किया तो तपोवन में तप करते हुए शरीर को सुखा देते हैं ॥

ब्रा०स० भा० ६ अं० ४ से आगे अज्ञानति० भा० का खण्डन॥

आ० भा० भू० पृ० २२ चौथा पलपैतृक अर्थात् आहु में पितृनिमित्त मांस का खाना—इत्यादि ॥

समा० देखो मूर्ख आत्माराम का कैसा अज्ञान है कि पलपैतृक पद में से मांस खाना अर्थ निकालता है। क्या कोई संस्कृत जानने वाला जैनी ऐसा अर्थ ठीक मान लेगा? यदि जैन लोग आत्माराम को पूज्य मानते हैं तो किसी संस्कृत पढ़े जैनी को अपने धर्म की शपथ दिलाकर एकान्त में पूछ देखें कि पल पैतृक पदका मांस खाना अर्थ सत्य है वा मिथ्या है, तो उन को आत्माराम का मूर्खता का अवश्य पता लग जायगा ॥

आहु में मांस खाने की कुछ आवश्यकता नहीं है, रहा मांस के पिण्ड देने का विचार सो उस का समाधान हम आ० समाजियों के प्रश्न पर पहिले लिख चुके हैं कि जो वेद मतानुयायी लोगों के लिये काफी है। उस का संक्षिप्त सारांश यह है कि सनातन वैदिक धर्म का मैदान बड़ा लम्बा चौड़ा है, उस में सब प्रकार के मनुष्यों के लिये तथा अनन्त देश काल के लिये धर्म का विचार लिखा है। श्रुति स्मृति पुराणादि के सिद्धान्त से मांस खाने में पाप अवश्य है, जैसे ऋतु काल में स्वपत्नी के मनीष जावे ऐसा कहा गया तो ऋतु से भिन्न काल में संयोग करने वाले को दोष अवश्य लगेगा, तथापि जो काम वश ऋतुकाल के नियम की नहीं साध नकता उस को परस्त्रीगमनादि से बचाने के लिये यदि ऋतु से भिन्न काल में स्वपत्नी से संयोग करना शास्त्र बतावे तो शास्त्र का दोष नहीं। इसी के अनुसार मांस भक्षण खरा है तथापि देशकाल भेद से राग प्राप्त होने के कारण किसी रजोगुणी तमोगुणी मनुष्य से मांस भक्षण नहीं छूटता और उस दशा में भी वह आहुदि परम्परागत कपने धर्म को करना चाहता है तो वह अपने उर्मी भक्ष्य वस्तु से आहुदि भी अवश्य करे यही शास्त्र का मत है ॥

भू० पृ० २३ में लिखा है कि—भागवत में श्री कृष्ण भगवान् कहते हैं कि—
नाग्न्यर्कसोमानिलवित्तपास्त्रात्, शङ्के भृशं ब्रह्मकुलावमानात् ॥

मैं अग्नि सूर्य सोमादि देवों के कोप से इतना नहीं डरता कि जिनका मुझ की ब्राह्मणों के कोप का डर है। जब भगवान् भी ब्राह्मणों से अति

करते थे तो फिर ब्राह्मण अपने मन की क्यों न करें ? इसी स्वच्छन्द पन्थे हिन्दुओं का मन्त्रा धर्म हुआ ॥

समा०—आत्माराम ने यहां भी छल से या अपमानी मूर्खता से (ब्रह्मकुला वनामात्) का अर्थ ठीक नहीं किया अथवा मूर्ख होने से अर्थ ही नहीं समझा, इस से भी अवभिज्ञ लोगों को धोखा दिया है। श्रीमद् भागवत में कृष्ण भगवान् ने यह दिखाया है कि जब किसी का भी अपमान करना बुरा है, तो ब्रह्मत्व जो सब से ऊंचा दर्जा है उसका अनादर वा निराकार करना और भी अलिखुरा है। उस से जब मैं भर्त्सक ईश्वर भी शंका रखता हूं, तो अन्य साधारण लोगों को तो अवश्य ही बड़ी शंका रखनी चाहिये। जैसे किसी गुणवान् वा विद्वान् मनुष्य का आदर संमान करने से उस के उत्तम गुणों का वा विद्या का आदर होता और वह संमान करने वाला विद्यादि गुण के लाभ से सुख पाता है किन्तु गुणी के आदर से पञ्चमहाभूतों से घने पुतला जड़भाव शरीर मात्र का वह आदर संमान नहीं होता और न माना जाता है। वैसे ही किसी ब्रह्मतेजस्वी स्वधर्मनिष्ठ ब्राह्मण का अपमान करने से जड़ शरीर मात्र का अनादर न होगा किन्तु ब्रह्मधर्म का अपमान होगा और वह मनुष्य ब्रह्मधर्म का विरोधी वा द्वेषी समझा जायगा। यह निश्चय जब जनों का भी ऐसा ही मानने पड़ेगा तो आत्माराम के लिखने को स्वयमेव निश्चय मान सकते हैं ॥

आ० ना० भू० पृ० २४—ऋषि शब्द का अर्थ गाने और फिरने वाले का होता है, परन्तु छटि से ग्रन्थकर्त्ताओं को ऋषि कहते हैं ॥

समा०—ऋषि शब्द का अर्थ भी आत्माराम ने शास्त्रविरुद्ध मन माना निर्यालिया है, सो यह वेसमझी ने लिखा है क्योंकि वेदादि शास्त्रों का मन वा तत्त्व समझना जब साधारण पण्डित ब्राह्मणों को भी कठिन है तो संस्कृत विद्या के ज्ञान से शून्य एक आत्माराम नास्तिक मनुष्य ऋषि आदि शब्दों का अर्थ समझले और निरा सके यह तो सर्वथा ही असंभव है। ऐसा न मानें तो क्या कोई जैन ग्रन्थ को रूप दिखा सकता है। अर्थात् कदापि नहीं, ऋषि शब्द का गाने वाला चलने फिरने वाला वा ग्रन्थकर्त्ता अर्थ कदापि नहीं है। जिन लोगों ने अबतक यह समझा वा माना है कि (ऋषी गयी) पातुं से ऋषि शब्द बना है उन ने इस शब्द का अर्थ नहीं जाना वही मानना पड़ेगा। क्योंकि ऋषि यह शब्द वैदिक है किन्तु लौकिक नहीं, लोक में सब का गीत

प्रयोग होता है। वेद के सभी शब्द यौगिक वा योगरूढ़ हैं किन्तु सर्वथा रुढ़ि नहीं हैं। आर्य नाम वैदिक अनार्य नाम अवैदिक कहाता है (अथर्वो मन्त्रद्वयः) इस कथन से निरुक्तकार यास्क ने (दृशिर् प्रेक्षणे) धातु से बना अषि शब्द को माना है। दृशधातु का अर्थ ज्ञान है, अषि का अर्थ वेद-ज्ञानी वेदवेत्ता है। पृषोदरादि रीति से दकार का लोप और श को ष हो गया है। इसलिये ग्रन्थकर्ता अर्थ लिखना भी मिसरा है। त्रिकालदर्शी वेद के सर्वज्ञानी ब्रह्मज्ञेयों महात्मपत्न्या, ऊर्ध्वरेता-ब्रह्मचारी सिद्ध लोग अषि कहाते थे उन को आत्माराम ने पाखण्डी कपटी गिखा है-शोक ॥

इसी प्रकार शुनि स्मृति पुराणादि के विषय में विशेष कर अपनी वेद-सभी तथा कुछ र द्वेष बुद्धि से अनेक बातें मनमानी मिसरा गप्पें लिखनाही हैं, जिन का उत्तर कहा तक लिखा जाय, पाठक लोग ऊपर दिखाये नमूना से जान सकें हैं। हम यह अधश्य मानते हैं कि वेदादि शास्त्रों का अभिप्राय सर्वथा निर्दोष है गम्भीर है और मनुष्यों को कल्याण का मार्ग यताने वाला है॥

अब यहां से जैनमत की थोड़ी समालोचना लिखेंगे जिस से पाठकों को ज्ञात होगा कि जैनमत कैसा है। हम यह मानते हैं कि कोई बातें सभी मतों में अच्छी हैं तदनुसार जैनमत में भी कोई २ विचार अच्छा है। पर साथ में यह भी मानने पड़ता है कि दयाधर्म, जीवहिंसा का त्याग इत्यादि जो २ विचार अच्छा है वह उन का नहीं है किन्तु वह वेदादि शास्त्र से हो चुराकर उन ने अपना मान लिया है जो उन की भूल है। जो २ वेदविरुद्ध अंग है वही उन का चक्र मजहब है। इसी से त्याज्य तथा खण्डनीय है॥

जैनमत किसी ऐसे मनुष्य ने चलाया है जिस ने वेदादि शास्त्रों का मन नहीं समझा था। क्योंकि दयाधर्म तथा जीवहिंसा का विचार जहां तक निभ सकता है और जहां तक जिम को करना चाहिये वहां तक वेदादि में विचार किया गया और वैसा अब भी माना जाता है परन्तु जैनों ने ऐसा असम्भव लिखा और माना है जो कभी किसी प्रकार हो सकता सम्भव ही नहीं है॥

(दया धर्म।)

जहां तक शीघ्र विचार से देखा जाय वहां तक जैन धर्म का मूल मन्त्र दयाधर्म ही है। सो वेदामुक्त भी है कि मनुष्य मात्र को अपने मन में दया रखनी चाहिये, प्राणियों पर दया करना चाहिये। परन्तु यहल्य मनुष्य दया

धर्म का पूर्ण रूप से पालन नहीं कर सकता। यदि जैन लोग दयाधर्म का पूर्ण रूप से पालन करने की प्रतिज्ञा करें या दावा करें तो उन की बड़ी भूल है। क्योंकि वर्तमान समय में जितने मत इस देश में विद्यमान हैं उन सभी के मनुष्य अपने से भिन्न मत वालों से द्वेष रखते और उन २ के पूज्य वा उपास्य देवों वा अवतारों की निन्दा भी करते हैं। इस विषय में जैन लोग भी कम नहीं किन्तु अनेकों से बढ़े बढ़े हैं। जिस में ब्राह्मण जाति के साथ जैन ग्रन्थों में द्वेष की सैकड़ों बातें भरी पड़ी हैं जिन का कुछ नमूना हम दिखा चुके हैं ॥

अब कुछ जैन ग्रन्थों के प्रमाण दिखाते हैं जिन से पाठकों को ज्ञात हो जायगा कि अन्य मतों से जैन लोग कितना बड़ा द्वेष रखते थे और रखते हैं। पाठक लोग साथ २ ही यह भी ध्यान देते जावें कि ऐसा २ द्वेष रखने वाले लोग दयाधर्म कैसे हो सकते हैं? प्रकरण रत्नाकर जैनियों का एक ग्रन्थ है उन का कुछ पाठ यहां लिखते हैं। प्रकरण १० भा० २ पृष्ठ ० सू० १८-

बहुगुणविज्झा निलओ उस्सुत्तभासो तथा विमुत्तव्वा।
जह्वरमणि जुतो बहुविग्घकरो विसहरो लोए ॥

अर्थ-यह प्राकृत भाषा का छन्द है। जैसे विधेले संप में लगा उत्तम मणि भी त्यागने योग्य है वैसे ही जैन मत से भिन्न मनुष्य कैसा ही बड़ा विद्वान् वा धर्मात्मा हो तो भी जैनियों को उसे त्याग देना ही उचित है। यह तो सिद्धान्त जैनों का है। मुसलमान लोग हिन्दुओं में जो अच्छे २ ज्योतिषी विद्वान् हैं उनकी बड़ी प्रतिष्ठा करते हैं। अच्छे २ विरक्त ज्ञानी महात्मा हिन्दु कबीरों की भी अनेक मुसलमान लोग भक्ति करते देखते हैं। तथा ईसाई वा अंगरेज लोग भी अन्य मत के विद्वान् वा उत्तम गुणी लोगों की अच्छी २ कदर करते और उन को अच्छी २ उपाधि वा अधिकार देते हैं। तथा आर्य समाजी लोग भी अन्य मतों के गुणी विद्वानों की प्रतिष्ठा करते हैं अर्थात् ऐसा कोई भी नहीं देखता जो अन्य मत के सज्जन गुणी विद्वान् को अच्छा न कहे। किन्तु एक जैन बौद्ध लोग ही अन्य मत के धार्मिक विद्वानों को भी अच्छा नहीं मानते। और समाज धर्म में तो साफ २ लिखा है कि-

ऋष्यार्थम्लेच्छानां समानं लक्षणम् ॥

परमत्तमप्रतिषिद्धं स्वमतमिति हि तन्त्रयुक्तिः ॥

ब्रा० भा० ६ अं० ४ पृ० १४२ से आगे शिवलिङ्गपूजामाहात्म्य ॥

तत्रिय राजाओं के लिये चर लिङ्गों में वाया मुख्य है ॥ ४८ ॥

वैश्यों के लिये सुवर्ण रूप ही शिव जी का लिङ्ग सेठ साहूकार बनाने वाला है । अर्थात् वैश्य लोग सुवर्ण मात्र को शिव जी का एक चिन्ह वा रूप मानते हुए सुवर्णादि में देवबुद्धि रखते हुए उसे आदर की दृष्टि से देखें, सर्वत्र ही सुवर्णमात्र को पूज्य मानें तो बड़े धनाढ्य हो जाते हैं । यह वैश्यों के लिये चर लिङ्गों में सुवर्ण ही सब से उत्तम चर लिङ्ग है । और पटथर मात्र को शूद्र लोग शिवजी का रूप वा चिन्ह मानते हुए भक्ति करें तो शूद्रों को बड़ा शुद्धि रूप धर्म अभीष्ट साधक होता है । यहां शिला लिङ्ग कहने से शिवानियों में स्थापित पटथर का शिवलिंग नहीं समझना चाहिये क्योंकि यहां चरलिङ्गों का प्रसंग है । मन्दिरों में स्थापित प्रतिष्ठित लिंग माने जावेंगे, जिन का विचार ४१ । ४२ प्रलांकों में हो चुका है ॥ ४९ ॥

स्फटिक और वाया रूप शिव का चिन्ह सब को सब कामनाओं का देने वाला है । यदि पूजा के लिये अपनी शिवलिंग प्रतिमा न हो तो अन्य की प्रतिमापर पूजा करना निषिद्ध नहीं है ॥ ५० ॥ मधवा स्त्रियों के लिये (पति की आज्ञा हो तो) गद्दी का शिवलिंग पूजार्थ अच्छा है, यह भी चर है । जो निधवा विरक्त न हुई हों वे स्फटिक चर लिङ्गद्वारा शिव जी की पूजा करें ॥ ५१ ॥ जो निधवा विरक्त हों उन को वात्य जीवन और वृद्ध नीनों अवस्था में पूर्वोक्त रसात्मक शिवलिंग की उपासना मुख्य है ॥ ५२ ॥ जो विकारों सहित रजो-गुणादि को रोके, स्वयं त्रिगुण से अतीत हो, ऐसा मानुष गुरु रूप धारी ना-कात् शिवका ही रूप है ॥ ५४ ॥ प्रथम तीनों गुणों के बन्धन से जुड़ा के शिवरूप भगवान् का बोध करावे वह विश्वासी अद्भुत शिष्यों का गुरु है ॥ ५५ ॥ तिस से गुरु के शरीर को शिवात्मक गुरु का चिन्ह मानता हुआ भक्ति करे । और गुरु की सेवा सुश्रवा ही गुरु शरीर रूप शिवलिंग की पूजा है ॥ ५६ ॥

अब शिव महापुराणस्य विदेश्वर संहिता के कुछ श्लोक शिवलिङ्ग विषय में पाठकों के अवलोकनार्थ लिखते हैं—

चिन्दुनादात्मकं लिङ्गं जगत्कारणमुच्यते ।

चिन्दुर्देवीशिवो नादः शिवलिङ्गं तु कथ्यते ॥ ६० ॥

तस्माज्जन्मनिवृत्त्यर्थं शिवलिङ्गं प्रपूजयेत् ।

मातादेवीविन्दुरूपा नादरूपःशिवःपिता ॥ ९१ ॥
 पूजिताभ्यांपितृभ्यांतु परमानन्दएवहि ।
 परमानन्दलभार्थं शिवलिङ्गंप्रपूजयेत् ॥ ९२ ॥
 सादेवीजगतांमाता सशिवोजगतःपिता ।
 पित्रोःशुश्रूषकेनित्यं कृपाधिवयंकरोतिहि ॥ ९३ ॥
 पितृमातृस्वरूपेण शिवलिङ्गंप्रपूजयेत् ।
 भर्गःपुरुषरूपोहि भर्गाप्रकृतिरुच्यते ॥ ९४ ॥
 अव्यक्तान्तरधिष्ठानं गर्भःपुरुषउच्यते ।
 सुव्यक्तान्तरधिष्ठानं गर्भःप्रकृतिरुच्यते ॥ ९५ ॥
 पुरुषस्त्वादिगर्भोहि गर्भवान्जनकोयतः ।
 पुरुषात्प्रकृतौयुक्तं प्रथमंजन्मकथ्यते ॥ ९६ ॥
 प्रकृतेर्व्यक्ततांयातं द्वितीयंजन्मकथ्यते ।
 जन्मजन्तुर्भृत्युजन्म पुरुषात्प्रतिपद्यते ॥ ९७ ॥
 अन्यतोभाव्यतेऽवश्यं माययाजन्मकथ्यते ।
 जीर्यतेजन्मकालाद्यत् तस्माज्जीवद्वितिस्मृतः ॥ ९८ ॥
 जन्यतेतन्यतेपार्श्वजीवशब्दार्थएवहि ।
 जन्मपाशनिवृत्त्यर्थं जन्मलिङ्गंप्रपूजयेत् ॥ १०० ॥
 भंवृद्धिगच्छतीत्यर्थाद् भगःप्रकृतिरुच्यते ।
 प्रकृतैःशब्दमात्राद्यैः प्राकृतेन्द्रियभोजनात् ॥ १०१ ॥
 भगस्येदंभोगमिति शब्दार्थोमुख्यतःश्रुतः ।
 मुख्योभगस्तुप्रकृति-भगवाज्छिवउच्यते ॥ १०२ ॥
 भगवान्भोगदाताहि नान्योभोगप्रदायकः ।
 भगस्वामीचभगवान्भगद्वित्युच्यतेबुधैः ॥ १०३ ॥
 भगवन्तंमहादेवं शिवलिङ्गंप्रपूजयेत् ।
 लोकप्रसवितासूर्यस्तश्चिन्हंप्रसवाद्भवेत् ॥ १०४ ॥

लिङ्गे प्रसूतिकर्तारं लिङ्गिन्पुरुषं यजेत् ।

लिङ्गार्थगमकंचिन्हं लिङ्गमित्यभिधीयते ॥ १०६ ॥

लिङ्गमर्थं हि पुरुषं शिवंगमयतीत्यदः ।

शिवशक्त्योश्चिन्हस्य मेलनं लिङ्गमुच्यते ॥ १०७ ॥

भा०-व्यवहार में कहने मात्र के लिये बिन्दु और नाद दो हैं वास्तव में एक ही वस्तु है। चाहें यों कहो कि लोकव्यवहार की शैली वा महावरा ही ऐसा है कि अग्नि का तेज, यहां व्यवहार में अग्नि और तेज दो वस्तु जान पड़ते हैं, पारमार्थिक विचार से देखो तो जो तेज है वही अग्नि है वा जो अग्नि है वही तेज है। वैसे ही बिन्दु नाम शक्ति वा साया तथा नाद नाम शक्तिमान् इन दोनों का एकात्मक शिवलिङ्ग जगदुत्पत्ति का मूल कारण है। बिन्दु नाम देवी वा गौरी तथा नाद नाम शिव इन दोनों की एकात्मता रूप शिवलिङ्ग कहाता है। यहां भी गौरी वा देवीरूप शक्ति और नादात्मक शक्तिमान् शिव जानो ॥ ९० ॥ इस प्रकरण में तरवज्ञान सम्बन्धी सूक्ष्म तथा गूढ़विचार दिखाया है। नादबिन्दु नामक उपनिषद् में लिखा है कि एकान्त में कान मूंद लेने पर जो शब्दध्वनि सुन पड़ती है वही नाद है और प्रणव नाम ओम्-कार उभ का लक्षण नाम बिन्दु है। बिन्दु शब्द का कई प्रकार का अर्थ होने पर भी चिन्ह अर्थ मुख्य प्रतीत होता है। तब यह आशय निकला कि नाद रूप ही जो शिव का चिन्ह है वही नादबिन्दु वा बिन्दुनादात्मक शिवलिङ्ग है। इस कारण जन्म मरण के बन्धन से छूटने के लिये शिवलिङ्ग की पूजा करे। दूसरी रीति यह है कि माता पिता की चेतन मूर्तियों की पूजा नाम भक्ति वा सेवा शुश्रूषा धर्मशास्त्रों में कही है, उन में माता को बिन्दुरूप देवी समझना और पिता को नाद रूप शिव स्थानी मानना अर्थात् देवी और शिव की भावना से माता पिता की भक्ति करना यह भी बिन्दु नादात्मक शिवलिङ्ग की पूजा का ही एक प्रकार है ॥ ९१ ॥

माता पिता रूप शिवोपासना से भी परमानन्द फल प्राप्त होता है, और परमागन्ध की प्राप्ति के लिये ही शिवलिङ्ग की पूजा भक्ति कही गयी है ॥ ९२ ॥ वह जगन्माता-जगदम्बा देवी और वह परम पिता शिव परमात्मा उन पुरुष पर परम कृपा करते हैं कि जो देवी तथा शिवरूप मानता हुआ अपने माता पिता की भक्ति करता है। क्योंकि माता पिता के शरीर मूर्तियां ही पहरं जगदम्बा और शिव जी के चिन्हरूप शिवलिङ्ग हैं ॥ ९३ ॥ शिव जी में जो स्वा-

भाविक अष्ट सिद्धि हैं अपने उपासकों को भी कृपापूर्वक वे अष्ट सिद्धि देते हैं, तिस से भीतरी आगन्द प्राप्ति के लिये माता पितारूप शिवलिङ्ग की भक्ति वा सेवा करनी चाहिये। भर्ग नाम पुरुष का और भर्गा नाम प्रकृति वा माया का है। इस भर्ग नाम तेजोरूप विन्दुनादात्मक चिन्ह की उपासना भी शिव-लिङ्ग की उपासना मानी जाती है ॥ ८४ ॥ ८५ ॥

गर्भ का सूक्ष्म अप्रकट अंश पुरुष और प्रकटरूप गर्भांश प्रकृति है, स्थूल में सूक्ष्म कारण तादात्म्यभाव से व्याप्त रहता है ॥ ८६ ॥ जो गर्भ प्रकृति से जन्म लेता है वह पहिले सूक्ष्मरूप से पुरुषरूप अधिष्ठान में तादात्म्यभाव से विद्यमान होता है, इससे पुरुष आदिगर्भ है, इसीसे जनक पिता भी गर्भवान् माना जाता है (यह विचारकोटि की बात है व्यवहारकोटि की नहीं) उसी गर्भवान् पुरुष से सूक्ष्म गर्भांश प्रकृति में आकर प्रथम जन्म लेने वाला कहा जाता है। अर्थात् स्त्री के गर्भांश में स्थित होता ही प्रथम जन्म कहाता है ॥ ८७ ॥ प्रकृतिरूप माता से स्थूलरूप में प्रकट हुआ द्वितीय जन्म कहाता है। वास्तव में पुरुष से ही जन्म ले कर जीव जन्म मरणा के प्रवाह में चलता है ॥ ८८ ॥ पुरुष से भिन्न माया से भावित होता अर्थात् माया की भावना उस में लगती है इस से माया करके जन्म हुआ ऐसा कहा जाता है। जन्मकाल से ही उस की वर्तमान दशा जीर्ण होती वा वदन्ती जाती है, इस से वह जीव कहाता है ॥ ८९ ॥ अनेक प्रकार के कर्मबन्धनों से प्रकट होता वा ताना खींचा जाता है इस शब्दार्थ से भी जीव कहाता है। सो जन्म के बन्धनों को छुड़ाने के लिये जन्मलिङ्ग की उपासना करे ॥ १०० ॥

श्लोक ८६ से १०० तक में प्रकृति पुरुष वा माया और ब्रह्म दोनों का ही एकरूप गर्भ दिखाया है, उस में भी पुरुषरूपी शिव की मुख्यता दिखा दी है, इस से गर्भरूप ही शिवलिङ्ग जन्मलिङ्ग कहा जाता है। ज्ञानी पुरुष बालक रूप वा गर्भरूप चिन्ह को भी शिव जी का एकरूप मानता जानता तथा देखता हुआ उस के द्वारा भी शिव जी की भक्ति पूजा उपासना करे तो इस से जन्म बन्धन कटते हैं ॥

भ नाम जो वृद्धि को प्राप्त हो इस अर्थ से प्रकृति नाम माया का योगरूढ नाम भग है। प्रकृति अपने शब्द तन्मात्रादि (जो कि इन्द्रियों का स्वाभाविक भोजन है उसी) से बढ़ती है ॥ १०१ ॥ भगनामक मायारूप प्रकृतिका जो वास्तविक स्वरूप है वही भोग है, मुख्य भग प्रकृति है उस भग का जो स्वामी अधिष्ठाता है वही भगवान् शिव हैं ॥ १०२ ॥ (शिव जाने)

ब्रा० सं० भा० ६ अ० ४ पृ० १४४ से आगे प्रश्नोत्तर ॥

कि कदाचित् हमें न समझे हों, रोग असाध्य न हो। सो ऐसा देखा भी जाता है कि जिस को बड़े २ समझदार डाक्टर वैद्य भी असाध्य कहते मानते हैं उन में से भी अनेक रोगी अच्छे चंगे हो जाते हैं। और द्वितीय यह कि वास्तव में जो असाध्य है उस की भी बड़े परश और प्रयत्न से दवा की जाय तो रोग के सर्वथा मूट न होने पर भी इतने दर्जे तक आराम हो जाता वा उस का रोग दब जाता है कि जिस से वह रोगी अपने को निरोग मनुष्यों के तुल्य मानता है। जैसे एक मनुष्य को असाध्य कुष्ठ रोग का आरम्भ हो गया, पर उसने ऐसा प्रबल परश तथा औषध लगातार किया कि जिस से हाथ पांव की अंगुलियां कुछ २ निकुड़ के रह गयीं, किन्तु गल २ के नहीं गिरीं, हाथ पांव ठीक २ चने रहे। ऐसी दशा में प्रारब्ध का नियत फल न टल सकने पर भी उस के पुरुषार्थ का प्रत्यक्ष फल होता दीखता है। इसी के अनुसार धर्मशास्त्रों का भी सिद्धान्त मान कर अनिष्ट प्रारब्ध को दवाने के लिये सदा ही पुरुषार्थ करो प्रारब्ध के भरोसे मत बैठे रहो ॥

सनातनधर्म के सिद्धान्तानुसार जीव स्वतन्त्र नहीं किन्तु पराधीन है। वही भगवान् उस पुरुष से शुभ कर्म कराता है कि जिस को शुभ पाल देना चाहता और वही उस पुरुष से अशुभ कर्म कराता है कि जिसे अधोगति में गिराना चाहता है। यही श्रुति में कहा है—

सएव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते ।

सएवासाधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्योऽधी निनीषते ॥

इस का अर्थ ऊपर आया है। इसी बात को (प्रारब्धानुसार कर्म करता है स्वतन्त्र नहीं) यह भी कहने मानने की एक रीति है। इस सिद्धान्त में जो यह शंका शेष रही कि—“तत्र मनुष्य को अच्छे कर्म करने की आज्ञा क्यों है ?” इस का संक्षेप समाधान यह है कि जो लोग शुभ कर्म करना ही स्वभाव से अच्छा समझते हैं उन को शास्त्रोंक शुभ कर्म की आज्ञा सहायक होती, अनेक आँखों में शुभ क्या अशुभ क्या है ऐसा सन्देह भी होता है, शास्त्रों की देखने आँखों से वह सन्देह भी मिट जाता है। अर्थात् जो पुरुष धर्म करने की शक्ति का योग्यता रखते, स्वभाव से ही भलाई की ओर झुकते हैं,

उन्हीं से भगवान् अच्छा कर्म कराते और उन्हीं के लिये अच्छे कर्म करने की आज्ञा और कुर्रम छोड़ने की आज्ञा सार्थक होती है। चाहें यों कहो कि उन्हीं के लिये वेदादि शास्त्र प्रकट हुए हैं। ऐसा न मानने की दशा में भी जो लोग शास्त्र में कही अच्छा कर्म करने की आज्ञा को बार २ सुनते देखते जानते हुए भी उस शास्त्र के लेखानुसार कुछ भी शुभकर्म करने की चेष्टा नहीं करते उन के लिये अच्छा करने की आज्ञा तब भी निरर्थक है। चाहें यों कहो कि संसार भर में सभी काम उन २ के अधिकारियों के लिये हैं। चोर के लिये चोरी है, बुरों के लिये बुराई है। अच्छों के लिये अच्छा कर्म करने की आज्ञा है। कूपनदी तालाव आदि में मेघ का वर्षना निरर्थक होने पर भी दैवी नियमों का स्वभाव है कि वे सर्वत्र वर्षते ही हैं। तदनुसार शास्त्रोक्त धर्मोपदेश भी धर्म से विरुद्ध विचार वालों में निरर्थक होने पर भी आस्तिक श्रद्धालु पुरुषों में सार्थक परिताप हो जाता है। अच्छे कर्म करने की आज्ञा उन्हीं के लिये है ॥

अब सारांश यह निकला कि संसार में दो कोटि के मनुष्यादि प्राणी हैं एक तो ऐसे हैं जो देखने में दुःख या दग्धता की हीन दशा में दीखते हुए भी ऊपर की जाने के रास्ते पर आगये हैं या चलने लगे हैं, उन के भीतर हृदय में श्रद्धा आस्तिकता, भगवद्भक्ति धर्मप्रेम, अधर्म से प्रबल भय तथा अरुचि है। उन्हीं के लिये अच्छे कर्म करने की आज्ञा है, उन्हीं को भगवान् शुभ कर्म कराने द्वारा सुख कल्याण में पहुंचाते हैं। द्वितीय कोटि के प्राणी वे हैं जो देखने में राजा रईस श्रीमान् बड़े २ सुख के साधनों वाले दीखते हुए भी नीचे की उतरने वा गिरने लगे हैं। उन के मन में दुर्हंकार भरा है, निर्दयता, क्रूरता कठोरता स्वार्थसाधनतत्परता से घिरे हुए हैं, धर्म पर कुछ प्रेम नहीं, अधर्म से घृणा वा भय नहीं, इत्यादि प्रकार भगवद्भक्ति आदि से भी रहित हैं। उन के लिये शास्त्रोक्त शुभ कर्म की आज्ञा अन्धे की दर्पण दिखाने के तुल्य है। उन्हीं को भगवान् बुरे कर्म कराने द्वारा अधोगति में लेजा रहे हैं। यह भी ध्यान रहे कि भगवान् सब का ही भला करना चाहते हैं तदनुसार अनेक रूप से बुरों को भी सुधार की मति देते हुए भी जब नहीं सुधरते तो उन के स्वभावानुसार गिरने की मति देते हैं। क्योंकि इसी क्रम से कुकर्मा का कल भुगाना विधाता का नियम है। यदि सब अच्छे हो जायें तो बुरों के अभाव में वे अच्छे भी न ठहरें। इससे जो भगवान् करे सो सब ठीक है ॥

ब्रा० स० गत अ० ४ पृ० १४६ से आगे शान्तिका उपाय ॥

(कर्मण्येवाधिकारस्ते माफलेषुकदाचन)

कर्म करने में ही तेरा अधिकार है फलों में नहीं, तब हम सब को ऐसी चेष्टा की आवश्यकता नहीं है कि अमुक फल के लिये हम यह करते हैं । यदि राजा प्रजा दोनों ही मान लें कि सर्व नियन्ता ईश्वर ही सब का मालिक है, वह जिस को जब तक राज्येश्वर्यादि का सुख देता है, ईश्वरेच्छा के बिना उस से कोई छीन नहीं सकता और जिस का राज्येश्वर्य वह नष्ट करना चाहता है, उस को कोई अपने बाहुयन बुद्धिबल वा नीतिबलादि से छद्म नहीं सहाता, तब हम को वैसी चेष्टा करना व्यर्थ है । परन्तु साथ ही यह भी ध्यान रहे कि धर्म न्याय नीति से जो संग्रह के काम करता है उसी पर भगवान् कृपा करते हैं और अन्यायी का नाश भी शीघ्र करते हैं, अन्याय मत करो तो भी शान्ति हो सकती है । अन्याय करने पर शान्ति कदापि नहीं होगी ॥

हम यह अवश्य मानते हैं कि पाश्चात्य शिक्षा के प्रभाव से भारत वर्ष के अच्छे २ समझदारों का भी विचार यही हो गया है कि पोलिटिकल राजनैतिक और धर्म दोनों भिन्न २ हैं । सो यह विचार अंग्रेजों से ही भारत धर्म में भी फैला है । अंग्रेजों का ईसाई धर्म एकदेशी वा ऐसा संकुचित है कि जिस से राजनैतिक विचार पृथक् कहा जाना जाय तो खन सकता है, परन्तु हम भारतवासी वेदमतानुयायियों का धर्म सर्वदेशी है संकुचित नहीं, जिस का विस्तार इतना है जो वर्गों में भी नहीं आ सकता इन्हीं से सब प्रकार का राजनैतिक विचार भी उसी वैदिक सनातन धर्म के पेट में समाया हुआ है । यदि अंग्रेज लोग राजनैतिक विचारों को धर्म से पृथक् मानते हैं तो भले ही माना करो पर हम ऐसा नहीं मान सकते । तदनुसार हमारा निवेदन देश हितैषी भारतवासियों से यह है कि वे लोग धर्म के नाम को छोड़कर राजनैतिक विचार कुछ भी न करें किन्तु जो कुछ करें वह धर्म शब्द को संग लेते हुए करें । विशेष ध्यान देने की बात है कि जब सनातनधर्मसभा का नाम लेते ही उस में अपनी भलाई के लिये जो २ कुछ हमको करना चाहिये वह सभी इसी सनातनधर्मसभा के अन्तर्गत आ सकता है । बखिक्पब नाम बाखिज्य को गीता और मनुस्मृत्यादि में वैश्यवर्ण का स्वाभाविक नाम सनातन धर्म माना है । तब यदि हम भारत वासी अपने स्वदेशी व्यापार की उन्नति क-

रना चाहते हैं तो वह हमारा धर्म ही तो है। हम विदेशी चीनी आदि को अभय समझते हैं तब अभयपादि का त्याग तथा भयपादि शुद्ध का ग्रहण सनातन शीघ्र धर्म ही तो है। हम अपने देश जाति वा कुल में अन्न धनादि की रक्षा और वृद्धि करना चाहते हैं तो—धर्मार्थ काम मोक्षरूप पुरुषार्थ के चार प्रयोजनों में अर्थ की निवृत्ति रूप सनातन कर्त्तव्य धर्म ही तो है। हम अपने सब देशवासियों में विरोध को हटाकर एकता करना चाहते हैं तो क्रोध वा द्वेष को मिटाना वा हटाना रूप वेदीक सनातन धर्म ही तो है। मनुष्य का जो २ काम उस का हित साधक कल्याणकारी है वह २ उस का धर्म ही है। जब देशोन्नति के लिये सभी कर्त्तव्य काम धर्म नाम रूप से कहे तथा माने जा सकते हैं तो देश हितेषी लोगों को चाहिये कि उन कामों की धर्म नाम रूप से कहते मानते हुए करें। ऐसी दशा में भारत सरकार की भी जो शंका होती है वे स्वयमेव मिट जायगी और क्रमशः देश में शान्ति स्थापित हो जायगी ॥

सनातनधर्मनामा के धार्मिक लोगों का भी कर्त्तव्य यही है कि वे लोग मूर्ति पूजा, अवतार, तीर्थ, आहुति स्नान २ अंशों में सनातन धर्म की संकुचित एक देशी न मानें किन्तु भयभाय का विचार देशी व्यापारादि सभी देशहित के कामों की भी सनातन धर्म के अन्तर्गत मानते हुए उन को भी अपना परम कर्त्तव्य धर्म मानते हुए उद्योग करते रहें। जब धर्म शब्द को अपने सब कर्त्तव्यों में साथ रक्खा जायगा, वार २ जब चाणी से धर्म २ कहा खाया जायगा तो निश्चय मानो कि मन में धर्म ही का रंग बड़ेगा। उस हालत में धर्म से विरुद्ध अशान्ति रूप घबराहट अवश्य ही दूर भाग जायगी, देशभर में शान्ति फैलेगी ॥

यन्मनसा मनुते तद्वाचा वदति यद्वाचा वदति तत्कर्मणा करोति यत्कर्मणा करोति तदभिसंपद्यते ॥

उक्त श्रुति में जिसने अनुवाद संसार इसी नियम पर चल रहा है कि जिस बात को प्रथम मन से मानता है या जो मन में ठीक २ जंचता है उसी को चाणी से वार २ कहता है और जिसे चाणी से वार २ कहता है उसी को हाथ आदि से करता है तथा जीवा करता वैसा ही फल पाता है। इस के अनुसार जिन के मन में धर्म का दमन होगा उन के मन में अन्ध का अनिष्ट चिन्तनादि अधर्म नहीं ठहर सकता, तब राजद्रोहादि की शंका भी कदापि नहीं हो सकती ॥

(जगत्प्रसाद की पोल ।)

हमारे पाठकों की स्मरण होगा कि ब्रा० स० भाग ५ अं० ८ संवत् १८६४ में "पं० जगत्प्रसाद की महिमा" इस हेडिंग का एक लेख हम ने निजाम हैदराबाद से सनातन धर्मी पण्डितों के पत्र आने पर छपाया था। उस लेख का सारांश यह था कि जगत्प्रसाद ने अपने साथ "तर्क शिरोमणि, विद्याभूषण, इन्तखाबहिन्द, दिग्विजयवादीन्तू" इत्यादि जो सगमानी उपाधियाँ लगा रखी हैं। ये सब मिथ्या हैं ये उपाधि कहीं से नहीं हैं, किन्तु स्वयं अपनी प्रतिष्ठा के लिये शाल रचा है। जगत्प्रसाद ठोंगशिरोमणि, संसार भर के सब विद्वानों को निन्दक अपमान करने वाला, वेद शास्त्रादि कुछ भी नहीं जानता तो भी मार्चभौम महाविद्वान् होने की ठोंग मारने वाला है। काशी के गुंडे कहाने वालों का साथी है, सनातनधर्मियों से छल प्रपंच ठोंग द्वारा धन कमाने के लिये आ० समाजी मत का दिखावटी खण्डन किया करता है। वास्तव में धूर्तशिरोमणि, विद्याभूषण, इत्यादि उपाधियों के योग्य है। अर्थात् बड़ा प्रबल बञ्चक है ऐसे लोगों से सनातनधर्मी सचेत रहें। इत्यादि विचार हम ने ब्रा० स० भा० ५ अं० ८ में प्रकाशित किया था ॥

इसके पश्चात् इसी गत दिशंबर मास में जगत्प्रसाद आगरा नगर में आया और बनावटी ठोंग द्वारा प्रथम आर्यसमाजी मत का खण्डन अपनी प्रतिष्ठा जनाने के लिये किया। आर्यसमाजियों से शास्त्रार्थ हुआ। हम यह मान चुके तथा लिख चुके हैं कि आ० समाजी मत वेदानुकूल नहीं किन्तु अधिकांश वेदविरुद्ध है। साथ ही हम को यह भी मान लेना अत्यन्त उचित है कि कोई मूर्ख प्रबल ठोंगी महादुराचारी, धूर्तशिरोमणि हो और आ० समाजी मत का खण्डन करे इतने मात्र से हम उस मूर्ख ठोंगी दुराचारी को पूज्य कदापि नहीं कह सकते। आ० समाजी मत वेदानुकूल नहीं इसी से समाजी लोग शास्त्रार्थों में चालवाजी किया करते हैं। परन्तु जगत्प्रसाद आ० समाजियों से भी बड़ा चालाक है। जहां तक निश्चय हुआ और पता लगा है तो ज्ञात हुआ कि आगरा नगर में समाजी पण्डित देवदत्त शर्मा को अपनी चालाकी से जगत्प्रसाद ने पराजित कर दिया, और चालाकी या धोखावाजी से अपना विजय प्रगट किया, उस पर सनातनधर्मी साधारण लोग मोहित हो कर जगत्प्रसाद के जाल में फंस गये, बड़ी प्रतिष्ठा करने लगे, तथा आ० समाज

का तिरस्कार होने लगा । तब आ० समाजी लोगों ने ब्राह्मणसर्वस्व भाग ५ अं० ८ में छपे हमारे लेख की पूरी २ नकल छपाकर आगरे में बांटी, उस से जगत्प्रसाद की पोल खुलने लगी । तब जगत्प्रसाद ने हमारे लिये बहुत कटु शब्दों में एक लेख छपाया जिस में हम को गुप्त आर्यसमाजी लिखा था । इस लेख के छपने बंटने से आगरे में बहुत हल्ला मचा अनेक नोटिसों की भर-मार हुई ॥

आगरे में जो हमारे मेली थे उन को दुःख हुआ, उन के अनुरोध से जगत्प्रसाद के खबहन में तीन विज्ञापन हमारी ओर से छपा २ के आगरे में बांटे गये । आगरे के समातनधर्मियों में दो दल हो गये । हमारी ओर से जगत्प्रसाद के खबहन में जो विज्ञापन छपा था उन में सात प्रश्न छपे थे, जिन में से जगत्प्रसाद किसी एक का भी उत्तर ७ जन्म में भी नहीं दे सकता । वे प्रश्न ये हैं—

- (१)—अस्मजये तु भवान् वेदं न जानाति तथापि वेदज्ञत्वाहङ्कृति-
शेदुच्यताम्—याज्या का तदन्तश्चकः ॥ (२)—कतिसात्रिका याज्ञिकी प्लुतिः ।
आगूरिति पदस्य वैदिकसम्प्रदाये को वाच्यार्थः ॥ (३)—वैदिकयज्ञेषु कति
होतारो भवन्ति तेषां च कानि कानि विशिष्टाभिधानानि ॥ (४)—यज्ञपदस्य
पारिभाषिकः कोऽर्थः । कानि कानि मुख्यानि मदङ्गानि तदङ्गिभागश्च कः ॥
(५)—सप्तदशाक्षरऽखन्दस्यः प्रजापतिः कः । कानि च सप्तदशाक्षराणि सन्ति ॥
(६)—यज्ञहोमयोः को भेदोऽभेदश्चेत्कस्य कस्मिन्मन्त्रावेशः । होमलक्षणं च ब्रूहि ॥
(७)—अग्नीर्त्विक्वेदकस्तत्प्रवेशं च किं तत्र च का प्लुतिः ॥ एवमुत्तर आगते
वैदिकसम्प्रदाये प्रवेशं मत्वा प्रश्नावलीं प्रेषयितास्मि ॥

सुना गया है कि जगत्प्रसाद प्रबल धामनार्गी है, मद्य पीता, मांस खाता है, स्कूल आदि के जो २ लड़के आते थे उन से मज़ाखें करता था, व्यवसायी होना भी सुना गया है । यह भी सुनागया है कि ऐसे ही कामों के कारण आगरे में जगत्प्रसाद की अऊँची भद्र पूजा भी हुई थी, जिस का हाल एक उर्दू अखबार में छप चुका है । उस का विशेष वृत्तान्त आगामी बार में छपा जा-यगा । आगरा नगर में जो २ गुप्त मद्य मांसाहारी धामनार्गी थे वे सब जगत्प्रसाद के पक्षपाती बन गये । कुछ लोगों को जगत्प्रसाद ने लोभ दिया कि हम तुम को इतना २ धन दिला देंगे, वे भी पक्ष करने लगे । कुछ भूख लोभ अऊँका कहने लगे और बहुतों को पीछे से जगत्प्रसाद की पोल खान पड़ी तो भी कहने लगे कि हम जगत्प्रसाद की अऊँका कह चुके हैं । अब यदि बुरा है,

तो भी अच्छा ही कहेंगे। परन्तु धर्माचरण की तथा विद्या की कदर करने वाले अनेक आगरानिकासियों ने बड़ा प्रचल भूत वा दुराचारी समझ कर जगत्प्रसाद को त्याग दिया। पूर्वकाल में जब ब्रा० स० भा० ५ अं० ८ में जगत्प्रसाद की पील खोली गयी थी तबतक ढोंग शिरोमणि, विद्वानों का निन्दन, घूस वञ्चक इत्यादि रूप वाला जगत्प्रसाद को समझा जाता था। परन्तु अब यह भी पता लगा है कि-पक्का दुराचारी तथा वाममार्गी है तथा विष्णुदत्त के पक्ष से यह भी ज्ञात होता है कि इस की उत्पत्ति में भी कुछ गोलमाल है, अर्थात् शुद्ध ब्राह्मण वंश नहीं है जिस के प्रमाणार्थ हम एक विष्णुदत्त द्विवेदी निर्मापुर का तथा दूसरा उस के उत्तर में छपा जगत्प्रसाद का इन दो पत्रों की ज्यों का त्यों यहां छपाते हैं। आशा है कि पाठक लोग ध्यान पूर्वक पढ़ेंगे और असलियत जान लेंगे ॥

॥ ओ३म् ॥

शास्त्रार्थ का घोषणापत्र ॥

और पंडित जगत्प्रसाद से निम्न लिखित प्रश्न।

पं० जगत्प्रसाद जी ! हमारे प्रश्नों का उत्तर देकर जिन नियमों पर आप शास्त्रार्थ करना चाहते हैं लिखकर अपने हस्ताक्षर सहित महाशय बट्टीप्रसाद जी हूंग की सगड़ी निकट मन्दिर आर्यभट्टाज आगरा के पास भेज दीजिये हम आप के उन्हीं नियमों पर शास्त्रार्थ करने को तय्यार हैं, जिन को आप लिख भेजेंगे। यदि आप सब से पहिले मेरी विद्वत्ता जानना चाहेंगे तो आप के पाण्डित्य की परीक्षा के साथ अपनी विद्वत्ता दर्शाने के लिये भी प्रतिज्ञा बहुतपरिहर हूँ ॥

मैं शास्त्रार्थ आरम्भ होने पर सब से पहिले इस पर विचार करूंगा कि आप पौराणिक मतानुसार ब्राह्मण कहलाने के अधिकारी अथवा श्रुति, स्मृति, शास्त्र, पुराण, पढ़ने, पढ़ाने, सुनने, सुनाने के योग्य हैं वा नहीं ? ॥

अधिकारी सिद्ध होने पर आप अपने अभीष्ट विषय पर विचार कर सकेंगे अन्यथा आप को सदा के लिये आर्यभट्टाज के बिल्कुल आभरणान्त आन्दोलन न करने का प्रतिज्ञापत्र लिखकर राजनियमानुसार राजिष्टी करा देना होगा। शास्त्रार्थ के नियम लिखने वा भेजने से पूर्व हमारे निम्न लिखित प्रश्नों का उत्तर छपवाकर प्रकाशित कर दीजिये ॥ (प्रश्न)

(१) आप विधवा विवाह, पुनर्विवाह, नियागको, श्रुति, स्मृति, इति-
हाम और अपने माननीय पुराणादि ग्रन्थों के अनुकूल मानते हैं वा नहीं ?
यदि नहीं तो किन २ वेद, शास्त्र, इतिहास, पुराणा, स्मृति के वाक्यों में उक्त
कर्म का विरोध और निषेध किया गया है ? सविस्तर लिखिये ॥

(२) ब्राह्मण कुलीनान् विधवा और क्षत्रियकुलीनपक्ष पुरुष के सङ्ग
से, किंवा अज्ञातकुलशाल स्त्री, पुरुष के वेदवाक्यविधि से संयोग हो जानेपर
जो सन्ताग उत्पन्न हो उस को किन वेद शास्त्र पुराणादि के प्रमाण से आप
किन वर्ग में मानते हैं ॥

(३) उपरोक्त प्रश्न के अनुसार किसी जातपुत्र ने दुष्टाग्रस्था पट्यन्त कु-
सार्गी कुक्षारादि का उच्छिष्ट (जठन) भात, रोटी खाया हो तो वह पौ-
राणिक मतानुसार ब्राह्मण कहलाने का अधिकारी हो सकता है वा नहीं ? यदि
नहीं तो निषेधात्मक वाक्य, और हो सकता है तो विधिवत्कय अवश्य लिखिये ॥

(४) जिस की माता दुराचारिणी और बहिन मगिहारे (चुड़िहारे)
के साथ व्यभिचारपरस्त्रेन निकल गई हो वह पुनः उस माता या बहिन को
गर्हित कर उन के हाथ की रोटी खाने से पौराणिकरीत्या पतित कहा जा-
सکتा है वा नहीं ? ।

(५) जो स्त्रियः अपने मन्त्रानुसार किसी वर्ग में समाविष्ट होने का
अधिकारी नहीं और पौराणिक मतानुसार ब्राह्मण कहलाने वाली की एक
नहीं, दो, दो कन्यायों को मोल खरीदकर अपनी स्त्री बनालुका हो वह
श्रुतिस्मृतिशास्त्रपुराणानुसार पानकी या पतित कहला सकता है वा नहीं ? ।

(६) आप कभी शास्त्रार्थ के लिये मेरा आह्वानपत्र पा कर शास्त्रार्थ
करने से हटे हैं वा नहीं ॥

यदि इनकार करने पर मैं इस बात का मजून दे दूँ तो आप झूठ बोल-
कर सर्वसाधारण को धोका देनेवाला अपराधी अपने को मानलेंगे वा नहीं ॥

नोट पं० जगत्प्रसाद जी मैं सब से पहले आप को धार्मिक विचार और
धर्म प्रतिपादन करने में अनधिकारी मिट्ट कराने के लिये प्रमाण एकत्रित
कर यहां आप के उत्तर की प्रतीक्षा कर रहा हूँ । आप को मुझे यहां से
नहीं भुलाना होगा केवल मेरे प्रश्नों का उत्तर छापकर और शास्त्रार्थ के नि-
यम । लखकर महाशय बद्रीप्रसादजी होंग की सखी निकट सन्दिह आर्ट्यस-
माल आगरा के पास भेज देना होगा । हां इस मैं इस बात का ध्यान रखकर

शास्त्रार्थ की लिखि नियत करनी होगी जिस में उक्त महाशय का पत्र नि-
जापुर तक आनके और मैं पत्र पाकर आगरा पहुंच सकूँ ॥

यदि आप मेरे आने पर शास्त्रार्थ से इनकार करेंगे तो आप की वह
कुलखर्च जो हमें गङ्गाकुम्हार आदि से आपका जीवनचरित्र और आप के
निवासस्थान घूमा जिला प्रयाग से प्रयाग और सादी लेकर आनेमें व्यय क-
रना पड़ेगा, देना होगा ॥

ता० १०।१।०६

आप का सर्वज्ञ

विष्णुदत्त द्विवेदी मिरजापुर

श्री साम्बशिवायनमः ।

विष्णुदत्त नामक एक मिरजापुरी दयानन्दी मेरे मायस्वप्नयी शास्त्रार्थ
की सूचना देता है और यह भी दिखलाता है कि विधवा विवाह व पुनर्वि-
वाह नियोग ये तीनों वेदोक्त हैं या नहीं पाठकगण । इन पर दृष्टि दें तो यह
कितना बड़ा अनभिज्ञ है कि शायद गङ्गा कुम्हारभी इतने अनभिज्ञ न
होंगे क्योंकि यह निजापुरी लिखता है कि "विधवा विवाह व पुनर्विवाह"
नशा भी आदमी को कायदे से होता है भला देखने की बात है कि विधवा
विवाह व पुनर्विवाह क्या यह दो धार्ज हैं ? अगर दो बात जानता है तो
मेरे पास बिबरण कर के भेजे कि अपने शास्त्र के विचार भरी निर्मल बुद्धि से
विधवा विवाह व पुनर्विवाह में क्या अन्तर है । इन के आगे विनया की
उपेक्ष भगिनी की लङ्का में आकर नियोग लिखता है पाठकगण विचार करेंगे
तो विदित हो जावेगा कि यह महात्मा कितना अनभिज्ञ है ।

(२) दूसरे नम्बर में लिखता है कि ब्राह्मण कुलोत्पन्न विधवा व क्ष-
त्रिय कुलोत्पन्न पुरुष के सङ्गम से जो वेद विधि के बिना सन्तान उत्पन्न हो
वह कौन क्या है पाठकगण दृष्टि दें तो इन को प्रश्न करना तक नहीं आता
क्योंकि ब्राह्मण कुलोत्पन्न विधवा व क्षत्रिय कुलोत्पन्न पुरुष इसी से वेद विधि
नष्ट होगई पुनः वेद शास्त्र विधि से संयोग होना यह प्रश्न कहां बन सकता
है मालूम होता है कि बाबा गुरुचण्डाल दयानन्द व गङ्गा कुम्हार इन दोनों
की सम्मति से यह प्रश्न किया गया ॥

(३) तीसरे नंबर में फिर लिखता है कि "किमी जार पुत्र ने युवावस्था पर्यन्त किसी कुमारी कुम्हारिकादि का उच्छिष्ट (भूटा) भात रोटी खाया हो तो वह ब्राह्मण कहलाने का अधिकारी हो सकता है या नहीं ? इस प्रश्न में उक्त घूटी की ज्येष्ठ भगिनी खूब ही मवार होकर नचारही है । कहां जार पुत्र व कहां कुम्हार का उच्छिष्ट पाठकगण देखें तो जारपुत्र यही प्रयोग कुम्हार क्या भङ्गी तक को मान कर रहा है महाशय को ऐसी किम बीमारी ने लुप्तना बताया कि जो प्रश्न लिखने के समय विचार शक्ति भी अस्त होगई परन्तु बाबा दयानन्द के मत में तो जार कुम्हार भङ्गी नाई धोवी कुछ हैंहीं नहीं, वहां तो जो समाज में शामिल होगया वह जार के जगह आर्य बन गया जार तो उगी दिन जाता रहा कि जिस दिन महाशय जी ने अपना नाम आर्य रखलिया अब कुम्हार मनिहार की कथा कहां ।

(४) चौथे यह लिखते हैं कि जिस की माता दुराचारिणी व वहिन मनिहारे (चुड़िहारे) के साथ निकलगई हो वह उस के हाथ का खोनेवाला पौराणिक रीति से पतित होसकता है या नहीं ।

इस लेख से मालूम होता है कि दयानन्दी वेद से नहीं पतित हो सकता अगर नहीं होसकता तो क्या पौराणिक मत मानकर ऐसे पुरुष को जो कि दयानन्द के मत में हैं उन का प्रायश्चित्त करके पौराणिक रीति से फिर शुद्ध किया चाहते हैं ? अगर किया चाहते हैं तो याद रखें कि समाज के बहुत ही मेम्बर कम हो जावेंगे जैसे कि जबलपुर के राजाराम तेली व गौ-सअली मुसलमान जिन का नाम सत्यप्रिय रक्खा गया है यह बात निश्चय है वह महावीर कलवार कलकत्ता व रुद्रदत्त बड़वा धामपुर और अठुलगफर जिन का नाम धर्मपाल रक्खा गया है व आर्यमुनि वैरागी दयानन्द कापड़ी जिस का कि यह अत्याचार मत चलाया हुआ है और पूर्णानन्द स्वर्णकार जो संन्यासी होकर फिर काम व्यवसाय से गृहस्थ हुआ और पंडित कहलाने लगा ऐसे ही कामाग्रि पीड़ित तो आर्यसमाज में हितोपदेशक कहलाते हैं ऐसे हजारों आर्यसमाजी समाज में उत्कृष्ट महात्मा विराजमान हैं । भला वहां जार की ज़रूरत पड़ी वही तो पूर्व रूप को छोड़ कर आर्य बनजाते हैं जब यह कुल व्यवस्था दयानन्द लिखमरे तो पुराण इतिहास की क्या ज़रूरत है ॥

(५) फिर भंग की खेपेठ भगिनी सवार हुई तौ फिर सभी के वस हो लिखा कि अपने सन्तदयानुसार किसी वर्ग में अधिकार न रखता हुआ पी-राणिक मतानुसार एक नहीं दो २ कन्याओं को खरीदकर अपनी स्त्री बना-बुका हो वह पतित कहला सकता है या नहीं ? अब मैं इसी वयान के साथ ही पूछने का अधिकारी हूँ कि वर्ग में न अधिकार रखता हुआ जो पुरुष है उस को दो कन्या गोल कौन ब्राह्मण दे सकता है और उक्त महात्मा के मत में ऐसा ही हो गया तौ पतित काहे को कहलायेगा उस के गुरुचन्दाल नियोगाचार्य दयानन्द मुनि जब एक औरत को एक व एक ग्यारह सुभाफिर बढ़ने के लिये स्पेशल ट्रेन बनाया और दश लड़कों के पैदा होने तक के समय को मदर स्टेशन किया तौ भी तौ पतित नहीं हुये पहिनेतौ ऐसा उक्त महात्मा मिरजापुरी के यहां हुआ न होगा अगर है तौ उस के प्रायश्चित्त की कोई जरूरत नहीं है दयानन्द मतानुसार वह भी सिद्ध है रहा नंबर—

(६) सो आप का जबाब सुनिये मिरजापुरी महाशय कहते हैं कि आप कभी शास्त्रार्थ के लिये मेरा पत्र पानेपर शास्त्रार्थ करने से भागे वा नहीं ? तौ यहां पर प्रश्न यह है कि वह शास्त्रार्थ किस विद्या में किया चाहते थे क्योंकि यह तौ मैं खूब जानता हूँ कि उस को संस्कृत विद्या से परिचय भी नहीं तौ क्या किसी गुप्त विद्या में शास्त्रार्थ के लिये आवाहन किया था—या स्वप्न में आवाहन हुआ था यदि गुप्त विद्या में आवाहन किया होगा तौ मैं ने जरूर इनकार किया होगा क्योंकि इस विद्या के तो परिहृत और ही हैं जो मिरजापुर पटना लखनऊ दिल्ली में बुने जाते हैं। उक्त स्थानों में ऐसे परिहृत अवश्यमेव मिलेंगे यदि इस से तृप्ति नहो तो मेरे मित्र सीधा टिकट लेकर लाहौर पहुंचें वहां भी तृप्ति न होने पर मैं और कांशिश करूंगा। रहा नोट का हाल सो सुनिये श्रीमान् अत्रिद्वय अवेदिक दयानन्दी अद्वि-वेदी मिरजापुर निवासी पूछते हैं कि जगत्प्रसाद जी मैं सब से पहिले आप को धार्मिक विचार और धर्म प्रतिपादन करने में अनधिकारी सिद्ध करने के लिये प्रमाण एकत्रित कर रहा हूँ और आप के उत्तर की प्रतीक्षा कर रहा हूँ यही लिखते २ यह भी लिख दिया है कि शास्त्रार्थ का नियम ब्रह्मप्रसाद जी हींग की मण्डी वाले के पास भेजदो आप वसै मिरजापुर और नियम भिजवावै हींग की मण्डी !! क्या खूब !!!

तो प्रश्न यह है कि मेरे अनधिकारी होने का प्रमाण बकट्टा कर लभी आप मुझ से शीखार्य करोगे, इस से यह मालूम होता है कि जब तक मैं अनधिकारी न ठहरूंगा तब तक आप शीखार्य के पकड़े में न पहुँचेंगे । क्या आप अनधिकारी ही से शीखार्य करते हैं। अगर यही है तो लिखा जायुंका है कि उपरोक्त २ स्थानों में गुप्त विद्याध्यापकों से अपनी वृत्ति करा लीजिये, मुझे अनधिकारी साबित करने को गङ्गा कुम्हार की शरण क्यों लाकते हो मेरे जीवन चरित्र को प्राप्त करने का बड़ा भारी बनीला आप ने गङ्गा कुम्हार को ठहराया है क्यों न ? गङ्गा कुम्हार के सिवाय और आप को कोई योग्य न मिला ? इस मालूम होता है वह कुम्हार भी कोई गुप्त शास्त्री है मुझे अनधिकारी बनाने को साक्षी तो आप लावेंगे घूँघा और प्रयाग से और खर्च सांगने बैठे हैं इस से, बलिहारी इस बुद्धि का मालूम लीयह होता है कि आप शिव पत्र प्रिया की ज्येष्ठ भगिनी के आनन्द ही में मग्न हों पंचनकार कुटी में निवास कर लिख रहे हो, मेरा तो जीवन चरित्र दरकिनार रहा और आप का उत्तर भी देखुका और शीखार्य के अध्यापकों का पता भी लिख चुका अब मेरे प्रश्नों की तरफ ध्यान दीजिये ॥

प्रश्न १ जो पुरुष किसी कालकिरात की औरत का लें मेरे पास पहुँचे और यह कहै कि यह मेरी बहन है इस की शादी कहीं करादी और उस पर इगकार किया जाय तो भी बिना बुनाये किमी के सकान पर डेरा की गर्ज से रहजाय और फिर रात में उसी औरत के साथ स्त्री रूप से व्यवहार करे और मेरे ही साथ के नीकर पकड़ लें और चर्मरचित उपानहों से जिस पुरुष की पूजा करें और हस्सा गुस्सा होने पर मैं पहुँचकर उस उपानह बर्षा वालों को दूरकर उस का प्राण मैं बचाऊँ कि जो कोई कोलकिरात को बहन मानकर देखने को पहुँचे और अपने को अश्लील ज़ाहिर करे और ४००) रुपया उस औरत का मोल करे और उसी के साथ रात को गुप्त लीला का आचरण करे और बाद उनके पुरुषों से पूजा पाया तो रात ही में उस औरत को लेकर भागे तो क्या वह भा ब्राह्मण कीटि में होकर शास्त्रवेत्ता हो सकता है । अगर हाँ सकता है तो किमी धर्म शास्त्र से आप उत्तर दीजिये । तो मैं मान जाऊँगा कि आप बड़े सहाय्य हैं अगर आप इस मेरे प्रश्न को झूठा समझते हो तो मैं इन का सुख देसका हूँ यह मामला जिस समय हुआ है वह समय १० बजे रात का था तभी वह पुरुष जिसकी जाबत लिखा

जा रहा है मेरे सक्कल पर आया और कहा कि कोई जानने न पावे मैंने श्रेष्ठ सक्कल कर जाहिर न किया। जब गुप्त चरित्र होने लगा तब भी मैंने उस शुरुश को ऐसा निकलवाया कि मैं और मेरे गौकरों के विवाय मेरे घरवाले भी न जानें ४ बजे रात ही मैं खाना कर दिया गया। दूसरा यह कि उसी के हाथ से भोजन भी करे और वही भोजन भात और मकली कुछ रखी रहे उस को दूसरे रोग के लिये पाप में रास्ते में लिये जाय और वहां शराब के नशे में आकर उस औरत को मार पीटकर उसके हाथ की चूड़ी फोड़हाले और उसी दुःख से वह औरत किसी दूसरे के साथ चली जावे फिर वह आदमी मैसोड़ गांध की खरीदने के सहान से उसके बाद खरींधा में इन से फिर किसी तो क्या वह भी सत्पात्र हो सकता है? आपकी तहरीर से मालूम होता है कि आप बड़े विद्यानिधान हो और कठिन २ गुप्त शास्त्रों के महानुमान हो। हे गुप्त शास्त्र के विद्वद्वर्य! आप गुप्त शूदार्थों के महानुमान हो और यह प्रश्न आप ही के उत्तर देने योग्य हैं क्योंकि आप को ऐसे प्रश्न विषयों का अच्छा २ अनुभव है ऐसे २ प्रश्न अभी आप से सैकड़ों लिये जायेंगे ॥

किमधिकम् आपका गुप्त भेदक

शक्तिमान् जगत्प्रसाद शास्त्री

तर्कशिरोमणि विद्याभूषण इन्तखाबहिन्द दिग्विजय वादीन्द्र

दयानन्द मल धर्मसक।

सम्पादक—विष्णुदत्त मिर्जापुर निवासी के पत्रस्थ द्वितीय प्रश्न से साफ प्रतीत होता है कि जगत्प्रसाद की उत्पत्ति में वर्णसंकर दोष लगा है। तीसरे प्रश्न से कुम्भार का उच्छिष्ट खा कर पालन होना भलकता है। चौथे प्रश्न से माता बहिन का दुराचारिणी पतित हो जागा और फिर उन के हाथ का खाने से पतित होना भी सिद्ध है। यह सम्भव है कि विष्णुदत्त आठ सनाजी तथा जगत्प्रसाद के साथ किसी कारण अदावन रखते हों, इन से ऐसा निष्पत्ति लिखा हो। नौ प्रथम तो द्वेष वा वैरभाव होने पर भी कोई किसी को ऐसा बड़ा दोष लगा नहीं सकता, और यदि वास्तव में कोई ऐसा बड़ा निष्पादोष लगावे तो उस पर अनालत में दावा हो सकता है। विष्णुदत्त के अन्तिम मोट से साफ जाहिर है कि वे २।३।४। प्रश्नों के अनुसार जगत्प्रसाद की नीच पतित संकर तथा अनधिकारी बताते सिद्ध करते हैं। हमारी सक्कल में

विष्णुदत्त के पत्र का आशय यही है, यदि यह मतलब नहीं है तो ३० प्र० की उत्पत्ति के विषय में हमारा भी कथन कुछ नहीं है। क्या यह सब विष्णुदत्त का लिखना मिथ्या है? हमारी समझ में आता है कि मिथ्या नहीं है। क्योंकि (संभावितरूप चाकीर्त्तिर्मरणादतिरिच्यते) शुद्ध कुलीन प्रतिष्ठित घराने के पुरुष की अपनी बदनामी मरणा से भी अधिक खुरी ज्ञात होती है। यदि जगत्प्रसाद शुद्ध कुलीन प्रतिष्ठित घराने के होते तो वे ऐसी बड़ी बदनामी कदापि न सहते। परन्तु जगत्प्रसाद की नयी बात सुन जान कर कुछ दुःख नहीं हुआ ऐसा उग के उत्तरपत्र से ज्ञात होता है। २।३।४ प्रश्नों का जो उत्तर जगत्प्रसाद ने दिया है, उस में प्रश्नों का अपनी जवाब कुछ भी नहीं दिया अर्थात् यह भी नहीं लिखा कि यह तुम्हारा सब लिखना मिथ्या है। जो कुछ जवाब जगत्प्रसाद की ओर से दिया है उस से यह तो निश्चय हो सकता है कि विष्णुदत्त के बताये दोष जगत्प्रसाद ने अपने में मान लिये हैं। जैसे कोई किसी को कहे कि तुम चोर हो, तब वह यदि यह जवाब दे कि असुख २ जगह तुमने भी तो चोरी की है, तो इन जवाब से पहिले ने अपना चोर होना स्वीकार किया ऐसा माना जायगा। इसी के अनुसार जगत्प्रसाद ने अपना जैसा ही विष्णुदत्त की ठहराते हुए अपना दूषित वा पतित होना मान लिया है ॥

हम भारतवर्ष की सभी सनातनधर्ममभाओं को सूचित करते हैं कि सद्यः नांसाहारी, व्यभिचारी, नीच, पतित वर्णसंकर होंगी वचक ब्रह्मद्रोही सिद्धा-
नों का निन्दक इत्यादि दोषयुक्त होने की पूर्णशंका जिन में हो चुकी है, ऐसे जगत्प्रसाद से धर्मोपदेश न सुनें सभा में न ठहरावें आदर सत्कार कुछ भी न करें, अन्यथा धर्म के बदले पाप दोष लगेंगे। आगे आप को अधिकार है।
चिता देना मात्र हमारा काम है ॥ (शेष आगे)

(प्रेरितलेख) गुरु के विरुद्ध चेलों का विचार ।

आज कल प्रायः दयानंदा महाशय विधवाविवाह का रीला मचा रहे हैं। अतएव हम उग की उन के गुरु जी के लेख से विधवा के पुनर्विवाह का स्पष्ट निषेध दिखाते हैं यदि वे अपने गुरु की सत्य वक्ता जानें तो विधवा विवाह को अवश्य निषिद्ध मानें नहीं तो गुरु जी के लेख का यथार्थ खंडन स्वयं और उन को मिथ्या वादी ठहरावें ॥

देखो सत्यार्थ प्रकाश मुद्रित सन् १८७५ का पृष्ठ १४० पूर्वपक्ष-जैसे स्त्री मर जाती है, तब पुरुष का दूसरी बार विवाह होता है, वैसे स्त्री का पति मरने से विधवाओं का विवाह होना चाहिये वा नहीं। (उत्तर) विवाह तो न होना चाहिये क्योंकि बहुत बार विवाह की रीति जो संसार में होगी तो जब तक पुरुष के शरीर में बल होगा तब तक वह स्त्री उस के पास रहैगी जब वह निर्वल होगा तब उस को छाड़ के दूसरे पुरुष के पास जायगी। जब दूसरा भी बल रहित होगा तब वह तीसरे के पास जायगी, जब तीसरा भी बल रहित होगा तब चौथे के पास जायगी ऐसी स्त्री जब तक ब्रुदा न होगी तब तक बहुत पुरुषों का नाश कर देगी। जैसे कि एक वेश्या बहुत पुरुषों को गष्ट कर देती है वैसे सब स्त्री हो जायंगी और विषदानादिक भी होने लगेंगी। इस से द्विज कुल में दो बार विवाह का होना उचित नहीं ॥

सत्यार्थ प्रकाश मुद्रित सन् १८८४ का पृष्ठ ११२ (प्रश्न) पुनर्विवाह में क्या दोष है (उत्तर) (पहिला) स्त्री पुरुष में प्रेम न्यून होना क्योंकि जब चाहे तब पुरुष को स्त्री और स्त्री को पुरुष छोड़कर दूसरे के साथ संबंध कर ले (दूसरा) जब स्त्री वा पुरुष पति स्त्री मरने के पश्चात् दूसरा विवाह करना चाहे तब प्रथम स्त्री के पूर्व पति के पदार्थों को उड़ा ले जाना और उन के कुटुम्ब वालों का उन से झगड़ा करना (तीसरा) बहुत से भद्र कुल का नाम वा चिन्ह स्त्रीव्रत धर्म गष्ट होना इत्यादि दोषों के अर्थ द्विजों में पुनर्विवाह वा अनेक विवाह कभी न होना चाहिये ॥

उक्त सत्यार्थ का पृष्ठ ११५ हम लिख आये हैं कि द्विजों में स्त्री और पुरुष का एक ही बार विवाह होना वेदादि शास्त्रों में लिखा है द्वितीय बार नहीं इति। हे दयानन्दी महाशयो देख लो आप के गुरुने द्विजों में स्त्री और पुरुष का एक ही बार विवाह होना वेदादि शास्त्रों के नाम से लिखा है, द्वितीयवार का स्पष्ट निषेध किया है। यदि उस को सत्य जानो तो आगे को विधवाओं के पुनर्विवाह का नाम न लीजिये, अथवा स्वामी जी के लेख को सर्वथा निश्चया स्वीकार करके उस का पथावत् खंडन कीजिये। आप को धर्माधर्म के निर्णय में केवल वेद ही प्रमाण हैं उन्हीं में विधवाओं के पुनर्विवाह का विधि वाक्य दिखाइये अन्यथा लेख करके अपनी हंसी न कराइये इति-

छोटी बात में बड़ी भूल।

सत्यार्थ प्रकाश मुद्रित सन् १८८४ का पृष्ठ ३४ शूद्रादि वर्णों के पुनर्विवाह के विषय में लिखा इत्यादि-

ब्राह्मणः क्षत्रियो वैश्यस्त्रयो वर्णाद्विजातयः ।

चतुर्थ एकजातिस्तु शूद्रो नास्ति तु पञ्चमः ॥

अर्थात् ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य ये तीनों वर्ण द्विजाति कहाते हैं और चौथा वर्ण शूद्र एक जाति कहाता है, पांचवां वर्ण नहीं है ॥ मनुः अ० १० श्लोक ४ संपूर्ण सत्शास्त्रों में पूर्वोक्त चार ही वर्ण लिखे हैं और अद्य पर्यन्त समस्त विद्वान् चार ही वर्ण मानते हैं पांचवां वर्ण कोई किसी ने नहीं लिखा न माना परंतु सत्यार्थ प्रकाश में (शूद्रादि वर्ण) ऐसा लेख देखने से स्पष्ट प्रकट होता है कि स्वामी जी उक्त चार वर्णों के अतिरिक्त और भी दो चार वर्ण मानते थे, शोक कि उन्होंने ने अपने पुस्तकों में कहीं भी उन के नाम और गुण कर्मों का वर्णन न किया किन्तु चार ही वर्णों की व्याख्या की। पांचवें की संज्ञा तक भी न लिखी अब दयानंदी विद्वानों से निवेदन है कि जो कोई स्वामी जी के पूर्वोक्त लेख को सत्य जानें और ब्राह्मणादि चार वर्णों के अतिरिक्त और वर्ण मानें तो वेदादि सत्शास्त्रानुकूल उन के नाम और गुण कर्म बतावें नहीं तो स्वामी जी के निर्या लेख को निर्या ठहरावें पाठक गण जब कि ऐसी सुप्रसिद्ध छोटी २ बातों में स्वामी जी की प्रकट अज्ञता है तो उन के लिखे वेदादि सत्शास्त्रों के गंभीर विषयों के यथार्थ होने की कब संभावना है। और देखो उक्त सत्यार्थ प्रकाश का ४४ पृष्ठ-

षट्त्रिंशदादिकं चर्यं गुरौ त्रैवेदिकं व्रतम् ।

तदधिकं पादिकं वा ग्रहणान्तिकमेव वा ॥ मनु० ॥

अर्थ-आठवें वर्ष से आगे छत्तीसवें वर्ष पर्यन्त अर्थात् एक २ वेद के मांगो-पांग पढ़ने में बारह २ वर्ष मिल के छत्तीस और आठ मिल के बयालीस इत्यादि। पाठक गण छत्तीस और आठ मिल के बयालीस होते हैं, वा बयालीस इस के अतिरिक्त श्लोक में (त्रैवेदिकं) पद है स्वामी जी उस का अर्थ लिख न। सर्वथा भूल गये धन्य-उक्त सत्यार्थ प्रकाश का पृष्ठ ९५।

ऋतुकालाभिगामो स्यात्स्वदारनिरतः सदा ।

ब्रह्मचार्यैव भवति यत्र तत्राश्रमे वसन् ॥ मनु० ॥

जो अपनी ही स्त्री से प्रसक्त और ऋतुगामी होता है वह गृहस्थ भी ब्रह्मचारी के सदृश है। पाठक गण उक्त श्लोक में पूर्वोक्त मनु० अध्याय ३ श्लोक ४५ का है। और उत्तरार्द्ध श्लोक ५० का, यहां सत्यार्थ प्रकाश पृष्ठ २१०।

का वह लेख कि यह बचन ऐसा है जैसा कि "कहीं की ईंट कहीं का रोड़ा भागसती ने कुनवा जोड़ा" स्वामी जी के लेख पर मर्म्यक् चरितार्थ है अस्तु ब्रह्मचारी की उपमा देने वाला मनु जी का बचन यह है-

निंदास्वः स्यात्सुचान्यासु स्त्रियोरात्रिषुवर्जयन् ।

ब्रह्मचार्येव भवति यत्र तत्राश्रमेव सन् ॥

उक्त श्लोक स्वामी जी ने भी संस्कार विधि मुद्रित संवत् १९३३ के पृष्ठ १२ में इसी प्रकार का लिखा है परंतु अर्थ सर्वथा अशुद्ध किया है ॥

जगन्नाथ दास नुरादाबाद

सम्पादकीयविचार ।

हमारे पाठकों की स्मरण होगा कि भा० स० भा० ६ के अंक १ पृ० ३२ । ३३ में हमने विधवा विवाह विषय पर जो लेख छपाया था । वह आर्यमित्र समाचार पत्र ता० १ जून के में बाल विधवा विवाह प्रचारिणी सभा देहरादून के उपमन्त्री केशवराजस्वामी के छपाये नोटिस पर था । उस नोटिस में यह लिखा था कि "श्रीपण्डितराममिश्रग्रास्त्रीजी के पुत्र केशवदेवस्वामी के लिये एक बालविधवा की आवश्यकता है वे महाशय बाल विधवा के साथ विवाह करेंगे" पाठक महाशय शीघ्र विचारें कि इस उक्त प्रकार के नोटिस से स्पष्ट प्रतीत होता है कि पं० केशवदेव स्वामी जी की इच्छा और अनुमति से नोटिस छपा होगा । परन्तु अब सन्देह होता है क्योंकि ता० ३०/१/०९ के भारतमित्र समाचार पत्र में छपा केशवदेवस्वामी का पत्र देखो-

कुछ लोगों ने मेरे लिये यह मशहूर कर दिया है कि मैं विधवा विवाह का पक्षपाती हूँ और मैं स्वयं भी विधवा से शादी करना चाहता हूँ । सर्व-साधारण की सूचना देने के लिये आज यह पत्र भारतमित्र में प्रकाशित किया जाता है कि मैं तो मैं राहों के विवाह के लिये कभी प्रयत्न करता हूँ और मैं स्वयं विधवा घरमें डालना चाहता हूँ । जिन बदमाशों ने मुझ पर यह मिथ्या कलङ्क लगाना चाहा है, उन पर शीघ्र मुकद्दमा दायर करने की चेष्टा की जा रही है । भला मुझ जैसे आर्यवर्ण सम्प्रदाय के अनुयायी से यह कब सम्भव है कि विधवा विवाह का कौंटा अपने शरीर पर लगा सके ॥

भगदीप केशवदेवस्वामी रामपुर स्टेट । २४-१-०९

इस केशवदेवस्वामी के लेख से स्पष्ट प्रतीत होता है कि ता० १ जून के आर्यमित्र में छपा नोटिस निरय्य है । यदि वास्तव में केशवदेवस्वामी की

प्रेरणा के बिना ही नोटिस दिया गया था तो नोटिस देने वाले की खड़ी भूल है। उनको चाहिये कि जमा मांगें। वा जो कुछ भी हो भारतमित्र की सम्मति के अनुसार हमारी भी राय है कि आपस में शान्ति पूर्वक निवटारा करें। विद्वान् पुरुषों को अदालत की शरण लेना शोभा नहीं देता। ब्रा० स० भा० ६ अं १ में कहा इसारा लेख भी हम सभी आपस लेते हैं। क्योंकि आर्यमित्र में कहा नोटिस मिरया हो जाने से ही हमारा लेख कुछ भी न रहा। तथापि हमारे ब्रा० स० के उस लेख में ३।४ शब्द हमारे मित्र केशवदेव स्वामी को कठोर दुःखदायी प्रतीत हुए थे उन के लिये हम क्षमा चाहते हैं क्योंकि क्षमा एक धर्म है उस की चाहना सदा सबके लिये उत्तम है। और हमें इस बात का बड़ा हर्ष हुआ कि काशी जी के प्रतिष्ठित महा विद्वान् पं० राममित्र शास्त्री जी के कुलदीपक कुलकी धर्ममर्यादा के रक्षक सुपरित्र सुपुत्र स्वयं अपनी लेखनी द्वारा विधवाविवाह के कलङ्क से निर्मुक्त हो गये। श्रीविष्णुभगवान् उन केशवदेवस्वामी को क्षमायु करें ॥

प्रचार संवाद ॥

(मेरा दीरा)

ता० १७ फरवरी को रियामत हल्दौर जि० बिजौरी में पहुंचा, एक सप्ताह पर्यन्त श्रीमान् कुंवर साहब से धर्मसम्बन्धी चर्चा होती रहनी, तदनन्तर नाटौर में कुछ दिन मुकाम किया, पं० मुल्कराज शर्मा मैनेजर मंगलधर्म उपदेशक मण्डल की उन्नति विषय पर कई दिन परामर्श होते रहे, मण्डल का रिसाला जो अभी तदूर् में छपने लगा है, उसे हिन्दी करने की सम्मति दी, आशा है कि शीघ्र हिन्दी में उक्त पत्र छपने लगेगा।

गढ़मुक्तेश्वर क्षेत्र ।

ता० २ फरवरी को गढ़मुक्तेश्वर पहुंचा यहां सभा नहीं है गंगा स्नान तीन दिन यहां पर किया गित्य पञ्चायती मन्दिर में मंगलधर्म धर्म सम्बन्धी व्याख्यान दिये। ता० ४ फरवरी को यहां सभा स्थापित करदी सभापति मंत्री तथा मेम्बर इत्यादि नियत करके काम शुरू करादिया।

यहां पाठशाला मन्दिर में स्थापित है पढ़ा प्रबन्ध न होने पर भी ५।७ बाहर के विद्यार्थियों के भोजनादि का प्रबन्ध भी है। इसी वर्ष में यहां एक ब्रह्मचारी आश्रम मेरठ के पं० गोकुलचन्द्र जी महोपदेशक ता० ४० स० ने स्थापित करने का उद्योग किया था पर शोक का विषय है। देश के

दुर्भाग्य से काल चल न सका पञ्चायती मन्दिर से साईनयोडे जो "श्रद्धा-कुल ब्रह्मचारी आश्रम" लिखा हुआ पड़ा है। उसे देख कर ऐसा कौन आये सन्तान होगा जिस के हृदय में करुणा एवं जोश का सञ्चार न होगा।

हमारी राय में पं० गोकुलचन्द्र जी को फिर कटिबद्ध होना उचित है प्रत्येक उपदेशक सहोपदेशक एवं सनातन धर्मी मात्र को इस कार्य में योग देना योग्य है। अपने ध्यान में इस विषय पर बहुत कुछ जोर दिया। यहाँ जो अन्तर्गत धर्मात्मा लोगों की तर्फ से हैं। यदि वो सदावर्त आश्रम को देदिये जाते तो अच्छा कार्य चलपड़ता और आगे एक ही कार्तिकी का मेला बिड़ा पार कर सकता है। हाय २ विपक्षियों के गुरुकुलों की सतरोत्तर वृद्धि देखकर भी हमारे सनातन धर्मियों की आंख नहीं खुलती हमी लोगों से चन्दा लेकर लाला लाजपतराय तथा लाला मुन्सीराम अपना २ कान धूम धाम से चलाये जाते हैं पर हमारे बड़े बड़े बकील, बाबू पण्डित महा-मखल ने क्या किया, अमुक सभा ने क्या किया यही महामंत्र जपते हैं पर स्वयं कुछ कर दिखाने की हिम्मत किसी में नहीं ॥

महामभा प्रयाग-भाष मेले में तृतीय बार फिर प्रस्ताव पास चौथीबार फिर प्रस्ताव पास यही लीला दिखा रही है, अभ्युदय पौराणिक रीति से विधवाविवाह के ही समाचारों से फुर्त नहीं पाता है, श्रीकृष्ण भगवान् ! क्या होगा ? तुम्हीं जानो जो हो। यहाँ से—

रोहतक पहुंचा।

ता० ५ को यहाँ व्याख्यान आरम्भ किये ५ दिन बराबर मूर्तिपूजा साकार उपासना आहु पुरातत्त्व सनातन धर्म की वर्तमान दशा इत्यादि पर व्याख्यान हुए। श्रीमान् पं० हरवन्शलाल जी संजी गौड़ महासभा ने मुझे बु-लवाया था और आप ही ने यहाँ सभा कायम की है बड़े धर्म प्रेमी सज्जन हैं। शीघ्र ही एक संस्कृत पाठशाला भी यहाँ खुलैगी।

इस्टर की छुट्टियों में विशेष अधिवेशन इस का होगा।

देहली में १ दिन रहा पं० रामचन्द्र शर्मा एडीटर आकाश से बात चीत मखल की उन्नति विषय पर होती रही। आप बड़े जोशदार सनातनी हैं आप से उपदेशक मखल में सहायता पाने की हम को पूर्ण आशा है।

अलवर।

फरवरी ता० ९ को अलवर पहुंचा श्रीमान् पण्डित चन्द्रदत्त शास्त्री जीके

यहां टिका प्रथम दिवस प्रेनगवा में २५ निमट ऐक्यता पर व्याख्यान दिया कल धर्म सभा में व्याख्यान होने ।

रामदत्त ज्योतिर्विद धर्मोपदेशक

धर्मसम्बन्धी समाचार ॥

बिहार दानापुर—यहां की स्थानीय सनातनधर्मसंघर्षिणी सभा का तृतीय वार्षिकोत्सव २९ वीं दिसम्बर से २ जनवरी तक बड़ी धूम धाम से हुआ इस उत्सव में बाहर से पं० उवालाप्रसाद जी मिश्र तथा पं० कन्हैयालाल जी प-धारे थे, प्रथम दिन अनेक साङ्गत्य पदार्थों से सुसज्जित परमरत्नश्रीय वेदभ-गवान् की सवारी तथा उसी सिंहासन पर सुग्री मुकुटधारी मुरारी जी की बांकी भांकी से समस्त नगरी कृतार्थ कराई गई, इसी दिन नगर के प्रत्येक सनातनधर्मावलम्बी सेठ साहूकारों ने अपने २ गकाओं को सुभूषित कर आ-रती उतारी, दश सदस्य मनुष्यों के गिनाद से उचित सनातनधर्म की जय वेदभगवान् की जय आदि शब्द सनातनधर्म के गद्गारों को प्रकट करते थे दूसरे दिन से उक्त सहोपदेशकों के व्याख्यान हुये, उक्त सहोपदेशकों के सु-खाम्भोज निर्गत अनुपम अकाट्य युक्ति प्रमाओं से विभूषित सुगलित व्या-ख्यानों को सुन कर समस्त नगर निवासी तृप्त हुये, आर्यमनाजियों को भी शङ्का समाधान के लिये समय दिया गया था पर कोई नहीं आया ॥

साहपुर (अम्बाला) से पं० मुरारीलाल शर्मा चौधरी मन्त्री सनातन-धर्मसभा लिखते हैं कि यहां पर १० जनवरी को करनाल से बानमुकुन्द नामक एक आर्यमनाज के उपदेशक ने आ कर अपने कुतर्क भरे उपदेशों से नगर-निवासियों को सत्यसनातनवैदिक धर्म से उद्युत करना चाहाथा, यह देख कर हमने पं० चिरञ्जीवलाल जी मुलाना निवासी को बुलाया, ब्राह्मणसर्वस्व में ऊपे नियमानुसार शास्त्रार्थ निश्चय हुआ सभा में अगणित मनुष्य शास्त्रार्थ सुनने के लिये इकट्ठे हुये, पं० चिरञ्जीवलाल ने वेदप्रमाण तथा युक्तियों से मृतक आहु सिद्ध किया जिस का उत्तर आर्यमनाजी उपदेशक से कुछ भी न बना, उपस्थित श्रोताजनों ने पं० जी का विजयसमक लिया, तदनन्तर सभा के सज्जनों ने उक्त पं० जी को विजयपत्र दिया तदनन्तर १६ जनवरी को पं० जी का एक उत्तम व्याख्यान हुआ १ जनवरी को सभा स्थापित की गई जिस का नाम पाखवहोन्मूलिनी सनातनधर्मसभा रक्खा गया, यहां पर चौ-धरी विशुनदास जी बड़े ही सत्यवादी मनुष्य हैं जिन्होंने ने आर्यमनाज की पील जान कर सनातनधर्मसभा के प्रधान पद की स्वीकार किया ॥

निम्नप्रदेश-श्रीस्वामी आलाराम जी सागर संन्यासी जी ने ता० ४ जनवरी से ता० ७ तक ठंडे महम्मदखान में धर्मप्रवचन में मनोहर उपदेश दिया, आप के व्याख्यानो का अन्तर यहां के श्रोताओं पर खूब हुआ, और इसी प्रभाव से यहां एक गोशाला स्थापित हो गई, वहां से स्वामी जी कांशी पहुंचे और आहु, निराकारध्यानखंडन, मूर्तिपूजा, साकारोपासना आदि विषय में कई व्याख्यान दिये और वहां से चलकर ता० १४ जनवरी से १७ तक सिन्धु रियासत खैरपुर पोस्ट गम्मत की गोशाला में धर्मोपदेश दिया अब स्वामी जी सक्कर में ठहरे हुये हैं ॥

कहरोड जि० मुलतान से वैद्य चानणदान लिखते हैं कि आर्यसमाज के बड़े अभिमानशाली पण्डित आर्यमुनि तथा गणपतिदत्त आदि को परास्त करने वाले ओरियण्टल कालेज के अध्यापक पं० गणेशदत्त शास्त्री महोपदेशक यहां पधारे हैं आप के व्याख्यानो का यहां बहुत प्रभाव पड़ चुका है, जिन समाजधर्म सभाध्ययों की आवश्यकता हो वे उक्त पण्डित जी को बुला सकते हैं ॥

नाथद्वारा सेवाह-यहां के महाराजकुमार की स्थापित की हुई धर्मसभा में गत ता० १२ जनवरी को अम्बरहं के कविकाव्यरत्नाकर भट्ट पं० बलभद्र शर्मा की एक स्वधर्म शिक्षा की आवश्यकता इस विषय पर एक मनोहर वक्तृता हुई आपने अपनी देशभाषाओं तथा विशेषतः हिन्दी की स्थिति पर श्रोताओं का अधिक ध्यान खींचा था, आप की इन लौकिक विषयों में पूर्ण वक्तृता से यहां के लोग विशेषतः राजकीय पण्डित तथा अन्य कर्मचारीगण अत्यन्त प्रसन्न हुए ॥

भीतर गांव जि० रायचरेकी से पं० रामाधीन मिश्र उद्योतिष भूषण लिखते हैं कि छिप्टी जमादैन जोशी जी को जो फलित की सत्यता पर अविश्वास है इस को सिद्ध करने को मैं तयार हूं, जीते या मरे का जन्मपत्र देख कर बताया, और मुकद्दमा में जय पराजय, रोगी जीवन मरण, स्त्री पुरुष में प्रथम कौन मरेगा, प्रथम सन्तान पुत्र वा कन्या होगा, इन सब विषयों में छिप्टीसाहब हम से प्रश्न कर लें, छिप्टी साहब ने अभी तक यद्यर्थ में उद्योतिष का मनन नहीं किया है इसी लिये उन्हें शंका हो गई है उसे वे इस उपाय से मिटा लेंगे ।

आलारापाटन-यहां का मिश्या समाचार आर्यमित्र में आर्यसमाजियों ने खपाया है, क्या झूठ लिखने झूठ बोलने का ठेका ही आर्यसमाजियों ने

ले रक्खा है, जो कि वे पक्षपात के बश होकर निय्या समाचारों को छाप कर पब्लिक को धोखा देने से बाज़ नहीं आते, वहाँ का सच्चा समाचार यह है कि जैसा ता० ५।२।६९ के वेंकटेश्वर समाचार मुम्बई में छपा है वह वृत्तान्त भ्राजावाड का सत्य है, उसमें इतना विशेष बलवत् है कि भ्रा-लरापाटन में आर्यसमाज का वार्षिकोत्सव चार दिन का नियत किया गया था, उस से कई सनातनधर्म के प्रेमी डा० गोपालराव की मन्त्री स० ध० सभा तथा श्री सीतीलाल जी कारकुन आदि महाशयों को सन्देहमात्र था कि आ० समाजी उत्सव का प्रभाव अन्य सनातनधर्मियों पर पड़ेगा तो अन्य लोग भी अपने परम्परागत सनातनधर्म से उदासीन हो जायेंगे, नास्तिकता बढ़ जायगी। इसी अभिप्राय से पं० भी० श० को बुलाया था, सो भगवान् की कृपा से आ० समाज के उत्सव का कुछ भी प्रभाव न हुआ, चार दिन के बदले उपदेशक न पहुँचने से गिरी दशा में दो दिन सभा हुई। सिर्फ १ एक दिन पं० गणपति शर्मा का व्याख्यान हुआ जिसमें परमेश्वर की उपातिः स्वरूप कहा था, पं० भी० श० ने अपने व्याख्यान में सिद्ध कर दिया कि उपातिः स्वरूप कहने से भी ईश्वर की साकारता सिद्ध होगयी ॥

वहाँ के दर्बार की कोठी पर जो व्याख्यान हुआ उसमें गणपति शर्मा के सनातनधर्म विरुद्ध अंगों का खण्डन पं० भी० श० ने अच्छे प्रकार कर दिया था। जिस से समाजी रंग फीका हो गया था। यद्यपि किसी सभा में किसी के जय पराजय का स्पष्ट निर्णय कुछ नहीं हुआ तथापि सर्वसाधारण श्रोता-गण को आ० समाजीमत की लुच्छता और सनातनधर्म का सहज जंचगया था, यही समाजियों का पराजय जानो। पं० भी० श० के चलने के दिन ही पं० गणपति शर्मा कोटा में आ गये थे वहाँ आके बीमार हुए फिर अन्यत्र चले गये। इस से भी० श० के चले आने पर पं० गणपति श० को वहाँ के राज पुरुषों ने ठहराके अन्य व्याख्यान कराये ऐसा आर्यमित्र में छपाना सरासर मिथ्या है ॥

समालोचना ।

रामचरितेन्दु प्रकाश ।

इस की मिथिला धर्म समाज स्कूल के अध्यापक पं० गोपीनाथ कुमर ने लिखा है रामायण के अनुसार वही सरल भाषा में यह पोथी लिखी गई

है बीच २ में रागायन की बीपाई आदि भी दी हैं पुस्तक का पाठ करने से प्रेमसागर की तरह आनन्द आता है यह पुस्तक न केवल श्री भगवान् रामचन्द्र जी का परित होना से ही सबको ग्रस्त है किन्तु इस में विचित्रता यह है कि उन्हें आदि भाषाओं का इस में एक शब्द भी नहीं है, ग्रन्थकार ने रामचन्द्र जी का पितृप्रेम भरत का भ्रातृप्रेम सीता जी की पति भक्ति आदि का वर्णन बहुत ही मार्मिक भाषा में किया है, मूल्य ॥) है ।

मिलने का पता:—जयानन्द कुमर दाई जी का

मन्दिर मुजफ्फरपुर है ।

स्वास्थ्य रक्षा उर्फ तन्दुरुस्ती का बीमा ।

वैद्यक सम्बन्धी उत्तम पुस्तक है कलकत्ता निवासी पं० हरिदास वैद्य ने इस ग्रन्थ की बनाया है इस में पांच अध्याय हैं पहले अध्याय में प्रातःकाल से उठकर सोने समय तक के कृत्यों का वर्णन है दिनचर्या ऋतुचर्या, पदार्थों का गुण दोष, और कुछ २ उत्तम औषधियां भी लिखी हैं। अन्त में सदाचार सम्बन्धी २०० उपदेश हैं बीच २ में प्रतापार्य वैद्यक ग्रन्थों के अनेक श्लोक भी दिये हैं पुस्तक उत्तम है, हर एक मनुष्य को इस पुस्तक की एक २ प्रति रखनी चाहिये क्योंकि इस समय भारतवर्ष स्वास्थ्य होन लोगों का घट घन गया है अतः हर एक को अपनी स्वास्थ्य रक्षा का उपाय करना योग्य है मूल्य १॥) है ।

मिलने का पता:—हरिदास एण्ड कम्पनी २०१-३९७ हरीसन रोड कलकत्ता है ।

दानदर्पण ब्राह्मण अर्पण ।

पं० दामोदर प्रसाद शर्मा दानत्यागी प्रधान ओरिड आर्यसमाज मथुरा रचित इस में दान लेने की बहुत बुराइयां दिखलाई हैं, संस्कृत के विविध ग्रन्थों के श्लोक तथा अन्य अनेक विद्वानों की सम्मतिपूर्ण और भिक्षा के विषय में अनेक महाशयों की रची हुई कविताओं का भी इस में खूब समावेश हुआ, इस में मन्देह नहीं कि आजकल भिक्षा की परिपाटी बहुत निकृष्ट दशा में है, ब्राह्मणों ने अपने अन्य छः कर्मों में से पांच को छोड़ कर दान का ही आश्रय ले रक्खा है । एतदर्थ दान या भिक्षा की बुराइयां सर्व साधारण को जतलाने के लिये एक ऐसे पुस्तक की नितान्त आवश्यकता थी, पुस्तक रच-विता महाशय आर्यसमाजी हैं आप की पुस्तकें उची समाज के सिद्धान्तों का

अनुसरण करती हैं, एतदर्थ आप ने कहीं २ सगातनधर्म पर भी कींटा लगाया है तथापि पुस्तक सुपाठ्य है, पुस्तक का मूल्य ॥८॥ चौदह आना है पर आप ब्राह्मण सर्वस्व के ग्राहकों को आठ आने ही में देने कहते हैं। मिलने का पता—दामोदर प्रसाद शर्मा दानरपागी मीतला पाइना मथुरा है।

फ्रान्स का इतिहास ।

पण्डित सोमेश्वर दत्त सुकुल लिखित तथा पण्डित श्यामविहारी और शुक्रदेव विहारी मिश्र बी० ए० द्वारा सम्पादित यह पुस्तक इण्डियन प्रेस प्रयाग से प्रकाशित हुई है खपाई कटाई सफाई आदि सब उत्तम है। परत्रुटि इतनी ही है कि भाषा कठिन तथा अंगरेजी मिश्रित है सर्व साधारण के समझने के लिये भाषा कुछ और भी सरल होनी चाहिये यी दूसरी बात यह है कि अन्य देश का इतिहास होने के कारण हर एक बात यदि फैलाव से लिखी जावे तो सर्व साधारण के उपयोगी हो मूल्य केवल ॥३॥ आठ आना है।

वालोपदेश ।

महाराजा भर्तृहरि कृत नीतिशतक के मसस्त तथा वैराग्य शतक के चुने हुये श्लोकों का पण्डित सुन्दरलाल शर्मा ने भाषानुवाद किया है इण्डियन प्रेस की जाल सत्ता पुस्तक माला की यह नवीं पुस्तक है जिन्होंने वैराग्यशतक तथा नीतिशतक के श्लोकों को संस्कृत में पढ़ा जागा है वे जान सकते हैं कि महाराजा भर्तृहरि जी का उपदेश न केवल खालकों ही को उपयोगी है अपितु समस्त मानव जाति को परमोपयोगी है भाषानुवाद उत्तम बना है, खपाई सफाई उत्तम मूल्य चार आना है ये दोनों पुस्तकें इण्डियन प्रेस प्रयाग से मिल सकती हैं।

अवश्य कर्तव्य—यह टाइटिल रहित हिमाई साहज के १४ पेज की एक छोटी पुस्तक है जिस की अयोध्या के पं० द्वारकाप्रसाद मिश्र ने लिखा है इस में विद्या का प्रचार बढ़ाने के लिये सब से अपील की गई है मूल्य कुछ नहीं ग्राहक वर्ग केवल हाकठययार्थ दो पैसे का टिकट भेजने पर पं० द्वारिका प्रसाद मिश्र मु० रामकोट राजसिंहासन के पास अयोध्या से मंगा सके हैं॥

स्थानीय समाचार ।

इस समय जिलाधी के सहारन नहीं हैं यह सब लोग जानते हैं, तो भी यहां इटावा के एक राजाराम नामक अप्रवाल वैश्य ने अपने भागजे का

विवाह आयसमाजी होने से लखनऊ के एक जैनी वैश्य लाला देवीप्रसाद के यहां अभी हाल में किया है। पीछे से कई बातें खुली हैं, सुना जाता है कि जिस कन्या के साथ विवाह किया है वह किसी अज्ञातकुलशील अन्य-जाति की या किसी नीचे वैश्य के की स्त्री पैदा हुई है, यह भी सुना है कि कन्या के पिता को उसके विवाहिता के खान पुत्रों ने भी विरादरी से छेक रक्खा था। सुना जाता है कि इस में बतौर इकरार नामा के कुछ लिखा पढ़ी दोनों में हो गई है जिससे विवाहित कन्या का त्याग नहीं कर सकता बटावा के अग्रवाल वैश्य जो राजाराम की विरादरी में थे उनको यह भी-तरी गुप्त हाल पहिले से ज्ञात नहीं था, इसीसे कई विरादरी के लोग बराहत में गये थे, पीछे से यह गुप्त भेद खुला है कि राजाराम वैश्य ने धन के लालच से विरादरी के लोगों को धोखा दिया है। पहिले से यह गुप्त भेद किसी को ज्ञात न था, ज्ञात होता तो कोई भी बरात में नहीं जाता। ला० देवीप्रसाद के खास पुत्र बा० जगत्प्रसाद जी बा० ए० वर्मान हाई कोर्ट इस विवाह में शामिल नहीं हुए इसी से शक होने पर यह भेद खुला है। बरात में जाने वाले विरादरी के लोग राजाराम पर बहुत नाराज हैं। इसी से माता भागजा तथा विवाहित कन्या सहित राजाराम को विरादरी से खारिज कर देने का विचार पक्का सुना जाता है। ऐसे धूर्तों से विरादरी वाले अग्रवाल लोगों को बचना चाहिये ॥

औरंगाबा के एक गौरीशंकर वैश्य अग्रवाल के साथ वृन्दावन के लोगों ने अन्यजाति की कन्या का विवाह कर दिया था, उन लोगों को अदालत से दो वर्ष की सजा हुई, तथा उस विवाहिता स्त्री को एक वर्ष की सजा हुई। गौरीशंकर का बड़ा खर्च हुआ, ऐसे कुल फरेब से लोभ बश होने वाले विवाहों का ऐसा ही परिणाम होता है ॥

बड़े हर्ष की बात है कि बटावा में अच्छे २ धर्मनिष्ठ लोगों की सभा की ओर से देशी शुद्ध बूरा, बताना, मिठाई बिकने के लिये शहर में दुकानें खोली गयीं हैं। पाठों को ज्ञात है कि जब से विदेशी चीनी की अष्टता लोगों को ज्ञात हुई है तब से प्रायः नमकदार लोग उस बम्बइया बूरा को जानकर नहीं लेते खाने हैं। तब से अनेक लोभी हलबाइयों ने विदेशी चीनी में गुड़ मिला २ कर देशी बताना बिकना आरंभ किया। ऐसा ही हाल यहां

इटावा में भी देखा गया, इस से लोगों का विश्वास उठ गया है। सभा की ओर से जो दुकान खुली है उस में दस २ रुपये के हिस्से बख्ते गये हैं, सभा के लोग उसकी निगरानी ठीक २ रखते हैं। अच्छा होगा कि जिन २ नगरों में शुद्ध देशी खूरा बलासा मिठाई मिलने का विश्वास न हों, मिठाई की शंका होती हो वहां २ के लोग धर्मसभा वा खास सभा द्वारा ऐसी २ दुकानें खुलवा दें तो शुद्ध देशी चीनी मिलने लगे। हे भगवान्। भारतवासियों को मिलकर काम करने की शक्ति दीजिये ॥

इटावा में चोरी—अब से तीन वर्ष पहिले इटावा में बड़ी २ विकट चोरी हुई थी, कि जिन से जाग जाने पर डाक के तुल्य अनुषंगों की पकड़ २ के चोरों ने साल असमान ले लिया था। ऐसी अनेक चोरी होने पर यहां के दुकानों की पुलिस पर शक हुआ था, तदनुसार शहर के कोतवाला को तन रुबाइ घटा के दारोगा करके अन्यत्र बदल दिया था और रात्रि के पहरेदार भी बदले गये थे, लैन के नये कांस्टेबल पहरे पर किये गये थे तब से इधर तीन वर्ष तक बहुत कम चोरों होने लगीं थीं। अब फिर जब से पहिले चौकीदार बदलके इधर किये गये तब से ही कटरा शमशेरखान में तीन चार चोरों हो चकी हैं। शालिग्राम बनिये को सारा, जगती हुई स्त्री का लखरदस्ती कड़ा आदि माल चतार लिया, पति को बचाने में स्त्री की भी चोट आई। आशा है कि गवर्नमेंट प्रजा की रक्षा पर ध्यान देगी। बड़े हाकिम वही जागते हैं कि जो कुछ पुलिस उन को जनाया करती है ॥

खलीलुल्ला का मुकद्मा—पाठकों को स्मरण होगा कि जिस खलीलुल्ला मुजलमान ने इटावा के अच्छे २ नामी हिन्दुओं को राजद्रोही सिद्ध करने के लिये एक बड़ा जाल रखा था, उस का जाल खुलने पर बहुत दिन से बार्दत जारी था, अब तीन चार मास से गिरफ्तार हो कर हवालात में था, अब जजसाइब के यहां से खलील का मुकद्मा हो गया। १४ वर्ष तक का काला-पानी की मजा जहाँ अदागत से हुई है। खलील के सहायकों का कुछ पता लगना भी सुना जाता है तथापि अन्यो पर कुछ दण्ड की सम्भावना नहीं है ॥

लखना जि० इटावा के चिट्ठीरखान आदि कई मनुष्यों के ऊपर राखीसा-हव के गान भेजी कलक्टरसाइब की चिट्ठी खुलाजाग के अपराध में जो मुकद्मा जजी में चला था उस में सुना जाता है कि मुजरिम लोग निरपराध सिद्ध हुए, इस कारण सजा से बच जाने की अधिक आशा है ॥

इटावा के कलक्टरसाहब बहुत अच्छे हाकिम हैं, राज प्रजा में भव्य शांति चाहते हैं, राजद्रोह के लेशमात्र को भी घुरा समझते हैं। सो यह बात बहुत ही अच्छी है क्योंकि लेशमात्र भी अशान्ति होना राजाप्रजा दोनों के लिये दुःख का हेतु है। इनारा विश्वास तो यह है कि सृष्टिशराज के प्रचण्ड प्रताप के सामने मृतप्राय युक्तप्रदेशमात्र में राजद्रोह का लेशमात्र भी अंश वास्तव में नहीं है। कीन नहीं जागता कि अंग्रेज लोग महामु हैं, उन के सामने हम कुछ भी नहीं हैं, तब राजद्रोह कौन कर सकता है? अनेक लोगों की जीविका या दृष्टिबिंदु इसी में है कि ये देशहिन की बात करने वालों को वा देशी व्यापार देशी वस्तु का अच्छा कहने मानने वालों को भी हाकिमों से सूचना करते हैं कि अमुक २ पुरुष विरोधी हैं, सो हमारी राय में देशी-व्यापार चाहना से राजद्रोह का कुछ भी संबन्ध नहीं है। भगवत् की मर्जी से ही राजा होता है, जबतक भगवान् जिस को राजा रखना चाहते हैं तब तक कोई मनुष्य उस की कुछ हानि नहीं कर सकता, इस से राजद्रोह करना बेसमझी है ॥

कलकत्ता-गतमसाह कलकत्ते में राजविद्रोहियों ने फिर एक अनिष्ट किया है, अलीपुर के सुप्रसिद्ध वकील वा० आशुतोष विश्वास को एक हत्यारे युवक ने दिन के चार बजे ही मार डाला, नन्दलाल खगर्जी के मारे जाने के बाद यह आशा होगई थी कि शायद अब शान्ति हो जायगी पर शोक कि वह आशा दुराशा हुई, अपराधी को फांसी का हुक्म दिया गया है ॥

लेख भेजने वाले सज्जनों से निवेदन है कि इस बार के अङ्क में अवकाशभाव से कई सज्जनों के लेख नहीं छप सके हैं आशा है कि आगामी बार में उन के लेख छापे जावेंगे साथ ही यह भी उपान रखना चाहिये कि जो लेख भेजे जावें उन में फजूल तूल तवील न बढ़ा कर सरल भाषा में अपना आशय संक्षेप से लिखें ताकि पाठकों का मनोऽध्वन हो धर्मसम्बन्धी समाचार भेजने पर अवश्य छापे जावेंगे ॥

नोटिस

हर खास की आम की इस्ख दफ्तर १७ई एक्ट ६ सन् १८८२ के इत्तिला दी जाती है कि बांकेबिहारीलाल जयनारायण काटन मिलस कम्पनी लिमिटेड इटावा के हिस्सेदारान की एक खास आम जलसे में मुफसिल जैल इस्पेशल

रिज्यूलेशन पास हुआ व तारीख १६ दिसम्बर सन् १९०८-और ५ जनवरी १९०९ को दूसरे जलसे में (रिज्यूलेशन) तमदीक हुआ ॥

(अ) यह कि खांकेबिहारीलाल जयनारायण काटन मिल कम्पनी इ-टावा लिमिटेड खुशी से बन्द कर दी जावे ॥

(ब) यह कि मुन्शी जीरावरसिंह निगम० बी० ए० एस० सी० वकील इस बन्द करने के काम को सरअंजाम देने के लिये लिक्विडेटर मुकरर कियेगये ॥

बहुवमबोर्ड-जयनारायण- मैनेजिंगडाइरेक्टर

माता की प्रसन्नता ॥



ममस्त मध्य गृहस्थों से निवेदन है कि सुख संचारक कम्पनी मथुरा का सुधासिन्धु कफ, खांसी, हैजा, शूल, संग्रहणी, अतीसार, जाड़े का बुखार, कै, दस्त, जी मचलाना, पेट का दर्द, गठिया, और बात रोग छोटे २ बालकों की खांसी और हरे पीले दस्तों की एकमात्र परीक्षित तथा जायकेमन्द दवा है। इस की उत्तमता के लिये इस देश के डाक्टर वैद्यों के मित्राय राजा महाराजाओं के भी प्रशंसापत्र मौजूद हैं। देखना चाहो तो बड़ा सूचीपत्र मंगाकर देखो। मुक्त भेजेंगे। कीमत की शीशी ॥) ६ लीने से १ इनाम। १२ लीने से ५)

मंगाने का पता-क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी, मथुरा

॥ ज्योतिष चमत्कार समीक्षा ॥

हिण्टी पं० जनार्दन जोशी जी के ज्यो०च० का वेदादि शार्ध प्रमाणों से पूर्ण अकाट्य दलीलों से पूर्ण किया है। इस ग्रन्थ में केवल ज्योतिष मखन ही नहीं, "कचिदन्यतोऽपि" और भी हिन्दुधर्म सम्बन्धी अनेक विषय हैं ॥

जोशी जी के ज्येष्ठ पितृव्य पं० लक्ष्मीदत्त तहसीलदार जी आदि सज्जनों ने बड़े २ प्रशंसा पत्र दिये हैं बड़े २ हिन्दी पत्रों ने पुस्तक की प्रशंसा की है और आर्यसमाजी तक इसे देखकर प्रसन्न हुये हैं ॥) में घर बैठे चमत्कार देखिये ॥

कूर्माचलीय पञ्चाङ्ग हर वर्ष इस कार्यालय से निकलता है। (मू० २)

रामदत्त ज्योतिर्विद—

सिलौटी भीमताल (नैनीताल)

منصفی فرخ آباد ۱۰۳ سنہ ۱۹۰۸ ع اور اگر سنگہ بنام مسمانہ پاربتی

(سہ بنام مدعا علیہ بغرض حاضری اصلتا یا معرفت وکیل کے واسطے انفصال مقدمہ)

(دفعات ۶۳ و ۶۸ مجبوعہ ضابطہ دیوانی)

نمبر مقدمہ ۱۰۳ سنہ ۱۹۰۸ ع

بعد ازاں سب جج بہادر فتح گڑھ ضلع فرخ آباد پاجلاش پایو دیافاۃ صاحب بہادر سب جج
 اور اگر سنگہ ولد روشن سنگہ نوم تھاگو ساکن موضع گو-روپور بڑگٹہ معجز آباد مدعے
 مسماۃ چندن کنور دختر دھرم سنگہ زرخہ ہری چند سنگہ بہدوریا ، بنام باپو سنگہ و مقرر سنگہ ناپا لغان پوت
 و رفاقہ ہری چند سنگہ بہدوریا پت غون پسران ہری چند سنگہ قوم تھاگو ساکن موضع پٹاپور تحصیل بدھونہ
 ضلع اٹارہ علاقہ منصفی پٹپور بنام مسماۃ چندر کنور ، ہری چند سنگہ و بی باپو سنگہ و مقرر سنگہ
 ناپا لغان۔ ہوگا کہ مدعی نے تمہارے نام ایک ڈلش پاپت ۳۲۷۳ تین ہزار دوسو آتھار روپے
 کی ہے لہذا تم کو حکم ہوتا ہے کہ تم بتاریخ ۲۵ پچیسویں ماہ فروری سنہ ۱۹۰۹ ع وقت ساڑھے دس بجے
 دن کے اصلتا یا معرفت وکیل عدالت معجاز حسب ضابطہ کے جو مقدمہ کے حال سے قرار واقع واقف
 کیا گیا ہو اور جو کل امور اہم متعلقہ مقدمہ کا جواب دے سکے یا جس کے ساتھ کوئی اور شخص
 ہو کہ جواب ایسے سوالات کا دے سکے حاضر ہو اور جواب دہ دھوی مدعی مذکور کی کوئی اور - رگا
 دہی تاریخ جو تمہارے احضار کے لئے مقرر ہے واسطے انفصال قطع مقدمہ کے تصویز ہوئی ہے پس
 تم کو لازم ہے کہ اسی روز اپنے جمانہ گواہوں کو حاضر کرد اور تم کو اطلاع دیجاتی ہے کہ اگر بروز
 مذکور دم حاضر نہ ہوئے تو مقدمہ بغیر حاضری تمہارے مسوع اور فیصل ہوگا اور تم کو چاہئے کہ
 اپنے ساتھ دستاویز کو جسکا معاہدہ مدعی چاہتا ہے اور کسی دوسرے دستاویز
 جسکو تم واسطے استھکام اپنی جواہدی کے ضرور سمجھتے ہو اپنے ساتھ لاؤ یا معرفت اپنے وکیل
 کے آئے دو *

بہ فائیت مجرے دستخط اور مہر عدالت کے آج بتاریخ ۱۱ ماہ فروری سنہ ۱۹۰۹ ع جاری کیا گیا *

مہر عدالت

اطلاع

(۱) اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تمہارے گواہ اپنی مرضی سے حاضر نہ ہوئے تو تم عدالت سہن
 بہ این مواد جاری کرا سکتے ہو جو گواہ نہ حاضر ہو رہا جیو حاضر کرایا جائے اور جس دستاویز
 کو کسی گواہ سے پیش کرانے کا تم استحقاق رکھتے ہو وہ اس سے پیش کری جائے بشرطیکہ تم سماعت
 سے پہلے کسی وقت آئے واسطے زرخوراک جو ضروری ہو عدالت میں داخل کر کے اس امور کی درخواست
 گزراؤ *

(۲) اگر تم مطالبہ مدعی کو تسلیم کرتے ہو تو تم کو لازم ہے کہ وہ روپیہ مع خرچہ فائش عدالت
 میں داخل کرد تاکہ سوسری اخراجہ دگری کا جو تمہاری ذات یا مال یا درصورت صورت دونوں پر
 ہو کرنا نہ پڑے *

تذکرہ۔ اگر یہاں تصدیق کی ضرورت ہو تو لکھنا چاہئے کہ تم کو (یا فلاں فریق) کو عدلی جیسی
 کہ صورت ہو حکم دیا جاتا ہے کہ بیان تحریری تاریخ ۲۵ پچیسویں ماہ فروری سنہ ۱۹۰۹ ع
 تک گذرانوں *

१००० रु० इनाम

विजली!

विजली की गोलियां ।

हमारी मशीन से बनी हुई सच्चे गोलियों की तरह खूबसूरत गोली यां धातु की पुष्ट और पैदा करने, मूत्र के साथ व स्वप्न में होते वीर्यपात की बंद करने और बहुत ब नामर्द की जवान व पूरा मर्द बनाने में जादू का असर दिखलाती हैं मूल्य ३२ गोली १) डाक महसूल ।)

विजली का तेल ।

यह जादू असर तेल गुप्त भाग पर लगाने से हर किसी प्रकार से प्राप्त हुई शिथिलता, टेढ़ापन, नसों की कमजोरी इत्यादि सब प्रकार के गुरुमकत्व रोग दूर हो सम्पूर्ण शक्ति प्राप्त होती है जितद पर कोई उपाह्र याने खाला नहीं पड़ना मूल्य १॥) डाक महसूल ।)

उमदा खिजाब १००० रु० इनाम ।

और अमृतसर तक आने जाने का खर्च उम शस्त्रन की देंगे जो हमारे खिजाब से बढ़कर अच्छा खिजाब इसको बतलावे तेल की तरह लगाने से एक मिनट में सफेद बालों को भीरों के समान काले, चमकीले और खूबसूरत कर देता है जितद पर धड़का नहीं पड़ता, एक शीशी साल भर के लिये काफी है मूल्य १॥॥) महसूल डा० ।)

बाल उमर भर न उगे ।

यह दवाई जिस जगह लगाई जाती है वहां उमर भर बाल उत्पन्न नहीं होते, चमड़े की किसी प्रकार की तकलीफ नहीं होती और यह दवाई झूठ साबित हो तो हम १०० रु० इनाम देंगे मूल्य १ शीशी १॥॥) डा० महसूल ।)

मैनेजर रायल कैमिकल वर्क्स, नं० ७ अमृतसर (पंजाब)

*** इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें ***

रामचरितमानस ऐसी सुन्दर और
सवित्र रामायण
भारतवर्ष भर में आज तक कहीं नहीं
खपी। ससत्त हिन्दीसंग्रह इसकी
प्रशंसा कर रहा है। इस में कोई ८०
चित्र हैं। मू० ८) या, पर "सरस्वती"
के पाठकों को ५) ही में और अन्य पाठ-
कों को ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

इसमें जापान का कुल
 जापान देश का हाल सरल हिन्दी
 भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने
 से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा
 उत्सव, धर्म, व्यापार, राजा, प्रजा,
 सेना और इतिहास आदि अनेक
 बातों का हाल मालूम हो जाता है। (मू०१)

जर्मनी का इतिहास जर्मनी देशका
रसी रसीहाल
जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये ।
आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में
बड़ी जरूरत है। मूल्य =)

अर्थशास्त्र प्रवेशिका भारत जैसे नि-
र्धन देश की
सम्पत्तिशास्त्र के ज्ञान की बड़ी ज़रू-
रत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सि-
द्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी
बख्शी के साथ किया गया है। (मूल्य १)

हिन्दी-भाषा की उत्पत्ति हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा पूरा वर्णन इसमें है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का विचार भी इसमें अच्छी तरह किया गया है।
(मूल्य १)

जुमन-परिक है। इसे आठ राजपूत
वीर ए०, यकील हाईकोर्ट ने अपनी
कलिल भाषा में लिखा है। (पृष्ठ १)

कादम्बरी संस्कृत भाषा के सप्त-
न्यासों में कादम्बरी
की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का
विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा ब-
ढिया उपन्यास है। मूल्य ॥)

मह भी बड़ा रोबक उपन्यास है। इसमें दो सखियों के ब्याह की कथा बड़ी सुजी के साथ लिखी गई है। (सूच्य : १५)

धोखे की टही इस सपन्यास की
जलूर पहिये। देखिये
तो किसी धोखे की टही है। (मृ०५५)

बालभारत-पहला भाग बालकीर्ति
 किर्यों के
 पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभार-
 त की कल कथा का खर । मू० ॥

आत्मभारत-दूसरा भाग
जिजीविषी
कथार्ये वही सीधी भाषा में लिखी
गई हैं। मुख्य ॥)

हालराभायक सीधी बोल चालकी
भाषा में 'राभायक'
के बातों काकों की कथा । क्या
छूटे, क्या खी खीर क्या पुरुष सभी
के काम की पुस्तक है । मू० ॥

बालमनुस्मृति पुरी 'मनुस्मृति' का सरल भाषा में सारा धर्म-शिक्षा के लिये बालकों को यह पुस्तक प्रसार पढ़ानी चाहिये। (पृ० १)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

बालनीतिमाला इसमें वास्तव्य, वि-
दुर मुक्त और
कथिक आदि प्रसिद्ध नीतिज्ञों की
नीतियों का मुख्यांश लिखा गया है।
पुस्तक नीति का भण्डार है। मू० ॥

इस में
बालभागवत-पहला भाग श्रीम-
द्भागवत की कथाओं का सार बड़ी
सीधी भाषा में लिखा गया है। मू० ॥

भागवत
आसभागवत-दूसरा भाग के दशम
स्कन्ध में वर्णित श्रीकृष्ण भगवान्
की कथा का सार रूप वर्णन। मू० ॥

बालगीता लीजिये, 'गीता' की
अमृत-भरी शिक्षाओं का
स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में
पढ़कर चखिये। मूल्य ॥

बिरहय-
विक्रमाङ्कदेवचरितचर्चा कविरचित
विक्रमाङ्कदेव-चरित की यह आलो-
चना पढ़ने लायक है। इस में बिरहय
कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा
गया है। मूल्य ॥

बालकों के लिए
लड़कों का खेल पहली किताब।
इस में ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने
का पढ़ना। गया ढंग। नई बात मूल्य ॥

बालकों के पढ़ने के
खेल तन्नाशा लिये बड़े मजे की
किताब है। इसमें बड़ी सुन्दर तस्वी-
रें हैं मूल्य ॥

ऐसी अच्छी
हिन्दी का खिलौना किताब आज

तक कहीं नहीं खरी। इसे देखते ही
बालक मारे खुशी के हाथों सबलने
लगते हैं। मूल्य ॥

लीजिये,
अलिफ़ वे का खिलौना उर्दू का
खिलौना भी तैयार हो गया। इक-
कों के साथ साथ तसवीरें भी बड़े
मजे की खापी गई हैं। मूल्य ॥

उर्दू जानने वा-
स्तुअज्ञित नागरी लों की नागरी
सीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब
है। मूल्य ॥

अचार, मुग्घा, पूरी,
पाकप्रकाश कचौरी, मालपूसा,
मिठाई आदि खाने की चीजों के ज-
नाने की तरकीब इस में लिखी गई
है। ज़रूर संग्रहिये। मूल्य ॥

इस में डाक्टर लुई
जल चिकित्सा कूनेकेसिद्धान्तानु-
सार जल से ही सब रोगों-की चि-
कित्सा का वर्णन किया गया है। मू० ॥

पढ़ी लिखी स्त्रियों
सौभाग्यवती को यह पुस्तक ज़-
रूर पढ़नी चाहिये। मू० ॥

यह गुलिस्तां के
उपदेश कुसुम आठवें भाग का
भाषानुवाद है। शिक्षाप्रद है। मू० ॥

कमीशन का रेट ।

५) से ऊपर २५) तक की किताबों पर १५) सैकड़।
२५) ५०) २०) ५०)
५०) से ऊपर की किताबों पर ३५) ५०)

नोट-हाक स्वर्ण खरीदार के ज़िम्मे।

श्रीगणेशायनमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्मन्यसदार्य्यकार्य्यविरहा आर्य्यास्त्रयीशत्रव,
स्तेषांमोहमहान्धकारजनिता-ऽविद्याजगद्विस्तृता ।
तन्नाशायसनातनस्यसुहृदो धर्मस्यसंसिद्धये,
ब्रादिस्वान्तमिदंसुपत्रममलं निस्सार्य्यतेमासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणसत्तमानां, तदेव तेषां स्वपदप्रवाच्यम् ।
धनस्य तस्यैव विभाजनाय, पत्रप्रवृत्तिः शुभदा सदा स्यात् ॥

भाग ६]

मासिकपत्र

[अंक ६ ।

निकामे निकामे नः पर्जन्यो वर्धतु कलवत्यो न ओषधयः

पच्यन्तां योगक्षेमो नः करपताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

कालगुन संवत् १९६५ करवरी सन् १९०९ ई०

विषय-१-मङ्गलाचरण पृ० २१७ । २-दो का व्याख्यान २१९ ।

३-जैनमत समीक्षा २२३ । ४-शिवलिंग पूजा २२७ । ५-वेदप्रकाश

समीक्षा २३१ । ६-प्रेरित पत्र २३७ । ७-समालोचना २४१ । ८-स-

नाचारखली २४४ । ९-प्रेरितपत्र (हितोपदेश) २४७ । १०-होली

का विचार-२५३ । ११ सूचना विज्ञापनादि ।

अस०स० मूल्यप्राप्ति स्वीकार ता० १७ अमस्त से ३५ अमस्त तक

६२७ पं० जयगोपाल कंधेली २१)	१०५० बा० आनन्दचरण जी देनाया २१)
७२७ पं० न्यायकेशरी जयनगर २१)	११७२ मूलचन्द गोधाराम कीकड २१)
८०३ बा० नागेश्वरप्रसाद मरप्रतिया २१)	८०६ पं० शिवदत्त हेहरानानननगर २१)
१३१९ पं० मोहनलाल जी बन्सू २१)	२८२ पं० सूर्यप्रसाद ज्योती २१)
४७९ पं० दुर्गाप्रसाद नर्दोली २१)	१३९८ मंत्री म० घ० मभा खुर्जा २८)
३८७ मालादुर्गाप्रसाद देवजमवंतनगर २१)	१२५२ बा० मोतीलाल भालाबाड २१)
१६३६ पं० रामस्वरूप भेकौर २१)	५३४ पं० प्रभाकर शर्मा कडक ११)
८०१ पं० कामताप्रसाद अमरोहा २१)	१५१२ सेक्रेटरी म० घ० नानका २१)
६०५ पं० मोपीलाल भरतपुर २१)	१३२३ पं० हरिद्वारीलाल ल मपुर २१)
१२२७ पं० काशीप्रसाद सिमानपुर २१)	१३२७ भूदेवनिश्र हरपुर कराड ११)
१२६४ श्रीनिवाचदास लायकराम पटियाली २१)	१०८५ ठा० रतनसिंह पाताखीक २१)
१३९३ पं० द्वारिकाप्रसाद बनिया २१)	९४० बा० मूलराज धुरी २१)
१२३६ पं० रामनखि आचार्य बनारस २१)	११८८ पं० हरिनाथ जर्मा डाता २१)
१००५ पं० भगवानदत्त रामगढ़ २१)	१०२६ श्रीनिवाच कोटनयना ११)
४३८ पं० उदयराम कर्नाल २१)	१०३१ अरुणकुमारी दासीनविहारीपुर २१)
१३०७ लक्ष्मीप्रसाद हरिप्रसाद भावनगर २१)	४१२ बा० बुड्ढामन बहरामपुर २१)
१४६७ अनन्तराम खलदेव जर्मा नहीता २१)	१२६२ हरिबंग पांडे लक्ष्मणपुरा २१)
१०३१ बा० प्रतापनारायण बकौल रायबरेली २१)	१४५८ पं० लालबहादुर मोहनपुर २१)
१३८६ पं० ब्रह्मानन्द कुंडी २१)	१४७४ पं० बुनाकीराम कैथन २१)
६४२ सीताराम जी द्विदाबाड २१)	१३७९ पं० लक्ष्मणदत्त तोछीगढ़ २८)
५८२ पं० मणेशदत्त बहीभादी २१)	१३११ पं० भवानन्द देवमन्द २१)
१३२१ जी० लक्ष्मणसिंह कीआ २१)	१२०९ गिकाराम श्रीलिंगायलमपुर २१)
८४१ महाराज दिहरी नरेश दिहरी ५)	११७४ पं० रामकरण जी हन्दौर २१)
१४४८ पं० बलचन्द रायपुर रानीका २१)	३८३ पं० मंगतराम कलाम २१)
१२५३ लक्ष्मीप्रसाद कर्माभीरपापाना २१)	१४०८ स्वामी शिवानन्द खम्भात २१)
१२६८ हरगुलाल जी बिहार २१)	१४२९ बा० विश्वेश्वर दयाल मल्लिक २१)
	११७७ पं० रामदेव जी पुर २१)
	८२३ सम्राटदास जी हुतवाकटी २१)

ते ह देवा ऊचुः क्वनु विष्णुरभूत्क्वनुयज्ञोऽभूदिति ते हो-
चुश्छन्दोभिरभितः परिगृह्यतोऽग्निः पुरस्तान्नापक्रमणमस्त्य-
त्रैवान्विच्छतेति तं खनन्तद्वान्वीषुस्तं त्र्यङ्गुलेऽन्वविन्दं-
स्तस्मात्त्र्यङ्गुला वेदिः स्यात्तदुहापि पाञ्चिस्त्र्यङ्गुलामेव
सौम्यस्याध्वरस्य वेदिं चक्रे ॥ ९ ॥ तदु तथा न कुर्यात् ।
ओषधीनां वै स मूलान्युपाम्लोचत्तस्मादोषधीनामेव मूलान्यु-
च्छेत्तवै मूयाद्यन्वेवात्र विष्णुमन्वविन्दंस्तस्माद्वेदिर्नाम ॥ १० ॥

भा०—(देवाश्च वाऽअसुराश्चोभये प्राजापत्याः परपृथिवे) देव और असुर
दोनों ही प्राजापति परमात्मा के सन्तान परस्पर भाई २ होते हुए भी स्वभा-
व के विरुद्ध होने से आपस में ईर्ष्या द्वेष करने लगे (ततो देवा अनुवपनिष्ठासुः)
लड़ाई भगड़ा हांते २ असुरों की मद बनी तिस से देवता लोग दब गये
अर्थात् असुरों के आधीन हो गये (अथ हासुरा मेगिरेऽस्माकमेवेदं खलु भुवन
मिति) तदनन्तर असुरों ने मान लिया कि यह प्रत्यक्ष सप्तदीपा भूमि लोक
हमारा ही है, हमी इस के कर्ता धर्ता स्वामी मालिक हैं ॥ ११ ॥ (ते होचुः)
वे असुर लोग आपस में बोले कि (इन्तेनां पृथिवीं विभजामहे) हम
लोग इस पृथिवी का विभाग करें आपस में हिस्से बांट लें (तां विभज्यो-
पजीवामेति) भिक्ष २ देश प्रदेशों का राज्य बांट कर सब पृथिवी के राजा
बनकर सुख भोग करें (तामौदलोश्चर्मभिः पश्चात्प्राञ्चो विभजनात्ता अभ्ययुः)
उस पृथिवी को बैल के चर्मों द्वारा विभाग करते हुए पश्चिम दिशा से पूर्व
की ओर चले ॥ २ ॥ (तद्वे देवाः शुश्रुवुः) वह बात देवों ने सुनी कि (वि-
भजन्ते ह वाऽइमानसुराः पृथिवीम्) सब भूमि पर अपना अधिकार जमाने के
लिये इस पृथिवी के देश प्रदेशों का असुर लोग आपस में विभाग [बांट]
करते हैं (प्रेत तदेष्ट्यानी यत्रेमानसुरा विभजन्ते) जलदी चलो हम लोग उस
प्रदेश में पहुँचें जहाँ इस पृथिवी को असुर लोग बांट रहे हैं [एष्ट्यातः, क्रि-
यापद में वर्तमान सामीप्य भविष्यत् में पालिक लृट् लकार हुआ है] (के
ततः स्थान यदस्यै न भजेमहीति) यदि इस पृथिवी का कुछ भी भाग हमें न
मिला तो हम देवकोटि के लोग किस काम के रहेंगे ? या किस लायक गिने
जायेंगे ? अर्थात् हमारा सभी अधिकार खिन गया तो हम किसी लायक न

रहेंगे [अस्त्यै, पद में षष्ठी के अर्थ में चतुर्थी विभक्ति की है सो इस ब्राह्मण-
भागरूप वेद में प्रायः षष्ठ्यर्थ में चतुर्थी का ही प्रयोग दीखता है] (ते यज्ञ-
मेव विष्णुं पुरस्कृत्ययुः) वे देवलोग यज्ञरूप विष्णुभगवान् को आगे करके
आये ॥ ३ ॥

(ते हायुः) विभाग क्षेत्र में आकर देवलोग बोले कि (अनु नोऽस्यां पृ-
थिव्यामभजत) इस पृथिवी के विभाग में हम लोगों को भी संमिलित करो
(अस्त्येव नोऽप्यस्यां भागइति) हम भूगण्डन में हमारा भी भाग अवश्य होना
चाहिये (ते हाऽसुरा असूयन्त इवाचुः) तब वे असुर लोग देवों को निन्दा
करते हुए से बोले (यावदेवैष विष्णुभिर्गते तावद्वो दद्यादिति) जितनी जगह
में ये तुम्हारा विष्णु भोगावे [लीट सके] पृथिवी का उतना भाग हम तुम
को देते हैं ॥ ४ ॥ (वामनो ह विष्णुरात्म) परन्तु विष्णुभगवान् वामनरूप
कोटि से [बीना] थे। असुरों ने शोचा था कि बहुत थोड़ी एक दो हाथ पृ-
थिवी देने पड़ेगी। परन्तु देवों ने असुरों से भी आगे दूर तक शोचलिया था
इस से (तद्देवा न जिहोहिरे) देवों ने असुरों की बात का अनादर नहीं
किया और न इस बात का दुःख माना कि असुरों ने हमें न देने के तुल्य ब-
हुत कम हिस्सा पृथिवी में से दिया है किन्तु देवों ने उस से धिपरीत यह
कहा कि (महद्वै नोऽदुर्येगो यज्ञसंमितमदुरिति) असुरों ने हमें बहुत बड़ा
हिस्सा दिया कि जो यज्ञशाखा वा यज्ञकुण्डों के परिमित भूमि दी ॥ ५ ॥

(ते प्राञ्चं विष्णुं निपाद्य छन्दाभिरभितः पर्यगृह्णन् गायत्रेण त्वा०)
तब उन देवों ने यज्ञात्मक विष्णुभगवान् को पूर्व में शिर रखते हुए
लिटा कर गायत्र्यादि छन्दों के द्वारा वेदि के सब ओर परिग्रह खींचे अर्थात्
वेदमन्त्रों से खींचा लीकों के भीतर असुरों का प्रवेश नहीं हो सकता। प्रथम
वेदि के दक्षिणभाग में पश्चिम से पूर्व की लीक खींचते हैं। मन्त्रार्थ यह है कि
पूर्व लेखानुसार जिस प्रदेश से आरु नामक असुर को निकाल चुके हैं वहां
वेदि की हट्ट कायम करने के लिये दक्षिणादि तीन दिशा में स्फ्य के द्वारा
तीन रेखा खींचना पूर्व परिग्रह कहाता है। हे यज्ञ नाम रूपात्मक विष्णो !
गायत्री छन्द रूप से भावित स्फ्य के द्वारा तुम को गन्ध और से ग्रहण वा स्वी-
कार करता हूं (त्रैष्टुभेन त्वा०ति पञ्चात्) तथा (त्रैष्टुभेन०) मन्त्र से वेदि के
पश्चिम भाग में दक्षिण से उत्तर संस्थ रेखा करे। मन्त्रार्थ—हे यज्ञात्मक विष्णो
त्रिष्टुप्छन्द रूप से भावित स्फ्य से तुम को परिग्रहीत करता हूं (जागतेनत्वा०

नीत्युत्तरतः) और (जागतेन०) मन्त्र से वेदिके उत्तर भाग में पश्चिम से पूर्व संक्षेप देखा खींचे । मन्त्रार्थ—हे यज्ञात्मक विष्णु ! जगती छन्दरूप से भावित रूप से तुम को परिग्रहीत करता हूँ ॥ ६ ॥

(तं छन्दोभिरभितः परिग्रह्य) उस विश्ववात्मक यज्ञ का छन्दों द्वारा सब ओर से परिग्रह कर (अग्निं पुरस्तात्समाधाय) वेदिके पूर्व शिरे पर नियत किये आहवनीय कुण्ड में अग्नि को स्थापित और प्रज्वलित कर के (तेनार्चन्तः आभ्यन्तश्चेतः) उस विष्णु रूप यज्ञ के द्वारा विष्णु भगवान् का पूजन करते और कर्मानुष्ठान जगितश्रम को प्राप्त होते हुए विचरते रहे (तेनामा३३ सर्वा३३ पृथिवी३३समविन्दन्त) उस यज्ञात्मक विष्णु के आधार स्वरूप स्थान से समस्त पृथिवी को देव लोग प्राप्त हो गये अर्थात् सब पृथिवी में देवों का अधिकार हो गया, अशुओं को कुछ भी भाग नहीं मिला (तद्यदेतेना३३ सर्वा३३समविन्दन्त तस्माद्देदिर्नाम) सो जो उस यज्ञ के द्वारा इन सब पृथिवी का देवों ने लाभ किया इसी से पश्चिम भूमि का नाम वेदि हुआ है (तस्मादाहुर्वावती वेदिस्तावती पृथिवी) तिस से यह भी कहते हैं कि जितनी बड़ी वेदि है उतनी ही बड़ी पृथिवी है अर्थात् दैवीयज्ञ में सभी पृथिवी वेदि रूप है (इत्येतया हीना३३ सर्वा३३समविन्दन्त) क्योंकि इन छोटी सी वेदि के ऊपर परिग्रह पूर्वक यज्ञ करने द्वारा ही इस सब पृथिवी की देवों ने प्राप्त किया था (एव३३ इवा३३इना३३ सर्वा३३समविन्दन्त) संवृद्धि के निर्भङ्गस्थ-स्यै सपत्नान्येषमेतद्देद) जो पुरुष इस बात का ठीक र तत्त्वज्ञान लेता है वह भी यज्ञ के द्वारा शत्रुओं का वर्जन करता और इन सब पृथिवी का निरन्तर सेवन करना अर्थात् स्वतन्त्र राजा हो सकता है ॥ ७ ॥

(सोयं विष्णुर्गर्गानः छन्दोभिरभितः परिग्रहीतोऽग्निः पुरस्तात्कोपक्रमणमास) तीन दिशा में मन्त्रों द्वारा देखा हो जाने से और पूर दिशा में अग्नि के विद्यमान होने से वह यज्ञात्मक विष्णु इधर उधर न जा सकने से पकड़ा हुआ रत्नानि को प्राप्त होकर (स ततएवौषधीनां मूलान्युपमुस्तोष) वह उसी कारण से भूमि के भीतर पुन के औषधियों के मूलों को प्राप्त हो के छिप गया ॥ ८ ॥ (ते ह देवा ऊचुः) वे देवता लोग बोले कि (कनु विष्णुरभूत्कनु यज्ञोऽभूदि-ति) यज्ञात्मक विष्णु कहाँ अन्तर्धान होगये (ते ह्येषु छन्दोभिरभितः परिग्र-हीतोऽग्निः पुरस्तात्कोपक्रमणमास) तीन दिशाओं में मन्त्रों से ज्ञान खोजी

गयी है पूर्व दिशा में अग्नि विद्यमान है निकल जाने का कोई मार्ग नहीं है इस से (अत्रैवान्विच्छतेति) यहाँ खोजो (तं खनन्तद्द्वान्धीषुः) सप्त विष्णु रूप यज्ञ को खोदते हुए खोजने लगे (तं त्र्यङ्गुलैः सप्तविन्दंस्तस्मात्त्र्यङ्गुला वेदिः) पृथिवी को खोदते हुए विष्णुरूप यज्ञ को तीन अङ्गुल पर प्राप्त किया तिस से अब भी तीन अङ्गुल गहरी यज्ञ की वेदि खोदी जाती है (तदुहापि पाक्ष्मिस्त्यङ्गुलामेव सौम्यस्याध्वस्य वेदिं चक्रे) सो पाँच नामक ऋषि ने भी सोमयाग की वेदि तीन ही अङ्गुल गहरी की थी ॥ ९ ॥ (तदु तथा न कुर्यात्) सो वैना न करे (आषधीनां वै स मूलान्युपास्मोचत्) वह यज्ञात्मक विष्णु ओषधियों के मूलों में जाकर छिप गया था (तस्मादोषधीनामेव मूलान्युच्छेत्तत्रै ब्रूयात्) तिस से अध्वर्यु अग्नीध से कहे कि (ओषधीनामेव मूलान्युच्छेत्तत्रै) तब अग्नीध्वेदि को खोदे (यन्वेवात्र विष्णुमन्त्रविन्दंस्तस्माद्देदिर्नाम) जिस कारण ओषधियों के मूलों में ही खोदने पर देवता लोग यज्ञात्मक विष्णु को प्राप्त हुए थे, तिसी से [विद्मललाभे] धातु से बना अन्वर्थ वेदि नाम हुआ ॥ १० ॥

भा०—देव तथा असुर दोनों ही प्रजापति के सन्तान हैं । इसी से वह ईश्वर पारापारी से दोनों को ही राज्यादि संसारी भोग देता है । यद्यपि असुर उसकी दृष्टि में कुपुत्र हैं तथापि वे प्रजापति के सन्तान ही हैं । आज्ञाकारी न होने का फल भी असुरों को मिलता ही रहा है । (परमात्मा का यह स्वाभाविक काम खेल तमाशा के तुल्य है कि वह संसार की उत्पत्ति स्थिति प्रलय करे, ये ही तीनों काम शुभाशुभ भोग स्वरूप हैं वा यही बन्धन है और इन्हीं से छूटना मोक्ष है) आसुरी संपत् बन्धन का हेतु और दैवी संपत् मोक्ष का हेतु है । जैसे अन्धकार कुछ न हो तो प्रकाश भी किम को कहा जाना जाय ? वा जैसे बुराई अधर्म कुछ न हो तो भलाई वा धर्म भी कुछ नहीं ठहर सकता वैसे ही बन्धन रूप उत्पत्त्यादि न हों तो मोक्ष भी कुछ नहीं ठहर सकता । इसी के अनुसार असुर वा आसुरी संपत्ति कुछ नहीं तो देव वा दैवी संपत् भी कुछ नहीं ठहर सकती, इसलिये अन्धकारादि के तुल्य असुरों का होना भी स्वाभावसिद्ध है । जैसे दुःखादि का होना सुखादि का हेतु वा साधन है वैसे असुर भी देवों के साधन वा हेतु रूप हैं । इस से अन्धकारादि असुरों को क्यों बनाया यह संदेह मिट जाता है । अज्यात्म अधिदेव तथा अधिभूत इन तीनों दशा में देव असुर दोनों अनादि काल से चले आते

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क ६]

यत्रब्रह्मविदोयान्ति दीक्षयातपसासह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्माब्रह्मदधातु मे ॥

मंगलाचरणम्

यत्पुरुषं व्यदधुः कतिधाव्यकल्पयन् ।

मुखं किमस्यासीत्किं ब्राह्म किमूपादा उच्येते ॥१०॥

अ०—प्रश्नोत्तररूपेण ब्राह्मणादिसर्गं दर्शयितुं ब्रह्मविदां प्रश्नाः प्रदर्शयन्ते । सर्गारम्भकाले प्रजापतेः प्राणरूपा देवा यद् यदा मानुषादिरूपं व्यदधुः कालवशेनोत्पादितवन्तस्तदा कतिधा कतिप्रकारैर्व्यकल्पयन् विशेषेण कल्पितवन्तः । अस्य समष्टिरूपस्य विराडाख्यपुरुषस्य प्रजापतेर्मुखं किमासीत्किं ब्राह्म ऊरू चास्तां किं च पादौ—उच्येते ॥ १० ॥

भा०—वर्णाश्रमादिकं सर्वमुपाधिवशादेव कल्पितमस्ति वेदेन व्यकल्पयन्निति क्रियापदादेव वर्णादीनां कल्पितत्वमुपपादितमस्ति । तथा चोक्तम्—नानोपाधिवशादेव जातिवर्णाश्रमादयः । आत्मन्यारोपितास्तोये रसवर्णादिभेदवत् । इत्यात्मबोधस्तोत्रस्थं वचः । वर्णानां चतुष्टमेव मुख्यमन्त-

रालास्तु बीजक्षेत्रयोर्यस्य यत्र प्राबल्यं तत्रैव चतुर्ष्वन्तर्भवन्ति विशेषेण त्वधर्माचारात्पादजेषु तेषामन्तर्भावः संभावनीयः । एतच्चतुर्विधप्रश्नेनैव प्रदर्शितम् । देवादिसृष्टावपि सर्वत्र वर्णविभागोऽपेक्षितस्स च मानुषरूपे देहे विशेषेण कर्मभेदाय वर्णभेददृश्यते ॥ १० ॥

भाषार्थः—प्रश्नोत्तर रूप से ब्राह्मणादि वर्णों की रचना दिखाने के लिये ब्रह्मज्ञानियों के प्रश्न दिखाते हैं । सृष्टि के आरम्भकाल में प्रजापति परमात्मा के प्राणांश रूप देवों ने (यत्पुरुषं व्यदधुः) जब काल के आधीन होकर मानुषादि रूप शरीरों को प्रकट किया तब (कल्पिधा व्यकल्पयन्) कितने प्रकारों से शरीर कल्पित कियेगये (अस्य मुखं किमासीत्) इन सप्तष्टि रूप विराट् पुरुष प्रजापति परमात्मा का मुख कौन हुआ वा मुख से कौन हुआ (किं बाहू किमूर्ध्ना पादा उच्येते) तथा बाहू जंघा और पग कौन २ हुए अथवा बाहू आदि किस २ अङ्ग से कौन २ पैदा हुए ॥

भा०—जैसे जल से हुए तरंग बुद्बुदादि भी जल ही रूप होते, पृथिवी से हुए विकार भी वास्तव में पृथिवी ही होते हैं । वैसे भगवान् के मुखादि से होने वाले ब्राह्मणादि भी भगवत् के मुखादि रूप ही हैं । इसी अभिप्राय से एक विभक्तिक समानाधिकरण द्वारा कार्य कारण संबन्ध दिखाये हैं, कारण पद को पञ्चम्यन्त नहीं कहा । वर्णाश्रमादि सब साधोपाधि के कारण कल्पित हैं । यह बात वेदने (व्यकल्पयन्) पद से दिखादी है । आत्मबोध में लिखा है कि प्राकृतस्वरादि गुणों के न्यनाधिक भेद से बनी शरीरोपाधियों के भेद द्वारा जाति वर्ण और आश्रम एक ही आत्मा में कल्पित माने जाते हैं कि जैसे एक ही जलतत्त्व में पृथिवी के गुण भिन्न २ होने से जल ही मीठा खारी पाचक आदि माना जाता है । वास्तव में वे गुण जल के नहीं हैं । चार ही वर्ण मुख्य हैं, स्त्री पुरुषों की ऊंचता नीचता में से जो अंग प्रबल हो उसी के प्रबल भाव में वर्ण संकर संमिलित हो कर चार में ही आजाते हैं । और विशेष कर व्यवहार के अधमरूप होने से संकरजातियाँ शूद्रों में गिनी जाती हैं । वर्णों का चार होना चतुर्विध प्रश्न से दिखाया है । देवादि सभी सृष्टि में वर्ण विभाग होना इष्ट है परन्तु मानुष रूप में विशेष कर कर्म भेद दिखाने के लिये वर्ण भेद की अधिक आवश्यकता शास्त्र से जानी है ॥

ब्रा० स० गत अ० ५ पृ० १७८ से आगे दो का व्याख्यान ।

पूर्वकाल में ऐसे २ मनस्वी पुरुष अनेक होते थे तभी भारतवर्ष पूर्ण स-
ज्जति की प्राप्त था जब से ऐसे लोगों का अभाव हुआ तभी से इस देश की
अधोगति हुई तभी से अन्यदेशवासी यवनादि को यहां अधिकार जमाने का
अवसर मिला । अब भगवान् की कृपा होगी तो भविष्यत् में फिर भी म-
नस्वी लोग प्रकट होंगे तबहीं ठीक २ देश का सुधार या उद्धार हो सकेगा ।
जिन देशहितैषि लोगों के मन में मनस्वी होने की पूर्णवामना जाग्रत होगी
उन्हीं के सन्तानों में पूर्णतया मनस्वीपन आवेगा तब वे ही लोग भारत की
नीका पार करेंगे ॥

आलस्यं हि मनुष्याणां शरीरस्थो महान् रिपुः ।

नास्त्युद्यमसमो बन्धुः कुर्वाणो नावसीदति ॥१५॥

भा०—संसार भर में मनुष्य के जितने शत्रु हो सकते हैं उन भव में आ-
लस्य ही सब से बड़ा वैरी है । और सब मनुष्यों के लिये संसार में जितने
हितकारी मित्र हो सकते हैं उन उद्यम से बड़ा हितकारी उद्यम वा अपने क-
ल्याणार्थ परिश्रम करना ही है । शुभ काम करता हुआ कोई भी दुःख नहीं
पाता, इस से इन ही दो को खास कर शत्रु मित्र समझ लेना चाहिये । दुःख
देने वा हानि करने वाला शत्रु कहाता है, सो आलस्य से अधिक हानि क-
रने वाला अन्य कोई नहीं है । आलसी को ही अन्य शत्रु भी दबा लेते हैं,
उद्योगी के अन्य शत्रु भी स्वयं शान्त हो जाते हैं । हितकारी मित्र कहाता
है, जैसे वृक्ष पर ही फल लगते हैं, तो फल चाहने वाले का कर्त्तव्य है कि
वह वृक्ष लगावे, वैसे ही अपना वा अपनी जाति का वा अपने देश का हित
चाहता हुआ मनुष्य उचित उद्योग करे तो हित स्वयमेव ही जायगा ।
जैसे पूर्व को चलता हुआ पश्चिम के देश में किसी प्रकार भी नहीं पहुंच स-
कता, वैसे ही शुभ उद्योग करता हुआ कोई भी दुःख नहीं पा सकता ॥

मात्सर्यमुत्सार्य विचार्य कार्य मार्याः समर्यादमिदं वदन्तु ।

सेव्या नितम्बाः किल भूधराणा-मुत्स्मरस्मेरविलासिनी नम् ॥१६॥

भा०—हे आर्य सज्जन लोगो ! सत्परता को छोड़ कर्त्तव्य को विचार न-
योद रखते हुए शीघ्र समझ के सब कहो कि पहाड़ों के नितम्ब (मध्यभाग)

सेवने योग्य हैं वा काम की समझ से किंचित हंमते हुए मुख वाली विलासिनी स्त्रियों के नितंब सेवने योग्य हैं ? । यदि शोचो तो स्त्रियों के नितंब मलमूत्रादि युक्त हैं, पर्वत के मध्य भाग अति पवित्र हैं । इन के सेवन का परिणाम दुःख है । उन का परिणाम अनन्त सुख है, वहां राग यहां विराग है (नास्ति त्यागसमं सुखम्) यदि कोई रागी त्याग सुख का अनुभव करे तो जान सकता है कि त्याग सुख के सामने काम सुख कुछ नहीं है मध्य कोटि यह है कि नियत समय तक इस सराय में ठहर कर पीछे दूसरे परमार्थ के पड़ाव में जीवन यात्रा पूरी करे तो दोनों का अनुभव हो सकता है ॥

इस १६ सोलहवें प्रमाण में यह भी अन्तर्गत है कि यदि मनस्वी देशहितैषी साहसी उद्योगी लोगों में से कोई २ स्वदेशहित करने का बीड़ा उठाकर वेदादिशास्त्रों पर पूरा विश्वास रखते हुए उत्तर के पहाड़ों में जाकर केवल देशहित की कामना से अटल ब्रह्मचारी बन कर तप करते हुए पहाड़ों के नितम्बों का सेवन करें तो देश हित सम्बन्धी परमानन्द के भस्मी वे लोग अवश्य होंगे । क्योंकि ऐसे २ संनारी कार्य निष्ठियों की कामना से किये तपोऽनुष्ठान द्वारा हमारे पूर्वज अनेक बड़े २ कामों को निष्ठु करते रहे हैं ॥

येनैवाम्बरखण्डेन संवीतोनिशिचन्द्रमाः ।

तेनैवचदिवाभानरहोदौर्गत्यमेतयोः ॥१७॥

भा०-आकाश के जिन हिस्से से संबद्ध चन्द्रमा रात में चलता है उसी आकाश मार्ग से दिन में सूर्य भागा करता है । आश्चर्य है कि इन दोनों की वही दुर्गति हो रही है ॥

सूर्य चन्द्रमा की दुर्गति दिखाना कवि का उद्देश नहीं है, किन्तु यह अन्योक्ति से अन्य पर ढालकर अन्योक्तियों के लिये कहा गया है कि धन वा काम भोग सम्बन्धी जिन २ सुखों के लोभ से अनेक मनुष्यों को बड़ी २ विपत्तियों में पड़े महा दुःख भोगते हुए नये २ मनुष्य देखते भी हैं तो भी उन के विषय भोग पूरे होने पर अन्य लोग उन्हीं विषयों के लोभ से विपत्तियों में पड़ जाते हैं । जैसे किसी उमारी, नशेवाज वा वेश्यागामी पुरुष ने जुआ आदि के व्यसन में फंसकर अपना सर्वस्व नष्ट कर दिया, अन्य लोग उस की वेशी दुर्दशा देखते हुए भी उन्हीं दुर्व्यसनों में फंसते जाते हैं, यह आश्चर्य है ॥

ब्रा० स० अं० ५ पृ० १८२ से आगे जैनमत समीक्षा ।

वात्स्यायनीयन्यायभाष्ये ।

विषादप्यमृतग्राह्यममेध्यादपिकाञ्चनम् ।

नीचादप्युत्तमांविद्यां स्त्रोरत्नदुष्कुलादपि ॥

इति मनुस्मृती—भा०—वात्स्यायन ऋषि कहते हैं कि ऋषि नाम वेद पा-
रग वेद के तत्त्वज्ञानी, आर्य नाम सध्व कोटि के सभ्य सज्जन प्रतिष्ठित लोग
तथा म्लेच्छ नाम अंगरेज मुसलमानादि (संस्कृत विद्या के वेदादि शास्त्रों
को सुर्जोपरि जो लोग नहीं जानते तथा जो ठीक शुद्ध शब्द नहीं बोल सके)
इन ऋषि आर्य और म्लेच्छ तीनों प्रकार के मनुष्यों में सत्यवादी आप्त हो
सकते हैं, आप्त पुरुष की कही बात का प्रमाण सब को मानना चाहिये ।
जैसा सुना जाना वा शोष विचार के निश्चय किया है वैसा ही ज्यों का त्यों
ठीक २ सत्य संसार भर के हित के लिये कहने वाला पुरुष आप्त कहा जाता
है । वह मनुष्य भंगी चमार आदि कैसा ही नीच जाति का हो वा अंगरेज
मुसलमान आदि कोई भी क्यों नही, पर सत्यवादी आप्त हो तो उस के
उपदेश को प्रामाणिक मानना चाहिये, यह सनातन धर्मी हिन्दुओं का सि-
द्धान्त मदा से चला आता है । पर जैन मत का सिद्धान्त ऊपर लिखा गया
है कि जैन मत से विरुद्ध कोई मनुष्य कैसा ही विद्वान् सत्यवादी धर्मात्मा
क्यों न हो तो भी जैनी लोग उस का परित्याग ही अवश्य करें । भला शो-
चिये कि यह कैसा अन्याय है कि अन्यमत के अच्छे को भी अच्छा न मान-
कर त्याज्य माना जावे ॥

इस प्रसंग में यह भी जता देना उचित है कि म्लेच्छ शब्द का अर्थ सं-
स्कृत में नीच नहीं है, किन्तु (म्लेच्छ अव्यक्तेशब्दे) धातु से यह शब्द बना
है । उस का अर्थ यह है कि जो संस्कृत के नियमानुसार शुद्ध और स्पष्ट उ-
च्चारण नहीं कर सकता वह म्लेच्छ है । ऐसे ब्राह्मणादि भी अनेक हैं वे भी
म्लेच्छ कहे जा सकते हैं, तथापि उक्त अर्थ के अनुसार द्वीपान्तर निवासी
विशेष कर म्लेच्छ पदवाच्य ठहरते हैं । व्याकरण महाभाष्य में लिखा है कि—
म्लेच्छो हवाएषयदपशब्दः म्लेच्छा माभूमेत्यध्येयं व्याकरणम् ॥

अर्थात् संस्कृत व्याकरण न पढ़ने से ब्राह्मणादि द्विज भी म्लेच्छ हो
जाते हैं । क्योंकि व्याकरण जानने से ही ठीक शुद्ध उच्चारण होता है ॥

वात्स्यायन महर्षि ने यह भी कहा है कि अन्य किसी भी मतावलम्बी की जो बातें अपने मन्तव्य से विरुद्ध न हों वा अपने अनुकूल हों उन २ को अच्छा मान लेना चाहिये। तदनुसार हिन्दु लोगों का मत है कि कुरान शरीफ तथा वाइवल शरीफ आदि में लिखी अच्छी २ बातों को भी अच्छा ही कहना मानना चाहिये, इसी का नाम गुणग्राहकता है। परन्तु ऊपर लिखे अनुसार जैनों का मन्तव्य इस से भी विरुद्ध है ॥

मनु जी अपने धर्मशास्त्र में कहते हैं कि विष से भी अमृत निकल सकता हो तो उस को निकाल लेना चाहिये, तथा अपवित्र त्रिष्टा मैला भूत से भी सुवर्ण को निकाल कर शुद्ध कर लेवे और किसी नीच कौम से भी उत्तम गुण वा विद्या को सीख लेना चाहिये। इसी के अनुसार अनेक भारतवासी लोग अंगरेजों के भी अच्छे २ गुणों को ग्रहण कर लेने का उद्योग कर रहे हैं। परन्तु हमारे जैनी साहयों का मन्तव्य इस से भी विरुद्ध है। जैनियों को चाहिये कि वे अपने मत का संशोधन करें। यदि कोई महाशय यह शंका करें कि—ममात्मनश्चर्म के ऋषि प्रोक्त ग्रन्थों में यह भी तो लिखा है कि—

(मधुविषसंपृक्तान्ममनादेयम्)

मीठा और विष दोनों जिन में मिले हों ऐसे अन्न प्राज्य नहीं किन्तु त्याग देने योग्य है। इस के अनुसार जिन मतों में अच्छी खुरी दोनों प्रकार की बातें मिली हों उन को त्याग देना चाहिये। इस का संक्षेप से उत्तर यह है कि—जिस अन्न में मीठा तथा विष दोनों मिले हैं उस में से शुद्ध मीठा जिन में विषांश न आवे निकल सकता संभव नहीं, इस कारण वह सभी त्याज्य है। तदनुसार जिस मनु की अच्छी बात लेने से दोष भी साथ आवें उसे भले ही त्याग करदे, पर ऐसा नियम सर्वत्र नहीं है कि सर्वत्र ही शुद्धांश पृथक् न हो सके, जैसे मलिनांश से मिला हुआ भी सुवर्ण पृथक् होने पर शुद्ध ही होता है वैसे अनेक उत्तम गुण भी खुरे अंशों के साथ दुर्गुण नहीं हो आते, पृथक् होने पर ठीक २ शुद्ध ही दीखते हैं उन्हें को सर्वत्र से ग्रहण कर लेवे ॥

सू० २९ में लिखा है कि अन्य दर्शनी अन्यमत वालों का दर्शन भी जैनी लोग न करें। ऐसी दशा में जैन लोग किसी निर्जन जग में जाकर वैसे अथवा अन्य मत वालों को देखते ही आंखें बंद कर लिया करें। सू० ८५ में लिखा है कि हरिहरादि कुदेवों की विभूति नरक का हेतु है। जैन मत के प्रायः सभी

वयमिहपरितुष्टा वलकलैस्त्वंचलक्ष्म्या,
समद्वहपरितोषो निर्विशेषोविशेषः ।
सतुभवतिदरिद्रो यस्यतृष्णाविशाला,
मनसिचपरितुष्टे काऽर्थवान्कोदरिद्रः ॥१८॥

भा०—इस जगत् में हम (विरक्त लोग) वृत्तों के वक्त्र पहन कर संतुष्ट हैं, और तुम धनी लोग अपने धन से संतुष्ट रहो, हमारा तुम्हारा संतोष बराबर है । जगत् में दरिद्र वह है जिस की तृष्णा अपार है [तुम्हें संतोष नहीं इस से तुम दरिद्र हो, हमें संतोष हो गया इस से हमारी दरिद्रता दूर हो गयी, यही हम तुम में भेद है] मन के संतुष्ट हो जाने पर न कोई दरिद्र तथा न कोई धनी है ॥

आशय यह है कि धनी और दरिद्र इन दोनों में विरक्त संतोषी दरिद्र हो तो वह धनी से भी बड़ा मान्य है । इसी सिद्धान्त से भारत वर्ष के तपस्वी ब्राह्मण राजाओं के मान्य पूज्य होते थे और वे लोग बड़े २ राजाओं की भी छोटा तृणमात्र समझते थे, उन्हीं ब्राह्मणों की आज्ञा में राजा लोग चलते थे, तपस्वी विरक्त संतोषी ब्राह्मणों के तपोधन से भूमयज्ञ कांपता था, अपना २ काम राजादि ठीक २ करते थे, तभी भारत वर्ष की उत्तम दशा थी । अब ब्राह्मण तपोधन नहीं रहे यही दुर्दशा का कारण है ॥

यूयंवयंवयंयूय-मित्पासीन्मतिरावयोः ।

किजातमधुनायेन यूयंयूयंवयंवयम् ॥ १९ ॥

भा०—जो तुम हो सोई हम, जो हम हैं सो तुम हो, ऐसी मति हम तुम दोनों की थी, अब क्या हो गया ? जिस से तुम तुम्हीं हो गये और हम हमी हो गये । अभिप्राय यह है कि संसारी दशा में तो जिन दो में अत्यन्त प्रेम हो जाता है, वे दोनों आपस में भेद भाव छोड़ के ऐसा वर्ताव करते हैं । और यदि उन में से एक को वैराग्य हो जावे तो दूसरा मित्र उस विरक्त से ऐसा कह सकता है । और यदि प्रेम के विचार को छोड़ के ज्ञान कायक की ओर ध्यान दिया जाय तो एक ही चेतनात्मा तुम हम दोनों में विद्यमान है वहां चाहें तुम कहो तो दोनों ही तुम हैं, यदि हम कहो तो दोनों हमी हैं, तब (सरस्वति, अहंब्रह्मास्मि) इन महावाक्यों का आशय निकलैगा । किसी

ने कहा हम पूछते हैं तुम कौन हो, उसने जवाब दिया कि हम हैं । यहां पूछने वाले का हम और जवाब वाले का हम दोनों एक ही गये । पूछने वाला जवाब पाकर बड़ा प्रसन्न हुआ कि जब हमी हम हैं तो बड़ा आनन्द है । ज्ञान में अभेदवाद है, हम हमी सब हैं वा तुम तुम्ही सब हो । यदि ज्ञान कीटि से च्युत हुआ कोई विषय लंपट हो जावे तो ज्ञानी उस विषयी से कहे कि वास्तव में तुम हम वा हम तुम एक ही तो थे भी अब क्या हो गया कि जो तुम २ और हम २ पृथक् २ हो गये । अथवा ज्ञानी पुरुष एकात्मवाद को लेकर सभी पशु पक्षी वृक्षादि से कहना है कि वास्तव में तुम हम एक ही थे तथा हैं क्योंकि जैसे तालाब नदी और घटादिस्थ सब विभक्त जलों में एक सूर्य वा चन्द्रका प्रति बिंब एक ही वस्तु है, वैसे सब स्थावर जगम में एकही आत्मा हम वा तुम कहाता है । अब यह क्या साया जाल फैल गया जो तुम २ हम २ हो गये ॥

उत्पादकब्रह्मदात्रो-गरीयान्ब्रह्मदःपिता ।

ब्रह्मजन्महिविप्रस्य प्रेत्यचेहचशाश्वतम् ॥ २० ॥

भा०- शरीर का उत्पादक और वेद पढ़ाने वाला गुरु इन दोनों में पिता से गुरु बड़ा है, क्योंकि वेद पढ़ने से तत्त्वज्ञान की हालत बदलना रूप जो जन्म होता है वह नाश रहित नित्य है, उस आत्मतत्त्वज्ञान की हालतरूप जन्म का कभी नाश नहीं होता । शरीर के जन्म दाता पिता की जिन अंशों में श्रेष्ठता है उस का खण्डन यहां नहीं है, किन्तु यह तत्त्वज्ञान की प्रशंसा-रूप अर्थवाद है कि साङ्ग तथा सार्थक वेद की अवश्य पढ़ना चाहिये क्योंकि वेद के तत्त्वज्ञान से अधिक श्रेष्ठ वा कल्याणकारी और कुछ नहीं है ॥

यमातापितरौवलेशं सहेतेसम्भवेनृणाम् ।

नतस्यनिष्कृतिःशक्या कर्तुंवर्षशतैरपि ॥ २१ ॥

भा०-सन्तानों की उत्पत्ति और पालन पोषण करने में माता पिता दोनों जिस क्लेश को सहते हैं, सन्तान लोग उस का बदला सैकड़ों वर्षों में भी नहीं दे सकते । इसलिये पुत्रादि सन्तानों को अत्यन्त उचित है कि उन के अनुकूल प्रियाचरण करते हुए सेवा शुश्रूषा द्वारा उन को सन्तुष्ट प्रसन्न करें ॥

परदारेषुजायेते द्वीसुतौकुण्डगोलकी ।

पत्न्यौजीवतिकुण्डःस्यान्मृतैर्भर्तारिगोलकः ॥ २२ ॥

ब्रा० स० अ० ५ पृ० १८६ से आगे शिवलिङ्गपूजा ।

भगवान् ही शुभाशुभ का फल सुख दुःख भोग के देने वाले हैं अन्य कोई नहीं, और भगवाय के स्वामी होने से ही भगवान् को विद्वान् लोग भर्ग कहते हैं ॥ १०३ ॥ भग नाम प्रकृति माया से युक्त नाम मगुण महादेव जी की पूजा करे और सभी चिन्हों को शिवलिङ्गरूप से देखे । लोगों के प्रेरक वा अन्तर्धामी सूर्यनारायण हैं, वा यों कहो कि जो प्रेरक वा अन्तर्धामी है उसी का नाम सूर्य है, इन से प्रेरणा ही सूर्य का चिन्ह है ॥ १०५ ॥ इन से लिङ्ग शरीरादि में प्रेरणा करने वाले लिङ्ग पुरुष की पूजा प्रेरणाकर लिङ्गद्वारा भी करना उचित ही है, तब प्रेरणा भी एक प्रकार का शिवलिङ्ग है । लिङ्ग नाम चिन्ह का अर्थ चिन्ह वाला है, उस चिन्ह वाले को प्रतीत करने वाला चिन्ह लिङ्ग कहाता है ॥ १०६ ॥ लिङ्ग नाम चिन्ह ही अपने वाच्यार्थ शिव पुरुष को प्रतीत कराना है । और जो जिस को प्रतीत कराने वाला है उस में भी उस का सूक्ष्मांश शिष्टमान अवश्य रहता है, इनलिये उस चिन्ह को भी शिवात्मक भावना से देखना उचित ही है । शिव और शक्ति के चिन्ह का एकत्र मेल होना भी शिवलिङ्ग कहाता है । जड़ चेतन सब संसार भर में दो वस्तु वा दो प्रकार की स्थूल वा सूक्ष्म शक्तियों के मेल से ही सब काम चल रहे हैं । उस सभी मेल में ज्ञानी पुरुषों की शिवलिङ्गभावना प्रबल होने से सर्वत्र शिव ही शिव दीखते हैं, इससे विषयभावना भी मन्द हो जाती है ॥ १०७ ॥

इन प्रसंग में यह भी जता देना उचित है कि लोक व्यवहार की व्यवस्था तो वैसे ही ठीक चला करती है कि जैसे नियम धर्म शास्त्रकारों ने नियत किये और तदनुसार व्यवहार में भी उन का प्रचार हुआ है । परन्तु ज्ञान मार्ग का विषय उस से भिन्न ही है, ज्ञान संबन्धी विचार जो कुछ लिखा वा कहा जाता है वह केवल समझाने मात्र के लिये होता है किन्तु व्यवहार में नहीं लाया जाता । जैसे कोई सुन्दरी स्त्री मर जावे तो जीवित दशा में उस के गुप्ताङ्गों में जो भावना थी वह भावना मुर्दा शरीरस्थ गुप्ताङ्गों में किसी को नहीं रहती, तथा समझदारों को यह भावना अवश्य हो जाती है कि जब मुर्दा के गुप्ताङ्ग भी चर्म, रुधिर, मांस, हड्डी आदि रूप पञ्चतत्त्वों के विकार महा अशुद्ध हैं, किन्तु स्पर्श करने योग्य इस में कुछ नहीं है । इस लिये मुर्दा के स्पर्श से भी क्लानि तथा भय होता है, पर देखा होने पर भी यह

सब समझने के लिये ही रहता है किन्तु स्त्री के मुर्दा शरीर को भी भस्म कर देने वा गाड़ देने पर्यन्त नष्ट कर देना व्यवहार में कदापि उचित नहीं समझा जाता ॥

भो विधाता की गति बड़ी विचित्र है कि चेतना युक्त शरीर में चेतन का स्पर्श करना तो नहीं खगता पर तो भी उस शरीर के स्पर्श में सुख प्रतीत होता और उनी मुर्दा शरीर का स्पर्श दुःख का हेतु है। इनारा प्र-
याजन यह है कि जैसे मुर्दा शरीर के गुप्ताङ्गों में सर्व साधारण की भावना बदल जाती है, जीवित के अङ्गों की भी भावना गहरी रहती। तथा अत्यन्त छोटे २ कन्या पुत्रों के अङ्गों में भी बड़े २ स्त्री पुरुषों के अङ्गों की भी भा-
वना किसी को नहीं होती, इसी से उन के अंग ढाँपे रखने की विशेष आ-
वश्यकता नहीं मानी जाती, क्योंकि उन में काम विकार नहीं इस से वे नि-
राकार हैं, इसी प्रकार ज्ञानी पुरुषों के गुप्ताङ्गों में भी कामियों की भी भा-
वना नहीं रहती किन्तु उन की सर्वत्र शिवात्मक भावना हो जाती है ॥

शास्त्रकार यह मानते हैं कि वात्यावस्था में भी राग द्वेषादि होते तो अवश्य हैं परन्तु बालकों में उन की प्रसुप्त दशा रहा करती है, शोचने का स्थान है कि बालकों के जिन अङ्गों में माता पितादि किसी को लेशमात्र भी संकोच वा लज्जा वात्यावस्था में नहीं होती, उन्हीं युवावस्था के अङ्गों में कितनी बड़ी प्रबल लज्जा और संकोच हो जाता है। इन का मूल कारण काम की वासनाओं का जागना है। ऐसी दशा में ज्ञानी पुरुष के चित्त में सूक्ष्म वासना रूप काम का जो बीज है वह यदि ज्ञान योगाग्नि से भूज दिया जाय जिस से वह दग्ध बीज कल्प हो जावे तो उन के भी लज्जा संकोच नष्ट क्यों न होंगे ? अर्थात् अवश्य होंगे ॥

इन शिवलिङ्ग पुजा के प्रसंग में पूर्वोक्त विचार लिखने का अभिप्राय यह है कि जैसे वात्यावस्था का दूष्टान्त मान कर युवावस्था में कोई नंगा नहीं फिर सकता, वैसे ही ज्ञान दशा में होने वाली भावना का दूष्टान्त अज्ञानि-
यों में नहीं घट सकता। सब चराचर जगत् ज्ञानी को शिव और शक्ति स्व-
रूप ही दीखता है। स्त्रीत्वमात्र में शक्ति भावना और पुंस्त्वमात्र में शिव भावना हो जाती है। काम के विकार इन ज्ञान की दशा से कई दर्जे पहिले रह जाते हैं। इस से ज्ञानी में यदि कायाचरक होने का संदेह कोई करे तो भूँके हुए जीव का उगने का संदेह भी कर सकता है अर्थात् ऐसी दशा में अनजोनी असंभव सभी बातों के होने का संदेह कर सकता है ॥

ग्रन्थों में हरिहरादि को कुदेव करके लिखा है, क्या यह वही भारी द्वेष दृष्टि नहीं है ? क्या जिन के भीतर इतनी बड़ी ईर्ष्या द्वेष भस्तरला भरी हुई है वे लोग कदापि दया चर्मी हो सकते हैं ? अर्थात् कदापि नहीं । क्योंकि हिंसाखण्ड रथूल अधर्म का मूल वा बीज द्वेष ही है । जैनग्रन्थों में ऐसी सैकड़ों बातें लिखी हैं, जिन से साफ़ २ सच कोई जाग सकता है कि इन लोगों के मन में अन्य मत वालों से बड़ा द्वेष है । यही बात अज्ञानतिनिर्भासकर पुस्तक में भी सर्वत्र भरी पड़ी है । जिस के यहां सर्वोपरि द्वेष वा द्रोह अन्यो के साथ है वह पुरुष कदापि दयाचर्मी हो ही नहीं सकता । किन्तु यह तो कहा जा सकता है कि क्रोध वा द्वेष अथवा अन्यो के साथ वैर रखने वाला ही हिंसक हुआ करता है । इन कारण जैनधर्म के लिये (अहिंसा-परमोधर्मः) कथन भी सार्थक नहीं होता ॥

सनातनधर्म के जिनो भी मान्यग्रन्थ में कहीं भी नहीं लिखा कि जैनधर्मियों के मान्य श्रीमहावीर जी आदि बुरे वा कुदेव थे, परन्तु जैनग्रन्थों में सैकड़ों जगह हरिहरादि देवों को कुदेव लिखा है । और सनातनधर्मियों ने एक वाक्य से जैनमतानुपायियों को भी ईश्वरवादी आस्तिक तो ठहरा दिया है कि—

अर्हन्नित्यथजैनशासनरताः । हनुमन्नाटके ।

अ०—जैनसंप्रदायी लोग जिन भगवान् को अर्हन् नामरूप से मानते कहते हैं । इस कथन से सनातनधर्म के सिद्धान्त से तो जैन लोग भी ईश्वरवादी आस्तिक ठहर सकते हैं । मसलव यह है कि सनातनधर्म के ग्रन्थों में जैनों के साथ कहीं भी द्वेष वा वैरभाव नहीं दिखाया गया, पर जैनग्रन्थों में द्वेषभाव भरा पड़ा है । यद्यपि सनातनधर्मी जैनों को भी ईश्वरवादी आस्तिक कहते मानते हैं तथापि जैन लोग अपने को वैसा नहीं मानते किन्तु जैनग्रन्थों के सिद्धान्त से प्रतीत होता है कि उपामना, योगाभ्यासादि साधन करते २ जो जीव परमसिद्धि को प्राप्त हो गये वे ही अर्हन् आदि नामक ईश्वर वा परमेश्वर हो गये, अनादि नित्य निद्रु कोई ईश्वर नहीं है । आपत्तिश्रयालंकार ग्रन्थ में चन्द्रसूत्र ने आदिदेव अर्हन् का स्वरूप ऐसा लिखा है—

सर्वज्ञोवीतरागादि-दीपस्त्रैलीवपूजितः ।

यथास्थितार्थवादीच देवोऽर्हन्परमेश्वरः ॥

भा०—जिस के रागद्वेषादि दोष छूट गये, सब कुछ जानने वाला, तीनों लोक में पूजित नाम प्रशंसा को प्राप्त ठीक २ मत्स्यवादी जो व्यक्ति देव हुआ उस का नाम अहंन् था, वही परमेश्वर नाम सिद्धों का बिदु वा ईश्वरों का ईश्वर है अर्थात् शाहंशाह है। इन ऐसे गुणों वाले मनुष्य अब भी कोई कोई मिल सकते हैं तब क्या जैनलोग उन को अहंन् देव/नाम लेंगे? यदि नहीं मान लेंगे तो उन का यह लक्षण व्यर्थ हुआ। क्या सनातनधर्म में ऐसे २ अवि मुनि महस्त्रों नहीं हो गये? तब उन सब को अहंन् परमेश्वर क्यों नहीं मान लेते?। जैन लोगों से जब कोई कहे कि तुम लोग निरीश्वरवादी होने से नास्तिक हो, तब उन में जो कुछ पढ़ लिखे पाण्डित्य माने जाते हैं वे लोग साधारण लोगों को धोखा देने के लिये झूठ कहने लगते हैं कि हम निरीश्वरवादी नहीं हैं, (किन्तु ईश्वर को सृष्टिकर्ता नहीं मानते हैं) देखो (देवोऽहंन्परमेश्वरः) इत्यादि में लिखे अनुसार हम परमेश्वर को मानते हैं। तो उन का यह कथन धोखा देना इसलिये है कि इस उक्त श्लोक में बिदु-कोटि के मनुष्य को ही परमेश्वर मान लिया है, संस्कृतविद्या के नियमानुसार ईश्वर नाम राजा का भी है और राजाधिराज नाम शाहंशाह को परमेश्वर भी कह सकते हैं। वैसे ही समर्थ सिद्ध पुरुष ईश्वर और सिद्धों में बड़ा सिद्ध परमेश्वर कहा जा सकता है ॥

अहंन्देव के जो लक्षण ऊपर लिखे हैं वे सब बिदु मनुष्य में घट जाते हैं परन्तु ईश्वर के जो खास लक्षण हैं वे मनुष्य में कदापि घट ही नहीं सकते कि जैसे—

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ॥

अविद्यादि क्लेश और शुभाशुभ कर्मों की वासनाओं से जो कभी लिप्त नहीं होता वही ईश्वर है। जो लोग सिद्धि को प्राप्त हो जाते वा ज्ञानयोगद्वारा जीवनमुक्त हो जाते हैं उन में उस सिद्धि को प्राप्त होने से पहिले अविद्यादि क्लेश तथा शुभाशुभ कर्मों की वासना दुःख देने वाली अवश्य होती हैं। (परन्तु ईश्वर यह है कि जो अवतार लेता गर्भ में आता बालक बन कर बच्चों में खेलता खाता पीता हुआ भी अविद्यादि क्लेशों तथा कर्मवासनाओं से कभी लेश मात्र भी लिप्त नहीं होता, मोह रूप अज्ञान वा ईर्ष्याद्वेषादि उस को कभी दबा नहीं सकते। कभी भी वह भ्रम वा मोह में नहीं फँसता, पूतना, तृणावर्त, शकटाक्षर आदि सब अपनी आसुरी साया से मनुष्य को मोहित करके मार सकते थे, परन्तु जो बाल रूपधारी श्रीकृष्ण परमात्मा ब्रज भूमि में आकर मानुष स्थांग रूप में प्रकट हुए थे ॥ (शेष आगे)

पाठकों को समझ होगा कि आ० स० इसी भाग ६ अं० ३ पृ० १०२ में आ० ईश्वरीप्रसाद जी मुंढीपार निवासी का प्रश्न शिवलिंग विषय में खप चुका है कि शिवपुराणस्य धर्म संहिता प्रकरण के १०।४८।५० अध्यायों में शिवलिंग के पूजने का काव्य अत्य प्रकार से बताया है। और तुम कुछ और लिखते हो। तो अब धर्म संहिता की कथा का विचार पाठकों के अवलोकनाई संक्षेप से दिखाते हैं ॥

धर्म संहिता अ० ४८ में लिखा है कि जब जल के द्वारा सृष्टि का प्रलय हुआ तब से पहिले श्रीगणेश स्तुति से पूजा है कि—

पादादिह्यङ्गमूर्धान्तं देवानांपूज्यतेसदा ।

शंकरस्येज्यतेकस्मा स्त्रिङ्गशंसस्वमेसदा ॥ २१ ॥

अर्थ—अन्य देवों के पदों से लेकर शिर तक अंग पूजे जाते हैं परन्तु शंकर भगवान् का लिंग क्यों पूजा जाता है ? सो कहो। इस के बाद प्रलय का क्रम दिखाते हुये यह भी कहा है कि—

अव्यक्ताहिगतिस्तेषां नजानन्तिमनीषिणः ॥ २४ ॥

इस ब्रह्मा विष्णु तथा शंकर की गति वा लीला अति सूक्ष्म है जिस को अच्छे २ योगी ज्ञानी भी नहीं जानते क्यों कि ये ही तीनों नाम रूप धारी ईश्वर संसार की उत्पत्त्यादि करते हैं। जब सब सृष्टि जल में लीन हो गई तब तीनों देव जल में जाकर स्थित हुए, ब्रह्मा विष्णु दोनों शंकर से बोले कि आप समर्थ हो, सृष्टि करो, भगवान् शंकर हम सृष्टि करेंगे ऐसा कहकर जल में अन्तर्धान हो गये। जब दिव्य सहस्र वर्ष बीत गये और शंकर प्रकट न हुये तब विष्णु भगवान् ने ब्रह्मा जी से कहा कि मेरी आज्ञानुसार तुम सृष्टि करो। अवानुसार ब्रह्मा ने सब सृष्टि रची, तदनन्तर शंकर जल में से प्रकट हुये देखा कि सृष्टि रची हुई है, तब शंकर की आज्ञा हुआ, सृष्टि का प्रलय कर देने की तयार हुये, तब ब्रह्मा जी शंकर की स्तुति करने लगे, स्तुति सुन कर शंकर संतुष्ट हुये, कहा वर मांगो, ब्रह्मा ने कहा कि मेरी रची सृष्टि वैसी ही बनी रहे प्रलय न हो, शंकर ने कहा कि सृष्टि संहार के लिये जो तेज प्रकट किया है वह कहाँ जावे ?। तब ब्रह्मा जी ने लोक का हित धीरे धीरे कहा कि भगवान् ! वह तेज सूर्य मचल में प्रविष्ट कर दीजिये क्योंकि वहाँ भी भगवतोक्त ही है, वही तेज से स्थिति काल में त्रिलोकी का पालन

होगा, इसी तेज के द्वारा कल्पान्त में आप संसार का प्रलय करेंगे। तब प्र-
 लय हो के हमने हुये शंकर बोले कि सृष्टि रचने की आवश्यकता न रहने से
 अब इस लिंग को क्या प्रयोजन रहा? ऐसा कह कर लिंग के टुकड़े टुकड़े कर के
 पथियों पर फेंक दिया, वह लिङ्ग पृथिवी के भीतर तथा आकाश में इसना
 विस्तृत हुआ कि जिस का अन्त खोजने के लिये विष्णु नौच को और ब्रह्मा
 ऊपर की गये पर अन्त नहीं मिला तब आकाशवाणी हुई कि इस शिव-
 लिंग की पूजा करने से देव मनुष्यादि की सब कामना सिद्ध होगी, तब से
 लिंग पूजित हुआ। यह सब कथा ६६ श्लोकों में कही गयी है, हम ने संक्षेप
 से दिखा दी है, अब इसका अभिप्राय रूप समाधान सुनिये देखिये ॥

प्रथम यह बात सांग ही लेनी पड़ती है कि एक ही परमात्मशक्ति ब्रह्मा
 विष्णु शिव वा रुद्र नाम रूपों से ही संसार की उत्पत्ति रक्षा और प्रलय करती
 है। सनातन धर्म का सिद्धान्त है कि ब्रह्मा विष्णु रुद्र ही नाम रूपों वाला
 परमात्मा सगुण ईश्वर वा परमेश्वर कहाला है, इन से सिवा कोई ईश्वर वा
 परमेश्वर अन्य नहीं है। और तब इन्हीं नाम रूपों से मध्य ही उत्पत्ति
 स्थिति प्रलय किया ही करता है। अब भी जो २ मनुष्यादि उत्पन्न होते,
 जो २ सुरक्षित हैं तथा जो २ नित्य २ (राम २ सत्य हैं) मोटिम देते हुये
 मरते जा रहे हैं यह सब उत्पत्ति रक्षा और प्रलय अब भी प्रतिक्षण उन्हीं २
 नाम रूपों से सही कर रहा है। जैसे बियाकरना लोग कहा करते हैं कि
 (विचित्रा खलु पाणिनेः सूत्रस्य कृतिः) पाणिनि आचार्य ने सूत्रों की रचना
 विचित्र की है। तदनुसार भगवान् भी विचित्र रूप से संसार की उत्पत्ति
 रक्षा और प्रलय किया करते हैं। सृष्टि रचनादि भगवान् का खेल तनासे कि
 तुल्य एक लीला है उस की विचित्र लीला को मनुष्यवान् ने भी क्रीड़ा के
 तुल्य कहा है कि (क्रीडन्निवैतस्करुते परमेष्ठीपुनः पुनः) वह परमेष्ठी ब्रह्मा-
 पति खेल जैसा करता हुआ सा हम जनत को खलनाम बिगाड़ता है। मुनि
 स्वर्णि पुराणों से यह भी सिद्धान्त सिद्ध हो चुका है कि विधाता ब्रह्मा नामरूप
 से ही वह संसार की रचना करता है, वायों कहो कि संसार को बनाने वाला
 ही उस का नामरूप ब्रह्मा कहा जागा जाता है। विष्णु नामरूप से ही वह
 रक्षा करता है, वायों मानो कि उसके रक्षा करने वाले नामरूप को ही
 विष्णु कहा जाता गया है। तथा शिव वा रुद्र नामरूपों से ही वह प्रलय
 वा प्रलय करता है जिस में शिव नाम नित्य मुक्त व नाम सुख वा शान्ति
 स्वरूप हो जाना ही होता है ॥

शिव भाग—

॥ १३० ॥

वैदिकप्रकाशसमीक्षा ॥

वैदिकप्रकाशसमीक्षा-१३ वर्षायादके २ वालचन्द्रास्मा म-
 लेखाशयमज्ञात्वा प्रालपन्नलिखद् व्युत्पत्ते कुचोद्येनेत्यादि-
 तदुत्तरीभूतेऽयं मे लेखोविद्वद्भविचारणोयः-सत्रात्मासन्-
 श्चाप्रत्यक्षे-वै-८ । १-२ ॥ सपर्यगाच्छुक्रमकायमव्रणमिति
 परमात्मनो निराकारत्वमेवेतिनाङ्गोक्तंयं, द्वे वा ब्रह्मणो-
 रूपे मूर्त्तञ्चामूर्त्तञ्च । यातेरुद्रशिवातनूः । बाहुभ्यामुततेनमः ।
 चन्द्रमात्मनसंजात इत्यादिश्रुतिभिर्मूर्त्तत्वस्यापि श्रुतत्वात् ।
 सर्वत्रतद्वृद्धिकरणार्थं तदुपदेशइतितुवन्ध्यापुत्रवदनक्षरं व्या-
 हृतत्वान्नहिमूर्त्तत्वद्वस्यापि सर्वत्र तद्व्युत्पत्त्यर्थं भवितुमर्हतीति
 बहुश्रुतानां परमात्मनःसाकारतायामेवतात्पर्यम् । काश्चिच्च-
 निराकारप्रतिपादनपराअपीति निराकारत्वमपिमान्यम् ।
 सर्वशक्तिमतिर्हिनद्वयोर्विरोधो भवेत्सचसर्वशक्तिर्या प्रयोज्या
 शक्तिस्तामाविष्करोति नाप्रयोज्यामिति नास्ति तस्य सर्व-
 शक्तिमत्त्वे कस्यापि विदुषो विवादः । स आत्मानमशक्ति-
 मन्तं विदधीतेत्याक्षेपकरणं वालस्यैव शोभते । किमुद्दिश्य
 स आत्मानमशक्तं कुर्यात्किन्तेन वालादेरुपकारः किञ्चात्र-
 प्रमाणमिति प्रश्नानर्होवाल इत्युपेक्षणीयः । परमात्मनः सा-
 कारता तु भक्तानुग्रहार्थिका-तदुक्तं भगवता-परित्राणाय-
 साधुनामिति । अथापि विवदेयाः किं स निराकार एव त-
 त्कर्तुं न शक्त इति । शक्त एव तथा विदधातीति को निषे-
 द्धुः समर्थइति विचार्य शमं विधेहि तदेतिदिक् । योहिकर्तुं
 मकर्तुमन्यथाकर्तुञ्चशक्तस्तस्येश्वरस्य किदुष्करं येनोच्येत
 स इति कुर्यादिति-तस्यमहिमानमियत्तया परिच्छेत्तुं न
 कोऽप्यलंभयेदिति यथाश्रुतमेव कुतर्कं विहाय मन्तव्यम् ॥
 तथाहि श्रूयते-नैषातर्केणमतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सु-

ज्ञानायप्रेष्ठ-भगवद्भ्यां व्यासकपिलाभ्यामप्युक्तम् । तर्काप्र-
 तिष्ठानादिति-न कुतर्कापसदस्यात्मलाभइति । व्यापकस्य स-
 वान्तर्यामिण इति हेतुगर्भस्य मललेखस्य स्थूणानिखननन्या-
 येन द्विर्वट्टं सुवट्टं भवतीत्यनूद्य मानलेखान्तरस्य चाशयमन-
 भिज्ञाय द्विरुक्तिदोषं प्रलपन्वाल् उपेक्ष्य एवेत्युपरम्यते ।
 परमात्मा स्तोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यश्च तेनैव कर्म
 णा तमोश्चरोऽनुग्रहीष्यतीति लिखन्नेश्वरोभक्तेषु प्रसीद-
 तीति प्रकटीकुर्वंश्च वालोऽनुकम्पनीय इति विरम्यते । स्वेष्ट-
 देवः स्वात्मनियोगिभिरेव ध्येयो न चानिगृतमानसैः । न
 हिभग्न्या मूर्तिर्मनोरमाशुभावाभवतीति त्यज्यते । विष्णुं-दर्श-
 यतद्रूपमिति शिवः प्रोवाच विष्णुश्च तदुरूपं दर्शयामा-
 सेति महतीलोकशिक्षणार्थं तल्लीलाकरणे न हानिरिति दि-
 क् । अग्रेविधवाविवाहप्रतिपादनाय चेष्टमानो वालः स्वदु-
 र्बिलसितान्यदर्शयत्-तदन्तेष्टिरपिप्रदर्श्यते । तथाहि-वाले-
 नात्र-अत्र यदादि कर्मणिक्तं कृत्वा उद्वाहितेत्यस्य त्रिवा-
 हारम्भवतीत्यर्थ इतियदुक्तं तस्मैत्यलेखि-वालसंस्कृतं हि दृष्ट्वा
 वालसंस्कृताअप्युपहसेयुः । उद्वाहितेत्यत्रादिकर्मणि क्तस्य-
 आदिकर्मणि क्तः कर्त्तरि चेति ३-३-७१-सूत्रेण कर्मणि वि-
 धानाद्विवाहयितुमारब्धेत्यर्थो विवाहयितुमारब्धा हि वि-
 वाहारम्भवत्येव प्रोच्यत इति फलितार्थकथनमेतद्विवाहार-
 म्भवतीति-तदेतेनोद्वाहितेति निष्ठान्तेन सम्पूर्णविवाहस्य
 प्रोक्तत्वादित्यादि सर्वं प्रत्युक्तम् । गुरुशिष्ययोः स्त्रीपुंसयोश्च
 हृदयालम्भनं यथाविध्यस्तु परमिथुनशब्दः स्त्रीपुंसाङ्गस्प-
 र्शकृत् इति न विवादावसरः । सदुभिः स्त्रीपुंसैर्विवाहे सत्ये-
 वसङ्गमः क्रियतेऽसदुभिस्तुतदभावेऽपीति सदुभिः स्त्रीपुंसै-
 रित्यस्य तात्पर्यम् । लेखस्य तत्त्वाशयमज्ञात्वा कुचोद्यक-
 रणे वालमावएव कारणंभवेत्परमेतावतानतस्वलाम इति ।

मनसिकृत्य कृपालेखपरिश्रमो न विधेयो बालादिनेत्यावेद-
यति गोविन्दरामो नाहनवास्तव्यः । नह्यप्राजंकृत्य कोपिक-
लवान्मवेत्किंतुलसीरामशर्मणा बालादेः कृतंभवेत्किमघंवा-
लादिदयानन्दीयआहोऽस्विदन्यःकृपयाऽयंस्वमन्तव्यं विशदी-
करोतु । निर्धारितेये विद्वद्भिःखलूक्त्वाखलुवाचिकमिति
सुहृदाः पण्डितबालचन्द्रेण शुष्कविवादो न कार्यः ॥

वेदप्रकाशस्य १३-वर्षाद्धे १-पृष्ठे ८ बालचन्द्रशास्त्रिणा
मुद्रापितम् विचारे कृते तेन नैवकिमप्युक्तमित्यादि० त-
त्रेति प्रत्युच्यते० “सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम्,” योग-
सू० ३६ पा० १ धार्मिको भया इतिभवति धार्मिकः,स्वर्गप्रा-
प्नुहीति स्वर्गप्राप्नोति । इतिवैयासभाष्यं तेनापितत्र प्रका-
शितम् । योगिन एव सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वं नि-
र्दिष्टमित्यपि तत्रैव तेन प्रोक्तम्, तदत्र पृच्छयते धार्मि-
को भूया इति तदुक्तिः स्वाश्रयाऽन्याश्रया वा-स्वाश्रयत्वे म-
ध्यमविरोधः कर्तृकर्मविरोधश्चेति-पराश्रयत्वे नान्यस्मिन्ना-
क्षेपः सङ्गच्छत इत्याशयकं तदातनं प्रत्याख्यानमिति न कथं
तद्गार्हं परिज्ञातम् आधुनिकेऽपि स्वलेखे तेन तत्र प्रकाशित-
म्-कथमनुच्यमानं गंस्यते । योगी समर्थोप्यधिकारिणं तथा
वदति नाधिकारिणं प्रतीति ईश्वरोप्यधिकारिणमनुगृह्णाति
नानधिकारणम्- ॥

अनुग्रहेणान्तरायनिवृत्तिर्भवतीति स्वीकारे न कोपि दोषः ।
नैतेन कृतप्रयत्नोपेक्षा प्रत्युत कृतप्रयत्नस्य साहाय्येन तदनुपे-
क्षेवेति न कृतप्रयत्नोपेक्षस्तुविहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ।
उत्तरमी० अ २ । पा० ३ । सू० ४२-तो विरोधःसर्वथाश्रोपण्ड-
तवरमोमसेनानां सिद्धान्ते न तदाक्षेपः सङ्गच्छत इति दिक् ॥

सप्तपञ्चत्तरंभर्ता म्रियतेयदियोषितः । विधवेत्युच्यतेसै-
व नसंस्कार्येतिगीतमः ॥ अर्वाक्सप्तपदाश्रया भर्ताप्राप्नो-

तिचापदः । पुमर्विवाह्यासिवस्माद् यावत्सास्वाद्रजस्रलो-
 इति स्मृतिमुक्ताफलवचनवृद्धात्रिवचनाभ्यामपि संप्रपद्युत्तर-
 नयोषित्संस्कारार्हा (विवाहा) भवतीति सिद्ध्यति—यद्यौष्यते
 संप्रपद्युत्तरमपि याऽक्षतयोनिर्मृतभर्तृका कामुकी सा पुनर-
 द्वाहा तस्याः पुनर्भूरिति सञ्ज्ञा—सा न भ्रष्टा तस्याः सुतः
 पौनर्भवाऽपि न दुष्टइति—तत्सर्वशास्त्राज्ञानमूलकमेवित्युपिह्य-
 म् ॥ अज्ञानात्तुद्विजोयस्तु विधवामुद्वहेद्यदि । पस्मिन्त्यवि-
 दित्वेनां प्रायश्चित्तसमाचरेत् । क्षेत्रजोगर्हितः स द्विस्तथापी-
 नर्भवः सुतइत्याश्रलायनवचनाद्ब्रह्मपत्यादिवचनाच्च विधवो
 द्वाहस्य तत्सन्ततेश्च स्फुटं निन्दा प्रतीयते ॥ तस्माद्गर्हितोऽ-
 धमः स न सदग्राह्यइति दिक् न चोदोष्वेति श्रुतिविरोधइति
 वाच्यं तत्त्वार्थे तदभावात्, तथाहि, तां विधवां देवरादय-
 उत्थापयन्ति, नारि—गतासोः पत्युः समीपे शेषे—उत्तिष्ठा-
 भिज्जीवलोकमागच्छ, हस्तग्राहस्य—पत्युर्दिधिषोस्ते जनि-
 श्वं—वधूत्वं, इयापोः सञ्ज्ञाच्छन्दसोवहुलमिति त्वेचेतिवा
 हस्वः । जायतेऽस्यां गर्भइत्यर्थे जनिचसोभ्यामितोऽरारः ज-
 निवध्योश्चेति वृद्धिप्रतिषेधः, कृदिकारादिति डोष्, अभिस-
 म्यभूथ, जन्मान्तरे बहुवारंवभूवात्तएव दिधिषोरित्युक्तिः
 सङ्गच्छते—दाम्पत्यमनित्यमिति शोको न कत्तव्यइतिभावः ।

पूर्वं दिधिषोरिति मृतभर्तृकाया विशेषणमिति दर्शितं
 तत्रान्दूट्स्फूजम्बूकम्बूकफेल्ककन्धूदिधिषू—उणा०—१—८ ३-
 सूत्रेण—दिधिषूरिति शब्दरूपं निपातितम्—तस्यान्तस्तुसश-
 षडोवहुलवचनात्कशेरितिवदोध्यश्छन्दसि वृष्टानुविधि-
 त्वाद्वा तदभावो धोध्यः । दिधिषोरित्यस्य पत्युर्विशेषणत्वे-
 गर्भस्य चातुः पत्युरित्याद्यर्थकरणेपि नैव काचिदस्मिदां-
 त्यमनित्यमिति तन्निमित्तकः शोको न विधीयइति तत्रागम्यो-

न तावदितं वेदवाक्यमन्यद्वा कुहस्विद्वेत्त्यादिकं विध-
वाविवाहविधायकं लिङ्लेट् लोट् लृट् व्यादिप्रत्ययानामभावात्-
तत्र रागप्राप्ते रज्ञातज्ञापकत्वरूपविधिवलप्रतिबन्धिकायाः
परिहारस्यासत्त्वाच्च । आभगावोऽनूपतमायोषाजारमिवप्रियो
मित्यस्यापि प्राग्दृष्टिवहेतुतो न विधायकत्वं शक्तिविधिप्रति-
बन्धकस्यैव शब्दस्य सिद्ध्यर्थताबोधकस्य सत्त्वाच्चेत्यलम्बनम् ॥

शास्त्रस्य तत्त्वाशयमज्ञात्वा प्रलपन्तश्चुहुनलालाक्ष्य
उपेक्ष्याएव । जमिनीयेहि-मीमांसाशास्त्रे-चोदनालक्षणार्थो
धर्म इति विधिप्रतिपादितस्यैव धर्मत्वं दर्शितम् । प्रत्यक्ष
विषयत्वं च धर्मस्यनिराकृतम् तथाहि—प्रत्यक्षमनिमित्तं
विद्यमानोपलम्भनत्वात्—पू० मो० सू० । १-१ । ४—अनु-
ष्ठानादुद्धर्षमुत्पत्स्यमानस्य धर्मस्य पूर्वमविद्यमानत्वादुत्तर
कालेऽपि रूपादिराहित्यान्नेन्द्रियैरवगम्यतइति न प्रत्यक्षयो-
ग्यताऽतएवादृष्टमित्यभिधीयतइतिभावः । अतएवसुष्ठूक्तं प-
ण्डितवर्यैर्भीमसेनैर्विधवाविवाहविधिं प्रलपन्तो न शास्त्र-
तत्त्वविदइति—

न चोदीर्ष्वेति लोटः सत्त्वाद्विधवाविवाहकर्मविधिसत्त्व-
मिति वाच्यमुदीर्ष्वेति पदस्योद्धहस्वेत्यस्यार्थस्य सदभिरनङ्-
गीकृतत्वात् तस्य रागप्राप्तत्वाच्च तादृशार्थकरणासङ्ग-
मतेः । नच कन्माविवाहस्यापि रागप्राप्तत्वाच्च तत्रापि विधिःसङ्ग-
च्छतइति वाच्यं तदानीं रागस्यानुदितत्वात् । शास्त्रे द्वादशव-
र्षाधिकवयस्कायाः कुत्रापि विवाहाज्ञाया अदृष्टत्वाच्च कामो-
दितिस्तत्प्रयोजिका स्यात्, किन्तुधर्मएव सर्वथा तत्प्रयोजको
भवितुमर्हति नैहयज्ञादिकं पाणिगृहीतोऽन्तररेणभवेदुत्पत्यो-
सहाधिकासदत्र च पत्युर्नोयज्ञसंयोग इत्यादि प्रमाणम् ।

स्वधोभुजामनूणत्वाय च परिणयनमिति धर्म्यं तत्र राग-
निमित्तकं भवेत्तत्तदुक्तं प्रजायै गृहमेधिनामितिदिक्—

पण्डितबालवन्द्यशर्मण आक्षेपाणामुत्तरं पूर्वसंगृहीतम-
पि किञ्चिद्विशदीकृत्य लिख्यते । प्राग्दर्शितरीत्योद्वाहितेत्य-
त्रादिकर्मणि निष्ठायां कर्मणि विहितायां विवाहयितुमार-
ब्धेत्यर्थे पितापितामहोभ्रातेत्यादीनां कन्यादानकर्तृणामेव
विवाहारंभेऽपि कर्तृत्वेनोपस्थितिः । यथाकालं विवाहआ-
रब्धेऽपि प्राक्नमाप्तेः सति निधने पत्नीमृते कथं पित्रादयः
पापभाजो भवेयुः । नहि प्रतीक्षते मृत्युः कृतमस्यनवाकृतमिति
एतेन कथंपित्रादयः कालातिक्रान्तौ पापभाजःस्युरिति वा-
लोक्तिरपिपरास्ता । मल्लेखमपर्यालोच्य विवाहयितुमारब्ध-
वतीत्यादिकर्मणिकर्त्तरिवत् प्रत्ययस्योद्वाहितेत्यत्र कल्पनया
स्वयमेवोदभ्राम्यद्वालः अत्रिभरद्वाजिका—तयोर्विवाहरूपः
संवन्धइत्याहस्म भट्टोजिदोक्षितः । दृष्टिमुद्धाट्य पश्यतु भ-
वानित्यलंबहुना । भ्रातृबाल शान्तेनमनसा सर्वमनुष्ठेऽयम् ॥

विवाहयितुमारब्धवा चेकारोच्यतेऽतः पुनर्विवाहाच्चैवस्या दशनान्तर्विवाहके १

नवाधुराहस्यदयादिकोऽपि नन्दोऽधवायाःकरणीहमसत् ।

नमीतिदृढं प्रभवेदनर्षो भवेत्तत्रायाःअभिचारिकीहि ॥ २ ॥

विवादिदामं पतिनारकाय कुम्बोद्विरका बहुनायया ना ।

पत्न्यो मृते नय इतर विवाहं स्यामेव नत्येति भवेच्च दोषः ॥ ३ ॥

यस्य अग्नीद्वयनयोनिपातिग्रहं त्रिधेयं पुनरेव तस्य ।

मावोऽस्ति चेत्स्यान्मृतभर्तृ का स्या पूर्वोविवाहश्च न दोषपातः ॥ ४ ॥

दोषाभवेयुः प्रगता न जातु पुनर्विवाहे गदिताः स्त्रियावे ।

यती विवाहोऽस्ति समाजिकानां नते युवत्याः करणीय सक्तः ॥ ५ ॥

धर्मवशात्तन्मैव दोषगन्धोऽपिविद्यते, यथाशास्त्रमुप्यादा तत्रजागर्त्तिर्यतः । ६।

भवतां—गीविन्दराम शर्मा नाहनस्टेट ॥

विधवाविवाह शास्त्रविरुद्ध है ॥

आत्मकल प्रायः विधवाविवाह के प्रेमी कहते हैं कि स्त्री और पुरुष दोनों समान हैं फिर क्या कारण कि पुरुष तो स्त्री के मरने पर दूसरा और तीसरा विवाह करलें और स्त्री पति के मरने पर विवाह न करे इत्यादि, पाठकगण ! स्त्री और पुरुष दोनों जाति भिन्न भिन्न हैं उन को समान कहना बड़ा अज्ञान है इन के अतिरिक्त वेदादि सत्शास्त्रों में जिन के लिये जो नियम और आज्ञा लिखी है वही सचित है और विरुद्ध अनुचित, देखो चारों तरफ और चारों आश्रम के मनुष्य मनुष्यत्व में समान हैं और उन के कर्म भिन्न हैं क्या कोई यह कह सकता है कि उन के कर्म भी समान होने चाहिये जो कोई स्त्री और पुरुषों के लिये सब कर्मों का समान होना उचित जानते हों उन से निवेदन है कि पुरुष एक स्त्री के विद्यमान होते हुए दूसरा और तीसरा विवाह कर लेता है स्त्री एक पति के विद्यमान होते हुए दूसरा तीसरा पति क्यों नहीं करती ? उत्तमपाद ध्रुव के पिता के दो स्त्री थीं, दशरथ जी के तीन याज्ञवल्क्य के दो और भी ऐसे अनेक दृष्टान्त हैं आजकल भी अनेक द्विजातिपों के दो २ स्त्री हैं अब स्त्री और पुरुषों को समान अधिकार मानने वाले विधवाविवाह के प्रेमी प्रथम इसी का प्रचार करें कि स्त्रियों का एकसाथ दो २ तीन २ पति करावें इस से शीघ्रतया विधवा होने का भी भय न रहेगा और धनादिक का भी विशेष आनन्द प्राप्त होगा यदि कोई सनातनधर्मी आक्षेप करे तो पाण्डवों का दृष्टान्त दे कर थोड़ी देर की निर्दोष हो जायें, अस्तुतः स्त्रियों की सब बातों में पुरुषों के समानाधिकार कदापि नहीं, पुरुष एक स्त्री के जीवित वा मरने पर धर्मशास्त्रानुसार दूसरा विवाह कर सकता है परन्तु स्त्री नहीं कर सकती दूसरे पुरुष का आश्रय करने वाली स्त्री व्यवहारिकी और पापिनी ही समझी जाती है सन्तानहीन पुरुष अपनी जाति में से किसी लड़के को गोद ले लेता है वह पुत्र की सदृश सब के अनादि पदार्थों का स्वामी हो जाता है परन्तु स्त्री किसी लड़के को गोद नहीं ले सकती—पुरुष अपने भाई आदि से अनादि पदार्थों का विभाग करा सकता है पति के मरने पर स्त्री को पति का भाग नहीं मिलता केवल रोटी कपड़ा ही मिलता है—पुरुष अपनी और अपने पिता आदि की जायदाद को बेच सकता है स्त्री नहीं बेच सकती ऐसे अनेक दृष्टान्त हैं कि जिन से स्पष्ट सिद्ध है कि स्त्री को सब बातों में पुरुष के समान अधिकार कदापि

नहीं विधवाविवाह के प्रेमी लाल प्रयत्न करें तो भी स्त्री की सर्वथा सब बातों में पुरुष के समान अधिकार सिद्ध न कर सकेंगे उक्त बातों में तो स्त्री को पुरुष के समान अधिकार मिलना सर्वथा असंभव है पक्षपात छोड़कर देखो तो स्त्री और पुरुषों की सभी बातों में पुरुषी और आकाश के समान अन्तर है प्रथम साधारण बातों ही में उन की पुरुषों के समान बताइये तदनन्तर विधवाओं के विवाह का बीड़ा उठाइये उन से चौका घातन कूटना प्रीमना और रोटी पकाना आदि सेवार्थ कुड़ाइये-पुरुषों की समान सब पहिरा कर दूकानों पर बिठाइये-औरक्य विक्रय आदि ठयापार कराइये, घियेटर और नाच समाये आदि में अपने साथ ले जाइये बरगी और टन २ पर बिठा कर जंगल की हवा खिलाइये, पुरुषों के साथ स्कूलों में भेज कर इन्ट्रेंस एके आदि पढ़ाइये वा लन्दन में सिविल और वैरस्टरी पास कराइये न्यायशील गवर्नमेण्ट से प्रार्थना करके स्त्रियों की पुरुषों की समान धानेदार मुन्निफ सदरआला डिपुटी कलेक्टर आदि के यथायोग्य अधिकार दिलाइये कि उड्डा और विज्ञापन छपवाइये कि स्त्री और पुरुष दोनों समान हैं क्या कारण कि पुरुष तो स्त्री के मरने पर दूसरा और तीसरा विवाह करले और स्त्री पति के मरने पर विवाह न करे इत्यादि, परन्तु ध्यान रहे कि यदि आप स्त्रियों की पुरुषों के समान अधिकार दिलाने के लिये हमारे कथन से और भी अधिक परिश्रम और उपाय करेंगे तब भी हमारी न्यायशील गवर्नमेण्ट उन की पुरुषों के समान अधिकार देना उचित न जानेगी और स्त्रियों की सर्वथा पुरुषों के समान कदापि न सानेगी जब कि परम खुद्दिसान् न्यायशील दयालु हमारी मज्हार लौकिक धार्मा में भी स्त्रियों की पुरुषों के समान अधिकारी नहीं समझती तो जिन परलोकसंश्रयि बातों के हानि लाभ को विधि निषेध रूप शास्त्राज्ञा के अतिरिक्त यथोक्त जानना बड़े २ विद्वानों का भी कठिन है उन बातों के विषय में शास्त्रमर्यादा के विरुद्ध साधारण लोगों की कपोल कल्पना सर्वथा मिथ्या नहीं तो क्या है । मज्जनी । परमात्मा ने स्त्री और पुरुषों के शरीरों की आकृति ही भिन्न २ बनाई है तुम्हारी कोटानुसंगित यत्न करने पर भी उन के शरीरों की आकृति ही समान नहीं हो सकती तो स्त्री की पुरुषों के समान जानना और उस की सब बातों में पुरुषों के समान अधिकारों का होना उचित जानना केवल अज्ञान और हठधर्मी की बात है लोक परलोक में अपना भला चाहें तो वेदादि संस्थाओं की पढ़ी और तदनुकूल धर्माचर्य का निषेध करें ।

उत्तमस्य कस्योदशस्त्रियाः पूर्वं अब्राह्मणाः ब्रह्माचर्यवस्त-
मग्रहीत्स एव पतिरेकधा । अथर्व ५ । ४ । १७ । ८ ।

आशय यह है कि स्त्री के विवाह से पहिले वेदों द्विज से भिन्न मोना-
दि देवता दश पति होते हैं परन्तु जो ब्राह्मण मन्त्रपूर्वक पाणिग्रहण करे
तो वही एक प्रकार का पति होता है । ईम वेद मन्त्र में स्त्री की एक ही
पति की आज्ञा है वेदविद्वद् कल्पना सर्वथा अधर्म और मिथ्या है मनु जी
भी विधेया स्त्री की दूसरे पति का निषेध ही करते हैं । तथा हि-

कामन्तुक्षपयेद्देहं पुष्पमूलफलैः शुभैः । नतु नामापिगृ-
ह्णीयात्पत्यौ प्रेते परस्यतु ॥१॥ अपत्यलोभाद्यातुस्त्री भर्तार-
मति वर्तते । सेहनिन्दामवाप्नोति परलोकाच्च हीयते ॥२॥
नान्योत्पन्नाप्रजास्तीह न चाप्यन्यपरिग्रहे । न द्वितीयश्च-
साध्वीनां क्वचिद्वर्त्तोपदिश्यते ॥ ३ ॥ अध्याय ५ श्लोक १५७।
१६१ । १६२ ।

अर्थात् (साध्वी स्त्री) पति के मरने पर दूसरे पुरुष का नाम भी न ले
सुन्दर पुष्प मूल फल खा कर समय को बितावे ॥ १ ॥ पुत्र होने के लोभ से
जो स्त्री दूसरे पुरुष के साथ रति करती है सो इस लोक में निन्दा को प्राप्त
होती है और मर कर पतिलोक को नहीं पाती ॥ २ ॥ दूसरे पति से उत्पन्न
प्रजा शास्त्र की रीति से अपनी नहीं कहाती साध्वी स्त्रियों को दूसरा भर्ता
कहीं शास्त्र में नहीं कहा ॥

पाणिग्रहणिका मन्त्राः कन्यास्वेव प्रतिष्ठिताः । ना क-
न्यासुकचिन्नृणां लुप्तधर्मक्रियाहिता ॥१॥ अ० ८ श्लोक २२६।

अर्थात् विवाह करके के मन्त्र कन्या ही के लिये कहे हैं और जो अकन्या
है उसका धर्म क्रिया तो लुप्त होजाता है उसके लिये विवाह के मन्त्र नहीं हैं ॥

सकृदंशो निपतति सकृत्कन्या प्रदीयते । सकृदाहददा-
नीति श्रियेतानि सतांसकृत ॥ १ ॥ न दत्त्वा कस्यचित्कन्यां
पुनर्दद्याद्विचक्षणः । दत्त्वा पुनः प्रयच्छन् हि प्राप्नोति पुरु-
षानृतम् । २ । अ० ९ श्लोक ४७ । ७१ ॥

अर्थात् विभाग, और कन्यादान तथा देने ऐसी प्रतिष्ठा वह तीनों वाले सत्पुरुषों के एक ही बार होती हैं ॥ १ ॥ बुद्धिमान् मनुष्य एक को कन्या दे कर फिर उस कन्या को दूसरे को न दे कदाचित् दे तो पापी होता है ॥ २ ॥ सज्जन लोग ध्यानपूर्वक विचार करें कि मनु जी स्त्री के द्वितीय विवाह का किस प्रकार निषेध कर रहे हैं जो लोग मनु जी के वचनों से स्त्री का पुनर्विवाह सिद्ध करते हैं उन की सर्वथा अज्ञाता या अनापठ है क्या मनु जी अपने ग्रन्थ में परस्पर विरुद्ध लेख करने वाले थे कदापि नहीं यह भी ध्यान रहे कि मनु जी के विरुद्ध अन्य स्मृति में यदि कोई लेख हो तो प्रामाणिक नहीं क्योंकि धर्मशास्त्र में कहा है कि—

वेदार्थोपनिबद्धत्वात्प्राधान्यं हि मनोः स्मृतम् । मन्वर्थविपरीता तु या स्मृतिः सा न शस्यते ॥

अर्थात् मनु जी ने अपने धर्मशास्त्र में सर्वथा वेद के अर्थों को ही लिखा है इस कारण मनु जी की स्मृति सब से प्रामाणिक है जो स्मृति कि उस के विरुद्ध हो वह प्रामाणिक नहीं ॥

स्त्री का आदर ॥

इतना जो कुछ कहा इस से यह यह नहीं समझ लेना कि सनातनधर्म में स्त्री का आदर नहीं है, किन्तु सनातनधर्म में स्त्री का गितना आदर है उतना पृथ्वी भर की अन्यजाति वा धर्म में है ही नहीं, छोटे से लेख में अधिक तो क्या लिखें परन्तु सनातनधर्म के मान्यशास्त्रों में लिखा है कि—जिन घरों में स्त्रियों का आदर होता है तहां देवताओं का वास होता है और जिन घरों में स्त्रियों को दुःख मिलता है उन का धन धान्य और प्रतिष्ठा आदि सब गष्ट हो जाता है सत्यार्थप्रकाश में दयानन्द ने भी—

विधवाविवाह की अधमं बुरा कर्म लिखा है और विधवाविवाह से होने वाली बहुत सी बुराइयें दिखलाई हैं, इस पर भी अपने आर्यसमाजी होने और दयानन्द जी की सत्यवादी कहने का असमर्थ रहने वाले तथा आर्यसमाज के सम्प्री लक बग चुकने वाले भी यदि विधवा के साथ विवाह करें तो समझना चाहिये कि—यह आर्यसमाजी होने पर भी दयानन्द जी के माने हुए धर्मशास्त्र पर भी विश्वास न रखते हुए उन के विचार को पैरों से ठुकराते हैं, और दयानन्द जी के सन्तानुसार धर्मविरुद्ध कार्य करते हैं ॥

समालोचना ।

यादवेन्द्र—हिन्दी भाषा का नवीन नाविक पत्र है इस के सम्पादन पं० द्वारिकाप्रसाद चतुर्वेदी तथा पं० राधाकृष्ण मिश्र हैं यह भूतपूर्व प्रयाग से प्रकाशित होने वाले राघवेन्द्र का रूपान्तर है, सम्पादन वही प्रस वही का है वही उद्देश्य वही है जो राघवेन्द्र का था, सिर्फ नाम बदल गया है, यह पत्र धर्म सम्बन्धी है और हिन्दी साहित्य में धर्मवर्षा फैलाना ही इसका मुख्य दृश्य है, पर अभी तक इस तरह के लेखों की इस में न्यूनता है, इस सहयोगी का हृदय से आदर करते हैं और आशा करते हैं कि यह आत्मण मधस्व की तरह धर्मवर्षा को ही अपना मुख्य कर्तव्य समझेगा मूल्य वार्षिक २) है मिलने का पता जेजेवर श्रीयादवेन्द्र पं० देवरिया जि० गाजीपुर है ।

स्वामी रामतीर्थ जी के उपदेश—स्वामी रामतीर्थ जी का नाम ऐसा कीन होगा जो न जानता हो, स्वामी रामतीर्थ जी ने हिन्दुस्तान के निवाय अन्य अमेरिका आदि देशों में भी अपने व्याख्यान देकर भवभाधारण का साहित्य कर दिया था अमेरिका में अब भी स्वामी जी के सैकड़ों शिष्य हैं, उन्हीं के व्याख्यानों में से तीन व्याख्यानों का संग्रह पं० हरिमजन प्रसाद चतुर्वेदी ने किया है इस में ब्रह्मधर्म आत्मकृपा और नकद धर्म ये तीन व्याख्या हैं आरम्भ में उन का जीवन चरित्र तथा द्वा चित्र भी हैं, स्वामीजी के व्याख्या भां में फारसी के क्लिष्ट शब्द तथा शैर आदि बहुत हैं उन के समझने के लिये चतुर्वेदी जी ने भीचे फुटनोट में उन का अर्थ दे दिया है मूल में बदल बदल करने से स्वामी जी का यथार्थ आशय नहीं विदित होता मूल्य दस आने मिलने का पता—प्रसिद्ध रामदत्त चतुर्वेदी परेट कानपुर ।

रसिक राग संग्रह—इस में विविध तरह के गाने योग्य भजन ठुमरी गजना दादरा खेमटा गीत हैं, आरम्भ में कुछ भक्ति विषयक भजन भी हैं पर आगे जैसे भजन नहीं किन्तु शृङ्गाररस पूर्ण भजन हैं जिन की समय की देखते हुये बिलकुल आवश्यकता न थी मूल्य १) चार आना मिलने का पता हरिहयगम्रेन कानपुर है ।

वार्षिक वृत्तान्त—कांगड़ी गुरुकुल से प्रकाशित एक छोटी सी पुस्तक है पुस्तक केवल संस्कृत में है, कांगड़ी गुरुकुल में प्रति वर्ष सरस्वती सम्मेलन नामक एक सभा होती है उस में संस्कृत में निबन्ध सुनाये जाते हैं और उन पर विवाद होता है, उन्हीं सब व्याख्यान और निबन्धों का समग्रण है,

सब व्याख्यानों में प्राचीन कवियों के लिये प्राप्तिप्रदान किया गया है किन्हीं २ का विरुद्धता में भी कुछ कथन है, संस्कृत साहित्य की वर्तमान दशा, षष्ठ दर्शन विरोधाविरोध, षष्ठदर्शनों की धर्मशास्त्रता, इन तीनों निबन्धों पर इन में विचार है, इन पर अपनी सम्मति हो सकी तो आगामी संख्या में इन करणें मुख्य दो आना भिन्नने का पता-प्रबन्धकर्ता गुरुकुल कांगड़ी हरिद्वार है

कूमाँचमीय पञ्चाङ्ग। सिलीटी निवासी पं० रामदत्त ज्योतिर्विद धर्मीपदेशक महाशयद्वारा परिगणित १९६६ साल का नवीन पञ्चाङ्ग है उक्त महाशय चार साल से पञ्चाङ्ग बनाते आते हैं उत्तरोत्तर आपका पञ्चाङ्ग शुद्ध बनने लगा है मुख्य कुछ नहीं लिखा है अनुमान से -) होगा उक्त ज्योतिर्विद से सिलीटी भीमनाल शि० जैनालाल के पते पर भिन्न भक्ता है ॥

हायरी-सुखसञ्चारक कम्पनी मथुरा ने हमारे पास मथुरा हायरेक्टरी, तथा १९६६ का पञ्चाङ्ग और मनुष्य की दश दशा बोधक एक चित्र भेजा है हायरीका दाम -) है बाकी पञ्चाङ्ग और उक्त चित्र को आप आस्थापना नवस्व के प्राइकों की मुक्त देते हैं। मथुरा हायरेक्टरी में मथुरा नगर का वर्तन भी है मथुरा के यात्री उससे बहुत कायदा उठा सकते हैं और १९६६ की हायरी भी सभी में है साथ ही साथ सुख सञ्चारक कम्पनी का सूचीपत्र भी है। मिलने का पता पं० क्षेत्रपाल शर्मा मालिक सुख सञ्चारक कम्पनी मथुरा है।

अंगरेजी हिन्दी व्यापारिक कोश। पं० प्रजबल्लभ मिश्र नं० ३ विरापट्टी बड़ा बाजार कलकत्ता ने निम्न लिखित पुस्तकें हमारे पास समालोचनायें भेजी हैं इन उन की प्राप्ति स्वीकार करते हैं। उक्त पुस्तक को बना कर प्रबन्धकर्ता ने एक बड़ा अभाव मेट दिया है अब तक अंग्रेजी हिन्दी में ऐसा कोई व्यापारिक कोश न था कि जिसे थोड़ी अंग्रेजी जानने वाले भी व्यापार विषयक शब्दों को जान सकें उक्त पुस्तक से इस अभाव को बहुत कुछ पूर्ति हुई है, मारवाड़ी और हिन्दुस्तानी व्यापारियों और विद्यार्थियों का इसे बहुत कुछ प्रयोजन सिद्ध हो सकता है इस में से A. लेकर Z. अक्षर तक अंगरेजी वर्णमाला के सब अक्षरों के शब्द क्रम पूर्वक पाँच अध्यायों में विभक्त किये गये हैं साथ ही उन का अर्थ भी है छपाई कटाई सब उत्तम है मू० १॥) है ॥

अंगरेजी हिन्दी तार शिक्षक। अंगरेजी और हिन्दी में व्यापार सम्बन्धी दैनिक मुहावरें और व्यवहार प्राइवेट लिमि २००० उपयोगी

तारों का निम्न निम्न ४० अध्यायों में संग्रह किया है तार लिखना एक कठिन बात है, इस को देख कर चौड़ा जानने वाला भी इस में से सनी प्रकरण को निकाल कर अपना मतलब लिख सकता है जिन के यहाँ तारों का विशेष काम रहता है उन्हें इसकी एक प्रति अवश्य रखनी चाहिये लेन देन, करीद करारन सम्बन्धी तार ही इस में विशेष हैं हर एक तार के सामने ही इस का अर्थ हिन्दी में लिखा है २०० पृष्ठ की चिकने आर्ट पेपर पर छपी पुस्तक का मूल्य १) कुछ अधिक नहीं है।

राजशिक्षा। केवल देवनागरी में राजाओं के उपयोगी पुस्तक है इस में १ वक्तव्य २-गर्भ और जन्म ३ बालकपन और साधारण शिक्षा ४ सञ्च शिक्षा-५ विवाह ६ राज्य के विद्वान्त ७-पुनिम और सेना ८ न्याय और न्यायालय ९ सेवा और वेतन १० वृटिश गवर्नमेंट से सम्बन्ध इन १० विषयों पर १० निबन्ध लिखे गये हैं अभी यह प्रथम भाग है अब तक जो राजकीय छोटे बड़े लाटों में देशी राजवाड़ों के सम्बन्ध में व्याख्यान दिये हैं उन सब का सारांश ऊपर के १० विषयों में उद्धृत किया गया है। पुस्तक राजकुमारों के उपयोगी है बढ़िया चिकने कागज पर जनार्दन लाजरस कम्पनी के मेडी-कल प्रेस में छपी है मूल्य १) है।

सुन्दोबहु अंगरेजी हिन्दी वल्लभकोश। बालकवारी के तम पर उक्त पं० ब्रजवन्धन मिश्र ने यह कोश बनाया है, अंगरेजी के विद्यार्थियों को इस कोश से बड़ा सुभीता हो सकता है, क्योंकि सुन्दोबहु होने से सहज में कथल्ल हो सकता है द्वितीय व्यावहारिक शब्दों की ही इस में अधिकता है जो कि अन्यकोशों में नहीं मिलते सर्वगाम क्रिया, अवयव संज्ञा आदि शब्दों को एचक् २ अध्यायों में विभक्त कर दिया है। मूल्य आठ आना है। उपरोक्त चारों पुस्तकें मिलाने का पता पं० ब्रजवन्धन मिश्र नं० ३ बैराघटी बड़ा बाजार कलकत्ता है।

सम्पादकीय टिप्पणियाँ।

पं० रामदत्त ज्योतिर्विद लिखते हैं कि मैं अलवर से जायपुर जर्मोपदेशार्थ गया था वहाँ महाराजा साहब ने सब तरह की समझौतों का होना रोक दिया है, अतः ही अलवर वही रमणायक की कला तक कोई नहीं जाँच सकता हमारी समझ में नहीं आता कि महाराजा साहब ने समाजों को किस दिशि हिली

कड़ाई क्यों रखी है जिन मनातन धर्म मन्त्रियों के लिये गवर्नमेंट की भी नहीं दृष्टि नहीं है मन्नास रामपुर वगैरह अन्यधर्मी राजा भी जिन की ये रोक टोक होने देते हैं उन्ही मनातन धर्म सभा से मूर्यवंशी खेणव महाराजा जयपुर इतना क्यों डरते हैं, हम आशा करते हैं कि महाराजा साहब इस कड़ाई को रोककर ३० कराह हिन्दुओं के धन्यवाद भाजन करेंगे ॥

पं० प्रमोदचन्द्र मिश्र जी उपराम चन्द्रम कवि की पुस्तकों की समालोचना हमी अंक में की गई है उक्त महाशय ने अपने निवासस्थान सासनी मि० अलीगढ़ में सासनी पुस्तकालय (Public Library) खोला है। उस में आपने अपनी सञ्चित की हुई सब पुस्तकें पुस्तकालय को दे डाली हैं, आपकी मनोकामना यह है कि हिन्दी पुस्तकों के प्रकाशक तथा खुखेलर और प्रमाधपति तथा हिन्दी के ग्रन्थकार स्वर्चिन पुस्तकों की एक २ प्रति पुस्तकालय को देकर सब के भागी बनें और पुस्तकालय की सहायता पहुंचावें आशा है कि हिन्दी के ग्रन्थकार उन की प्रार्थना पर ध्यान देंगे, जो महाशय द्रव्य द्वारा सहायता देना चाहें वे भी भेज सकते हैं ॥

समाचारावली।

विहटा कानपुर-ता० ८ जनवरी को पं० अनुराज जी शर्मा का एक व्याख्यान वक्तोत्रम विषय पर हुआ था उक्त पं० जी ने अपने व्याख्यान में यह भी दिखलाया कि वक्तोत्रम का सुधार ब्रह्मचर्योत्रम ऋषि कुल स्थापित करने से हो सकता है उक्त व्याख्यानों को सुनकर कुछ मज्जनों ने भूमि और रुपया दिया और ऋषि कुल का प्रारम्भ हुआ अभी सभा कायम हो गई है, सभा के सभापति आदि भी निर्वाचित हो गये हैं धन की आवश्यकता है ॥

पुष्करदत्त शर्मा मन्त्री रोहतास से लिखते हैं कि युक्त प्रदेश की मन्त्रियों का दौरा करते हुये पं० रामदत्त ज्योतिर्विद् यहां पधारे यहां की धर्म सभा में ५ दिन लगातार मनातनधर्म मूर्तिपूजा आहुति, उपासना, पुराणों की सत्यता पर आप के ५ व्याख्यान हुये आर्यसमाजियों को शास्त्रार्थ के लिये बिलेख दिया गया पर कोई नहीं आया मनातन धर्म की जय २ कार हुई ॥

विन्ध विहारपुर-ता० २३ जनवरी से स्वामी कारुणाराज रामदत्त जी ने यहां मनातन धर्म की सत्यता पर कई दिन व्याख्यान दिये, अब आप साहब की आये हुये हैं।

स्यालकोट पञ्चाथ-पं० नानकचंद्र जी रावलपिण्डी से लिखते हैं कि स्यालकोट की ब्राह्मण सुधार सभा का ब्राह्मण कान्फेन्स अधिवेशन स्यालकोट पञ्चाथ में तारीख ८-से ११ अप्रेल तदनुसार शुक्र से रविवार पर्यन्त होगा जिस में बड़े २ विद्वान् पधारें आप युक्तप्रदेश के जातिहितैषी ब्राह्मणों से प्रार्थना करते हैं कि वे इन सभा में पधार कर अधिवेशन को सुशोभित करें।

मुरैमा खालियार-पं०-राधाचरण शर्मा लिखते हैं कि यहां की सनाढ्य ब्राह्मणसभा का महारधिवेशन तथा द्वितीय वार्षिकोत्सव माघ शुदी १३ बुधवार तदनुसार ता० ३ फरवरी को बड़े मनारोह से हुआ, सभाभगवत्क खूब सजाया गया था बड़े जाति हितैषी उपदेशक विद्वान् भी पधारें थे, प्रथम शान्तिपाठ स्वस्तिवाचन तथा भगवदावाहन पूजनार्चन होने के अनन्तर इवज हुआ, इवज हो जाने के बाद दो बड़े कार्य प्रारम्भ हुआ, पं० राधाचरण मन्त्री सभा, व पं० जीवारास शर्मा और पं० पन्नालाल शर्मा का मनोहर जाति सुधार पर व्याख्यान हुआ, तत्पश्चात् मन्त्री राधाचरण जी ने सभा की रिपोर्ट सुनाई, सनाढ्य सभा के नियम पान किये गये जिन की अधिकल प्रति यह है ॥

१ इन सभा का नाम सनाढ्य ब्राह्मणसभा है ॥

२ इन का मुख्योद्देश्य संस्कृतविद्या और धर्म की उत्थति करना है ॥

३ जाति की कुलितियों का संग्राधन और श्रेष्ठ रीतियों का प्रचलित करना ॥

४ परस्पर प्रेम प्रीति को बढ़ा कर जातिगत अनैक्य और पारस्परिक द्वेष को दूर करना ॥

५ सभा का स्थिरकोष स्थापित करना जिस से मुख्योद्देश्य पूर्ण हो ॥

६ सभा का सम्बन्ध सनाढ्य महामण्डल सभा से करना और उस के नियमो-पनियम के अनुसार कार्य करना ॥

७ सभा के सब हितकारी कामों में परतन्त्र रहना तथा निज हितकारी कामों में सब स्वतन्त्र रहें ॥

८ जाति की विधवा व अगाध सन्तति के पालन पोषण व शिक्षा का प्रबन्ध करना ॥

नियम के बाद तीन प्रस्ताव पास किये गये पहिला यह कि प्रत्येक को अपने पुत्रादिक का पांचवें वर्ष विद्याभ्यस कर १८ वें वर्ष तक पूर्ण करना और ८ वें वर्ष उपनयन संस्कार का होना द्वितीय कन्या का विवाह घर पक्ष से दूध से करना करना, तृतीय यह कि सम्बन्ध अर्थात् सनाई एक अनन्य नियत कर करिद्वारा के सम्बन्ध दूसरी तरह सम्बन्ध न करना यदि सब कहें

में कोई दीव पाया जाय तो उस हालत में कन्यापक्ष वालों को अधिकार है कि जैसा चाहें तैसा करें ॥

सनातनधर्म सज्जीवनी सभा आगरा का वार्षिकोत्सव ता० १२ मार्च से १४ तक बड़े समारोह से हुआ इस उत्सव में महापदेशक पंड० दुर्गादत्त भी पधारे थे, कई अन्य विद्वानों के भी उत्तम व्याख्यान हुए, जगत्प्रसाद के विषय में पहिले अङ्क में खापा गया है सुना गया है कि अभी तक जगत्प्रसाद आगरा में ही है यद्यपि आगरा के सनातनधर्मी सज्जन लोगों ने जगत्प्रसाद का वाय काट कर दिया है फिर भी कुछ कुसंस्कारी वासनागी लोग उस के अन्धभक्त बन बैठे हैं जो जगत्प्रसाद को वासनागी दुराचारी मद्यमांसाहारी जान कर भी नहीं छोड़ना चाहते, ऐसे ही लोगों से समय २ पर धर्म की हानि होती आई और पाप का प्रचार बढ़ता गया, उन के विषय में क्या कहें जो प्रत्यक्ष दुराचारी जान कर भी जगत्प्रसाद का वायकाट नहीं करते, और जगत्प्रसाद का मतलब सिद्ध हो रहा है बेलनगंज के कतिपय महानुभाव इक्कीस इक्कीस रुपये का चन्दा जगत्प्रसाद के लिये कर अपने को धर्मात्मा समझ बैठे हैं, सूर्य के उदय होने पर भी जिन्हें नहीं दीखता उन के लिये विशेष लिखना हम व्यर्थ समझते हैं ॥

सनातनधर्मप्रचारिणी सभा जीतपुर का वार्षिकोत्सव ता० ३० मार्च से २ अप्रैल तक होगा ॥

सनातनधर्मसभा इर्दोई का वार्षिकोत्सव चैत्र सुदी ८-९-१० को होने वाला है ॥

सनातनधर्म डिस्ट्रिक्ट क्लब लखीमपुर खीरी का वार्षिकोत्सव ता० १७ । १८ ईस्वी को सनातनधर्म पाठशाला में होगा ॥

सनातनधर्म सभा अयोधरमगढ़ी जि० कीरोनपुर का वार्षिकोत्सव १७ मार्च से २० मार्च तक बड़े समारोह से हुआ इस उत्सव में मुगादासाद से पंड० उद्याना-प्रसाद मिश्र तथा व्याख्यान वाचस्पति पंड० दीनदयालु और टेढ़ा के बाणी भूषण पंड० मन्दकिशोर जी पधारे थे उक्त व्याख्यानों से नगर निवासियों पर अच्छा प्रभाव पड़ा, यह सभा का प्रथम वार्षिकोत्सव था, तिन घर भी खूब धून धान से हुआ आशा है कि सभा आगे और भी सक्रिय करेगी ।

सूचना ।

ब्रा० व० भा० ६ अंक ५ में साहपुर अम्बाला के समाचार में सभा कायम होने की तारीख मूल से १७ जनवरी की जगह १ जनवरी खपगई पाठमगढ़ सुधारलें ।

समाज धर्म मन्त्रन्धी समाचार तथा समाजों के वार्षिक विवरण प्रायः समाचार पत्रों में नहीं जाती, क्योंकि प्रायः समाचार पत्र पोलिटिकल विषय ज्यादा लिखते हैं, ब्राह्मण सर्वस्व धर्म मन्त्रन्धी पत्र है धर्म मन्त्रन्धी समाचार छापने के लिये ब्राह्मणसर्वस्व के कालम हमेशा खाली रहते हैं सब समाजधर्म समाजों और सम्प्रदाय दाताओं से निवेदन है कि वे अपनी २ भाषाओं की वार्षिक रिपोर्ट और धार्मिक सम्प्रदाय ३० ५० में छापाने के लिये हमेशा भेजते रहें लेख और सम्प्रदाय कागज के एक तरफ शुद्ध और स्पष्ट भाषा में लिखा करें, प्रतिमान सम्प्रदाय और लेख भेजने वाला के लिये कुछ सुभीता भी किया जायगा जिसे वे पत्र द्वारा जान सकते हैं व्यक्तिगत आक्षेप और अगंगल लेखों को स्थान नहीं दिया जायगा उत्तम देश हितकारी, तथा सामाजिक कविता भी ब्राह्मणसर्वस्व में छपी जायगी, उत्तम कविता होने पर पुरस्कार दिया जायगा, ।

इस अङ्कमें नाहन निवासी पं० गोविन्दराम उयोनिषी का संस्कृत लेख छपा है, सर्वसाधारण संस्कृतानभिज्ञ पाठक आप के लेख का आशय यद्यपि न समझ सकेंगे तथापि संस्कृत जानने वालों के लिये आप का लेख अवश्य ही उपयोगी है शब्द साधुय और प्रमाणों सहित भावयुक्त आप का लेख संस्कृताभिज्ञ पाठकों को अवश्य ही कीतूहगवधक होगा आगे संस्कृत लेख के अन्त में उस का हिन्दी अनुवाद भी दिया जाया करेगा ॥

यमदेवका नचिकेता के प्रति हितोपदेश ॥

सुमहान्तपिशाखाणिधारयन्तोबहुश्रुताः ।

छेत्तारःसंशयानांचक्रिश्यन्तेलोभमोहिताः ॥

सत्वंप्रियान्प्रियरूपाथश्रकामानभिध्यान्नचिकेतोऽत्यस्त्राक्षीः

नैताथ्सृङ्गांश्चित्तमयोमवाप्नोयस्यामज्जन्तिब्रह्मोमनुष्याः ॥१॥

हे नचिकेता मेरे से बारम्बार लोभ दिनाये हुये भी तू ने पुत्र धनादि प्रिय पदार्थों को तथा जटमरादि प्रियरूप भोगों को अनित्य आसार और दोषयुक्त विनष्ट करते हुये त्यागा है और मेरे द्वारा दिखाई हुई सूक्ष्मों से सेवित अथवा प्रवृत्तिवाली निम्न 'ीय अधिक धनयुक्त इन कर्म की गति को तूने प्राप्त नहीं किया है अर्थात् स्वीकार नहीं किया इस कर्म की गति में केवल मूर्ख मनुष्य को ही खेद नहीं प्राप्त होता मत्स्यन बहुत से शास्त्रज्ञ मनुष्य भी दुःख पाते हैं इन लिये तेरी बुद्धिमत्ता अवधि रहिन है इस प्रकार यमदेव कहते हैं हमें ते विपरीते विषय अविद्या या अविद्येतिहाता । विद्या

भीटितनवचिकेतसंनम्येतत्वाकामावहवो लोलुपन्तः ॥ अथ, प्रेय, दो मार्ग हैं इन दोनों में अथ के ग्रहण करने वाले को अवश्य कस्यास प्राप्त होना है इस में कोई संदेह नहीं जो प्रेय मार्ग को अवलम्बन करता है वह पुरुषार्थ से रुपुत होता है इस प्रकार द्वितीय वस्त्री की प्रथम कंडिका में कहा है, वह जिस प्रकार है इस बात को यहां दिखलाया जाता है क्योंकि उक्त दोनों मार्ग अधिक भेद के होने से प्रकाश और अन्धकार के तुल्य परस्पर भिन्नरूप हैं विवेक और अविवेकरूप होने से, संभार और भाव का कारण होने से जो विभिन्न फल देने वालीयां हैं, वे दोनों कौन हैं इस बात को दिखलाया जाता है, प्रथम प्रेय अर्थात् भोग को विषय करने वाली अविद्या है, द्वितीय अथ मोक्ष का विषय करने वाली विद्या है, इन दोनों को विद्वानों ने अज्ञात रूप और ज्ञातरूप करके जाना है इन दोनों में तुम्ह नचिकेता को यमदेव कहते हैं कि मैं विद्या का अर्थी मानता हूं, क्योंकि बुद्धि को लुभाने वाले अटपरादिक बहुत भोग भी अपने भोग की इच्छा क संपादन से तुम्ह को अथ के मार्ग से भ्रष्ट न कर सके। इस से मैं तुम्ह को विद्यार्थी मुमुक्षु मानता हूं यह इस का अभिप्राय है ॥

अविद्यायामन्तरेवर्त्तमानाःस्वयन्धीराःपण्डितम्मन्यमानाः ।

तन्द्रम्यमाणाःपरियन्तिमूढाअन्धेनैवनीयमानायथाऽन्धाः ॥

जो पुरुष संभार में रूने हैं वे महान् अन्धकार के तुल्य अविद्या में वर्त्तमान (पुत्र, पशु, धनादि की लृप्शारूप सैकड़ों पाशों से वेष्टित) हुये स्वयं ही इन बुद्धिमान् और शास्त्र कुशल पण्डित हैं इन प्रकार भ्रमते हैं, वे विवेक रहित मूर्ख जरा, सरफ, और रोगादिक दुःखों से अधिकतर भरी हुई अनेक प्रकार की कुत्सित गति को पाते हुए इतस्ततः भ्रमते फिरते हैं जिन प्रकार अन्धे पुरुष का आश्रय करके मगोभिलषित स्थान को जाते हुए बहुत से अन्धे वाज्जित स्थान को न प्राप्त करके चारों तरफ घूमते फिरते हैं, रास्ते के भीषा ऊँचा होने से उन अन्ध पुरुषों को बहुत सी ठोकरें खाया पड़ती हैं, वैसे ही वे लोग अर्थात् संसारीजन जो मूढ़ होने के कारण केवल सांसारिक भोगों में तटपर हैं भ्रमते हैं ॥

नसाम्परायःप्रतिभातियालम्प्रमाद्यन्तंविन्तमोहेनमूढम् ।

अयंलोकीनास्तिपरइतिमानी पुनःपुनर्वशमाद्यते मे ॥

नचिकेता को पुत्र बुद्धि से कृपा करके यम देवता हितोपदेश करते हैं । हे नचिकेता ! तब बालक को परलोक की प्राप्तिरूप प्रयोजन की मिहृ करने

वाला सांपराय अर्थात् शास्त्रज्ञान, पुत्र, पशु, धनदिन में प्राप्त है। सग जि-
सका, प्रसाद करने वाला और धनरूप निमित्त से उत्पन्न भये अविशेष से भूत
(अर्थात् अज्ञान से आवृत्त) हुये अविशेषी रूप बालक को नहीं मानता ।
बुद्धि में कदापि स्थित नहीं होता । बड़ खी, पुत्र, धन, अन्न पानादि तथा
भोगादि युक्त लोक दिखाई देता है अतः दृश्यमान यह लोक है, दूसरा अ-
दृष्ट परलोक कोई नहीं है, इस प्रकार विचार करने वाला सग पुरुष वार-
वार जन्म ग्रहण करके मुक्त सत्यदेव के आधीन होता है । आगे यमदेव नरि-
केता की प्रशंसा पूर्वक कथन करते हैं, और आत्मज्ञान की महानता दिख-
लाते हैं ॥

श्रवणायापिवहुभिर्योनिलभ्यःशृण्वन्तोऽपिवहवोयन्त्रविद्युः ।

आश्चर्योवक्ताकुशलोऽस्यलब्धाऽश्चर्योज्ञाताकुशलानुशिष्टः ॥

तेरे जैसा मोक्षार्थी आत्मवेत्ता पुरुष सहस्रों में कोई एक विरला ही
होता है, क्योंकि यह आत्मा बहुत पुरुषों के तो श्रवण गोचर भी नहीं होता
अर्थात् अधिकतर पुरुष तो ऐसे शिशुनोदर परायण हैं कि जिन को आत्म
का स्वरूप सुनने में भी नहीं आता, और बहुत से अभागी, संस्कार रहित ब्रह्म
वाले सुगते हुए भी इस आत्मा को जानते नहीं, और इस आत्मा का वक्ता
आचार्य भी बहुत से पुरुषों में कोई एक ही सिद्ध होता है, तथा निपुण आ-
चार्य से ज्ञान प्राप्त हुआ इस आत्मा का ज्ञाता आचार्य भी विरला ही होता
है । यथा वक्ता श्रीकृष्णचन्द्र जी और श्रोता धनुर्य पाण्डित्यमून युगल का
मिलना भी दुर्लभ है अथवा उपदेशकर्ता श्रीमत् यम देव जी और श्रोता न
बिकेता ऐसे श्रोता और वक्ताओं के उपदेश का मिलना भी संसार में अदो-
भाग्य का कारण है उपनिषद् और भगवद्गीता इस युग में अमृत की नदीरूप
से बहती हुई जा रही हैं बहुत से अष्ट कर्षों का अनुमान करने वाले पुरुष-

अशोचयानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्चभाषसे ।

गतासूनगतासूश्च नानुशोचन्तिपण्डिताः ॥

नेनछिन्दन्तिशस्त्राणि नेनदहतिपावकः ।

नचैनंक्लेदयन्त्यापो नशोषयतिमारुतः ॥

“नित्यःसर्वगतःस्थाणु-रचलोऽयंसनातनः”

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज ।

अहंत्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ॥

विहाय कामान्यः सर्वान् पुमांश्चरति निस्पृहः ॥

निर्ममो निरहङ्कारः स शान्तिमधिगच्छति ।

इत्यादि उपदेश रूप जल को पान करके आनन्द में नष्ट हैं और ऐसे पुरुष भी संसार में बन्धना के योग्य धन्यवाद के भागी वह भी पुरुष हैं जो उक्त पुस्तकों का सरलभाष्य बनाकर सर्वनाधारण को प्रसूत पितामह का ज्ञान कर रहे हैं छोड़े ही दिग हुए हैं मुझे सम्पादक ब्रा० म० का स्वकीय मोट स-हित सुदृढ़ किया हुआ गीताभाष्य तथा राय शिवनाथ जी का क्र० वे० का वैदिक जीवनभाष्य तथा उन की अनुक्रमणिका के प्रथमंक का लेख प्राप्त हुआ देखने से अधिक उत्तम और सारगर्भित प्रतीत हुआ परमात्मा उक्त दोनों म-म्पादकों की दीर्घायु प्रदान करें जिन से इतर लोगों को भी श्रेष्ठ ग्रन्थों के प-ठन का स्वाद प्राप्त हो । श्रीयुत हरिभक्त पं० हरिदानजी तथा सम्पादक ब्रा० म० जी के लेख ने गीताभाष्य की सगुण भक्ति के रस से पढ़ने वालों के लिये अधिक स्वादु बना दिया है ॥ शम् ॥

तुलाराम शास्त्री हाईस्कूल कर्नाल माता की प्रसन्नता ॥



सुधासिन्धु

समस्त सभ्य गृहस्थों से निवेदन है कि सुख संचारक कम्पनी मथुरा का सुधासिन्धु कफ, खां-सी, हैजा, शूल, संप्रदायी, अतीसार, जाड़े का बु-खार, कै, दस्त, जी मचलाना, पेट का दर्द, गठि-या, और खात रोग कांटे २ बालकों की खांसी और हरे पीले दस्तों की एकमात्र परीक्षित तथा जायकेमन्द दवा है । इस की उत्तमता के लिये इस देश के डाक्टर वैद्यों के निवाय राजा महाराजा-

ओं के भी प्रशंसापत्र मौजूद हैं । देखना चाहो तो बड़ा सूचीपत्र संग्रह देखो । मुक्त भेजेंगे । कीमत की शीशी ॥ ६ लेने से १ इनाम । १२ लेने से ५)

मंगाने का पता—क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी, मथुरा

*** इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें ***

ऐसी सुन्दर और
रामचरितमानस मन्त्रिण रामायण
भारतवर्ष भर में आज तक कहीं नहीं
हवी। समस्त हिन्दीसभा इसकी
प्रशंसा कर रहा है। इन में कोई ८०
चित्र हैं। मू० ८) या, पर "मरुस्वती"
के पाठकों को ५) ही में और अन्य पाठ-
कों को ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।
जापानदर्पण इसमें जापान का कुल
हाल सरल हिन्दी
भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने
से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा
उत्सव, धर्म, व्यापार, राजा, प्रजा,
सेना और इतिहास आदि अनेक
बातों का हाल मालूम हो जाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास जर्मनी देश का
रानी रानी हाम
जानता हो तो इसे जरूर पढ़िये।
आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में
बड़ी जरूरत है। मूल्य १=)

अर्थशास्त्रप्रवेशिका भारत जैसे नि-
धन देश को
सम्पत्तिशास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूर-
त है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल नि-
द्वान्तों का वर्णन इन पुस्तक में बड़ी
सूझी के साथ किया गया है। मूल्य १)

हिन्दी भाषा की उत्पत्ति हिन्दी की
उत्पत्ति का
तो पूरा पूरा वर्णन इनमें है ही, पर
और कितनी ही भाषाओं का विचार
भी इसमें अच्छी तरह किया गया है।
मूल्य १)

नूतन-चरित्र । महा उत्तम उपन्यास है । इसे ४० रत्न-
नक्षत्री ५०, अकील हाईकोर्ट ने बड़ी
ललित भाषा में लिखा है । मूल्य १)
कादम्बरी । संस्कृत भाषा के उप-
न्यासों में कादम्बरि
की बड़ी प्रशंसा है । यह उत्तम का
विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है । बड़ा स-
दिया उपन्यास है । मूल्य ॥)
प्रगा । यह भी बड़ा रोचक उपन्यास
है । इसमें दो महिलाओं के आह
की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी
गई है । मूल्य ॥)
धोखे की टहनी । इन उपन्यास को
जल्द पढ़िये । देखिये
तो कैसी धोखे की टहनी है । मू० ॥)
बालभारत-पहला भाग । बालकों और
छियों के
पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभा-
रत की कुल कथा का मार । मू० ॥)
बालभारत-दूसरा भाग । 'महाभारत'
की बालियों
कथाएँ बड़ी सीधी भाषा में लिखी
गई हैं । मूल्य ॥)
बालरामायण । सीधी बोल बालकी
भाषा में 'रामायण'
के सारों काव्यों की कथा । क्या
बूढ़े, क्या स्त्री और क्या पुरुष सभी
के काम की पुस्तक है । मू० ॥)
बालमनुस्मृति । पूरी 'मनुस्मृति' का
सरल भाषा में सरा
धर्म-शिक्षा के लिये बालकों को यह
पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये । मू० ॥)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

बालनीतिमाला : इसमें बालक, वि-
दुष्य, दुर शुक और
कणिक आदि प्रसिद्ध नीतिश्री की
नीतियों का मुख्यांश लिखा गया है।
पुस्तक नीति का भण्डार है। मूल ॥

बालभागवत पहला भाग : इस में
श्रीम-
द्भागवत की कथाओं का सार सही
सीधी भाषा में लिखा गया है। मूल ॥

बालभागवत-दूसरा भाग : भागवत
के दशम
स्कन्ध में वर्णित श्रीकृष्ण भगवान्
की कथा का भार रूप वर्णन। मूल ॥

बालगीता : लीजिये, 'गीता' की
असूय-भरी शिक्षाओं का
स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में
पढ़कर चलिए। मूल्य ॥

बालविक्रमोद्भवचरितचर्चा : बालविक्रम-
चरित की यह आलो-
चना पढ़ने लायक है। इसमें बालविक्रम
कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा
गया है। मूल्य ॥

बालकों के लिए
खेल का खेल : बालकों के लिए
इसमें ८५ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने
की पढ़ना। नया ढंग। नई बात मूल्य ॥

बालकों के पढ़ने के
लिए बड़े मज़े की
किताब है : इसमें बड़ी सुन्दर तस्वी-
रें हैं। मूल्य ॥

हिन्दी का खिलौना : ऐसी अच्छी
किताब आज

तक कहीं नहीं खरी। इसे देखने की
खालक सारे खुशी के हाथों उछलने
लगते हैं। मूल्य ॥

लीजिये,
अलिफ बे का खिलौना : लीजिये,
अलिफ बे का खिलौना भी तैयार हो गया। इक-
फों के साथ साथ तमबोरों भी बड़े
मज़े की खापी गई हैं। मूल्य ॥

उर्दू जानने वा-
ली की गागरी : उर्दू जानने वा-
ली की गागरी
सीखने के लिये यही अच्छी किताब
है। मूल्य ॥

अचार, मुरब्बा, पूरी,
पापमन्नाश : अचार, मुरब्बा, पूरी,
पापमन्नाश : कभीरी, सालपूजा,
मिठाई आदि खाने की चीजों के ब-
नाने की तरकीब इसमें लिखी गई
है। ज़रूर संग्रहिये। मूल्य ॥

इसमें डाक्टर लुई
कूनेकेमिदु न्तानु-
सार जग से ही भय रोगों की चि-
कित्सा का वर्णन किया गया है। मूल ॥

पढ़ा लिखी स्त्रियों
को यह पुस्तक ज़-
रूर पढ़नी चाहिये। मूल ॥

यह गुलिस्तां के
आठवें, साब का
भाषानुवाद है। शिक्षावेद है। मूल ॥

कमीशन का रेट ।

५) से ऊपर २५५ तक की किताबों पर १५% सेकडा
२५) ॥ ५०) ॥ २०) ॥
५०) से ऊपर की किताबों पर २५% सेकडा

नोट-डाक खर्च खरीदार के जिम्मे

होली का विचार ।

संप्रति वैदिक शास्त्रों में कहे गये हैं कर्मों का प्रचार न रहने से होली क्या है, इस का ठीक २ ज्ञान प्रायः लोगों को नहीं रहा । इस लिये हम संक्षेप से होली के उत्सव का विचार यहां दिखाते हैं ।

सा याऽसौ फाल्गुनी पौर्णमासी भवति । तस्यै पुरस्तात्पडहे सप्ताहे वत्सिर्वज उपसमायन्त्यध्वर्युश्च होता च ब्रह्मा चोद्भूता चैतान्वाऽन्वन्यऽऋत्विजः ॥४॥ तद्वै वसन्तएवाभ्यारभेता वसन्ता वै ब्राह्मणस्यर्च्युत वै कश्च यजते ब्राह्मणी भूयैव यजते ॥ अथ० १३ । २ । १४ । ३४ ॥

ना०-वसन्त ऋतु चैत वैशाख दो महिने कहाते हैं । फाल्गुनी पौर्णमासी से पहिले फाल्गुन की शुक्लाष्टमी से लेकर नामी यज्ञ अश्वमेध का आरम्भ होता है, उस के लिये होता अध्वर्यु उद्गाता और ब्रह्मा ये चारों वेद के चार प्रधान ऋत्विज् एकत्र होते हैं । तथा उन के साथी सहायक ऋत्विज् सेना वरुण, प्रतिप्रस्थातादि भी एकत्र होते हैं । उस यज्ञ का वसन्त में आरम्भ करे, क्योंकि वसन्त ही ब्राह्मण का ऋतु है, जो कोई क्षत्रिय वा वैश्य भी यज्ञ करता है वह ब्राह्मण वत् उत्तम कोटि में होकर यज्ञ करता है । पर अश्वमेध यज्ञ क्षत्रिय राजा का ही है । जब तक परम्परा से क्षत्रिय राजवंश के राजा होते थे तो प्रति वर्ष वसन्त के आरम्भ में अश्वमेध यज्ञ हुआ करता था । फाल्गुन की पौर्णमासी तथा चैत्र कृष्ण प्रतिपदा द्वितीयादि तीन चार दिन अश्वमेध यज्ञ की समाप्ति के दिनों में राजा प्रजा भक्ष में बड़ा उत्सव मनाता जाता था । अश्वमेधान्त अवभृथ स्नान में तीर्थ यात्रा का सा पुण्य मान कर स्नान का बड़ा मेला होता था, अश्वमेध में कुछ अश्लील भाषण का भी लेख है । शु० यजु० ७० २३ मंत्र २२ से ३१ तक १० मंत्रों में अश्लील भाषण का विचार है । इसी की लोक भाषा में मनखरी वा दिक्कगी भी कह सकते हैं । इसी का अपभ्रंश लोक में भी होली पर निर्लज्जता के अश्लील भाषण का प्रचार चल गया है । यज्ञ करने कराने वाले वेद के तत्त्वज्ञानी होते थे किन्तु कान्ही कोधी नहीं होते थे । अर्थात् वेद में कहे अश्लील भाषण के धिधान से वे लोग कान् बामनाओं से पीड़ित नहीं होते थे, तथापि वेद ने

स्वयं दिखाये अश्लील भाषण का प्रायश्चित्त यजु० अ० २३ सं० ३२ में कहा है। इस पर शतपथ १३।२।३।९। में भी स्पष्ट रूप से लिखा है कि—

अप वाऽपुतेभ्यः प्राणाः क्रामन्ति । ये यज्ञेऽपतां वाचं वदन्ति । दधिक्राव्णोऽअकारिषमिति सुरभिमतोमृचमन्ततोऽन्वाहुर्वाचमेव पुनते नैतेभ्यः प्राणा अपक्रामन्ति ॥

भा०—जो अश्लिज् लोग यज्ञ में अपवित्र वाणी बोलते नाम अश्लील भाषण करते हैं उन से उन की प्राण शक्ति घटती या नष्ट होती है, इन लिये वाणी की अपवित्रता को दूर करने के अर्थ (दधिक्राव्णो) इन सुरभिमान पुण्य बोधक ऋषि का वाणी के शोधनार्थ पाठ करें । इन ऋषि द्वारा अश्लील भाषण से दूषित हुई वाणी को पवित्र कर लेते हैं इस कारण विषय वासना का गंध नष्ट हो जाने पर प्राण शक्ति की हानि नहीं होती ॥

यदि यह शंका हो कि वेद में अश्लील भाषण क्यों कहा गया तो उत्तर यह होगा कि वेद स्वयं यह जताता है कि वेदोक्त कर्म भी त्रैगुण्य से रहित नहीं, जैसे भोजन करने पर शरीर में मल भी अवश्य होगा, इसी से मल का शोधन कर्त्तव्य हुआ । वैसे ही कर्मकाण्ड में जो राजस तानसांश अनिवार्य रूप से आया ही करता है उन का शोधन रूप प्रायश्चित्त बीच २ बतलाया गया है । जैसे रक्षोऽसुर देवस मन्त्राच्चारण में जलस्पर्श ही प्रायश्चित्त है । सोरांश यह निश्चय कि अश्लील भाषण की परिपाटी जो होली के समय चल गयी है उन का भूत वेद से है । वसन्त के आरम्भिक उत्सव में अच्छे २ रंग का प्रचार भी ईश्वरीय सृष्टि के स्वाभाविकांश का अनुकरण है। इन से रंग विरंग का विचार भी सृष्टि का खेल है, अनुचित नहीं । परन्तु कीचड़ स्याही विण्टा मूत्रादि अशुद्ध वस्तु फेंकना व नशा खा पीकर पागल बेहोश होना इत्यादि विचार अनुचित तथा शिष्ट परम्परा से विरुद्ध नीच प्रकृति का नमूना है ॥

तथा श्रीत स्मार्त दोनों प्रकार से दो नवग्रह्येष्टियों के समय वसन्त में यव नाम नये जी की नवाजेष्टि यज्ञ का द्विजनात्र में पहिले प्रचार था । अर्थात् पहिले द्विज नाम ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य तीनों के घर १ में पागुन की पौर्णमासी के दिन वेदोक्त विधि से नवाजेष्टि यज्ञ होता था, यह बड़ा

प्रचल नियम था कि कोई भी वेद मतानुयायी पुरुष अति बड़ा स्नान विधि से नवाजेष्टि यज्ञ किये बिना नये अन्न का भोजन कदापि नहीं करता था । उस में केवल इतना भेद था कि द्विज लोग विधि पूर्वक वेद मंत्रों से यज्ञ वा होम करते थे और शूद्रजाति के लोग वेद मंत्रों का छोड़ के केवल नाम मंत्रों से अग्नि में जी चढ़ाया करते थे । बिना कूटे सहं भूषी सहित जी का प्राण अक्षत कहाते और कूटे हुए चत कहाते हैं । इसी अक्षत शब्द का अपभ्रंश आखत हुआ है । वैदिक संप्रदाय में आखत तथा जी ये दोहों अन्न यज्ञ के लिये उत्तम माने गये हैं । इस लिये सभी वेदमतानुयायी मात्र अर्थात् हिन्दु मात्र के घर २ में कागुन की पौर्णमासी के दिन किसी न किसी रूप का नवा जेष्टि यज्ञ अवश्यमेव हुआ करता था ।

इस से यह वेदोक्त विधि का उत्सव देश भर में व्याप्त था, इसी नवा जेष्टि को बिगड़ के अग्नि में अक्षत नाम आखत चढ़ाने मात्र की बात शेष रह गयी है सो पूर्व के तुल्य वेद मतानुयायी हिन्दु मात्र इस नवाजेष्टि यज्ञ को बिगड़ी हुई रीति से अब भी करते हैं । स्मार्त रीति से सब के करने योग्य नवाजेष्टि की प्रवृत्ति भाषा टीका सहित हमारे यहां शीघ्र खपने वाली है । इस से जो लोग नवाजेष्टि की शास्त्र मर्यादानुकूल संहाल कर ठीक २ करना चाहें उन को अच्छा मौका मिलेगा । सारांश यह है कि आखत चढ़ाने की चाल वेदोक्त नवाजेष्टि का अपभ्रंश होली के समय होता है । यह भी वेदोक्त काम है ॥

अब आगे होलीकोत्सव में स्मार्त विचार संक्षेप से दिखाते हैं । वेदाश्रय को लेकर ऋषियों ने जो वेदानुकूल रीति उत्सव की दिखायी उस का नाम स्मार्त रीति हुआ ॥

चैत्रकृष्णप्रतिपदि वसन्तोत्सवः । भविष्यपुराणे—

चैत्रेमासिमहाबाहो पुण्येतुप्रतिषद्दिने ।

यस्तत्रश्रवपचंस्पृष्टा स्नानंकुर्यान्नरोत्तमः ॥

नतस्यदुरितंकिंचिन्नाधयोव्याधयोनृप ॥

प्रवृत्तेमधुमासेतु प्रतिपद्युदितैरवौ ।

कृत्वाअवश्यकार्याणि संतप्यपिहदेवताः ॥

वन्दयेद्दोलिकाभूतिं सर्वदुःखोपशान्तये ।

मन्त्रः-वन्दितासिसुरेन्द्रेण ब्रह्मणाशंकरेण च । अतस्त्वं-
पाहिनां देवि विभूते भूतिदा भव । अत्र चूतकुसुमप्राशन-
मुक्तं तत्रैव पुराणसमुच्चये ।

वृत्तेतुषारसमये सितपद्मदृश्यां, प्रातर्वसन्तसमये समुप-
स्थिते च । संप्राश्य चूतकुसुमं सह चन्दनेन, सत्यं हि पार्थ पुरुषोऽथ
समाः सुखी स्यात् ॥ मन्त्रः-चूतमग्न्यं वसन्तस्य माकन्दकुसुमं
तत्र । स च चन्दनं पित्राभ्यर्च्य सर्वकामार्थसिद्धये ॥ इति निर्णयसिन्धौ ॥

भा०-यह अध्याय रखना चाहिये कि स्मृति नाम वेदाशय की लेकर रख-
रख किया कर्त्तव्यं श स्मार्त्त होता हुआ भी वेदानुकूल अवश्य कहाता वा
माना जाता है । स्मृति में उस का विशेष विचार होने से ही स्मार्त्त कहाता
है । इतिहास पुराणों का भी बहुत भाग स्मृत्यंश को लेकर चला स्मृति क-
हाता है । इसी के अनुसार पुराणों की लेकर पुराण में नाहात प्रतिपादित
वेदानुकूल विचार वा कर्मांश पौराणिक कहाता है । इस से स्मार्त्त वा पौ-
राणिक नामों से प्रचरित कर्त्तव्य कर्मांशों की कोई वेद विरुद्ध कहे वा माने
तो यह उस की मूर्खता वा शास्त्रानभिज्ञता मात्र है । इस ऊपर लिखे वि-
चार में होलिका दहनादि के पौराणिक होने से होलिका भूतिवन्दन भी
पौराणिक कर्मांश है । और श्वपच का स्पर्श तथा चूतकुसुम प्राशन ये दोनों
कर्म स्मार्त्त हैं । होलिका दहनादि पौराणिकांश आगे लिखेंगे । चैत्र नाम की
कृष्ण प्रतिपदा के दिन वसन्त ऋतु के आरंभ का उत्सव मानना चाहिये ।
चैत्र महिने के लगते ही प्रतिपदा रूप पुष्य दिन में सनक पूर्वक भंगी नाम
चाबडाल का स्पर्श करके जो कर्मान करे उस के पाप मानस दुःख और रोगा-
दि नष्ट नष्ट होते हैं, वह वर्ष भर सुखी रहता है । यह शास्त्र विधि है,
शास्त्रीय विधि का ही मान धर्म वा कर्त्तव्य है, कृतर्क से उड़ाना चाहो तो
सभी कर्त्तव्य मात्र का खण्डन हो सकता है । शास्त्र का भीतरी आशय यह
ज्ञात होता है कि चाबडाल स्पर्श करने से पाप दुःख रोगादि निकुट्टां वा-
डाल पर चले जाते वा उस की नींव दिग्ग जाते हैं ॥ (शेष आगे)

१००० रु० इनाम **विजली!**

विजली की गोलियां ।

हमारी मशीन से बनी हुई चबे मोतियों की तरह खूबसूरत गोलियां घातु की पुष्ट और पैदा करने, सूत्र के साथ व स्वप्न में होते कीटव्याधियों को खंड करने और बहुत बालमर्द को जमान व पूरा मर्द बनाने में जादू का असर दिखलाती हैं मूल्य ३२ गोली १) डाक महसूल ।)

विजली का तेल ।

यह जादू असर तेल गुप्त भाग पर लगाने से हर किसी प्रकार से प्राप्त हुई शिथिलता, टेंडापन, गर्मों की कमजोरी इत्यादि सब प्रकार के नपुंसकत्व रोग दूर हो वस्तुस्थिति शक्ति प्राप्त होती है जिसद पर कोई उपाह्र याने काला नहीं पड़ ॥ मूल्य १॥) डाक महसूल ।)

उमदा खिजाय १००० रु० इनाम ।

और असुनपर तक आने जाने का सारथ उम शस्त्र को देंगे जो हमारे खिजाय से बहुत अचछा खिजाय हमको बनजावे तेल की तरह लगाने से एक मिनट में जफंद बालों को भीड़ों के समान काले, चमकीले और खूबसूरत कर देता है जिसद पर चढ़ा नहीं पड़ता, एक शीशी साल भर के लिये काफी है मूल्य १॥) महसूल डा० ।)

बाल उमर भर न उगे ।

यह दवाई जिस जगह लगाई जाती है वहां उमर भर बाल उत्पन्न नहीं होते, चमड़े को किसी प्रकार की तकलीफ नहीं होती और यह दवाई झूठ साबित हो तो हम १०० रु० इनाम देंगे मूल्य १ शीशी १॥) डा० महसूल ।)

मेनेजर, रसायन, केमिकल वर्क्स, सं० ७ अमृतसर (पंजाब)

सनातनधर्मसभा लाहौर का २० वां वार्षिकोत्सव ९।१०।११।१२ अ-
प्रैम मन् १९७६ ईस्टर की छुट्टियों में होना निश्चित हुआ है, जिस में बड़े २
विद्वान् महात्मा धुन्धर, धार्मिक वक्ताओं की पधारने की पूर्ण आशा है
नार्थवेस्टर्न व-प्रबन्ध-रुहेल-खण्ड रेलवे के अफसरों ने व रेलवे के कर्मचारियों ने
नियमपूर्वक पचास मील से दूर के आने वाले मुसाफिरों के लिये किराये का
आधा टिकट कर दिया है और दूसरे दर्जे का $\frac{3}{4}$ स्वीकार किया है ॥

जो महाशय उत्सव में आना चाहें, मन्त्री सनातनधर्म सभा लाहौर से
रियायती टिकट के फार्म संग्रह कर सकते हैं ॥

निवेदक भगवान्दास शर्मा मन्त्री

सनातनधर्मसभा लाहौर

सूचना ।

ब्राह्मणसर्वस्व के चाहकों से निवेदन है कि जिन्होंने अथवाक इस साल
का मूल्य नहीं भेजा है वे कृपया शीघ्र भेजें, अथवाक जिन्होंने चाहकों ने मूल्य
भेजने या न भेजने के विषय में निकुन पत्रादि नहीं भेजा है और कहेवार
लगावे का पत्र जाने पर भी हम मान का मूल्य नहीं भेजा और न बी० पी०
संगाने की सूचना दी पत्र का उत्तर तक न दिया उन से निवेदन है कि वे
इस अमूल्य समय को न खोवें अवगी वार जेना उत्तम उपहार दिया गया है
वह शायद अथवाक किसी पत्र ने न दिया होगा, श्रीमद्भगवद्गीता भाष्य १००
पृष्ठ का पुस्तक ब्राह्मणसर्वस्व के वार्षिक मूल्य २) देने वालों को सिर्फ १) से
दिया जाता है, इस पुस्तक की उत्तमता और अद्वितीयता होने की प्रशंसा के
बराबर यहां पत्र आ रहे हैं, इसीलिये हमारा उन से निवेदन है कि जिन्होंने
ने अथवाक छठे भाग का मूल्य नहीं भेजा है वे शीघ्र भेजें मूल्य आने ही उन
के नाम उपहार भेज दिया जायगा और यदि मूल्य न भेजना चाहें तो बी० पी०
द्वारा ही मय वार्षिक मूल्य के उपहार बी० पी० संगाने क्योंकि नियत उप-
हार की संख्याओं के पुस्तक वंट जाने पर हम आगे किसी चाहक को उपहार
न दे सकेंगे इसलिये निवेदन है कि जो इस अमूल्य श्रीमद्भगवद्गीता भाष्य
को उपहार में लेना चाहें वे शीघ्रता करें और मूल्य भेज कर या बी० पी०
द्वारा उपहार संगाने ॥

मैनेजर ब्राह्मणसर्वस्व इटावा ॥

श्रीगणेशायनमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्मन्यसदार्य्यकार्य्यविरहा आर्य्यास्त्रयीशत्रव,
स्तेपांमोहमहान्धकारजनिता-ऽविद्याजगद्विस्तृता।
तन्नाशायसनाननस्यसुहृदी धर्मस्यसंसिद्धये,
ब्राह्मिस्वान्तमिदमुपत्रममलं निस्सार्य्यतेमासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणसत्तमानां, तदेव ते पांस्वपदप्रवाच्यम्।
धनस्य तस्यैव विभाजनाय, पत्रप्रवृत्तिः शुभदा सदा स्यात् ॥

भाग ६]

मासिकपत्र

[अंक ७।

निकामे निकामे नः पत्रं न्यो वर्षे नु फलवन्त्यो न ओपधयः

पच्यन्तां योगक्षेमो नः कल्पनाम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय-उदावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

चैत्र संवत् १९६६ माघ सं १९०९ ई०

विषय-१-कुलाचरण पृ० २५१ । २-दा का व्याख्यान २६१ ।

३-जैनमत समीक्षा २६५ । ४-शिवलिङ्गपूजामाहात्म्य २६८ । ५-

होली का विचार २७१ । ६-जगत्प्रपाद की माया २७९ । ७-प्रेरित

लेख २८० । ८-समाचार २८८ । ९-समालोचना २९४ । १०-विज्ञापन

सूचनादि २९६ ।

और सदा ही धुँगे धीव २ पारापारी से कभी कभी का प्रखल निर्वल पड़ जाता भी अनदि है। जैसे अन्याय अधर्म से बचने का उपाय करना वा अधर्मादि को हटाना दखाना भी अच्छे पुरुषों का काम सदा से चला आता है। यने ही आसुरी प्रकृति के मय जातियों वाले अधर्मी अन्यायी मनुष्यों से बचना वा उन को हटाना दखाना भी धर्मात्मा लोगों का काम सदा से ही स्वाभाविक चला आता है ॥

जब आसुरी बल बढ़ जाता है तब वे असुर लोग अहंकार की प्रखलता से मानते हैं कि यह पृथिवी का राज्य हमारा ही है, परन्तु देवों का बल बढ़ जाने पर भी वे देव मानते हैं कि राजा तो परमेश्वर है क्योंकि वही एक मय का नियन्ता वा स्वामी है, जब सभी स्वामियों का स्वामी राजाओं का राजा वा ईश्वर नाम समर्थों में भी मय से बड़ा समर्थ है इसी कारण उस का नाम परमेश्वर हुआ है, यही अन्यायी असुरों का परमशत्रु है। इसी लिये देव कोटि के मनुष्यादि की मद रक्षा करने तथा असुरों का नाश करने के लिये वह प्रजापति भगवान् धीव २ अनन्तर जेता रहता है। (भगवान् बड़ा विविध खिलाड़ी वा माया आल फँसाने वाला है।) देवी संपत् के लोग जब २ आलस्य प्रसादादि में फँकर काम क्रोध लोभ मादर में दुष्ट लगेते हैं तब २ यह आसुरी संपत् वालों की राज्यादि अनाधिकार देकर देवी लोगों को खूब तंग करता है जिन से उन की तो अपने धर्मों का फल दुःख मिलता और असुरों से अधर्म अन्याय कराते उन के गिर पर पाप का भार लादता है।) जब आसुरी लोगों का अन्याय अधर्म अनीम बढ़ जाता है और ईश्वर जेसी भक्तों की आहि २ धर्मि अनाश मार्ग में निरन्तर गूँजती हुई बार २ भगवान् के कानों में पड़ती है, जब असुरी अन्याय के भार की पृथिवी भी नहीं सहता चाहती हुई कांपने लगती है, अर्थात् बार २ भयंकर भूकंप होने लगते हैं, जब आकाश वायु का धरती लगते हैं, जब अग्नि जल भी भयंकर खगल कर २ झगड़ों लालों मनुष्यों की एक साथ जलाने डुबाने लग जाते हैं। जैसे एक उदाहरण निजाम हैदराबाद में जल के कोप से हुआ है। इत्यादि देवी कोप के चिह्न जब २ बढ़ते हैं, वा यों कहो कि ऐसे चिन्हों को अपने जाने की आवश्यकता के लिये जब २ यह भगवान् ही बड़ाता है। तब २ किसी नाम रूप शक्ति से प्रकट होकर आस्तिक न्याय प्रिय देवी जनों

और सदा ही रहेंगे। बीच २ पारापारी से कभी कभी का प्रबल निर्वल पड़ जाता भी अनादि है। जैसे अन्याय अधर्म से बचने का उपाय करना वा अधर्मादि को हटाना दवाना भी अच्छे पुरुषों का काम सदा से चला आता है वने ही आसुरी प्रकृति के सब जातियों वाले अधर्मी अन्यायी मनुष्यों से बचना वा उन को हटाना दवाना भी धर्मात्मा लोगों का काम सदा से ही स्वाभाविक चला आता है ॥

जब आसुरी बल बढ़ जाता है तब वे असुर लोग अहंकार की प्रबलता से मानते हैं कि यह पृथिवी का राज्य हमारा ही है, परन्तु देवों का बल बढ़ जाने पर भी वे देव मानते हैं कि राजा तो परमेश्वर है क्योंकि वही एक सब का नियन्ता वा स्वामी है, वह सभी स्वामियों का स्वामी राजाओं का राजा वा ईश्वर नाम समर्थों में भी सब से बड़ा समर्थ है इसी कारण उस का नाम परमेश्वर हुआ है, यही अन्यायी असुरों का परमशत्रु है। इसी लिये देव कोटि के मनुष्यादि की सदा रक्षा करने तथा असुरों का नाश करने के लिये वह प्रजापति भगवान् बीच २ अन्तार लेता रहता है। (भगवान् बड़ा विचित्र खिलाड़ी वा माया शाल केनाम खाया है) देवी संपत् के लोग जब २ आत्मस्य प्रसादादि में फँसकर काम क्रोध लोभ मादर में डूबने लगते हैं तब २ वह आसुरी संपत् वालों को राज्यादि वधाधिकार देकर देवी लोगों को खूब तंग करता है जिन से उन को तो अपने कर्तों का फल दुःख भिन्नता और असुरों से अधर्म अन्याय कराके उन के गिर पर पाप का भार लादता है) जब आसुरी लोगों का अन्याय अधर्म असीम बढ़ जाता है और ईश्वर प्रेमी भक्तों की त्राहि २ ध्वनि आकाश मार्ग में निरन्तर गूँझती हुई बार २ भगवान् के कार्यों में पहुँचती है, जब आसुरी अन्याय के भार को पृथिवी भी नहीं सहना चाहती हुई कांपने लगती है, अर्थात् बार २ भयंकर भूकंप होने लगते हैं, जब आकाश वायु का धर्माने लगते हैं, जब अग्नि जल भी भयंकर खगकर ऊपर २ इजारों लाखों मनुष्यों को एक साथ जलाने डुगाने लग आते हैं। जैसे एक उदाहरण निजाम हैदराबाद में जल के कोप से हुआ है। कत्यादि देवी कोप के चिन्ह जब २ बढ़ने हैं, वा यों कहो कि ऐसे चिन्हों को अपने आने की आवश्यकता के लिये जब २ वह भगवान् ही बढ़ाता है। तब २ किसी नाम रूप शक्ति से प्रकट होकर आस्तिक न्याय प्रिय देवी जनों

में आस्तिकता बढ़ाता तथा अन्यायी नास्तिक आसुरी विचार वालों का विध्वंस करा डालता है। इस प्रकार विचित्र २ खेल तमाशों के तुरन्त वही संसार चक्र को घुमा रहा है।)

(जब आसुरी जनों का बल बढ़ता है तब वे विचारते हैं कि इस पृथिवी पर सर्वत्र हमारा ही अधिकार हो जावे। दैवी विचार वालों को हम निर्भीक नष्ट कर दें ऐसे विचार से पश्चिम से पूर्व तक सब पृथिवी में बैल आदि के चर्म का विशेष प्रचार करते हैं अर्थात् पश्यादि की हिंसा बढ़ाते हैं। राक्षसादि असुर लोग पहिले से ऐसा ही करते रहे हैं। ऐसी दशा में बहुरूपी विष्णु भगवान् धामनादि रूप बन के अपनी लीला दिखाते हुये देवों को ऐसी सति देते हैं कि वे मानुषादि रूप हो के यक्षादि के निष से फिर दैवी जनों का स्वयं भूमण्डल पर स्थापित कर सकें।)

(घोड़े से बहुत होना वा छोटे से बड़ा होना सृष्टिक्रम है।) तदनुसार घेदोक यक्षादि धर्म के छाटे स्थानों का प्रथम ऐसा ठूढ़ अटल प्रबन्ध कर सकना कि जिन धर्म स्थानों में काम क्रोध लोभादि असुरों का लेशमात्र भी जब प्रवेश न हो सके जब उन स्थानों के सब हिस्सों में धर्मांशरूप दैवी संपत् का ही दखल हो जावे। सो जब उस यक्षादि धर्म के कर्त्ता नेता यजमान ऋत्विज् दशक वा मन्दिर के पुजारी वा दर्शनादि करने वाले काम क्रोध लोभादि की वासनाओं से सर्वथा रहित अट्टालु पूर्ण जितेन्द्रिय हों, पूर्ण आस्तिक, सत्यभाषणशील, अधर्मांश से सर्वथा रहित हों तभी उन यक्षादि के स्थानों में सूक्ष्म काम क्रोधादि असुरों का कुछ भी प्रवेश न हो सकने से उन स्थानों में वेदमन्त्रों के द्वारा ऐसी आन खींची जा सकती है कि जिन से दैवांश का ही उन २ स्थानों में पूर्ण दखल रहे। उन दशा में आसुरी मनुष्य कैसा ही प्रबल राजादि क्यों न हो तो भी उस खींची हुई आनके भीतर किसी प्रकार का कुछ भी आपना दखल नहीं कर सकता। जब किसी घोड़े वा छोटे धर्मस्थान में प्रथम दैवीजनों का पूर्ण अधिकार वा दखल हो सके जिन पर विरोधी का लेशमात्र भी दखल वा अधिकार न हो सके जिस पर आन खींचना मार्थक हो सके तो यही रूप पृथिवी के अधिक भाग पर दैवी स्वत्व वा दैवीजनों को अधिकार प्राप्त करने का कारण बन सकता है ॥

यह आन खींचने की परम्परा वेद से ही निकली है। किला वा नगर के सब ओर की परकोटरूप आन तोपों के बड़े २ गोलों से तोड़ी जा सकती है परन्तु मन वाही शरीर से पूर्ण शुद्ध वेदधित् पुरुष ने वेदमन्त्र द्वारा खींचे

आनरूप परकोटा को कोई भी आसुरी शत्रु तोड़ नहीं सकता। इसी कारण जन से भी उस के भीतर प्रवेश नहीं कर सकता। इसी अभिप्राय से सीता जी के हरण से पूर्व काम क्रोधादि असुरों को पूर्णतया जीतने वाले मन वाणी शरीर से सर्वथा शुद्ध लहमण जी ने भयंकर जन में सीता जी के सब ओर मन्त्रद्वारा आन खींच दी थी कि जिससे सिंह व्याघ्र वा असुर राक्षसादि कोई दुष्ट जीव सीता जी के पास न जा सकें। यद्यपि रावण बड़ा ही भयंकर बली था तो भी यदि संन्यास वेष धारण कर बाहर निकल कर देने पर ही भिक्षा ले सकता हूँ ऐसा कहल न करता तो किसी प्रकार भी सीता जी को कदापि नहीं हर ले जाता। यदि सोमनाथ महादेवादि मन्दिरों के पुजारी धर्म की आन खींचने योग्य होने होते तो सोमनाथादि मन्दिरों का विध्वंस यवनलोक कदापि नहीं कर सकते। अर्थात् जबतक भारत के दैवी राजादि को धर्म से विरुद्ध काम क्रोधादि भीतरी आसुरी शत्रुओं ने नहीं दबा पाया था तबतक भारत की सब सीताओं पर धर्म की आन खींची हुई थीं इसी से किसी आसुरी यवनादि का प्रवेश पहिले नहीं हो सका था। इस से देश में अपना स्वत्व चाहने वाले आस्तिक वेदानुयायी लोग वेदाशय पर लक्ष्य रखते हुए प्रथम किसी २ छोटे धर्म स्थान में धर्म की आन खींच कर अपना पूरा स्वत्व स्थापित करें तब धर्म ही सर्व उत्थति का कारण माना जायगा ॥

तमनुविद्योत्तरेण परिग्रहेण पर्यगृह्णन्। सुक्षमाचासि शिवा
चासीति दक्षिणतइमामेवैतत्पृथिवीथ्संविद्यसुक्षमाथ्सिवा-
मकुर्वत स्योना चासि सुपदा चासीति पश्चादिमामेवैतत्पृथिवी
थ्संविद्य स्योनाथ्सुपदामकुर्वत ऊर्जस्वती चासि पयस्वती
चेत्युत्तरत इमामेवैतत्पृथिवीथ्संविद्य रसवतीमुपजीवनी-
यामकुर्वत ॥ ११ ॥ स वै त्रिः पूर्वं परिग्रहं परिगृह्णाति त्रि-
रुत्तरं षट्कृत्वः षड्वा ऋतवः संवत्सरस्य संवत्सरो यज्ञः
प्रजापतिः स यावानेव यज्ञो यावत्पस्य मात्रा तावतमेवैत-
त्परिगृह्णाति ॥ १२ ॥ षड्भिव्याहृतिभिः पूर्वं परिग्रहं परिगृ-

ह्लाति षड्भिरुत्तरं तद्द्वादशकृत्यो द्वादश वै मासाः संवत्स-
रस्य संवत्सरो यज्ञः प्रजापतिः स यात्यानेव यज्ञो यावत्यस्य
मात्रा तावत्मेवेतत्परिगृह्णाति ॥ १३ ॥

भा०—पश्चिमी १० कश्चिद्विभागों में वर्णशब्द पूर्वतः वेदि के पूर्व परिग्रहका
विचार दिखाना गया, अथ भागे ११-१२ तथा तीन कश्चिद्विभागों में उत्तर परिग्रह
का विचार दिखाने हैं (तमनुविद्योत्तरेण परिग्रहेण षड्भिरुत्तरं-सुक्तायाभि०)
ओषधिं मूलपर्यन्तवेदि के खोदने पर उस यज्ञात्मक (यज्ञ) को प्राप्त करके
उत्तर नाम ऊपरी द्वितीय परिग्रहरूप आन दक्षिण दिशा में (सुक्तायाभि०)
मन्त्र से खींची (इमामेवैतत्पृथिवीं संविद्य सुक्तायाभि० शिषामकुर्वत)
इस वेदि को ही मध्य पृथिवी रूप जाना मान कर सुन्दर और शान्तिरूप
देवों ने बनाया (स्योना याभि सुवदा यमीति पश्चात्) तत्पश्चात् (स्योना
याभि०) मन्त्र से वेदि के पश्चिम भाग में उत्तर परिग्रहरूप आन खींची (इ-
मामेवैतत्पृथिवीं संविद्य स्योनायाभि सुवदानकुर्वत) इसी वेदि को पृथिवी रूप
जानकर कुछ देने वाली कुछ रूप और सम्हाल कर अच्छी बैठने योग्य की
(ऊर्जस्वती यावि पयस्वती चेत्युत्तरतः) तदगन्तर (ऊर्जस्वती०) मन्त्र पद
के वेदि के उत्तर भाग में उत्तर परिग्रहरूप आन खींची (इमामेवैतत्पृथिवीं सं-
विद्य रसवतीमुपजीवनीयामकुर्वत) इसी वेदि को पृथिवी रूप मानकर
यज्ञ द्वारा ही देवों ने इसे उत्तम २ रसों से युक्त मनुष्यादि प्राणियों का जी-
वन रखने वाली बनाया ॥ ११ ॥

(स वै त्रिःपूर्वं परिग्रहं परिगृह्णाति त्रिरुत्तरं षट्कृत्वा) वह अथर्व
तीन बार पूर्व परिग्रह खींचता और तीन बार उत्तर ऐसे छःबार खींचता है
(षड्भा क्रतवः संवत्सरस्य) संवत्सर की छः ही ऋतु होती हैं (संवत्सरो
यज्ञः प्रजापतिः) और कालात्मक वा यज्ञात्मक प्रजापति भी संवत्सर रूप है
(स यात्यानेव यज्ञो यावत्यस्य मात्रा तावत्मेवेतत्परिगृह्णाति) वह अथर्व
लितना यज्ञ है और संवत्सर का छः ऋतुरूप जितना परिमाण है उतने ही
परिग्रह खींचता है जिन से यज्ञ छः ऋतु रूप संवत्सरात्मक ठहरता है ॥ १२ ॥

(षड्भिर्याहुतिभिः पूर्वं परिग्रहं परिगृह्णाति षड्भिरुत्तरं तद्-
द्वादशकृत्यः) पूर्वपरिग्रह में त्वापर्यन्त तीन और गृह्णामि पर्यन्त तीन

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतज्जाग्रतप्राप्यवराजिबोधत [अङ्क १७]

यत्र ब्रह्मविदो यान्ति दीक्षया तपसा सह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्मा ब्रह्मदधातु मे ॥

मंगलाचरणम्

ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीदु बाहू राजन्यः कृतः ।

ऊरुतदस्य यद्वैश्यः पदभ्यां शूद्रा अजायत ॥

अ०—ब्राह्मणो ब्रह्मत्वजातिमन्मनुष्योऽस्य विराडात्म-
कस्य प्रजापतेर्मुखमासीदस्य मुखादुत्पत्त्यात्कार्यकारणयो-
स्तादात्म्यसम्बन्धेन मुखमेवास्ति । क्षत्रियत्वजातिविशिष्टः
पुरुषो बाहुजस्तेनैव संबन्धेन तद्बाहुरूपएवास्ति । यद्वैश्यो
वश्यजातिविशिष्टः पुरुषः स ऊरुजत्वात्तत्संबन्धेन तदूरुरूप-
एवास्ति एवमस्य पदभ्यां शूद्रा अजायत तस्मात्स पादरूपः॥

भा०—पादोऽस्य विश्वाभूतानीति यदुक्तं तस्यैवायं प्र-
पञ्चः प्रजापतिरूपमेवेदं सर्वं जगदिति वेदाशयः । यथा हिरण्या-
ज्जायमानं कुण्डलादिकं न सुवर्णातिरिक्तं वस्त्वन्तरं यथा
वा सूत्राणामातप्रातभावेन प्रादुर्भूतः पटो न सूत्राद् व्यति-
रिच्यते । अपितु कुण्डलं सुवर्णरूपमेव पटोऽपि सूत्ररूप ए-
वास्ति । एवमत्रापि समष्टिरूपाद्विराडाख्यपुरुषात्प्रजापते-
र्जायमानो ब्राह्मणादिः प्रजापतेर्मुखादिरूपएवेति वास्तवि-
कं ज्ञानम् । वेदाध्ययनादितत्परत्वं शुद्धं ब्रह्मत्वं जगति दृ-
श्यमानं प्रजापतेर्मुखत्वेन श्रद्धेयम् । जगति यत्प्रजापतेर्मुखं
मुख्याङ्गं संभवति तद् ब्रह्मत्वमेव । यच्च कापि शुद्धं ब्रह्मत्वं
लक्ष्यते तत्प्रजापतिमुखमिति सूक्ष्ममीक्षणीयम् पञ्चमहा-

भूतसंघातः शरीरं तस्योत्पत्तिकालादेवाविर्भूतं स्वाभाविकं शमदमादिरूपं ब्रह्मत्वादिकं कामक्रोधलोभादिप्राबल्येनावृतमपि शरीरजीवनावधि तिष्ठतीदमेव तस्य स्वाभाविकत्वम् । सूक्ष्मदेहस्यब्रह्मत्वादेः, स्थानोपचारात्स्थूलदेहानामपि ब्राह्मणादित्वम् स्थूलं सर्वं क्षणस्थायित्वादसन्नच वेदोऽसत्प्रतिपादकः । ब्राह्मणत्वादिकं च शुद्धं परमात्मनोऽङ्गरूपेण स्थूले जगत्प्रवस्थितं लक्षणैः प्रतीयमानं सदेवास्ति तस्य परमात्मरूपत्वमिति । यथा साङ्गानां वेदानामध्ययनमध्यापनं यजनं याजनं वेदविधिना दानं प्रतिग्रहश्चेतिमुखसाध्यं धर्मकृत्यं यत्र यत्र व्यक्तौ यादृशं लक्ष्यते तत्र तत्र तादृशमेव न्यूनमधिकं वा ब्रह्मत्वमवसेयम् । धर्ममाश्रित्यान्यायिबलवद्भ्यो दुर्बलानां यादृशं रक्षणं यस्यां व्यक्तौ दृश्यते तत्र तादृशमेव क्षत्रत्वम् । अन्नधनादिना यत्र यादृशं परोपकरणं तत्र तादृशमेव वैश्यत्वम् । यादृशमेव यत्र शुद्धभावेन परिचरणं तत्र तादृशमेव शूद्रत्वम् । सूक्ष्मं शुद्धं प्रतीयमानं प्रजापत्यङ्गरूपं सद् ब्रह्मत्वादिकं परमात्मांशरूपेण ध्येयमुपास्यं नमस्करणीयं ज्ञानप्रकाशकं मोक्षसाधनं च जायते । भगवता प्रजापतिना कर्मोपासनाज्ञानसौकर्याय वर्णा विभक्ताः ॥ ११ ॥

भा०—(ब्राह्मणोऽस्य मुलमासीत्) ब्राह्मण नाम ब्राह्मणपति जाति वाला मनुष्य इन विराट् रूप प्रजापति परमात्मा भगवान् का मुख रूप हुआ, अर्थात् जैसे शरीर में मुख अंग सब से उत्तम मसका जाता है वैसे ब्राह्मण रूप विराट् शरीर में जड़ चेतन सब में ब्रह्मत्व युक्त वस्तु श्रेष्ठ है । क्योंकि प्रजापति परमात्मा के मुख से प्रकट वा उत्पन्न होने के कारण कार्य कारण का तादात्म्य नाम एकता संबन्ध होने से ब्राह्मण प्रजापति का मुख स्वरूप ही है । इसी कारण ब्राह्मण की पूजा प्रतिष्ठा करना ही भगवान् के मुख्य अंग की पूजा उपासना करना माना जाता है । (बाहू राजन्यः कुतः) उन भगवान् ने क्षत्रियपति जाति से युक्त पुत्र को क्षत्री भुजा रूप बनाया,

चाहें यों कहो कि अपने बाहु से क्षत्रिय को पैदा किया, इसी कारण भगवान् की भुजा के साथ क्षत्रियपन की एकता होने से क्षत्रिय भगवान् की भुजा रूप है । इसी कारण क्षत्रियपन से युक्त पुरुष के क्षत्रत्वकी मान प्रतिष्ठा करना जानो भगवान् के बाहु अंग की पूजा प्रतिष्ठा वा उपासना होती है । चाहें यों मानो कि शुद्ध धर्मानुकूल क्षत्रियपन से युक्त पुरुष में भगवद् भुजा की भावना रखता हुआ उस की पूजा वा मान प्रतिष्ठा करनी चाहिये । (ऊरु तदस्य यद्वैश्यः) इन विराट् प्रजापति भगवान् का ऊरु नाम कटि से नीचे का भाग वह है कि जो जगत् में वैश्य कहलाता है । चहें यों कहो कि विराट् पुरुष रूप परमात्मा ने अपने ऊरु भाग से वैश्य जो प्रकट किया इन से जो प्रत्यक्ष में शुद्ध वैश्यपन है उस में भगवान् के ऊरु भाग रूप अङ्ग की भावना रखते हुए उस की मान प्रतिष्ठा करनी चाहिये, यह भी भगवान् की ही एक प्रकार की मूर्ति की पूजा उपासना मानी जावेगी (पद्भ्याम् शूद्रो अजायत) विराट् पुरुष समष्टि रूप परमात्मा के पगों से शूद्रवर्ण उत्पन्न हुआ, चाहें यों कहो कि धर्मानुकूल शुद्धभाव से सेवा करना रूप धर्म से युक्त पुरुष भगवान् का पग रूप है, उस शुद्ध शूद्रपन की मान प्रतिष्ठा वा उस का भगवत् पग की भावना से प्रणामादि करना भगवान् के पग रूप अंग की भक्ति पूजा उपासना मानी जावेगी । तत्त्व ज्ञान की आंखों से देखो तो भंगी के शरीरस्थ चेतनशक्ति भंगीपन से दूषित नहीं है तब उस चैतन्यांश को प्रणाम करना भगवद्गं की भावना ने ज्ञान कोटि में अनमकता है । ज्ञान कोटि में वैसा कृत्य अनुचित नहीं, मैं नीच को नमता हूं, ऐसी भावना ही नीच है । इसी से लोक व्यवहार बुद्धि से वह काम नीच है । शूद्र वा चा-
पहालादि में जो मानुषभाव से सापेक्ष नीचता है, वह असत् कल्पित मिथ्या है उस अनत् को वेद कुछ नहीं मानता है ॥

भा०- इसी पुरुष सूक्त के (पादोऽस्य०) द्वितीय मन्त्र में जो कहा है कि भगवान् के चतुर्धांश सामर्थ्य से यह सब संसार प्रकट हुआ उसी का विशेष व्याख्यान इन मन्त्र में भी दिखाया है । अर्थात् भगवान् का ही एकांश रूप यह सब जगत् है, यही वेद का अभिप्राय जानो । जड़ चेतन सभी प्रकार के संसारस्थ पदार्थ मात्र में ब्राह्मणादि चार वर्ण व्यापक हैं, देवों में बृहस्पति ब्राह्मण देवों के पुरोहित, हैं इन्द्रादि क्षत्रिय और कुबेरादि वैश्य हैं । इसी प्रकार पशु पक्षी वृक्षादि सभी में वर्ण भेद हैं । वृक्षों में पलाश नाम टांक और विलवादि कई ब्राह्मण हैं, गट तथा खदिरादि क्षत्रिय, पीलु और रुद्र-
स्वरादि वैश्य हैं । परन्तु मनुष्यों में भी भारतवर्ष में ब्राह्मणादि नामों से ब्राह्मणादि वर्णव्यवस्था का वेदादि शास्त्रों का विशेष प्रचार होने से अधिक

व्यवहार चला हुआ है। अन्य देशस्थ आतियों में उन २ की देश भाषाओं के पादही आदि नामों से कुछ २ वर्ष व्यवस्था का प्रचार है ॥

जैसे सुवर्ण से बने कुण्डलादि सुवर्ण से भिन्न कोई अन्य वस्तु नहीं है, वा जैसे सूत के ताना बाना रूप से बना वस्त्र सूत से भिन्न वस्तु नहीं है, किन्तु कुण्डल सुवर्ण रूप ही है, तथा वस्त्र सूत रूप ही है। इसी प्रकार यहां भी समष्टि रूप विराट् नामक प्रजापति परमात्मा के मुखान्द्रि से प्रकट हुआ ब्राह्मणादि भगवान् का मुखान्द्रि रूप ही है। यही ठीक तत्त्व ज्ञानांश है। वेद पठनादि में तत्पर होना शुद्ध ब्रह्मत्व जगत् में जहां २ दीखता ही, उसी को भगवान् का मुखान्द्रि का भावना वा अंश में देखे माने। जगत् में जो कुछ भगवान् का मुख्य अंग मुख हो सकता है, वह ब्राह्मणपन ही है। और जो कुछ कहीं शुद्ध ब्राह्मणपन दीखता है वही भगवान् का मुख है ऐसा सूक्ष्म विचार से देखो। इसी प्रकार क्षत्रियादिपन को भगवान् का भुजादि रूप जानो। पांच महाभूतों का संघात जो स्थूल शरीर है उसकी उत्पत्ति के भाव ही प्रकट हुआ शगदमादि रूप शुद्ध ब्राह्मणादिपन काग क्रोध, लोभादि की प्रचलता से दब जाने पर भी शरीर के जीवन पर्यन्त बीच में गड़बड़ नहीं होता यही हम का स्वाभाविक पन है। सूक्ष्म शरीर रूप अन्तःकरण में बीज भाव से ठहरा स्थूल के संयोग से प्रकट होने वाले ब्राह्मणादिपन का स्थान स्थूल शरीर है स्थूल के उपचार से स्थूल शरीर भी ब्राह्मणादि कहाने हैं। क्षण-स्थायि होने से सब स्थूल अमत् कोलगत है उन अमत् को वेद नहीं कहता क्योंकि वेद नतप्रतिपादक है। सूक्ष्म शुद्ध ब्राह्मणादि पन भगवान् के अंग रूप से स्थूल जगत् में स्थित चिन्हों से प्रतीत होने वाला सत् रूप ही है (क्योंकि ब्राह्मणत्वादि वास्तव में भगवान् का ही रूप है) जैसे सांग वेद का पठन पाठन यज्ञ करना कराना वेद विधि से दान देना लेना यह सब मुख से होने वाला धर्म कृत्य जिस २ व्यक्ति में जिस २ दर्जे का दीखता है उसमें वेद ही न्यूनताधिक ब्राह्मणपन है। भगवान् का मुख होने से ब्रह्मभोज पुण्य धर्म हुआ है। अन्यायी बलवानों से धर्मानुकूल निर्दोषों की जैसी रक्षा करना जिस में ही उस में वैरा ही क्षत्रियपन जाना। अन्न धनादि द्वारा दया पूर्वक परोपकार करना जिस में जैसा ही उस में वैरा ही वैश्यपन जानो। शुद्ध भक्ति भाव से जिस में जैसा ब्राह्मणादि के सेवन का भाव ही उस में वैरा ही अद्रूपन जानो। भगवान् का अंग रूप शुद्ध ब्राह्मणादिपन जगत् में प्रतीत होने वाला परमात्मा के सत् अंश रूप से ध्यान उपासना तथा नमस्कार प्रणाम करने योग्य ज्ञान का प्रकाशक हो कर मोक्ष का साधन होता है प्रजापति भगवान् ने कर्म उपासना और ज्ञान की सुगमता से प्रवृत्ति करने के लिये संसार में ब्राह्मणादि वर्णों का विभाग प्रकट किया है ॥ ११ ॥

ब्रा० स० अंक ६ पृष्ठ २२२ से आगे दो का व्याख्यान ॥

तौतुजातौपरक्षेत्रे प्राणिनौप्रेत्यवेहच ।

दत्तानिहव्यकठ्यानि नाशयेते प्रदायिनाम् ॥२३॥

भा०—अन्य के साथ विवाहित स्त्री में अन्य पुरुष द्वारा कुछ गोलक ये दो नाम वाले पुत्र पैदा होते हैं । यदि पति के जीवित होते ही अन्य पुरुष से व्यवहार द्वारा पैदा हो तो वह कुछ, तथा पति के मर जाने पर पैदा होने वाला गोलक कहाना है । जो कोई दाता लोग आहुति शुभ कर्म में पुण्य धर्म होने के लिये उक्त कुछ गोलक दो ब्राह्मणों की भोजन कराते हैं उन को कुछ भी फल नहीं होता । अर्थात् कुछ गोलक इत्यादि को कदापि ब्राह्मण भोजनमें संमिलित न करे । आ० समाजी लोग कहते सांगते हैं कि जब पुरुष असाध्य रोगी वा नपुंसक निरुद्धता हो जाय तब अपनी स्त्री से कहे कि मुझ में अब शक्ति नहीं रही तू अन्य पुरुष को पति बना के सन्तान पैदा कर ले । तो जो कोई ऐसा करेगा उस की स्त्री में हुआ सन्तान पति की जीवित दशा में कुछ और पति के मरने पर नियोगादि द्वारा पैदा हुआ गोलक होगा । अन्य की स्त्री में अन्य पुरुष से पैदा हुए ये उक्त दोनों कुछ गोलक दाता लोगों के पुण्य दान को लेकर नष्ट कर देते हैं अर्थात् इन को भोजनादि देना भस्म में होम करण के समान निष्फल होता है क्योंकि ये नीच हैं । इसी से उन की पैदायश का कर्म नियोगादि भी नीच कर्म है । परक्षेत्र नाम अन्य की स्त्री कि जिस के साथ विधिपूर्वक विवाह नहीं हुआ है उस में अन्य पुरुष से किसी भी प्रकार पैदा होने वाले कुछ गोलक नीच निन्दनीय सन्तान होते हैं । इस से निन्दु हुआ कि नियोगादि निन्दित काम है ॥

पूर्वासंध्याजपंस्तिष्ठेत्सावित्रीमार्कदर्शनात् ।

पश्चिमांतुसमासीनः सम्यगृक्षविभावनात् ॥२४॥

पूर्वासन्ध्याजपंस्तिष्ठन्नैशमेनोव्यपोहति ॥

पश्चिमांतुसमासीनो मलंहन्तिदिवाकृतम् ॥ २५ ॥

भा०—जनु के सिद्धान्त से सायं प्रातःकाल की दो सन्ध्या हैं । प्रातःकाल की संध्या में उषः काल के आरम्भ से सूर्योदय तक पूर्वाभिमुख खड़ा हुआ गायत्री का जप करे । और सायंकाल की संध्या में सूर्यास्त समय से लेकर तारागण सम्यक् दीखने तक बैठा हुआ गायत्री का जप करे । प्रातःकाल कुछ

होकर जप करने से रात में हुआ चुरी वापस रूप पाप छूट जाता और सायंकाल बैठकर जप करने से दिन में हुआ मन वाणी शरीर अन्य पाप छूट जाता है। जैसे शरीर की मलिनता छूटाने के लिये प्रतिदिन स्नान करने की आवश्यकता है, उसे वस्त्रों की मलिनता नष्ट करने के लिये प्रतिदिन धोना चाहिये। वैसे ही अन्तःकरण की पाप रूप मलिनता छूटाने के लिये प्रतिदिन सायं प्रातःकाल ब्राह्मण की गायत्री के जप की आवश्यकता है। अन्तःकरण में काम क्रोध लोभादि की वापसाओं का संबन्ध ही पाप रूप रोग है, उन का प्रतिदिन दोवार गायत्री का जपही मुख्य औषध या प्रायश्चित्त है। जिस किसी भक्त का चित्त प्रत्येक समय ही भगवत्स्मरण या राम २ जपने में लगता उस को दो काल में विशेष आवश्यकता न होने पर भी न करने से गायत्री का जप करना अच्छा दिन साधक अभ्यस्य है। कुछ न करने से सायं प्रातःकाल राम २ आदि जप करना भी गौणकोटि में एक प्रकार की संख्या रूप दितसाधक अच्छा काम है। जिस कृता की अद्भुत भक्ति विधान और पवित्रता से संख्या समय जप किया जायगा उस का वैसा ही उत्तम परिणाम होगा। इस लिये दोनों काल में ठीक २ अद्भुत भक्ति से त्रिधि पूर्वक गायत्री का जप करे ॥

अनेक धर्म शास्त्रों में संध्यान्त के महिन त्रिकाल में संध्या करना लिखा है जो इन दोनों में विरोध इन कारण नहीं आता कि तीन के अन्तर्गत दो संख्या भी हैं, इस से तीन संध्या से दो का लक्षण नहीं हो सकता, और दो के कथन में निश्चायक एवादि शब्द न होने से तीसरी का निषेध नहीं आता। इस से मनुजी का कथन मूल रूप है, तीन संध्या का विचार मनु के मूल कथन का भाष्य रूप माना जा सकता है। इस से दो तीन का विरोध नहीं ॥

देवकार्याद्विजानानां पितृकार्यविशिष्यते ।

दैवंहिपितृकार्यस्य पूर्वमाप्यायनंस्मृतम् ॥ २६ ॥

तेषामारक्षभूतंतु पूर्वदैवंप्रयोजयेत् ।

रक्षांसिहिविलुम्पन्ति श्राद्धमारक्षवर्जितम् ॥ २७ ॥

मनो-देव और पितरों कर्मन्धी कार्य में देवकार्य से पितृ कार्य अपवाद रूपादि से बड़ा वा मुख्य है। क्योंकि श्राद्ध के आरंभ में किया देवकार्य श्राद्ध की रक्षा और उन्नति करने वाला होता है। पितरों के रक्षक देवों का पूजन रूप काम श्राद्ध के पूर्व करे। क्योंकि ऐसा न करने से रक्षक लोग श्राद्ध को

नष्ट कर देते हैं। वेदोक्त धर्म के कामों में देव और पितरों की पूजा अन्तिक कामों के होन तथा आहुत ये दो काम मुख्य हैं। इन में आहुत इस लिये भी मुख्य है कि अश्विनिद्वय वंश परम्परा का हेतु आहुत ही है। एक ही पुरुष पुत्र पौत्रानि अपने रूपान्तरों से आहुत तर्पण करता हुआ सृष्टि के आरम्भ से प्रलय पर्यन्त संसार में भी विद्यमान रहता और पिता पितामहादि पहिले रूपान्तरों से मोक्षानुभवा भी करता है। इन से सब कुल का उद्धार होता और संसार परमार्थ दोनों प्रकार के आनन्द का भागी होता है ॥

द्वावेववर्जयेन्नित्य-मनध्यायीप्रयत्नतः ।

स्वाध्यायभूमिश्चाशुद्धा-मात्मानंचाशुचिंद्विजः ॥ २८ ॥

भा०—वेद पाठादि शुभ कर्म के लिये दो ही प्रकार के अनध्याय मुख्य हैं अर्थात् वेदाध्ययनादि पुरय धर्म के काम को दोही मीके पर छोड़ना चाहिये। एक तो जहां वेदपाठ करे वह अशुद्ध भूमि न हो और द्वितीय स्वयं अशुद्ध न हो। इन दोनों के शुद्ध होने पर अन्य विघ्नों के रहते भी वह काम निभी कता में अच्छा हो सकता है ॥

यद्यत्परवशं कर्म तत्तद्यत्नेन वर्जयेत् ।

यद्यदात्मवशं तुर्या तत्तत्सेवेन यत्नतः ॥ २९ ॥

सर्वं परवशं दुःखं सर्वमात्मवशं सुखम् ।

एतद्विद्यात्समासेन लक्षणं सुखदुःखयोः ॥ ३० ॥

भा०—मनुष्य संसार में सुख चाहता और दुःखों से बचने का उद्योग भी करता है परन्तु सुख दुःख के मूल कारण स्वाधीनता पराधीनता का पूरा विचार नहीं करता। जो २ काम पराधीन है उस २ को प्रबल उपाय से त्यागे और जो २ अपने अधीन है उस २ का सेवक यत्न में करे। क्योंकि पराधीनता में सब दुःख ही दुःख है और स्वाधीनता में अधिक सुख ही सुख है, इसी से कहा है कि—(पराधीन अपनेहुं सुख नहीं) इसी विचार को ध्यान में रखते हुये जीविका के छः उपायों में नीकरी नाम सेवा का रक्ता है और इस नीकरी में सब कामों से अधिक पराधीनता होने से ही इस को अति नीच काम ठहराया है अर्थात् इस का नाम मनु जी ने श्रवृत्ति रक्ता है कि नीकर मनुष्य की दशा कुत्ते की सी हो जाती है। नीकरी से अधिक पराधीनता मनुष्य के लिये अन्य कोई नहीं है। इसी कारण नीकरी से बखिल व्यापार के काम को अच्छा माना है, बखिल व्यापार में भी पराधी-

मता अवश्य है परन्तु नौकरी से कम है। यदि किसी प्रकार की वा किसी खास पुरुष की नौकरी किसी खास व्यापार से अच्छी भी ठहर जावे तो भी सामान्य नियम से नौकरी की जीविका सीधी ही रहेगी। नौकरी में अधिकांश द्वारा जो कुछ अहंकारजन्य सुख है वह नौकरी का अंश नहीं, किन्तु वह क्षत्रियपन का राज्यांश है इससे नौकरी तो छोटा ही काम रहा। जब से भारत वर्ष की विशेष अव्यवस्था वा दुर्दशा हुई तभी से प्रायः मनुष्य नौकरी को सर्वोत्तम काम मानने लगे थे परन्तु देवयोग वा दैवेच्छा से भारत में जब से कुछ राज्याति प्रकट हुई तब से नौकरी को कोई २ लोग निकृष्ट समझने लगें हैं और वाणिज्यव्यापार को कुछ २ अच्छा कहने मानने का प्रचार आरम्भ हो गया है। सो यह विचार भी देशोन्नति के लिये उत्तम है क्योंकि कुछ २ होंश आने पर पराधीनता के दुःख का बोध हुआ तभी से स्वराज्य अर्थात् प्रजातन्त्र राज्य व्यवस्था हाने की चेष्टा अनेक देश हितैषी करने लगे हैं। कुछ लोगों का ख्याल है कि स्वदेशी आन्दोलनादि जागृति का मूल आ० समाज है सो ठीक नहीं क्योंकि यह आन्दोलन बंगाल से उठा है कि जो काली देवा के उपासक हैं। काली गौरी सभी देवी देवों की उपासना का आ० समाजी व्यवहन करते हैं इस से इस आन्दोलन के कारण आ० समाजी नहीं हैं किन्तु आंगरेजी शिक्षा ही इस आन्दोलन का कारण है ॥

यद्यपि नौकरी की अपेक्षा वाणिज्य में पराधीनता कम होने से वाणिज्य अच्छा है तथापि वाणिज्य से कृषि अच्छी है। यद्यपि वर्तमान में नौकरी और वाणिज्यादि से खेती नीचा काम माना जाता है तथापि वास्तव में वेरा नीच नहीं है। खेती का नीचापन समय कारित है। यद्यपि खेती में भी पराधीनता है तथापि वाणिज्य से कम है और वाणिज्य का मूल भी खेती ही है, खेती में हुए पदार्थों का ही विशेष कर वाणिज्यव्यापार होता है। धर्म शिक्षा और व्यवहार शिक्षा का अभाव अन्यों की अपेक्षा किसानों में अधिक होजाने तथा कर बढ़ जाने से दरिद्रता अधिक हो जाने के कारण कृषक ब्राह्मणादि नीच माने जाने लगे। यह समय का प्रभाव है। इन से ऊपर की तीन जीविका भिक्षा वृत्ति अयाचित और शिलोच्छ ये ब्राह्मणों के लिये ही थी। भिक्षा वृत्ति में नियम यह था कि अनेक पढ़े लिखे शिक्षित धर्म निष्ठ ब्राह्मण अपना धर्म कर्म नियम से पालन करते हुए भोजन वस्त्र के निर्वाहार्थ भिक्षा माग लेते थे। अन्धादि संपन्न नहीं करते थे तब भिक्षा वृत्ति निन्दित नहीं मानी जाती थी ॥ (शेष आगे)

ब्रा० स० अंक ६ पृष्ठ २२६ से आगे जैनमत समीक्षा ॥

वे असुरों के भी अन्तर्यामी सर्वज्ञ थे, देखने में बालक रूप धारी थे, पर वास्तव में साक्षात् परब्रह्म परमात्मा थे, उन को कोई भी पूतना तृणाव-
र्त्तादि असुर न मार सका और भगवान् की मायाका लीला रूप चेष्टा से अ-
सुरों का नर्च नाश हो गया। सारांश यह कि बहुत काल तक साधनों द्वारा
योग का अभ्यास करके मनुष्य परिमित सिद्धि प्राप्त कर सकता है, यही मनु-
ष्यपन है, पर जो अनादि काल से अपरिमित सिद्ध है वही ईश्वर है ॥

अवतारादि शरीर धारी बन कर मनुष्यों केने व्यवहार करना यह सब
ईश्वर की लीला नाटकी पुरुषों के तुल्य है। जब कोई नाटकी पुरुष स्त्रीका
रूप बनाकर अपने दर्शकों को नाटक दिखाता है, तब दर्शक मनुष्य तो उसे
स्त्री भाव से देखते हुए प्रसन्न होते हैं, और उस का अभिप्राय भी यही होता
है कि ये लोग मुझ स्त्री भाव से देखें, तभी वह स्वांग ठीक बन सकता है।
परन्तु शोचना यह है कि जिस काल में दर्शक लोग उसे स्त्री भाव से देख रहे
हैं, उस समय वास्तव में वह नाटकी क्या स्त्री हो गया है? अथवा क्या उस
ने स्वयं भी मान लिया है कि मैं स्त्री हूँ। तब यह मानना होगा कि नाटकी
वास्तव में अपने स्वरूप से पुरुष है, अपने को पुरुष ही जानता मानता है, केव-
ल दर्शकों के मनोरंजनार्थ मैं यह ऊपरी दिखावटी स्वांग रच लिया है, ऐसा
मानता है। वैसे ही दिखावटी ऊपरी स्वांग मात्र भगवान् भी मनुष्यादि
रूपी स्वांग भक्तों के हितार्थ और दुष्ट असुरों के नाशार्थ किया करते हैं ॥

(सर्वज्ञोष्ठीतरागादि०) इत्यादि श्लोक में जब कहा गया कि जिस के
रागादि दोष छूट गये वा नष्ट हों गये, तो सिद्ध हो गया कि पहिले उस में
रागादि दोष थे तभी तो दोषों का छूटना कह सकते हैं। जो पहिले कभी
दोषयुक्त हो वह ईश्वर वा परमेश्वर नहीं हो सकता। सत्यवादी होना ई-
श्वर का विशेषण नहीं बनता किन्तु सत्यवादी अनेक मनुष्य हुए और होते
हैं। अर्हन् देव को सत्यवादी मानने से जैनलोगों ने सब जैनमतानुयायियों
को निषयादादी मानलिया। यदि आप भी सत्यवादी बनना चाहें तो तदंश
में सभी सत्यवादी अर्हन् देव ही जावेंगे। तब किसी खास समय में हुए किसी
खास को अर्हन् मानना नहीं बनेगा। अब जैन संप्रदाय के मन्तव्यानुसार ई-
श्वर विषय में और भी खूबहन मखन दिखाते हैं जैसा कि सर्वदर्शनसंग्रह
पुस्तकस्थ आर्हत दर्शन में लिखा है। तौताति जेनाचार्यों ने कहा है कि—

सर्वज्ञोदृश्यतेतावन्नेदानीमस्मदादिभिः ।

दृष्टो न चैकदेशोऽस्ति लिङ्गं वा यो नुमापयेत् ॥ २ ॥

भा०—प्रथम कोई सर्वज्ञ ईश्वर ही नहीं है, यदि है तो अस्मदादि किमी को क्यों नहीं दीखता ? हम से ईश्वर के ज्ञान में प्रत्यक्ष प्रमाण कोई नहीं है। यदि न्यायशास्त्र के नियमनुसार कहो कि ईश्वर का होना अनुमान प्रमाण से सिद्ध है तो भी ठीक नहीं क्योंकि प्रत्यक्षपूर्वक अनुमान होना है। ईश्वर का कोई (चन्द्र प्रत्यक्ष हो तो उस से अनुमान ही मन्ना है, तो जब कोई लिङ्ग प्रत्यक्ष नहीं तो अनुमान से भी उस का होना सिद्ध नहीं होता ॥

समाधान—जब कि (मयंज्ञातितरागादिप्र०) इत्यादि पूर्वोक्त प्रमाण से अहंन्देव को सर्वज्ञ मान लिया तो क्या अहंन्देव हम समय तुम को दीखते हैं ? यदि कहा कि दीखते हैं तो अन्यो को क्यों नहीं दिखाओ कि देखो ये बैठे हैं। यदि कहो कि नहीं दीखते तो तुमने मंत्रति न दीखते हुए भी अहंन् को क्यों मान लिया ? " हम समय हम को सर्वज्ञ ईश्वर नहीं दीखता " हम से नहीं है, तुम्हारे इनी कथन से अहंन्देव का होना भी खण्डित हो गया। यदि कहो कि अहंन्देव जब प्रकट या पैदा हुए तब उसको जबन प्रत्यक्ष देखा था तो जवाब यह होगा कि अहंन्देव तो कभी एकबार पैदा हुए होंगे, अब बार २ नहीं होंगे परन्तु हमारा ईश्वर तो प्रत्यक्ष युग में बार २ अवतार लेता उस को बार २ लाखों करोड़ों मनुष्य प्रत्यक्ष देखा करते हैं। इस नियम के अनुसार यदि अहंन् को मानोगे तो हमारा सर्वज्ञ ईश्वर भी तुम को मानने पड़ेगा। और अहंन् को न मानो तो तुम्हारा अहंन् मत ही निर्मूल गष्ट हुआ। यदि कहा कि हम तुम्हारे अवतार सम्बन्धों प्रमाण नहीं मानेंगे तो उत्तर यह होगा कि—तुम जिस युक्ति से हमारे अवतार सम्बन्धी वेदादि के प्रमाणों का खण्डन करोगे उन्ही युक्ति से सर्वज्ञ अहंन् के प्रमाण का भी खण्डन हो जायगा, तब फिर भी हाथ नलोंगे। क्या यह कोई अक्लानुयुक्ति है कि जो पदार्थ तुम को इस समय न दीखे इतने से उस का न होना सिद्ध हो जावे। सूर्यन व्यापक तथा विप्रकृष्ट नाम अतिदूरस्थ पदार्थ इन आँखों से कभी किमी को नहीं दीखते तो क्या तुम्हारे कथनानुसार कोई मान लेगा कि वे सूर्यादि पदार्थ नहीं हैं। उल्लू पक्षी को दिन में कुछ नहीं दीखता, रात को दीखता है, जब सूर्य अस्त हो जाते हैं तब उन क मत में मयंदा ही सूर्य का दर्शन नहीं होता तो क्या तुम मान लोगे कि उल्लूओं को सूर्य नहीं दीखते इस से सूर्य नहीं हैं। जो वस्तु सूक्ष्म होने के कारण इन आँखों से नहीं दीखता उस को दुर्बीन लगा कर देखते हैं। दुर्बीन लगाने से पहिले न दीखने पर उस सूक्ष्म वस्तु का न होना क्या तुम मान लोगे ? यदि ऐसा करोगे तो वर्तमान समय के ज्योतिषीय लोग ही

तुम्हारा सपना करने। दुर्वीन लगाने पर इन्हीं आंखों से जो चीज दीख सकती है उस के लिये कहना कि वह प्रत्यक्ष नहीं यह सूचना है।

इसी दुर्वीन के मुख्य हमारे यहां भी ज्ञानाज्जुन शलाका विद्यमान है उस को आंखों में लगाने वाले से कहें वेदमतानुयायी अनुयायी ने इन्हीं आंखों से प्रत्यक्ष ईश्वर को देखा है और अब भी देखने वाले विद्यमान हैं। यदि जैनदि अविश्वासी लोग अपनी आंखों में ज्ञानाज्जुन शलाका लगाया जाई तो हम भय कहते हैं कि वे इन्हीं आंखों से साक्षात् ईश्वर को देख सकते हैं। जब यह नियम नहीं रहा कि जो पदार्थ हम को न दीखे वह नहीं है तो "हम को इन समय न दीखने से कोई सर्वज्ञ ईश्वर नहीं" यह वेषमर्फी का सा कहना कटगया। हम दाखे के साथ कहते और मानते हैं कि भगवान् परमात्मा प्रत्यक्षादि सब प्रमाणों से सिद्ध है, इन्हीं आंखों से दीखता और दीख सकता है। केवल ज्ञानाज्जुन शलाका की आवश्यकता है। और जब वेद में ही ब्रह्म परमात्मा को प्रत्यक्ष कहा है तो वेदानुयायीमान को तो मानना ही पड़ेगा कि वह प्रत्यक्ष भी है। वेद में लिखा है कि (तत्रमेव प्रत्यक्ष ब्रह्मनि) तुम ही प्रत्यक्ष ब्रह्म हो। यह भी नियम नहीं दीखता कि जो वस्तु किसी को प्रत्यक्ष दीख पड़े वह सभी को न दीखे तो सत्य न माना जावे। क्योंकि दुर्वीन लगाने से जो जो अंग प्रत्यक्ष होते हैं वे इन केवल आंखों से नहीं दीखते तो भी जेने वे सत्य हैं वैसे ही हमारी ज्ञानाज्जुन शलाका लगाये बिना इन आंखों से ईश्वर भी नहीं दीखता किन्तु ज्ञानाज्जुन लगाने पर अवश्य दीख सकता है। जब ईश्वर प्रत्यक्ष है तब उस का अनुमान से खगहन करना तो खन ही नहीं सकता।

हम अपने पाठकों को ज्ञानाज्जुनशलाका की बात समझ में आ जाने के लिये दृष्टान्त दिखाने हैं कि जैनमत में भी अच्छे २ वैद्य लोग बहुत काल से होते आते हैं, अनेक वैद्य लोग आयुर्वेद का मध्यक् अभ्यास करते २ सूक्ष्म बुद्धि द्वारा अच्छा अनुभव कर लेते हैं। तब गुरु भक्ति तथा गुरु की कृपा से उन के हृदय में शास्त्र के सारांश का सूक्ष्म संस्कार प्रयत्नता से बैठ जाता है। वहीं अन्तःकरण का सूक्ष्म सारांशानुभवतन्त्र संस्कार अच्छे अनुभवों वैद्यों की आंखों में एक प्रकार का ज्ञानाज्जुन हो जाता है। इसी ज्ञानाज्जुन को लगाये हुये एक वैद्य ब्राह्मकाल नदी पर स्नान करने को जा रहे थे, इतने में नदी पर स्नान कर खन्दन लगाये हुए एक अनुभव लीटा हुआ मिला, ज्ञानाज्जुन लगी आंखों से देख कर वैद्यराज ने कहा कि यह अनुभव देखने में जीवित होने पर भी मुर्दा जा रहा है। यह बात अनेक लोगों ने सुनी, वह न-

नुष्ठ ५ निगट में घर पहुँचते ही मर गया। यद्यपि अन्य भी सब लोग अपनी २ आंखों से उस मनुष्ठ को देखते थे परन्तु अन्यो की आंखों में आयुर्वेद का ज्ञानाञ्जन नहीं था, इस से वे नहीं देख सके ॥

एक वैद्य ने रोगी का चहारा देखकर बताया कि कल तुम ने अमुक वस्तु खायी थी जिस की दया से तीन दिन बाद अमुक रोग का उपद्रव होगा। यहां ज्ञानाञ्जन के प्रताप से भूत भविष्यत् दोनों का हाल ज्ञानाञ्जन लगी आंखों से देखकर बता दिया कि जो अन्य सब को नहीं देख सकता था। विदुर जी ने दुर्योधन का जन्म होते ही ज्ञानाञ्जन की आंखों से देखकर जोदिन दे दिया था कि यह एक ही दुष्ट सब कुल का देशभर का नाश करेगा। (उक्तं मया जातमात्रेऽपिराजनु०) यह बात ज्ञानाञ्जन न लगाने से सब को नहीं दीखी थी। इसी के अनुसार ज्ञानाञ्जन की आंखों वालों को ईश्वर भी प्रत्यक्ष दीखता है। जेनों को दया करानी चाहिये ॥

नचागमविधिःकश्चिन्नित्यभर्वज्ञबोधकः ।

नचतत्रार्थवादानां तात्पर्यमपिकल्पते ॥ ३ ॥

नचान्यार्थप्रधानैस्तैस्तदस्तित्वंविधीयते ।

नचानुवादितुंशक्यः पूर्वमन्यैरबोधितः ॥ ४ ॥

अनादेरागमस्यार्थो नचसर्वज्ञआदिमान् ।

कृत्रिमेणत्वसत्येन सकथंप्रतिपाद्यते ॥ ५ ॥

अथतद्वचनेनैव सर्वज्ञोऽन्यैःप्रतीयते ॥

प्रकल्पयेतकथंसिद्धिरन्योन्याश्रययोस्तयोः ॥ ६ ॥

सर्वज्ञोक्ततयावाक्यं सत्यंतेनतदस्तिता ।

कथंतदुभयंसिध्येत्सिद्धनूलान्तरादृते ॥ ७ ॥

असर्वज्ञप्रणीतात्तु वचनान्मूलतर्जितात् ॥

सर्वज्ञमवगच्छन्तस्तद्वाक्यावतंतजानते ॥ ८ ॥

सर्वज्ञसदृशंकिञ्चिद् यदिपश्येमसंप्रति ।

उपमानेनसर्वज्ञं जानीयामततोवयम् ॥ ९ ॥

भा०—ये सब श्लोक आर्हंत दर्शन नाम जैन मत के हैं। इन में भी नित्य सर्वज्ञ ईश्वर का स्वरूप किया गया है। तथाहि नित्य सर्वज्ञ ईश्वर के बोधक शास्त्र का भी कोई प्रमाण नहीं है ॥

ब्र०स० भा० ६ अ० ६ पृष्ठ २३० से आगे शिवलिङ्गपूजामाहात्म्य ।

स्थूल सूक्ष्म और कारण ये तीनों शरीर ही तीन किला हैं इन तीनों का राजा अध्यात्म पक्ष में त्रिपुरासुर मन है, तीनों शरीर बन्धनों को तोड़ के मन को जीतने वाला त्रिपुरारि शिव है, तीनों किलों के बन्धनों को तोड़ देना और त्रिपुर निवासों दैत्य मन को मार लेता ही मोक्ष है । शिव का ही एक रूपान्तर रुद्र है । मोक्ष से पहिले शरीर का नाश रुद्राने वाला नहीं होता, किन्तु शान्ति सुख देने वाला होता है, इन से मोक्षार्थ शरीर नाश का अधिष्ठाता शिव है । और अविद्या यस्त जीवों के शरीरादि का नाश रुद्राने वाला है, रुद्राने वाला ही रुद्र कहाता है । इस से अविद्या यस्तों के प्रलय रूप नाश का अधिष्ठाता रुद्र है । चाहें यों कहो कि उस परमात्मा के द्वि-विध प्रलय करने वाले रूपों को ही शिव वा रुद्र कहा माना गया है ॥

ऐसी दशा में मानना होगा कि जहां २ पुराणादि में लिखा हो कि विष्णु वा नारायण ने ही संसार को बना या उस का प्रलय किया वहां २ विष्णु वा नारायणादि पद मगुण द्वारक होने पर भी निर्गुण ब्रह्म बोधक माना जायगा, और अनिर्माय यह होगा कि विष्णु आदि नाम रूप में आये हुये भी मुख्य ब्रह्म ने ही ब्रह्मानाम रूप से संसार को बनाया और उनी ने शिव वा रुद्र नाम रूप से प्रलय किया । तथा जहां २ शिव रुद्र वा देवी ने ही उत्पत्ति आदि पत्र किया गया हो वहां भी रुद्र वा देवी ने ब्रह्मा नाम रूप से संसार को बनाया माना जायगा । तथा यह भी विचार स्थिर हो चुका है कि ब्रह्मा विष्णु शिव ये कार्य भेद से एक परमात्मा की ही तीन मुख्य दिव्य शक्तिपां हैं, किन्तु पंच महाभूतों के शरीरों वाले मनुष्य के तुल्य ब्रह्मादि देव नहीं हैं । यद्यपि सूक्ष्म दिव्य मनुष्यादि के तुल्य ही देवों के विग्रह भी हैं तथापि दिव्य होने से मांस रुधिर इड्डों आदि के शरीरों वाले देव नहीं हैं । तब उन के सब शरीरावयव भी संकल्प मात्र दिव्य ही हैं । उन में मनुष्यों के से अंगों की कल्पना होकर घृणा लज्जा संकोचादि नहीं हो सका ॥

सृष्ट का जल में लीन होना अयान्तर प्रलय का अंश है किन्तु महा प्रलय का नहीं क्योंकि महाप्रलय के समय ब्रह्मा विष्णु रुद्र नाम रूपों का भी प्रलय हो जाता है । और ब्रह्मा के प्रत्येक दिन के अन्त में सन्ध्या के समय जो प्रलय होता है वह कभी जल से कभी अग्नि से और कभी वायु से

होता है। जब जल से प्रलय हो गया तब शंकर भगवान् जल में अन्तर्धान हो गये और सृष्टि रचना का समय हो गया ऐसा जानते हुए भी प्रकट न हुए, उस का अभिप्राय यह था कि ब्रह्मा विष्णु सृष्टि कर लें, तब प्रकट होंगे, तब उन पर कोप करेंगे, तब कोप रूप तेज को सूर्य मण्डल में रक्खा जायगा, उस तेज से संसार की रक्षा तथा पालन अनेक प्रकार से होगा और वही तेज दिन रात आदि समय के विभाग द्वारा मनुष्यःदि के आयु को क्षीण करने द्वारा प्रतिदिन होने वाले प्राणिक्रय रूप प्रलय का हेतु बनेगा। और शंकर भगवान् का यह भी अभिप्राय था कि मेरा ज्योतिर्लिङ्ग जो वास्तव में शान्त स्वरूप है उस से सृष्टि रचना हुई तो सब प्राणी शान्त रूप पैदा होंगे, उस में काम क्रोध लोभ न होंगे तो काम की उसंग किसी को न होने से आगे २ सृष्टि का प्रवाह नहीं चलेगा। इस से काम पूर्विका सृष्टि हो तो मनुष्यादि में काम की उसंग आने से सृष्टि का प्रवाह आगे चलेगा। इसी लिये श्रुतियों में लिखा गया कि-

कामस्तदग्रे समवर्त्तत मनसोरेतः प्रथमं यदासीत् ।

अथर्व० कां१८ । सोऽकामयत बहुस्यां प्रजायेथ ॥

भा०-संसार की रचना से पहिले वह काम पैदा हुआ कि जो मन काम कारख था और मानुषी सृष्टि हो जाने पर वह काम पैदा हुआ कि मन का जो कार्य है, इसी लिये मनसिज तथा मनोज कामदेव के नाम पड़े ॥

शंकर भगवान् चाहते थे कि मुझ से सृष्टि न हो क्योंकि मैं स्मरारि नाम काम का शत्रु हूँ, यदि स्मरारि से सृष्टि होती तो मनुष्यादि प्राणी काम के शत्रु पैदा होते और वैसा होता तो कदापि आगे की वंश परम्परा न चलती क्योंकि कारण के तुल्य कार्य होने का नियम है। अब रहा यह कि कहीं ऐसा लेख मिले कि शिव जी ने सृष्टि रचना की है तो वहां यही आशय माना जायगा कि ब्रह्मा नाम रूप से शिव जी ने सृष्टि रचना की है। तथा ब्रह्मा विष्णु भी जानते थे कि शिव जी का यही अभिप्राय है तदनुसार उन लोगों ने किया।

अब रहा शिवलिङ्ग का कूटन करके संसार में फैला देना भी इस का अभिप्राय यह है कि जब कामपूर्विका सृष्टि हुई तो यह सन्देह हुआ कि मनुष्यादि काम क्रोधादि में अरपन्त फंसे हुए असंख्य जन्मों तक कामादि के फन्द से नहीं छूटेंगे, इस से जो २ व्यक्ति संसार के घोर दुःखों से छुटकारा चाहें वा छूटने की चेष्टा करें, उन २ देव मनुष्यादि के लिये शिव जी का शान्तिरूप

लिङ्ग नाम चिन्ह चिदंशदि अनेक नाम रूपों से संसार में पहुंचना चाहिये जिस की पूजा भक्ति करके मनुष्यादि मूर्तति को प्राप्त हो सकें । इसी अभिप्राय से शिवलिङ्ग का छेदन नाम उस की अनेक अंशों में परमात्मा ने ही कल्पित किया कि जिस से सब का कल्याण हो । और उस शिवलिङ्ग की व्यापकता दिखाने का आशय यह है कि वह अनेकांश रूप होने पर भी वास्तव में अतन्त्र व्यापक ही रहता है कि जिस का अन्त ब्रह्मा विष्णु भी नहीं पा सकते तो मनुष्य की क्या शक्ति है ? अर्थात् ब्रह्मा विष्णु दोनों शिवलिङ्ग का अन्त नहीं पा सके, इस का शब्दार्थ यहां लेना दृष्ट नहीं है, किन्तु लक्ष्यार्थ लेना दृष्ट है । सो लक्ष्यार्थ यह है कि परमात्मा का शान्तिमय चिदंशल्लिङ्ग सर्वत्र व्यापक है जिस का कोई अन्त नहीं पा सकता है । यह तो अभिप्राय समझने के लिये है और कहने की शैली जैसा उचित समझा गया वैसा ही शिवपुराण में लिखा गया है ॥

अब आगे शिव महापुराणस्य धर्मसंहिता प्रकरण के दशवें अध्याय की उस कथा का अभिप्राय यहां दिखाते हैं कि जिस को आ० समाजियों ने महा-नीच समझ कर पुराणों की बदनामी की डुंगी पीट रखी है । साधारण बुद्धि के सनातनधर्मी लोग पुराणादि के गूढ़ आशय नहीं जानते इसी कारण आ० समाजियों के कुतर्क सुनकर विशेष कष्टाव नहीं दे सकते । धर्मसंहिता अ० १० के ७९ वें श्लोक से २३३ तक में यह कथा लिखी है कि जब शिव जी कामभोग से तृप्त न हुए तब उन्मत्तों कासा वेष बना के नंगे हो कर देवदारु वन में मुनियों की स्त्रियों की रति कामना देखने अर्थात् परीक्षा करने के लिये चुसे । उस समय शिव जी ने कृत्रिम काम का मोहनीय रूप बनालिया था । चन्द्रमा तथा शंख के तुल्य अतिश्वेत भस्म शरीर में लगायी, शुद्ध कपूर कासा रंग दीखता था, मोर के पंखों का गुच्छा हाथ में था । एक डंढे में खटिया का पाया बांध कर लटकाया पूर्णचन्द्रमा के तुल्य एक कपाल धारण किया, अछटा दर्शनीय युवावस्था का मोहनीय रूप बनाया कि जिसे देख कर स्त्रियों को कामवैग का उन्माद बढ़े, थोड़ा २ मुस्काना आदि ऐसी चेष्टा दिखाते हुए कि जिस से काम उभड़े । आकाश, भीरा वा काजल के तुल्य नीले वा काले २ चिकने संकुचित आठ अंगुल के दर्शनीय केशों से शोभित, इत्यादि प्रकार शोभा का सब दिव्य सामान सहित सिद्ध लोगों की बनाई

सुगन्धित दिव्य पुष्प मालाओं से सब शरीर शिव जी का ढंका हुआ था । पूर्णरूप से गान बिद्या करते चारों प्रकार के वाजे बजाते हुए, कहीं गाते कहीं नाचते कहीं हंसते हुए शृङ्गारादि नाट्य बिद्या के नवरसों को पूर्णरूप से दिखाते हुए एक नई लीला दिखाने के लिये शिव जी तयार हुए ॥

यतो न स्यात्सुशान्तस्य रसस्य भुवनत्रये ।

घाटं प्रयोक्ता द्रष्टा वा ऋते नारायणादपि ॥ १०३ ॥

भा०—लीनों लोक में शान्त रस का दिखाने वाला शिव जी या नारायण से भिन्न कोई अन्य नहीं है । अर्थात् शान्त रस को साक्षात् मूर्तिमान् काके शिव जी दिखाते थे । जब लीला दिखाने के लिये शिव जी ने ऐमा अद्भुत रूप बनाया तब गौरी सती जी भी काले वस्त्र पहन के अपना अमली रूप छिपाकर शिर में लाल वस्त्र लपेट के अशोक पुष्पों की मालाओं से शोभित एक पुष्प माला हाथ में लिये नये ढंग का शवरी का रूप धारण किये शिव जी के पीछे २ चलीं और गोपियों का रूप धारण करके सात गण भी संग चले ॥

कौतूहलाद्यौ गौरी देवदारुवनंशनैः ।

भर्तुः स्त्रीलम्पटस्याथ परदारसमागमम् ॥ १०८ ॥

द्रष्टुं स्त्रीणां च दौःशील्यं साध्वानां च तथा धृतिम् ॥

गौरी भवानी जगन्माता भी अपने स्त्रीलम्पट पति का परस्त्रीगमन देखने को साधारण स्त्रियों की कुशीलता अर्थात् व्यभिचार पराधर्मात्मा देखने और पतिव्रताओं का धर्म देखने के लिये अपना अमली रूप छिपा कर तथा शवरी का रूप धारण करके शिव जी के साथ चलीं । १०८ श्लोक से ले कर १३७ तक यह विचार दिखाया है कि वनवासियों की अनेक स्त्रियाँ अपने २ पुत्रों को त्याग कर भिक्षा मांगने वाले यागी के समीप एकत्रित हुईं, तथा यागी का मोहनीय कामरूप देख कर तथा कागोद्दीपक मधुर गान सुन २ कर सब की सब अतिशमातुर हुईं ऐसी अनेक घटना करने लगीं कि जिस से योगी हम से प्रेम करे । तब भी यागी का प्रेम न देख कर स्पष्ट शब्दों में भी कहा कि तुम हमारे घरों में ठहरो हम सब प्रकार सेवा करें, तुम युवा हो ऐसे लोग स्त्रियों की उपेक्षा नहीं करते, प्राप्त भोग को त्यागना मूर्खता है । अथवा ऐमा विचार नहीं है तो हम भी तपस्विनी हैं तो हर्ते भी तुम से कुछ प्रयोजन नहीं है । तब आखिरी पीछ कर भिक्षा मत मागो अर्थात् हम स्त्रियों

को देखते हुए भीक्ष मांगो । हमारे शरीरों की कोमलता सुन्दरता को देखो, हम पर कृपा करो इत्यादि प्रकार स्त्रियों की अधिक २ प्रार्थना पर भी शिव जी ने कुछ ध्यान न देकर निम्न लिखित अष्टाष्ट दिया—

स्त्रीणानित्यंप्रसन्नश्च तपस्वीवाक्यमुक्तवान् ।

यदेतद्दक्षिणंनेत्रं त्रिणाराभातिदीप्तिमत् ॥ १३८ ॥

एषवैगुरुरस्माकं गुरुराहरतेःस्त्रियः ।

चतुर्दशविधस्याथ भूतसर्गस्यदैशिकः ॥ १३९ ॥

दिवाचरणांभूताना मयंपालयितादिवा ।

निशाचराणांभूताना मयमेवनिशागमे ॥ १४० ॥

पितापालयितानित्यं प्रविश्य शशिमण्डलम् ।

जलमात्रंस्वकिरणैः पातालतलमाश्रितः ॥ १४१ ॥

अनेनमेवतंस्तु मिदंत्रिदशपूजितम् ।

आवयानैवभेदोऽस्ति योऽयंमोऽहमितिश्रुतिः ॥ १४२ ॥

यावदेषस्थितोव्योम्नि तावन्मेभाजनक्रिया ।

विहिताप्राङ्मुखस्यापि मांसक्षारमधूज्झिता ॥ १४३ ॥

अभक्ष्यापेयपानैश्च सर्वदोषश्चवर्जिता ।

उषितस्यचमेनित्यं ग्रासोवैदायतांपृथक् ॥ १४४ ॥

आचान्तस्पजलेनाथ द्वितीयादेयइत्यपि ।

घृतक्षीरान्नशाकंश्च फलभूलैश्चनिस्सृतम् ॥ १४५ ॥

एकाददातिकवलं केमकीटविवर्जितम् ।

द्वितीयावस्त्रछदनं पानीयमुपसेचनम् ॥ १४६ ॥

अनेनविधिनातृप्तिं करोमिसततंस्त्रियः ।

अयमेदक्षिणःपाणिर्भोजनेपात्रमेवहि ॥ १४७ ॥

संभाषणंमेभगवन्मोऽस्तिवतिकृताञ्जलिः ।

भूमौजानुद्वयंकृत्वा करोतिममवन्दनम् ॥ १४८ ॥

अनादरैरसन्मानैस्तुष्टिर्मैजायतेसदा ।

शयमंजाङ्गलेदेशे वृक्षकोटरवेशमसु ॥ १४९ ॥
 इयंतपस्विनीमह्यं सुसमिद्धोहुताशनः ।
 अस्मिन्विभावसौवीर्यं जुहोमिसृष्टिसिद्धये ॥ १५० ॥
 मयातुसर्वभूतेभ्यो दानदेयंप्रकल्पितम् ।
 एतस्माद्यस्ययस्यादभिप्रीतिर्यथात्मनः ॥ १५१ ॥
 त्वेनयतुसक्षिप्रं येनस्यात्पूर्णमानसः ।
 निवृत्तःपरितुष्टश्च सुखीपूर्णमनोरथः ॥ १५२ ॥
 तच्छ्रुत्वापरितुष्टास्ताः सावहासाःस्त्रियस्तुवै ।
 तमवष्टभ्यचिक्रीडुर्जजल्पुरितितापसम् ॥ १५३ ॥
 उन्मत्तकवृथाशास्त्रं स्त्रीणामग्रेब्रवीषिकिम् ।
 स्त्रियःकामुकमिच्छन्ति कामितंस्त्रीजनैःपरैः ॥
 यदिनत्वंवृथाशास्त्रः कथंतेशवरीस्थिता ।
 छायाफलेवसततं स्त्रीरत्नंभुविदुर्लभम् ॥
 एकोमहेश्वरोधन्यो यस्यतुष्टाचपार्वती ।
 नलोकस्यवृथावादस्त्वंधन्यःसत्यमेवहि ॥
 यस्येयंशवरीयाला भार्यात्रैलोक्यसुन्दरी ।
 संस्पर्शस्यतवार्थिन्यो वयंतुवदतांवर ॥ १५७ ॥

भा० स्त्रियों से नित्य प्रपन्न रहने वाले तपस्वी योगीरूप धारी शिवजी
 बोले कि यह जो विष्णु भगवान् का दहिना नेत्र सूर्य मण्डल रूप तप रहा
 है यही हमारा गुरु है । गुरु की आज्ञा है कि रति की स्त्रियाँ हैं तेरी नहीं
 इस से मैं स्त्रियों पर आसक्त नहीं होता । यह मेरा गुरु चतुर्दश लोकस्थ
 चौदह प्रकार के प्राणियों का स्वामी है यह दिन में विचरने वाले प्राणियों
 का रक्षक पिता है, तथा रात में विचरने वालों का भी चन्द्रमण्डल में प्रवेश
 करके रक्षक पिता है । अपने किरणों के द्वारा पाताल के भीतर जल सागर में
 प्रवेश कर पातालस्थों की भी रक्षा करता है । इस सूर्य नास्त्यण रूप गुरु ने
 मुझ को देव पूजित देवाभिमत व्रत दिया है कि तुम मेरे तुल्य नियम बहुत
 पूर्ण ब्रह्मचारी रहो । क्योंकि मैं गुरु भी ऐसा ही नियमस्थ हूँ इन सूर्य ना-
 रायण गुरु और मुझ में कुछ भेद नहीं है जो यह हैं वही मैं हूँ । अद्भुत क-

इती है कि (योऽवाधादित्ये पुरुषः सोऽनावहम्) जो यह सूर्यमण्डल में अधि-
ष्ठातृ देव है सो ही मैं हूँ इससे शिवजी ने अपना साक्षात् नारायण रूप होना
जताया है। इसी लिये सूर्यास्त होने से पहिले दिन में नांग खार तथा मधु
को छोड़ के पूर्व को मुखकर एक बार भोजन करता हूँ, न खाने पीने योग्य
दोष युक्त वस्तु कदापि नहीं खाता पीता। यदि मैं कहीं निवास करूँ तो
दूर से मुझे एक ग्राम अन्न देवे तथा आचमन कर लेने पर द्वितीय ग्राम देवे
घी दूध शाक फल मूल इन से बने केस कीटादि से वर्जित एक कौर एक खी
दूर से खवाती तथा दूसरी पहारने की वस्त्र और हाथ मुख धोने की जल देगी
है। पृथक् कहने से जताया है कि मेरे निकट कोई खी नहीं आती, द्वितीया
खी कहने से प्रयोजन यह है कि किसी एक खी के साथ मैं एकान्त नहीं रहना
जिस से विषय ध्यान जागने की शंका हो। हे स्त्रियो ! मैं इस उक्त विधि से
अपनी तृप्ति करता हूँ, यह मेरा दहिना हाथ ही मेरा भोजन पात्र है, इस से
पात्र रखने से वैराग्य दिखाया है। मेरे साथ संभाषण करने की रीति यह है
कि भूमि पर दोनों घोंटू टेक के हाथ जोड़ कर (भगवन्नमोऽस्तु) ऐसा कहे।
मेरा अनादर अपमान करने से मैं सदा प्रमत्त रहता हूँ। इस का आशय यह
भी है कि प्रेम प्रीति काम भोगादि के व्यवहार से मैं नाराज होता हूँ, वृक्षों
की खुशालों रूप घरों में वा जंगलों में मैं अकेला सोता हूँ। यदि कोई
शंका करे कि जब तुम ऐसे हो तो यह सुन्दरी श्वरी रूप धारिणी खी क्यों
लिये फिरते हो इस के उत्तर में कहते हैं कि श्लोक १४२ में कहे अनुसार मैं
साक्षात् परमात्मा हूँ और यह श्वरी रूप प्रकृति साया है जब मैं सृष्टि
रचना चाहता हूँ तब इस साया रूप अग्नि में संसारोत्पत्ति का बीज होना
करता हूँ, भगवदंश ही प्रकृति का बीज है, उसी के साया में आने पर सृष्टि
होती है। मेरा यह नियम है कि मैं दूसरों को इष्ट सुखादि का सामान दि-
या करता, वरदानादि द्वारा भक्तों की रक्षा करना मेरा काम है। इस पूर्वोक्त
मेरे नियम व्रत में से जो कोई मुझ से कुछ चाहे उस २ ज्ञान वैराग्यादि को
वह २ मांगे और मुझ से लेवे कि जिस से संसारी दुःखों से निवृत्त हुआ सं-
तुष्ट सुखी होकर पूर्ण मनोरथ हो जावे। अर्थात् हे स्त्रियो ! तुम लोग जो
मुझ से काम भोग चाहती हो सो मैं नहीं दे सकता क्योंकि वह मेरे व्रत से
विरुद्ध है और मैं स्मरारि नाम काम का शत्रु हूँ। इस कारण काम भोग न
मांग कर नियम धर्मादि कुछ मांगो ॥

योगी रूप में प्रच्छन्न शिव जी के इन सगनों को सुनकर स्त्रियां संतुष्ट हुईं और हँसने लगीं तथा योगी से बोलीं कि अरे ! पागल योगी ! स्त्रियों के सामने वृथा ही शास्त्रोपदेश क्या करे है । स्त्रियों का स्वाभाविक धर्म यह है कि वे अन्यस्त्रियों के प्रेमी रुष्ट पुष्ट कामी पुरुष को चाह करती हैं किन्तु शास्त्रोपदेश नहीं सुनतीं । यदि मेरा शास्त्रोपदेश वृथा नहीं किन्तु सत्य है तो यही बता दे कि इस सुन्दरी शबरी को क्यों लिये फिरता है ? जैसे भजन लाया और उतन फल ये दोनों बातें एक वृक्ष में हागा दुर्लभ हैं वैसे जोन स्वभाव तथा रूपवती युवती मिलना भी दुर्लभ है । अर्थात् इस संयोग में अच्छी प्राप्त स्त्रियों की उपेक्षा काग्रा उचित नहीं । एक महेश्वर महादेश ज्ञा हो धन्य हैं कि जिन स्त्रियों की नाथ पर पार्वती जी संतुष्ट हैं । यहाँ इन सगनामिनी स्त्रियों को यह ज्ञात नहीं था कि यह योगी रूप धारी महेश्वर जिन और शबरी रूप में मतीजी हैं, यदि ऐसा ज्ञात पातीं तो काम वाचना भट भागजाती और सब स्त्रियां पगों में गिर जातीं । परन्तु शंकर भगवान् तथा जगन्माता पार्वती को यह सब तमाशा देखना दिखाना था । महेश्वर को धन्यवाद देने का अभिप्राय यह है कि शंकर भगवान् अटल यति हैं किनी स्त्री पर कभी चित्त दिगाने वाले नहीं, इनी कारण पार्वती जी भी उन पर संतुष्ट हैं तथा इनी से वे काम के शत्रु हैं । इनी बात को दूसरी तरह यों भी कह सकते हैं कि भगवान् परमात्मा केवल साया रूप समष्टि स्त्री पर ही आसक्त है वा मायाधीन इना हुआ ही सृष्टि करना है किन्तु महाभूतों को मानुषादि व्यक्तिगत स्त्रियों पर वह आसक्त नहीं होता । इनी लिये श्लोक १०८ में शंकर भगवान् को जो स्त्री लम्पट कहा है उन का अभिप्राय भी यही है कि वह प्रकृति रूप साया में लम्पट हुआ अर्थात् साया की कामना रखने से ही यड़ा कामी है क्योंकि जिन साया का अग्र रूप देव मानुषादि की असंख्य स्त्रियां हैं वह असंख्य स्त्रियों की समष्टि रूप साया से जो कामी है उन से और बड़ा कामी कौन हो सकता है । यद्यपि मती जी जानती थीं कि हमारे पति शंकर भगवान् परस्त्री गामी कदापि नहीं हो सकते तथापि कटाक्ष के तीर पर कहा था कि स्त्री लम्पट पति का परदार समागम असंभव होने पर भी क्या होगा ? यह तमाशा देखने को शबरी का रूप बनाकर साथ गयीं थीं ॥

स्त्रियां बोलीं कि हे योगी ! लोगों का इसका उपयोग मिथ्या नहीं किन्तु सत्य ही है, वास्तव में तुम धन्यवाद योग्य कामासक्त हो क्योंकि तीनों लोक में अति सुन्दरी युवति शबरी तुम्हारे साथ है । इसी से हम सब चाहती हैं कि तुम हमारे शरीर से स्पर्श करो तो हमारा मनोरथ पूरा हो ॥

ब्रा० स० भा० ६ अ० ६ पृ० २५६ से आगे होली का विचार ।

चैत्र कृष्ण प्रतिपदा को सूर्योदय पश्चात् संध्या तर्पणादि मित्य कर्म कर होली को (चन्दिनामि०) मन्त्र से प्रणाम करके सब दुःखों की शान्ति के लिये सस्तहादि शरीर में भस्म लगावे । मन्त्रार्थ यह है कि ब्रह्मा शिव जी और देवराज इन्द्र ने भी हे होलिके ! तुम को प्रणाम किया है । इस से हे विभूतिरूप होलिके देवि ! तुम ऐश्वर्य की देने वाली होनी । इसी चैत्र कृष्ण प्रतिपदा के दिन आस वृत्त का फूल नाम और चन्दन के सहित खाने का विधान किया है । जागृत की पौर्णमासी कीत जात पर चैत्रकृष्ण प्रतिपदा को व्रत के प्रथम दिन चन्दन के सहित आस का फूल (चूतमग्रयं०) मंत्र पूर्वक खावे तो यह मृत्यु प्राप्त है कि वह मनुष्य बहुत वर्षों तक सुखपूर्वक जीवित रहना है । मन्त्रार्थ यह है कि—हे आनुराग ! व्रत तुम्हारा लक्ष्मी की प्राप्ति का हेतु चन्दन सहित आस का फूल में सब कामना की सिद्धि के लिये पीता हूँ । यह मन्त्र भी स्मार्त है । स्मार्त मन्त्रों का विनियोग कर्म-काण्ड में कुछ कम नहीं है किन्तु सैकड़ों मन्त्र भिन्न २ क्रमों में आते हैं जिन से कुछ भी कर्म काण्ड मानने वाला कोई भी नहीं बच सकता अर्थात् सभी को मानने ही पड़ते हैं । प्रव्रत वेदमतानुयायी होने का दावा करने वाले स्वा० दयानन्द जी ने भी अपनी संस्कार विधि में अनेक स्मार्तमन्त्र लिखे और माने हैं कि जो उन के माने किसी वेद में नहीं हैं । इस से स्मार्तगन्त्र मानने में किसी की शंका करने का अवसर नहीं ॥

अब रहा होलिका दहन का विचार जो अब हम होली को और स्मार्त गन्त्रकेष्टि की विगड़ी पद्धति माननी पड़ी है तब तो उचित है कि देश-रीति या धर्म पद्धतियों का संशोधन चाहते हुए विचारशील देशहितैषी लोग अपने २ ग्रामों में या मुहल्लों में यज्ञशाला के प्रकार से बनाये एक स्थान में एक बड़ासा पकड़ा यज्ञ कुण्ड बनवायें । उस का नाम होलिका शाला या होलिका कुण्ड बख्ता जावे । होली के समय सब घरों से अच्छा २ ईंधन बगड़ा एकत्र कर उस कुण्ड में बिगा जावे और होलिका दहन के मुहूर्त समय ही उस में अग्नि प्रज्वलित की जावे । तथा आखत नाम खड़े जी चढ़ाने के स्थान में गये जीका कुछ पकाने वा हलुआ बनाने के शुद्ध होकर रतानादि करके अपने २ घर से लेजाकर उस गये पक यवाक का स्मार्त मन्त्रों से द्विज

लोग होम करें। प्रथम ब्राह्मण लोग करें पश्चात् क्रम से सब क्षत्रियादि करें। अन्त में शूद्र लोग देवता का स्मरण मात्र करते हुए अमन्त्रक होम करें। अति शूद्रों का होली कुछ पृथक् होना चाहिये। होम के अन्त में सभी लोग होलिका कुछ के सब ओर मानवार परिक्रमा करें। और पूर्वोक्तरीति से होलिका की भस्म अपने २ शरीरों में मन्त्र पूर्वक लगावें। इस के बाद राग रंग गाना बजाना भी शिष्ट रीति से किया जावे तो होली का संशोधन हो सकता है। परन्तु होलिका कुंड में जो नवान्नेष्टि सम्बन्धी होम किया जावे वह पौर्णमासी और प्रतिपदा के संधिकाल में प्रातःकाल होना चाहिये क्योंकि होम का समय पूर्वाह्न में तथा पौर्णमासी प्रतिपदा की मन्धि काल में माना गया है। जो यदि दो पहर के बाद या रात्रि में सन्धि काल हो तो अगले दिन प्रातःकाल होम किया जावे। आर्यसमाजी लोग धर्मानुकूल देशीभक्ति का बड़ा हस्सा मचाते हैं तब उन को चाहिये कि ऊपर लिखे अनुसार वेद शास्त्रों के आशय की रक्षा करते हुये होलिकोत्सवादि में कुीतियों को सेटने के लिये संशोधित प्रवृत्ति में होली का प्रचार करें तो संसार में बड़ी प्रशंसा प्रतिष्ठा के भाजन हो सकते हैं। सारांश यह कि नवान्नेष्टि के शास्त्रोक्त विचार का प्रचार होली नाम रूप से होना चाहिये।

अब रहा पौराणिक रीति की होली का विचार कि दुंडा नामक राजसी का तथा प्रह्लाद की बहन का इनी पौर्णमासी के दिन भस्मीभूत होना और उस की नकल प्रतिवर्ष रावण बध के तुल्य होना यह अभिप्राय भी सम्भवी है। नाना प्रकार के नाम रूपों से विद्यमान आसुरी राजसी माया ही मनव्यों को मत्स्या के नाग से छिगाने वाली है। दक्षिणायन में रात्रि के बड़ी होने से अंधियारी रूप राजसी का बल बढ़ता है, शीमादि के कारण धर्म कर्म भी घटता है, उन अंधियारी राजसी का भगवान् भादकर मदा ही जलाया करते हैं परन्तु उत्तरायण में विशेष कर जलाते हैं। उत्तरायण का विशेष प्रारम्भ वसन्त से है। राजसी को जलाने का अभिप्राय यह है कि अधर्म अन्धाय भल प्रमाद वेदांशी आदि राजसी माया को जलाओ और उस को प्रणाम नभस्कार करो कि तू हम पर कृपा कर, हमें मायाजाल में मत फंसा ॥

पुराणों का गूढाशय यह भी जान पड़ता है कि दुंडा नामदिवाली राजसियों का दक्षिणायन में ही प्राचल्य रहा और वे वसन्त के आरम्भ में भस्म हो गयीं तो सिद्ध हुआ कि स्वाभाविक प्रकाश की उत्पत्ति होने से उत्तरायण

देवी समय है, उस में धर्म कर्मादि देशकालि के साधन सदा ही बढ़ते और आसुरी राजसी मय वसन्त के आरम्भ में ही जलभूत के भस्म हो जाया करती हैं। इसलिये होली उत्सव प्रतिवर्ष वेदमन्त्रमुखाधियों की जागृत करने के लिये है कि उठो जागो सचेत हो जाओ देवी समय आया राजसी जलगयी ॥

जगत्प्रसाद की माया ।

पाठक महाशयों को स्मरण होगा कि हम जगत्प्रसाद नामक व्यक्ति का गन ब्रा० सं० भा० ६ अंश ५ में विशेष हाल क्पा चुके हैं। अब हम ऐसे निन्दित अत्याचारी पुरुष के दुराचारों की विशेष खोल कर लिखने में प्रसन्न हैं क्योंकि इन में भी पाप दोष लमते हैं। इन कारण उन के वाद का सुना जाना शेष समाचार यहां संक्षेप से प्रकाशित कर देना उचित समझते हैं। वेद की कथा के बहाने से मूर्ख दम्पती लोभी तथा वासनागी अनेक आगरा निवासी लोगों को अनेक प्रकार के माया जादू में फाँपता हुआ जगत्प्रसाद चार गद्दीने आगरे में पड़ा रहा और जैसे तैसे करके पूजा करा पाई। सुना गया है कि मट्टादि में जिन के यहां से खर्च होता रहा उन के ८००) रु० खर्च हो चुके थे जो पूजा होने पर ही बसूल हो सकते थे इस कारण पूजा कराने में उन की भी बड़ी मदद मिली थी। पूजा में १०००) या १२००) रु० खर्चा सुना गया है। अस्तु—

एक विजय पत्र पुस्तकाकार १५ पेज में क्पा है। पता लगा कि यह विजय पत्र ता० ३० । १२ । ०८ को क्पा या परम्तु ता० ७ । ४ । ०९ की कथा पूजन के समय तीन सहिने के पश्चात् बांटा गया, इस विजय पत्र के अन्त में तीन पेज अंग्रेजी में भी क्पे हैं। तीन सहिने बाद बांटने की चालाकी करने का कारण यह है कि विजय पत्र छपने समय से जगत्प्रसाद के दुराचारों की बदनामी आगरा में बहुत फैल गयी थी, विजय की चालाकी भी लोग समझ गये थे। इस कारण दुराचारों का हल्ला शान्त होने पर मूर्ख धनियों से कुछ पूजा लेने के विचार से पूजा के समय विजय पत्र बांटा गया। इस विजय पत्र का खयलन आगरा से लिखा हुआ हमारे पास आया है, जो अवकाश न होने से नहीं छप सता आगे क्पा जायगा ॥

इस विजय पत्र के अन्त में पीछे से एक पर्चा छाप कर जोड़ा गया है जिस में पं० युगलकिशोर शास्त्री सभापति तथा पं० चण्ड्याम शर्मा मन्त्री

सनातन हिन्दु धर्म सभा आगरा आदि २१ समूहों के नाम साक्षिना में लिखे गये हैं। जो यह पर्चा निर्यात ही चाला की से लगा दिया है क्योंकि सनातन धर्म सभा के सभापति उपासभापति तथा मन्त्री आदि पदाधिकारी लोग जगत्प्रसाद को स्पष्ट ही धूर्तराज कहते मानते हैं। इसी लिये सभापति उपासभापति और मन्त्री की ओर से खपा हुआ एक पर्चा इस के खण्डनाथ आगरे में छांटा गया है, जिस में साफ लिखा है कि “आगरे के कई ब्राह्मणों तथा वैश्यों ने जो विजय पत्र जगत्प्रसाद को दिया है (जाना ३०।१२।८८ का खपा हुआ ७।४।०९ का कथा पूजन में छांटा गया है) उस के अन्तिम पत्र में हमारी सम्मति के बिना हमारे नाम छाप दिये हैं, उस में हम लोग सहमत नहीं क्योंकि वह अधिकांश निर्यात है। सर्वनाधारण महाशयों को २० वीं सभा के सभापति आदि का नाम देखकर भ्रम वा धोखा न हो, वह विजय पत्र सभा की ओर से न समझा जाय” अब आज्ञा है कि आगरे का निर्यात विजय पत्र दिखाने पर भी सनातन धर्मों लोग जगत्प्रसाद की धोखे बाजी में न फंसे और विश्वास न करें। सूचित कर देना हमारा काम है ॥

प्रेरित लेख ॥

यमदेव का नचिकेता के प्रति हितोपदेश ।

गुरवो ब्रह्मः सन्ति शिष्यवित्तापहारकाः ।

दुर्लभो सदगुरुर्देवि शिष्यसन्तापहारकः ॥

साधवानहि सर्वत्र चन्दनं न वने वने ॥

उक्त कथ। के अनुसार है नचिकेता ! निपुण और निष्ठ गुरु से शिक्षित आत्मज्ञाता अनौक्तिक आशय वाक्ता दीक्षित कहीं कोई खिला ही होता है, बिना ऐसे गुरु के प्राप्त होने से कार्य का सिद्ध होना असम्भव सा प्रतीत होता है ॥

न नरेणावरेण प्रोक्त एष सुविज्ञानाद्बहुधा चिन्त्यमानः ।

अनन्यप्रोक्ते गतिरत्र नास्त्यणीयान् ह्यतवर्धमपु प्रमाणात् ॥

यमदेव कहते हैं कि उक्त कथन मेरा इस लिये है कि तू मेरे से आत्मसंश्लक्ष्णीय अपने तृतीय प्रश्न को पूछता है, और वह प्रश्न सामान्य पुरुष के कथन से बाहर है क्योंकि आत्मविषय में वादी लोगों का चिन्तन विभिन्न रूप है, इस लिये अद्वितीय गुरु की उक्ति इस में फलदायक हो सकती है, यह आत्मा है

अथवा नहीं, कर्ता है, या अकर्ता है, शुद्ध है अथवा अशुद्ध, इत्यादि गान्ध-
कार के आदियों के विकल्प आत्मा के बारे में हैं, इसलिये सर्वसाधारण अ-
ल्पज्ञ हीनकोटी के मनुष्य से कथन किया हुआ यह आत्मा अच्छी तरह
जाना नहीं जा सकता, क्योंकि आदियों ने आत्मा के बारे में कई तरह का
चिन्ता किया है, तो फिर यह आत्मा किस प्रकार सम्पूर्ण जाना जा सकता
है ? इन विषय को ले कर श्रीयमदेव कथन करते हैं, कि भेदशून्य आचार्य
अर्थात् अभेददर्शी आचार्य से उपदेश किये हुये इन आत्मा में यह है अ-
थवा नहीं है, कर्ता है अथवा अकर्ता है, शुद्ध है अथवा अशुद्ध है, इत्यादि अ-
नेक प्रकार की गति अर्थात् चिन्ता नहीं होती, ऐसे आचार्य के उपदेश से उक्त
संदेहान्वित चिन्तन मिट जाता है, क्योंकि आत्मा की सम्पूर्ण विकल्प की
चिन्ता दूर हो जाती है । अथवा स्वस्वरूप भूत अनन्य आत्मा के कथन किये
हुए उन आत्मा में अन्य वस्तु का ज्ञान नहीं है, क्योंकि अन्य कोई ज्ञेय वस्तु
नहीं है । इस से उक्त यह आत्मा की एकता का जो विज्ञान है यह ज्ञान
की परम अवधि है, अन्य अन्य क्षेत्र के न होने से यहां गति अर्थात् चिन्ता
बाकी नहीं रहती, अथवा इन प्रकार कह सकते हैं कि इस दशा में संसार
की गति नहीं रहती, अथवा इन प्रकार कह सकते हैं कि इस दशा में संसार
की गति नहीं कि बाधक हो नके, और अनन्यरूप आत्मा के कथन किये हुए
ज्ञान के फल मोक्ष का कोई अन्तराय नहीं, अथवा यों कहो कि कथन करने
योग्य ब्रह्म के स्वरूप भूत निपुण आचार्य से कहे हुये इन आत्मा में अज्ञान-
रूप अगति नहीं है, किन्तु श्रोता और वक्ता को “ उा ब्रह्म से अनन्य (वह
ब्रह्म) मैं हूं, इन प्रकार की आत्मा को विषय करने वाली ज्ञानरूपता अ-
गति अर्थात् ज्ञान विद्यमान होना है, इत्यंभूत आचार्य के द्वारा अनन्यभाव
से कथन किया हुआ आत्मा सुष्ठु प्रकार से सुदृश्याकृष्ट होना है, यह अर्थ नि-
स्पष्ट हुआ । आत्मा अणु परिमाण वाली वस्तु से भी अधिकतर अणु अर्थात्
सूक्ष्मरूप है, और अतर्क्य है । यदि कोई पुरुष आत्मा को अणु परिमाण वाला
गिनत करे तो दूसरा पुरुष उस से भी अधिक अणुकरण कर सकता है, और
तीसरा उस से भी अधिक, परन्तु तर्क की स्थिति किसी में नहीं होती इससे
चतुर श्रुतिज्ञ आचार्य के उपदेश बिना केवल तर्क ने आत्मा जानने योग्य नहीं ॥

नैषातर्केणमतिरापनेया प्रोक्ताऽन्येनैवसुज्ञानायश्रेष्ठ ।

यान्त्वमापःसत्यधृतिर्वतासित्वादृङ्मोभूयान्नचिकेतःप्रष्टा ॥

अभेददर्शी आचार्य के कथन करने से प्राप्त हुई यह आत्ममति अर्थात् आत्मनिष्ठा केवल स्वबुद्धि के कल्पनारूप तर्क से प्राप्त होने योग्य नहीं, अथवा यों कहो कि यह मति तर्क से गष्ट होने योग्य नहीं यह भी अनिप्राय है क्योंकि शास्त्र को न जानने वाला पुरुष जो कुछ भी कथन करता है वह केवल अपनी बुद्धि की ही कल्पना से कहना है, अतः हे प्रियतम नचिकेता ! जो श्रुति से उत्पन्न होने वाली मति है वह श्रुति वेत्ता ही से कही हुई म-
भ्यक् जानने योग्य होती है, दूसरे से नहीं, यह मति कौन है ? जो तर्क से नहीं जानी जाती; वह मति वह है जिस को तूने मेरे वरदान से प्राप्त किया है, बड़े हर्ष की बात है कि तू गत्य धृति अर्थात् सत्य वस्तु को विषय करने वाले धैर्य वाला है, अब यगदेव ज्ञान की स्तुति के लिये नचिकेता पर कृपा-
दृष्टि करते हुए कथन करते हैं कि हे नचिकेता ! जैसे तू श्रेष्ठ प्रश्न करता है वैसे ही तेरे तुल्य हमारे यहां अर्थज्ञाता अर्थात् आत्मज्ञाता पूछने वाला अन्य पुत्र अथवा शिष्य उत्पन्न होवे । किसी ने सत्य कहा है, (पुत्रोवरमात्मपारगः) पुत्र वही है जो आत्म परायण बुद्धिमान्, धार्मिक हो ॥

अन्यथा-कोऽर्थः पुत्रेणजातेन योन विद्वान् न धार्मिकः ।

आत्मपरायण पुत्र से ही माता पुत्रवती कहलाती है, इसी आशय को ले कर श्रीमती सुमित्रा ने वन गमन के समय में अपने प्रियपुत्र लाक्षण जी को उपदेश किया कि—

पुत्रवतीयुवतीजगसोई । रघुवरभक्तजासुसुतहोई ॥

नतरुवांभभलिवादिवियानी । रामविमुखसुतते हितहानी ।

सकलसुकृतकरफलसुनएहू । रामसीयपदसहजसनेहू ॥

रागरोषईर्षामदमाहू । जनिसपनेहुइनकेवशहोहू ॥

सकलप्रकारविकारविहाई । मनक्रमवचनकरेहुसेवकाई ॥

संसार में वही श्री पुत्रवती है जिस का पुत्र राम जी का भक्त हो । (यहां राम शब्द का अर्थ आत्मा भी हो सकता है) नहीं तो वृथा जन ने से बांझ अकली, क्योंकि रामचन्द्र जी से विमुख पुत्र के होने से कल्याण की हानि होती है, (शेष आगे)

ओमस्यदेशोन्नतिमन्त्रकस्य प्राचीनकर्मक्षयकारकर्षिः ।
 छन्दस्तुस्वेच्छाचरणस्वबुद्धिः शक्तिश्चनिन्दापरदेवतात्रारण्डा
 विवाहादिकमत्रबीजं सर्वस्यभोक्तव्यमथात्रकीलकम् । श्री-
 मद्दयानन्दमतस्यसिद्धये सायंरवाचार्यसमाजयोगः “ध्यानम्”
 आस्कन्धाङ्घ्रिविलम्बितरक्त* वसनं निश्चन्दनंमुण्डितं, हस्ते-
 दण्डधरंविवादकुशलं शिष्यैःप्रशिष्यैर्युतम् । मिथ्याभाष्यकरं
 विचारविधुरं स्त्रीशूद्रब्रह्मप्रदम् वर्णाचारविनाशकंश्रुतिहरं
 ध्यायेन्नमस्तेप्रियम् ॥ पुराणधर्मघातकंनवीनधर्मचालकं, नि-
 योगकर्ममण्डकं गयादिनीर्थखण्डकम् । मृतस्वधादिवर्जकं पति
 ब्रनादितर्जकं भजन्तियेभवन्ति ते समाजिनःकलौयुगे ॥ नि-
 वाजिनःसमाजिनो भवन्तित्रेदपाठिनः सकृश्चनोपिवा भवेद्वि-
 शुद्धिमेतिनिश्चयात् । यदीयमार्गमागतो भवेत्समस्तनिन्दको
 भजाम्यहंनमाम्यहंवृथाभिलाषसिद्धये ॥ शेष आगे ॥

{ पन्तोपाहू शिवनारायण शास्त्री—चन्दीसी }

अथ श्रीदुर्गाष्टकम् ।

(श्रीभक्तुगडापनतः)

गौरीशङ्करनन्दनंगणपतिं ध्यात्वाहृदिश्रेयसे ।

गौरीशङ्करवन्दनंहिमनसा, कृत्वाचनत्वागुरुम् ॥

गौरीशङ्कररूपिणौस्वपितरौ नत्वाप्रणम्यप्रभुं ।

गौरीशङ्करशास्त्रिणालवपुरे दुर्गाष्टकन्तन्यते ॥ १ ॥

यावृन्दारकवृन्दवन्दितपदा, याचन्द्रचन्द्रानना ।

यामुक्तावलिमण्डिताखलुचया, सूक्तावलीपण्डिता ॥

यागौरीचसरस्वतीचकमला, याराजराजेश्वरी ।

* भाषायां योगापदवाक्यमेकं जाषायधर्मी यत्नं पर्यदधाद्दयानन्द इत्यतः
 रक्तपदीपादानम् ॥

सादुर्गाभयभीतिदुःखशमनी, पायादपायात्सदा ॥ २ ॥
 यानिन्द्याहिवशस्विनक्षितितले, भ्रष्टक्रियंसुक्रियं ।
 यानानाविधदुःखदुःखिततनुं, चानन्दकन्दाकरम् ॥
 याशीघ्रं किल निर्गुणं* चसगुणं, निस्स्वञ्चलक्ष्मीपातं ।
 यामूढञ्चचरीकरीतिकृपया, गीर्वाणवाणीचरम् ॥ ३ ॥
 याविश्वं निजलीलयावितनुते, विश्वं बरीभर्तिया, ।
 याविश्वञ्चजरीहरीतिसहसा, यामोदतेस्वात्मनि ॥
 यामायापरमारमाचखलुया ज्ञानञ्चयाज्ञानिनां ।
 तान्दुर्गाम्प्रणमाम्यहं भगवतीं सर्वार्थसम्पत्करीम् ॥४॥
 संसाराम्बुधितारिणीसुमनसां † मालामनोहारिणी ।

* १ (निर्गुणमिति) गुणाः सन्धिविग्रहयानामनसंश्रयद्वेषोभावाः, ते रहितं हनराज्यमपि राजानमित्यर्थः, सगुणं-सन्ध्यादिगुणावच्छिन्नं, पुनः प्राप्तस्वरज्यमित्यभिप्रायः (सन्ध्यादि गुणमन्त्रे राश्यस्थितिः, तदभावे तदभाव इति स्पष्टमेव) वा, दयादानक्षयादि गुणगणविहीनमपि जनं कृपया दयादानक्षयादि गुणगणवन्तमिति ॥

अथवा—सत्त्वरजस्तमःपदनाशप्रगुणास्पृष्टं मच्चिदानन्दलक्षणमपि निर्विकल्पं ब्रह्म-स्वतीयमायाशक्त्या धर्मादिरक्षाहेतुकप्रवृत्तये पूर्वोक्तगुणविशिष्टम् ।

यद्वा—गुणा नैयायिकानां प्रसिद्धाश्चतुर्विंशतिसंख्याका रूपादयः, रूपादिगुणभ्यां निष्क्रान्तं-निर्गता गुणा यस्मादित्यात्मकं-अशब्दस्पर्शमरूपमवयवं तथाऽरसंनित्यमगन्धवक्त्रयत् । अनाद्यनन्तं महत्तः परं ध्रुवं निचाटय तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते (१) इत्यादि श्रुतिप्रतिपाद्यं परं ब्रह्म-पूर्वोक्तगुणसंस्पर्शोत्सगुणं धारय या (दुर्गा) चरीकरीतीति चार्थः (अन्यत्स्पष्टम्)

† २ जीभनं मनो येषां ते सुमनसो धीरा ज्ञानिन इत्यर्थः (सुमनाः पुष्पमान्त्योः स्त्रियां, गार्धोदेवयोरिति) तेषां संसाराम्बुधे स्तारिणी, स-स्वन्धमात्रविवक्षातः चरणी । अथ च सुमनसां पुष्पाणां मालया मनोहारिणी, तारिणी-हारिणी-इत्यादि प्रयोगकलापेन यौगिकार्थ एवावसेयः (अन्यत्सुगमम्)

बीणमुस्तकधारिणीचमजतां बाधानिराकारिणी ॥
 आधिव्याधिविदारिणीतनुभृतां विद्यायशःपारिणी ।
 दारिद्र्यस्यनिवारिणी जयतिसादुर्गाप्रजाभारिणी ॥५॥
 श्रीदुर्गाऽऽश्रितनन्दिनीभगवती त्रघ्नंजरीहर्तुनः ।
 श्रीमच्छङ्करगेहिनीप्रतिदिनं भद्रंचरीकर्तुनः ॥
 श्रीविश्वम्भरसुन्दरीशुभकरी लक्ष्मीपरीपर्तुनः ।
 श्रीशक्तिःशुभलक्षणाञ्च हृदयेशक्तिंदरीधर्तुनः ॥ ६ ॥
 श्रीदुर्गाविजयाजयाविजयने गीर्वाणसम्पूजिता ।
 दुर्गामङ्गलदायिनीभगवती ध्यायाभ्यहंमानसे ॥
 चण्डाद्यायुधिदुर्गयादितिसुता भूभारभूताहता ,
 दुर्गायैचनमोनमस्सविनयं कायेनवाचाहृदा ॥ ७ ॥
 दुर्गायाविविधंचराचरमिदं विश्वंसमुत्पद्यते ।
 दुर्गायास्त्रिगुणात्मकापरतरा मायावरीवृत्यते ॥
 दुर्गायामममानसंनिविशतां सर्वार्थचिन्तामणौ ।
 दुर्गे?दुर्गतिनाशिनि?प्रतिदिनं मांपाहिपाहिद्रुतम् ॥८॥
 (ह्रींतिशम्) भङ्गःख्यपत्तननिवासी—गौरीशङ्कर शास्त्री—लाहौर
 ॥ श्रीमते नारायणाय नमः श्रीसद्भाष्यकृतो विजयन्तेतराम् ॥

संवत् १९६६ का भविष्यफल ।

श्रीदैवज्ञमनीषजभासनकरंसदुर्मरत्नाकरं—ज्योतिःशास्त्र
 विचारसारविबुधज्ञानार्थभूषाधरम् ॥ सर्वाधीशदिनेश्वरंगुरुव
 रन्तत्वेहविद्वद्वरंकिञ्चिद्विफलन्तनीमिफलितभ्रान्त्यन्धकोरा
 पहम् ॥ १ ॥

अथ भाषा दोहा—श्री नारायण गुरुवरणा, कमल विसल हियध्याइ ।
 कहु भविष्य फल सुदकरन सुजन कहीं समुझाइ ॥ १ ॥ फलित शास्त्र यवनादि
 कृम गलित सत्य गहिं एक । ऐसी निर्या ज्ञान कृत जासु मिटै सब टेक ॥२॥

गणित शास्त्र सब सत्य है ऋषि कृत फलित मिले न । शास्त्र सत्य जाने बिना
 ऐसी कहव सज्जन ॥ ३ ॥ करण तन्त्र भिद्वान्त के गणित शस्त्र हैं नाहिं । यथा
 परस्पर भेद हैं तथा फलित में नाहिं ॥ ४ ॥ स्थूल सूक्ष्म सति शास्त्र युग कर्म
 प्रभृति बहुहेतु । देखि परस्पर फलित में भेद कुतर्क न धेन ॥ ५ ॥ प्रथम घोर
 दैवज्ञ जन तासु मध्य सतिवान् । फलित शास्त्र वेत्ता जगत तामें पुनि कम
 जान ॥ ६ ॥ जेतके मद्यार्थ दिज पालन हित फल घोर । कहन सहायक तासु
 कम तासे फलित कठोर ॥ ७ ॥ यह विचार पर धर्म रत पर विद्यः सति पीन ।
 मिय्या पर उपदेश ते होंय न धर्म विहीन ॥ ८ ॥ यह भेरे लघु लेख से जिन
 सन्तोष हृदय न । देखैं फलित प्रकाशिका ते नञ्जन निज नयन ॥ ९ ॥ फ-
 लित विषय की आप्ति सब तासु आशुती जाया ऐसी फलित प्रकाशिका काके
 चित्त न भाय ॥ १० ॥ अब भाषत यह वष के भावी फल के मूल । जाते दूढ़
 विश्वास सति बड़े शास्त्र अनुकूल ॥ ११ ॥ दुर्मति संवन नाम है राजा सन्त्रो
 चन्द । पूर्वापर धान्येश गुरु भोजन साधित भन्द ॥ १२ ॥ राग हेन भावी
 लसे मेघ काल विख्यात । मेघाधित नागधितानि पातृण गन्धिलत्वात् ॥ १३ ॥
 जगज्जम्भ रूप तासुपति गुरु अति अयन निवास । आर्द्रा ऋत प्रवेश घट नाम
 वैश्यगृह्यात् ॥ १४ ॥ अनामीन को एक नहिं कुजगनि दिगम सँयोग । तेरह दिन
 को पाख शुचि ऐसी और कुयोग ॥ १५ ॥ सिंह राशि गुरु भीत शनि उदय
 अस्तग्रह चार । महापात पुनि प्रभृति अरु संहितादि के मार ॥ १६ ॥ नाख
 विचार करि शास्त्रसे मुख्यमुख फल ज्ञान । निखन जाडि सब गूढ़ सति हर्षि-
 त ह्वे हैं वांच ॥ १७ ॥ यथाज-वर्षा वर्षा ऋत से हाय कछु न पुनि भूरि ।
 तदपि समय अन्नादि के नहिं सुख दायक पूरि ॥ १८ ॥ वैशाखादिक मास से
 आधी शुचि पट्यन्त । ऋतु वायु प्रचण्ड अति कांपे धराजनन ॥ १९ ॥
 आश्विन कार्तिक माघ में अन्नादिक सब तेज । स्पर्श रजत घृत वस्त्र के होवै
 विविध महेज ॥ २० ॥ दूजे आश्विन भाद्र में खण्ड वृष्टि कछु गेग । है कार्तिक
 माघादि में देशोपद्रव योग ॥ २१ ॥ पश्चिम उत्तर दिशा के मार्गभीम नृप कष्ट ।
 शीताधिक पाषाण ते होंय कृषी फल नष्ट ॥ २२ ॥ रोग वृष्टि दुर्मिष्ट फल स-
 खल एक प्रमाण । है विशेष युद्धादि नृप कष्ट दूर लो जान ॥ २३ ॥ औरहु
 विविध विचार को फलित राज विद्वोड ॥ लिखा न जिन सम्बन्ध से नृप
 दूतन की मोह ॥ २४ ॥ अब नीचे कछु समय फल भाषा वार्तिक साहिं । लि-
 खत खुलासा रीति से नामे संशय नाहिं ॥ २५ ॥ सुगन विज्ञ से प्रार्थना

सम्प्रति कछु यह मोर । फलिन दलित नहिं गानही जामें अन्तर घोर ॥२६॥
जीन अन्ति औरो कछु ॥ तबैं सुज सुधार । जानि शास्त्र आधार सति गाते
धर्म प्रचार ॥ २७॥ शास्त्र तर्क निधि चन्द्र मित सुख दसुनिकम वर्ष । मधुहिन
चन्द्र सु वनिह निधि राजित भारत वर्ष ॥ २८ ॥ बुद्धिपुत्री विरघात जग भाषत
अकिल मरांय । सुजन निवामी तासु यह फल भाष्यो मुदकाय ॥ २९ ॥

सर्व महाशयों को विदित हो कि पूर्व लिखित कुयोगों के कारण इन
सं० १९६६ का फल गतवर्ष की शपेता अनेक बातों में उत्तम नहीं है । जैसा
कि चैत्र शुक्र १ बुधवार ता० ३१ मार्च की जल पाषाण वृष्टि, वैशाख कृष्ण ९
शुक्रवार ता० ९ अप्रैल से वै० कृ० ३० ता० २० अप्रैल तक से प्रचण्ड भस्मावायु
तथा पश्चिम, दक्षिण दिशा में विजय जल यांग, वैशाख शु० ४० ता० २२ अप्र
म से ता० ४ गई तक में विशेष आंधी पानी का योग, ज्येष्ठ कृ० ३ जनि ता०
८ गई से ज्येष्ठ कृ० ९ शुक्र ता० १५ गई तक से, तथा ज्येष्ठ शु० ६ सं० ता० २५
गई से ज्येष्ठ शुक्र रविवार ता० ३० गई तक से और आषाढ़ कृ० ४ सोमवार
ता० ७ जून से आषाढ़ कृ० ८ शुक्र ता० १२ जून तक में "आंधी, पानी"
और भूकम्प प्रभृति उत्पत्तियों का योग है । शुद्ध आषाढ कृष्ण ३० जनि ता० १७
जुलाई से भाद्र कृ० ८ सं० ता० ७ विजयवार तक में बरह वृष्टि, अधिक वृष्टि,
और अन्नादि की तेजी रोगोपद्रव इत्यादि का रोग, और पौष कृष्ण ८ भोग
ता० ३ जनवरी मन् १९१० ई० से चैत्र कृष्ण ३० जनि ता० १ मार्च तक में अति
शीत, पाषाण वृष्टि, रोगोपद्रव और अन्नादि की तेजी के विशेष योग हैं ।
उपरोक्त योगों के अनिरिक्त ही यद्यपि अनेक योग हैं तथापि समयभावसे
उन्हें नहीं लिख सकते । यदि सर्वसामान्य महाशय की रुचि देखी जायगी तो
आगामी सं० १९६७ का फलादेश निम्नलिखित लिखा जायगा । यद्यपि उक्त वि-
शेष योगों का फल १ संहन याने ४०० कोश के वास्ते पाया जाता है तथापि
इस में राजादि के अनेक ऐसे भी फल हैं कि जो सर्वत्र के वास्ते हैं ।

सूचना—यदि हमारे उक्त भविष्य योग फलों में स्वल्पान्तर हो तो सहसा
फलित में अग्रहा करनी ठीक नहीं है कारण कि फलित का विषय अति
सूक्ष्म है और मनुष्य से भ्रम हो जाना सम्भव है । इतिशुभम् ।

इतिबुद्धिपुरीरम्यश्रीनृसिंहालयासताम् ।

रङ्गनाथप्रपन्नानामतमस्तुमुदेसताम् ॥ १ ॥

सर्वजनहितैषी पं० रङ्गनाथशर्मद्विवेदी सराय आकिल (बुद्धिपुरी)

अमरावती ।

आर्यभमाजी सर्वव्यापक हो जाने से अमरावती प्रान्त बराह में भी कुछ काल से जोर बांध रहे थे । इन समाजियों का जोर शोर यही है कि वेदीय सनातन धर्म के निहान्तों का खण्डन करने द्वारा मूर्खों को अपने जाल में फँसाना, तदनुसार अमरावती में भी इन लोगों ने हल्ला मचाया था । दैवयोग से उन्होंने दिनों पश्चित्त रामनारायण शर्मा वैद्याकराज केशरी सनातन धर्म महाशय भी अमरावती में ठहरे थे, उधर आठ समाजियों की ओर से सदाशिव गिरानन्द साधु और रुद्रदत्त बरुआ धागपुर निवासी भी आये हुए थे । समाजियों ने कुछ खण्डन किया जो सनातन धर्मियों लोगों को असह्य जाग पड़ा । तब कुछ नियम निश्चित होकर पं० रामनारायण शर्मा सनातन धर्म के साथ रुद्रदत्त समाजी बरुआ का एक रईस को मध्यस्थ सागर मूर्ति पूजा विषय पर तीन दिन शास्त्रार्थ हुआ । उस में रुद्रदत्तकी कई अशुद्धियाँ भी पकड़ीं गयीं, तीन दिन में रुद्रदत्त का पराजय हो जाने पर वे धागपुर की भाग गये मध्यस्थ रईस महाशय ने अगले दिन सभा में शास्त्रार्थ का फैसला भी सुना दिया जिस का सारांश यह था कि पं० रामनारायण शर्मा का पक्ष ठीक है, मूर्ति पूजा वेद प्रमाण से और दलील से भी साबित है, लिहाजा आठ समाजियों का पक्ष झूठा है । ऐसा फैसला हो जाने पर आठ समाजी फट बहल गये कि हम ने फैसला के लिये मध्यस्थ माना ही नहीं । तथा पहिले से भी अधिक खण्डन हल्ला गुल्ला करने लगे, अपने अन्य उपदेशकों को बुलाने के लिये चिट्ठी तार भेजने लगे । तब अमरावती के आठ ग्रिवनाथ हकीम जी आदि सनातन धर्मियों ने रुढ़ी कोशिश करके डटावा से पं० भी० शं० को बुलाया, और अमरावती में ५ । ६ दिन सभा कराई जिस में आठ समाजी मत का मिश्रण होना तथा सनातन धर्म की गम्भीरता उत्तमना अनेक प्रकार से दिखायी गई । आठ समाजियों के पास जित्त २ कर चिट्ठी भेजी गईं जिन के उत्तर अशुद्ध संस्कृत में लिखे हुए आये, विज्ञापन भी कृपाकर दिये गये तथा सभा में भी पुकार २ कर कहा गया कि आठ समाजी लोग शास्त्रार्थ करलें जैसे चाहें तथा जहाँ चाहें करलें, इस सब तरह से तयार हैं । परन्तु नियमादि ठहराने की कहाने वाजी के मित्राय आठ समाजियों ने फिर शास्त्रार्थ नहीं किया । एक दिन आठ समाजियों से किर्मा ने धोखा देने के लिये झूठा ही कह दिया कि पं० भी० शं० आज ही अवश्य चले जावेंगे । आठ समाजियों ने

भूट ही रोक रोक ही हेडिंग का विज्ञापन छपा के बांट दिया, उसी दिन-नाट्यशाला में सनातन धर्म की ओर से पं० भी० श० ने व्याख्यान दिया और दिखाया कि देखो आ० समाजी कैसे मिथ्यावादी भूटे हैं हमारे जाने का अभी तक कुछ भी विचार नहीं हुआ, इस पर आ० समाजियों को लज्जित होने पड़ा। फिर तीसरे दिन पं० भी० श० इटावा की चले आये, अमरावती में आ० समाजियों का बल घट गया सनातन धर्म का जय २ कार हो गया ॥

जीनपुर—यहां की सनातन धर्म सभा का वार्षिकोत्सव ता० ३० मार्च से २ अप्रैल तक वही धूमधाम से हुआ इस उत्सव में मुरादाबाद से पं० उवाना-प्रसाद मिश्र और इटावा से पं० भीमसेन शर्मा जी सम्पादक ब्राह्मणमय्यस्व पधारे थे, तीन दिन तक उक्त सहोदरों के व्याख्यान बड़े ममारोह से हुये आर्यसमाज का उत्सव भी इन्हीं दिनों था इस लिये उन्हें शास्त्रार्थ का चे-लंज भी दिया गया था, पर वंचारे आर्यसमाजियों में मिथ्या कागजी चोड़ दाढ़ांगे के यह हिम्मत कहाँ, जीनपुर सनातन धर्म सभा की काररवाई और अवस्था सन्तोष जनक है इस में सन्देह नहीं कि युक्त प्रदेश की सभाओं में एक जीनपुर की सभा भी ऐसी है जहां पर वाकायदा काररवाई की जाती है॥

लाहौर—यहां की सनातन धर्म सभा का २९ वां वार्षिकोत्सव ईस्टर की छुट्टियों में बड़े ममारोह से हुआ सभा के वार्षिकोत्सव की सूचना प्रथम ही समाचार पत्रों द्वारा देदी गई थी रेलवे कम्पनियों ने कन्सेशन दिया था इसलिये बाहर से भी बहुत सज्जन पधारे थे प्रथम दिन वेद भगवान् की स-वारी बड़े धूमधाम से निकाली गई स्वामी आलाराम जी भागर संन्यासी भी पधारे थे आप ने कई व्याख्यान दिये।

हरगोविन्दपुर जि० गुर्दाँनपुर—सनातन धर्म सभा के संत्री आ० रामलाल जी लिखते हैं कि स्वामी आलाराम जी ने चार दिवस व्याख्यान दे कर लोगों को तृप्त किया अब स्वामी जी होशियारपुर की गये हैं।

मझीड़ा जि० अम्बाला से पं० कुन्दलाल शर्मा लिखते हैं कि यहां पर श्रीकार सच्चिदानन्द नामक एक आर्यसमाजी उपदेशक ने आकर अपने कुतर्क भरे उपदेशों से मानवानियों को सत्य सनातन वैदिकधर्म से द्रुत करना चाहा था यह देख कर हम ने पं० चिरञ्जीवलाल जी मुलाना निधानी को बुला कर मूर्तिपूजन विषय पर शास्त्रार्थ कराया उपरोक्त पण्डित जी ने वेदादि शास्त्र

प्रमाण तथा युक्तियों से मनात्म धर्मियों के सम्मुख मूर्तिपूजन सिद्ध किया जिन का उत्तर आर्यसमाजी उपदेशक से कुछ भी न बना उपस्थित समासदों ने परिहर्त जी का विजय निश्चय कर उग को एक विजय पत्र दिया ।

शूजाबाद जिला मुनतान—इस कस्बे में अब तक मनात्म धर्म सभा कायम न था अतएव बहुत से भोले भाले अनुष्य मनात्म धर्म से गुमराह हो कर गई रोशनी की तरफ लौटते जा रहे थे यह विचार कर यहां के कतिपय सज्जनों ने मुनतान के कई एक धर्मोपदेशकों को बुलावा कर धर्मोपदेश कराया, पं० सदानन्द जी शास्त्री हेड टोखा एंग्लो संस्कृत हाईस्कूल मुनतान, और पं० कामेश्वरनाथ जी अजमेर व मोहननाल जी प्रधान म० ध० सभा मुनतान के व्याख्यानों को सुनकर लोग प्रसन्न हो गये और मनात्म धर्म सभा कायम हो गई, एक संस्कृत पाठशाला के लिये भी अपील की गई कस्बे के निवासियों से आशा है कि द्रव्य द्वारा सहायता देकर यश के भागी बनेंगे ॥

सतगुरुन शर्मा मन्त्री

परिहर्त रामदत्त ज्योतिर्विद् जी ने राजपूताना और युक्त प्रदेश की कतिपय सभाओं में दौरा किया अब आप घर पर स्थित हैं आपने कानपी तथा अकबरपुर जिला कानपुर में कई दिन तक धर्मोपदेश दिया कानपी सभा का समाचार अन्यत्र रूपा है अकबरपुर में समाजियों ने उत्पान सचारक्या था आप के दो व्याख्यान मनात्म धर्म मण्डन या समाजीमत मण्डन पर हुये सैकड़ों मनात्म धर्मों आवाल बृद्ध व्याख्यान सुनकर बड़े प्रसन्न रहे मनात्म धर्म की जय रकार हो गई समाजी फट्ट हो गये पास ही समाज या समाजी उपदेशक घबड़ा गये और सुनने वाले साढ़े तीन रह गये ॥

कालपी—कालपी की मनात्म धर्म सभा का पञ्चम वार्षिकोत्सव चैत्र राम नवमी से तेरस तक पांच दिन बड़े समारोह से हुआ, भीमताल जिला जैसी-ताल निवासी पं० राम दत्त ज्योतिर्विद् तथा पीसीपीत निवासी स्वामी महानन्द सरस्वती और कालूराम जी शास्त्री के अत्यंत ही प्रभावोत्पादक व्याख्यान हुये। मूर्तिपूजा आदु पुराण मण्डन आदि विषय ऐसी रीति से कहे गये कि जिन को सुनकर मनात्म धर्मों ही नहीं किन्तु आर्यसमाजी भी पिचल गये यहां तक कि आर्यसमाज के मन्त्री ने स्वयं मनात्म धर्म सभा से प्रार्थना की, कि मैं मनात्म धर्मों होना चाहता हूं पर सभा ने मंजूर न की मजल मसहलियों से भी अच्छा प्रभाव पड़ा, ।

युक्तप्रदेश गोरखपुर-यहां की स्थानीय सनातन धर्म सभा का वार्षिकोत्सव २९ मार्च से ३० मार्च ०९ तक बड़े समारोह से हुआ बाहर से पं० उवाला प्रसाद जी मिश्र सहोपदेशक व बाकी भूषण पं० नन्दकिशोर जी शुक्ल व पं० शारदाचरण पाण्डेय बी० ए० व पं० गौरीशंकर अग्निहोत्री पधारे ये भजन मण्डली भी आई थी उक्त पं० उवाला प्रसाद जी एवं शारदाचरण पाण्डेय जी के व्याख्यान बड़े शान्तिपूर्ण और प्रभावशाली होते थे उत्साह अच्छा रहा भीड़ खामी होती थी शंका समाधान के लिये समय दिया गया पर कोईभी नहीं आया आनन्द का विषय है मिश्र बाकीभूषण जी के प्रस्ताव पर एक संस्कृत पाठशाला के स्थापन के लिये एक पदस्त्र से अधिक चन्द भी इकट्ठा हो गया ऐसे स्थान में क्या यह आर्थिक सहायता अन्तःव जनक है !

आर्य प्रतिनिधि सभा का मुख्यपत्र आर्यमित्र प्राय धर्मः मस्त्रन्धी झूठे समाचार छापकर अपंग ग्रहकों को प्रसन्न किया करता है अभी रोड़े दिग हुये कि भालरापाटन के विषय में एक छोटा मोटा उन समाचार पत्र में निकला था जिन में लिखा था कि भालरापाटन में आर्यसभा को बड़ी भारी नफरत मिली है वहां पर पं० भीमसेन जी के बले काने के बाद पं० गणपतिदत्त जी के व्याख्यान बड़े दिन तक राज्य की तरफ से हुये पर यह बात विलकुल मिथ्या थी पं० गणपतिदत्त पहले ही कोटा चले गये थे अब अमरावती के विषय में भी आर्यमित्र ने झूठा आख्यान का वृत्त छाप दिया है अमरावती का अमली हाथ अन्यत्र छपा है उसे देखकर पाठक वहां का वृत्तान्त समझ सकते हैं ॥

मगहर जि० बस्ती-यहां की सनातन धर्म सभा प्रथम वार्षिकोत्सव ३- व ४ अप्रैल को निर्विघ्न समाप्त हुआ, इन उत्सव में परमहंस हंपदाम जी सभापतित्वेन नियुक्त थे, सभापति व पं० शारदा चरण जी पाण्डेय सहोपदेशक बी० ए० के परमात्मा व्याख्यान हुये ९ अप्रैल को नवीन वर्ष के लिये प्रबन्धकारिणी सभा के पदाधिकारी गण नियत किये गये वार्षिक रिपोर्ट का सूत्रन सार यह है कि यह सभा ४ मार्च को आयुक्त पं० कन्हैया प्रसाद चौबे के सभापतित्व में स्थापित हुई थी सभा के ३-४ विशेष अधिवेशन वर्ष में हुये सामूहिक अधिवेशन भी होता रहा पं० राजमणि ब्राह्मण सर्वस्व व निगमांगन चन्द्रिका सभा को देते हैं समाचार पत्र सम्पादकों व पुस्तक विक्रेताओं से निवेदन है कि वे सभा की सहायता करें ।

पं० राजगणि त्रिपाठी

पण्डित रामदत्त ज्योतिर्वेद जी ने एक बहुत उत्तम प्रस्ताव लिख भेजा है आप का कथन है कि आज कल मण्डल महामण्डलों के होते हुए भी अनेक सभाओं के वार्षिकोत्सवों पर उपदेशक नहीं पहुँच सकते कहीं एकसाथ अनेक वार्षिकोत्सव आ पहुँचते हैं और उपदेशकों की संख्या न्यून होने से एक समय में सर्वत्र पहुँचना असंभव हो जाता है इसलिये ब्राह्मणसर्वस्व कार्यालय से सभाओं के लिये उपदेशकों का प्रबन्ध कर दिया जावे तो उत्तम हो, हमारी राय में यदि समातनधर्म के महोपदेशक व विद्वान् इस बात को स्वीकार कर लें तो अच्छा रहे और समातनधर्मसभाओं को अपने उत्सवों में क्षति न उठाना पड़े हम आशा करते हैं कि अवैतनिक महोपदेशक उपदेशक आदि इस विषय में अपनी २ सम्मति प्रकट कर दें कि इस के लिये कैसा प्रबन्ध किया जाय ॥

आज कल हिन्दी समाचार पत्रों में विभक्ति प्रत्यय सम्बन्धी झगड़ा चल पड़ा है किन्हीं समाचारपत्रों का मत है कि विभक्ति से प्रत्यय पृथक् लिखना ही उत्तम है क्योंकि पृथक् लिखने में भ्रम की संभावना नहीं रहती इस के विपक्ष में बाकी हिन्दी विद्वानों का कहना यह है कि हिन्दी का उद्गमस्थान संस्कृत है इसलिये संस्कृत की तरह हिन्दी में भी विभक्ति से मिलाकर ही प्रत्यय लिखना चाहिये, हम इस विषय में अपना मत कुछ भी न प्रकट कर यह चाहते हैं कि इस तरह इस बात का निर्णय हो सकना कठिन दीखता है क्योंकि जबतक हिन्दी के विद्वान् आपस के पक्षपात तथा ऐंजातानी और व्यक्तिगत द्वेष को छोड़कर इस विषय पर विचार न करेंगे निर्णय हो सकना कठिन है। इस विषय में अनेक ग्रन्थों के रचयिता पंडितगुरुजनों निम्न कलकत्ता ने एकछपा हुआ विज्ञापन भेजा है अवकाशाभाव होने से हम आप के विज्ञापन को अखिल न छाप कर आप के सारांश को प्रकट कर देना उचित न समझते हैं आप का कथन यह है कि इस विवाद ग्रस्त विषय के निर्णय करने के लिये कलकत्ता, काशी प्रयाग आरा आदि में हिन्दी साहित्य महामण्डल नामक एक महासभा का अधिवेशन किया जाय इस में प्रायः सभी हिन्दीभाषा के गण्य मान्य सुलेखक निमन्त्रित किये जावें और उस में इस विषय के विवाद अन्य भी विवादग्रस्त विषयों का निर्णय कर लिया जावे, व्यय के निर्वाहार्थ १००) देने के वचन बद्ध हो कर हिन्दीसाहित्य ग्रंथियों से आर्थिक सहायता की भी आप प्रार्थना करते हैं, आप का विचार सत्रयानुकूल तथा

बहुत उत्तम है हमारी समाचारपत्र सम्पादकों से प्रार्थना है कि वे इस विषय में अपनी २ सम्मति लेखद्वारा प्रकट करें।

काशी के स्वर्गीय वैष्णव पं० राममिश्र शास्त्री जी के नाम से प्रायः संस्कृतज्ञ परिचित हैं आप के पुत्र पं० केशवस्वामी के नाम से विधवाविवाह सर्ववन्धी नोटिस आर्यमित्र में छपा था कि उक्त महाशय विधवाविवाह करना चाहते हैं, इन विषय में ब्राह्मणसर्वस्व के विगनाहों में कुछ अपनी सम्मति छापी गई है नोटिस छपने के कल्पित महीनों के बाद केशवस्वामी ने भारतमित्र में अपना पत्र छपाया था कि आर्यमित्र में मेरे नाम से किसी ने झूठा नोटिस छपा दिया है उन बदमाशों के ऊपर जल्द नालिश होने वाली है मैं न तो विधवाविवाह करना ही चाहता हूँ और न मुझे यह पसन्द ही है भला कब सम्भव है कि मुझ जैसे वैष्णव सम्प्रदाय का मनुष्य अपने शरीर पर विधवा विवाह रूपी कलङ्क का छोट्टा लगा सके, यह तो हुई भारत मित्र में छपे पत्र की बात, इन के बाद सोती शंकरलाल विजयनगर निवासी सहयोगी ने बिहारबन्धु में एक पत्र छपाया है आप फर्माते हैं कि हमारे पास केशव स्वामी के पत्र मौजूद हैं जिन के प्रकट करने से इन की सब कलई खुल सकती है और विधवा विवाह विषयक कई पत्र जिन में कि केशव स्वामी ने अपना विचार लिखा था हमारे पास मौजूद है, इस लिये वह पत्र जो कि भारत मित्र में केशवस्वामी के नाम से छपा है केशवस्वामी का नहीं है, इन दो तरह की परस्पर विरुद्ध बात का केशव स्वामी क्या जवाब रखते हैं।

शोक शोक महाशोक।

बड़े शोक का स्थान है कि फिर असमय अज्ञात हुआ है। मन्दन कानन का एक प्रफुल्लित पुरुष मुक्ता गया है हिन्दी के एक मजे हितैषी को काल कवलित होना पड़ा है आप का नाम शंकर दाजी शास्त्री पदे है शंकरदाजी शास्त्री पदे आयुर्वेद के एक प्रसिद्ध विद्वान् ये हिन्दी हिन्दू हिन्दुस्थान के सच्चे भक्त ये आप की तरफ से सदैव कीर्तुभ और भारतधर्म नाम का त्रैमासिक पत्र निकलता था सनातन धर्म और आयुर्वेद के प्रचार के लिये आपने बड़ा अन किया था, कई स्थानों पर आपने आयुर्वेद विद्यालय स्थापित किये थे गतवर्ष उन की अध्यक्षता में किशू धूमधाम से पन्थेल में आ-

युर्वेद और भारतधर्म महापरिषत् हुई थी सो किसी से छिपा नहीं है। ऐसे विद्वान् देशहितैषी की मृत्यु से बड़ी हानि पहुंचती है। हम शास्त्री जी के कुटुम्ब से हार्दिक सहानुभूति करते हैं।

अवकाशाभाव होने से अब की बार भी अनेक सज्जनों के भेजे हुए प्रेरित लेख नहीं छप सके आशा है कि वचे हुये लेख आगामी अंक में छप जायगे॥

समालोचना ।

श्रीचरणाम्बुजावली—पं० हनुमानप्रसाद जी उद्योतिषराय दमोह सी० पी० निवासी रचित तथा प्रकाशित २२८ पृष्ठ की पुस्तक है मूल्य आठ आना इस में श्रीमद्भागवतान्तर्गत उन सम्पूर्ण श्लोकों का संग्रह तथा पद्यात्मक भाषान्तर है जिन में कि श्रीकृष्णचन्द्र आनन्दकन्द के चरण कमलों की महिमा वर्णित है, सम्पूर्ण श्लोक संख्या ३११ है, उपरोक्त पते पर पुस्तक मिल सकती है॥

व्याख्यान रत्न महोदधि । प्रथम भाग ।

ओरियण्टल कालिज लाहौर के अध्यापक पं० गणेशदास शास्त्री रचित ४२ पृष्ठ की एक छोटी सी पुस्तक है मूल्य तीन आना है पुस्तक प्रकाशक कहरौड़ जि० मुलतान की सनातन धर्मोपदेशप्रचारिणी सभा है, इस पुस्तक के छः भाग हैं जिन में अभी यह प्रथमभाग प्रकाशित हुआ है इस में १ तीन काण्ड की आवश्यकता २ मूर्तिपूजा ३ भागवत तत्त्व ये तीन व्याख्यान हैं भाषा के विषय में इतना कहना पर्याप्त है कि भाषा सम्बन्धी व्याकरण की अशुद्धियां कहीं २ पर हैं। तथापि पुस्तक का उद्देश्य उत्तम है उपरोक्त दोनों पतों पर पुस्तक मिल सकेगी, ।

रिपोर्ट—अपि कुल ब्रह्मचारी आश्रम की १९०६ से लेकर सन् ०८ तक की रिपोर्ट है, इस में उक्त आश्रम के प्रशासक, ब्रह्मचारियों की नियमावली, और चन्दा देने वालों की फेहरिस्त तथा आपीन आदि पूरा २ अपि कुल का इतिहास है, हम परमात्मा से प्रार्थना करते हैं कि ऐसे २ अपि कुल की संख्या भारतवर्ष में बढ़े और वे आपस के नातिगत झगड़ों को छोड़ कर विद्या प्रचार में सहायक हों।

समाज मर्त्यादा—२२ पृष्ठ की इस छोटी सी पुस्तक के रचयिता वसंत राम वास्तव्य पं० वैद्यनाथ मिश्र हैं आपने इस के २४ श्लोकों की निर्माण किया है और उन की हिन्दी टीका की है वैद्यनाथ शिवमन्दन मिश्र ने, स-

माजी मत की अच्छी पोल दिखाई है, श्लोक भी इस के बड़े विचित्र हैं उदाहरणार्थ हम एक श्लोक लिखे देते हैं। भाई सुनो सम्प्रति भयलीलान्देखी भई मैं खलु तत्सभायाम्। रोते कभी ये अहमङ्गदाचिस्त्रीला हरि की नियतं विचित्रा। पुस्तक का मूल्य दो आना है पुस्तक मिलने के कई पते हैं मुझ मिलने का पता यह है। नन्दकिशोर पाधा सवाई सिंह काहाता कानपुर ॥

श्रीमथुरा पञ्चाङ्ग-मथुरा की विद्वत् सभा द्वारा निर्मित उत्तम पञ्चाङ्ग है पञ्चाङ्ग बनाने का उद्देश्य यह है कि अब तक और पञ्चाङ्गों में व्रत उत्सव तिथियों में विभेद पड़ जाया करता है, और इसलिये प्रायः दो पक्ष हो जाते हैं अतः मथुरा के प्रायः सब विद्वानों ने इसे सूर्यसिद्धान्त के अनुसार निर्माण किया है मूल्य -)॥ है मिलने का पता मंत्री विद्वत्सभा मथुरा है।

अनन्द लखन विशाह मसहन-रचयिता प० सुखलाल उपदेशक श्री भार-तधर्म महासङ्गठन रोपड़ हैं मूल्य १) है पुस्तक गुरुमुखी में होने से इस इस की अधिक समालोचना नहीं कर सकते,।

ममीरे का सुरमा ॥

एमिग्रेंट केमिकल एकाजमिनर साइव गवरमेण्ट पञ्जाब द्वारा परीक्षित व प्रमाणित हो चुका है। माननीय अङ्गरेजी मेडिकल कालिज के अफसर डान्सरों राजों महाराजों खिलायत की युनिवर्सिटी सनद पाये डाक्टरों ने परीक्षा क-रके इस अञ्जन की सच्चाई प्रगट की है और बताया है, कि नेत्ररोगों के लिये यह सुरमा अकसीर गुण रखता है। दृष्टि की कमजोरी, आंखों का अन्धशून्य जाला पड़वाल, गुवार, फुंसी, आंखों से पानी का बहना आंखों की लाली मोतियाबिन्द की प्रथम अवस्था खाज खुजली इत्यादि ॥

माननीय डाक्टर और हकीम आंख के रोगियों को जो उन के पास आते हैं यह सुरमा देते हैं चार दिन के लगाने से आंखों की दृष्टि ठीक हो जाती है। बालक से लेकर बड़े तक के लिये यह अञ्जन एक समान लाभ दायक है मुख्य इस कारण कम रखा गया है, कि धनाढ्य और दीन दोनों इससे लाभ उठा सकें। मूल्य एक तोला जो एक वर्ष के लिये बहुत है, २) दो रुपया है। ममीरे का सच्चा सुरमा बहुत उत्तम ३) तीन रुपये तोला एक खालिस ममीरा एक माथा २०) है। हांक का खर्चा ग्राहक के जिम्मे। पत्र भेजने के समय अस्वकार का नाम लिखो। पता-प्रोफेसर मायासिंह अहमूवालिया। मुकाम वटाला जिला गुरदासपुर पञ्जाब ॥

१७७७ प्यारेलाल हरदोई २-)	९६१ पं० भैरवीचरण बेजापुर २)
९४६ पं० जीवनराम मालेरकोटला २)	५१९ खैरातीलाल जारवा २)
१० पं० जयगोपाल तरिगमां २)	३३० महाराजा दर्भेगातेश दर्भेगा ३०)
४७५ पं० लोचनप्रसाद सैनपुरी २-)	१३४३ पं० प्रेमवल्लभ जोशी चौकोट २)
१७२९ ठा० निरोत्तमसिंह दूल्हापुर २)	६६६ बा० ठाकुरदास होशियारपुर २)
१७१० डाक्टर जी० पी० चित्राहाट २)	१६९७ शिवनारायण पूनमचन्द्रधार २)
५५० कविशंकरप्रसाद लखना २)	१६९४ शिवदत्त सखाराम बीजूर २)
१६०३ ठा० विक्रमसिंह इन्दौर २)	१०५५ पं० दयाराम शर्मा गिलकी २)
१५५ पं० शंभूदत्त मीरावां २)	१७१३ पं० जगताराम अमृतसर २)
१२४५ पं० शिवदत्त डलमऊ २)	१७०० रामचन्द्र केशव जी धार २)
४९५ पं० यमुनादत्त अयोधर २)	१६९५ बा० किशनलाल धार २)
१६९९ पं० रामनारायण कानपुर २-)	१४४३७ बा० नारायणदास लाहौर २)
४५२ पं० प्यारेलाल नागपुर २)	१७०६ बा० सुरेन्द्रदत्त हलद्वामी २)
१२३३ पं० चन्द्रदत्त झलवर २)	३४६ पं० वेंचेलाल घुरसेना २)
५४२ पं० शिवशंकर रामचरण अजमेर २)	२८९ बा० वटेश्वरदयाल हर्दोई २)
१४९३ तनमुखाराममनमुखाराम बंभई २)	७०१ बा० भयानीप्रसाद देवरीकलां २)
४२८ लीलाचन्द जोशी कमाऊं २)	१७१९ मज्जनलालग्रोरी बागली २)
१५२७ कोटेलाल वर्मा मोहपानी २)	१३१९ पं० मोहनलाल बज्जू २)
११ सेठ माधवप्रसाद चूक २)	१७२० पं० सूर्यवली असनी २)
१०३६ बा० रामनारायण शाहपुर २)	९५७ शिवदाम लामा दमूहा २)
१४७३ पं० सरदारसिंह गोहाना २)	७४९ बा० मोसनाथ मेरठ २)
३१४ मुर्तीधर जोशी अलमोहा २)	४५४ महन्तगौतमदासशिवरीनारायण २)
३१७ श्री लक्ष्मणदास जी मांडवी २)	१७२१ हरनामदास अमृतसर २-)
३७४ बा० नागेश्वरीचरण रांची २)	१५०१ रायशिवनाथ मुलतान २)
१४७० बा० लूकरनदास दानापुर २)	८९६ मणिशंकर मगनलाल पाटन २)
१७१२ पं० नारायणप्रसाद लखीमपुर २)	४९७ पं० बालकृष्ण खम्भात २)
९०१ बा० नागेश्वरीप्रसाद मलटिया २)	३९६ रामचन्द्रनप्रसाद मैहदावल २)
११ पं० मोहनलालविष्णुलालमथुरा २)	१६८५ सीतारामचम्पालाल बोरगढ़ी २)
१४७७ पं० रामनाथ तिलहर १॥॥॥)	५२६ जैरामशिवशंकरसरायप्रयाग २)
१४५४ बा० शंकरराधाकृष्ण बडवानी २)	४३० बा० मथुरादास ठाकुरवीरम्बई २)
६४६ पं० सीताराम शर्मा गामा २)	१७२२ बा० गौरीशंकर कांसी २-)
	१६९१ भाऊ रुखुडू धर्मपुरी २)

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

ऐसी सुन्दर और रासचरितमानस सचित्र रामायण भारतवर्ष भर में आज तक कहीं नहीं कपी। समस्त हिन्दीसंग्रह इसकी प्रशंसा कर रहा है। इस में कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर "सरस्वती" के पाइकों को ४) ही में और अन्य पाइकों को ५) में कुछ दिन तक दी जायगी। इसमें जापान का कुल जापानदर्पण हान सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म, व्यापार, राजा, प्रजा, सेना और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल मालूम हो जाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास जर्मनी देश का जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य १=)

भारत जैसे नि-अर्थशास्त्रप्रवेशिका र्थन देश की सम्पत्तिशास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी खूबी के साथ किया गया है। मूल्य १)

हिन्दी की उत्पत्ति हिन्दी भाषा की उत्पत्ति तो पूरा पूरा वर्णन इसमें है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का विचार भी इसमें अच्छी तरह किया गया है। मूल्य १)

बड़ा उत्तम उपन्यास नूतन चरित्र है। इसे वा० रत्नचन्द्र जी० ए०, वकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

संस्कृत भाषा के उप-न्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा बढ़िया उपन्यास है। मूल्य ॥)

यह भी बड़ा रोचक उपन्यास है। इनमें दो नवियों के आह की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी गई है। मूल्य १=)

इन उपन्यास की धोखे की टट्टी जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टट्टी है। मू० १=)

बालभारत-पहला भाग बालकों और बच्चों के पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभारत की कुल कथा का सार। मू० ॥)

'महाभारत' बालभारत-दूसरा भाग की बिसियों कथायें बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य ॥)

सीधी बोल बालकी बालरामायण भाषा में 'रामायण' के सारों काव्यों की कथा। क्या बूढ़े, क्या खो और क्या पुरुष सभी के काम की पुस्तक है। मू० ॥)

पूरी 'मनुस्मृति' का बालमनुस्मृति सरल भाषा में सार धर्म-शिक्षा के लिये बालकों की यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० १)

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

बालनीतिशाला : इनमें चाणक्य, वि-
दुर शुक और
कणिक आदि प्रसिद्ध नीतिज्ञों की
नीतियों का मुख्यांश लिखा गया है।
पुस्तक नीति का भण्डार है। मू० ॥

बालभागवत पहला भाग : इन में
भागवत की कथाओं का सार बड़ी
सीधी भाषा में लिखा गया है। मू० ॥

बालभागवत-दूसरा भाग : इन में
के दशम
स्कन्ध में वर्णित श्रीकृष्ण भगवान्
की कथा का सार रूप वर्णित। मू० ॥

बालगीता : लीजिये, 'गीता' की
अमृत-भरी शिक्षाओं का
स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में
पढ़कर चलिये। मूल्य ॥

विक्रमादित्यचरितचर्चा : ब्रह्म-
चरितचरित की यह आलो-
चना पढ़ने लायक है। इस में ब्रह्म
कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा
गया है। मूल्य ॥

बालकों के लिए
लड़कों का खेल : पहली किताब।
इस में ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने
का पढ़ना। नया ढंग। नई खान मूल्य ॥

बालकों के पढ़ने के
खेल समागः लिये बड़े सजे की
किताब है। इसमें ६३ सुन्दर तस्वी-
रें हैं। मूल्य ॥

ऐसी अच्छी
हिन्दी का खिलौना : किताब आन

तक कहीं नहीं खपी। इसे देखते ही
बालक सारे खुशी के हाथों उछलने
लगते हैं। मूल्य ॥

अलिफ बे का खिलौना : लीजिये,
उर्दू का
खिलौना भी तैयार हो गया। इस्-
फ़ों के साथ साथ तमबोरों भी बड़े
सजे की खपी गई हैं। मूल्य ॥

उर्दू जानने वा-
मुसल्लिम नागरी : लों की नागरी
भीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब
है। मूल्य ॥

अचार, मुरब्बा, पूरी,
पाकप्रकाश : कचौरी, मालपूआ,
मिठाई आदि खाने की चीजों के ख-
नाने की तरकीब इस में लिखी गई
है। जरूर संग्रह्ये। मूल्य ॥

जल चिकित्सा : इस में डाक्टर लुई
कूनेकेसिदुन्तानु-
सार जल से ही सब रोगों की चि-
कित्सा का अर्थोत किया गया है। मू० ॥

सौभाग्यवती : पढ़ी लिखी स्त्रियों
को यह पुस्तक ज-
रूर पढ़नी चाहिये। मू० ॥

उपदेश कुसुम : यह गुलिस्तां के
आठवें बाब का
भाषानुवाद है। शिक्षाप्रद है। मू० ॥

कमीशन का रेट ।

५) से ऊपर (२५) तक की किताबों पर १५) सेकड़।
२५) ५५) ५०) " २०) "
५०) से ऊपर की किताबों पर २५) "

नोट-डाक सूच सूरीदार के ज़िम्मे।

सुख संचारक कंपनी मथुरा का
गवर्नमेंट से रजिस्ट्री किया हुआ १९ वर्ष से जानाया हुआ

सुधा-सिन्धु

सर्दी, खांसी,
संग्रहणी

दमा,
कफ की खांसी

सुधासिन्धु- चिकित्सा शास्त्र में यह एक अनमोल पदार्थ निकला है जिसे प्रत्येक गृहस्थ को अपने घर में रखना चाहिये।

सुधासिन्धु- यह कफ की और सूखी खांसी की तथा क्षय, दमा और सर्दी की सब से अच्छी दवा है।

सुधासिन्धु- गले की रुकावट, सर्दी का ज्वर, बच्चों की और बड़ों की कुकर खांसी के लिये असर करने वाली दवा है।

सुधासिन्धु- यह हैजे की बीमारी की खास दवा है और संग्रहणी, आतिसार को अच्छा करती है।

सुधासिन्धु- प्रभावशाली दवा है, खास कर मृगी मूर्छा, दिल धडकना और वायटों के लिये।

सुधासिन्धु- नसों का दर्द, गठिया और जोड़ों का दर्द, दांत का दर्द, पेट का दर्द इन को रोकता है।

सुधासिन्धु- बालकों की बीमारियों की खास दवा है, जैसे कुकर खांसी, पसली चलना, हरे पीले दस्त जाना, दूध पटक देना और सैना।

सुधासिन्धु- बच्चे और जवानों को जितना फायदा पहुंचाता है वृद्धों को उससे कहीं अधिक फायदा करता है क्योंकि इसी उमर में कफ, खांसी जोड़ों में दर्द, नींद न आना, ये तकलीफें होती हैं इन को दूर करके बाकी उम्र सुख से पूरी करता है ॥

संसार में यही एक दवा ऐसी है जो बीसियों तरह की ऊपर लिखी बीमारियों को दवा के साथ शर्तिया अच्छा करती है, इस लिये आप को चाहे जरूरत हो या न हो एक शीशी तो मंगाकर रख ही लीजिये क्योंकि ऊपर लिखी बीमारियों का ठीक नहीं कि कब हो जाय, यह दवा हर जगह हकीम, अचार, पंसारी अंग्रेजी दवा बेचने वालों के पास भी मिलती है, कीमत फी शीशी ॥) आना है। डांक खर्च १ से १ शीशी तक ॥)

दवा मिलने का पता-

क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी मथुरा ॥

सूचना ।

ब्रा० स० के ग्राहक महाशयों को ज्ञात हो चुका है कि श्रीभगवद्गीता का विस्तृत भाषाटीका 300 पृष्ठ का २॥) रु० मूल्य का पुस्तक ब्रा० स० के सम्मान ग्राहकों को २॥) वार्षिक भेजने वा बी० पी० सगाने पर ॥) में दिया जाता है । पर अद्यतक कितने ही ग्राहकों ने गीता नहीं मंगाया । संभव है कि पीछे यह गीता आप की न मिल सके तब पछताना पड़े इस में हम फिर भी सविनय सूचित करते हैं कि मंगाना चाहो तो शीघ्र ही मंगा लीजिये ॥

खास-विज्ञापन ।

सर्वसाधारण महाशयों को हर्ष का समाचार दिया जाता है कि शतपथ ब्राह्मण का भाषानुवाद ब्रा० स० के माध्य अद्यतक ११२ पृष्ठ कापा गया है । जिस से प्रायः लोग नमूना देख चुके हैं परन्तु इस प्रकाशना २ वा आठ २ पैग कपने से यह पुस्तक ५० वर्ष में भी पूरा हो सकती की आशा नहीं है । हमारे गित्र पं० ज्ञाना प्रसाद मिश्र महोदयकादि अनेक महाशयों की विशेष सम्मति है कि इस शतपथ ब्राह्मण का पूरा २ भाषानुवाद पृथक् शीघ्र बनाने का क्यपाया जाये । स्मरण रहे कि यह मूल ही पुस्तक मंदिप्र संस्कृत टिप्पणी सहित विनायन का रूप ५०) रु० मूल्य में आता है । जैसा यह पुस्तक अच्छा है वैसे ही वैदिक विद्वान्त की गूढ़ गम्भीर विचारों का इस में कट २ कट भरी है । वैदिक ब्राह्मण ग्रन्थों में यही मूल से अच्छा और उत्तम पुस्तक है । इस का टीका २ भाषानुवाद होने से चारों ही वेदों का गम्भीर विचार सुलगा । इस ब्राह्मण की विनायन के अंगरेज लोगों ने भी प्रशंसा लिखी है कि इस में अने २ उत्तम कला के गम्भीर विचार हैं । आर्यसमाजी और सनातनधर्मी सभी के लिये यह शतपथ का भाष्य विशेष लाभदायक होगा । यह पुस्तक ५०) में कम का होना सम्भव नहीं । इस में शुक्र यजु की आजमनेयी संहिता और आजमनेयी ब्राह्मण दोनों का टीका २ भाष्य हो जायगा । इस ब्राह्मण के १४ कागज चौदह जिन्दों में काप २ के निकाला जाय तो यह अन्दाजन तीन वर्ष में पूरा हो सकता है । इस के लिये एक प्रेम बराबर चले मुम्बई का गया टैप हो, उत्तम कागज लगे तो यह पुस्तक भी अच्छा बने । सब ग्राहकों शिखर ० मूल्य मांगने का विचार नहीं है । यदि दो हजार रुपये पहिले हों तो प्रेम, टाईप कई पुस्तकें और कागज इसी काम के लिये पृथक् लेने लगे । यदि कोई राजा रहेस उनसे २ मूल्य के पुस्तक में लेने के वायदे पर प्रथम महायता देवे तो काम चल सकता है । एक जिन्द काप जाने पर तो ग्राहकों में आने वाले मूल्य से काम चलने लगेगा ।

इ० भीमसेन शर्मा इटावा ।

REGISTERED. No A 212

॥०५० सम्बन्धीपत्रादि पं० भीमसेन शर्मा सम्पादित ब्राह्मणसर्वस्व टाया दि पतेवेभंजिये।

श्रीगणेशायनमः ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्मन्यसदास्यकार्यत्रिरहा आर्य्यास्त्रिंशत्रव,
स्तेषामोहमहान्धकारजनिता-ऽविद्याजगद्विस्तृता।
तन्नाशायसनातनस्यमुहदा धर्मस्यार्थसिद्धये,
ब्राह्मिस्त्वान्तामिदमुपत्रममलं निस्सार्य्यतमासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणमन्तमानां, तदेव तेषां स्वपदप्रवाच्यम्।
धनस्य धनस्यैव विभाजनाय, पत्रप्रवृत्तिनाऽनुभदासदास्यात् ॥

भाग ६]

मासिकपत्र

[अंक ८।

निकासे निकासे नः पत्रं न्यायं वर्णतु फलवन्तः न औपधयः

पश्यन्तां योगक्षमा नः कल्पताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादित कर

ब्रह्मयन्त्रालय-दुहावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

विशाख संवत् १९६६ अप्रैल सन् १९०९ ई०

विषय-१-मंगलाचरण पृ० ३०१। २-प्रश्नों के उत्तर। ३०३। ३-हिमा

विषयक प्रश्न ३०९। ४-शिवलिंग पूजा महान्त्य ३१५। ५-प्रितिलेख

हितोपदेश ३२१। ६-निगकार और साकार वाद ३२७। ७-प्रवृत्तारसिद्धि

३३०। ८-करुणा निर्दोषी ३३२। ९-समाचार ३३३। १०-विज्ञापन समा-

लोचनादि पृ० ३४१ से ३४६ तक ॥

ब्राह्मणसर्वस्व का अगस्त वार्षिक मूल्य डार्कजय सहित २॥ है

सुख संचारक कंपनी मथुरा का

गवर्नमेंट से रजिस्ट्री किया हुआ ९७ वर्ष से आजनाया हुआ

सर्दी, खांसी,
संग्रहणी

सुधा-सिन्धु

दमा,
कफ की खांसी

सुधासिन्धु- चिकित्सा शास्त्र में यह एक अनमोल पदार्थ निकला है जिसे प्रत्येक गृहस्थ को अपने घर में रखना चाहिये।

सुधासिन्धु- यह कफ की और सूखी खांसी को तथा क्षय, दमा और सर्दी को सब से अच्छी दवा है।

सुधासिन्धु- गले की रुकावट, सर्दी का ज्वर, बच्चों की और बड़ों की कुकर खांसी के लिये असर करने वाली दवा है।

सुधासिन्धु- यह हैजे की बीमारी की खास दवा है और संग्रहणी, आतिसार को अच्छा करती है।

सुधासिन्धु- प्रभावशाली दवा है, खास कर मृगी मूर्छा, दिल धडकना और वायटों के लिये।

सुधासिन्धु- नसों का दर्द, गठिया और जोड़ों का दर्द, दांत का दर्द, पेट का दर्द इन को रोकता है।

सुधासिन्धु- बालकों की बीमारियों की खास दवा है, जैसे कुकर खांसी, पसली चलना, हरे पीले दस्त जाना, दूध पटक देना और रोना।

सुधासिन्धु- बच्चे अगर ज्वानों को जितना फायदा पहुंचाता है बूढ़ों को उससे कहीं अधिक फायदा करता है क्योंकि इसी उमर में कफ, खांसी जोड़ों में दर्द, नांदन आना, ये तकलीफें होती हैं इन को दूर करके बाकी उम्र सुख से पूरी करता है ॥

संसार में यही एक दवा ऐसी है जो बीमारियों तरह की ऊपर लिखी बीमारियों को दांव के साथ शर्तिया अच्छा करती है, इस लिये आप को चाहे जरूरत हो या न हो एक शीशी तो मंगाकर रख ही लीजिये क्योंकि ऊपर लिखी बीमारियों का ठीक नहीं कि कब हो जाय, यह दवा हर जगह हकीम, अत्तार, पंसारी अंग्रेजी दवा बेचने वालों के पास भी मिलती है, कीमत फी शीशी ॥ आना है। डांक खर्च १ से ४

(सुधा तक ३)

दवा मिलने का पता-

क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी मथुरा ॥

ऐसे छः व्याकृति नाम मन्त्रावयवों से और असि जिन के अन्त में है ऐसे छः मन्त्रावयवों से उत्तर परिग्रह खींचता है सो यह बारह बार हुआ (उद्ग्राह्य वे मासाः संवत्सरस्य संवत्सरो यज्ञः प्रजापतिः) एक वर्ष के बारह महिने होते हैं संवत्सर भी यज्ञ रूप परमात्मा है (स यावानेव यज्ञा यावत्स्य मात्रा तावत्मेवैतत्परिगृह्णाति) सो जितना बड़ा यज्ञ है और जितनी इस की अंश रूप मात्रा हैं उतने नाम १२ ही परिग्रह खींचता है ॥ १३ ॥

भा.० उत्तर परिग्रह के मन्त्रों में छः अवयव हैं जिन में इस पृथिवीरूप माता को छः प्रकार से सम्हालने सुझाते रखने का अभिप्राय वेद में दिखाया है । अच्छे २ घृत्नों वाली हरी भरी जलाशय युक्त फलपुष्पदि वाली पृथिवी अच्छी रमणीया होने से सुदमा कहाती है । द्वितीय जिन तीर्थरूपा तपोभूमि में काम काय नीम शान्त हो जावे भगवद् भजन में चित्त लगे वह शिवा भूमि है । तीसरी मनुष्य पश्यादि के खाने पीने योग्य खी कूपादि वाली पृथिवी स्योमा कहाती है । चौथी सम नीम ग्राम नगरादि बसाने योग्य भूमि सुषदा कहाती है । पाँचवीं अच्छे २ रमों में युक्त पृथिवी ऊर्जस्वती कहाती है तथा छठी मनुष्यादि के जीवनों की सम्यक् रक्षा जिस में हो वह पयस्वती कहाती है क्योंकि दूध से अधिक जीवनीययोगी अन्य कुछ नहीं है । पृथिवी में ये वेदोक्त छः गुण भवेन्न नहीं किन्तु भारतवर्ष में ही ये छः गुण मन्त्र से अधिक पूर्वकाल में ही थे । इन्हीं कारणों यह स्वतन्त्र भूमि थी, रात्र्यादि असुरों ने चाह था कि हमी मदा के लिये इस भूमि के राजा हो जावे पर देवगति वा देवच्छा से रात्र्यादि शत्रु २ ही नष्ट होते गये । मन्त्र से अधिक चिरकाल देवीसंपत्ति वाली का ही ऐश्वर्य रह सकता है । ये ही लोग यज्ञादि द्वारा इस भूमि को उक्त छः गुणों वाली बनाते हैं जिस २ इस भारतभूमि में असुरों का रात्र्याधिकार बढ़ना है तब २ यह शिवा ऊर्जस्वती और पयस्वती ठीक २ नहीं रह सकती (गो आदि पशुहिंसा बढ़ने और वर्णाश्रम धर्म की उदासीनता से भूमि शिवा नहीं रहती) गौरमादि के घटने से ऊर्जस्वती, पयस्वती भी नहीं रह सकती । क्योंकि हिंसा की तरफ़ी से शुद्ध ची दूध मिश्रण दुर्लभ हो जाता है । यही हाल संपत्ति हो रहा है, अब भारतभूमि वैसी नहीं रहती है । इस भारतभूमि के सुधार का मूल साधन यज्ञ ही है, जब २ चिरकाल तक इस भूमि पर देवी संपत्ति वाले वेदमतानुयायी राजा लोग राज्य करते रहे तब २ यज्ञों के ही प्रताप से असुरों का बहिष्कार होता रहा । इस

लिये देशहितेच्छु लोग इसी अभिप्राय को लेकर शुद्धभाव तथा श्रद्धासे यथाविधि फिर भी यज्ञों का आरम्भ करें तो देवी मर्यत् उन्नत हो सकती है ॥ १३ ॥

व्याममात्रो पश्चात्स्यादित्याहुः । एतावान् वै पुरुषः
पुरुषसंमिता हि व्यरत्तिः प्राची त्रिवृद्धि यज्ञो नात्र मात्राऽ
स्ति यावतीमेव स्वयं मनसा मन्येत नावर्ती कुर्यात् ॥ १४ ॥
अभितोऽग्निमथसा उन्नयति योषा वै वेदिर्वृषाऽग्निः परिगृह्य
वै योषा वृषाणथ शेते मिथुनमेवैतत्प्रजननं क्रियते तस्माद्
भितोऽग्निमथसाऽउन्नयति ॥ १५ ॥ सा वै पश्चाद्दूरोयसी स्यात्
मध्ये सथ्द्वारिता पुनः पुरस्तादुर्व्येवमिव हि योषां प्रशथ
सन्ति पृथुश्रोणिर्विमृष्टान्तराथसा मध्ये संग्राह्येति जृष्टामेवै
नामेतद्देवेभ्यः करोति ॥ १६ ॥ सा वै प्राक्प्रवणा स्यात्प्राची
हि देवानां दिग्धोदक्प्रवणोदीची हि मनुष्याणां दिग्दक्षि-
णतः पुरीषं प्रत्युदूहत्येषा वै दिक् पितृणाथ सा यद्दक्षिणा-
प्रवणा स्यात् क्षिप्रे ह यजमानोऽमुं लोकमियात्तथा ह यज-
मानो ज्योजीवति तस्माद् दक्षिणतः पुरीषं प्रत्युदूहति पुरी-
षवर्ती कुर्वीत पशवो वै पुरीषं पशुमतीमेवैतामेतत्कुरुते ॥ १७ ॥

भाषार्थ-अथ १४ से १७ तक चार कटिका में वेदि का गान कहने हैं । वे-
दि का शब्दार्थ यह है कि जिस परिमित संस्कृत जगह में चर, पुरोडाश, जुहू,
उपभृत् ध्रुवा, स्तुव, घी आज्यस्थानी आदि यज्ञ के पदार्थ विद्यमान रहें वा
उपलब्ध हों उस जगह का नाम वेदि है । यज्ञशाला में गृह्यन्त कण्ड से पूर्व
में आहुवनीय से पश्चिम, दक्षिणाग्नि से ईशान में उत्तर और चात्वात से द-
क्षिण में, औपासन कण्ड से नैऋत्य में तथा मध्य कण्ड से वायव्य कोण में वेदि
बनायी जानी है । इस वेदि की स्त्री रूप में कल्पना किया है (व्याममात्री
पश्चात्स्यादित्याहुः) वेदि को पश्चिम भाग में वेसा भर नाम साढ़े तीन हाथ
रक्ते ऐसा याज्ञिक विद्वान् कहते मानते हैं (एतावान् वै पुरुषः पुरुषसंमिता
हि) साढ़े तीन हाथ का ही लम्बा मनुष्य होता है । वेदि का कटिभाग भी
मनुष्य के बराबर साढ़े तीन हाथ विस्तृत करे (व्यरत्तिः प्राची त्रिवृद्धि यज्ञः)

और वेदि का पूर्व भाग तीन अरात्र नाम ढाई हाथ का रक्खा जाय, तीन सत्रनादि वाला होने से यज्ञ त्रिवृत् कहाता है इस लिये पूर्वदिक्स्थ वेदि का मुख्य भाग भी तीन आत्रि का रहे। अथवा द्वितीय पक्ष यह है कि (नात्र सात्रास्ति यावतीमेव स्वयं सगमा सन्येत तावतीं कुर्यात्) वेदिके साप की आवश्यकता नहीं जितनी २ पूर्व पश्चिम सग से चाहें उतनी २ कर लेवे ॥१४॥

(अभितोऽग्निमथंगा उन्नयति) आहवनीय कुण्ड के दोनों ओर उत्तर दक्षिण में वेदि के दो कन्धे उन्नत करे (याषा वै वेदिर्द्वयाग्निः) यहां वेदि की ओर आहवनीयाग्नि पुरुष है (पशुश्च य योषा वृषाणश्च ग्रेते) जैसे स्त्री अपने पति को समीप लेकर सोती नाम लटती है। वैसे यहां भी वेदिरूप स्त्री आहवनीय पुरुष को लेकर सोती है (निधुनमेवैनतप्रजननं क्रियते) वेदि स्त्री और आहवनीय पुरुष के संयोग से उत्तम फल रूप सन्तान प्रसूत होता है (नस्मादभितोऽग्निमथंगा उन्नयति) इसी से आहवनीय कुण्ड के दोनों ओर वेदि के दो कन्धे बनाता है। जैसे प्रत्येक देहधारी का शिरो-भाग मुख्य है। तदनुसार वेदि रूप स्त्री का दोनों कन्धों के बीच आहवनीय कुण्ड ही शिरोभाग है। शिर में ही जीवन शक्ति रहती है वैसे वेदि स्त्री का आहवनीय ही जीवनाधार है ॥ १५ ॥

(स वै पश्चाद्द्वारीयसी स्यात्) वह वेदि पश्चिम की ओर बड़ी रहे (मध्ये सश्च द्वारिता) बीच में पतली संकुचित रहे और (पुनः पुरस्तादुर्वी) फिर पूर्व भाग में मोटी रहे (एवमित्थं द्वि योषां प्रशश्चसन्ति) ऐसी बनावट की स्त्री भी प्रशस्तवती जाती है कि जो ऊपर छाती में मोटी हो, छाती से नीचे उदर में पतली-कुशोदरी हो और नीचे कटि भाग में फिर मोटी हो (पृथुश्रानिर्विमृष्टान्तराथंगा मध्ये भंग्यास्येति) अग्निनाग कटि भाग में मोटी विस्तृत, कटि से कुछ कम सटे कन्धों वाली और बीच में ऊखल वा हगल की बनावट के तुल्य संकुचित (मुष्टामेवैनामेतद्वेदभ्यः करोति) इस तरह प्रकार की वेदि देवताओं को प्रिय होती है इस से यज्ञमान वा अध्वर्यु ऐसी ही वेदि बनावे ॥१६॥

(सा वै प्राक्प्रवणा स्यात्) वह वेदि पूर्व की झुकती नाम झुक सीधी रहे क्योंकि (प्राची द्वि देवानां दिक्) पूर्व दिशा ही देवों की है तब देवों की ओर झुकती वेदि देने, अथवा द्वितीय पक्षान्तर यह है कि (अथादक्प्रवणादीची द्वि मनुष्याणां दिक्) अथवा वेदि को उत्तर दिशा की ओर झुकती रखे तो उत्तरदिशा मनुष्यों की है तब मनुष्यों की ओर झुकती वेदि रहेगी

(दक्षिणतः पुरीषं प्रत्युद्गृह्येषा वै दिक् पितृणाम्) खोदी हुई वेदि की मही दक्षिण की ओर निकाली, मही का नाम पुरीष है, दक्षिण दिशा पितरों की है (सा यद्दक्षिणाप्रवशा स्यात् क्षिप्रं यजमानोऽमुं को नमिषात्) उस वेदि की यदि दक्षिण दिशा की ओर झुकती रक्ती जावे तो शीघ्र ही यजमान का सृष्ट्युद्गृहीत जावे (तथैव यजमानो ज्योग्जीवति) दक्षिण में मही गिराने से यजमान घिरकाल तक जीता है (तस्माद्दक्षिणतः पुरीषं प्रत्युद्गृहति) तिस से दक्षिण की ओर घूनी गिराता है (पुरीषवतीं कुर्यात् पशवो वै पुरीषं पशुमतीमेव नामेनत्कुरुते) खोदी हुई वेदि में जल से सेवन न करे किन्तु सूखी धूली सहित रखे, पशुओं का नाम भी पुरीष है जो पुरीषवती कहने से पशुमती मानी जावेगी क्योंकि गौ आदि पशु भी जहाँ रहते हैं वहाँ धूलि खुदी ही रहती है। इन से वेदि को पशुमती करता है ऐसा मानते हैं ॥ १७ ॥

भा०—जैसे यह मनुष्यदेह माहेनीय हाथ का है वैसे समष्टिरूप विराट् प्रतीति भी अपने हाथों से माहेनीय हाथ का ही है कि जिस में चतुर्दश भुजों का समावेश है। इस कारण पश्चिम से वेनाभर वेदिका साप करने में सब भूतलका का साप भी आ सकता है। स्त्रीपुरुष का रूपक दिखाना केवल आलङ्कारमात्र नहीं है किन्तु वेद का भिन्नान्त है कि परमात्मा के सगुण रूप के साथ ही लक्ष्मी सरस्वती भवानी आदि नामक स्त्रियों का प्रादुर्भाव होता है इस कारण सृष्टि के सभी पदार्थों में स्त्री पुरुष शक्ति व्यापकरूप से आस्तव में ही विद्यमान हैं। उसी विद्यमानांश को दिखाना भिन्नानुवाद मात्र जानो। स्त्रीपुरुषादि पदों का केवल मनुष्यादि में संकुचितार्थ करना मानना यह हानकारी मूल है। वेदि भी स्त्री तथा आहवनीय भी पुरुष है। उन का संयोग भी इष्टमायक है ॥

तां प्रतिमार्ष्टि । देवा ह वै संग्रामथं संनिधास्यन्तस्ते होचु-
र्हन्त यदस्यै पृथिव्याऽअनामृतं देवयजनं तच्चन्द्रमसि नि-
दधामहै । स यदि नऽइतोऽअसुरा जयेयुस्ततएवार्चन्तः आ-
म्यन्तः पुनरभिभवेमेति स यदस्यै पृथिव्याऽअनामृतं देवय-
जनमासीत्तच्चन्द्रमसि न्यदधत तदेतच्चन्द्रमसि कृष्णं त-
स्मादाहुश्चन्द्रमस्यस्यै पृथिव्यै देवयजनमित्यपि हवाऽअस्यै
तस्मिन् देवयजनऽइष्टं भवति तस्माद्वै प्रतिमार्ष्टि ॥ १८ ॥

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क ८

यत्रब्रह्मविदोयान्ति दीक्षयातपसासह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्माब्रह्मदधातु मे ॥

मंगलाचरणम् ।

चन्द्रमामनसोजातश्चक्षोःसूर्योअजायत ।

श्रोत्राद्वायुश्चप्राणश्च मुखादग्निरजायत ॥ १२ ॥

अ०—अस्य पूर्वोक्तस्य विराट्पुरुषस्य मनसः कारणरूपाञ्चन्द्रमा जातः प्रकटो भवति कार्येण कारणमनुमेयम् । यादृशश्चन्द्रस्तादृशं ततोऽप्यधिकं विशुद्धं वा विराट्पुरुषस्य मनो विज्ञेयम् । चक्षोश्चक्षुषः सूर्यः श्रोत्राद्वायुश्च प्राणश्चाजायत तस्य मुखादग्निरजायत यद्वा समष्टिरूपे विराट्शरीरे चन्द्रएव मनोरूपः सूर्यश्चक्षुरूपो वायुः प्राणश्च श्रोत्ररूपोऽग्निर्मुखरूपश्च कालत्रयेऽप्यस्तीति ॥

भा०—विराट्पुरुषस्य यद्यदङ्गमस्मिन् ब्रह्मागडे यस्य यस्य चन्द्रादेः कारणं मनुष्यादेस्तत्तदङ्गस्य तत्तदेव चन्द्रादिकं कारणत्वेनापेक्षितमस्ति । अतएव सूर्यं ते चक्षुर्गच्छत्विति मन्त्रे सूर्योपादाने मानुषादिचक्षुषो लयः प्रदर्शितः । समष्टिरूपस्य प्रजापतेर्मनआदिकमेव जगति चन्द्रादिरूपेण सर्वप्राणिमनःप्रसादकम् । तेन चन्द्रादिगतं तेजोऽलक्ष्यस्य भगवतो लक्षकम् । यञ्चन्द्रमसियश्चाग्नी तत्तेजोविद्धिमामकम् । तद्वायुस्तदुचन्द्रमाः । इत्यादिमन्त्रेकार्यकारणतादात्म्यं दर्शयते ॥

भाषार्थः—(चन्द्रमा मनसो जातः) इस पूर्वोक्त विराट् पुरुष के मनोरूप कारण से चन्द्रमा प्रकट वा उत्पन्न होता है । कार्य से कारण का अनुमान होता है कि जैसा चन्द्रमा है वैसा वा उस से भी अधिक शुद्ध विराट् पुरुष का मन जानो (चक्षोः सर्वाऽभिजायत) विराट् के चक्षु से सूर्य मण्डल (आत्रा-द्रायुश्च प्राणश्च) विराट् के आत्रों नाम कानों से प्रत्यक्ष वायु और प्राण हुए (मुखादभिरजायत) विराट् पुरुष के मुख से अग्नि प्रकट हुआ, जहाँ से अग्नि उपजा वही विराट् का मुख है । वा यों कहो कि आग्नेय शक्ति रूप ही विराट् का वास्तविक मुख है । मनसि रूप विराट् शरीर में चन्द्रमा ही मनोरूप, सूर्य मण्डल ही चक्षुरूप वायु तथा प्राण ही ओत्ररूप और तीनों काल में अग्नि ही मुखरूप है ॥

२१०—इस ब्रह्माण्ड में विराट् पुरुष का जो २ अङ्ग जिस २ चन्द्रमा आदि का कारण है, मनुष्यादि के तभी २ अंग का वह चन्द्रमादि मानुषी सृष्टि में कारणरूप से अपतित है । इसी लिये (सूर्य ते चक्षुर्गन्) इस मन्त्र में मनुष्यादि के चक्षु का लय सूर्य रूप उपादान कारण में दिखाया है । मनसि रूप प्रजापति का मन आदि अङ्ग ही जगत् में चन्द्रमादि रूप से विद्यमान रहता हुआ अपने कार्य रूप सप्त प्राणियों के मन आदि का प्रसादक वा महायक रहता है, इस से भिद्वे हुआ कि चन्द्रमादि में जो तेज वा प्रकाश है वह असंख्य भगवान् को लखाने वाला है (भगवद्गीता में भगवान् ने कहा है कि जो सूर्य मण्डलस्थ तेज सब संसार को प्रकाशित करता, तथा जो तेज चन्द्रमा और अग्नि में है वह सब भगवत् का ही तेज है । तथा वेद में लिखा है कि अग्नि आदित्य, वायु, चन्द्रमा इत्यादि नाम रूप वाला ही एक शुद्ध चेतन ब्रह्म है । सर्वत्र का नियम है कि उपादान कारण ही कार्यरूप होता वा देखता है, सुवर्ण ही कण्डन नाम रूप से प्रतीत होता है । कपास रुई वा सूत ही सहस्रों त्रिंशों के नामरूप से देखता तथा कहा माना जाता है । सहस्रों नाम रूप वाले वस्त्रों में केवल एक सूत मात्र असली तन्त्र को देखना यही तन्त्रज्ञान और सूत को भूँ कर वस्त्रों के अनेक भेदों को सत्वरूप से देखना ही मिथ्या ज्ञान है अर्थात् असत्कार्य में सत् परमेश्वर को देखना ज्ञान है तथा सत्कारण ईश्वर में असत्कार्य को देखना अज्ञान है । वेद चन्द्रमा आदि प्रत्यक्ष असत् पदार्थों में चन्द्रमादिपदों से तभी एक सद् वस्तु भगवान् को लखाता है यही वेद का महत्त्व है)

प्रश्नों के उत्तर ।

हमारे एक प्रेमी यादक पं० न्यायकेशरी शर्मा प्रान्तदम्झा निवासी ने अपने एक शिष्य के किये कः प्रश्न हमारे निकट भेजे थे। उन का उत्तर इस संवाधारण पाठकों के उपकारार्थ यहां कपाते हैं।

प्रश्न (१) जीवात्मा परमात्मा के आधीन है, स्वतन्त्र नहीं है, जो कुछ पुण्य पाप यह कर्त्ता है सो पराधीन होके कर्त्ता है। यह सब वेद शास्त्रों में लिखा है। अब शंका का स्थान यह हुआ कि जीव अस्वतन्त्र है तो पुण्य पाप का फल क्यों कर भोग सकता है। " यथा नियुक्तोऽस्मि तथा करामि" यह दुर्ोधन वाक्य सत्य क्यों नहीं मान लिया जाय। अगर कर्मानुसार ईश्वर पुण्य पाप कराता है तो आदि सृष्टि के जीवों में तो कर्म नहीं होना चाहिये। अगर था तो कब का था क्योंकि उस के पूर्व तो सृष्टि थी ही नहीं, अगर कर्म नहीं था तो जीव ने अस्वतन्त्र होकर पुण्य पाप किया, ईश्वर ने किसी के हाथ से पुण्य किसी के हाथ से पाप कराया तो उस का दोष जीव के मध्ये क्यों मढ़ा जाता है, ईश्वर ही उस के निम्नेश्वर क्यों नहीं होते हैं ॥

उत्तर (१) यह वा ऐसी शंका अनेक लोगों को प्रायः इसी कारण होती है कि प्रायः लोग नहीं जानते कि ईश्वर तथा जीव वास्तव में क्या वा कैसा है। तथा इन का परस्पर क्या संबंध है और इन की स्वाधीनता पराधीनता कैसी है। इत्यादि विचार यद्यपि दर्शनकारों का मत भेद होनेके कारण कई प्रकार से हो सकता है तथापि हम यहां वेद के भिद्वान्तानुसार लिखेंगे। आशा है कि प्रश्नकर्त्ता तथा अन्य पाठकों का संदेह निवृत्त होगा तो हमारा लिखना मार्थक होगा। वेद का भिद्वान्त है कि शुद्ध चेतन त्रिकाल अबाध एक ब्रह्म ही है अन्य कुछ नहीं, तदनुसार जीव वा जगत् जो कुछ प्रतीत होता है वह कल्पित अमत् वा मिथ्या है। जैसे ईंट पत्थर सुवर्ण चांदी इत्यादि अनेक नाम रूपात्मक कल्पना होने पर भी पृथिवी वा मट्टी ही एक वस्तु है। चाहें यों मानो कि एकेश्वरवाद में नाम तथा रूप दो प्रकार से सब असंख्य कल्पना हुई हैं सो ये नाम तथा रूप दोनों अमत् हैं। जैसे जल में तरङ्ग फेन वा खलखला यह नाम रूप मात्र कल्पना है, तरङ्ग यह नाम और जल में उठा विकार तरंग का रूप इन दोनों को छोड़ दो तो जल से भिन्न तरङ्ग कुछ भी वस्तु नहीं, नाम रूप की कल्पना से विल को हटा लो

तो सुवर्ण से भिन्न अंगूठी कुछ भी वस्तु नहीं है। इसी के अनुसार ईश्वर में नाम रूपात्मक जीवादि की असत्कल्पना मात्र है। जैसे काष्ठ मनुष्य पशु पक्षी आदि सब के शरीर पृथिवी के आधीन हैं, पृथिवी सब का उत्पादान है, वैसे जीव भी ईश्वर के आधीन है, ईश्वर ही जीव का उत्पादान है। जो कुछ पुण्य पाप यह जीव करता है वह अविद्या वा माया के अंश अहंकार से ही करता है। जैसे सूर्य वा दीपकादि प्रकाश के बिना केवल आंखों से कुछ नहीं दीखता तो सूर्य दीपकादि ही आंखों को दिखाते हैं इस से सूर्य दीपकादि के आधीन आंखों का होना सिद्ध हुआ। देखने का काम सूर्य दीपकादि आंखों से कराते हैं, आंखें पराधीन होकर देखती हैं तो भी सूर्य दीपकादि को देखने का पाप पुण्य नहीं लगता क्योंकि कराने वाले का सामान्य लक्षण वा चिह्न यह है कि जिन के होने पर जो हा और न होने पर न हो वही उस का कराने वाला है। सूर्य दीपकादि के न होने पर आंखों से कुछ नहीं दीखता इस से सूर्यादि दिखाने वाले तथा देखने में प्रेरक भी हैं।

द्वितीय प्रेरक वा कराने वाला ऐसा होता है कि जो मन वाणी शरीर से उस पाप पुण्य को कराने की चेष्टा करता है। खड़े होकर चोरी वा हिंसा कराता और चाहता है कि मेरी मदद से चोरी वा हिंसादि काम यह करे, ऐसी चाहना से कराने वाला और उस की मदद से चोरी आदि करने वाला वे दोनों ही शास्त्र रीति वा लोक रीति से अपराधी होते हैं। खून कराने वाला भी कांसी का अपराधी होता है। अर्थात् करने तथा कराने वाले दोनों को कानून की राय से एक ही दण्ड होता है। परन्तु जिस कराने वाले में यह इच्छा वा वासना नहीं है कि मेरी मदद से अमुक पुरुष यह काम करे उस कराने वाले को पाप वा पुण्य कुछ नहीं लग सकता, इसी कारण सूर्य दीपकादि के प्रकाश की सहायता से पाप पुण्य चाहे जो हो पर सूर्य दीपकादि को जैसे कुछ दोष नहीं लगता वैसे ही निरिच्छ ईश्वर की सहायता से ही जीव सब कुछ शुभाशुभ कर्म करता है परन्तु ईश्वर को शुभाशुभ कुछ नहीं लगता है। सहायक, भाक्षी, प्रेरक, कारयिता, हेतु प्रयोजक, कराने वाला इन सब का एक ही अभिप्राय है। पूर्वकाल की वेदीय कानून का और वर्तमान की अंगरेजी कानून का भी अभिप्राय एक ही है कि किसी काम को करने कराने वाला करने कराने मात्र, से अपराधी नहीं उदरता किन्तु उस करने अथवा कराने में कर्ता वा प्रयोजक की मन्ता वा इरादा देखा जा-

यगा कि यदि उस की मन्सा वा इरादा तो या कि मैं ऐसा कर्त्तु वा करार पर किसी कारण से नहीं कर पाया वा नहीं करा पाया तो भी वह कानून से अपराधी है। और यदि उस करने कराने वाले का कुछ भी इरादा वा मन्सा नहीं पर किसी कारण वह काम उस से हो जावे तो भी वह कर्त्ता वा प्रयो एक अपराधी नहीं माना जा सकता। यही वेद का सिद्धान्त है इसी के अनुसार सूर्य दीपकादिके तुल्य पापपुण्य कराने वाले निरिच्छ ईश्वर को दोष नहीं लग सकता ॥

जैसे सूर्य दीपकादि तैयार का अंगरूप ही आंख है इसी कारण सूर्यादि आंख के प्रेरक हैं। जैसे जीव भी ईश्वरांग है इसी कारण ईश्वर प्रेरक वा कराने वाला है क्योंकि आंशों वा कारण ही अपने अंग वा कारण का प्रेरक होता है। बालक पागल और ज्ञानी भी भी इच्छापूर्वक काम ग होय से पाप पुण्य नहीं लगता। जब यह बात ठीक २ ध्यान में जंच जायगी कि सूर्य दीपकादि आंख से पाप पुण्य कराने तो अवश्य हैं परन्तु उन में यह इच्छा नहीं है कि आंखें हमारी मदद से पाप वा पुण्य करें इसी कारण सूर्य दीपकादि को कुछ भी पाप पुण्य नहीं लगता। तभी यह भी ठीक समझ में आजायगा कि इच्छा रहित परमेश्वर ही जब कुछ पाप पुण्य जीव से कराता है परन्तु परमेश्वर को कुछ भी दोष नहीं लगता यही परम सिद्धान्त है ॥

जब कि ईश्वर ही सब कराता है तो हम जीवों को पाप पुण्य का फल क्यों होता है? इस का संक्षेप समाधान यह है कि ईश्वर ही सब करता कराता है तब हम लोगों का जो अहंकार मनकार है वही जीवों की अधोगति का कारण है। ईश्वरप्रणिधान वा सब कर्मों को ईश्वरार्पण करने का उपदेश इसी विचार से किया गया है कि मनुष्य अपने अहंकार मनकार [मैं ऐसा २ कर्त्ता भोक्ता हूँ इत्यादि अहंकार और यह धन संपत्ति श्री पुत्रादि मेरे हैं इत्यादि मनकार] को छोड़ और सब कर्म ईश्वरापण करे, अहंकार मनकार का त्याग और ईश्वरापण इन दोनों का अभिप्राय एक ही है। जैसे कोई कहे कि यह वस्तु मेरा नहीं मैं इस का कर्त्ता धर्त्ता नहीं और यह वस्तु आप का है आप ही इस के कर्त्ता धर्त्ता हैं इस दो प्रकार के कथन का अभिप्राय एक ही है ॥

यत्करोषियदशनासि यज्जुहोसिददासियत् ।

यत्तपस्यसिकौन्तेय तत्कुरुष्वमदर्पणम् ॥

भा०—दान होस तप भोजन और सामान्य कर्म ईश्वरार्पण करना चाहिये उस ईश्वरार्पण की रीति यह है कि—

सुप्तःप्रबोधितोविष्णो ! हृषीकेशेनयत्त्वया ।

यद्यत्कारयसेकर्म तत्करामिनवाज्ञया ॥

कामतोऽकामतोवापि यत्करामिशुभाशुभम् ।

तत्सर्वंत्वयिसंन्यस्तं त्वं प्रयुक्तःकराम्यहम् ॥

भा०—मन्त्र कास कराने वाला ईश्वर सूर्यादि के तुल्य निश्चिह्न निर्लेप है उस को तो पाप पुण्य लगते नहीं और जीव में अहंकार समकार ग रहने से उसे भी कर्म का शुभाशुभ फल नहीं लगता तो जीव मोक्षधिकारी हो सकता है। यदि कोई यह शंका करे कि हम चोरी जारी सब कुछ करते हुए भी ईश्वरार्पण कर देने से चोरी आदि के अपराध से बच सकते हैं तो यह ईश्वरार्पण ही पापवर्द्धक सिद्ध हुआ। इस का संक्षेप समाधान यह है कि अहंकार समकार का जिम दर्जे तक का त्याग होगा उन्ही प्रकार शुभाशुभ कर्मवन्धन शिथिल होते जायेंगे। मन्त्र कामताओं का मूल वा बीज अहंकार है इसी का द्वितीय नाम योग में अस्मिता है। इस में ढीलापन आते ही जल में तरंगों के तुल्य सब कामता वा मनोरथ अन्तःकरण में लीन हो जाते हैं। तभी यह कथन घट जाता है कि—

यदासर्वेप्रमुच्यन्ते कामायेऽस्पृहदिश्रिताः ।

अथमर्त्योऽमृतोभवत्येतावदनुशासनम् ॥

जब कि बालक में अवस्था के कारण अहंकार प्रसुप्त दशा में होता है तब अहंकार के प्रसुप्त होने से ही बालक चाही जारी में विशेषरूप से प्रवृत्त नहीं होता तब ईश्वर प्रणिधान का सम जानने और मन्त्र अनर्थ वा पापों के मूल अहंकार को तिनाश्रुति देने वाला चोरी जारी में प्रवृत्त होगा ऐसी शंका नहीं हो सकती। पापों के मूलोच्छेदार्थ तो ईश्वर प्रणिधान में तत्पर हुआ तब क्या सलटा करेगा। ऐसा हो तो अन्धा और भी अधिक देखे, वा खधिर मन्त्र से अधिक सुने। जबतक चोरी जारी आदि से चित्त न हटेगा तब तक ईश्वरार्पण करना भी नहीं खनेगा। क्योंकि मन्त्र विषय भोगों का मूल अहंकार ही है। इसलिये ईश्वरार्पण संवन्धी दुर्गोचनादि सभी का कथन ठीक २ मानना चाहिये ॥

जैसे किसी ने सूर्य दीपकादि के प्रकाश की सहायता से कुछ पाप किया उस पाप का फल भोगते समय भी सूर्य दीपकादि के प्रकाश की आवश्यकता है क्योंकि उस प्रकाश की सहायता के बिना उस पाप का फल भोग नहीं जा सकता। वैसे ही जिन ईश्वर की प्रेरकता वा साक्षिता में जो कर्म जिस ने किया है उसी साक्षी ईश्वर की सहायता से उस कर्म का फल वह भोग सकता है, यही ईश्वर का कर्मानुसार फल देने की रीति है वा इसी रीति का नाम ईश्वर का कर्मानुसार फल देना है। ईश्वर के प्रसन्न वा अप्रसन्न होने के अनेक रूप मग्नद्गोता में विस्तार में लिखे हैं, जिस पर वह प्रसन्न होता है उस से अच्छा कर्म करके उस का उत्तम फल का भागी बनता है। चाहे यों कहो कि जिस पर प्रसन्न होता उसे अच्छी मति देना है जिस से वह अच्छी गति को प्राप्त होता है। तथा जिस पर अप्रसन्न होता है उसे अधर्म अन्याय की मति दे कर अधोगति में गिराता है। इसलिये ऐसा कहना मानना ठीक है कि वह अपनी दृष्टा वा प्रसन्नतानुसार शुभाशुभ कर्म कराना है ॥

यह सृष्टिपटाह से आनादि है, ऐसा कभी नहीं हुआ कि जिस से पहिले सृष्टि न हुई हो और पहिले ही पहिले सृष्टि का आरम्भ हुआ हो। जब सृष्टि का आदि नहीं है तो किसी में पुण्य किसी में पाप कराने का दोष ईश्वर में नहीं आता किन्तु ईश्वर की स्वाभाविक निरिच्छ मत्ता ही जीवों से कर्म कराने तथा फल भुगाने में प्रेरक साक्षी वा कर्म कराने और तदनुसार फल भुगाने वाली है। जैसे एक घड़ा को कोई किधर ही ले कर भागे पर ऐसी जगह में कहीं नहीं ले जा सकता कि जहां आकाश न हो, घट के भीतर जो आकाश है वह महाकाश से पृथक् दीखता हुआ भी वास्तव में महाकाश से पृथक् नहीं है। वैसे जीव भी स्वर्ग नरकादि में कहीं जावे पर व्यापक ईश्वर से पृथक् नहीं जा सकता। घटाकाश के तुल्य ईश्वर से पृथक् दीखता हुआ भी वास्तव में ईश्वर से भिन्न जीव नहीं है। जैसे घटाकाश महाकाश का विकार वा टुकड़ा नहीं वैसे जीव भी ईश्वर का विकार वा टुकड़ा नहीं है। इत्यादि प्रकार अविद्या अज्ञान का नाश होने पर ही सर्वेश में उक्त प्रश्न का समाधान ठीक २ मसक में आ सकता है ॥

प्रश्न (२)—जीव और ब्रह्म एक हैं वा पृथक् अगर एक हैं और (नेह नानास्ति किञ्चन, एकमेवाद्वितीयम्, तत्समृष्टा तदेवानुपाविशत्) ये वाक्य

कथ्य हैं तो ब्रह्म व्यतिरिक्त अन्य कुछ वस्तु न होने से और जीव भी ब्रह्म ही होने से कुछ दुःख भोक्ता भी ब्रह्म ही क्यों नहीं हुआ ?। अगर नहीं तो जीव ब्रह्म भी एक नहीं रहे तब द्वैत सिद्ध हो गया। यदि जीव अज्ञान से टका होने से आत्म स्वरूप को भूल जाता है, अतएव कर्ता भोक्ता है और ब्रह्म तद्रहित है इसी से अभोक्ता है तो जीव ब्रह्म एक होने से जीव ने जो भोग किया सो ईश्वर ही ने किया ऐसा मानना और कहना पड़ेगा। ऐसी दशा में ब्रह्म ने स्वयं जीव बनकर अनेक सुख दुःख स्वयं तरकादि भोग किया तो ब्रह्म का ब्रह्मत्व ही क्या रहा ?। फिर जीव के पराधीन होने से अज्ञान को भी तो ईश्वर का ही दिया हुआ मानना पड़ेगा। तब " सप्तः प्रियः सु-हृच्छान्तः " इत्यादि जो परमात्मा के गुण हैं उन में कलंक लगेगा।

उत्तर (२)-इस प्रश्न का अधिकांश समाधान पहिले प्रश्न के उत्तरमें आ चुका है। शेष यहां लिखते हैं, संसार परमार्थ दो कोटि हैं दोनों पृथक् २ अपन २ में चरितार्थ हैं। संसार कोटि ही व्यवहार कोटि है, तब व्यवहार भेदवाद को लेकर चला है, जहां तक व्यवहार है वहां तक भेदवाद अर्थात् द्वैत चलता है। परमार्थ कोटि केवल समझ लेने के लिये है वहां कुछ कहने सुनने का व्यवहार करने की आवश्यकता नहीं है। कपड़ा और सूत व्यवहार में पृथक् २ हैं, वस्त्र सांगने से सूत नहीं लाया जाता, वा सूत सांगने से कपड़ा नहीं लाया जाता पर ज्ञानवस्तु में देखो तो सूत से भिन्न वस्त्र कुछ नहीं किन्तु वस्त्र भी वास्तव में सूत ही सूत है। इसी लिये ज्ञान कोटि में (नेहं नानास्ति किञ्चन) इत्यादि वाक्य भी सर्वथा सत्य ही हैं परमार्थ कोटि में ब्रह्म से व्यतिरिक्त जीव कोई वस्तु नहीं, तब वहां सुख तथा दुःख भी कुछ नहीं और न कोई भोक्ता है न कुछ भोग है किन्तु भेदवाद में जीव कल्पना के साथ भोग्य भोक्ता सुख दुःखादि मय कल्पित अवस्तु या मिथ्या हैं, इस से ज्ञान कोटि में शंका हो नहीं सकती। यदि व्यवहार कोटि में शंका मानें तो भी ठीक नहीं क्योंकि व्यवहार में वस्त्र के तुल्य ब्रह्म से भिन्न जीव है, अर्थात् व्यवहार में द्वैत है। जैसे स्वप्न के पदार्थ जाग्रत काल में मिथ्या प्रतीत होने पर भी स्वप्न के समय सत्य ही भासते हैं, वैसे मय प्रपञ्च ज्ञानोदय में मिथ्या होने पर भी व्यवहार काल में मिथ्या नहीं दीखता है। सृष्टि को प्रायः लोग बड़ा दुःख मानते हैं, पर स्वधर्मनिष्ठ तत्रिय संग्राम में मनुष्य कटके मर जाना बड़ा भीभाग्य मानता है, पतिव्रता सती स्त्री पति के साथ जीवित

ही दृश्य होने को सुख मानती है तथा जानी पुरुष नरक को सुख दुःख दोनों ही नहीं मानता तो सिद्ध हुआ कि सुख दुःख अज्ञान मूलक हैं। जब जानी मनुष्य में ही सुख दुःख भोग नहीं रहते तो ब्रह्म में क्यों कर सुख दुःख रह सकते हैं। सुख दुःख भोग का विचार व्यवहार में रहेगा वहां जीव ब्रह्म का भेद द्वैत विद्यमान ही है। जीव अज्ञान से भूजकर कर्ता भोक्ता होने आदि का सुख दुःख मानता है तो जीव ब्रह्म के एक होने से वह भोग ब्रह्म ने ही किया तो क्या स्वर्ग नरकादि भोगने वाला ब्रह्म ही हुआ। इनका संक्षेप समाधान यह है कि-जैसे महाकाश के ही अंश सब घाँ के आकाश हैं किसी घर का आकाश स्वच्छ सुगन्धित निर्दोष है वही पुरुषात्मा जीव के तुल्य है, किसी घर का आकाश मही धूलि धुँआं जाला तथा दुर्गन्ध युक्त पापी जीव के तुल्य है परन्तु महाकाश के तुल्य ब्रह्म इन दोनों के पाप पुण्य से रहित है, इस से एक होने पर भी ब्रह्म स्वर्ग नरकादि भोग से पृथक् है। जीव पराधीन तो है पर जब वस्त्र के तुल्य ब्रह्म से भिन्न नहीं तो अज्ञान का देना नहीं बनता। अज्ञान का मुख्य आधार माया प्रकृति है उसी के संग से जीव में अज्ञान भासता है। जैसे काला अंघा गोरा काला जीव नहीं किन्तु स्थूल शरीर काला आदि है पर शरीर के संयोग से जीव अपने को गोरा काला मानता है। जैसे महाकाश किसी घर के आकाश को खराब नहीं करता वैसे ब्रह्म भी जीव को अज्ञान नहीं देता है ॥ (शेष आगे)

(हिंसा विषयक प्रश्न)

पं० प्रयागनारायण ज्योतिषिद शाहजहांपुर से लिखते हैं कि-इस शहर में एक जगह संप्रति यह प्रश्न उठा है कि राजा रन्तिदेव के यहां प्रति दिन दो हज़ार गौ नारी जाती थीं और इन के अतिरिक्त दो हज़ार पशु भी नारे जाते थे। इन मांसयुक्त अन्नदान से उक्त राजा की प्रति कीर्ति हुई। प्रमाण महाभारत अन्त पर्व अध० २०७ श्लो० ८। ९। १०।

राज्ञोमहानसेपूर्वं रन्तिदेवस्यवैद्विज ।

द्वेसहस्रेतुबध्येते पशूनामन्वहंतदा ॥ ८ ॥

अहन्यहनिबध्येते द्वेसहस्रेगवांतथा ।

समांसंददतोह्यन्नं रन्तिदेवस्यनित्यशः ॥ ९ ॥

अतुलाकीर्तिरभवत्पशुस्यद्विजसत्तम ।

चातुर्मास्येचपशवो बध्यन्तद्वृत्तिनित्यशः ॥ १० ॥

भाषार्थ—कौशिक नामक तपस्वी ब्राह्मण से धर्म व्याप कहता है कि हे द्विज ! राजा रन्तिदेव के रमोई खाने में पहिले दो हजार पशु प्रतिदिन मारे जाते थे, तथा प्रतिदिन दो हजार गौ नाम बैल मारे जाते थे, मांस सहित अन्न का नित्य दान करते हुए उक्त राजा की अत्यन्त कीर्ति हुई तथा चातुर्मास्य यज्ञों में नित्य पशुबध होता है ॥

समाधान—जिम महाशय ने इन प्रश्न को उठाया है वह केवल दोषदर्शी है इसी कारण प्रकरण के आगे पीछे का कुछ भी नाम नहीं लिया, यदि पूर्वापर प्रकरण की ठीक २ निगरानी की जावे तो यह शका जैसी ऊपर लिखी गयी है वैसी नहीं रह सकती, इन लिये इन प्रकरण का विचार संक्षेप से दिखाते हैं । महाभारत खन पर्व अ० २०५ से अ० २१५ तक ११ ग्यारह अध्याय में पतिव्रतापाख्यान और धर्मव्याधोपाख्यान ये दो प्रकरण हैं । कौशिक नामक तपस्वी ब्राह्मण ने क्रोध पूर्वक देखने से खलाका पत्निगी मार डाली थी पीछे वह ब्राह्मण उस अपराध का प्रायश्चित्त करना हुआ एक ब्राह्मण के घर भिक्षा मांगने को गया, ब्राह्मणी किसी घाँके काम में लगी थी, उस ने कहा ठहरिये मैं भिक्षा लाती हूँ । इतने में उस ब्राह्मणी का पति आ गया, ब्राह्मणी पतिव्रता थी, पतिव्रता का नियम होता है कि अन्य सब काम छोड़ के पति की सेवा करे । तदनुसार ब्राह्मण तपस्वी भिक्षुक को भिक्षा देने का ध्यान रहने पर भी पति सेवा में लगी रही, उस से अवकाश मिलने पर भिक्षा लेकर ब्राह्मण के समीप गयी तो ब्राह्मण देवता बहुत क्रुद्ध हुए । तब पतिव्रता ने कहा कि आप क्रोध न कीजिये मैंने प्रमाद से आप का अपमान नहीं किया, पति सेवा करना मेरा परम धर्म है इस से क्षमा कीजिये इतने पर भी जब ब्राह्मण का क्रोध शान्त न हुआ तब पतिव्रता ने फिर कहा कि आप क्षमा न करें तो भी मैं खलाका नहीं हूँ जो मुझे शपथ देनेकी देखो मेरा तपोबल आप से बड़ा बड़ा है जिस पतिव्रत धर्म के प्रताप से मैंने जान लिया कि आप क्रोध में आकर खलाका चिड़िया को मार के भिक्षा मांगते हुए प्रायश्चित्त कर रहे हो । ऐसा सुनकर ब्राह्मण लज्जित हुआ, तब पतिव्रता ने कहा कि यदि आप धर्म का तत्त्व नहीं जानते तो मिथिलापुरी में जा

कर धर्म व्याध से धर्म का तत्त्व पुछिये । पतिव्रता के कथनानुसार कौशिक ब्राह्मण निबिला में गया और धर्मव्याध का पता लगाया तो व्याध हिरण तथा भैंस मूकरादि का मांस खेंच रहा था, दुकान पर भीड़ होने से ब्राह्मण अन्यत्र बैठ गया, पर व्याध ने जान लिया कि अमुक ब्राह्मण इस विचार से आया है । व्याध ने ब्राह्मण के निकट जाकर कहा कि आप जिस व्याध की खोजते हैं वह मैं ही हूँ, आप ने वनाका चिड़िया मार डाली थी तब प्राय-श्चित्तायें भिक्षा मांगने गये, वहां पतिव्रता ब्राह्मणी ने धर्म का तत्त्व जानने को मेरा पता बताया । यह सुनकर ब्राह्मण को और भी आश्चर्य हुआ और व्याध से कहा—

कर्मैतत्तेनसदृशं भवतःप्रतिभातिमे ।

अनुत्पयेभृशंतात तवघारेणकर्मणा ॥ अ० २०६ ।

भा०—हे व्याध तुम धर्म के तत्त्वज्ञानी हो इनलिये यह मांस खेंचना कर्म तुम्हारे लायक नहीं है, मुझे तुम्हारे इस घोर नाम भयंकर पाप कर्म का खड़ा शोक है । इन बात को सुनकर व्याधने धर्म सम्बन्धी अनेक विचार दिखाते हुए तपस्वी ब्राह्मण से निम्न रीति से यह कहा कि—

यदहमाचरेकर्म घोरमेतदसंशयम् ।

विधिस्तुबलवान्ब्रह्मन् दुस्तरंहिपुराकृतम् ॥

पुराकृतस्यपापस्य कर्मदोषोभवत्ययम् ।

दापस्यैतस्यवैब्रह्मन् विधातेयत्नवानहम् ॥

विधिनाहिहतेपूर्वं निमित्तंघातकोभवेत् ।

निमित्तभूताहिवयं कर्मणोऽस्यद्विजोत्तम ॥ अ० २०७ ।

भाषार्थः—जिस कर्म का मैं करता हूँ यह घोर भयंकर बुरा काम है इस में कुछ भी संदेह नहीं है । पर हे ब्राह्मण विधाता का नियम खनवान् है अर्थात् दैव गति अचल अटल है, पूर्व काल का किया भोगोन्मुख नीचतर प्रारब्ध कर्म दुस्तर है अर्थात् मेरा प्रारब्ध कर्म ऐसा ही निकृष्ट था कि जिस से इस व्याध कुल में जन्म होकर ऐसा कर्म करने पड़ा है सो यह पूर्व कृत पाप का कर्म दोष है । हे ब्राह्मण इस कर्म दोष का किसी प्रकार नाश हो अर्थात् यह कर्म किसी प्रकार मुझ से छूटे इस का उपाय मैं शोचा करता हूँ । विधाता का देवने ही पहिले ऐसा निकृष्ट कर्म नियत किया फिर उस कर्म का

निमित्त रूप घातक वा हत्यारे हम हुए इस से हे हिंजोत्तम इस हिंसा कर्म के निमित्त रूप हम हैं। इस कथन में धर्म व्याधने अपने को हिंसकमान लिया है क्योंकि—

अनुमन्ताविशसिता निहन्ताक्रयविक्रयो ।

संस्कृताचोपहर्ताच खादकश्चेतिघातकाः ॥मनु०अ० ५॥

काट २ कर मांस को खेंचना और मरे पशुओं को मांस खेंचने के लिये अन्यो से खरीद लेना इन तीन (खरीदना, काटना, खेंचना) कामों से धर्म व्याध अपने को हिंसक कोटि में तो मानता ही था तथापि पशु को मला काट के मारना वा तीर गोली आदि से साक्षात् प्राण वियोग करना ही मुख्य मारना वा मुख्य हत्या है, तथा मांस का खाना भी एक प्रकार की हत्या है इस लिये अ० २०६ के ३२ वें श्लोक में कहा है कि—

नस्वयंहन्मिप्रर्षे विक्रीणामिसदान्वहम् ।

नभक्षयामिमांसानि ऋतुगामीसदाह्वहम् ॥ ३२ ॥

भा०—हे ब्राह्मणदेव ! हरिणादि पशुओं को मैं स्वयं नहीं मारता परन्तु अन्यो के मारे हुए पशुओं का मांस प्रति दिन मैं खेंचता हूँ। तथा मैं मांस नहीं खाता और मैं सदा ऋतुगामी रहता हूँ। इस में मांसने और खाने के दोष से अपने को बचा खताया तथा उक्त तीन अंग में अपने को दोषी भी मान लिया। और व्यध शब्द (व्यध-ताड़ने) धातु से बना है। व्याध का अर्थ ही हिंसक है। पूर्वकाल में जो व्याध कहाते थे वे ही संप्रति कमाई कहाते हैं। पहिले कमाई गोहिंसा नहीं करते थे किन्तु प्रायः वन के पीवों को मार २ के गांव में वा नगरों में मांस खेंचा करते थे। जब धर्मव्याध ने स्वयं अपने को पापी मान लिया कि (घोरमेवदसंशयम्) निःसन्देह मेरा यह कर्म घोर है तथा इसी कर्म से उस का नाम व्याध हिंसक वा कमाई हुआ तो अब शोचना चाहिये कि जिन पशु हिंसा से व्याधादि पापी बने उन्ही से राजा रन्ति देव पुण्यपातना बड़ी उत्तम कीर्ति वाले हो जावें यह कैसे हो सकता है ? अर्थात् कदापि नहीं ॥

तब अभिप्राय यह है कि ब्राह्मण के सामने व्याधने अपने को अपराधी तो मान लिया, तब यह शंका शेष रही कि फिर ऐसा अपराधी पापी व्याध धर्म का तत्त्वज्ञानी क्योंकर हो सकता है ?। इन प्रश्न के समाधान में बड़ा सम्झा चौड़ा व्याख्यान करते हुए व्याध ने यह दिखाया है कि कई

प्रकार के धर्म तथा अधर्म सभी मनुष्यों में होते हैं अर्थात् ऐसा मनुष्य मिलना दुर्लभ है कि जिस में केवल धर्म ही हो तथा अधर्म कुछ भी न हो, तथा ऐसा भी मनुष्य दुर्लभ है जिस में केवल अधर्म ही हो धर्म कुछ भी न हो। जब धर्म अधर्म दोनों ही सब में रहते हैं तब व्यवस्था यह है कि जिस के मन वाणी शरीर में धर्मोशों का संसार दीर्घ काल तक निरन्तर अद्वा विश्वास के साथ रहता है उस के अन्तःकरणों में धर्म का दृढ़तर दखल हो जाता है, धर्म का विरोधी अंश उस के मन वाणी शरीर में से प्रसंभाव को निकाल खड़ा नहीं सकता, ऐसी दशा में उस मनुष्य के मन वाणी शरीर में जो कुछ अधर्मोश होता था रहता है वह गौण भाव से रहता है, धर्म की प्रबलता प्रधानता से वह मनुष्य धर्मगिष्ठ, धर्ममूर्ति, धर्मोत्तम, धर्मोत्सव, धर्म का समस्त वा तत्त्वज्ञता कहलाता है परन्तु गौण अधर्म से वह अधर्मी नहीं कहा जाता। इसी के अनुसार जिस के मन आदि में धर्मोशों का संसार प्रबल वा प्रधान हो जाता है उस के मन आदि में गौण भाव से संश्लिष्ट धर्म होंगे पर भी अधर्मी ही कहा जाता है किन्तु गौणधर्म से धर्मोत्तम नहीं हो सकता। इन अभिप्रायों को धर्म व्याप में बड़े लम्बे व्याख्यान में लिखा जा है। (महाराजा युधिष्ठिर राजात् धर्मोत्तम-र थे, धर्मोश के विचार उन के योग २ में भरे हुए थे। इसी कारण जनवास के समय अनेक जन के जीवों को मार कर खा जाने से तथा मंत्रास के समय अश्वत्थामा मारा गया ऐसा एक बार मिथ्या खोजने से उन की अतुल वा अटल कीर्ति जो धर्म के प्रबलत्व से हुई थी उस की गौण अधर्मोशों ने नष्ट नहीं कर पाया) ऐसा अभिप्राय निकलता है मन्त्र यह कोई नहीं मान सकता कि जन के जीवों की हिंसा करने वा मिथ्या खेलने आदि से राजा युधिष्ठिर को की अन्यन्त अटल कीर्ति हुई थी। यदि ऐसा कहीं लिखा भी हो कि जुआ खेलते, जन के जीवों की हिंसा करते हुए संग्राम में मिथ्याभाषण करते हुए भी राजा युधिष्ठिर की अतुल कीर्ति हुई तो हम का यह अभिप्राय नहीं माना जायगा कि जुआ वा जीव हिंसादि कार्यों से राजा युधिष्ठिर की अतुल कीर्ति हुई। किन्तु यह अभिप्राय विचारणीय निकालेंगे कि राजा युधिष्ठिर का धर्म ऐसा प्रबल था कि जिस से होने वाली कीर्ति को जुआ खेलना तथा जीव हिंसादि अधर्मोश भी न रोक सके, अधर्मोशों से होते हुए भी उनकी सर्वश्रेष्ठ कीर्ति में कोई दाग नहीं लगा किन्तु कीर्ति का प्रबल निरन्तर बढ़ता चला आया है ॥

इसी के अनुसार राजा रन्तिदेव के दृष्टान्त को लगातेना चाहिये क्योंकि राजा रन्तिदेव अज्ञ भारी अन्न दान करता था जिस के यहाँ जो चाहे पति दिन गोज : किया करे इतना बड़ा अन्न दान होता था राजा रन्तिदेव की जो अतुल्य तीर्त्ति दान धर्मके प्रभाव से हुई थी (उम को अन्न के अभाव में परोपकारार्थ पशुवध करने में हुआ पाप भी नहीं दवा सका) और जैसे मुक्त व्याध से होने वाले मांस विक्रयादि काय का अधर्म मुक्त को अवश्य लगा है वैसे राजा रन्तिदेव को भी पशुवध करने का पाप अवश्य लगा है। जैसे मेरा मांस बेचना कर्म बुरा होने पर भी मेरे अन्तःकरण में धर्म की मर्यादा का प्राबल्य होने से मेरा धर्म तत्त्वज्ञ होना वा धर्मका समंज होना संसार में सब पर प्रकाशित है। वैसे ही राजा रन्तिदेव का प्रात्यदिक पशु हिंसा पाप कर्म होने पर भी दीर्घ कालसे अक्षित दानधर्म का प्राबल्य होने से उस की कीर्त्ति में बाधा नहीं हुई। इस से सिद्ध हुआ कि धर्म के प्राबल्य समय में अधर्म उसे न दवा सके तो धर्म का बल घटने पर अधर्म भले ही दवा सका है ॥

यह भी शोधन की जाता है कि धर्म व्याध उन समय प्रभिटि में धर्म का मर्म जानने वाला था इस में लेश मात्र भी संदेह नहीं था, और एक तपस्वी ब्राह्मण दूर देश से धर्म का तत्त्व समझने के लिये व्याध के पास आया था। मांस बेचना रूप कमाई का काम देखकर ब्राह्मण के मन में घृणा हुई, यह नियम है कि जिस ने पुण्य अरुचि हो जाती है उस का उपदेश नहीं लगता, यदि ब्राह्मण को व्याध से धर्म तत्व ज्ञात न होता तो उधर एक पतिव्रता सती का कथन व्यर्थ होता। ऐसा धर्म संकट देखते हुये व्याध ने अपने कर्म की चार पाप कर्म मान के अपने धर्म तत्त्वज्ञता के गौरव की रक्षा के लिये और ब्राह्मण के मन में हुई अरुचि को दवा देने के लिये ज्ञः राजा रन्तिदेव का दृष्टान्त दिया है उम का यह अभिप्राय नहीं है कि पशुहिंसा में कुछ दोष नहीं किन्तु अभिप्राय यह है कि अधर्माज्ञ होने पर भी प्रबल धर्म के तद्भव से अरुचि नहीं करनी चाहिये। क्योंकि अधर्माज्ञ संसार से पृथक् नहीं हो सकता तब केवल शुद्ध धर्माज्ञ मिलना दुर्लभ है। ऐसी दशा में यदि अधर्माज्ञ के कारण धर्म से अरुचि होगी तो धर्म से वर्धित ही रहने पड़ेगा ॥

इस लिये धर्मव्याध ने अपने व्याख्यान में धर्म के प्रधानांशों का सारांश दिखाकर ब्राह्मण के हृदय में अपना मन्त्र गौरव स्थापित करके ब्राह्मण को धर्मोपदेश द्वारा कृतार्थ किया। जिस से पतिव्रता का कथन और ब्राह्मण का अन्न सफल हुआ ॥

शेष आगे

ब्रा०स भा०६ अ०७ पृ०२७६ से आगे शिवलिङ्गपूजामाहात्म्य

इस प्रकार अनेक लक्ष्मीयों द्वारा जिनसे स्त्रियों ने प्रार्थना की उस प्रार्थना पर विशेष ध्यान न देता हुआ योगी प्रभक्तचित्त स्वयंतो मनका सम्यक्दशन किये अर्थात् पूर्ण जितेन्द्रिय बना हुआ परन्तु बाहरी संज्ञा से साधारण अस-
ती स्त्रियों ने कामामक्ति का अनुराग बढ़ाता हुआ योगी गानपर्वक घर २ में भिक्षा मांगने लगा । तब साधारण स्त्रियाँ भी कामातुर हुईं अपने २ घरों को छोड़ २ अनेक प्रकार की गिरंज्या की सी बालें बकतीं हुईं योगी के पीछे २ चलीं ॥ १५८ ॥ तदनन्तर तपस्वी ऋषिलोग स्त्रियों तथा योगी के तथासे का हँसा सुनकर तपोवन से पथेच्छाचारी नंगे गिरंज्या तपस्वी योगीको देखने के लिये आये । और काम क्रोध रहित हुए ऋषियों ने अपनी २ स्त्रियों को यत्र ने पकड़ा तथापि योगी के पीछे २ चलने के लिये स्त्रियों ने पतियों को त्याग दिया और योगी के ऊपर मोहित होकर नम के पीछे २ चलीं ॥ १६१ ॥

ततोऽमर्षवशंप्राप्ता नाजानीयुर्महोदरम् ।

तापसास्नापसंजघनुर्गर्हयन्तश्चमोहिताः ॥ १६२ ॥

दण्डदुर्मैश्वपापाणिः कमण्डलुभिरिव च ।

तलेन वन्दिनासपैः कण्टकैरायुर्धस्तथा ॥

क्षुत्क्षामकण्ठाः पेतुश्च न शोकुश्च यिचेष्टितुम् ।

चर्मवल्कलवासोभिरवष्टम्भ्यवरस्त्रियः ॥

श्रान्तानि पेतुर्धरणीं ततस्तेषु यतस्त्वपि ।

चर्मवल्कलवासांसि लाघवाद्ब्रमुच्य ताः ॥ १६५ ॥

नग्नाः प्रयव्रजुर्नार्थो वरनारोऽदरं प्रति ।

भाषार्थः— तदनन्तर तपस्वी ऋषि लोगों को क्रोध आया परन्तु वे तप-
स्वी यह नहीं जानते थे कि ये साक्षात् शिव की हैं किन्तु ऋषियों ने क्रोध
साधारण माधु मनुष्य जाना था, इस कारण तपस्वी ऋषियों ने निन्दा करते
गाली देने हुए प्रच्छन्न शिव योगी की पीटना आरम्भ किया । लकड़ी, घुँगा
की डाली, परधर, कमण्डलु, घूँसा, अग्नि, साँप, काँटे तथा अन्य इयिमारों से
जो जिन के हाथ में आया उसी से योगी शिव को खूब पीटा । पीटते समय

योगी कुछ भी घबराता चिल्लाता नहीं था, साध में की शक्ती आदि स्त्रियां भी शान्तभाव से तमाशा देखती थीं । पीटने वाले ऋषियों के कण्ठ सूख गये पृथिवी में अश्वेत से गिर गये, प्रयोगग यह कि अनेक पीटने वाले ऋषि पीटते २ थक गये घबरागये पा किम एक योगी को पीटने से वह एक बहुतेरों के खूब पीटने पर भी नहीं घबराया तो भी भाया के साह से आय ऋषियों ने तहाँ जाना कि यह कोई दैवी शक्ति है। तब ऋषियों ने अपनी स्त्रियों को घम बकुल और बखी से लपेटा। बाधा, वे यहीं हुईं पृथिवी में गिर गयीं फिर रोकने के लिये ऋषियों ने यत्न करते हुए भी स्त्रियां ने चर्म बकुल और बखी की शीघ्रता से लुझाके लगीं हानर योगी की ओर का भागा। तब ऋषि लोग और भी घबराये ॥

ततोवसिष्ठस्यमुनेर्गृहद्वारगतोमुनिः ॥ १६६ ॥

जगादशनकैर्वाक्यं रुधिरौघपरिप्लुतः ।

हेहेभवतिभिक्षां मे देहिदेहानिशंकरः ॥

अतिथिस्तववामोरु ! संप्राप्ताऽहंतुशोभने ! ।

अनर्गलंयनेचैत्र ताडितोमुनिपुङ्गवः ॥

पश्यगात्राणिमेदेवि मृदूनितालतंसम ।

रूपंपश्यन्नरारीहे ! मुनिभिर्जंजरीकृतम् ॥

इतिवक्रोक्तिभिर्दत्तो दक्षकन्यामरुन्धतीम् ।

लोभयन्दर्शयामास गात्राणिचशनैःशनैः ॥ १७० ॥

भा०—इन आश्रम में सब शरीर से खून बहाता हुआ योगी रूप शिव स निष्ठ मुनि के आश्रम में पहुँचा और धीरे से कोमल सवन बोला कि हे भवति ! भिक्षा देहि । हे भवति ! भिक्षा देहि । वो ऐसा वाक्ता उपनयन संस्कार के समय माता वा माता के स्थान में किसी मौनी आदि के लिये बोला जाता है । योगी शिव ने भिक्षा मांगते समय बमिष्ठ पत्नी को दिखाया कि मैं आप को माता मान कर भिक्षा मांगता हूँ । हे प्रशस्न जांचोशानी देखि । मैं तुम्हारे पास आया हूँ मुझे को बिना रोक टोक बिना किसी के बचाये बड़े २ ऋषियों ने मुझे खूब पीटा है । हे देवि ! मेरे कोमल २ गात्रोंको मेरे ललित अतिसुन्दर रूपको देख, ऋषियोंने कैसा नष्ट किया है । वषी योगीने ऐसी बक्रोचित से अरुन्धती दक्षकन्या को लोभित करसे हुए

धीरे २ अपने गर्भोंको दिखाया । याद रखना चाहिये कि यहां प्रच्छन्न योगी शिवने अरुन्धतीके साथ बड़ी चालाकी कीथी कि प्रथम तो (भवति भिक्षां देहि) कहकर सातुभाव दिखाया और वास्तव में सभी स्त्रियोंके साथ शिवकी लेश-मात्र भी कामकी भावना नहीं थी परन्तु दिखावटीरूप ऐसा बनलिये बनाया था कि जिसको देखते ही स्त्रियां मोहित हो जावें । आहें यों कहें कि इस कम बटी रूप का अभिप्राय ही यह था कि पूर्णवती स्त्री नहीं है जो इस ऐसे रूप पर भी मोहित न हो कर अपने धर्म पर टीक २ स्थित रहे । शिवयोगीने अरुन्धती देवी के पास मेरे सब शरीर में बड़ी चोट लगी है ऐसे ऊपरी पिचारी चालाकी से अपने प्रत्येक अङ्गोंको पृथक् २ दिखाया अर्थात् अने छोटे पुत्रके गुप्ताङ्गोंकी भी गाला रक्षा करती है, वैसे छंटे पुत्रवत् बनते हुए गुप्ताङ्गोंकी चोट भी दिखायी । इसमें चालाकी यही थी कि देखें अरुन्धतीके मनमें काम का विकार होता है कि नहीं, चाहें यों कहें कि अरुन्धती देवीकी चालाकी से परीक्षा करने के लिये साक्षात् शिवयोगी रूपमें आये हैं ॥

साचरुद्रस्यगात्राणि शक्तेरिवसुनस्यतु ।

प्रक्षाल्यशीतलैस्तोयैः कामधेनूद्वैर्घृतैः ॥ १७१ ॥

समालभ्यपुनस्तोयैः प्रक्षाल्यविविधैरथ ।

दिव्याङ्गरागैरालिप्य पुष्पैर्गन्धैर्विभूष्य च ॥

आसनेनमहार्हण धूपेनचसुगन्धिना ।

पाद्येनमन्त्रपूतेन चामरैर्व्यजनैःशुभैः ॥

हेमपात्रैरनेकैश्च भोजनैश्चचिकित्सकैः ।

पायसस्यसुखाण्यस्य राशिभिःपर्वतापमैः ॥

भक्ष्यैर्नानाप्रकारैश्च हृद्यैःपुण्यैश्चपानकैः ।

घृतेनदधिनाचैव क्षीरेणचतथाफलैः ॥ १७५ ॥

मूलैर्नानाविधैःपुण्यैर्मांसैरुच्चाद्यैश्चैरपि ।

सस्नौ तोयेनसहितः परिचारेणशंकरः ॥

तर्पितश्चतथादेव्या पार्वतीसहितोहरः ।

ततस्तोयेनपुण्येन-आचान्तोभगवांस्तदा ॥

तया प्रोक्तस्तपस्विन्या नमोऽस्तु भगवन्निति ।
 देशे च तत्र ते पुत्र गम्यतां यत्र रोचते ॥
 बाढमिदमेव सुप्रीतस्तव तिथिस्तामुवाच ह ।
 देवि धर्मस्तव या प्रोक्ता वयमर्हा श्रुतापसाः ॥
 / नमस्कृत्वा त्वं त्वं च सौभाग्यमाप्नुहि ।
 । अयं वृद्धश्च ते भर्ता क्षमावांस्त रुणः पुनः ॥
 अजरश्चामरैस्तुल्यो दिव्यदेहो भवत्विति ।
 एतावद्वचनं तस्यामुक्त्वा गेहादु विनिर्गतः ॥ १८१ ॥

भा०—जैसे गयोग जी के शरीर को पार्वती सम्हालें वैसे पुत्रवत्स्नेह के साथ अरुन्धती ने शिव योगी के अंगों को ठंडे जल से धोके काम धेनु का घी लगा कर घावों को माफ कर ओषधियों के जलों से धोया अच्छी २ सहस्रपट्टी लगाई शरीर में अच्छे गन्ध और फूल पहनाये अच्छे २ आमनों पर बैठा के सुगन्धित धूप दिया, मन्त्रपूज पाद्यजन दिया, अच्छे दिव्य पक्का द्विनायें। मोट और पीड़ा को हरने वाले अच्छे २ भोजन सुवर्ण पात्रों में दिये, किंचित् गम खीर बनाके खिलायी। घी दही दूध आदि अनेक भोज्य और उत्तम २ पेय वा मूल फलों से योगी को संतुष्ट किया। तब शंकर ने अपने माथियों महिलजल से स्नान किया, अरुन्धती देखी ने पार्वती महिल शिव यागी को ठीक तृप्त संतुष्ट किया, तब भगवान् शिव अच्छे शुद्ध जल से भोजनान्त आचमन कर निवृत्त हुए, तब तपस्विनी अरुन्धतीने कहा कि भगवन् ! नमोऽस्तु । हे पुत्र ! अब तुम यहां जाओ कि जहां अच्छा लगे। तब अतिथिरूप शिव ने अच्छा कह कर कहा कि हे देवि। इस पूज्य तपस्वी हैं - - - - - दनुवार तुम ने सेवा पूजा कर धर्म की बात कही (इस नमस्कृत्वा क क्रियया यागी नंगे साधु संतुष्ट होके आशीर्वाद देने हैं कि तुम भी भाग्यवती होओ। और यह तुम्हारा वृद्धपति क्षमावान् फिर युवा हो जावे) देवताओं के तुल्य अजर अमर हो जावे। इतना वचन कह कर शिव योगी वनिष्ठ के आश्रम में निकल के चले गये ॥ १८१ ॥ शिव योगी की चालाकी से वृद्ध पत्निव्रता सदा-सती अरुन्धती एक बाल भर भी अपने धर्म से न छिगी तब योगी ने संतुष्ट होकर वरदान दिया। अर्थात् योगी का अमली विचार तो यही था कि जो मेरे मोहनीय रूप को देख कर भी मोहित नहीं उन्हें का भरीपन ठीक

है वे ही प्रशंसा के योग्य हैं । तथा सतीदेवी अरुन्धती ने भी अपने सतपर
ठीक आरुढ़ रहती हुई काम क्रोध घृणादि रहित होके अपने पुत्र के तुल्य
गम्भीर विचार से योगी के सब अरीर की सेवा रक्षा और पूजा ठीक २ कर
के संतुष्ट कर दिया । अतिवि पूजन में देवी अरुन्धती ने कुछ भी त्रुटि नहीं
रक्खी थी ॥

संपूजितोवसिष्ठेन चचारवनमञ्जसा ।

भ्रमरैरिवनारीभिरुन्मत्ताभिर्निषेधितः ॥ १८२

ईर्ष्याभिभूतैश्चपुनः समन्तादपिताडितः ।

नविद्यथेसम्भूतात्मा प्रहारैर्जर्जरीकृतः ॥ १८३

हसन्क्रीडन्यथौहृष्टस्तापसोभिरहर्निशम् ।

यदायदास्मितंचक्रे प्रसन्नवदनस्तुसः ॥ १८४

तदातदामहाक्रोधं चक्रुःक्रोधवशंगताः ।

ततोद्वादभिर्वर्षैर्गतैर्देवामहेश्वरः ॥ १८५

नकंचित्पुरुषंब्रूते कस्यचिद्वाप्रतिक्रियाम् ।

करोतिताड्यमानस्तु तदासर्वायुधक्षये ॥ १८६

जातेसतितदाशप्ता भृगुमुख्यैस्तपस्विभिः ।

मिथ्यानापसलिङ्गते पततामत्रभूतले ॥ १८७

अस्मिंश्चैवतुनोराजा नास्तिकश्चिन्महावने ।

यस्तेछिनत्तिलिङ्गवै परदाररतस्यतु ॥ १८८

परदाररतस्यापि निर्लज्जस्यदुरात्मनः ।

शिशनस्योत्कर्त्तनंकार्यं नान्यादगडःकदाचन ॥ १८९

मुनीनांतत्रशापेन पपातगहनेवने ।

बहुयाजनविस्तीर्णं लिंगंपरमशोभनम् ॥ १९०

तत्राटव्यांसतीदेहे विजयंनामनामतः ।

तस्मिन्निमग्नेभूम्यांतु दिव्यतेजसिभास्वरे ॥

तमोभूतंजगच्चासीन्मुनीनांहृदयानिच ।

ततस्त्वरुन्धतीतत्र वसिष्ठमिदमब्रवीत् ॥ १९५

भा०—वसिष्ठ के आश्रम से सत्कार पाया योगी भौरों के तुल्य सम्पन्न स्त्रियों से घेरा हुआ निरन्तर वन में विचरने लगा । ईश्वरों युक्त ऋषियों ने फिर भी खूब पीटा, अनेक चोटों से हाथ पांव तोड़ दिये तो भी वह सबका अन्तर्धानी व्यथित दुःखित नहीं हुआ ॥ १८३ ॥ तपस्वी स्त्रियों के सहित दिनरात हंमता खेलता हुआ विचरता रहा, जब २ प्रमत्त हुआ मुनिकुराता था तब २ क्रोध वश हुए तपस्वी तब पर क्रोध करते थे, इस प्रकार विचरते २ योगी को बारह वर्ष बीते इतने समय में किसी मारते हुए से न तो बचने की चेष्टा की और न किसी पर किंचित भी क्रोध दिखाया न किसी से कुछ कठोर कहा । जब मारने पीटने वालों के सब हथियार चुक गये और वे च-खरा गये तब भृगुआदि तपस्वियों ने योगीको शाप दिया कि हे कृत्रिम तपस्वी ! तेरा लिङ्ग यहां भूमि में गिरजावे । हम महावन में फीरे राजा नहीं है जो तुझ व्यभिचारी का लिङ्ग छेदन करा देव । ऐसे निर्लज्ज दुराचारी को ऐसा ही दण्ड होना उचित है ॥ १८४ ॥ ऋषि मुनियों के शाप से गहन वन में परम शोभन लिङ्ग सदैव बांशों कोश में गिरा ॥ १८५ ॥ वहां सती देहरूप अटवी की भूमि में विजय नामक ज्योतिर्मय दिव्यतेश्वररूप शिवलिङ्ग मना गया, तब सब संसार में तथा तपस्वियों के हृदय में अन्धकार छा गया । जैसे दिन में एक साथ सर्वग्राम ग्रहण होने से वा महाभयंकर आंधी तूफान आने से अन्धकार दब आवे वैसी दशा हुई तथा ज्ञानी तपस्वियों के भीतर जो ज्ञान प्रकाश था वह भी लुप्त हुआ तब देवी अरुन्धती वसिष्ठ जी से बोली ॥ १८६ ॥ पाठकों को स्मरण होगा कि पूर्व में शिवलिङ्ग नाम सूर्य प्रकाश का भी लिखा है । वही दिव्य तेजःस्वरूप शिवलिङ्ग लोक वंचार्थ वा सती धर्म परीक्षाद्वय मनुष्य के गुप्ताङ्गरूप में दिखा दिया था, शाप होने पर अमकी ज्योतिर्लिंग का अन्तर्धान हुआ जिस कारण से वास्तव्यन्तर महाअन्धकार फैलने से ऋषि मुनि सभी लोग एक साथ चकरा गये । इसी समय सती धर्म के प्रताप से अरुन्धती देवी का तरुण बाल पर शीघ्र ही ध्यान गया और सती अरुन्धती अपने पति वसिष्ठ जी से बोली कि—

स्वामिज्जङ्कमेमहादेवो नमःशरणकस्तुसः ।

यःप्रहारशतैस्तैस्तैस्ताडितोऽपिनविध्यथे ॥

नचक्रोधंचकृतवान् प्रतिघातंचवाक्चित् ।

अयंमहेश्वरीदेवो निश्चयंचन्द्रशेखरः॥

(शेष आगे)

प्रा० स० के गताङ्क पृष्ठ २८२ से आगे हितोपदेश ।

हे पुत्र सम्पूर्ण श्रेष्ठ कामों का यही फल है कि, सीता राम जी के चरणों में स्वभाव ही से प्रीति हो राग, क्रोध, द्वेष, अभिमान, और अज्ञान इन के वश स्वप्न में भी मत होना, सब तरह के दावों को छोड़ कर मन, कर्म, वचन से सीताराम की सेवा करना ॥

जानाम्यहं शेषाधिरित्यनित्यं न ह्यध्रुवैः प्राप्यते हि ध्रुवन्तत् ।

ततो मयानाचिकेतश्चिताऽग्निरनित्यैर्द्रव्यैः प्राप्त्वानस्मिनित्यम् ।

संतुष्ट हुए यमराज शिष्य की आज्ञापूर्वक नचिकेता से फिर कथन करने हैं, यज्ञादि कर्म मैंने भी बहुत सा किया उस के निधिरूप फल को देने पर भी जो तू स्वीकार नहीं करता इस लिये मैं मुक्तकण्ठ से कहता हूँ कि तू मेरे से भी अधिक बुद्धिमान है, कर्म का फलरूप जो निधि है जिसे लोग प्रायः पाना चाहते हैं यह निधि अनित्य है मैं इस बात को अच्छे प्रकार से जानता हूँ, “न ह्यध्रुवैः प्राप्यते हि ध्रुवन्तत्” अर्थात् अनित्य द्रव्यों से परमात्मा नामक नित्य द्रव्य प्राप्त नहीं होना इस विषय में मैत्रेयी ने भी याज्ञवल्क्य जी से प्रश्न किया है कि “सा होवाच मैत्रेयी यन्नुमद्वयम्भगोः सर्वा पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात्कथं तेनामुना स्यामिति नेति होवाच याज्ञवल्क्यो यथैवापकरणवतां जीवितं तथैव ते जीवितं स्यादमुनत्वस्य तु नाशस्ति वित्तेनेति” अतः हे भोम्य नचिकेतः ! अनित्य सुखरूप निधि अनित्य पदार्थों से प्राप्त होती है वस्तु निहान्त को जानने वाले मुझ को भी अनित्य साधनों से नित्य वस्तु का प्राप्त होना असंभव है । मैं न अनित्य द्रव्यों से नाचिकेत, नामक स्वर्ग के साधन भूत अग्नि की परिपूर्ण किया, इसी से मैं अधिकार को प्राप्त हुआ आपेक्षिक नित्य स्वर्ग नामक यम के स्थान को प्राप्त हुआ हूँ ॥

कामस्याग्निज्जगतः प्रतिष्ठां क्रतोरनन्त्यमभयस्य पारम् ।

स्ताममहदुहगायम् प्रतिष्ठान्दुष्टाधृत्याधीरो नचिकेतोऽत्यस्त्राक्षोः

हे नचिकेता ! तू विस्तीर्ण और सर्वोत्तम आत्मा की गति को देखकर कि इसी में सर्व काम समस्त होते हैं । काम भोगादिकों की प्राप्तिरूप, अध्यात्म, अधिभूत, और आधिदेवादिक, जगत का आश्रय और यज्ञ का फल, अर्थात् हिरण्यगर्भ का पद, अमन्त और स्तुति करने योग्य और महत् अग्निमादिक ऐश्वर्य से आदि लेकर अनेक गुणों के सहित यह जो संसार के भोगों

का समूह है इस को तूने परब्रह्म की इच्छा करते हुये धैर्य से त्यागा है, अतः बड़े इर्ष का त्याग है कि तू सर्वोत्तम गुणों वाला है ॥

इसी प्रकार श्रीशुकदेव जी भी पिता द्वैपायन जी के द्वितीयदेश की परा कल्याणकारी पथ के पथिक बने थे उक्त श्रीव्यास जी के उपदेश में से जो उन्होंने ने प्राप्त प्रिय पुत्र को किया था दिग्दर्शन मात्र दिखाया जाता है और पाठक महाशयों से शान्तिपर्व के देखने के लिये प्रार्थना की जाती है । जो कि स्वाध्याय रहित द्विजातियों की बड़ गति होती है जो भीतम नानक ब्राह्मण की हुई-जिन का इतिहास शान्तिपर्व में ही मिलेगा । व्यासदेव मुनि अपने पुत्र के प्रति कथन करते हैं कि हे पुत्र ! तम को धर्म की सेवा करनी चाहिये, और जितेन्द्रिय हो कर प्रचण्ड सर्दी, गर्मी, भूख प्यास और वायु का भटा जय करना चाहिये । मृत्यु, मरणात्ता, क्रांति हीनता अन्तःसूया, दम, तपस्या, अहिंसा अन्तर्गमना को तूने यथाविधि परिपालन करो । अनाज्जंघ और विषयों का त्याग के सत्य धर्म के अनुष्ठान में रत रहो और देवताओं तथा अतिथियों के शुकःवर्णिम अन्न से जीवन यात्रा का निर्वाह करो । भोजन के समय स्वादिष्ट वस्तुओं की विवेचना मत करो । हे मान ! अन्न की शरीर के भक्षण और जीवन पक्षों के समान भित्ति करता है, और प्रिय महान्न अन्नित्य होते हैं तब तूने पुरुषार्थ के साधने में क्या प्रवृत्त नहीं होते । काम आदि शत्रु अप्रमत्त जायत और नित्य उद्योग युक्त होके सिद्ध खोज रहे हैं, तूने बालक ही इस लिये समझ नहीं सकते प्रतिदिन परमायु की लीला और जीवन कालको बीतते हुये देख कर तूने क्यों नहीं देवता और गुरु के शरणागत होते । अत्यन्त नास्तिक लोग इस भोज में मांस और रुधिर की वृद्धि की कामना करते हैं । परन्तु वह पारलौकिक कामों में होते रहते हैं । हे पुत्र अनेक शरीर धारण करके तब इस मनुष्य शरीर में जीव कभी ब्राह्मणत्व लाभ का तनु पाता है । तूने ने वह ब्राह्मणत्व लाभ किया है । अतः उस को परिपालन करो, यह ब्राह्मण शरीर काम भोग के लिये उत्पन्न नहीं होता, यह इस लोक में तपस्या का केश महने के लिये और परलोक में परमश्रेष्ठ सुख सम्भोग के लिये उत्पन्न होता है । हे पुत्र ! कुम्भ तथा सुहृत् समान मालूम होने वाले शत्रुओं के देखने से तुम्हारी बुद्धि विचलित न हो, इस लिये जो परम वस्तु है उस ही की लीला में नियुक्त रहो । जिस धन की रक्षा करने में राज भय नहीं है, और चोरों से भी जिस को भय नहीं जो धन भरे हुये मनुष्य को भी नहीं छोड़ता उस ही धन की इकट्ठा करो

जब मनुष्य संसृति में पहुँचे अकेले ही परलोक में जाता है, उस समय माता, पुत्र, बान्धव, और परिचित प्रियलोग कोई भी उस का अनुगमन नहीं करते। हे पुत्र ! जो कुछ वहिने का शुभाशुभ कर्म रहता है, परलोक में जाने वाले मनुष्य के साथ केवल नहीं गमन करना है, शुभाशुभ कर्मों के द्वारा मनुष्यों के जो संबंधित सुतर्षा और पत्न हैं, देह मष्ट होने के समय जिनो कार्य के बाधक नहीं होते। काम क्रोध माद शत्रु प्रकाश्य और मूढ़भाव से भय रात दिन स्पर्श कर रहे हैं, इसलिये तुम केवल स्वधर्म पालन करो। ग्राम में स्त्री पुत्र आदि परिवार से घिरकर निवास करने की जो अभिलाषा है वह ही बन्धनरूपी रसरी है, सुकृतशाली मनुष्य इस बन्धन रज्जु की काट के गमन करते हैं, और पापकर्म करनेवाले मनुष्य उसे काटने में समर्थ नहीं होते। हे पुत्र जब तुम परलोक में गमन करोगे उस समय समय धन सम्पत्ति बन्धु-बान्धव और पुत्र पीत्रादि तुम्हारे सहायक नहीं होंगे जो काम करना है उसे आज ही करो सृष्टि मनुष्य के प्राणी की भित्ति की प्रतीक्षा नहीं करनी। सहेला माता, पिता, सहेला पुत्र अनागत और शतान्त होते हैं, वे किस के हैं और इन लोग ही किसके हैं। मैं अकेला हूँ, सेवा काहे नहीं है, मैं भी दूरे किसी का नहीं हूँ, मैं जिस का हूँ, ऐसा किसी को भी नहीं देखा और जो सेवा है, उसे भी नहीं देखा। तुम्हारे गरिब उस का काहे कार्य नहीं है और न उन के जरिये तुम्हारा ही कुछ कार्य है; उन्होंने ने अपने किये हुए कर्मों के द्वारा जन्म ग्रहण किया है, तुम भी अपने कर्मों के द्वारा गमन करोगे। मनुष्य प्यारी स्त्री के अनुरोध से अशुभ कर्म सञ्चय करता है, उस ही से इस लोक और परलोक में क्रोध मिलता है हे पुत्र ! जब जीवों को अपने कर्मों के जरिये विच्छिन्न देखते हो तो मैंने जो अपूर्ण कथा कथन की है तुम उस के अनुसार आचरण करो यह सब देख कर जो लोग कर्मभूमि को अवलोकन करते हैं और जिन्हें परलोक में सद्गति मिलने की अभिलाषा रहनी है उन्हें शुभ आचरण करना चाहिये जो धन किसी को दान नहीं किया जाता और न भोग ही किया जाता है उस धन से क्या फायदा है ? वैसे धन से क्या है जिस से शत्रुओं का बाधित नहीं किया जाता, उस शास्त्रज्ञान से क्या फायदा है जिस से धर्माचरण न कर सके, जिस से जितेन्द्रिय और बशीभूत न हो सके वैसे आत्मज्ञान की ही क्या आवश्यकता है ॥ शम्—

तुलाराम शा० कर्नाल

प्रिय और माननीय वाचक वृन्द ! सविनय निवेदन यह है कि प्रायः परिहृत मानी जगत्शास्त्रविस्तृत निज मत प्रचार से स्वार्थ सिद्धि मात्र के लिये लेखिक वा मौखिक उपदेशाभासकर जिज्ञासुओं को तत्त्वज्ञान, वा तत्त्व-लाभ-में व्यस्त कर रहे हैं। अतएव तदनुयायि जनों की ठीक यही दशा है कि "दन्त्रम्यमाखाः परियन्ति मूढा अन्धेनैव नीयमाना पथान्धाः ॥ कठ । अन्धे से देशान्तर को पहुंचाये जाते हुये अन्धों की नाई तदनुयायि मूढ वधर वधर भट्टे खाते हुये किरते हैं ॥ कोई कहता है कि जो अपनी भतिकृपा महाराजी को भावे वही हमारा कर्तव्य है, उस से अन्यथा वेदों में होतो वेदों के लिये भी निलासुलि है। और कोई मानता है कि जो तर्क से सिद्ध न हो उसे नहीं मानना चाहिये ॥ कई कहते हैं कि नियोग, विधवा विवाहादि धर्म हैं-वा धर्म विस्तृत नहीं है ॥ इत्यादि इस प्रकार के विकल्पों का कारण अविद्या ही है। ऐसे २ विकल्पों से आक्रान्त जनों की वास्तव में वेदादि शास्त्रों में मूढ़ा नहीं होती है वह एक प्रकार के नास्तिक ही हैं उन को ब्रह्म ज्ञान में ही क्या किन्तु साधारण धर्माधर्म विचार में भी संशय ही रहता है। ऐसे जन दूसरों की कभी नहीं मानते हैं। ज्ञानलवदुर्विदग्धं ब्रह्मापि तं न रंनरज्जयति। ज्ञान के कण से दुर्विदग्ध मनुष्य को ब्रह्मा भी नहीं समझा बुझा सकता है। यह भर्तृहरिजी के श्लोकांश का भाषार्थ है। हां एतदर्थ धार्मिक महाशयों को प्रयत्न कर्तव्य है कि ऐसों के अविद्या जाल में फँसकर सरलवृत्ति जिज्ञासुनीन, दुःख न पावें। सो इसी लिये महात्मा परिहृत वर भीमसेनजी आदि यत्न कर रहे हैं। उन ही महात्माओं का अनुयायी यह नाहन वासी भी धार्मिक सेवा में दत्तचित्त हुआ है ॥

ब्राह्मणसर्वस्व के ६ भाग नामाङ्क चार में पं० तु० रा० के वेदप्रकाश १२ वें वर्ष के मासाङ्क ११ वें में प्रकट किये हुये कि "परमात्मा अनश्वरम्" इस श्रुति से भोगरहित सिद्ध होता है फिर उन की स्वक् चन्दन-दि द्वारा पूजा से प्रसन्नता नहीं हो सकती है इत्याशयक लेख के उत्तर में संस्कृत लेख कृपवाया गया कि पत्रं पुष्पम्" इत्यादि भगवद्गीता दशिनगीत्या चन्दन सरपशादि पूजा से भगवान् का भक्तों पर प्रसाद सिद्ध होता है। इत्यादि ॥

दूसरा संस्कृत लेख विधवा विवाह सखदन त्रिषयक कृपवाया गया जिस का आशय यह है कि सन्वादि धर्म शास्त्र में विवाह विधि प्रकारक में विधवा विवाह नहीं दर्शाया है-किन्तु कामस्तुतपयेदहं (पुष्प) पत्रमूनकनैः

शुभे । गतुमानापिशुङ्गीयातपत्नीप्रेते परस्यतु । इत्यादि अस्मेशास्त्राक्षय से जिस का अर्थ यह है कि पत्र भूग आदि के भोजन से शरीर को वितादे अर्थात् उसर गुजारदे परस्यतु पति के मर जाने पर दूसरे का नाम भी न ले । विधवा विवाह का साफ २ खरहण है । और जो "नष्टेसृते" इत्यदि वाक्य हैं उन का तात्पर्य भी उक्त विवाह के खरहण में ही है ॥ राग प्राप्त में विधि के न बनने से (पतिरन्योऽविधीयते) इन प्रकार से प्रकार का छेद करने से खराब है, नहीं करने लायक है यह अर्थ होता है ।

और जो "उद्वाहितापि या कन्या" यह गारद का वाक्य है इस का अर्थ यह है कि जिस कन्या के विवाह का काम शुरू किया गया है यदि उस का सम्पूर्ण अर्थात् सप्तपदी तक विवाह न हो चुका हो किसी विघ्न के कारण रोक पड़ जाय तो वह फिर संस्कार के योग्य होनी चाहिये वा ही सकती है क्योंकि ऐसी दशा (हालत) में उस के कन्यापन में कोई बाधा (हरजसरज) नहीं है ॥

तीसरा संस्कृत लेख-बालचन्द्र शास्त्री के वेद प्रकाश में मुद्रापित "सर्वा-न्तर्पामि होने से मुख, नेत्र आदि के कथन का तात्पर्य होने से"-इत्याशयक संस्कृत लेख के उत्तर में कपवाया गया जिस का आशय यह है कि यदि अन्तर्पामी होने से परमात्मा के मुखादि का स्वीकार करते हो तो उस की साकारता में क्यों विवाद करते हो । इत्यादि ॥

भाषा में संस्कृत लेख का संक्षिप्तशय वर्णन करना इसलिये उचित समझा गया है कि हमारे प्रियनित्र पण्डित ब्रह्मदेव शर्मा जी ने पत्र द्वारा अनुमति दी कि संस्कृत लेख का संक्षेप से भाषा में आशय अवश्यमेव होना चाहिये जिस से कि भाषा मात्र के परिज्ञान वाले ब्राह्मणवर्गस्व के पाहक महाशय भी आनन्द लाभ उठावें ।

भवदीयो गोविन्दराम शर्मा

नाहन वास्तव्यः

वर्तमान समय में समाजतम धर्म को त्याग कर सब अन्य धर्मावलम्बी शंकराचार्य के वेदान्त मत को नहीं मानते, जिन का मत यह है, कि यह सब जनत ब्रह्म ही है अन् से जगदाकार दिखलाई पड़ता है और जीव ब्रह्म में कुछ भेद नहीं है अज्ञान से भेद विदिग होता है सो बिना इसके माने हुए

ब्रह्म को व्यापक अथ अखिनाशी जगत्कर्ता निर्बिकारादि प्रमाणित नहीं कर सकते जिसको मैं प्रश्नोत्तर की रीति से लिखता हूँ बुद्धिमान् लोग स्वयं विचार लेंगे (प्र०) ब्रह्म व्यापक है या नहीं (उ०) हे, परन्तु आप लोगों के मतानुसार व्यापक प्रमाणित नहीं हो सकता (प्र०) क्यों ? (उ०) क्योंकि ब्रह्म चेतन और जगत् जड़ है यदि जड़ में चेतन व्यापक हो तो जड़ भी चेतन हो जाय जैसे जड़ शरीर में चेतन जीव के व्यापक होने से जड़ शरीर भी चेतनता को प्राप्त होता है और चेतन के निकल जाने पर फिर जड़ हो जाता है उसी प्रकार यदि ब्रह्म सर्व जड़ पदार्थों में व्यापक होता तो प्रथम जड़ पदार्थ चेतन हो जाते क्योंकि ब्रह्म को चेतन तुम भी मानते हो ॥ (प्र०) व्याप्य व्यापक एक नहीं होते जैसे लोहे में अग्नि व्यापक है परन्तु लोहा अग्नि नहीं हो गया चूड़े में आकाश है परन्तु चूड़ा आकाश नहीं हो गया उसी प्रकार परमेश्वर सज्ज में व्यापक है परन्तु जड़ चेतन नहीं होते (उ०) नहीं, लोहे में यदि अग्नि व्यापक है तो लोहे में अग्नि का गुण उष्णता भी वर्तमान है परन्तु मोते हुए मनुष्य की तरह है जैसे मोता हुआ अचतन मनुष्य हाथों से हिंजाने पर चेतनता को प्राप्त होना है क्योंकि चेतन जीव जड़ में व्यापक था परन्तु मोता था उसी तरह लोहे की रगड़ने पर उस में अग्नि प्रगट होता है और लोहा गर्म हो जाता है क्योंकि लोहे में अग्नि व्यापक था उसी प्रकार यदि जड़ में चेतन व्यापक होता तो चेतन का गुण चेतनता जड़ में आ जाती जिस प्रकार लोहे में अग्नि का गुण उष्णता आ जाता है और जैसे लकड़ी में संवधा अग्नि का गुण उष्णता और प्रकाशादि आ जाने से लकड़ी का टुकड़ा ही अग्नि कहलाता है उसी प्रकार चेतन के व्यापक होने से जड़ को भी चेतन कहना पड़ेगा ॥ और जो चूड़े का दृष्टान्त दिया था सो भी इसी प्रकार खंडनीय है अर्थात् चूड़े में जितना आकाश है चेतन में आकाश का गुण भी है और उनका आकाश ही है चूड़ा नहीं उसी प्रकार जड़ में चेतन का गुण होना चाहिये सो है नहीं इस लिये तुम्हारे मतानुसार परमेश्वर व्यापक सिद्ध नहीं हो सकता ॥ (प्र०) आप के पुराणों में भी परमेश्वर को व्यापक लिखा है उसको किस तरह सिद्ध कीजियेगा ॥

(उ०) परमेश्वर की व्यापकता इस तरह सिद्ध होती है, जगत् कि सब जगत् ब्रह्म है और अन्न से जगद्भाकार भासता है जैसे सभी रज्जू हैं उस में सर्प अन्न से भासता है उसी प्रकार सब जगत् ब्रह्म ही है अन्न से जगत् भा-

सता है तो जबकि सर्प नहीं रहती है तो सर्प में रहती व्यापक है और रहती में सर्प व्यापक है इस में क्या सम्येह है ? इसी प्रकार ब्रह्म में जगत् व्यापक है और ब्रह्म जगत् में, इसलिए यह सब जगत् चेतन ब्रह्म ही है जड़ जगत् भ्रम से भासता है भ्रम से जड़ चेतन और चेतन जड़ भासता है जैसे भ्रम से जड़ रजत चेतन सर्प भासता है । यह सब जगत् ही ब्रह्मरूप होने से ब्रह्म सर्व स्थानों में वर्तमान और सब स्थानों में रहने के कारण वह व्यापक है यह सिद्ध हुआ यह सब जगत् ब्रह्म ही है यह वेदों में भी कहा है केवल मेरा ही मत नहीं, ब्रह्मसूत्र के तृतीय प्रपाठक में कहा है— सर्वखल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति ज्ञान्त उपासीत ” अर्थ यह है—

यह सब जगत् निश्चय करके ब्रह्म ही है क्योंकि उसी से उत्पन्न होता है उसी में स्थित है और उसी में लय होता है । जिन तरह से घड़ा मिट्टी ही से उत्पन्न होता है मिट्टी ही में स्थित है और मिट्टी ही में लय होता है इसलिए घड़ा मिट्टी ही है दूसरा वस्तु नहीं उसी प्रकार यह सब जगत् ब्रह्म ही है दूसरा नहीं ।

शिवकुमार शर्मा, मच्छागिरि ॥

(हिन्दू धर्म आस्कर प्रणेता साकुण्डेयप्रसाद महापात्र्य लिखित)

निराकार और साकार वाद ।

‘ ब्रह्म ’ यह शब्द प्राचीन आर्यशास्त्र का है । ब्रह्म कहने से प्राचीन आर्यगण जैसा समझते थे वैसा वर्तमान काल के शास्त्रों से अपरिचित ब्रह्मवादीगण नहीं समझते । आर्यगण ब्रह्म शब्द का निर्गुण और सगुण भेद से दो प्रकार समझते थे । निर्गुण ब्रह्म मन बुद्धि आदि से परे है अनन्तर उस की उपासना नहीं हो सकती, सगुण ब्रह्म की ही उपासना होती है । आर्यगण ने जहां उपासना योग्य ब्रह्म की बात कही है वहां सगुण ब्रह्म से उस का तात्पर्य है । निर्गुण ब्रह्म उपासना के योग्य नहीं है, वह नित्य, शुद्ध, बुद्ध, मुक्तस्वभाव, अखण्ड, अद्वितीय, निर्गुण, निर्धार्मिक, कर्तृत्व आदि उपाधियों से रहित, चैतन्य ब्रह्म है । निर्गुण ब्रह्म अनाम-अरूप है, उस में सृष्टि-पालन-संहार आदि क्रियाएँ नहीं हैं—इच्छा, द्वेष, दया आदि धर्म नहीं हैं वह नित्य शुद्ध बुद्ध चैतन्य स्वरूप है । सगुण ब्रह्म का अनुभव उपासना द्वारा हो सकता है । वेद में निराकार साकार भेद से दो प्रकार का ईश्वर

माना गया है। वेद में निराकार का वर्णन देखो—

यतोवाचोनिवर्तन्ते अप्राप्यमनसासह ।

आनन्दम्रह्मणोविद्वान्विभेति कदाचन ॥

अर्थात् मन सहित वाशियां जिस को न पाकर लौट आती हैं उन ब्रह्म का आनन्द जिस ने जान लिया है वह कदापि नहीं हटता ।

अनएव देखा जाता है कि इन्द्रिय, वाणी, मन आदि से अतीत ब्रह्मका स्वरूप बतलाने में वाक्यमय वेद असमर्थ है। तथापि यह बड़े ही आश्चर्य की बात है कि वाणी से परे होने पर भी निराकार वादी गण व्यवृत्तार्थ देने से विरत नहीं होते-मन के अगोचर अर्थात् अचिन्त्य होने पर भी उन का चिन्तन करते हैं और सम्पूर्ण दोष साकारवादियों के नाशे मढ़ते हैं। हे निराकार वादीगण ! तुम वेदव्यास से बहुत परिचित या वेद के ज्ञाता नहीं हो। जब वेद व्यास जीने ईश्वर को साकार (भा) माना है तब तुम को उस के मानने में क्या आपत्ति हो सकती है ? भगवान् वेदव्यास जी ने वेदान्त दर्शन प्रकाशित करने से पहले एत वेद को चार खंडों में विभक्त करके अर्थात् उस की ऋक्, यजुः, साम, अथर्व नाम की संहिता रचकर अपने पैत्र, वैशम्पायन, जैमिनि, सुमन्तु नामक चार शिष्यों को पढ़ाई। उन वेद संहिताओं के भीतर देव देवियों के पूजन की विधि अधिक रहने पर भी वेदान्त शास्त्र के रचने या लिखने से वेदव्यास जी का तात्पर्य यही था कि निराकार और साकार दोनों मान्य हैं। यदि वेदान्त द्वारा वेद मत का खण्डन करना वेदव्यास का अभीष्ट होता तो वह अष्टादश पुराणों और उप पुराणों में परमेश्वर के साकार रूप का वर्णन और अवतारादिलीला मूलक कथाओं की अवतारवादी कभी न करते। वेदान्त शास्त्र में ईश्वर की निराकारता का वर्णन प्रशंसावाद मात्र ही है। एवं उस प्रशंसावाद को विधि के अनुसार स्वीकृत करके देव देवी पूजन का खण्डन करना कभी महात्मा वेदव्यास का अभीष्ट नहीं था। यद्यपि वेदान्त दर्शन में परब्रह्म की निराकारता का वर्णन अधिकता के साथ देख पड़ता है तथापि निराकार का प्रतिपादन करने वाले उस वेदान्त दर्शन में भी वेदव्यास आचार्य ने बड़े ही ठंग से साकार ब्रह्म का प्रतिपादन किया है अर्थात् साकार निराकार दोनों को माना है। यथा—

द्वादशाहवदुभयविधं यादरायणोतः । वेदान्त । अ० ४ ।

वेदव्यास आचार्य ने साकार और निराकार दोनों का प्रतिपादन करनेवाली श्रुतियां देस कर दोनों मतों को माधुमन कहकर माना है, अर्थात् साकारवाद और निराकारवाद दोनों को पुष्ट करनेवाली श्रुतियों को सत्य कहा और माना है। अतएव हे निराकार वादी ! यदि तुम साकार भी मान लो तो तुम को कोई दोष नहीं लग सकता। तुम जो समझते हो कि सनातनधर्मी या साकारवादी लोग जड़वादी हैं सो यह तुम्हारा विषम भ्रम है। सनातनधर्मी जड़वादी नहीं हैं। वे लोग जानते और मानते हैं कि यह जगत् आत्ममय है। जिस में आत्मा न हो ऐसा कोई पदार्थ नहीं है। श्रुति कहती है—“सर्वं कल्पिदम्ब्रह्म..। यह सम्पूर्ण ब्रह्माण्ड ब्रह्ममय है। जब ईश्वर से इन ब्रह्माण्डों की उत्पत्ति और उनी में इन का नय माना है तब नव पदार्थों के अधिष्ठाता पुरुष को चैतन्य मानना पड़ेगा, क्योंकि जड़ चैतन्य में समवेत नहीं हो सकता। क्या पिता से उत्पन्न पुत्र पिता के तुल्य चैतन्य युक्त न होगा ? इन्ही प्रकार आत्मा से उत्पन्न सूर या बृहत् नव पदार्थों की उत्पत्ति चैतन्य सत्ता से हुई है, ऐसा मानने पड़ेगा। इन जगत् में आत्मा से भिन्न कोई पदार्थ नहीं है। अतएव सनातनधर्मियों की साकार उपासना जड़ उपासना नहीं है। जब प्रतिस्थान में भगवान् जीना बिहार करते हैं तब हे आत्माभिमानियो ! तुम किस को छोड़ दोगे ? जहां नितना सत्य का परिहार करोगे वहां उतना ही अखण्डभगवान् को खण्ड और पूर्णब्रह्म को अपूर्ण कर डालोगे। एक ही और भगवान् का समग्र ऐश्वर्य नहीं प्रकट होता—विचित्र अक्षरों में, विचित्र भाव में, खण्डाकार में डाला है—समस्त अंगों को आत्मस्थ करके भगवान् सम्पूर्ण रूप में पूर्ण हैं। तुम जो निराकार की उपासना करते हो और ऐसा कह कर गर्व भी करते हो सो तुम्हारा कबल सरासर झूठ है। आंस खन्द करके इस और तुम जिस को देखते हैं वह परमेश्वर नहीं है। तुम इस तो तुच्छातितुच्छ हैं निराकार की धारणा में तुम से और इस से कहीं बढ़कर परमज्ञानी मनुष्य वेदव्यास जी भी अशक्त हुए और उन को भी साकार की उपासना करनी पड़ी—जिना उन के निम्नलिखित कथन से स्पष्ट प्रतीत होता है। यथा—

रूपं रूपविवर्जितरगभवतो ध्यानेन यत्कल्पितम् ।

स्तुत्याऽनिर्वचनीयताऽखिलगुरोर्दूरीकृता यन्मया ॥

ध्याप्तत्वञ्चनिराकृतं भगवता यत्तीर्थयात्रादिना ।

क्षन्तव्यं जगदीश तद्विकलतादोषत्रयम्भट्टकृतम् ॥ शेषआगे

ब्रा०स०भा० ६ अंक ४ पृष्ठ १५२ से आगे अवतार सिद्धि

ऐसा नियम व नीति है कि गुण व शक्ति गुणी तथा शक्तिमत्तसे जुड़े नहीं रहते और वे गुणादि गुणी आदि में लक्ष्यरूप हो कर ही रहते हैं। इस बात के स्पष्ट करने के लिये उदाहरण की आवश्यकता है जैसे अग्नि में उष्णता दाहकता तथा प्रकाश उस के रूप में ही काष्ठ में रहते हैं और यह अग्नि अपने सब धर्मों सहित काष्ठ में निर्विशेष स्वरूप में विद्यमान है परन्तु जब यज्ञादि धर्मों के लिये लकड़ी को मन्थन करते हैं तो वही काष्ठ के भीतर निर्विशेष रूप में स्थित अग्नि अपने विशेष रूप में प्रकट हो जाती है और इन विशेष रूप में हो कर उसी काष्ठ को जिस में वह अपने सब धर्मों सहित निर्विशेष रूप में थी उष्ण कर देती है जलाकर राख कर देती है और लौ में प्रकट हो कर प्रकाश करती है और काष्ठ को भस्म हो जाने पर पुनः अपनी शक्तियों सहित निर्विशेष स्वरूप में स्थित हो जाती है। जबतक काष्ठ के भीतर की अग्नि विशेषरूप में प्रकट हो कर काष्ठ को उष्ण नहीं करती, दाह नहीं करती, वा प्रकाश नहीं करती, तबतक उस की उष्णता दाहकता तथा प्रकाशकता रूपी शक्तियाँ प्रत्यक्ष देखने में नहीं आतीं। यह नहीं जानने में आता कि अग्नि में दाह करने आदि की शक्ति है। इसीप्रकार परमात्मा की सर्वशक्तियाँ उस के निर्विशेष निराकार अखण्ड परिपूर्ण विज्ञान घन स्वरूप में लक्ष्यरूप ही स्थित हैं जब ये विशेष स्वरूप में प्रकट होती हैं उसी समय उस के अस्तित्व का ज्ञान होता है और यह कहा जाता है कि परमात्मा में अमुक २ शक्तियाँ हैं। अब यह विचार कर्तव्य है कि परमात्मा में विशेष स्वरूप से प्रकट होने की शक्ति है वा नहीं। परमात्मा में विशेष रूप धारण करने की शक्ति का अस्तित्व उसी अवस्था में कह सकते हैं कि जब वह विशेष रूप में पूर्व प्रकट हो चुका हो। यदि उस का विशेष रूप में प्रकट होना न पाया जाय तो उस परमात्मा में इस शक्ति का होना और न होना दोनों संशयात्मक ही रहते हैं। तो यह कहना नहीं बन सकता कि परमात्मा में अवतार धारणशक्ति तो है परन्तु वह अवतार लेता नहीं क्योंकि उस के अवतारशक्ति को पूर्व प्रकट कर चुके बिना यह कहना नहीं बन सकता कि उस में अवतारशक्ति तो है। जब वेद से ही यह हम सिद्ध करते हैं कि परमात्मा स्वयं विशेष रूप में प्रकट होता है तो परमात्मा विशेष रूप धारण नहीं करता, इन बात का भार वादियों के ऊपर है ॥

जगत् की आवृत्ति उत्पत्ति वेद में जिस प्रकार वर्णन की है उस के देखने से यह सर्वप्रकार निश्चय होता है कि यह सर्व परमात्मा का अवतार ही है । जगत् की उत्पत्ति के पूर्व एक अद्वैत ब्रह्म ही ब्रह्म था और कुछ भी न था यथा—
सदेवसौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् । छां० ।

आत्मावाइदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत्किञ्चनमिषत् ।

नासदासीन्नोसदासीत्तदानीं नासीद्रजोनाब्योमापरोयत् ।
ऋ० १० । ११ । १२६ ।

जगत् से पूर्व एक ब्रह्म ही अद्वितीय था ।

पहिले एक आत्मा ही था, और कुछ नहीं था ॥

जगत् से पूर्व न सत् था न असत् था न रज था न आकाश था इत्यादि—
जगत् की उत्पत्ति के पूर्व निर्विकार निराकार विज्ञानघन परिपूर्ण आ-
नन्दस्वरूप परमात्मा ही था और प्रकृति तथा जीवों का समूह आदि कुछ भी
न था । ऐसे अद्वितीय परमात्मा की वित्तशक्ति का जब फूलना हुआ तो—

एकोऽहंबहुस्यामिति छान्दोग्योपनिषद् तदेक्षत बहु-
स्यामप्रजायेयेति, स ऐक्षत लोकान् नुसृजा, इति ऐ० उ० ।

इच्छा हुई कि एक मैं बहुत होऊँ और लोकों को सृजूँ । इस इच्छा के
प्रभाव से—

तत्तेजोऽसृजत् । तत्तेज ऐक्षत बहुस्यां प्रजायेयेति । तद-
पोऽसृजत् । ता आप ऐक्षन्त बहुस्याम् प्रजायेमहीति । ता
अन्नमसृजन् ॥ छां० ।

वह परमात्मा तेज को उत्पन्न करता हुआ, तब वह तेज इच्छा करता
हुआ कि मैं बहुत होऊँ । तब वह जल को उत्पन्न करता हुआ ।

वह जल इच्छा करता हुआ कि मैं बहुत प्रकार से उत्पन्न होऊँ इस वि-
चार से अन्न उत्पन्न करता हुआ ।

इस प्रकार परमात्मा तेज जल अन्नादि को उत्पन्न करता हुआ और २
उत्पन्न करके—

॥ करुणानिर्झरी ॥

स्खलज्जलेवालचकोरचक्षुषीप्रसारयन्तीपरितस्त्वषातुरा ।
 विरुद्धवेशव्यवहारविक्रवात्वमङ्गनेभारतभूमिकासिकिम् १
 पुरावसन्तीनृपगोपुरान्तःपुराणिचामीकरचत्तराणि ॥
 दशांयदीमाम्पतिताधुनासिधुनासिकिङ्गात्रमलंसहस्र ॥ २ ॥
 स्वावेशतुच्छोक्तसर्वदेशान्त्वांमन्महेभारतवीरभूमिम् ॥
 सासम्प्रतिभ्राज्यतिपाणिपात्राक्तवङ्ककार्पण्यमिदन्त्वदीयम् ३
 सप्तत्रिकालानशनालसाङ्गीग्रामाद्वहिर्भूमिनिमाशयिष्ठाः ।
 परासृगास्यादपरस्तरस्वोमात्वांवधीत्कोऽपिवृकीऽत्रसुप्तम् ४
 हेहेमहाभारतवीरमार्तार्दकपालसंवाहितपादपीठे ॥
 प्रतारिताङ्ग्रामवधूजनैस्त्वांचिन्तादुरन्तादहतीतिजाने ॥५॥
 यत्केशवेशाभरणावशेषंसीमन्तिनीसौभगमेतदासीत् ॥
 सालक्षालिक्षालिविलक्षणात्वंरथवाजलेक्षालयसिस्वकेशान् ॥६॥
 सुतांश्चसाधूँश्चसखीःसतीनांशतंशतंयाविभराम्बभूव ॥
 देशान्तरीयरपिवाश्रुतासीद्वासीपदंसम्प्रतिसादधाति ॥ ७ ॥
 पदेपदेदर्शितदीनकृत्याभृत्यापदंश्रीपदवद्विभिर्षि ॥
 विलुप्तवीरव्रतपुत्रकावात्वङ्ग्राममात्रेणकरोपितोषम् ॥ ८ ॥
 उच्छिष्टपिण्डेष्वपिनष्टपौरुषःकष्टन्त्रयाक्रौष्टुकुलंयदीक्ष्यते ।
 गम्भीरपङ्केसुतरान्निमग्नयाग्राह्याहितेग्राहगलग्रहाग्रही ॥ ९ ॥
 वरस्वधर्म्यंकुरुचित्तमुत्तमन्धुरन्धराशेहृदिमास्मशङ्कथाः ॥
 भवत्यथाभर्जनभेषजाङ्घ्रिणाधृतेर्हरस्तेहरिणाहरिष्यते ॥१०॥
 समञ्जसंवायदिवासमञ्जसंशमंसमेत्यासमयंसमापय ।
 ब्रजीर्विषादननुमामदम्यिकेपदम्प्रतिश्रोष्यतितेसहस्रपात् ११
 धनांतुतेदैन्यमनीशर्द्धश्वरःक्लेशान्महेशस्तवसङ्क्षिणीतकु ॥

रसायनन्तेसुतनास्तनोतकुश्रीरामनारायणवाक्यवल्लरी ॥१२॥

इति श्रीकरुणानिर्भरी प्रथमः सोपानः

पं० रामनारायण शर्मा त० पो० नारनोल गाम० दौचाना
जि० महेन्द्रगढ़

॥ श्रीहरिः ॥

हम सहर्ष इस पत्र को यहीं मुद्रित करते हैं ॥

सर्व साधारण को विदित हो कि मैं बराबर ४ वर्ष से आर्यसनातन में "उपदेशक" पद पर रहा परन्तु स्व० दयानन्द के निद्वान्तों की कपोल कल्पित तथा वेदविरुद्ध समझकर मैंने अब परित्याग कर दिया है, अब आर्य सनातन जैसी पतित सोसाइटी से मेरा कोई सम्बन्ध नहीं है ॥ एवं सनातन धर्मसभाओं को सूचना देता हूँ कि यदि कोई भी दयानन्दी उपदेशक कहीं आकर कोलाहल मचावे या कहीं शास्त्रार्थ की आवश्यकता हो तो मुझे सूचना दें इन उसी समय वहाँ आकर उस की पोल खोल दें—किमपरम् ॥

भवदीय

पता:—ओझारदत्त शर्मा शास्त्री

छा० नीमच (मालवा)

कलकत्ते में धर्मोत्सव ।

विगत ज्येष्ठ ४ कृष्ण ता० ९ मई से लेकर तारीख १६ मई तक ८ दिन कलकत्ते में धर्म सम्बन्धी विशेष आन्दोलन हुआ बहुत दिनों से कलकत्ते में ऐसा धर्मोत्सव होने का सौभाग्य वहाँ के निवासियों को प्राप्त नहीं हुआ था परं जगदीश की अनन्त कृपा से वहाँ के निवासियों में ऐसी सुगति का सञ्चार हुआ जिसे वे लोग इस धर्म कार्य को साङ्गोपाङ्ग पूर्ण कर सके यद्यपि कलकत्ता जैसे महानगर में भिन्न २ आन्दोलन और सुधार करने वाला सभा सुसायटियों की कमी नहीं है पर सनातन धर्म की मर्यादा को अचल रखने और भिन्न २ सत्तावलम्बियों के कुठाराघात से इस कोमल वृक्ष को बचाकर उन्नत करने का सौभाग्य कलकत्तास्थित सनातनधर्मावलम्बीय अग्रवाल सभा को ही प्राप्त हुआ, यद्यपि इस सभा को स्थापित हुए अभी केवल एक ही वर्ष हुआ है तथापि इतने अल्प दिनों में ही इस ने बहुत कुछ कर दिखाया है

जो इस की नियमावली और रिपोर्ट के देखने से विदित हो सका है। इस सभा के प्रधान संरक्षक व सभापति वा० रुड़मल्ल गोयनका व वायू पन्नालाल मुरारका वा० मदनलाल भुंभुनूवाला वा० भगवतीप्रसाद दाऊका नियमावली के संशोधक पं० ब्रजवल्लभ मिश्र आदि सज्जनों का नाम प्रथम उल्लिखित करने योग्य है जिन के असीम परिश्रम व अदम्य उत्साह का सुमधुर फल समाप्त धर्मावलम्बीय अग्रवाल सभा है इस सभा का प्रथम वार्षिकोत्सव ता० ९ मई से लेकर ता० ११ मई तक बड़े समारोहों के साथ नं० १५३ हेरिसन रोड श्रीवि-
शुद्धानन्द विद्यालय में हुआ। इस उत्सव में बाहर से श्रीमान् पं० भीमसेन जी शर्मा आत्रिष इटावा से निमन्त्रित होकर पधारे थे, सभाका स्थान तो-
रव व वन्दन वारों से खूब ही सुसज्जित किया गया था प्रथम दिन प्रातःकाल वा० रुड़मल्ल जी गोयनका ने विधिवत् गणपति पूजन किया दाक्षिणात्य प-
ण्डितों के मुख से निगंत वेदपाठ की सुनकर सब प्रमत्त हुये। सायंकाल ८ बजे बड़ावाजार सङ्गीतालय के मुख्याध्यापक वा० भृगुनाथ लाल शर्मा की संगीत मण्डली का गान हुआ तत्पश्चात् सभापति हिन्दी के प्रसिद्ध लेखक प-
ण्डित गोविन्दनारायण मिश्र जी ने एक छोटी अथ व प्रभावपूर्ण वक्तृता दी तत्पश्चात् श्रीमान् पं० भीमसेन शर्मा आत्रिष संपादक ब्राह्मणसर्वस्व ता सु-
ललित सारगर्भित धर्मापदेश हुआ आप की विद्वत्तापूर्ण वक्तृता का श्रोताओं पर बड़ा प्रभाव पड़ा (तदनन्तर सेक्रेटरी वा० भगवती प्रसाद जी दाऊका ने गतवर्ष की रिपोर्ट तथा आयव्यय का संक्षेपमें विभाव पढ़ सुनाया) द्वितीय और तृतीय दिवस श्रीमान् पं० भीमसेन जी शर्मा विद्यावाचस्पति ने शा-
स्त्रीय प्रमाण तथा बड़ी सुन्दर युक्तियों से मूर्ति पूजा और अवतार का स-
मर्पण किया, पं० गोविन्द नारायण जी मिश्र के निवाय दो दिनों में भारत-
मित्र संपादक पं० असुतलाल जी चक्रवर्ती पं० जगन्नाथ प्रसाद चतुर्वेदी पं० भरालाल जी मिश्र पं० जीवानन्द जी काव्यनोर्ध के भी एक एक व्याख्यान हुए, चतुर्थदिवस प्रातःकाल १० बजे विशुद्धानन्द भरस्वती विद्यालय में इवन किया गया तथा सायंकाल सभा के स्थान नं० १२ मल्लिक स्ट्रीट में ब्रह्म भोज किया गया मधीन वर्ष के लिये पदाधिकारी चुने गये।

ता० १३ की श्रीविशुद्धानन्द विद्यालय की तरफ से फिर सभा हुई जिसमें पं० गोविन्दनारायण जी मिश्र सभापतित्वेन नियुक्त थे, श्रीमान् पण्डित भीम-
सेन जी शर्मा का व्याख्यान आहु विषय पर हुआ जिस में प्रायः आर्यसमा-

जियों के किये आहु विषयक कुतर्कों का उत्तर भी चा पं० गोविन्दनारायणजी ने भी आर्यसमाजियोंकी हारंयरसपूर्व आलोचना की इन युक्तिपूर्व व्याख्यानों को सुनकर तथा वेदविद्वद् स्वकीयमत का खण्डन देख कर आर्यसमाजियों ने शास्त्रार्थके लिये घोषणा कर विज्ञापन छपाया जिसका उत्तर समाजी तरफ से छपवाकर दिया गया कि पं० भीमसेन जी शास्त्रार्थ के लिये सवेधा तत्पार हैं, तब आर्यसमाजियों ने पं० तुलसीरामादि को तार दिये पर उन में से कोई आर्यपण्डित कलकत्ते में न आये नियम ज़रूर भेजे गये जो वहां के आर्यमहाज ने पत्र सहित सा० कृष्णमल्ल गोयनका के पास भेज दिये, उन नियमोंकी पक्ष-पातिता देख कर सनातन धर्म निर्द्वारित शास्त्रार्थ के नियम आर्यमहाज के पास भेजे गये जिन का उत्तर आर्यसमाज ने ता० १७ तक नहीं दिया था, अन्यत्र की तरह आर्य समाजियों ने यहां भी कागजी घोड़े दौड़ाने में कसर नहीं की, यदि वास्तव में आर्यमहाजियों को सत्यानृत्य का निर्णय अभीष्ट होता तो १५ दिनमें क्या आर्यमहाजी पण्डित न आ सकते थे आर्यमहाजियोंने मूर्तिपूजाका खण्डन नामक एकछोटा सा टुकट तथा मूर्तिपूजा विषय पर प्रश्नों का एक विज्ञापन भी बांटा था जिन का मुंहतोड़ उत्तर छपाकर बांटा गया श्रीमान् पं० भीमसेन जी ने अपने व्याख्यानोंमें कह दिया कि यदि आर्य समाजी शीघ्र अपने पण्डितों को न बुला सकेंगे तो इन नियत समय पर चले जायेंगे उन हालत में शास्त्रार्थ न होने का भार आर्यमहाजियों पर होगा, इन सब बातों को सुनकर प्रत्यक्ष में शास्त्रार्थ करने का निश्चय हुआ मचाते हुये आर्यसमाजियों ने टाला टूली ही की ता० १४ को सनातनधर्म सभा सलकिया की तरफ से पण्डित गौरीशंकर जी के सभापतित्व में फिर पण्डित जी का व्याख्यान उक्त विशुद्धानन्द विद्यालय में ही हुआ ता० १५ और १६ को ब्राह्मण सभा के सुप्रबन्ध से पण्डित गोविन्दनारायण जी निम्न के सभापतित्व में सभा हुई दोनों दिन पण्डित जी ने विधवा विवाह तथा गिर्योण का कड़ा निष्ठा दिखलाया आर्यमहाजियों के चेहरे एक ही गये ये मुंह पर हवाइयां सहराही थीं इन तरह के धर्मसम्बन्धी व्याख्यान तथा आर्यसमाजीमत की पोल पाल जानने का मौका कदाचित् ही कलकत्तावासियों को प्राप्त हुआ होगा। एबंरीतया ८-१०- दिन तक नारवाड़ी समाज में अठ्ठा सासा आन्दोलन हुआ शास्त्रार्थ सम्बन्धी पत्रव्यवहार अब भी आर्यसमाजियों से हो रहा

हे, यदि आर्यसमाजियों ने शास्त्रार्थ स्वीकार किया तो शास्त्रार्थ की पुनः संभावना है ता० १७ को श्रीमान् पं० भीमसेन जी ने कलकत्ते से प्रस्थान किया स्टेशन पर पहुंचाने के लिये बड़े २ गणपतान्वयज्जन एकत्रित हुये थे वार २ सनातनधर्म की जय २ कार होती रही, परमात्मा से प्रार्थना है कि ऐसे २ धर्मोत्सव अहर्निश प्रत्येक नगरों में होते रहें ॥ एक संवाद दाता—

पण्डित अनोखेलाल जी उपदेशक तिलहर जि० शाहजहांपुर से लिखते हैं कि, ता० २५ अप्रैल को मोहनपुर जिला शाहजहांपुर तहसील जमालाबाद में आर्यसमाजियों ने २०। २५ मुसलमानों को शुद्ध करके महस्त्रों मनुष्यों के सम्मुख हलुआ बनाकर उन के हाथ का खा लिया और बहुत से समाजियों ने दाल भात रोटी भी संध्या को उन के हाथ से खाई उन समय कितने ही मौलवी समाजियों से शास्त्रार्थ करने को आये पर समाजियों ने शास्त्रार्थ से इनकार कर दिया। संध्या को मैंने जाकर उन से दं। प्रश्न किये बड़ी कठिनाई से प्रश्न सुनने का अवसर दिया। तब मैंने कहा कि सत्यार्थप्रकाश में “प्रोषिनोधर्मकामार्थम्” इस श्लोक पर जो दयालन्द जी ने लिखा है कि जिस स्त्री का पति परदेश गया हो वह ८। ६। ३ वर्ष तक वाट देख कर पीछे किसी और से मन्तानोत्पत्ति कर ले जय पति आतावे तब पहिले पुत्र को छोड़ दे यह दूसरे पति करने का अर्थ मनु जी के जिस पद का अर्थ है, और क्या तुम ऐसा मानते हो? दूसरे (विविधानिचात्रानि विविक्तेषूपपादयेत्) अनेक प्रकार के तत्संन्यानियों का दे खताओ कि यह श्लोक मनु में कहाँ लिखा है पहले प्रश्न का उत्तर कुछ भी देते न वना और जब दूसरे प्रश्न के उत्तर में तुलसीराम की मनुस्मृति खोल कर खड़े हुए तब भी उन में उन का कोई अर्थ दूढ़ न हुआ तब तो लोगों ने सनातनधर्म की जय उच्चारण की समझी अवार्क रह गये कारण कि तुलसीराम ने वहाँ संन्यासी ऐसा पद नहीं लिखा ॥

ऋषिकुल में हिन्दूसूर्य ।

वैशाख शुक्ल ७ को श्रीमान् हिन्दूपति महाराजा उदयपुर श्री हरिद्वार में पचारे आप ने आरम्भ से ऋषिकुल ब्रह्मचर्याश्रम के विषय में अपनी कुल नयाँदा के उचित अभीम उरठाह प्रगट किया। प्रथम आप ने अपने विद्वानों की परीक्षार्थ आश्रम में भेजा, वे विद्वान् ब्रह्मचारियों का वेदपाठ सुनकर

व्यकरण्यादि की परीक्षा लेकर परम सन्तुष्ट हुए तदुत्तर श्री महाराजा की आज्ञा से श्रीमान् के प्राइवेट सेक्रेटरी पं० गोपीनाथ जी एम० ए० एल० ऐल० जी तथा श्रीमान् ठाकुर जोहसिंह जी आज्ञान में पधारे आप ने योग्य रीति से प्रबन्ध आदि का निरीक्षण किया और परम संतोष प्रकट कर कर्मकर्ताओं का उत्साह बढ़ाया। तदुत्तर ७ मई को श्रीमान् पं० आनन्द नारायण जी वकील रईस देहरादून श्रीमान् महन्त पूर्णनाथ जी महन्त हगिद्वार राय साहब लाला जगन्नाथ जी तथा जगदीशप्रसाद जी रईस कनखल म-होपदेशक पं० दुर्गादत्त पन्तजी संस्थापक, सरदार परमानन्द जी तथा पं० इन्द्रराज जी जैनगर प० गिरधर शर्मा जी प्रधान अध्यापक इत्यादि १५ महागणों का डिपुटेशन अभिनन्दन पत्र देने श्रीमान् महाराजा साहब की सेवामें करीब दिन के ४ घंजे उपस्थित हुआ। हिन्दू सूर्य श्री महाराजा साहब ब-हादुर ने इन सब से मुलाकात की और महर्ष पत्र ग्रहण किया। आपने ऋषिकुलके महायतार्थ दम हजार रुपये प्रदान करने की आज्ञा दी जिन में से ५००० रु० स्थायी कोशमें रखे जायेंगे ५०००) का सकाग बनेगा श्रीमान् को ब्रह्मचारियों के दर्शन की बड़ी उत्कण्ठा थी, परन्तु कई बार विचार करने पर भी अनेक कार्य वश आज्ञान में पधारने का समय न मिला और ब्रह्मचारी भी नियमानुसार कैरूपमें नहीं जा सकते थे अन्तमें आपने आज्ञा दी कि जाते समय ब्रह्मचारियों का दर्शन करूंगा। ता० ७ को रात्रि के ८॥ घंजे श्रीमान् की स्पेशल ट्रेन आज्ञान के सामने खड़ी की गई स्पेशल के साथ पं० आनन्द नारायण वकील प्रेसीडेन्ट मनेजिङ्ग कमेटी ऋषिकुल से आज्ञानके कार्यकर्ताओंने जयध्वनि पुष्पवृष्टि आदि से श्रीमान् का स्वागत किया। ऋषिकुल से रेलवे लाइन तक दीपावली की शोभा बहुत ही रमणीय थी। स्वागत के अनन्तर पं० दुर्गादत्त पन्त जी ने श्री द्वार साहब को धन्यवाद पूर्वक ब्रह्मचारियों को माता पिताओं का मोह त्यागकर ब्रह्मचर्य महाव्रत में स्थित रहने का वृत्तान्त सुनाया जिनके उत्तर में श्रीमान् ने ब्रह्मचारियों का वेदपाठ पूर्वक आशीर्वाद अवश्य करके अपनी अति प्रसन्नता प्रकट कर सदुपदेश द्वारा ब्रह्मचारियों को हर्षित किया।

श्रीमान् ने जिस प्रकार अपने असाधारण कार्य से सनातन धर्म के प्राचीन गौरवकी रक्षा की है उसके लिये ऋषिकुलकी कमेटी श्रीमान् की परम कृतज्ञ है सहस्रशः धन्यवाद श्रीमान् की सेवा में अर्पण करती है।

अन्यान्य धर्मकार्य भी महाराज के हरिद्वार में बहुत ही विशिष्ट हुये यह सब फल हिन्दु जाति की विराट् धर्म सभा भारतधर्ममहामण्डल की असीम कृपा का है ॥

भवदीय-इन्द्रराज शर्मा मैनेजर

ऋषिकुल हरिद्वार

फतेपुर (शेखावाटी) में ब्राह्मणसभा, व्याख्यान वाचस्पति पण्डित

दीनदयालु जी शर्मा महाशयन यहां पधार कर एतद्देशीय ब्राह्मणों में अनेक दोष देखकर उनके संशोधन के निमित्त एकसभा स्थापित कराई थी जिसका नाम "मनातनधर्म ब्राह्मण सभा है" पण्डित जी के यहां से पधार जाने के पश्चात् कुछ ही दिनों में चौपरियों के मन्दिर में सब ब्राह्मणों की सम्मति से उक्त सभा के निम्न लिखित नियम तैयार किये गए-१—द्विज कुलाङ्गगायें वैश्यजाति की स्त्री के पैरों में मेंहदी न लगावें । २—जिवाहादि शुभ कर्म में अश्लील गीत (सीठने) न गावें । ३—सूतकके घर में दशाहाभ्यन्तरके पहले पाक न बनाया जावे यदि बनाया जावे तो आशीर्व वाला हाथ न लगावें । ४—शी-रेकी ब्रह्मपुरा में शले (मूंभवे) न करने पावें । ५—जीमतेके समय या पश्चात् लच्छिष्ट न उठाने पावें । ६—इन नियमोंके भङ्ग करने वाला अपने इष्टसे वि-मुख और जाति से पतित किया जावेगा । यह उक्त कार्यवाही मि० पीषकृष्ण ५ रविवार संवत् १९६५ को हुई । द्वितीयवार अधिवेशनकी कार्यवाही जी मि० पीष शुक्ला १२ रविवारको हुई उसमें नियम और पदादि रक्खेगये ॥

प्रधान सभापति—श्रीमान् शुक्ल जी महाराज, सभापति—श्रीमान् पं० श्रीश्रीकान्त जी (ठाकुर) जैयिन, सहकारी सभापति—श्रीमान् पं० नानकराम जी सारस्वत और श्रीमान् पं० शिवसहायमल जी छड़, सन्त्री—श्रीमान् पं० नट्कमल जी निर्मल, प्रधानसम्पादक—डाक्टर नृसिंहनारायण शर्मा, सम्पादक—श्रीमान् पं० दौलतराम जी खेड़वाल, सह० सम्पादक—श्रीमान् पं० सु-रमुबराय जी पुणेहित और आयुक्त पूर्णमल जी गुभाई, कोषाध्यक्ष—श्रीमान् पं० भजनलाल जी खेड़वाल, सायबयपरीक्षक—श्रीमान् पं० लक्ष्मीनारायण जी चौमाल और आयुक्त लक्ष्मीनारायण जी मिश्र ॥

नियम-

१. सदैव राज्यका शुपचिन्तक रहना । २. कुरीति यथाशक्ति संशोधन क-रना । ३. फिजूल खर्च यथाशक्ति दूर करना । ४. सातवें वर्षसे लड़कोंको पढ़ाना

आरम्भ करना, ५, यज्ञोपवीत होते ही संध्या निखाना, ६, सभाके सभ्योंमें परस्पर मित्रभाव होना, ७, किसी ब्राह्मणमें दुःख हो तो यथाशक्ति दूर करना, ८, सभासद्गण सनातनधर्मावलम्बी हों।

सभा में ध्याख्यात सनातन धर्मानुसूत हों।

इन नियमों के पालन करने के लिये जिन सज्जनों ने ईश्वर माता से हस्ताक्षर किये हैं उन को मैं हार्दिक प्रेमसे कोटिशः धन्यवाद देता हूं कि ईश्वर सर्वदा उन की दृष्टि उक्त कर्मों की तरफ रखें और जिन महाशयों के कान्तःकरण से उक्त सभा की तरफ से द्वेष भाव है उनको श्रीकृष्ण चन्द्र आनन्द कन्द दूर करके इस के सहायक बनायें इस सभा का सामाहिक याने प्रति पदा और अस्त्री को अधिवेशन हुआ करता है और अनिसुन्दर और ललित ध्याख्यात हुआ करते हैं प्रति अधिवेशन में ५० या ६० के लगभग सभासद् होते हैं ईश्वर जाने इन जेवायाटीय सज्जनों की अपने धर्म विषयक कामों में रुचि क्यों नहीं होती यह भी केवल अविद्या ही का कारण है अब मेरी ईश्वर से यही प्रार्थना है कि इन फतेहपुर नगर के ब्राह्मण व सनातन धर्मानुयायी सज्जनों के हृदय में ऐसा भाव प्रकट करे कि इस में सहानुभूति होकर उक्त सभा की उन्नति के ज़िखर पर पहुँचायें।

आपका हितैषी

डाक्टर नृसिंहनारायण शर्मा

प्रधान सम्पादक सनातनधर्म

ब्राह्मण सभा फतेहपुर (जैपुर)

पण्डित ब्रजबल्लभ मिश्र जी कलकत्ता प्रयागी ने हिन्दी साहित्य महामण्डल की आवश्यकता शीर्षक जो विज्ञापन प्रकाशित किया है जो कि प्रायः सभी हिन्दी समाचार पत्रों में प्रकाशित भी हो चुका है और हम भी गताङ्क में उस का कुछ आभास दे चुके हैं आप के उत्तम विचार की कई एक सम्पादकों ने विपरीत समझ लिया है पण्डित जी का वास्तविक उद्देश्य यह था कि एक बार किसी विशेष स्थानमें हिन्दीके प्रायः सभी गण्य मान्य सुलेखक एकत्रित हों और वहां पर पक्षपात का तिरस्कार कर सर्वगम्यता के विभक्ति प्रत्यय ही नहीं किन्तु हिन्दी साहित्य में उठने वाले प्रायः सभी विवादप्रस्त विषयोंका निर्णय करलिया जाय, इसके विपरीत यह समझा है

कि हमेशा के लिये कोई नई सभा स्थापित की जाय पर इस मुक्तकण्ठसे कहते हैं कि पण्डित जी का यह उद्देश्य नहीं है हम जहाँ तक समझते हैं काशी नागरी प्रचारिणी सभा या हिन्दी साहित्य परिषद् कलकत्ता आदि कोई सभा पण्डित जी के प्रस्तावित कार्यो को लेकर निर्णय करना चाहे तो पण्डित जी अपनी प्रतिज्ञात आर्थिक सहायता देगेसे इनकार न करेंगे इन के विरुद्ध समाचार पत्रों द्वारा लेख लिखे जाने से कुछ निर्णय न होगा यह हमारा अटलनिष्ठान्त है ।

✓ स्वामी आलाराम सागर संन्यासी जी आजकल पञ्जाब की सनातनधर्म समाजोंमें धर्मका प्रचार कर रहे हैं, उक्त स्वामी जी ने होशियारपुरमें आठ दिवस ठहराकर देकर नगर वासियों को अतिशय तृप्त किया वहाँ के आर्यसमाजी चमारों के साथ खाने से खिरादरी से अलहदा किये गये तदनन्तर स्वामीजी मूरमहल जि० जालन्धर पहुंचे और वहाँ पर १२ दिवस तक मूर्तिपूजा वेदान्तादि विषयों पर अत्युत्तम ठहराकर देकर प्रभाव अच्छा पड़ा सर्वसम्मति से वहाँ पर भी समाजी जातिच्युत किये गये अब स्वामी जी बिलगा जि० जालन्धर को गये हैं ॥

राजपूताना गुजानगढ़ से सन्त सरयूदास जी लिखते हैं कि यहांकी सनातनधर्म सभा का वार्षिकोत्सव गिती वैशाख शुक्ल नवमी से लेकर चार दिन तक हुआ प्रथम दिन नगर कीर्तन के साथ आंबेद भगवान् की सवारी निकाली गई पश्चात् श्रीमान् पं० घनश्यामदत्त जी मिश्र का मूर्तिपूजा अन्तार और आहुति विषयों पर बहुत मनोहर ठहराकर देकर हुआ जिस को सुन कर कतिपय मनुष्यों ने श्रीनारायण जी के मन्दिर में जाने का नियम किया तथा पं० मंगलदत्त जी के पौत्र पं० जूनालाल जी पं० चन्द्रकांत जी पं० घनश्याम जी लक्ष्मणगढ़ बामी पं० वरदेव मिश्र पं० खंडूदास जी इत्यादि सज्जनों के ठहराकर देकर हुये ॥

आर्यसमाज आजकल घेतहाशा उन्नति कर रहा है अब तक तो मुमत्समान भंगी चमार ही शुद्ध किये जाकर शर्मा वर्मा पदवी पाते थे पर अब इस उन्नति का स्त्रोत कुछ प्रखरतर वेग से बढ़ने लगा है हाल में एक यूरोपियन लेडी की आर्यसमाजियों ने शुद्ध कर आर्या बनाहाला है पुराना गौस मिस-टामसन बदल कर नवीन नाम सीतादेवी रक्खा गया है यही नहीं आपका विवाह संस्कार भी टिकारी के महाराज से हो गया है, कुछ बात नहीं आजकल के जमाने में जो होजाय सो थोड़ा है ॥

सनम बगान मुद्दामलैह बगरज हाजिरी अदालतन या मारफत
वकील के वास्ते इनाफनाल मुकद्दमा ।

(दफात ६४ व ६८ मजमूआ जाबिता दीवानी)

नम्बर मुकद्दमा ६२४ सन् १८०८

अदालत खफीका फरसखवाद मुकान फतेगद जिला फरसखवाद बहुवन
वाखू शंकरनाथ बनर्जी साहिब मुंसफी मानकबन्ध बलद बाबूराम व देवी
प्रसाद बलद खुमूलाफ कौन खतिरी साकिन फरसखवाद मुद्दमा खतराना
बगान गंगा नारायण कौन ब्राह्मण साकिन कसबा बमनीपुर हाकखाना
असरहार जिला इटावा

हरगाह हो कि मुद्दे ने तुम्हारे नाम एक मालिश बाबत ५३॥ के
दायर की है लिहाजा तुम को हुकम होता है कि तुम खतारीख ३१ माह मई
सन् १८०८ ई० अवक १० बजे दिन के अदालतन या मारफत वकील अदालत
नगाज हसब जाबिता के जो मुकद्दमा के हाल से करारवाकई वाफिफ किया
गया हो और जो कुल अमूर अहम मुतलिके मुकद्दमा का जवाब दे सके या
जिस के साथ कोई और शरह हो कि जवाब ऐसे खयालात का दे नके हाजिर
हो और जवाबदेही दावा मुद्दे मजकूर की करो और हरगाह वही तारीख
जो तुम्हारे इजहार के लिये मुअरर है वास्ते इनाफनाल फतई मुकद्दमा के
तनवीज हुई है यस तुम को लाजिम है कि सभी रोज अपने नुमला गवाहों
को हाजिर करो और तुम को इतिना दी जानी है कि अगर खरोज मजकूर
तुम हाजिर न होगे तो मुकद्दमा बगैर हाजिरी तुम्हारे मसमू और फसल
होगा और तुम को चाहिये कि अपने साथ दस्तावेज को जिन का मुआइना
मुद्दे चाहता है और किसी दूसरी दस्तावेज को जिस को तुम वास्ते इस्तह-
कान अपनी जवाबदेही के ज़रूर समझते हो अपने साथ लाओ या मारफत
अपने वकील के भेज दो ॥

असकत मेरे दस्तखत और मुहर अदालत के आज तारीख १४ मई माह
सन् १८०८ ई० को जारी किया गया ॥

अदालत की
मुहर

Bijmohnlal Munsarm Koil

जज

इत्तिला

(१) अगर तुम को यह फन्दगा हो कि तुम्हारे गवाह अपनी जर्जी से

हाज़िर न होनेसे तुम अदालत हाज़ा से सम्मन खर्च मुसद् जारी करा सके हो कि जो गवाह न हाज़िर हो वह जबरन कराया जाय और जिस दस्तावेज़ को किसी गवाह से पेश कराने का तुम इस्तइफ़ा कर सकते हो वह उस से पेश कराई जावे यशर्त कि तुम समाप्त से पहिले किसी वक्त उस के वास्ते जरूरी ज़रूरतों को ज़रूरी हो अदालतमें दाखिल करके इन अम्न की दरखास्त गुज़रानो ॥

(२) अगर तुम मतालिवा मुद्दई को तसलीम करते हो तो तुम को लाज़िम है कि यह रुपया मय खर्चा मालिश अदालत में दाखिल करो ताकि सरकारी इजराय हिगरी का जो तुम्हारी ज़ात या माल या दर सूरत ज़रूरत दोनों पर हो करना न पड़े ॥

तम्बीह—अगर खयानात तहरीरी की ज़रूरत हो तो लिखना चाहिये कि तुम को (या फ़नां फ़रीक को यानी जैसी कि सूरत हो) हुक्म दिया जाता है कि खयानात तहरीरी तारीख ३१ माह मई १ सन् १९०९ ई० तक गुज़रानो ॥

ममीरे का सुरमा ॥

असिस्टेंट केमिकल अगज़ैमीनर साहिब गवर्नमेण्ट पञ्जाब द्वारा परीक्षित व प्रमाणित हो चुका है ।

माननीय अज़रेज़ों, मेडिकल कानिज के प्रोफ़ेसर्स, डाक्टरों, राजों महाराजों, विलायतकी यूनीवर्सिटी के सनदाए डाक्टरोंने परीक्षा करके इन अज़ून की सच्चाई प्रकट की है और बताया है कि इन रोगोंके लिये यह सुरमा अकसीर सा गुस रखता है, दृष्टिको कमज़ोरी आंखोंका अन्धेरापन, धुन्ध, जाला, पड़वाल, गुबार, फोला, आंखोंसे पानीका बहना, आंखोंकी लाली मोतियाबिन्दकी प्रथम अवस्था साखूता खुनकी आदि ॥

माननीय डाक्टर और हकीम आंखोंके रोगियोंको जो उनके पास आते हैं, यह सुरमा देते हैं । पाँडेदिनके सेवनसे आंखोंकी दृष्टि ठीक हो जाती है । बालकसे लेकर बूढ़े तक के लिये यह अज़ून एकसमान लाभदायक है । मूल्य इस कारखानेयून रक्तागया है, कि धनाढ्य और दीन दोनों इनसे लाभ उठा सकें ॥

मूल्य एकतोलेका जो एकवर्षके लिये बहुत है २) रुपया । ममीरेका श्वेत सुरमा बहुत उत्तम एकतोला ३) रुपया । खानिज ममीरा एकमात्रा २० बीस रुपया है ॥ डाकका खर्च ग्राहकके जिम्मे ॥ पत्रभेजनेकेसमय अखबारका नामलिखो,

विज्ञापन देने वाला—प्रोफ़ेसर मय्यासिंह

आहलूवालियों मुकाम बटाला जिला गुरदासपुर पञ्जाब,

वेकार भारतवासियों के हितार्थ सूचना ।

सब महाशयों को विदित हो चुका है कि जीविका के बिना अनेक दुःखी भारतवासी यहकाने वाले ब्राह्म दलालों के कहने से जीविका के लोभ में आकर निर्वे के मुल्क को चले जाते हैं। निर्वे के मुल्क में जाने वालों की जो २ दुर्दशा बिष्टा होने आदि में होती है उन को अखबार पढ़ने सुनने वाले जान चुके हैं। इस के विषय अनेक मनुष्य जीविका के बिना दुःखी होकर अपने वाप दादों के माने सनातन वैदिक धर्म से पतित होकर देमाई हो जाते हैं। और अपनी कुल परम्परा को तिलांजली दे डालते हैं। तथा पश्चिमोत्तर आदि कई प्रान्तों में अनुभव से देखा जाना है कि बहुत से भूख भेलते २ ही मर जाते हैं। इस कारण वेकार भारत वासियों के लिये यह शुभ सूचना है कि लोग २०) वा २५) रु० की पूंजी से अच्छे प्रकार खेती का कारबार करके सुख से जीवन व्यतीत कर सकते हैं। वा कोई २ आंग सरदार जमींदार भी सहज में बन सकते हैं। राज ग्वालियर जि० अमरपुरा प्रान्त मानवा में बहुत सी जमीन ऐसी पड़ी है जिस को कोई आबाद कर खेती करने लगे तो अच्छी पैदायश होगी लागत उगाही कम लगेंगी राजपूताना में अंगरेजी राज का सा कर नहीं है, वहां किसानों को बड़ा सुभीता है किसान बड़े सुखी हैं। जो लोग जमीन लेना चाहें वे संवत् १९६६ के अन्त तक राजग्वालियर जि० अमरपुरा के हाकिम से बात करें। इस अमरपुरा के जुगराफिया का थोड़ा भाग यहां नीचे छपाते हैं—

२२ सरकार से कोशतकारान के साथ क्या सहोलियत असानी रखी गई है:-

- (१) हाल बंदोबस्त में जिस कदर पहली से आबाद होगी या खाकी से आबपाशी उसका कायदा लाइखतनाम नियाद बंदोबस्त मालिक आराजी को मिलेगा सरकार में कुछ नहीं लिया जावेगा (पट्टा मालगुजारी कलम नंबर ६)
- (२) निम्नजुला आराजी पहली के जिस कदर अंदर नियाद हाल बंदोबस्त आबाद होगी, उस के निकामी में जबतक जमा तजवीज बंदोबस्त आयंदा की सदी रुपये दस मुजरा दिये जावेंगे (कायदा आबादी कलम नंबर ३)
- (३) ता करम नियाद बंदोबस्त हाल जो चाहत जमींदारान तय्यार करके जमीन की हैसियत बढ़ावेंगे उस पर तानियाद बंदोबस्त आयन्दा जो वाद

इस के फिर होगा मालगुजारी इजाका न होगी (कायदा आवादी कलम नंबर १) (४) प्रांत मालवा में जो कोई घरू पुंगी से चाह तामीर करके आशपाशी करेगा तो वह जख तक उस को कायम रखेगा तख तक उस को फी दस बीघा एक बीघा बींहा (बिला लगान) मिलेगा (कायदा आवादी कलम नंबर २ प्रांत मालवा) (५) ता इखतलाम खंदोबस्न हाल जिस कदर आ-राजीआत मुआफी जमी में आवेंगी उस का कुल फायदा जमींदारान को मिलेगा (पट्टा मालगुजारी कलम नंबर ६) (६) जमीन पड़ती पर जो द-रखत महुवा या आम लगाये जावेंगे और वह वक्त खंदोबस्न आयंदा मौजूद पाये जावेंगे तो उस आराजी पर लगान मुआफ रहेगा (कायदा आवादी कलम नंबर २) (७) वक्त फीरुनगी मौजा अठबन हकू खरीदी उमी गांव के पट्टीदारान व काश्तकारान का रक्खा गया है (कवायद फीरुनगी सवा-जियात) (८) जमींदारान से किसी किसम की भेंट नजर नजराना लाग वगैरा किसी अमलदार को लेना कतई सना है (पट्टा मालगुजारी कलम नंबर ६) (९) काश्तकारान को मुसलसिन बारह मास तक काश्त करने पर हकू मोरुनी कायम किया जाता है (कायदा दखनकारी सन् १८७१ ईस्वी) (१०) सरकारी तोजी के वसूल के लिये बैंग फीरुनगी की कतई सनाई है (सरकयूनर नंबर २० संवत् १८५८ हुजूर दरबार मुआझा दामहकवानहू) (११) गांव के गांव में किसान लोग मवेशियान को खरीदी फीरुन करे, उसपर डामिल मुआफ है (दस्तुन अमन कलम नंबर १४) (१२) खाद बीज के गझे पर महसूल मुआफ (कलम खंदी मायर कलम २२) (१३) जूम नंबर ५८ खुद हाकमी दरमियान मुस्ताजरान व काश्तकारान के होते हैं त-स्फिया उस का तहमीलदार साहबान वफदमायग मुनासिब कर दें (जा-फोजदारी कलम नंबर १५२) (१४) जरायम नंबर १३ मजाहमत बेजा ३८, नुकसान रसानी ४२, मदाखलत बेजा १०६—वह फेल जो किसी शुरू को यह बावर कराने के कि मारिज गजब इनाही किया जायगा, कराया गया हो अगर खाहमी जमींदारान व काश्तकारान के सरजद हो तो इन में से जो कैद जुरमाना दिया जाकर मुसलका वगैरा पर तस्फिया किया जावे (जा-वता फीजदारी कलम नंबर १६६) (१५) मुहदमात इजरा डिगरी में नंबर-दार, जमींदार या काश्तकार वगैरा कैद न किया जावे (दफा १८४ जाडत दीवानी) (१६) आलात काश्तकारी व बैल हकूरसी में न दिये जावें

(जाहना दीवानी कलम नंबर २०५-२०६) (१७) आसामी या मवेशी रखने के नकाग कुर्क न किये जायें (जाहता दीवानी कलम नंबर २१२) (१८) बीज व एक साल के गुजारे लायक गन्ना कुर्क न किया जाय (१९) कार्रवाई मुकद्दमात दीवानी मुकद्दमात काशनकारान (दफा २०६ जाहता दीवानी आ-षाद ता कातिक तक बंद रखी जाये (हुक्म हुजूर दरबार २५-४ १९०० ई०)

जदीद काश्तकारों के वास्ते ।

जो अशखाम बाहर से आकर यहां सकूननपिजीर हों यानी आकर व-सेंगे और उन जमीन को काशन करें उन के साथ रिआयतें इसख जैन की जावेंगी:- (१) जो बीचा जो शुरू काशन करेगा उस को इक्क मोरूमो उस जमीन में दिया जावेगा और उस का जगाग एक आना फौ बीचा रुपया मामूली आमानियान से कम होगा (२) जो शुरू भी बीचा से ज्यादा ज-मीन काशन करेगा उस को जमीन मजकूर से इक्क जमींदारी दिया जावेगा यानी बरबस्त बंदोबस्त उस से भिर्क भालगुजारी का परत लिया जावेगा (३) जो शुरू कोई नया गांव बनाकर एक हजार बीघे जमीन काशन क-रेगा उस को इक्क जमींदारी दिया जावेगा और सरकार के भर्के से कुछा आखन'शी वास्ते एक, बजर्ते गहरन उस के गांव में बना दिया जावेगा (४) अगर कोई शुरू कोई गैर आछाद देहा या देहात होना चाहे तो दर-खवास्त आने पर खाम रिआयतें बमंजूरी हुजूर दरबार की जावेंगी (५) शुरू पट्टा (लेने वाला) का फर्ज होगा कि अंदरतीन साल के एक चढ़ा-रूम और छे साल में आधा और दम साल में कुछ रकबा मजकूर कर लेवे निवाय उस के जो चरोखर और मकानात के लिये कुट जावे (६) छे साल तक कुछ लगान देना न पड़ेगा, उस के बाद तीन साल तक निस्फ लगान लिया जावेगा और बाद अजां उस के दमवें साल से पूरा लगान मुताबिक शरह बंदोबस्त लिया जावेगा (७) लकड़ी रिआया के घरू और आनात काश्तकारी के लिये जंगल से दरखवास्त पर मुफ्त दिलाई जावेगी, जदाद रिआया की छेबरन तक सायर का लकड़ी पर महसूल मुआफ है बाद छे साल के आध आना की गहरी महसूल देना होगा ॥

धन्यवाद ।

हम श्रीमान् सेठ रूढ़मल जी गोयनका संरक्षक सनातन धर्मावलम्बीय अग्रवाल समा कलकत्ता को हृदय से धन्यवाद देते हैं कि आप विद्या के अ-नुरागी सनातन धर्म के प्रेमी सनातन धर्मी पंड विद्वानों की अच्छी सेवा शुश्रूषा करने वाले हैं । उक्त सेठ जी ने हमारा पूर्ण रूप से आदर सरकार किया और हमारे कामों में विशेष उपयोगी "शब्द कल्पद्रुम कोश" भी भेंट किया है । अन्य भी कई उपयोगी पुस्तक अपेक्षित हैं । उक्त सेठ जी को कृपया भगवान् पूर्ण मनोरथ करें ॥

प्राप्ति स्वीकार ।

सारस्वत-हिन्दी का जातीय एक मासिक पत्र है जिस का प्रथम अंक इस समय हमारे सामने है इस में सारस्वत का आविर्भाव, मेन, (कविता) सदाचार, हमारा निवेदन, विविध प्रश्न, शीर्षक पांच लेख प्रधान हैं, इन में सदाचार शीर्षक लेख बहुत ही उत्तमता से लिखा गया है, पत्र सारस्वत ब्राह्मणों के सुधार के लिये तो निकाला ही गया है पर अन्य जाति वाले भी इस के माहक बनकर घबेरा उपकार पा सकेंगे, इस के सम्पादक व प्रकाशक निगमागमचन्द्रिका के सम्पादक पाठक पं० ज्योतिःस्वरूप शर्मा हैं वार्षिक मूल्य ढाकव्यय सहित केवल १) है, मिलने का पता मैमजर सारस्वत काशी है।

फूलों का हार, प्रयाग के अभ्युदय प्रेस से प्रकाशित एक पुस्तक है मू० १) है बङ्गाल के प्रसिद्ध लेखक तथा वैरिस्टर वा० प्रभात कुमार मुखोपाध्याय ने समय समय पर प्रकाशी नामक बङ्गाली मासिक पत्र में जो शिक्षा पूर्ण कथाएँ दी थीं उन्हीं का यह हिन्दी अनुवाद है कथाएँ बहुत सरल अथवा मनोरञ्जक और उपदेश पूर्ण हैं उपरोक्त पते से पुस्तक मिल सकती है ॥

भीषण भविष्य-एक शिक्षा पूर्ण सामाजिक उपाख्यान है जिसकी सधुरा निवासी गोस्वामी पं० लक्ष्मणचार्म जी ने अपनी लेखनी से लिखा है, अनधिकार स्त्री शिक्षण युवती विवाह और स्त्री स्वातन्त्र्य इन से देश में कैसे भीषण भविष्य की संभावना है वही इस में उपाख्यानरूप से कल्पित किया गया है, स्वामी दयानन्द के ग्रन्थों को आधार भूत मानकर जिन्हें विधवा विवाह पुनर्विवाह नियोग स्त्री स्वातन्त्र्य आदि विषयों पर अत्यन्त जंचते हैं वे कहां तक देश की अधोगति के भयङ्कर गर्त में गिराने वाले हैं और उन से हिन्दू समाज का कहां तक अस्तित्व लीप हो सकता है वह सब पाठक इस एक पुस्तक ही से जान सकते हैं मूल्य भी सिर्फ चार आना है मिलने का पता गोस्वामी लक्ष्मणचार्म जी सधुरा है।

दद्रुविनाशिनी-मुम्बई की दद्रुविनाशिनी कम्पनी ने अपनी वनाई हुई एक शीशी दद्रुविनाशिनी हमारे पास भेज दी है परीक्षा करने पर विदित हुआ कि यह औषध वास्तव में बहुत गुणकारी है, यदि ऐसी सच्ची औषध खोजने वालों की संख्या अधिक होती तो आज कूड़े गोदिस देने वालों की चालबाजी से बहुत लोग बच जाते, जिन्हें दाद के लिये दवा की जरूरी होवे।) में दद्रुविनाशिनी आफिन नं० ४ खेतवाड़ी मुम्बई से भगाकर लेवन करें।

* श्रीगणेशायनमः *

ब्राह्मणसर्वस्व

THE BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्न्यसदार्य्यकार्य्यविरहा आर्य्यास्त्रयीशत्रव,
स्तेपांमोहमहान्धकारजनिता-ऽविद्याजगद्विस्तृता ।
तज्जाशायसनातनस्यसुहृदो धर्मस्यसंसिद्धये,
ब्रादिस्वान्तमिदंगुपत्रममलं निस्तार्य्यतेमासिकम् ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणसत्तमानां, तदेव तेपांस्वपदमवाच्यम् ।
धनस्य तस्यैव विभाजनाय, पत्रमवृत्तिः शुभदा सदा स्यात् ॥

भाग ६] मासिकपत्र [अंक ९

निकामे निकामे नः पञ्चन्यो वर्षंतु फलघट्यो न श्रोवधयः

पच्यन्तां योगक्षेमो नः कल्पताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

आषाढ संवत् १९६६—मई सन् १९०९ ई०

ब्राह्मणसर्वस्व का अगस्त वार्षिक मूल्य डाकव्यय सहित २। है

॥ विषय सूची ॥

- (१) मङ्गलाचरणम् ३४५
- (२) प्रश्नोंके उत्तर ३४७
- (३) यमदेव का नचिकेताके प्रति
हितोपदेश [ले० पं० तुलाराम
शास्त्री] ३५५
- (४) साकार निराकार वाद [ले०
मार्कण्डेयप्रसाद भट्टाचार्य ३५७
- (५) अवतारसिद्धि [ले० पं० गङ्गा
शङ्कर पचीली भरतपुर ३५९
- (६) वेदप्रकाशालोचना [पं० गो
विन्दराम शर्मा ३६१
- (७) द्वीपोंमें मूर्तिपूजा- [ले० पं०
रामदत्त ज्योतिर्विद ३६५
- (८) वेदान्त विषय- [ले० पं० शिव
कुमार मच्छगिरि ३५८
- (९) पत्रव्यवहार ३६९
- (१०) अग्रजाष्टकम्- [ले० पं०
बुकीलाल पाण्डेय ३७१
- (११) विश्वनाथाष्टकम्- [पं० ओंकार
दत्त शर्मा नीनच ३७३
- (१२) धर्मसम्बन्धी समाचार ३७४
- (१३) प्राप्तिस्वीकार ३८०
- (१४) आर्य प्रभा की लीला ३८१
- (१५) विद्यापनादि ३८४



॥ नियमावली ॥

- (१) ब्राह्मणसर्वेश्वर प्रतिमास प्रकाशित
होता है ॥
- (२) डाकव्यय सहित इसका वार्षिक
मू० २।) और नगर के ग्राहकों से
२) लिया जाता है ॥
- (३) नमूनेकी एकप्रति ॥ का टिकट
आने पर बिना मू० भेजी जाती है ॥
- (४) आगामी अङ्क पहुंचाने तक जो
पिछले अंक न पहुंचने की सूचना
देंगे उन्हें पिछला अङ्क बिना मू०
मिलेगा देर होने पर २) प्रति के
हिसाब से लिया जावेगा ॥
- (५) राजा रईस लोगों से उनके गौर
वार्य वार्षिक ५) रु० लिया जाता है
- (६) लेख, कविता समालोचनाके लिये
पुस्तकें और बदलेके पत्र तथा प्र-
बन्ध सम्बन्धी पत्र और मूल्य व-
गैरह सब पं० भीमसेन शर्मा इटावा
के पते पर भेजना चाहिये ॥
- (७) पता अधिक दालके लिये बदल
वाना चाहिये छोड़े दिनोंके लिये
अपना प्रबन्ध करना चाहिये ॥
- (८) विज्ञापन एक पेजसे कम छपाने
पर प्रतिलाइन २) ॥ तीन मासतक
२) ॥ ६ मास तक २) लिया जायगा
- (९) एकवार १ पेज पूरा छपाने पर ३)
तीन मासतक ७) ६ मास तक १२)
और १ वर्ष तक छपानेपर २०) होगा ॥
- (१०) विज्ञापन वटाई ३ मासतक ५) रु०
६ तक ६) रु० है विज्ञापन पहिले
भेजना चाहिये,

पता—भीमसेन शर्मा सम्पादक ब्रा० स०—इटावा

स प्रतिमार्ष्टि पुराक्रूरस्यविसृपो विरप्तिशक्तिं संग्रामो वैक्रूर-
रथः संग्रामे हि क्रूरं क्रियते हतः पुरुषो हनोऽश्वः शेते पुरा-
ह्येतत्संग्रामान्न्यदधत् तस्मादाह पुरा क्रूरस्य विसृपो वि-
रप्तिशक्तित्युदादाय पृथिवीं जीवदानुमित्युदादाय हि यदस्यै
पृथिव्यै जीवमासीत्तच्चन्द्रमसि न्यदधत् तस्मादाहोदादाय
पृथिवीं जीवदानुमिति । यामरयश्चन्द्रमसि स्वप्नाभिरिति यां
चन्द्रमसि ब्राह्मणादधुरिस्थेवै तदाह । तामुधारास्तोऽनुदिश्य
यजन्तऽइत्येतेनाह ताननुदिश्य यजन्तेऽपि हवाऽअस्यैतस्मि-
न्देवयजनऽइष्टं भवति यएवमेतद्वेद ॥ १९ ॥

भाषार्थः—(तां प्रतिमार्ष्टि) उक्त धर्मिका अनुमार्जन करे (देवा इवै सं-
ग्रामं संनिधास्यन्तास्ते होतुः) देवता लोग असुरोंके साथ संग्राम करना आ-
हते हुये आपसमें विचारकर कहने लगे कि (हत यदस्यै पृथिव्याऽअनामृतं
देवयजनं तच्चन्द्रमसि निदधत्तइ । यद्वै त्वयसी ज्ञात है कि इस पृथिवीका जो
आमृत नाम नाशवान्ने विपरीत अनामृत अविनाशी देवयजनस्थान वेदिरूप
है उसको चन्द्रमामें त्वजाके स्थापित करें) न यदि नऽइतोऽअधुरा कवेपुम्भत
एवाचन्तः आस्यन्तः पुनरभिर्भवेति) सो यदि ये अधुर लोग इन लोगोंको
इस भूमण्डलपर जीत भी लें अर्थात् वहां असुरों का दिग्गज हो भी जायें तो
हम लोग उस चन्द्रलोकस्य वेदियें यज्ञ करने तथा विज्ञान करते हुए फिर भी
वहींसे यज्ञ द्वारा असुरों का पराजय करेंगे (न यदस्यै पृथिव्याऽअनामृतं
देवयजनमासीत्तच्चन्द्रमसि न्यदधत्) सो उक्त प्रकार के विचार से जो इस
पृथिवीका वेदिरूप अविनाशी देवयजनस्थान था उस की देवी ने चन्द्रमा में
स्थापित किया (तदेतच्चन्द्रमसि कृणुम्) सो वही चन्द्रमा में कालावन दी-
खता है (तस्मादाहुश्चन्द्रमस्यस्यै पृथिव्यै देवयजनमिति) मितते याज्ञिक लोग
कहते मानते हैं कि इस पृथिवी का ही देवयजनस्थान चन्द्रलोकमें है (अपि
हवाऽअस्यैतस्मिन्देवयजनऽइष्टं भवति तस्माद्वै प्रतिमार्ष्टि) इस चन्द्रलोकमें
यज्ञ करनेका फल इस पार्थिव यजमान को भी हो तिससे वेदिका अनुमार्जन
करता है ॥१९॥

(स प्रतिमाष्टि-पुरा क्रूरस्य०) सह (पुराक्रूर०) मन्त्र पद के वेदि का अनुमार्जन करे । संक्षिप्त मन्त्रार्थ यह है कि हे दक्षात्मक विरपश्चिन्-शब्द-कारिन् विष्णो ! परमेश्वर ! तुम मुझे कृपा करो । जिससे इधर उधर भागना होता है ऐसे क्रूर नाम कठोर संग्रामके होनेसे पहिने जीवन शक्ति को देने वाली वेदिरूपसार भाग जिस पृथिवीकी स्वयत्तहयवित वेदके द्वारा देयता लोगोंने चन्द्रलोक में स्थापित किया या वा करते हैं (धीरासीअनुदिश्य यजन्ते) पण्डित तीर्थ इत पार्थिव वेदि सुनिका कर्णलोचस्य वेदि मानते हुए यज्ञ करते हैं चन्द्रलोकस्य उस भागकी पुत्र हेतु करो (संग्रामो वे संग्रामे हि क्रूरं क्रियते) संग्राम नाम कष्टदे मुद्रमें ही कठोरता निर्दयता की जाती है इससे क्रूर नाम संग्रामका ही है (इमां पुराणां उपायान् गेने) कुरुष्व और छोड़े आदि सरे हुए पद दानमें हैं (इमां चैव संघातान्न्यदधत्) संग्राम होनेसे पहिने ही पृथिवीका दान दे कर्णलोचस्य स्थापित किया (सारां दाह पुरा क्रूरस्य०) तिससे मंत्र में पूजा कहा गया है कि उदात्तय पृथिवी जीव-दानुनित्यदादाय हि यदस्य पृथिव्य जीवमाजीत चन्द्रवास न्यदधत् तम्पादा-होदादाय पृथिवी जीवदानुमिति) जो उस पृथिवी का जीव नाम सारस्वत देवयजन भाग या उसको ऊपर उठाके ही देवांस चन्द्रलोचस्य स्थापित किया या इसी कारण ऐसा मन्त्रमें कहा गया है (सांख्येयस्य अस्मिन् स्वयाम्भिरिति-यां चन्द्रमसि ब्रह्मणा दधुरित्येवेतदाह) वेदके द्वारा पृथिवी के सारांशको चन्द्रलोकमें स्थापित किया यह अभिप्राय (यत्सैरवेचन्द्र०) इत्यादि मन्त्रसे दिखाया है (तां धीरासीअनुदिश्य यजन्त इत्येतेनाह तामनुदिश्य यजन्तेऽपि हवाअस्यै तस्मिन् देवयजनः सटं भवति । यद्यमेतद्दे) इन पार्थिव वेदिमें चन्द्रलोकस्य देवयजनकी भावनासे यज्ञ करने के कारण उसी चन्द्रलोकस्य यज्ञका फल होता है । तब जो उस विषयकी ठीक २ जानता मानता है उसको भी पैदा ही फल होता है ॥ १८ ॥

भा०-संसारकी रचनाके बाद ही देवासुर संग्रामका आरंभ हो जाता है, अथात्म अधिदेव अधिभूत इन तीनों वर्गमें अनेक प्रकारका देवासुर संग्राम प्रलयावधि चलाही जाता है । कल्प संयन्धी सृष्टि के होते ही पृथिवी के स्थल भाग की छाया चन्द्रमा में पहुंच जाती है । इस छाया के पहुंचाने वाले अग्नि वायु आदि वेदोक्त देव हैं । जर्मनी आदिने अब इयाई जहाज बनाने आरम्भ किये हैं । पर हमारे यहां बहुत पूर्वकालमें ही यह प्रस्ताव

पात्र हो चुका था कि यदि हमको पृथिवी से अक्षुर लोग निकाल देंगे तो चन्द्रलोकमें बैठकर वहांसे गोला चलाके शत्रुओंको जीतगे इसी लिये देवोंने चन्द्रलोक में अपना सदर बनाया था । यद्यपि देवता भी अनित्य हैं, उनका भी पुनर्जन्म होने पर सृष्ट्यलोक में जन्म होना है । तथापि बहुत चिर-स्थायी होनेसे जीव २ जन्मने मरने वाले मनुष्योंकी अपेक्षा देवता अक्षर कहाते हैं । उन्हीं अक्षर भावको प्राप्त कराने वाला होनेसे यक्ष स्थानादि भी जीव रूप, सारभूत वा अधिनाशी कहाता है । यद्यपि देवी संपत्ति के मुख्य आसुरी संपत्ति भी सर्वत्र व्यापक है, तथापि सूर्य चन्द्रादि लोकोंमें सार्वत्रिकताके विशेष प्रयत्न होनेसे ही प्रकाशकी अपेक्षा है, इसी कारण वहां देवी शक्तियोंकी आसुरी भाषा शीघ्र वा प्रायः नहीं दृशा सकती । परन्तु भूलोक स्वभावसे ही अन्धकारप्रधान है, इस कारण यहां आसुरी अक्षर शीघ्र दृष्ट सकता है । इसी कारण हिरण्यकश्यप तथा रावणादि असुरोंने यन्त्रादि में भी राज्य कर लिया था । संसारकी उत्पत्तिने माय ही देवी को साधुप था कि पृथिवीपर अक्षुर लोग इनकी जीत सकते हैं इसी लिये देवदेवानुसार चन्द्रलोकमें देवी ने एक पाण्ड्य जगत्था । इसका भीतरी अन्तर्निर्माण यह जान पड़ता है कि असुरोंमें मया भयंकरमें शान्ति दत्त है, परन्तु चन्द्रलोक शान्तिरूप ही है, चन्द्रलोकके अक्षरी भागमें विमर्श का निधान है, (अकापताक्षीवपराः नतान्ब्रह्मधारिणः) ये पितर लोग कोपी नहीं होने किन्तु शान्त स्वरूप होने हैं, अधिक बुद्धिमें सक्षर रहने और चिरन्तर ब्रह्मचारी होने हैं । जब भूलोकमें मानुष असुरोंके साथ मानुषी देवी का संग्राम का अवसर आता है, तब चन्द्रलोकस्थ पितर जो एक प्रकार के देवांग रूप हैं । मानुषरूप देवीकी शान्ति और चिरन्तर ब्रह्मचारी रहने की सहायता देते हैं । तब असुरोंमें मया अत्याचारोंकी अथात् फांसी द्वारा मारे जाने आदिकी भी सहाय सत्त्वत्ह सहने भगते तथा चिरन्तर ब्रह्मचर्य धारणकर २ अपने कर्तव्यकी लक्ष्मी छोड़ते तभी कुछ कालमें मानुष देवीका विजय तथा असुरों का निश्चित पराजय हो जाता है । यद्यपि (अदुष्यप्रहिं तंजी भोक्तुर्नर्पात्यकृपते) क्षीनलता वा शान्ति ने डंका हुआ तेज ही विजय पा सकता है । देवी राजा युधिष्ठिरादि पाण्डवोंका तेज तथा बल कैसा बड़ा बड़ा था, तथापि क्षमा और शान्तिसे कैसा अपने तेजकी आच्छादित कर रक्ता था, तभी अन्तमें मानुषरूपधारी पाण्डव देवीका विजय और

दुर्योधनरुदि मानुष अशुरोंका पराजय वा सर्वनाश हुआ था। यह भी संसार का नियम है कि आसुरी मनुष्योंमें क्षमा शान्ति और ब्रह्मचर्य्य देवी मनुष्यों के तुल्य कदापि हो नहीं सकता इससे क्षमा शान्ति और ब्रह्मचर्य्य को रखते हुए देवी लोग अपने कर्त्तव्य पर डटे रहनेसे सदा ही विजय प्राप्त कर सकते हैं ॥

संस्कृत में चन्द्रमा का नाम शशी है कि शश नाम खरगोश जिस में है वह शशी कहाता है। सो यद्यपि चन्द्रमामें खरहा नहीं है तथापि शूद्र पत्नी शब्दके तुल्य उपमानसे गौण प्रयोग मानकर चन्द्रमाका शशी नाम हो सकता है कि—

(शशाकृतिरिव प्रतिबिम्बोऽस्मिन्नास्तीति शशी चन्द्रमाः । नित्ययागेऽत्र मत्वर्थद्विनिः प्रत्ययः)

शशकी आकृतिके तुल्य पृथिवीके स्थल भागका प्रतिबिम्ब जिसमें है वह शशी कहाता है। परजार्थ दुष्टिसे विचार किया जाय तो ऐसा सभी वाच्य वाचक व्यवहार योगदर्शनोक्त विकल्प कृत्तिके अन्तर्गत माना जायगा सारांश यह निकला कि चन्द्रमण्डलके बीचमें जो कालापन दीखता है वह (यानैरयंश्चन्द्रमसि स्वधाभिः) इस मन्त्रके अनुसार पृथिवीके स्थल भागकी छायारूप है ॥

अथवा यों माना जावे तो भी ठीक है कि यद्यपि चन्द्रलोक आप्य नाम जलतरव प्रधान है इसीमें उसमें शीतलता तथा शान्तिकी अधिकता है तथापि उसमें कुछ गौण भाग बीचमें पार्थिवांशरूप है, और उसकी देवीने वेदोक्त मन्त्रशक्तिके द्वारा पृथिवीसे लेकर चन्द्रमाके बीच इस लिये स्थापित किया है कि भूर्भुवःका तीनोंका एक द्वारा जुड़ा बन जावे। सत्यकी स्थिति ठीक २ होने पर वत्कन्तिहि हो जाती है, उस दृशमें मन्त्र मयोंन द्वारा चन्द्रलोक में भूर्भुवःका स्थापित कर देना असम्भव नहीं किन्तु सर्वथा ही सम्भव और उचित ही है ॥ १८ ॥ अथ २० से २६ तक मात कण्डिका में पांच प्रैष, म्पयप्रलेप, प्रोक्षणासादन, और इध्मावह्निधोरुपसादन इन पंचप्रैषादि कामोंका वर्णन किया जाता है ॥

अथाह प्रोक्षणीरासादयेति । वज्रो ये स्फयो ब्राह्मणश्चे-
मं पुरा यज्ञमभ्यजुगुपतां वज्रा वाऽआपस्तद्वज्रमेवैतदभिगु-
पत्याऽआसादयति स वाऽउपर्युपर्येव प्रोक्षणांषु धार्यनाणा-
स्वथ स्फ्यमुच्छृत्यथ यन्निहितऽएव स्फ्ये प्रोक्षणीरासादयेद्

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबाधत [अङ्क ९

यत्रब्रह्मविदीयान्ति दीक्षयातपसासह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्माब्रह्मदधातु मे ॥

अथ मङ्गलाचरणम् ॥

नाभ्याआसोदन्तरिक्षं शीर्ष्णीद्यौःसमवर्त्तत ।

पदभ्यांभूमिर्दिशःप्रोत्रात्तथालोकैः ॥ अकल्पयन् ॥१३॥

अ०-समष्टिरूपस्य विराट्पुरुषस्य नाभ्या नाभिदेशादन्तरिक्षलोक आसोदुत्पन्नस्तस्य शीर्ष्णः शिरोदेशाद् द्यौर्लोकः समवर्त्तत । अन्तरिक्षमुतोदरं दिव्यंश्चक्रे मूर्ध्निनमित्याथर्वणिकमन्त्रे सामानाधिकरण्येनाक्तम् । तेनावसीयते विराट्पुरुषस्य यदुदरं तदेवान्तरिक्षत्वेनावकल्पितं यच्च शिरस्तद्व्युलोकत्वेनेति पदभ्यां भूमिरुत्पन्नाऽस्ति, अर्धात्तस्य यौपादौ सैव भूमिरवकल्पिताऽस्ति । तस्य प्रोत्राद्दिशः संजाताः । तथा फलदानोत्सुका देवास्तस्य विराट्पुरुषस्य देहे भूरादीन्सप्ताकाशान्सप्त पातालांश्च चतुर्दश लोकानकल्पयन् कल्पितवन्तइत्यर्थः ॥

भा०-यथा च कल्पनैव घटपटादिपदवाच्या भवति, कल्पनाबुद्धौ निवृत्तायां मृदेव घटोऽस्ति मृत्तो भिन्नो न कोऽपि घटस्तथा सूत्रमेव पटो न सूत्रेभ्यो भिन्नः कोऽपि पटः । तेनाविद्याप्रपञ्चं तत्तत्कार्यसाधनाय कल्पनामात्रं प्रभोः सृष्टिः, परमार्थविचारे प्रवृत्ते ज्ञानसूर्योदये कल्पितानामसत्त्वप्रतीतौ सर्वाणि भूतान्यात्मत्वेन प्रतीयन्ते तदा सर्वे शोका-

दयो निवर्त्तन्ते नाभ्याश्चङ्गकल्पनाकालेऽन्तरिक्षादयोऽपि कल्पन्तएव । असत्यां चाङ्गकल्पनायामन्तरिक्षादीनां समष्टिरूपे लय एव विज्ञायते । नारायणो भगवान् विष्णुरेव सर्वरूपेणावस्थितस्तच्छरणमेव श्रेयस्करम् ॥

भाषार्थः—(नाभ्याः आसीदन्तरिक्षम्) समष्टिरूप विराट् पुरुषके नाभि-प्रदेशसे अन्तरिक्षलोक उत्पन्न वा प्रकट हुआ (शीर्ष्णो द्यौः समवर्त्तत) उस के शिरोभागसे स्वर्गलोक प्रकट हुआ (अन्तरिक्षमुतोदरं दिव्यंश्चक्रे मूर्ध्नां) इन अर्थवचनके मन्त्रोंमें उदर तथा अन्तरिक्ष और स्वर्ग तथा मूर्ध्नांकी एकही कहा है । तिससे निश्चय होता है कि विराट् पुरुषका जो उदर है उसीमें अन्तरिक्ष कल्पना हुई और जो विराट्का शिर है वही स्वर्गलोक माना गया (पद्भ्यां भूमिः) उस विराट्के जो पग हैं वही भूमिउपसे कल्पित हुए, जहाँ यों कहो कि पगोंमें भूमि उत्पन्न वा प्रकट हुई (दिशः ओच्चात्) उसके ओष्ठानाम कानों दिशा प्रकट हुईं वा ओष्ठ ही दिशारूपसे कल्पित हुए (तथा लोकैराऽऽकल्पयन्) और प्राणियोंको कर्मानुकूल फल भुगाना चाहते हुए देवोंने उस विराट् पुरुषके शरीरमें भूः भुवः इत्यादि सप्त आकाश और महः पाताल ऐसे चौदह प्रकारके लोकोंकी कल्पना की इसी कल्पनाका नाम मृष्टि हुआ ॥

भा०—जैसे कल्पना ही पटपटादि कलाती है, क्योंकि कल्पनापद्धति निवृत्त होनेपर सही ही पड़ा है, सहीमें भिन्न पड़ा कुछ नहीं, तथा नून ही वज्र है, सूतमें भिन्न वस्त्र कुछ नहीं । तिससे सिद्ध हुआ कि अविद्याके फैलावमें उस उस कार्यकी निमित्तके लिये कल्पनामात्र प्रभुकी मृष्टि रचना है । परमात्मका विचार चलनेपर ज्ञानद्वयका प्रकाश होते ही और कल्पित वस्तुओंके असत्यत्व देखनेपर सब प्राणी आत्मरूप प्रतीत होने लगते हैं तब सब जीकादि निवृत्त हो जाते हैं । एकही परमात्मामें उदर वा नाभि आदि अङ्गोंकी कल्पना होती ही अन्तरिक्षादिकी कल्पना भी होती है । और अङ्गकल्पना न होनेकी दशामें अन्तरिक्षादिका भी समष्टिरूप विराट्के देह में लय होना जानो । जैसे पत्थर सुवर्ण चांदी आदि, बुद्धिमें पत्थरादिकी कल्पना उठनेके समय ही प्रतीत होते हैं, अन्यथा यह पृथिवी है यही कहा माना जाता है, वैसेही विराट् पुरुषात्मक एकही परमात्मामें अङ्गकल्पना उठतेही अन्तरिक्षादि कल्पित हो जाते हैं । इसलिये एक नारायण भगवान् विष्णुही सब रूपोंसे अवस्थित हैं उन्हींका शरण लेना कल्याणकारी है ॥

ब्रा० स० भा० ६ अ० ८ पृ० ३०९ से आगे प्रश्नों के उत्तर ॥

(इस द्वितीय प्रश्नके समाधानका प्रकारान्तरमें संक्षेप आशय यह है कि जैसे पृथिवीके सभी अंश कहनेके लिये व्यवहार कालमें भिन्न २ हैं कि हॉट पत्थर लोहा पीतल इत्यादि, समझनेके समय सभी एक पृथिवीरूप हैं, इसीसे वृक्षादि प्रकट होनेसे पहिले पृथिवी रूप ही थे, पीछे नष्ट हो कर भी पृथिवी रूप बन जाते हैं। बेल्ल धीरेमें जलमें लुढ़ २ उठनेके समान पृथक् दीखने वा कहे जाते हैं, पर वास्तवमें वृक्षादि पृथिवी रूप ही हैं। दुःखकी आभूषण जैसे व्यवहारमें कहने मात्र पृथक् हैं, पर विचारपालने सुननेकी कथा सुवर्णसे भिन्न नहीं हैं। जैसे दर्पणमें दीखने वाला मुखका प्रतिबिम्ब दूसरा मुख नहीं, तथापि द्वितीय दीखता है। वैसे ही व्यवहारमें प्रतीकित जीव ब्रह्म दो हैं परन्तु विचार कालमें दो नहीं हैं। जैसे घटाकाश घटाकाशीने किसी घरके स्वच्छ और किसीके मलिन होनेसे सभी घटाकाश मलिन नहीं होता वैसे ही शरीर परिच्छिन्न ब्रह्मांशजीवों के सुखी दुःखी होनेसे महाकाशरूप ब्रह्म सुखी दुःखी नहीं होता। जैसे मठाकाशके साजन होने और महाकाशके स्वच्छ होनेपर भी वास्तवमें दोनों आकाश एक अपरिच्छिन्न हैं, वैसे ही जीवके सुख दुःख भोक्ता होने और ब्रह्मके भोक्ता न होने पर भी दोनों एक ही हैं। जैसे धूलि का जानेपर अथवा बादल घिर जाने पर सूर्यका तेज घटा हुआ दीपके पर भी वास्तव में तेश नहीं घटता वैसे ही उपाधिगत दोषसे ब्रह्मांश जीव सुखी दुःखी दीखता है पर वास्तवमें वह सुखी वा दुःखी कुछ नहीं है।)

जीव अज्ञान से ढंपा नहीं है किन्तु (द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः) द्रष्टा दृश्य अर्थात् जड़ चेतन का संयोग ही कर्ता भोक्ता सुख दुःखादिका कारण है, तब अज्ञानका आधार संयोग रहा किन्तु एक जड़ वा चेतन नहीं है, अथ बिदाभास जीवमें कामना हुई तो कामनाके कारण अपने स्वरूपको भूल गया, परन्तु यह भूलना भी प्रकृति पुरुषके संयोगमें ही वनेगा। (यदि संयोगको धर्म भूल वा अज्ञानको ब्रह्मांशजीवमें भी जानलें तो भी जैसे घटाकाशोंके दोष युक्त होने पर महाकाश दूषित नहीं होता तो वैसे ही जीव ब्रह्मके एक होनेपर भी जीवके भूल वा अज्ञानसे ब्रह्ममें दोष नहीं आता। तिससे ब्रह्म सदा सम तथा निर्दोष है उसमें कोई कलंक नहीं लग सकता है।)

प्रश्न-(३)-नाकालेऽप्यतेकश्चित्प्राप्तकालोन जीवति ॥

इत्यादि वचनोंसे अकाल मृत्यु न होना सिद्ध है। जो मरते हैं, अपने कालसे मरते हैं, तब खस्सी बकरे भी अपने कालसे मरते होंगे, तब जीव हिंसाका दोष मनुष्यको क्यों होता है ? क्योंकि मारने वाला भी उसको जरूर मारेगा और मरने वाला भी उसीसे जरूर मरेगा, जिसके द्वारा कि उसको मरना अवश्य है। अगर पूर्व जन्मके कुकर्मसे हिंसादि कुकर्मकी वृद्धि होती है तदनुकूल वह करता है तो सुकर्म का उपदेश देना व्यर्थ होकर कुकर्मसे हटाने वाले विधि नियेध शास्त्र भी निष्फल होंगे। और अकाल मृत्यु है ही नहीं तो “अकालमृत्युहरणम्” इसकी संगति कैसे लगेगी ?। उद्वन्धन, विष भक्षण और जलादिस मरना अकाल मृत्यु है वा काल मृत्यु, ॥

उत्तर—(३)—यहां पातञ्जल योग दर्शन साधनपाद के १२।१३। दो सूत्र और उनके व्यास भाष्यका अभिप्राय लेते हुये इस तीसरे प्रश्नका समाधान लिखा जायगा।

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः ॥ १२ ॥

भाषार्थः—जिसका मूल कारण अविद्यादि क्लेश विद्यमान हैं ऐसा वासना रूपसे संचित कर्म दो प्रकार का होता है, एक—दृष्टजन्मवेदनीय नाम उसी शरीर से जन्म में किया कर्म दृष्ट जन्म वेदनीय और जन्मान्तरमें अन्य शरीर से किया अदृष्टजन्म वेदनीय कहा जाता है। और प्रायः सभी मनुष्योंके दोनों प्रकार के [इस जन्म के किये वा जन्मान्तर के किये] कर्म होते हैं। पांच वर्षकी अवस्था तक के बच्चोंके इस जन्मके किये दृष्टजन्म वेदनीय कर्म प्रायः नहीं होते। आगे २ क्रमशः कुछ २ वर्तमानके कर्म भी संचित होने लगते हैं ॥ पन्द्रह वा अठारह वर्षकी अवस्था हो जानेपर विशेष करके संचित कर्म होने लगते हैं ॥

ये पूर्वोक्त इस जन्मके किये वा जन्मान्तर कृत दोनों प्रकारके कर्म तीन प्रकारके होते हैं। १ मन्द, २ दूसरे तीव्र ३ तीव्रतर, इन्हींको मृदु मध्य और अधिमात्रभी कह सकते हैं। इनमेंसे मनुष्ययोनिमें पूर्वकृत कर्मोंका फल भोग और आगेको नवीन कर्मोंका संबन्ध दोनों काम होते हैं। इसीलिये मनुष्य की प्रवृत्ति प्रायः पूर्व कर्मानुसार होती है, अर्थात् पूर्वकी संचित पाप पुण्य की वासनाओंसे प्रेरित हुआ मनुष्य वर्तमानमें पाप पुण्य करता है। तथा शास्त्रमें यह भी बताया गया है कि पापोंकी अधिकतामें नरकयोनि वा तिर्यग्योति प्राप्त होती, पुण्यकी अधिकतामें ऋषि देव पितर आदि योनि मिलती हैं, और पाप पुण्यकी समतामें मनुष्ययोनि प्राप्त होती है। और थोड़ी २ पुण्य पापों की न्यूनाधिकता समकोटिमें ली जाती है, इसी कारण

इसी कारण उन २ का उत्तम मध्यम निकृष्ट भोग युक्त कुलोंमें जन्म होकर वैसेर भोग मिलते हैं । जब मनुष्योंके पूर्व जन्म कृत पाप पुण्य सम हैं तो वर्तमान में जिसको जय जैसा उद्दीपक सामान मिल जावे वह वैसा ही पाप वा पुण्य करनेमें भुक्त जायगा वा दीनों प्रकारका मध्यम सामान मिला तो वैसा ही साधारण मध्यम रहेगा । ऐसी दशा में ही विधि निषेध रूप शास्त्र का उपदेश उन मनुष्योंके लिए विशेष हितकारी तथा सार्थक हो जाता है । पूर्वके संचित कर्मका सहायक जब तक वर्तमानका नया कर्म वेदादी न हो तब तक केवल पुरातन संचित कर्मका फल अभायास नहीं हो सकता है जैसे किसी मनुष्यने कोई कुपण्य किया और उस मनुष्यसे प्राप्त पित्त कणका वेधमग्न रूप रोग हेतु विकार संचित होगया, पर जब तक उस संचित विकारकी उभाड़ने वाला कोई नया कुपण्य नहीं होता तब तक केवल पहिले संचित कुपण्यसे रोग कदापि नहीं होगा । इससे वर्तमान जन्म का नया कर्म ही मुख्य रहा जिसके बिना संचित कर्मका कुछ फल नहीं हो सकता है ॥

और जब नये कर्तव्यके लिये वेदादि शास्त्र रूप कानून बना हुआ विद्यमान है कि ऐसा २ काम करो, ऐसा २ मत करो, यदि शास्त्र कानूनके अनुसार कर्म न करनेसे ऐसा २ दण्ड वा भजा होंगी और शास्त्र विमदु करने से ऐसा २ दोष वा पाप लगेगा । शास्त्र कानूनके विद्यमान होते हुए भी शास्त्र की देखते जानते हुये भी जो शास्त्रानुसार नहीं चलते वा शास्त्रविमदु निषिद्ध काम करते हैं तब करने वालों को पाप दण्ड अवश्य लगेंगे । यदि कोई कहे कि हमने शास्त्र कानून को नहीं पढ़ा वा नहीं सुना जाना तो हम क्यों अपराधी होंगे ? तब जिनपर दफा ३४ का जुर्माना लगाया गया है उसका यह उज्र नहीं सुना जाता कि मैं कानून नहीं जानता था, किन्तु न्यायाधीश [हाकिम] कहता है कि तुमने कानून को नहीं पढ़ा जाना यह भी तुम्हारा ही दोष है । क्योंकि जिस राजाके राज्यमें जो रहता है उसका कानून भी उसको जानना चाहिये । परमेश्वर सबका राजा है उनके कानून वेदकी ब्राह्मणादि द्विज साक्षात् जानें, और द्विजोंसे भिन्न लोग श्रुति पुराणादि वेद व्याख्यानों द्वारा जाने और तदनुसार चलें तो अपराधी न होंगे ।

जैसे कोई मनुष्य देखने को आंखों के होते हुए भी देखकर नहीं चलता और ठोकर खाके गिर जाता है तो अन्य लोग कहते हैं कि क्या तू अंधा है,

आंख किस लिये दी है। अर्थात् आंखोंके होते भी जो देख समझकर न चले तो यह उसीका दोष है, वैसेही वेदशास्त्र रूप आंखों के होते हुए भी जो शास्त्र बहुसे हिताहितको न देख समझके चलता है तो यह उसी का दोष है। सारांश यह निकला कि यदि किसीने किसीको मारहाला तो जो मारा गया है उसके पूर्वकर्म भले ही ऐसे हों कि जिनके कारण वह इस जन्ममें मारा जा वे तो भी मारने वालेको ऐसी आज्ञा शास्त्र नहीं देता कि तुम किसी वा अ-मुक्तको मार डालो किन्तु शास्त्र यह आज्ञा तो देता है कि—

माहिंस्यात्सर्वा भूतानीति ।

वेद श्रुति कहाती है कि किसी प्राणीकी हिंसा मत करो, किसीको दुःख मत दो किसीकी मत्त सताओ। तो ऐसी दशमें सभी मनुष्योंकी परमेश्वरका कानून मानना चाहिये। जो न मानेगा वह वैसी सजा अवश्य पावेगा। सारांश यह निकला कि वर्तमान में क्रियमाण कर्म ही मुख्य हैं उसीके अनु-सार प्रारब्ध कर्म भी फल दे सकते हैं। और जन्मान्तरीय संचित कर्म के वि-षयमें शास्त्रका सिद्धान्त यह है कि—

सति मूले तद्विपाका जात्यायुर्भोगाः ॥ योगसू० पा० २ सू० १३ ।

भाष्यम्—योऽदृष्टजन्म वेदनीयाऽनियतविपाकस्तस्य त्रयो गतिः १—कृतस्याविपक्वस्य नाशः । २ प्रधानकर्मण्या वापगमनं वा । ३—नियतविपाकप्रधान कर्मणाभिभूतस्य वा चिरमवस्थानमिति । तत्र कृतस्याविपक्वस्य नाशो यथा शु-क्लकर्मादयादिहैव नाशः कृच्छ्रात्, यत्रेदमुक्तम्—द्वे द्वे हवै कर्मणि वेदितव्ये पापकर्माणां राशिः पुण्यकृताऽपहान्त । त-दिच्छस्व कर्माणि सुकृतानि कर्तुमिहैव ते कर्म कवयो वेद-यन्ते । प्रधानकर्मण्यावापगमनं यत्रेदमुक्तम् स्यात्स्वलपः सं-करः सपरिहारः सप्रत्यवमर्शः कुशलस्य नापकर्षायालम्, क-स्मान्—कुशलं हि मे बहून्यदास्ति यत्रायमावापगतः स्वर्गेऽप्य-पकर्षमल्पं करिष्यतां । नियतविपाकप्रधानकर्मणाभिभूत-स्य वा चिरमवस्थानम् । कथमिति—अदृष्टजन्म वेदनीयस्यैव नियतविपाकस्य कर्मणः समानं मरणमभिव्यक्तिकारण-

मुक्तं न त्वदृष्टजन्मवेदनीयस्यानियतविपाकस्य, यत्त्वदृष्ट
जन्मवेदनीयं कर्मानियतविपाकं तन्नश्येदावापं वा गच्छेद्-
भिमतं वा चिरमप्युपासीत यावत्समानं कर्माभिष्यञ्जकं नि-
मित्तमस्य न विपाकाभिमुखं करोतीति तद्विपाकस्यैव देश-
कालनिमित्तानवधारणादियं कर्मगतिश्चित्रा दुर्विज्ञाना चेति॥

भाषार्थः—प्रत्येक मनुष्य के गरण समय उस जन्मके और उससे पहिले
जन्मोंके जितने कर्म शेष रहते हैं वे सब पुण्य पाप एकत्र मिलकर [जिनमें
कोई शीघ्र फल देने वाला प्रधान कहाता, तदपेक्षा कुछ देर में फल देने वाला
कोई गौण कहाता है, ऐसे अनेक गौण प्रधानोंके तारतम्यसे चित्र चिचित्र
वह कर्मोंका समुदाय] शरीरसे जीवके विद्योग रूप मरणको सिद्ध करके एक
ही जन्म रूप फलको प्रकट करता है किन्तु वह संचित कर्म अनेक जन्मोंका
हेतु नहीं होता, एकही भव नाम जन्मका हेतु होनेसे वह संचित कर्म एक भ-
विक कहाता है । उसी पूर्व संचित कर्मसे उस जन्मके शरीरकी स्थिति रूप
आयु नाम उमर होती और उस आयु में उसी कर्म से सुख दुःख भोगका आ-
रम्भ होता है, इस प्रकार वह पूर्व जन्मका संचित कर्म जन्म, आयु और भोग
इन तीन फलोंका देने वाला त्रिविपाकारम्भी कहाता है ॥

ध्यान रखना चाहिये कि वह संचित कर्म अपनी योग्यता के अनुसार
ही जन्म आयु और भोग रूप तीन प्रकारके फलका अवश्य आरम्भ करने
वाला होनेसे नियत विपाक नाम निश्चित फल देने वाला कहाता है । ऐसा
नहीं हो सकता कि पूर्व जन्मान्तरीय कर्म पुण्य पाप संचित तो हों पर उनका
फल जन्म आयु और भोग न हो, किन्तु नियत विपाक कर्मका यह मतलब
नहीं है कि आयु और भोग भी नियत हों कि इस मनुष्य का इतने ही वर्ष
मास दिन सुहृत् के समय अवश्यमेव मृत्यु होजायगा । क्योंकि भविष्यत् के
आयु और भोग अगले क्रियमाण कर्मोंके अनुसार होंगे । यह तो जन्मान्त-
रीय नियत विपाक कर्मों की व्यवस्था रही ।

अब जन्मान्तरीय अनियत विपाक कर्मोंकी बात यह है कि वे अनियत
विपाक कर्म तीन प्रकारके हैं—एक तो किये कर्म का फल प्राप्त हुए बिना
ही नाश हो जावे जैसे—पुण्य कर्मका उदय होनेसे पाप कर्म नष्ट हो जावे, सूर्य

के प्रकाशसे अन्धकार जैसे नष्ट होता, ज्ञान हो जानेसे अज्ञानका जैसे नाश होता, एकात्म दृष्टि होनेसे शोक मोह जैसे नष्ट होते जलाशयमें घुसने पर जैसे गर्भी नष्ट होती और प्रज्वलित अग्निके समान बँटनेसे जैसे सर्दी नष्ट होजाती है, वैसे ही सन्तःकरणमें पुण्य कर्मों के संस्कार दृढ़तासे बैठ जानेपर संचित पाप कर्म नष्ट हो जाते हैं । इस लिये समुध्य को चाहिये कि इसी शरीरमें प्रयत्नतासे पुण्य कर्म करे, इसी जन्ममें प्रयत्न उत्तम कर्म करके अपने उद्धारका उपाय करे किन्तु यह कदापि नहीं सोच दिखारे कि मेरा प्रारब्ध खोटा है, मैं अशक्त हूँ, कुछ शक्ति या सामान मेरे पास नहीं क्योंकि उद्योगी पुरुष सब कुछ कर सकता है । पूर्वके आरब्ध जन्मोंका केना ही प्रयत्न पहाड़ोंके तुल्य भी पाप संचितही वा केभाही अत्यन्त खोटा प्रारब्ध बलवान् हो तो भी जैसे [ज्ञानाग्निः सर्वकर्मणि समयात्कुरुते तथा] प्रयत्न ज्ञानाग्नि सब कर्मोंको समूल नष्ट करताहै वैसेही प्रयत्नता से प्रज्वलित पुण्यका प्रतापग्नि सब असंख्यपापोंको एकदम नष्टकर दे सकताहै । इसीलिये वेदशास्त्रोंकी ओरसे समुध्यवासक रीत्य यह दृष्टी पीटी हुई है कि हे समुध्य तू इसी जन्ममें उत्तम कर्मोंके द्वारा अपना उद्धार करनेकी इच्छा कर इसमें आगापीछा कुछमत शोच ॥

अनियत विपाक संचित कर्मका द्वितीय प्रकार यह है कि—प्रधान कर्म में अप्रधान पाप वा पुण्य ऐसा भिन्नकर रहताहै कि जैसे जी वा गेंहूँ आदि अन्नमें कोई २ अन्य घासके दानेमिले रहने परभी घोने, सींचने, काटने, खलियानमें शुद्ध करने, घेंबने, गरीदने, घरमें रखने और फिर घोने आदि व्यवहारमें यही कहतेहैं कि गेंहूँ जी घोये, सींचे काटे इत्यादि, किन्तु घास के दानोंका नाम नहीं आता कि घास घोयी गींघी काटी, अर्थात् गेंहूँ जी से होने वाले व्यवहार वा कर्ममें घासके दाने कुछभी धिग्र नहीं करसकते । इसीके अनुसार नरकके प्राणियोंमें घासके दानोंके मुख्य लेशमात्र जो किंचित् पुण्य वा धर्म रह जाताहै वह उनकी नरकके दुःख भोगसे कुछ नहीं अचा नकता, और स्वर्गधिकारी प्राणियोंके प्रयत्न पुण्यके साथ जो थोड़ा पापांश गौणभावसे रहजाताहै वह स्वर्गफल भोगमें कुछी बाधा नहीं करसकता, अथवा जो कही कि इतनी कमबाधा करताहै कि जिये बाधा नहीं कह सकने । अथवा वह गौण पाप प्रायश्चित्त द्वारा भी नष्ट किया जा सकता है । इससे जो प्रधान होताहै उसीका फल होता और वही गिना जा सकता है ॥

तथा अनियत विपाक संज्ञित कर्मकी तीसरी दशायह है कि नियत विपाक प्रधान कर्मके साथ वह दबा पड़ा रहे, क्योंकि अदृष्टजन्म वेदनीय नियत विपाक कर्मका ही नियत फल कहा है कि एकवार मरण होके फिर कहीं जाति आयु भोग मिलना, किन्तु अदृष्ट जन्म वेदनीय अनियत विपाक कर्म का नहीं । इससे जो अदृष्टजन्म वेदनीय अनियत विपाक कर्म है वह या तो नष्ट होजावे, अथवा प्रधानके साथ मिलाहुआ पड़ा रहे, अथवा अपने विरोधीसे दबाहुआ तबतक पड़ा रहे कि जबतक उसको उभाड़ने वाला उद्बोधक जातीय निमित्त कर्म उसको फल देने योग्य फलीन्मुख नहीं बनाता । उसका फल किस जगह कब कैसे होगा इस बातका ठीक निश्चय न होने से यह कर्मगति विचित्र तथा दुर्बोध कहाती है ॥

सारांश यह निकला कि यदि मनुष्य अपने क्रियमाण कर्मोंको शास्त्रकी आज्ञानुसार ही करसके तो प्रारब्ध बुरा होने परभी वह प्रारब्ध कर्म उसे दुःखदायी नहीं होसकता है । अब (नाकाले म्रियते) इससे जो अकालमृत्यु न होना प्रतीत होता है तथा (अकालमृत्युहरणम्) इत्यादिसे जो अकालमृत्यु होना सिद्ध दीखने पर दोनों में विरोध दीखता है, उसकी व्यवस्था वा समाधान दिखाते हैं ।

शतायुर्वै पुरुषः जीवेम शरदः शतम् ॥

इत्यादि वेदके प्रमाणोंसे सामान्य कर मनुष्यका आयु सौ वर्षका होना सिद्ध है । इसी के अनुसार ज्योतिष वेदाङ्ग में अष्टोत्तरी और विंशोत्तरी दशा मानी है, शत वा सौ वा सैकड़ा कहीं २५ वा २६ पञ्चकड़ीका माना जाता है वैसे ही यहां एक सौ आठ वा एक सौ बीसका ही नाम शत वा सौ है । सौ वर्ष की पूरी उमर होजाने पर मरना मुख्य कर मनुष्यका कालमृत्यु है, और बीच में किसी प्रकार के रोग से मरना मध्यम कालमृत्यु है । तथा जलमें डूबकर, अग्नि में जलकर, कहीं वृक्षादि से गिरकर, फांसी लगाकर बिप्लवाकर अथवा सिंहव्याघ्रादि से माराजाना वा कोई शत्रु मारडाले इत्यादि सब ही प्रकार के मृत्यु अकालमृत्यु कहाते हैं । तब (नाकाले म्रियते कश्चित्) का मतलब यह है कि पूर्वजन्म का तथा इस जन्म का मारने वाला कर्म ही फलरूप जिसका नही ऐसा कोई नहीं मरता और पूर्वका और अब इस जन्मका उसीका कर्मही जब मृत्युरूप सजा दिलाने वाला है तब किसीके मरजाने वा मारे जानेपर

शोक करना व्यर्थ है। क्योंकि कर्मानुसार सजा मिल गई है, यह कथन किसी के मरजाने पर कहने माननेके लिये है, उसी अवसरमें इसकी चरितार्थता हो सकती है। चाहें यों कहो कि बहुदर्शी विद्वानोंने जो कहा है कि—

नाप्राप्यमभिवाञ्छन्तिनष्टनेच्छन्तिशोचितम् ।

प्राप्त न होने योग्य वस्तुकी इच्छा विचार शील नहीं करते और वे नष्ट हुए का शोक भी नहीं करते। होनाथा सो हो गया अब शोक करने से वह वापस नहीं आ सकता इसी अभिप्रायको दिखानेकी एक रीति यह भी है कि विनाकालके आये कभी कोई नहीं मरता, और वैसा हो जानेके लिये जो कर्म बन पड़ा वही कालका आना है।

अब यह बात सब जगहके लिये नियत है कि सामान्य और विशेषमें विरोध इस लिये नहीं माना जाता कि सामान्य व्यापक होता है, उसके किसी अंशमें विशेष बाधक होकर सामान्य नियम का वहां प्रवेश नहीं होने देता तो भी जहां २ कोई विशेष रूप अपवाद खड़ा नहीं होता वहां २ सर्वत्र सामान्यके चरितार्थ होनेकी अवकाश मिल जाता है। इसीमें प्रारब्ध की प्रबलता दिखाने वाले सभी शास्त्र प्रमाण संचटित हो जाते हैं। और जहां २ शास्त्र की आज्ञाको सुन जानकर प्रयत्न उपाय करके कोई अपना सुधार करता है। कोई २ प्रबलतासे जप तप समाधि करता है, तथा बड़े प्रबल समारोह से ईश्वर, देवता, महर्षि, महात्मादिकी सेवा पूजा, भक्ति उपासना करके अपने जन्म जन्म जन्मान्तरीके संचित घोर पापोंका समूल नाशकर रहा है तथा अपने आप ही अपना उद्धार तीव्रतम संघर्षसे जो कर रहा है। जैसे कोई अपने धनादि अभीष्ट सामान की रक्षाके लिये दिनरात प्रतिक्षण ऐसा दत्त चित्त रहता है कि ठग चोरादि को एक बालभर भी कभी भीका नहीं मिल सकता, इसीके अनुसार—

तस्मात्प्रजागरःकार्यः पुरुषेणदिवानिशम् ।

नमुष्णन्तिछलाद्यस्मात् कामक्रोधादयोऽपिच ॥ १ ॥

मनुष्यको दिन रात प्रतिक्षण अपने धर्म रूप खजाने की रक्षाके लिये ऐसा सावधान रहना चाहिये कि जिससे काम क्रोधादि रूप ठग चोर छल पूर्वक धर्मांश रूप रत्नको न उड़ा ले जा सकें जो पुरुष इस उक्त प्रकार से अपने वर्तमान कर्म सुधारने में तत्पर रहता है यही प्रारब्ध भोग के सामान्य नियम का बाधक विशेष अपवाद माना जायगा ॥

(माकालेन्नियतेकश्चित्) इत्यादि वचनोंसे अकाल मृत्युका निषेध नहीं है । जो मरते हैं वे यद्यपि अपने कर्मरूप कालनिमित्तसे ही मरते हैं विना निमित्तके कोई नहीं मरता तथापि यदि वे मनुष्य शास्त्राज्ञारूप कानूनके अनुसार चलते और किसीको दुःख देनेकी चेष्टा न करते तो पूर्व जन्मका कर्म होने पर भी वह मनुष्य मारा नहीं जाता । कल्पना करो कि एक बकरा जानवर है वह प्रायः मारा जाता है क्योंकि उसके पूर्व जन्म के कर्म ही ऐसे हैं कि जिसके हाथसे बकरा मारा गया उसीसे मारा जाना भी निश्चित था तब मारने वालेको पाप क्यों लगता है ? इसका समाधान यह है कि अब जो बकरा है वही पूर्व जन्म में उसका मारने वाला मनुष्य था कि जो अब बकरा को मारता है, इसी लिये अपने पूर्व में मारने वाले पर वासना रूप सूक्ष्म क्रोध मरा है उसीके कारण वह अपने पहिले शत्रुको मारता है । परन्तु ईश्वर या देवकी ओरसे यह नियम नहीं है कि उस बकरेको वह मनुष्य अवश्य मारे । क्योंकि ईश्वर ने वेदादि शास्त्रानुकूल यह आज्ञा दी है कि तुमको कोई दुःख देवे तो भी तुम उसको क्षमा करो उसको सहलो उससे बदला मत लो तभी तुम क्षमा धर्मका पालन कर सकोगे । यदि बदला लेना चाहो तो ईश्वरोक्त क्षमा धर्मको अवकाश कहीं भी नहीं मिलेगा । तथा ईश्वर ने जब यह भी आज्ञा दी है कि तुम किसी को मत मारो किसीपर क्रोधमत करो तब भी तुम नहीं मानते, किन्तु ईश्वराज्ञा रूप कानून से विरुद्ध जब तुम बकरे आदि को मारते हो इसीसे मुजरिम अपराधी होते हैं । ईश्वर दो प्रकार परस्पर विरुद्ध नियम नहीं कर सकता कि इधर तो तुम्हीं से बकरेके मारे जानेका नियम करे और उधर आज्ञा देवे कि किसी को मत मारो । इससे यह सिद्ध हुआ कि मनुष्य काम क्रोधादि के वश होकर जो २ अधर्म अन्याय किया करता है उससे कुछ साधारणतया बचना चाहता हुआ भी नहीं बच पाता इसे मनुष्य की क्लीबता क्षुद्र दुर्बलता अपनी भुटि न मानकर जो इसका नाम ईश्वरीय रखना चाहता है यही मनुष्यकी भूल है ॥

अब रहा यह विचार कि यदि हम उसको न मारेंगे तो उसको अपने कर्मका फल कैसे मिलेगा ? तब इसका उत्तर यह है कि हम फल देने वाले कोई नहीं हैं । हमको ईश्वरने यह आज्ञा नहीं दी है कि तुम अपराधियोंको दण्ड दिया करो । कोई मनुष्य कहीं चोरी करता पकड़ा जावे तब वह यदि न्यायालयके इजहारोंमें यह लिखावे कि जिसकी चोरी करनेको

मैं गयाथा उसने पहिले मेरी चोरी कीथी इस कारण मैं उस चोरीरूप अपराधका दण्ड इसको देताथा अर्थात् अपने यहांकी चोरीका बदला मैंने लियाथा इस कारण मैं चोरीका अपराधी नहीं ऐसा कहने पर राजा यही कहेगा कि दण्ड देना राजाका कामथा, तूने यदि बदलेमें चोरी की है तो तू अवश्य चोर होगया, क्योंकि कानून वा शास्त्रमें लिखा पाप तुम्ह को भी अवश्य लग गया इससे तू भी दण्डनीय है। इसीके अनुसार पूर्वजन्म में अपनेको मारने वाले वक्रे आदि किसी जीवको यदि कोई काम क्रोध वा लोभ बश हो कर मारता है तो उसको अपराध अवश्य लगेगा। यदि यह मान भी लिया जाय कि बकरा वा उस २ प्राणीको अपने पूर्वपापका फल अवश्य मिलेगा तो भी हमको जो कोई मारता है उसको किसी ईश्वर देवताने यह आज्ञा नहीं दी कि तुम उसको मारो। किन्तु ईश्वरोक्त शास्त्रने यह आज्ञा तो दी है कि तुम किसीको मत मारो। इससे मारने वाला अपराधी अवश्य है ॥

४ प्रश्न भागवतके प्रह्लादोपाख्यान में हिरण्यकशिपु का ब्रह्मासे वरदान पाने के अनन्तर एक मन्वन्तरसे भी कुछ अधिक काल उसने राज्य किया लिखा है। यथा—

एवमैश्वर्यमत्तस्यदृष्टस्योच्छास्त्रवर्तिनः ।

कालोमहान्व्यतीयायब्रह्मशापमुपेयुषः ॥

श्लोक २० अध्याय (४) स्कंध (१) -इसकी व्याख्या करते समय श्रीधर स्वामीने अपनी टीका में लिखा है कि(मङ्गलकालः—एकसप्ततियुगानिक्लिष्टाधिकानि) फिर टिप्पणीमें लिखा है कि—

हिरण्यकशिपार्भीत्याप्रपनाद्यशचीपतिः ।

स्वर्गराज्यात्परिभ्रष्टोयुगानामेकसप्ततिः ॥ इतिपुणान्तरम्

अवशंका यह है कि वरदान पानेके अनन्तर एक मन्वन्तरसे भी ज्यादा हिरण्यकशिपुने राज्य किया तब भगवान् नरसिंहने उसको मारा उस वक्त प्रह्लाद पांच वर्षका था भागवत सप्तमस्कंध पांच अध्याय ३६ श्लोक और ५ अध्यायके २। ६। १०। २०। २६ ४६। नौ अध्यायके ४। ५। ९ श्लोकके देखनेसे मालूम होता है फिर उमी स्कंधमें दैत्यबालकोंको ब्रह्मज्ञानोपदेश देनेके वक्त प्रह्लादने कहा कि मेरे पिता तपस्या करने गये तब इन्द्र मेरी माताको पकड़ ले गया ॥ (शेष आगे)

॥ यमदेवका नचिकेताके प्रति हितोपदेश ॥

नसुखं देवराजस्य नसुखं चक्रवर्तिनः ।

यादृशं वीतरागस्य मुनरेकान्तवासिनः ॥

पदयाजितं सर्वसुखं विनश्वरं दुःखप्रदं कामिनिभोगसेवितम् ।

एवं विदित्वा न धृता हि या गोवृथा गतं तस्य नरस्य जीवितम् ।

इस संसारमें प्रत्येक देहमें एक अधिष्ठाता अर्थात् आत्मा, सत्स्वरूपसे सर्वदा विद्यमान रहता है, और उसीही की सत्तासे यह असत् नाम, रूप, प्रपञ्च सत् वत् प्रतीत होता है। मायः पुरुष उक्तदेहाधिष्ठाता आत्माको न जान कर नाम, रूप, कृतस्त्री, पुत्रादिकोंके शरीरोंके लहपाशमें बंधकर उनकी प्राप्ति और वियोगसे हर्षशीघ्रकी प्राप्तहोता है, और उस दशाको प्राप्त होता है जो स्वस्थानको भूले हुये पुण्यकी होती है ॥

वहिर्भ्रमति यः कांश्चिद्व्यक्त्वा देहस्थभीश्वरम् ।

स्वगृहे पायसं त्यक्त्वा भिला मृदति दुर्मतिः ॥

और हर्षदायक पदार्थको प्राप्त करके, और शोकप्रद पदार्थोंसे बचनेका उपाय करता है अर्थात् सुखभूयात् दुःखभूयात्, इन दुच्छाके अनुसार कस्तूरी मृगके समान जब इसनाम, रूप, धन, स्त्री, पुत्राद प्रपञ्चके पीछे दौड़ कर और नानाप्रकारके कपटखनान्वित यत्न करने पारो उसी अपनी पूर्ण तृप्ति नहीं देखता और धन, स्त्री, पुत्र, इन सबका मत्प्रयत्न शरीरों की अनित्यताके कारण, और एकदिन अवश्यही जुदाहीमें है हेतुतः जन्ममें शोकहीशोक महन करता है, तब पुरुष इस संसारकी वासनाओंसे उदासीनताकी प्राप्तहोता है उस समय ईश्वरकृपासे इसको यहमान होजलता है, कि,

कातवकान्ताकस्ते पुत्रः संसाराऽपमतीव विचित्रः ।

कस्य त्वं वा कुन आया नस्तत्त्वं चिन्तय यदिदं भ्रातः ॥

शत्रौ मित्रे पुत्रे वन्धौ मा कुरुष्व त्वं विग्रहसन्धो ।

भवसमचित्तः सर्वत्र त्वं वांछस्य चिराद्यदि मत्तत्त्वम् ॥

महता पुण्यपण्येन क्रीतेयं कायनीस्त्वया ।

पारंदुःखो दधेर्गन्तुं तरया वन्नभिद्यते ॥

तदनन्तर तत्त्वज्ञानकी अभिलाषाकरता है, जिसप्रकार कोई पथिक विष-
मपथकी ऊंची चढ़ाई उतराई चढ़कर उतरकर परिश्रान्त हुआ विश्रामके लिये
प्रयत्नकरता है, एवंजब कल्याणकारी पुरुष धन, स्त्री, पुत्रादि नाम, रूपके मिथ्या
त्वकी जनकादिकोंके समान जानकर आत्माकी ओर मुखमोड़ता है, उस स-
मय निवृत्तिमार्गमें पग धरता है, उसी समयके लिये सूत्रकार श्रीव्यासदेवजी
ने लिखा है कि “अथातो ब्रह्म जिज्ञासा” इसके अनन्तर अर्थात् वेदाध्ययन, और
यज्ञादि विधान, विवेक, वैराग्य, षट्सम्पत्ति, और मुमुक्षुत्वकी प्राप्तिके पश्चात्
ब्रह्मकी जिज्ञासा करनी चाहिये, वेदाध्ययन, तथा यज्ञादिक, वहिरंगसाधन हैं
और विवेक, वैराग्य, मुमुक्षुत्वादिक अन्तरंगसाधन हैं उक्तउभयविधसाधनोंकी
आवश्यकता होती है’ परन्तु अन्तरंगसाधनोंकी अधिकतर आवश्यकता होती है॥

तन्दुर्दर्शङ्गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितङ्गूढरेष्ठम्पुराणम् ।

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशाकौ जहाति ॥

यमदेव कथनकरते हैं कि हे नचिकेता तू जिस आत्मा अर्थात् ब्रह्मकी
जाननेकी इच्छाकरता है, वह अति सूक्ष्महोनेके कारण दुःखसे देखनेके योग्य
और गूढ़ है साधारण जनोंके विषय विकार युक्त ज्ञानसे आवृत है, अर्थात् वि-
षयी पुरुषोंको उसका अनुभव होना असम्भव है न केवल निर्विकार बुद्धिसे जाना
जाता है अतः बुद्धिमें स्थित है, अथवा इस प्रकार कह सके हैं कि बुद्धिरूप
गुहामें स्थित है और अनेक संकटोंमें स्थित है अर्थात् उसके साक्षात्कार करने
में अधिक संकट हैं इसीलिये वह आत्मा दुर्दर्श कहलाया है, ऐसे मनातन आत्म-
रूपदेवकी आत्मा में चित्तकी एकाग्रतारूप अध्यात्मयोगसे निश्चयकरके बुद्धिमान्
पुरुष आत्माकी वृद्धि और हानि न होनेके कारण हर्षशोकको त्याग देता है ॥

एतच्छ्रुत्वा सम्पारिगृह्य मर्त्यः प्रगृह्य धर्म्यमणुमेतमाप्य ।

समादत्ते मोद नो यथ हिलब्ध्वा विवृतं सद्मनचिकेतसम्मन्ये ॥

मरण धर्मवाला पुरुष जिस आत्माका मैं कथनकरता हूँ, उस आत्मतत्त्व
को आचार्यसे अवलोककरके, और सम्यक् उसकी आत्मभावसे ग्रहणकरके, धर्मरूप
मृक्षम इस आत्माको यत्रमे शरीरादिकसे भिन्न बोधकरके, वह बुद्धिमान् पुरुष
जिसने इसकी उक्तप्रकारसे जाना है, हर्षप्रद इस आत्माकी पाकर परमानन्द
लान करता है, हे नचिकेता मैं तुम्हको इसप्रकार खुलेद्वारवाले ब्रह्मरूप भवनके
प्रति सन्मुख हुआ २ मानता हूँ । तात्पर्य यह है कि मैं तुम्हको मोक्षके योग्य
समझता हूँ ॥

शेष आगे—

तुलाराम शास्त्री कर्नाल

ब्रा० स० भा० ६ अंक ८ पृ० ३२६ से साकार निराकार वाद

हे भगवन् ! तुम (वास्तव में) रूपरहित हो, किन्तु हमारा मन तुम्हारे ध्यानमें अशक्त है इस कारण हमने तुम्हारे रूपकी कल्पना करके उसका ध्यान किया है। हे सबके गुरु ! तुम अनिर्वचनीय अर्थात् वाणीसे परे हो परन्तु स्तुति करके हमने तुम्हारी अनिर्वचनीयताको मिटाया है। तुम सर्वत्र समभावसे विद्यमान हो किन्तु तीर्थयात्रा आदि करके हमने तुम्हारे सर्वव्यापी होनेका निराकरण किया है। हे जगदीश ! मेरे कियेहुए इन तीनों विकलताजनित अर्थात् हमारे अशक्त होनेके कारण किये हुये दोषोंकी आप क्षमा करो।

हिन्दू शास्त्रका सिद्धान्त यह है कि इन्द्रिय मन और बुद्धिसे परे परब्रह्म के स्वरूपकी उपासना कभी हो नहीं सकती। अति कहती है।

यच्चक्षुषा न पश्यति येनचक्षुर्ऽपिपश्यति ।

तदेवब्रह्मत्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥

यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनोमतम् ।

तदेव ब्रह्मत्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥

अर्थात् चक्षुद्वारा जिसकी देखा नहीं जा सका परन्तु चक्षु इन्द्रिय जिससे अपनी दर्शन शक्तिकी धाती है उसीकी तुम ब्रह्म जानो परन्तु उसकी उपासना नहीं हो सकती। जिसको मन द्वारा धारण नहीं कर सकते परन्तु जिससे मन अपनी धारणा शक्तिकी प्राप्त होता है उसीकी तुम ब्रह्म जानो, परन्तु उसकी उपासना नहीं हो सकती।

मनुष्यके चित्तकी ऐसी कोई शक्ति नहीं है जिसके द्वारा हम निर्गुण ईश्वरकी समझ सकें। योरोपियन दर्शन शास्त्रका सिद्धान्त यह है Pure being अथवा Nominal Side of God हम लोगों की धारणा में नहीं आ सकता। Mausel कहते हैं—

“Our conception of the Deity is then bounded by the conditions, which bound all human know edge, and therefore we cannot represent the Deity as He is, but as He appears to us” (Metaphysics P. 384)

अर्थात् ईश्वर की निर्गुण अवस्था हम लोगों की चिन्तन शक्ति से अतीत है, उनकी सगुण प्रकाशमान अवस्था ही चिन्तनीय है अवएव उपासना के योग्य है। इसी कारण से हिन्दू शास्त्र में सर्व साधारण के लिये स्तोपाधि, सगुण, साकार ईश्वर की उपासना का विधान है एवम् उसी के अनुसार हमारे देश में देव देवियों की प्रति मूर्तियों में सगुण ब्रह्मकी उपासना होती है। खानिशनरी लोग मूर्ति पूजाकी निन्दा करते हैं पर वं लोग नहीं समझते

कि ईसा को बीच में रखकर ईश्वर की उपासना एवं मूर्ति को बीच में रखकर हिन्दुओं की ईश्वरोपासना में कोई भेद नहीं है।

अब देखना चाहिये कि हम लोग जिस मनकी सहायता लेकर ईश्वर का ध्यान करते हैं वह मन साकार है या निराकार ? हिन्दू लोग कहते हैं कि मन साकार है। जो लोग मनकी साकार कहते हैं वे मन और आत्मा को एक पदार्थ नहीं मानते। उनके मनमें मन एक इन्द्रिय है, वह जड़ पदार्थ जो सूक्ष्म पञ्चभूत हैं उन से रचित है। वेदान्तसार में लिखा है—

“एतदुनराकाशादिगताः सात्त्विकांशेभ्यो गिलितेभ्यो उत्पद्यन्ते अर्थात् ये दोनों (मन और बुद्धि) आकाश, वायु, अग्नि, जल पृथ्वी इन सूक्ष्मपञ्चभूतों के मिलित सात्त्विकांशोंसे उत्पन्न होते हैं पञ्चदशी में लिखा है—

सत्त्वांशैः पञ्चभिस्तेषां क्रमाद्विन्द्रियपञ्चकम् ।

प्रोन्नतवशाद्विरसनघ्राणाख्यमुपजायते ॥ १९ ॥

तैरन्तःकरणं सर्वैः वृत्तिभेदेभ्यस्तद्विधा ।

मनोविकल्परूपस्याहं बुद्धिः स्वाक्षिरवयात्मिका ॥ २० ॥

रजोःशैः पञ्चभिस्तेषां क्रमात्कर्मेन्द्रियानि तु ।

वाक्पाणिपाद पायूपस्थाभिधानानि जज्ञिरे ॥ २१ ॥

तैः सर्वैः सहितः प्राणा वृत्तिभेदात् स पञ्चधा ।

प्राणोऽपानः समानश्चोदानव्यानौ च ते पुनः ॥ २२ ॥

बुद्धिकर्मेन्द्रियप्राणपञ्चैर्मनसाधिपः ।

शरीरसंस्पृशभिः सक्षमंतल्लङ्घमुच्यते ॥ २३ ॥

अर्थात् आकाश, वायु, तेज, जल और पृथ्वी इन पञ्चमहाभूतों के सात्त्विक अंशों से क्रमशः अवयव, त्वक् चक्षुः, रसना, घ्राण-ये इन्द्रियशक्तियां उत्पन्न होती हैं। उन पञ्चगृहमहाभूतों के ये सात्त्विक अंश एक में मिलकर अन्तःकरणकी उत्पन्न करते हैं। उस अन्तःकरणके दो भेद हैं—मन और बुद्धि। मन संकल्प-विकल्पमय एवं बुद्धि विद्यात्मिका है। उक्त भूत पञ्चमहाभूतों के राजस अंश से क्रमशः वाक्, पाणि, पाद, पायु और उपस्थनामक पांच इन्द्रियां प्रकट होतीं और पांचो मिल कर प्राण की उत्पन्न करती है। प्राण भी वृत्तिभेदसे पांच प्रकार का माना गया है उसके प्राण, अपान, समान, उदान और व्यान ये पांच भेद हैं। उल्लिखित पांच ज्ञानेन्द्रिय शक्तियां पांच कर्मेन्द्रिय शक्तियां, पांच प्राण, मन और बुद्धि इन सप्तहकी समष्टि या समूह को सूक्ष्म शरीर अथवा लिंगशरीर कहते हैं।

(क्रमशः)

ब्रा० स० भा० ६ अंक ८ पृ० ३३१ से आगे अवतार सिद्धि
तत्सृष्ट्या तदेवानुप्राविशत् । तदनुप्रविश्य सच्च त्यच्चा-
भवत् । सत्यञ्चानूनञ्च सत्यमभवत् । यदिदं किञ्च तत्सत्यमि-
त्याचक्षते ॥ तै० उ० ब्र० व० अनु० ६ ।

जीवेनात्मनानुप्रविश्य । नामरूपे व्याकरवाणीति । त-
दात्मानं स्वयमकहत ॥ छा० उ० ॥

उसको उत्पन्न कर उसमें पीछे आपही प्रवेश करताहुआ उसमें प्रवेश कर
वही मूर्त और अमूर्तरूप होताहुआ भूत और अभूत सत्य होतेहुए यह जो
कुछ है उसको सत्ही कहते हैं । इनमें जीवरूपसे प्रवेश कर नामरूपको प्रगट
करो । उसने आत्माको स्वयं उत्पन्न किया ॥

रूपरूपंप्रतिरूपोन्नभूय तदस्यरूपंप्रतिचक्षणाय । ।
इन्द्रोमायाभिःपुरुषपईयते युक्ताह्यस्यहरयःशतादश ऋ० मं०
६ अं० ४ मं० ४७ ॥

परमात्मा शरीर शरीरमें चित्तरूप अर्थात् प्रतिबिम्बरूप हुआ वह चि-
तरूप इस परमात्माके नियताकार दर्शनके हेतु होता है वह इन्द्रनामा पर-
मात्मा अपनी मायाशक्तिद्वारा विविधरूप होकर चेष्टा करता है इसकी ह-
जारों इन्द्रिय वृत्तियारूप घोड़े हैं । उन वादियोंका यह आक्षेप है कि पर-
मात्मा सर्वशक्तिमान् है और विनाही अवतार धारण किये जगत्की उत्पत्ति
और लय करता है इसलिये वह अवतार लेता नहीं । दूतरे ईश्वर सर्वव्यापी
है इस कारण सबसे बड़ा है छोटी वस्तु शरीरादिमें नहीं समायसक्ता, वह
कंस रावणादिके शरीरमेंभी व्यापक थाही जब कहे उमी ससय मर्म छेदन कर
नाशकर सकताथा, तीसरे मुक्तिसेभी ईश्वरका जन्म सिद्ध नहीं होता जैसे कोई
अनन्त आकाशको कहे कि गर्भमें आया वा मुट्ठीमें धरलिया ऐसा कहना बने
नहीं इत्यादि २ ॥

महाशय । जैसे इन कुतर्काकी वेदप्रमाणोंकी पुष्टि विना कहते हैंउसी प्र-
कार इनका उत्तरभी दिया जा सकता है परन्तु हमको तो वेदसे ही यह दि-
खाना है कि परमात्मा अवतार अवश्य लेता है । प्रथम यह विचार है कि
अवतार शब्दका अर्थ क्या है यह शब्द संस्कृतभाषा का है और अव उपसर्ग
पूर्वक लृधातुसे जिसके अर्थ तरना है बना है और करण कारक में घञ् प्रत्यय
हुआ है इससे अवतार शब्दके अर्थ उतार, प्रागट्य, घाट इत्यादि हैं । इस हेतु

‘ परमात्माके अवतार ’ से यह जाना जाता है कि परमात्माका अपने अज्ञ निर्विकार निर्विशेष स्वरूपसे उतर कर विशेष स्वरूपमें होना वा प्रकट होना, परमात्माका विशेषरूप में प्रकट होना दो प्रकारका है एक सामान्य वा नित्यअवतार और दूसरा विशेष वा नैमित्तिक अवतार । जब परमात्माकी चित्शक्ति ‘ एकोऽहं बहुस्याम् ’ श्रुतिप्रमाण चेतनोन्मुख होती है ॥

अशरीरं शरीरेष्वनवस्थेष्ववस्थितम् । महान्तं विभु-
मात्मानं मत्वा धीरा न शोचति ॥ कठ० उ० ।

वह परमात्मा अशरीर अर्थात् शरीर रहित हो कर अनवस्थित नाशवात्र शरीरमें स्थित है उसको धीरपुरुष सबसे बड़ा और विभु मानकर शोष नहीं करते ॥

एकोवशीसर्वभूतान्तरात्मा एकंरूपं बहुधा यः करोति कठ० उ०

सर्वप्राणियोंको वश करनेवाला परमात्मा एक अपने स्वरूपको बहुत प्रकारका करता है ।

आयोधर्माणिप्रथमःससाद तनोत्रपूषिष्ठाणुषेपुरुणि ।
अथर्व० ॥ ५ । १ । १ । २ ।

तथा ब्रह्मसूत्र ‘ उत्तरार्चवेदाविभूत स्वरूपस्तु ’ १ । ३ । १८ में भी विरोचन और प्रजापतिके छांदोग्य वणित संवादमें (उत्तरात् से जीवजंका करनी ठीक नहीं उसका उत्तर सरकार देने हैं कि जीव “आविभूत स्वरूपः ” जीव है वह परमात्मा ही का स्वरूप होकर प्रगट हुआ है ॥

इत्यादि श्रुति प्रमाणोंसे स्पष्ट है कि अद्वितीय परमात्मा ही निज शक्तिद्वारा आकाश वायु तेज आप पृथ्वी अन्नादि उत्पन्न कर आपही उन २ के रूप होता हुआ दूसरे शब्दों में कहें तो यह सारा जगत्ही एक परमात्म सत्ता ही अनेक रूप है । जिस प्रकार परमात्माने अपनीही निर्लेपता अवकाशता आदि शक्तियोंको आकाश विशेष रूपमें अनुभव कर आपही तद्रूप हुआ किसी रीतिसे वायु तेज जलादि सबको सृज आपही उन २ विशेषरूपमें प्रगट है ।

ओमित्येतदक्षरं सर्वं तस्योपव्याख्यानं यदुभूतं भवद्भवि-
ष्यदिति सर्वमोकारएव । मांडू० उ०

सर्वं ब्रह्मायमात्मोब्रह्म सोऽयमात्माचतुष्पात् । मा० उ०
(शेष आगे)

॥ वेदप्रकाशालोचना ॥

वहवोहि मुग्धा लोकान्व्यामोहयन्तो विवदमाना उप
तिष्ठन्ते “नजातुकामः कामानामुपभोगेन शाम्यति । हविषा
कृष्णावर्त्मैव भूय एवाभिवर्द्धत इत्यादि मन्वादिसिद्धान्तमप
नुव्रानाः पशुधर्म्मनियोगविधवाविवाहादिकं प्रशंसन्तो न
जिह्रियति नच परमात्मनो मनागपि विभ्यति वताडो मह
त्पापं कर्तुं व्यसिता इमे किमिति न विदुर्न कदापि सुरामद
स्तत्पानेन शाम्यति नवा पापं पापेन कर्मणा निवर्त्तते न
स्माच्छास्त्रप्रमाणेन विधवानां कामाग्निशान्तये न पुनर्विवा-
हादिकं कदापि जलायते प्रत्युत तदुद्दीप्तये घृतायमानोऽतीव
विप्लवाय प्रभवेदिति प्रकारान्तरेण तान्नवारणोपायः प्रदर्शितः
कामन्तुक्षपयेदिन्यादिनेतिदिक् ॥

अर्थ-विषयोंके सेवनसे काम-शान्त नहीं होता । बल्कि घृतसे अग्निकी
न्यार्ह अधिक बढ़ता है । इत्यादि मनुआदिके सिद्धान्तको खिपाते हुये लोकों
को धोखा देते हुये पशुधर्म्मनियोग विधवाविवाहादि की स्तुति करतेहुये बहुत
से मुग्ध लोग विवाद करतेहैं । शरमाते नहीं न ईश्वरसे डरतेहैं । ओहो-अफ-
सोस ! बड़ा पाप करनेके लिये इरादाबांधे हुये यह लोग क्या यह बात नहीं
जानतेहैं कि कभी शरावका नशा-शराब पीनेसे नहीं उतरता है-और न पापसे
पाप हटता है इस कारण विधवाओंके कामाग्निकी शान्तिकेलिये पुनर्विवाहादि-
क जल जैसा नहीं होता है उलटा उसके सुलगानेके वास्ते घृत जैसा निहायतही
खराबी, गड़बड़के लिये पूरी तौरसे होसका है । इसी हेतुसे-पुष्प-मूल, फल, से
जीवन बितावे इसढंगसे कामशान्तिका उपाय मन्वादिसे दर्शाया गया है ॥

ननु हविषाहि प्रक्षेपादग्निर्मन्दीभूय प्रज्वलतीति न नि-
यमः प्रायाहि मन्दीभूतः शाम्यनाति दृश्यत इति चेत्सत्यं त-
थापि प्रचलोऽग्निः प्रक्षिप्तादपि हविषो न जातु नश्यति प्रत्यु-
तैधतएव तथैवाधिव्रतः कामः कामानामुपभोगेन न शान्तो
भवति किन्तु वर्द्धतएवेति “नजातुकामः कामाना” मित्यादे-

रभिप्रायः । किञ्च मन्दोऽपि कामउपभोगात्तदानीमुपशान्ताऽपि न वस्तुतः शान्त उच्यते ॥

अन्यच्चाधिकामोपभोगात्तथादोषाः प्रभवैर्युयैरायुषोऽपि धीतहस्ततास्यात्—तस्मान्न “ भागाद्रागशान्तिर्मुनिवद् ” भागेरागभयम्,—‘धूमेनाव्रियते यान्हर्षथादर्शो मलेन च । यथात्वेनावृता गर्भस्तथास्तेनेदमावृतम् ॥ आवृतं ज्ञानमेतेन ज्ञानिनो नित्यवैरिणा । कामरूपेण कौन्तेय दुष्पूरेणानलेन च । इत्यादिकं पर्यालोच्य विधवानामुद्वाराय प्रकारान्तरेणैव प्रतिक्रियतां येन तासां प्राक्कृतस्य वैधव्यकारदोषस्य शुद्ध्याभूयस्तथा न स्यादमुत्र—प्रत्युत सर्वथा श्रेयएव स्यान्नह्यन्यथा कृतेष्युपयमनान्तरे वैधव्यनिवृत्तिसौभाग्ये सम्भवेतामितिदिक् ॥

भाषार्थ—धीके बहुतायतसे अग्निमें डालनेसे आगमन्द पड़कर मुलग उठती है यह नियम नहीं क्योंकि अकसर मन्द हुआ २ बुझ जाता है, यही बात देखने में आती है यह शंका भी कुछ ठीक नहीं क्योंकि प्रबल अग्नि घृतके प्रक्षेपसे नहीं बुझता है बल्कि बढ़ताही है, वैसीही प्रबलकाम विषयोंके भोगसे बढ़ताही है । मन्दकामभी उपभोगसे उस समय उपशान्त हुआ २ भी वास्तवमें (दरअसल) शान्त नहीं कहा जाता है, और अतिविषयोपभोगसे वह दोष होंगे जिनसे उपरसेभी हाथ धोने होंगे—यही मनु० सं० ७०० सहाभारत०—भर्तृहरिशतकादिका आशय है । इसको लिखारकर विधवाओंके उद्वारकेलिये और प्रकार से यत्न करो जिससे कि उनके वैधव्यकार—प्राक्तनदोषकी शुद्धिसे अर्थात् प्रायश्चित्तसे परलोकमें फिर वैसा लहो यान्कि आगे सर्वथा भला हो । अन्यथा विवाहान्तरके होनेपर भी—वैधव्यकी निवृत्ति और सौभाग्यका संभव नहीं हो सकता है ॥ पं० गोविन्दराम शर्मा—नाहन ।

भ्रम संगोधन ॥

गताङ्क ब्राह्मणसर्वस्व में पं० रामनारायण शर्मा नारनौल रचित करुणा निर्मली के एक श्लोकमें निम्न लिखित अशुद्धि छप गयी थी, अतः वह श्लोक पुनः बार लिख दिया जाता है ॥

उच्छिष्टपिण्डेष्वपि नष्टपौरुषं कष्टन्त्वया क्रोष्टु कुलं यदीक्ष्यते । गम्भीरपट्टे सुतरान्निमग्नया ग्राह्योहिते ग्राहगलग्रहाग्रही ।

यहां पर पौरुषके स्थानमें पौरुषः छप गया था पाठक शोधलेवें ॥

द्वीपोंमें मूर्तिपूजा *

(भीमताल निवासी पं० रामदत्त ज्योतिर्विद लिखित)

ब्रा० स०में गत कई महीनोंसे "शिवलिङ्गपूजा" विषयक उत्तम समाधान छप रहा है। आज हम ये दिखाना चाहते हैं कि केवल भारत एवं सनातनधर्म ही में लिङ्गपूजा नहीं होती, किन्तु, भारतके अतिरिक्त ऐफ्रिका, यूरोप- अमेरिका, ओशिनिया एवं अन्याय द्वीपोंमें भी विधर्मी स्नेह इस समय तक बड़े विधामसे लिङ्गपूजा करते हैं, और उन देशोंमें प्रतिवर्ष कई २ हिन्दू देवमूर्तियां भी निकलती हैं।

ऐफ्रिका—के प्राचीन इजिप्त (मिश्र) देशमें असिरिस और आइसिस नामके लिङ्ग आजतक पूजे जाते हैं। शिवके तुल्य असिरिसके मस्तक में सर्प हाथ में त्रिशूल एवं अंगमें व्याघ्र चर्माभार है। एपिस नाम वृषभके ऊपर बैठ हैं। उक्त देशमें एक विल्व सदृश वृक्ष होता है। इस वृक्ष के पत्र उस लिङ्ग मूर्तिपर प्रतिदिन चढ़ाये जाते हैं। दूधसे स्नान कराया जाता है। जिस प्रकार अपने देशमें काशीधाम है, उसी प्रकार वहां परनेम्फिस नाम प्रसिद्ध स्थान है।

उस देशमें लिङ्गका बीजाक्षर ट है। मूर्ति कृष्ण वर्ण है। असिरिस वृषभ एवं आइसिस गौरूपसे स्थित है। उत्तर ऐफ्रिकाकी जितनी अरब जातियां है सब लिङ्ग एवं शक्ति की ही पूजा करते हैं।

यूरोप—के ग्रीस वा यूनान देशमें लिङ्गपूजा अद्यावधि प्रचलित है। वेक्स और प्रियेसस शिवके दो नाम हैं। एरिक्स तथा केरेथ में विनसन देवी वा गौरीकी पूजा होती है।

इफिसिस—देशमें डायना देवीकी पूजा होती है इटलीके रोम नगरमें अद्यापि लिङ्गपूजा प्रचलित है। अर्थात् रोमन कैथलिक सम्प्रदाय के कृष्टियन इटालीमें आजतक लिङ्गमूर्ति पूजते हैं।

रोम और फ्लोरेन्स नगरमें, हर्मिज एवं लाइव नामसे वेक्स देवकी पूजा करते हैं। यह पूजन विलकुल इस देशसे मिलता है।

इंग्लैण्ड—अंगरेजोंके इंग्लैण्डके भीतर योर्क देश में होनहैज नामक मन्दिर है क्रमेलकमें जो प्राचीन मन्दिर और पत्थरके खम्भे दीख पड़ते हैं। उससे स्पष्ट ही प्रगट होता है कि यहां पूर्वकालमें शिवहीका मन्दिर था।

नोट—*लुइस साइब के ग्रन्थ से उद्धृत एक लेख के आधार पर।

आयरलैण्ड—कृस्तान है तथापि गिरजेके द्वार पर स्त्री मूर्ति अथ भी पूजी जाती है।

स्कौटलैण्डके ग्लासगो नगरमें सूर्य मन्दिरके भीतर लिङ्ग मूर्ति है, जिस पर सुवर्ण पत्र भी जटित हैं।

फ्रान्स—वा फिरङ्ग देशमें सौभाग्य, आयुर्वृद्धि एवं आरोग्य प्राप्तिके लिये स्त्रियां अवतक शक्तिके दर्शन करती हैं।

अष्ट्रेलिया गिरि देशमें—ताम्रपत्रक नाम लिङ्गपूजा जाता है एवं नीरव स्त्री-डेनमें लिङ्गपूजा होती है।

एशिया—रुसदेशान्तर्गत अमिरिया वा मुग्यानी देश बाविलन नगर में तीन सौ धन हस्त परिमित शिवलिङ्ग हैं।

शाम देश में एकोनिश और एण्टरगटिस नाम के लिङ्ग पूजे जाते हैं।

अरबमें—मुहम्मदके जन्मसे पहिले हीमें जात, सनात, अस्मात, अलुझा, इन महादेव देवियों की पूजा होती है। खाम मक़ामें असबद व मक़मर का लिङ्ग धुम्बित होता है। मक़ के जम जम कूएमें भूति एवं नजरा में खशूरकी पत्ती पूजी जाती है। भारतवर्षके पूर्वीय द्वीप पुञ्ज सुमात्रा एवं बब द्वीपमें लिङ्गपूजा और महाभारतादिकी ज्यों की त्यों लिङ्ग कथा एवं अन्धान्य हिन्दू पुराण पाठ अद्यावधि वर्त्तमान है।

फिनिसिया देशमें बाल नामकी सूर्य देवीकी पूजा होती है फीजियन देश में—एटिस नाम का लिङ्ग पूजा जाता है।

निनिभा—नगरमें एशीरा नामक विशाल लिङ्ग मूर्ति विद्यमान है।

यहूदिया—देशमें इसराहली वा यहूदी लोगों की प्रतिष्ठित लिङ्ग मूर्ति अवतक वर्त्तमान हैं। उन लोगों में लिङ्ग मूर्ति स्पर्श करके शपथ खानेकी प्रथा प्रचलित है। तौरत प्रसिद्ध इब्राहिम के नौकर की लिङ्ग स्पर्श का शपथ देते हैं याकूब अपने पिता की अब अस्थितिए हुए मिसरको जाताया तब नौकर की यही लिङ्ग स्पर्श कराया था। और यहूदी राजा लोग भी यही लिङ्ग पूज कर अदालत एवं कचहरी करते थे। दाऊद जब बफ़ल नाममूर्ति लाते थे तब उनकी भाइकेल नाम्नी स्त्री इस पर गुरु शासु डलके पास क्रुद्ध होकर उठगई, गुरु ने शाप दिया कि बन्ध्या होजाय।

जापानमें—बौद्ध धर्म प्रचलित होनेपर भी लिङ्गपूजा जाता है, बौद्ध धर्मके राचीन ग्रन्थ देखने से बहुत कुछ पौराणिक कथाओं का पता लगता एवं मूर्ति

पूजा इत्यादिकी प्राचीनता सिद्ध होती है। बुद्ध चरित्र, अश्वघोषका बनाया हुआ एक प्राचीन संस्कृत काव्य है। जोकि राजा कनिष्कके समयमें ईसासे अनुमान ३।४ सौ वर्ष पूर्व बना है उसे देखनेसे "जैन वा बौद्धोंके धाद भू-र्त्तिपूजा चलनेकी स्था० ८० की निर्मूल शंका काफूर हो जाती है। इसी प्रकार चीन का यात्री जो बौद्धों के समय भारतमें आया था उसके लेखसे भी साबित होता है।

जापानके आइजु नगरमें सूर्य तथा लक्ष्मीके लिङ्गमूर्तियोंकी पूजा होती है।

लंका-सिलोन वा सिंहलद्वीपमें लिङ्गपूजा जाता है अफरीदि स्थान-स्वाद चित्राल, कावुल, बलख बुखारा, काफ पहाड़ आदिमें, पञ्चधेर, पञ्चवीरादि नामों से लिङ्ग मूर्ति पूजी जाती हैं। ईरान में उवालामय लिङ्गकी पूजा करते हैं। भाइयेरिया एवं ताशकंदमें शैवजीनियन जातिके लोग लिङ्गपूजा करते हैं।

ओशिनिया-नगडविच या हवाई टापूमें अब क्रिस्तानी फैल गई, पर कोई उपद्रव महामारी भूकम्प, दुर्भिक्ष, उवालामुखी फूटने पर अब भी लिङ्ग पूजा करते हैं। उनकी भावी महारानी की घोड़े दिन हुए मृत्यु हुई थी, तब तांत्रिकरीतिसे अन्त्येष्टि क्रियाकी गई, एवं सब देशवासियोंने लिङ्गपूजा कीथी।

अमेरिका, में स्वामी विवेकानन्दके वेदान्त धर्म प्रचार एवं हिन्दू धर्म फिलीस्तीका भंडा गाड़नेसे पूर्व ही वहांपर लिङ्गपूजा मिलती है।

दक्षिण अमेरिकाके ब्रजिलदेशमें बहुतसे प्राचीन शिवलिङ्ग एवं गणेशकी मूर्तियां मिलती हैं। पेरु प्रदेश में मृत्तिकाके लिङ्ग और मूर्तियों का पूजन बड़े समारोहसे होता है। सृगमय घंटोंके ऊपर भी यह लिङ्ग रहता है।

अमेरिकाके-पेन्युकी नगर एवं होशुरास देशमें गोल सरल द्विमुख प्रस्तर लिङ्ग अद्यावधि वर्तमान हैं। पुनाइटे स्टेटके टेनसी नगर में एक बृहत् लिङ्गमूर्ति स्थित है। युक्स्टन देशमें एक बृहदाकार लिङ्ग स्थित है।

सातपर्य यह है कि किसी कालमें सारे भूमण्डलमें एक सनातनधर्म ही व्याप्त था, अतएव भूत भावन भगवान् शंकरकी उपासना वा शैवमत इन प्रदेशों में प्रचलित रहने से आज तक भी अस्त व्यस्त कुछ न कुछ इस प्रकार का पता लगता है एवं कुछ रीतियां भी मिलती हैं। ठीकर प्रचार महाभारत से बौद्धों के समय पर्यंत ही उड़ गया था। पीछे ईसाई इत्यादि हो गये पूर्वमें ये लोग घरस शैवथे। पं० रामदास ज्योतिर्बिद्

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

जिन पाठक महाशयों ने मेरे वेदान्त सम्बंधी लेखको गताङ्कमें पढ़ा है वे अवश्य इस लेखके प्यासे होंगे, इसलिये मैं उनकी प्यासको ब्रह्मज्ञानरूपी अमृतसे दूर करनेके लिये अपने लेखको प्रारंभ करता हूँ ॥

(प्रश्न) ब्रह्मजगत्का कारण है वा नहीं ? ॥

(उ०) है, परन्तु अन्य मतावलम्बी इसको सिद्ध नहीं कर सकते ॥

(प्र० कर्ता) क्यों नहीं, देखो मैं दयानन्दी हूँ शंकराचार्यके मतानुसार वेदान्त नहीं मानता परन्तु ब्रह्मको जगत्का कारण सिद्ध कर सका हूँ । परन्तु हमलोग ब्रह्मको केवल निमित्त कारण मानते हैं उपादान नहीं क्योंकि वैशेषिक दर्शनमें लिखा है कि—

कारणगुणपूर्वकः कार्यगुणोदृष्टः अ० २ । आ० १ सू० २४

अर्थात् उपादान कारणके गुणानुसार कार्यमें गुण होते हैं । जैसे घड़ेके उपादान मिट्टीके गुणानुसार घड़ेमें गुण वर्तमान है उसी प्रकार यदि ब्रह्मको जगत् का उपादान माना जाय तो ब्रह्मके गुणकर्म स्वभावानुसार जगत्का भी गुणकर्म स्वभाव होना चाहिये सो नहीं है क्योंकि—

ब्रह्म अज है जगत् उत्पन्न होता है, ब्रह्म अदृश्य है जगत् दृश्य है, ब्रह्म निराकार है जगत् साकार है, ब्रह्म अविनाशी और जगत् नाशमान है, ब्रह्म अनादि है और जगत्सादि है । इसीप्रकार दोनोंके गुणकर्म स्वभावमें अनेक भेद पड़ते हैं इससे जगत्का उपादान ब्रह्म सिद्ध नहीं होता । इस लिये ब्रह्म निमित्त और प्रकृति परमाणु इसके उपादान हैं अर्थात् ब्रह्म जगत्का केवल निमित्त कारण है ॥

(वेदान्ती) और प्रकृति परमाणुका कारण कौन है । (दया०) प्रकृति परमाणु अज, अनादि, अविनाशी, और स्रष्टा कारण होनेसे उसका कोई कारण नहीं क्योंकि कारणका कारण नहीं होता । (वे०) इससे तो यही विदित होता है कि यदि आपके पिताके पिताका नाम पूछा जाय तो यही उत्तर दोगे कि पिताके पिता नहीं होते, जैसे कारणके कारण नहीं होते सो असत्य है अवश्य आपके पिताके पिता रहे होंगे यह सम्भव है कि आप न जानते हों परन्तु बिना कारणके कोई वस्तु नहीं होता इस लिये यदि प्रकृति परमाणु को सत्य मानतेहों तो इसका कोई कारण घतलाना पड़ेगा नहीं तो असत्य सिद्ध होगा या यह कहदो कि हम नहीं जानते । और तुम्हारे कथनानुसार तो प्रकृति परमाणु भी जगत्का कारण नहीं हो सका क्योंकि जिस कारणसे

तुम ब्रह्मको जगत्का उपादान नहीं मानते वे सब कारण प्रकृति परमाणुके भी उपादान माननेमें हैं, देखो—

प्रकृति परमाणु अन्न, और जगत् उत्पन्न होता है, प्र० पर० अदृश्य और जगत् दृश्य है, प्र० पर० अविनाशी और जगत् नाशमान है प्र० पर० अनादि और जगत् सादि है, प्र० पर० शब्दादि गुणरहित और जगत् शब्दादि गुण सहित है। इस लिये प्रकृति परमाणु जगत्का कारण नहीं। और जो आपने कहा कि प्रकृति परमाणु सबका कारण है तो सबका किसका? क्या जीवको ब्रह्मका भी है कभी नहीं, इस लिये आपका मत संबंधा खटनीय है ॥

(दयानन्दी) क्या कारणके कारण होते हैं (वे०) नहीं, कार्य्यहीके कारण होते हैं परन्तु एक दूसरेका कारण अपने कारणका कार्य्य ही होता है कारण नहीं इस लिये कारणके कारण होते हैं ॥

(दया०) अच्छा आप परमेश्वरको जगत्का कारण किस प्रकार सिद्ध कीजियेगा? (वे०) देखो! यह संसार असत्य है यह भ्रमसे सत्य भासता है जैसे रस्सीमें असत्य सर्प सत्य भासता है और रेगिस्तानमें असत्य जल सत्य प्रतीत होता है उसी प्रकार ब्रह्ममें असत्य जगत् सत्यसा प्रतीत होता है परन्तु वास्तवमें असत्य है। लेकिन जिस रस्सीकी सत्यता से असत्य सर्प सत्य प्रतीत होता है वह सत्य है और यही रस्सीही उसका अभिन्न निमित्तोपादान कारण है उसी प्रकार जिस ब्रह्मकी सत्यतासे असत्य जगत् सत्यसा प्रतीत होता है वही एक ब्रह्मही इस संसारका अभिन्न निमित्तोपादान कारण है ॥ (शेष फिर)

भवदीय कृपाभिलाषी शिवकुमार शर्मा मच्छागिरि (गोरखपुर)

श्रीशिवन्द ॥

मैंने छा० इन्दौरमें व शहरमें कई व्याख्यान दिये, छावनीमें सभा स्थापित की जिसका इकट्ठा चन्दा तो अनुमान १०००) है तथा ६०) मासिक चन्दा है—उनी अवसरपर आर्यसमाजके मन्त्रीको शास्त्रार्थकेलिये पत्र भेजा (संस्कृत में) मैं तो अपनी तरफसे आर्यसमाजके कपोलकल्पित राद्धान्तोंका अन्त्येष्टि संस्कार करही चुकाथा परन्तु साथमें इनकी पोसक पब्लिकको दिखानेकेलिये और पं० प्रयागदास जी अवस्थी जिसको कि आ० स० एक उत्तम वक्ता तथा पण्डित समझता है (लेकिन यथार्थमें यह महात्मा अंधो ही है) इस गलत फैसीको पब्लिककी निगाहसे दूर करनेकेलिये हमने पत्र भेजा यथा—

आर्यसमाजमन्त्रिणे विज्ञापनमिदम्—

श्रीमन् !! माननीयेन तत्र भवता भवता यद्गादिचि-

कीर्षुरस्मि कस्मिंश्चिद्विषये शास्त्रार्थं तदयमीदृशोऽवसरो न पुनर्हस्तगता भविष्यतीत्याशास्य शास्यमानमानपुरःसर-
निवेदन स्वीकारे न विलम्बोविधेयः कर्त्तव्यश्च याथानर्थ्येन समयनिर्णये पुनर्न साङ्गत्यं सांमत्यं मदीयंचस्पष्टिर्भवितु-
मर्हतीति ॥ भवदुत्तराभिलाषी—

रघुनाथसिंह वर्मा मन्त्री सनातनधर्मसभा

छा० इन्दौर कराक्षराणि ओङ्कारदत्त शास्त्रिणः ।

इसका उत्तर आर्यसमाजके मन्त्रीने प्रयागदत्त से लिखवा कर यह संज्ञा

भो रघुनाथसिंह वर्मणः—युष्माकं द्विपत्रे आगतः -

भवान् हस्ताक्षराणि नोवर्तते अतएव उत्तरं न ददमः इदा-
नीमेकःप्रतिविज्ञापनम् समीपे प्रेषितमि, उत्तरं देहि

भवदीयं शम्भुदयालु—उपमन्त्री आर्यसमाज छा०इन्दौर

वाह ! वाह ; आर्यसमाज का पाण्डित्य !—भाई समाजियो ! तुम्हें सकु-
चाना नहीं चाहिये तुम्हारे गुरु घंटाल भी तो (गुडस्य कीभावाः) (शाक-
मानयनाय) इत्यादि संस्कृत लिखगये हैं तो आप भी ऐसी ही लिखें तो क्या
आश्चर्य ? हमें तो सामाजिकोंके बीचमें रहनेसे व कार्य करनेसे यह पूर्ण अनु-
भव हो गया है कि इनके पण्डितोंका इतना पाण्डित्य है इसीलिये तो हमने
इनके मिट्टान्तोंकी तथा इनके विद्यावलकी पोत देखकर इसका परित्याग कि-
या, हम यह विश्वास पूर्वक सूचना देते हैं कि न तो इन लोगोंमें कोई वैया-
करण न कोई नैयायिक है वेदोंका जानना तो दूर रहा यह तो आपकी इन
के संस्कृतपत्रके पढ़नेसे पता लग जायगा । अब हम लेखके विशेष बड़जानेके
सबबसे आगे नहीं चलते—क्रमसे आगे इनकी पोत खोलना आरंभ करेंगे किञ्च
आ० स० को यह खिलेझ देते हैं कि अपने मतके सत्यत्व स्थापन करनेकी तुम
की शक्ति है तो शास्त्रार्थका प्रबन्ध करलो हम तुमसे सदा ही शास्त्रार्थके
बास्ते उद्यत हैं क्योंकि तुम लोगोंमें मैंने लगातार कार्य करके तुम्हारी अड़
पकड़ी है और परमात्मा कोई ऐसा समय लावेगा कि तुम्हारी अड़ उखाड़कर
अधर्मका नाश करेंगे और दिन २ सनातनधर्मकी उन्नति करनेकेलिये तैय्यार
रहेंगे क्योंकि भक्त वत्सल ईश्वर हमारे सहायक हैं, उन्होंने (यदायदाहिधर्मस्य०)
इस वाक्यके प्रमाणसे पूर्व भी सहायता की हैं सो अब भी करेंगे—किम्बहुना
भवदीय ओङ्कारदत्त शर्मा शास्त्री छा० नीमच (मालवा)

॥ श्रीः ॥

अग्रजाष्टकम् ॥

ओं-श्रीसहस्रनामसूक्तं ये गणेशायनमः ।

येपाणिनिप्रभृतयामुखजाःस्वबुद्ध्या
शास्त्राम्बुधेरिहहिपारगताभूवन्
विद्याविवर्जिततदीयसुताइदानीम्
सीदन्त्यतोऽधिकतरंकिमुकष्टमस्ति ॥ १ ॥

भाषार्थ-जो पाणिनि प्रभृति ब्राह्मण अपनी बुद्धिसे शास्त्ररूपी समुद्रके पारगत हो गये आज विद्यासे हीन उन्हीं पाणिन्यादि महर्षियोंके पुत्र नाश को प्राप्त हो रहे हैं इससे ज्यादा और क्या कह हो सकता है ॥ १ ॥

येब्राह्मणाइहपुराह्यतिमानभाज-
आसन्तएवनिवृत्तिमप्रतिपद्यमानाः ॥
स्वीकृत्यवैतनिकवृत्तिमहोइदानीम्
जीवन्त्यतोऽधिकतरंकिमुकष्टमस्ति ॥ २ ॥

इस संसारमें जो ब्राह्मण पहले बड़े मानपात्र थे वेही अब तिरस्कारको प्राप्तहुये वैतनिकवृत्ति अर्थात् (नौकरी) को स्वीकार कर अपना उदरपोषण कर रहे हैं आश्चर्यकी बात है इससे ज्यादातर और क्या कह है ॥ २ ॥

आज्ञानुयायिनइहेश्वरतुण्डजानां
बाहूद्ववाअहहचोरुभवास्तथासन्
तेषान्तएवमुखजाःस्वकमेवनित्य
माज्ञाकरत्वमधिगम्यकृतार्थयन्ति ॥ ३ ॥

पूर्वकालमें इस संसारमें बाहूद्वय (क्षत्रिय) ऊरुद्वय (वैश्य) ब्राह्मणोंके आज्ञानुयायी थे आज वेही ब्राह्मण उन्हीं क्षत्रिय तथा वैश्योंके आज्ञाकरत्व (हुकम) को प्राप्त कर अपनेकी कृतार्थ मानते हैं आश्चर्यकी बात है ॥ ३ ॥

वेदानभिज्ञमुखजाजगतीतलेस्मिन्
काकाइवस्वककुलम्परिदूषयन्तः

सन्मूर्तिपूजनविधानमवैदिकम्

प्राहुः कलेर्भगवतोऽस्ति महत्प्रभावः ॥ ४ ॥

और लीजिये कि इस जगतीतल (पृथिवीमें) वेदानभिन्न (वेदके न जानने वाले) ब्राह्मण कीवोंकी तरह अपने कुलको दूषित करते हुये ईश्वरकी मूर्तिपूजनके विधानको अवैदिक (वेद विरुद्ध) बताते हैं” सत्यहै कि बड़ोंमें भी कलिभगवान्का प्रभाव है ॥ ४ ॥

अधिजाग्रतविप्रसूनवो विगताब्राह्मणमानयामिनो ।

उदितः खलतर्कभास्कर-श्रवणास्त्रध्वनिदीक्षको महान् ॥ ५ ॥

हे विप्रपुत्रो ! जागो ब्राह्मणोंकी मानरूपी रात्रि बीतगई सुर्गोंकी ध्वनि की दीक्षा करने वाला खलोंका तर्करूपी सूर्य उदय होगया ॥ ५ ॥

सहस्रैव विकासमागता विधवावक्तमरोरुहश्रियो,

मुदिताविचरन्तिसर्वतः श्रुतिशर्मध्वनयो मधुव्रताः ॥ ६ ॥

सूर्योदय होनेके बाद सहस्रा (ऋट्ही) विधवाओंकी मुखकमलश्री खिल गई कानोंकी सुखकारी शब्द जिनका ऐसे अमरपक्षमें (वेदका है कल्याणकारी शब्द जिनका ऐसे शराबी) इषित हुये चारों तरफ घूमते हैं ॥ ६ ॥

वृषलाङ्कितवेददर्शना-त्समभूत्रन्विनिमीलितेक्षणाः

निगमागमपारदर्शिनो दिवसान्धाद्दृष्टगुहाराशयाः ॥ ७ ॥

हमारे वेदशास्त्रके जानने वाले शूद्रोंसे अङ्कित वेद दर्शनसे आंख मीचकर दिवसान्धकी तरह गुहाशय होगये ॥ ७ ॥

इहाज्ञानाल्लोलिन्यहहपनतो विप्रतनुजान् ।

समुद्रतुन्दोर्धाक्षिपनिजसुदृष्टिन्तरिमिव ॥

यतः सर्वे वेदा अपित ब्रह्मदयालुत्वमनिशम् ।

प्रगायन्ति श्रीमन्नाखिलजगतामीशकृपया ॥ ८ ॥

हे श्रीमास् त्रैलोक्याधिपते ईश्वर ! कृपाकर इस अज्ञानसमुद्र में गिरे हुये विप्र पुत्रोंको उभारने के लिये बड़ीनावकी तरह अपनी सुदृष्टि हालिये जिस कारण वेद भी बार २ तुम्हारी दयालुता की गाते हैं ॥ ८ ॥

शिवम् मि० आ० कृ० ९ शु० सं० १९६५ भावतकः”

धुन्डीलालपाण्डेयः । गङ्गातटस्थानूपशहर निवासी ॥

श्रीहरिः ॥

विश्वनाथाष्टकमिदम् ॥

श्रीपार्वतीवल्लभलोकनाथ सुरासुरैर्वन्दितपादपीठ ।
 भक्तत्रितापार्तिहरस्मरारे काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ १ ॥
 शशाङ्कविम्बावृष्टविशालभाल त्रिशूलपाणेधृतमुगडमाल ।
 योगोन्द्रहृत्पद्मकृताधिवास काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ २ ॥
 शैलारमजाशोभितवामभाग विभूतिसंवेष्टितसर्वगात्र ।
 गङ्गातरङ्गार्द्रजटाकलाप काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ ३ ॥
 लोकेश्वरायप्रमयाधिनाथ वाणायभीभाययथैवतुष्टुः ।
 तत्प्रार्थयामीह दयानिधेत्वां काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ ४ ॥
 दन्तीन्द्रचर्मावृतगात्रशृष्टे भुजसू भूषणभूषिताङ्ग ।
 वितर्कमुद्रांकलितस्वरूप काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ ५ ॥
 निरन्तरं ब्रह्मविचारगम्य स्वानन्दपूर्णाश्रितपूर्णकाम ।
 सृष्ट्यादिकर्तःसमदृष्टियुक्त काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ ६ ॥
 वेदादिसच्छास्त्रनिगूढतत्त्व योगप्रयोगाप्तविशुद्धसत्त्व ।
 वेदान्तवेद्यैकरसस्वरूप काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ ७ ॥
 असारसंसाररसैकसार ललाटनेत्रानलदग्धसार ।
 सर्वज्ञसर्वेश्वरनागहार काशीस्थविश्वेश्वरमेप्रसीद ॥ ८ ॥
 मृत्युञ्जयेतिजगतांनवनामधेयंमृत्युन्तरन्तिमनुजाःसततंजपन्तः
 तद्विश्वनाथकरुणार्णवदीनबन्धोमांसाहिदीनमनिशंशरणप्रपन्नं

ओङ्कारदत्तरचितं प्रयतः प्रभाते विश्वेश्वराष्टकमिदं शुभदं-
 नराणाम् ॥ भुक्त्वेह नाकसमभोगसुखं सधीरः कैलाशवास-
 मुपयाति शिवैकचित्तः ॥ १० ॥

ओंकारदत्त शर्मा शास्त्री छा० नोमच (मालवा)

विद्वानों से दो प्रश्न

श्रीमान् संपादक महाशय !

(१) सनातन वैदिक धर्मान्तर्गत चातुर्वर्ण व्यवस्था अनादि कालसे प्रचलित है परंतु आजकल पंडितमूख कतिपय लोग गृह कमलाकर सहस्र आधुनिक प्रयोग “ब्राह्मणाः क्षत्रिया वैश्याः शूद्रा वर्णाश्चान्द्रिजाः ॥ युगे युगे स्थिताः सर्वेकालाद्यन्तयोः स्थिति ॥ ऐसे अनिर्दिष्ट पुराण वचनोंके आधारसे क्षत्रिय और वैश्य जातिका अभाव सिद्ध करनेमें कटिबद्ध हुए हैं इतिहासके तरफ देखते हैं तो राजा भोज विक्रम सुधन्वा सावंनीम प्रभृति क्षत्रिय पुरुष इसी कलियुगमें हो गये हैं, यह बात स्पष्टतया प्रतीत होती है और राज पूताना, मालवा, महाराष्ट्र आदि कई स्थानों में क्षत्रिय कुलोत्पन्न गुण आज भी विद्यमान हैं । इसी परसे जिज्ञासुओंकी शंका प्राप्त होती है कि “कलियुगमें क्षत्रिय और वैश्य वर्णका अभाव है क्या ? अभाव हो तो कबसे और किस कारणसे हुआ ? ॥

(२) यदि अभाव न हो तो क्षत्रिय और वैश्य जातिके कितनेही लोग अज्ञानादि कितने ही कारणोंसे उपनयनादि वैदिक संस्कार रहित होकर कार्य व्यवहार करते हैं इनमें कितने ही लोग स्वयं संस्कार कर लेने तथा अपनी संततिके यथोचित संस्कार करानेकी इच्छा करते हों तो उनकी संस्कार यथोचित प्रायश्चित्त करनेपर वेद मंत्रासे हो सकते हैं, कि नहीं ? ।

इन दोनों प्रश्नोंके उत्तरमें आप अपना सुयोग्य अभिप्राय प्रकाशित करनेकी कृपा करें और सर्व पाठकोंकी भी उत्तर देने के वास्ते आप कृपा पूर्वक सूचित कर देंगे ऐसी दृढ़तर आशा है । इति ।

भवदीय—रामचन्द्र हयग्रीवमणूरकर—देवास

१—(गजल—“बोली चाह न बोली” की ध्वनि पर)

निरगुण सगुण हरी हो, बांके चरित तुम्हारे—(टंक) अद्वय अखंड अजहौ, आत्म अलख असृज हौ । अवतार दशजु धरे बांके चरित तुम्हारे ॥ १ ॥ व्यापक सदा समाना, अविगत अकथ्य अमाना । दशरथ सुवन उचारे, बांके चरित तुम्हारे ॥ २ ॥ आनन्द सत्त चित हौ, ज्ञानस्वरूप नित हौ । सीता विरह दुखारे, बांके चरित तुम्हारे ॥ ३ ॥ अविचल अमल अनन्ता, गाँवै मुनोन्द्र संता । अजचन्द नन्द प्यारे—बांके चरित तुम्हारे ॥ ४ ॥ साक्षी जगत प्रकाशी

सबके हृदयके बासी । गीबें चराने वारे-बांके चरित तुम्हारे ॥ ५ ॥ ब्रह्मा महेश ध्यावैं-तेक न भेद पावैं माखन चुराने हारे-बांके चरित तुम्हारे ॥ ६ ॥ माया रहित अकामी-चर औ अचरके स्वामी । राधे रमण मुरारे-बांके चरित तुम्हारे ॥ ७ ॥ शारद न गाय पावैं, फिर फिर सन्हारि गावैं । बाबूके हैं अधारे-बांके चरित तुम्हारे ॥ ८ ॥ इति

२-(गजल साधारण ध्वनि पर)

हरीके नाम सुमिरनेसे, सकल पातक नशாவेंगे । कटेंगे जाल भय निधिके, हरी जब हम पुकारेंगे ॥ १ ॥ पुकारा था अजामिलने, सुवन के धोखेसे हरिको । उधारा जिनने उसको भी, सोई हमको उबारेंगे ॥ २ ॥ लगाके ध्यान जिन हरिसे, तरी वह पिंगला गणिका । उन्हीं का ध्यान धरके हम, जन्म अपना सुधारेंगे ॥ ३ ॥ छुटाया याहसे गज को, कृपाके धाम जिन हरिने । वही दीनों के दुखहारी हमारा दुख छुटावेंगे ॥ ४ ॥ यथा अहि रज्जुमें तैसइ, जगत अध्वस्त जिन हरिमें । सोई निज रूप दर्शाकर, सृष्टा जग भ्रम निवारेंगे ॥ ५ ॥ जिन्होंके ही बिना जाने, हमे नित द्वैत का भय है । सोई अद्वैत परमात्म, हमारा भय मिटावेंगे ॥ ६ ॥ विषय करते न मन बाणी, जिन्हें अनुमान से गाते । सोई कूटस्थ अविनाशी, हमें अपना बनावेंगे ॥ ७ ॥ तकै बाबू सदा ऐसा, ये अवसर कब मिले हमको । छुटाकर बासना जगकी, हरीसे लौ लगावेंगे ॥ ८ ॥ इति

धर्म सम्बन्ध, समाचार ।

श्री स्वामी आलाराम जी सागर सन्यासी ने ता० २१ मई से २४ मई तक ४ रोज पर्यन्त विलगा जि० जालन्धर में धर्म सम्बन्धी व्याख्यान दिये, वहांसे चलकर आप अपना पहुंचे यहांपर ५ दिन तक स्वामी आलाराम जी तथा उनके शिष्य पं० रुद्रदत्त शर्मा मिश्रके विविध विषयोंपर चित्ताकर्षक व्याख्यान हुए तथा दयाजन्दी उपदेशक पं० धनीरामके साथ पं० रुद्रदत्तका आर्यसमाजके स्थानमें शास्त्रार्थ भी हुआ जिसमें आर्यसमाजी उपदेशकोंकी नीचा देखने पड़ा वहांसे आप फिलौर पधारे स्वामीजी के ४ व्याख्यान फिलौरमें भी हुए, फिलौरसे जगरावां गये जगरावामें एक गौशाला बहुत दिनोंसे स्थापित है पर इस समय उसकी दशा आपसकी फूटसे शोचनीय है स्वामीजी ने गौशाला का उत्तम प्रबन्ध करनेके साथही यहां पर तीन व्याख्यान भी दिये स्वामीजी के शिष्य श्री पण्डित रुद्रदत्त मिश्रने भी वर्ण व्याख्या तथा नवीन

समाजियों के लखन विषयमें व्याख्यान दिये आर्यसमाजी दर्शनानन्दके पुत्र धीचमें शास्त्रार्थ करनेको उठ खड़े हुए मगर अन्तमें निरुत्तर होना पड़ा यहांसे चलकर स्वामी जी अवोहर जि० फीरोजपुर पहुंचे यहां पर भी कई दिन तक आपके धर्मोपदेश हुए यहांसे कलकत्ते जाते हुए स्वामी जी प्रयागराजमें भी ठहर गये और पं० जगन्नाथ राजवैद्यकी कोठीपर २ दिन गोरक्षा विषयपर लेक्चर दिये और गोशाला का जीर्णोद्धार कर उसका प्रबन्ध पं० जगन्नाथ राजवैद्यके हाथ सौंपा गया १० वर्ष पूर्व कुछ गोशाला चली भी थी मगर प्रबन्ध कर्त्ताओंकी मृत्यु होजानेसे काम शिथिल हो गया था अब फिर संस्कार होगया आशा है कि अबकार्य ठीक चलेगा यहांसे स्वामी जी कलकत्ता प्रस्थान कर गये, आशा है कि कलकत्ता निवासी स्वामी जी के उपदेशोंसे लाभ उठावेंगे।

कोटनयना—श्री सनातन धर्म सभा कीट नयना जि० गुरुदामपुर तह० श-हूरगढ़में ता० २६ को वक्त ७ बजे शामके श्रीमान् पं० अन्ननाथ जी शर्मा जलालपुर जहां निवासी उपदेशक सनातनधर्म उपदेशक सख्त अमृतसरकी तरफसे यहां पधारे ता० ८ जूनको आपका व्याख्यान मूर्त्तिपूजा विषयपर हुआ ओतागणोंकी संख्या खूब थी, वेद प्रमाणों तथा युक्तियोंसे दर्शाया गया कि मूर्त्ति पूजा प्राचीन है प्रभाव अच्छा हुआ परन्तु संस्कृतानभिज्ञ अमहन शील एक समाजके मेम्बरने २ प्रश्न किये पहिलेजीने कहा कि आप किस मतके अनुसर हो और किस भावसे पूछते हो तो बोले कि हमारा अभीकोई मत नहीं है जिज्ञासुभावसे पूछते हैं तो कहा गया कि अगर हम वेद मंत्रका सश्रुत देवें तो आप कहेंगे कि हम वेद नहीं जानते तब क्या किया जाय जिज्ञासुका अर्थ न बतासके और सन्ध्या करने के बहाने खिसक गये पश्चात् सनातनधर्म का जय जयकार होकर सभा विमर्जित हुई।

॥ जोधपुर में धर्मोत्सव ॥

श्रीसनातन धर्मसभा उपनाम सतसंगमण्डली जोधपुरका प्रथम वार्षिकोत्सव मिति ज्येष्ठ शुक्ल ५-६-७-८-९ मी, ता० २४-२५-२६ २७-२८ मईको सभा स्थान श्रीचनश्यामजीके मन्दिरमें पूर्ण समारोहके साथ होगया ॥

प्रथम दिवस प्रातःकाल सभाके कार्यसम्पादक पं० गिरधरलाल जीने प्रायश्चित्तकर्मपूर्वक गणपत्यादि पूजन करके पं० उदयरामजी आचार्य द्वारा यज्ञका रारम्भ किया। सभाके सर्व सुप्रतिष्ठित सज्जन राजकीय सवाजमेके साथ ज-

- > निमित्त रानीसपर पधारे । वहां स्नानके बाद विधिपूर्वक वरुण पूजन होकर जलके भरे पांच रौप्य कलश पांच सौभाग्यवती परमसुन्दरी अलं कृत स्त्रियोंके शिरपर रखे गये । उस समयका आनन्दोत्पादक दृश्य जोधपुर निवासी कभी न भूलेंगे । आगे सरकारी इकडंका, निशान, हाथी तथा धैर्य-वाजा या पीछे पलटन थी । पलटनके पीछे वे पांचो स्त्रियां कलशोंको लिये चलरही थीं । पीछे अपरिमित मनुष्योंके साथ हाथीपर श्रीवेदभगवानकी सवारी शोभा दे रही थी । लगभग १२ बजे यह सवारी यज्ञस्थानमें पहुंची । सायंकाल फिर श्रीवेदभगवानकी सवारी निकाली गई । सवारीकी अनुपम दृष्टा अकथनीय थी । सवारी श्रीचनश्यामजीके मन्दिरसे निकलकर बाजारोंसे होती हुई यज्ञस्थानमें पहुंच गई मार्गमें स्थान २ पर पुष्पवृष्टि हो रही थी, सनातनधर्मकी जय जयकारसे आकाश प्रतिध्वनित हो रहा था ।

दूसरे दिन प्रातःकाल अग्निहोत्रके लिये १८, शतचण्डीके लिये ३१, भव मिलाकर ५१ ब्राह्मणोंका वरण किया गया । सायंकाल श्रीमान् पं० अरवलालजी उपदेशक श्रीभारतधर्म महासण्डलका स्वदेशोन्नति विषयक सुललित व्याख्यान हुआ । श्रीमान् गोस्वामीवर श्रीबालकृष्णजीने अपने अनुज्ञ सहित सभापति का आसन ग्रहण किया था ॥

तीसरे दिन प्रातःकाल अग्निहोत्रादि कार्य होता रहा । ६ ॥ बजे श्रीमान् पं० मुर्लीधरजी, पं० शालिगरामजी, और वेदपाठी, पं० पृथारामजी आदि द्वारा पूजाहुति हुई । नगर के सभी धनीमानी सज्जन उपस्थित थे, ब्राह्मणोंद्वारा वेदपाठ सुनकर स्वर्गीय आनन्द अनुभव होरहा था । तदुपरान्त श्री पं० अरवलालजीका रास पञ्चाध्यायीपर व्याख्यान हुआ ॥

चौथे व पांचवें दिवस क्रमशः प्रातःकाल मार्जन, तर्पण हुआ सायंकाल व्याख्यानके पूर्व वसंतोत्सव हुआ । फिर व्याख्यान हुए । उपसभापति पं० भगवतीलालजी विद्याभूषण ने अपने मधुर भाषणसे सबको परितुष्ट किया । फिर कार्यसम्पादक पं० गिरधरलालजीने गत वर्षकी रिपोर्ट पढ़कर सुनाई । इसके बाद शेखाबाटीके पं० बृद्धिचन्द्रजी वैद्य, लाला खोगीलालजी सहकारी मंत्री, तथा पं० अरवलालजीके प्रभावशाली व्याख्यान हुए । पं० अरवलालजीको दो दिन और ठहरकर व्याख्यानामृत पान करानेके लिये विशेष अनुरोध किया गया आपने कृपापूर्वक यह स्वीकार कर लिया ॥

पांचवें दिन आपका आध्यात्मिक विषयक ऐसा मार्केका व्याख्यान हुआ कि पण्डितमण्डली आश्चर्यान्वित हो गई। छठे दिवस आपका धर्मविषयक अन्तिम व्याख्यान हुआ मन्दिरका सुविशाल चौक आंतागणोंसे ठसाठस भर गया था। जयपुर संस्कृत पाठशालाके प्रथमाध्यापक पं० दुर्गाप्रसादजी, पं० शिवरामजी तथा पं० श्रीकृष्णशास्त्रीजीके प्रस्ताव एवं लाहौर के महामहोपाध्यापक पण्डित शिवदत्त जी तथा लाहौरके ओरियण्टल कालेजके प्रथमाध्यापक के समर्थन करने पर सभाने श्रीमान् पं० भगवतीलालजी शास्त्रीकी “विद्याभूषण” पदसे सुशोभित किया। वास्तवमें सभाका यह परमोत्तम कार्य हुआ है। प्रबन्धकर्त्ताओंको जोधपुरवासी अनेकानेक धन्यवाद देते हैं। ग्रंथमें पीपाड़ निवासी श्रीमान् सेठ रामऋषिजीको अनेकानेक धन्यवाद दिये बिना नहीं रहा जाता। आपने ५००) गोशालाके लिये और ५१) सनातनधर्म सभामें देकर अपनी महोदारताका परिचय दिया है ॥

द्विदत्त शर्मा दाधीच जोधपुर ॥

लखीमपुर (अवध)—यहां सनातनधर्मसभाका वार्षिकोत्सव १९, २०, २१, जूनको हुआ जिसमें पं० नेकीराम जी तथा पं० उबालाप्रसाद जी सिधने सनातनधर्म विषयक विविध व्याख्यान देकर मन्तोषित किया पं० अनोखेखाल के भजनोंको अनोखी कटा रही—यांकेविहारलाल शर्मा

क़ैटा बलूचिस्तान यहांकी सनातनधर्म प्रबोधिनी सभा में “व्याख्या-नरत्न” पण्डित श्रीधर शर्मा महोपदेशकजी भारतधर्ममंदिरमण्डलके व्याख्यान रायबहादुर सेठ भीकचन्दजीकी अध्यक्षतामें होते हैं इन पण्डित श्रीधर शर्मा को हार्दिक धन्यवाद देने हैं साथ ही राय बहादुर सेठ जी को कि जिन्होंने यहां पर सनातनधर्मसभा भी बनाली इस सभाके साथ जो पुत्रीपाठशाला है उसमें पढ़ाईके सिवाय लड़कियोंको सीनेका काम भी सिखलाया जाता है और गौशाला भी है ॥

रघुवरदयाल शर्मा

क़त्वा बीसलपुर जिला पीलीभीत यहां सनातनधर्म सभाका पञ्चम वार्षिकोत्सव ११ जूनसे १४ तक या प्रथम दिवस प्रातःकालसे गणेश पूजन हवन वेद-पाठ ब्राह्मण भोजन हुआ तदनन्तर २ बजेसे नगरकीर्त्तन हुआ बाजे साथमें ये क़ंडी पताका और भजन मंडली जिनमें पं० रामस्वरूप वडाऊं व पं० अनोखेलाल तिलहर बीसलपुर आदि मनोहर भजनोपदेशकों के साथ नगर वासी तथा प्रान्तवासियों को आनन्दित करती प्रति मन्दिर आरती होती हुई रातके १० बजे तक बड़े समारोहके साथ वेद भगवान्की सवारी निकली

द्वितीय दिनसे श्रीमान् विद्यावारिधि पं० उवालाप्रसाद मिश्र तथा श्रीमान् महोपदेशक पं० कन्हैयालाल आदि पण्डितोंके अति मनोहर व्याख्यान मूर्ति मंडन आहु तर्पण आदि विषयों पर हुए जिनसे श्रोतागण परम आरुहादित हो गये आप लोगोंके उपदेशका यहां असर अच्छा पड़ा श्रोतागणोंका समुदाय बहुत था तृतीय दिन 'प्रोग्राम पत्रमें ८ वजेसे ११ तक शंका समाधान का समय दिया था जिसमें समाजी लोगोंने शंकाकी परंच पं० उवालाप्रसाद जी ने सप्रमाण वेद युक्तिसे ऐसे उत्तर दिये कि यह लज्जित हो चले गये सनातनधर्मका जय २ कार हुआ अंतिम दिन अति प्रभावशाली व्याख्यान हुए जिसे धर्मपताका अत्यंत वेगसे लहरा उठी अतएव यहां गोशाला स्थापित होने का विचार हो रहा है निश्चय है जगदीशकी कृपासे यह कार्य सफल होगा सभापति श्रीमान् पं० लक्ष्मीराम जी दत्तचित्त होकर प्रबन्ध कर रहे हैं इत्यलम् ह० पं० पंचसनातन त्रिपाठी मन्त्री—

कालपी—बड़े ही आनन्दकी बात है कि कालपी में स० ध० सभाके अतिरिक्त एक सनातनधर्मप्रकाशिनी बाल सभा भी स्थापित हुई है इसके कार्यसत्ता गणोंके नाम प्रकाशित किये जाते हैं सभापति पं० जगन्नाथ प्रसाद हेडमुदरिस तहसीली स्कूल कालपी + मंत्री पं० देवीदयाल मिश्र विद्यार्थी, कोशाध्यक्ष लाला कालकाप्रसाद वैश्य इन तीन पदाधिकारियोंके अतिरिक्त और एक पारह मनुष्योंकी कमेटी बनाई गई है पं० रामसहाय मिश्र १—पं० महादेव मिश्र स्पृन्सपिल बोर्ड कालपी क्लार्क २—पं० रामसहाय वाजपेयी सनातनधर्म भजनोपदेशक कालपी ३—पं० गयाप्रसाद मुदरिस ४—पं० नारायण प्रसाद त्रिपाठी पं० श्रीनाथ चतुर्थदीय बैद्य जी ६—बाबू मदनगोपाल बर्मा खत्री ७—बाबू लालू ठठरे ८—बाबू रामनाथ वैश्य ९—बाबू हरदयाल बर्मा १०—पं० विहारीलाल पांडे ११—पं० रामरतन मिश्र १२—इसकी प्रशंसा क्या करें दस दस वर्षके बालक व्याख्यान देते हैं कर्मकांड पढ़ानेका बालकों के प्रति इस सभा का उद्देश्य है ॥

श्रीयुत लाला मथुराप्रसाद वशील की सृष्ट्युक्त प्रदेश में ऐसे बहुत कम महाशय होंगे जो कि उक्त महापुरुष से परिचित न हों यह लाला साहब अनेक विद्या सम्पन्न होनेके अतिरिक्त वकील भी थे शायर वा कवि ऐसे थे कि बात बात में कविता करते थे घनाढ्य भी अच्छे थे सनातन धर्म भगवद्भक्त भी पवित्र कलाके थे आप अपने को रावण मानते थे इसी लिये अपना नाम तक लंकेश रख लिया था विचित्र उत्साह से आपने एक लंका

बनवाई थी कि जिसमें अनुमानन एक लक्ष रुपया लगा होगा उसके ऊपर चढ़नेसे बड़ी दूरीके ग्राम वा नगर दृष्टि आते हैं एक बृहत् अति विशाल अयोध्यापुरी भी बनवाई थी और भी अनेक इसारत मन्दिर आपके बने हुए हैं आपने अपने जीवन में अनेक पुस्तकें भी रच डाली थी, सनातन धर्मावलम्बी भी एक ही थे सालमें एक कुर्त्ताका दंगल वा रामलीला कराते थे तथा सभा भी एक कायम की थी पंडित विद्वानोंका सत्कार भी बहुत करते थे ऐसे हिन्दू सूर्यका आज मिति आषाढ़ सुदी चौथ ४ सम्बत् १९-६६ ता० २१-६ ९-को स्वर्गवास हो गया + परमात्मा उन को सद्गति देवे ॥

पं० रामसहाय वाजपेई कारूपी

आवश्यकता ।

ब्राह्मणसर्वस्वके पाठकोंकी विदित होगा कि गोस्वामी तुलसीदासजीके जन्मस्थान राजापुर जि० बांदामें उक्त महात्माका एक मन्दिर बनाहुआ है मन्दिर बहुत टूटी फूटी दशामें है वहांके कतिपय सज्जनोंकी कमेटीसे उसका पुनरुद्धार किया जा रहा है, ब्राह्मणसर्वस्वके भी कतिपय ग्राहकोंने मन्दिरकी सहायताकेलिये चन्दा दिया है, उक्तमन्दिरके साथ ही एक तुलसी पाठशाला भी खोलनेका वहांके सज्जनोंका सङ्कल्प है पाठशालाकेलिये अन्य प्रबन्ध तो हो रहे हैं और होंगे ही अब आवश्यकता है एक संस्कृत के विविध विषयों में व्युत्पन्न पूर्ण अध्यापक की, जो कि संस्कृतमें प्रथम मध्यम परीक्षा विद्यार्थियोंको दिलासकें, जिन्हें यह कार्य करना स्वीकार हो वं पं० ईश्वरीप्रसाद जी रलिहा राजापुर जि० बांदासे पत्रव्यवहार करें ॥

प्राप्ति स्वीकार ।

हिन्दीकोविदरत्नमाला-इण्डियन प्रेससे प्रकाशित मू० १॥) है काशी नागरी प्रचारिणी सभाके मन्त्री अथर्व हिन्दीके सुलेखक वा० श्यामसुन्दरदास जी वी० ए० ने इस पुस्तककी निर्माण किया है इसमें भारतेन्दु वा० हरिश्चन्द्र तथा स्वा० दयानन्द सरस्वती से लेकर अवतकके स्वर्गीय और जीवित हिन्दीके चालीस लेखकों और सहायकोंके सचित्र संक्षिप्त जीवनचरित दिये गये हैं, जीवनचरित लिखनेमें लेखकने ऐसी उत्तमता की है कि संक्षिप्त जीवनचरित्र होनेपर भी ज्ञातव्य बातें प्रायः सभी आ गई हैं साथ ही चित्रोंकी उत्तमता, अथर्व, चिकने कागजका समावेश भी सर्वोद्गुण सुन्दरता ही को करने वाला है ॥

वाल आरव्योपन्यास—इण्डियन प्रेस प्रयागसे वालसखासीरीज नामक पुस्तकमाला कई महीनोंसे निकल रही है, अबतक इस मालामें भिन्न २ विषयोंके अनेक पुस्तक निकल चुके हैं, वालसखा पुस्तकमालाकी यह दशवीं पुस्तक है, बहुत दिन हुए कि प्रसिद्ध उपन्याससागर अरवियन नाइट्स अर्थात् अलिफलैलाकी दूषित कथाओंको निकाल कर वंगभाषाके सुलेखक वा० रामानन्द चटर्जीने वङ्गभाषामें एक संशोधित संस्करण प्रकाशित किया था उसीका हिन्दी अनुवाद पं० रामजीलाल शर्माने किया है साथ ही मीके २ पर इसमें ८ चित्र भी दिये गये हैं छपाई सफाई का तो कहना ही क्या है ? इस प्रथमभाग का मूल्य ॥) है मिलनेका पता—इण्डियनप्रेस इलाहाबाद ।

आद्दुदर्शनम्—रचयिता राजा फतहसिंह वर्मा चन्द्र पुवाया प्रान्त शाहजहांपुर, मुद्रित इण्डियनप्रेस प्रयाग मूल्य ॥) इस पुस्तकमें वादी प्रतिष्ठादीके प्रश्नोत्तररूपमें आद्दुविषयमें उठने वाली सभी शङ्काओंका निराकरण किया गया है साथही श्रुति स्मृति गृह्यसूत्र श्रौतसूत्र आदिकोंके प्रमाण भी दियेगये हैं आरम्भमें उक्त राजाजीका एक हाफटोन चित्र भी है पुस्तक उत्तम बनी है । मिलनेका पता—राजा फतहसिंह वर्मा चन्द्र पुवाया जि० शाहजहांपुर ।

श्रीचरकाम्बुजावली—रचयिता पं० हनुमानप्रसाद ज्योतिषराय (उपनाम हरिदास) दमोह, मुद्रित नरस्वतीविलास प्रेस नरसिंहपुर—मूल्य ॥) इसमें श्रीमद्भागवतान्तर्गत उन श्लोकोंका संग्रह तथा पद्यात्मक (दोहा सबैया तुमरी रेलता) भाषान्तर है जिनमें श्रीकृष्णचन्द्रके चरककमलोंकी महिमा वर्णित है पुस्तक रचयिता से मिल सकती है ॥

स्वादवर्तुक—कलकत्तेकी व्यास ब्रादर्सने हमारे पास अपने बनाये हुये स्वादवर्तुक मसालेका एक डिब्बा भेजदिया है, उक्त कम्पनीके विज्ञापनमें इसकी बहुत प्रशंसा लिखी है कम्पनीका कहना है कि यह दाल तरकारी आदिमें डालनेका उत्तम मसाला है और बना बनाया चूर्ण है साथ ही थोड़ा घूरा और पानी मिलानेसे चटनी बनजाती है, हमने परीक्षा कर देखा तो वास्तव में यह मसाला स्वादिष्ट तथा पेटके अजीर्ण आदिको दूर करने वाला है, एक डिब्बे का मूल्य ॥) मिलने का पता व्यास ब्रादर्स नं० १६६ । १६८ हेरिसनरोड बड़ा बाजार कलकत्ता ॥

आर्यप्रभा का मिथ्या प्रलाप ॥

कुछ दिनोंसे पञ्जाब राजधानी लाहौरसे आर्यप्रभा नामका एक नवीन

सामाहिकपत्र निकलने लगा है जिसका उद्देश्य प्रकटरूपमें वैदिकधर्मका प्रचार विद्याप्रसार, स्त्रीशिक्षा आदि होनेपर भी गुप्तरूपमें टहीकी ओट शिकारकी तरह पारस्परिक द्वेष और अधर्मका प्रचार करनेका है अभी हालहीमें सहयोगी भारतमित्रने आर्यप्रभा की भाषामें वेहट्ट पञ्जाबीपन बतलाया था पर प्रभा इस पर बेतरह विगड़ गई और भारतमित्रको बहुत कुछ सुना डाला, इसी तरह प्रभाके कालम प्रायः वितरडावाद और द्वेषपूर्ण लेखोंसे भरे रहते हैं और भाषा में प्रायः हिन्दुओं हुआ असौखियेन्न आदि अशुद्धियां भरी रहती हैं ऐसी आन्तरिक शोचनीय अवस्था होने परभा प्रभा अपना सुधार नकर दूसरोंको गान्धिव्रदान करनेमें त्रुटि नहीं होने देती, आर्यप्रभा के तिगत ९ जून वाले आठवें अङ्कमें पण्डित भीमसेन जी परभी एक आक्षेप किया गया है प्रभा कहती है कि पण्डितजी बहुत दिनों तक पौराणिक हिन्दुओंमें मिलनेपर भी मूर्तिपूजा व तीर्थ आदिको वेदविहित धर्माङ्ग नहीं मानते रहे शोक आज वेही शिवलिङ्ग पूजामाहात्म्य लिखने लगे आगे प्रभाके सम्पादक लिखते हैं कि अग्तु कुछभी हो पर हमको इस बातकी बड़ी खुशी है कि यदि अब सनातनसभामें शिव-लिङ्ग पूजने लग गया तो करोड़ों रुपये खर्च जावेंगे साथही बुरेभावभी न पड़ेगा।

समीक्षा—अरे नमाजियोंके सहयोगी समाजियो ! आपकी यह परस्पर विरुद्ध बातें क्या आपको शोभा देती हैं, स्वा० दयानन्दने वेदका नाम लेकर जो झूठा हल्ला मचानेका उपदेश आपकी दिया है इसीके आधार क्या आप हिन्दुओंके साथ पौराणिक शब्द जोड़ते हैं हिन्दू लोग सर्वोपरि प्रमाण वेद को मानते हैं हां पुराणभी उनके मान्यग्रन्थ हैं, क्योंकि—

सर्गश्चप्रतिसर्गश्च वंशीमन्यन्तराणिच ।

वंशानुवंशंचरितं पुराणंपञ्चलक्षणम् ॥

के अनुसार सनातनधर्म के बहुत से तत्वों का पुराणोंमें विचार किया गया है साथ ही शोककी बात यह है कि शिव लिङ्ग पूजा माहात्म्य को भी आर्य प्रभाके सम्पादक ने अच्छी तरह नहीं देखा कि उक्त लेखमें सभी प्रमाण पुराणोंके दिये गये हैं और सिद्ध किया गया है कि आर्यसमाजियोंकी घृणित दृष्टि इस विषयमें कैसी है पुराणोंमें चर अचर आदि भेदोंसे कई प्रकारका शिवपूजन बताया गया है, पर प्रभासम्पादककी घृणित दृष्टिमें यही आया है जैसा लिखा है कि इनका शिवलिङ्ग यह नहीं जो कि पुराणोंमें कटकर भूलोकके नरनारियोंके लिये शिवालयमें रक्खा रहता है, विदित होता है कि प्रभासम्पादकने कभी पुराणोंके दर्शन नहीं किये, नहीं तो ऐसा कभी न

लिखते सत्यार्थप्रकाशकी गन्दीशिक्षाकी न जानकर पुराणोंके ऊपर आक्षेप करना भी प्रभाकी अद्भुत लीला है जिन पुराणोंके प्रमाणोंसे ही उनका गूढ़ार्थ और आजकलके वैदिकाभास अवैदिकोंके मनमें उठने वाली गन्दी शङ्काओंका निराकरण किया गया है उस विषयमें प्रभाका यह लिखना कि पं० जी पुराणों की गन्दीशिक्षासे दश वर्षसे अन्दर ही वैराग्यवान् हो गये हैं, कितना मिथ्या दुस्साहस है ॥

हर्षकी बात है कि अब आर्यसमाजके कपोलकल्पित धार्मिक सिद्धान्तों को बहुत से पक्षपाततिरस्कारकारी विद्वान् समझने लगे हैं जिन्होंने विचारपूर्वक स्वा० दयानन्दके सिद्धान्तोंको सत्यार्थप्रकाशादि ग्रन्थोंमें पढ़ा है वे अब धार्मिक ग्रन्थोंमें इस समाजकी वेदविरुद्धता अच्छीतरह जान गये हैं और बहुत से तो केवल विधवाविवाह तथा यवनादिकोंकी शुद्धि और उनके साथ भोजन विवाहादि व्यवहारका खुल्लमखुल्ला खण्डन करने लगे हैं पर जिन्होंने अधिक अन्वेषण किया है वे कर्मकाण्ड मूर्तिपूजा आहु आदि वेद प्रतिहात्यकर्मोंको सर्वथा आदेय समझकर इस मतका त्याग करने लगे हैं अभी हालमें आर्यसमाज राजपूतानाके उपदेशक पं० ओङ्कारदत्त ने सर्वथा आर्यसमाजको त्यागकर सनातनधर्मका आश्रय लिया है पञ्जाबके एक और उपदेशक ने भी आर्यसमाजको तिलाकूलि देनेका विचार किया है रामगढ़ सीकरके विद्यावाचस्पति पं० धालचन्द्र शास्त्री जिन्होंने ब्राह्मणसर्वस्वकी विरुद्धतामें कतिपय लेख मेरठसे निकलने वाले वेदप्रकाशमें छपाये हैं अब हमालोल हैं उन्होंने ने स्वग्राममें एक सनातनधर्मसभा स्थापित की है और आर्यसमाजके सिद्धान्तों से अरुचि दिखाई है यन्तुतः कोई भी विद्वान् अनुष्य विचार करनेपर आर्यसमाजसे पृथक् हुए बिना नहीं रह सकता ॥

गत समाह भारतवर्षमें वर्षा साधारण हुई । बरसाती हवाका जोर कुछ घटा हुआ मालूम होता है ।

बाबू सुरेन्द्रनाथ बनर्जी विलायतमें घूम फिर कर भारतके सम्बन्धमें व्याख्यान दे रहे हैं । आपकी वक्तव्य शक्ति देखकर विलायतके बड़े व्याख्यानवाचस्पति दंग रह गये हैं । हालमें आपने मैचैस्टरमें बड़ा प्रभावशाली व्याख्यानदिया था । क्या टोरी और क्या लिबरल, समस्त पत्र एक स्वरसे आपकी प्रशंसा कर रहे हैं ।

लाला लाजपतरायके देशनिकालेके समय कलकत्तेके "इंग्लिशमैन" पत्रने लिखा था कि लाजपतराय ब्रिटिशसेनाकी भड़कानेमें लगे हुए थे । देशमें

लौट आनेपर लाजपतरायजीने इसी उक्तिकेलिये उक्त पत्रपर मानहानिकी नालिश ठोककर ५० हजार रुपये हर्जका दावा दायर करदिया । आगामी २८ जूनको यह मुकदमा कलकत्ता हाईकोर्टमें जस्टिस फ्लेचरके इजलासमें पेश होगा ।

कानपुरमें एक नवीन रोगके फैलनेका समाचार मिला है । इसमें पहले जोरका बुखार आता है किन्तु थोड़ीही देरबाद मनुष्य भला बंगा होकर फिरने लगता है । लेकिन कुछ देरबाद एकाएक मृत्यु होजाती है । अबतक तीन आदमी इस रोगसे मरे हैं ।

॥ चमत्कार समीक्षा ॥

हिपुटी पं० जनार्दनजीके ज्यो० च० का आर्ष प्रमाणीसे पूर्ण मुंह तोड़ खरडन तुकी व तुकी जवाब पढ़कर आप हंस पड़ेंगे । हिमाई अठपेजी १३ फार्म १०४ पृष्ठ का ग्रंथ है सू० ॥)

रामदत्त ज्योतिर्विद भीमताल (नैनीताल)

॥ ममीरे का सुरमा ॥

अतिस्टैंट केमिकल अगजैमीनर साहब गवर्नमेंन्ट पब्लिश द्वारा परीक्षित व प्रमाक्षित हो चुका है । माननीय अंगरेजों, मैडीकल कालिजके प्रोफैसरो, डाक्टरों, राजों महाराजों, विलायत की यूनीवर्सिटीके सनद पाए डाक्टरोंने परीक्षा करके इस अञ्जनकी सच्चाई प्रगटकी है और बताया है कि इन रोगों के लिये यह सुरमा अकसीर सा गुण रखता है, दृष्टिकी कमजोरी आंखोंका अंधेरापन, धुंध, जाला, पड़वाल, जुबार, फोला, आंखोंसे पानीका बहना, आंखों की लाली मोतियाबिन्द की प्रथम अवस्था नाखना खजली आदि ॥

माननीय डाक्टर और हकीम आंखोंके रोगियोंको जो उनके पास आते हैं, यह सुरमा देते हैं । थोड़े दिनके सेवनसे आंखोंकी दृष्टि ठीक होजाती है । बालकसे लेकर बूढ़ेतकके लिये यह अञ्जन एकसमान लाभदायक है । मूल्य इस कारण न्यून रक्खा गया है कि धनाढ्य और दीन दोनों इससे लाभ उठासकें, मूल्य एक तोलेका जो एक वर्ष के लिये बहुत है २) रुपये । ममीरे का श्वेत सुरमा बहुत उत्तम एक तोला ३) रु० खालिस ममीरा एक माशा २०) रु० है । डाकका खर्च ग्राहकके जिम्मे ॥ पत्र भेजने के समय अखबारका नाम लिखो ॥

विज्ञापन देनेवाला—प्रोफैसर मय्यासिंह आहलवालिया

मुकाम बटाला जिलागुरदासपुर पंजाब,

सस्ती मनुस्मृति ।

मूल, अन्वयांक और विस्तारसे भाषाटीका सहित । इसकी समान सरल भाषाटीका आजतक कहीं नहीं खपी अक्षरमात्र जानने वाला भी इसके आशयको बली प्रकार जान सकता है कपड़ेकी जिल्द बंधी है मूल्य १।)

१) रुपये में ५ ग्रन्थ ।

१ बाण ब्रह्म स्मृति सम्पूर्ण तीनों खंड भाषाटीका सहित मोटे अक्षर
२ शंकर दिग्विजय भाषा ३ महाराज शिवाजी का जीवन चरित्र ४ मनुस्मृति-
सार भाषाटीका सहित ५ योग वासिष्ठसार भाषाटीका ।

॥) में १४ पुस्तकें ।

१ भजनदीपक उत्तम २ भजन हैं, २ रुक्मिणी मंगल विष्णुदास कृत ३ भ-
जनविनोद दयानंद मत खंडन ४ भजनतरंग ५ रजनीचरित्र उपन्यास ६ कुमार
रक्षा, बालकों की दवायें ७ सूजाक का इलाज सैकड़ों नुस्खे आजमाये हुए लि-
खे हैं ८ बंध्या चिकित्सा बांफ स्त्रियोंका इलाज ९ भजन चैतावनी १० गंगा-
माहात्म्य ११ सीता हरण १२ काम कटारी १३ गजलों का गुच्छा १४ संध्या
भा० टी० सहित । नागरी की पहिली किताब चित्रों सहित मूल्य १) सैकड़ा
आत्म रामायण इसमें सब रामायण वेदांतपर घटाई है ॥=) व्याख्यान माला
स्वामी हंस स्वरूप जी के १० व्याख्यान ॥=) महाभारत-अठारहों पर्व दोहा
चौपाई में जिल्द सहित २) भजनदीपिका-इसमें तुलसीदास सूरदास नानक
मीराबाई आदिके बनाये हुए हजारों भजन, गजल, लावनी और दोहे लिखे
हैं पृष्ठ ४०० मू० ॥=) कामशास्त्र भाषाटीका सहित इसमें सब तरहकी स्त्री
पुरुषोंके लक्षण और गुप्त प्रयोग आजमाये हुए लिखे हैं जिल्द सहित मूल्य १)
दुर्गा सप्तशती भाषाटीका सहित ॥=) माधव निदान भाषाटीका सहित ॥=)
ताम्बूल विहार (महासुगंधित पानका मसाला) १२ डिब्बी १) ६० लोमनाश
क पांच मिनट में बाल उड़ जाते हैं, फी शीशी १) एक दर्जन २) ६० चन्द्रो-
दय अंजन इससे सुखी, मजला, सुरुका, मोतियाविंद, धुंध, चिमचिमाहट
और ३ वर्ष तकका फूला निश्चय आराम होजाता है मूल्य १ डिब्बी १) ६०
नयनामृत सुर्मा-इसकी रोज मरह लगाने से नेत्रों में कोई रोग नहीं होता
और रोशनी तेज होती है जिससे उमर भर चश्मा लगाने की जरूरत नहीं
पड़ती मू० १) तोला जाड़ा खुशर सब तरह का शर्तिया आराम होता है मू०
१०० पुड़िया १) ६०

पता-बुलाकीदास गुप्त बांसकी मण्डी-मुरादाबाद

॥ ॐ तत्सत् ॥

* बिना मूल्य सर्व रोगों की दवा दी जाती है *

॥ आयुर्वेदीय ऋषी औषधालय सोरों ॥

यह औषधालय एक अर्सेसे नियत है सर्व रोगोंकी दुखी दवा यहां पर मिलती है यह दवाई किसी धर्मके विरुद्ध नहीं है वही शुद्धता पूर्वक जड़ी बूटियों से तैयार की जाती है ॥

नियम (१) कस्मे सोरोंके और आस पासके गांवोंके बीमार जो हमारे औषधालय पर आवेंगे उनको दवा मुक्त मिलेगी लेकिन गौ रक्षाके वास्ते एक पैसे से लगाकर जहांतक उनकी शक्ति हो गौ रक्षाके दान पात्रमें डालना होगा और बीमारों की नाड़ी भी मुक्त देखी जावेगी और जो अपने मकान पर लेजाना चाहेंगे उनको फीस २॥) रु० देनी पड़ेगी फिर दोबारा उस बीमारसे नहीं लीजावेगी कि जबतक वह अच्छा न होजावे गौशाला में चन्दादाताओं में जिसका नाम होगा उनसे फीस व दवा कीमत न लेवेंगे

कार्य सिद्ध होने के बाद गौशाला में दान देनेका वायदा लिख कर हमारे दफ्तर में दवासे पहले देवो

(२) और बाहर शहर के कसबा वा गांवों वाले जो दवा जरिये डाक मंगावेंगे उनको गौरक्षा के वास्ते १॥) तथा डाक खर्च देना पड़ेगा दवा चाहे जिन कठिन रोग की मंगाओ ॥

(३) हमारे यहां प्रेगबज जो क्षयमें प्रेगको नष्ट करता है सी में ८९ को शर्तिया बचाता है ॥

(४) प्रमेहवज जो २० प्रकारके प्रमेहों को नष्ट करके घोड़ेके बराबर बलवान् कर देता है । प्रमेह २० बीस प्रकार का होता है ॥

(५) नेत्रामृतजन जो सर्व प्रकारके नेत्र रोग नाश करके गरुड़की सी दृष्टि बना देता है ॥

(६) जिन स्त्रियोंके पुत्र नहीं होते या मरजाते हैं उनको हमारी दवा शर्तिया लाभ देती है ॥

(७) संसार भर में ऐसा कोई रोग नहीं है जो हमारे यहां की औषध सेवन करने से रहजाय ॥

ऋषी औषधालय सोरों पं० रामचरण शर्मा त्रिगुणायत बेंदराराज

आयुर्वेदबिल मुद्रस्ता रामसिंह पोष्ट सोरों जिला एटा ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, को अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

रामचरितमानस—ऐसी सुन्दर और सचित्र रामायण भारतवर्ष भरमें आज तक कहीं नहीं खपी। सनस्त हिन्दी संभार इसकी प्रशंसा कर रहा है। इसमें कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर "सरस्वती" के ग्राहकों को ४) ही में और अन्य ग्राहकों को ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

जापानदर्पण—इसमें जापान का कुल हाल सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म व्यापार, राजा, प्रजा, सेना और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल मालूम हो जाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास—जर्मनी देश का रत्ती रत्ती हाल जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य ॥=)

अर्थशास्त्रप्रवेशिका—भारत जैसे निधन देश को सम्पत्ति शास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी खूबी के साथ किया गया है। मूल्य ॥)

हिन्दी भाषा की उत्पत्ति—हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा वर्णन इसमें है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का बिचार भी इसमें अच्छी तरह किया गया है। मूल्य ॥)

नूतन चरित्र—बड़ा उत्तम उपन्यास है। इसे बा० रत्नचन्द्र दी० ए०, बकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

कादम्बरी—संस्कृत भाषा के उपन्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा बढ़िया उपन्यास है। मूल्य ॥)

प्रेमा—यह भी बड़ा रोचक उपन्यास है। इसमें दो सखियों के व्याह की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी गई है। मूल्य ॥=)

धोखे की टट्टी—इस उपन्यास को जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टट्टी है। मूल्य ० ॥=)

बालभारत पहला भाग—बालकों और स्त्रियों के पढ़ने योग्य सीधी भाषामें महाभारत की कुलकथा का सार मूल्य ॥)

बालभारत दूसरा भाग—महाभारत की श्रुतियों कथायें बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य ॥)

बालरामायण—सीधी बोल चाल की भाषा में 'रामायण' के सातों काण्डों की कथा। क्या बूढ़े, क्या स्त्री और क्या पुरुष सभी के काम की पुस्तक है। मूल्य ॥)

बालमनुस्मृति—पूरी 'मनुस्मृति' का सरल भाषा में सार, धर्म शिक्षा के लिये बालकों को यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० ॥)

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

बालनीतिमाला—इस में चाणक्य, विदुर शुक्र और कणिक आदि प्रसिद्ध नीतिज्ञों की नीतियों का मुख्यांश लिखा गया है। पुस्तक नीति का भण्डार है। मूल ॥)

बालभागवत पहला भाग—इस में श्री मद्भागवत की कथाओं का सार बड़ी सीधी भाषा में लिखा गया है। मूल ॥)

बालभागवत दूसरा भाग—भागवत के दशमस्कन्धमें वर्णित श्रीकृष्ण भगवान् की कथाका सार रूप वर्णन मूल्य ॥)

बालगीता लीजिये, 'गीता' की अमृत भरी शिक्षाओं का स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में पढ़कर चखिये। मूल्य ॥)

विक्रमादित्यचरितचर्चा—विलहण कविरचित विक्रमादित्यचरित की यह आलोचना पढ़ने लायक है। इस में विलहण कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा गया है। मूल्य ॥)

लड़कों का खेल—बालकों के लिए पहली किताब। इस में ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने का पढ़ना। नया ढंग। नई बात मूल्य ॥)

खेल तमाशा—बालकों के पढ़ने के लिये बड़े मजे की किताब है। इस में बड़ी सुन्दर तस्वीरें हैं मूल्य ॥)

हिन्दी का खिलौना—ऐसी अच्छी किताब आज तक कहीं नहीं छपी।

इसे देखते ही बालक मारे खुशी के हाथों उकलने लगते हैं। मूल ॥-)

अलिफ वे का खिलौना—लीजिये, उर्दू का खिलौना भी तैयार हो गया हस्तियों के साथ साथ तस्वीरों भी बड़े मजे की छपी गई हैं। मूल्य ॥)

मुअल्लिम नागरी—उर्दू जानने वालों को नागरी सीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब है। मूल्य ॥)

पाकप्रकाश—अचार, मुरब्बा, पूरी, कचौरी, सालपूआ, मिठाई आदि खाने की चीजों के बनाने की तरकीब इस में लिखी गई है। ज़रूर मंगाइये। मूल ॥)

जल चिकित्सा—इस में डाक्टर सुई कूनेकेसिद्धान्तानुसार जल से ही सब रोगों की चिकित्सा का वर्णन किया गया है। मूल ॥)

सौभाग्यवती—पढ़ी लिखी स्त्रियों को यह पुस्तक ज़रूर पढ़नी चाहिये मूल्य ॥)

उपदेश कुसुम—यह गुलिस्तां के आठवें बाब का भाषानुवाद है। शिक्षाप्रद है। मूल्य ॥)

कमीशन का रेट ।

५) से ऊपर २५) तक की किताबों पर १५) सैकड़ा २५) „ ५०) „ २०)

५०) से ऊपर की किताबों पर २५)

नोट—डाक खर्च झरीदार के ज़िम्मे।

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

सुख संचारक कंपनी मथुरा का

गवर्नमेंट से रजिस्ट्री किया हुआ १७ वर्ष से जानाया हुआ

सर्दी, खांसी, } सुधा—सिन्धु { दमा,
संग्रहणी } कफ की खांसी

सुधासिन्धु—चिकित्सा शास्त्र में यह एक अनमोल पदार्थ निकला है जिसे प्रत्येक गृहस्थ को अपने घर में रखना चाहिये।

सुधासिन्धु—यह कफ की और सूखी खांसी की तथा क्षयी, दमा और सर्दी की साथ से अच्छी दवा है।

सुधासिन्धु—गले की रुकावट, सर्दी का ज्वर, बच्चों की और बड़ों की कुकर खांसी के लिये असर करने वाली दवा है।

सुधासिन्धु—यह हैजे की बीमारी की खास दवा है और संग्रहणी, आतिसार को अच्छा करती है।

सुधासिन्धु—प्रभावशाली दवा है, खास कर मृगी मूर्छा, दिल धड़कना और वायटों के लिये।

सुधासिन्धु—नसों का दर्द, गठिया और जोड़ों का दर्द, दांत का दर्द, पेट का दर्द इन को रोकता है।

सुधासिन्धु—बालकों की बीमारियों की खास दवा है, जैसे कुकर खांसी, पसली चलना, हरे पीले दस्त जाना, दूध पटक देना और रोना।

सुधासिन्धु—बच्चे और जवानों को जितना फायदा पहुंचाता है बूढ़ों को उससे कहीं अधिक फायदा करता है क्योंकि इसी उमर में कफ, खांसी जोड़ों में दर्द, नींद न आना, ये तकलीफें होती हैं इन को दूर करके बाकी उम्र सुख से पूरी करता है ॥

संसार में यही एक दवा ऐसी है जो बीसियों तरह की ऊपर लिखी बीमारियों को दवा के साथ शर्तिया अच्छा करती है, इस लिये आप को चाहे जरूरत हो या न हो एक शीशी तो भगाकर रख ही लीजिये क्योंकि ऊपर लिखी बीमारियों का ठीक नहीं कि कब हो जाय, यह दवा हर जगह हकीम, अस्तार, पंसारी अंग्रेजी दवा बेचने वालों के पास भी मिलती है, कीमत फी शीशी ॥ आना है। डांक खर्च १ से ४ शीशी तक ॥)

दवा मिलने का पता—

क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी मथुरा ॥

॥ पुस्तकों का सूचीपत्र ॥

१-अष्टादश १८ स्थिति (धर्मशास्त्र) भाषा टीका सहित ३) २-पाणिनीय अष्टाध्यायी संस्कृत भाषा वृत्ति सोदाहरण २) ब्राह्मणसर्वस्व पांचों भाग एकत्र ६।) पृथक् १॥) ४० प्रति भाग ६-गणरत्नमहोदधि (व्याकरण गणपाठ श्लोकवद्गु संस्कृत व्याख्या सहित) १) ७-धातुपाठ साधन सूत्रों सहित १) ८-वार्त्तिकपाठ भाषा टीका तथा उदाहरण सहित ॥) ९-दर्शपौर्णमासपट्टति श्रौत विषय भाषाटीका १) १०-इष्टिसंग्रहपट्टति श्रौत विषय भा० टी० ॥) ११-स्मार्त्तकर्मपट्टति भाषा टीका १) १२-त्रिकाल संध्या भाषा टीका ॥) १३-कातीयतपण भाषा टीका-) १४-पद्मसहायक विधि भाषाटीका सहित मू० =) १५-शिवस्तोत्र भाषाटीका ॥) १६ हरिस्तोत्र भाषाटीका ॥) १७-भर्तृहरि नीतिशतक भा०टी० =) १८-अंगारशतक भा०टी० =) १९-भर्तृहरिवैराग्यशतक भा०टी० =) २०-मानवगृहसूत्र भा०टी० ॥) २१-आपस्तम्बगृह्यसूत्र भा०टी० ॥) २२ पतिव्रतमाहात्म्य (सावित्र्युपाख्यान) भाषाटीका सहित मू० =) ॥ २३-यमयमीसूक्त [भाईवहिनसंवाद] संस्कृत भा०टी० सहित मू० =) २४-मांसभक्षणखण्डनयुक्ति प्रमाणसहित १ भाग -) २५-मांसभक्षण खण्डन २ द्वि० भाग मू० =) २६-भजनविमोद ॥) २६-प्रभोत्तरमणिरत्नमाला भा० टी० सहित ॥) २८-रामलीलानाटक कन्दोवद्गु ॥) २९-भजनषोडशा मू० ॥) ३०-आर्यमतनिराकरण प्रश्नावली =) ३१-देवीमाहात्म्य युक्तिप्रमाणयुक्त =) ३२-सती धर्मसंग्रह भा०टी० सहित ॥) ३३-सत्यार्थप्रकाशसमीक्षा [स०प्र०की १५० अशुद्धि] मू० -) ३४-विधवाविवाहनिराकरण द्वितीयभाग -) ३५-युक्तिप्रकाश भाषा (दयानन्दीय युक्ति खण्डन) -) ३६-दयानन्द लीला भाषा में ॥) ३७-भजनवीथी ॥) ३८-दयानन्दहृदय ॥) ३९-दयानन्दमतदर्पण ॥) ४०-दयानन्दके मूललिङ्गान्तर्की हानि ॥) ४१-दयानन्द चरित्र ॥) ४२-दयानन्दपरास्तनाटक भाषा =) ४३-सनातनधर्म का भजन पञ्चासा मू० -) ४४-दयानन्दमत खण्डन भजनावली मू० ॥) ४५-(दयानन्दीय) यजुर्वेद भाष्य की समीक्षा -) ४६-दयानन्द का कच्चा चिट्ठा ॥) ४७-दयानन्द की बुद्धि ॥) ४८-भजन पञ्चीसी ॥) ४९-भजनवीथी ॥) ५०-धर्मसन्ताप ॥) ५१-दयानन्दमत सूची ॥) ५२-स्वर्गवासी पं० सिंहाराम कृत भजन संग्रह (सप्रमाणसयुक्ति आर्यमत खण्डन) =) ५३-आर्यसमाज का आदय ॥) ५४-स्वा० आसाराम सागर के एकतालीस व्याख्यान २॥-) आगे सब ५६ व्याख्यान छप रहे हैं ॥) ५५-मदमर्दन प्रकाश मंजरी भजन ॥) ५६-गोरक्षप्रकाश मंजरी ॥) ५७-गोउपमा प्रकाश मंजरी ॥) ५८ - पहाड़े की पहिली पुस्तक ॥

ये पुस्तकें नवीन रूपों हैं । यज्ञपरिभाषासूत्र भाषाटीका सहित ॥) पं० भीमसेन शर्मा का फोटो ॥) विदेशी चीनी से हानि ॥) २) ४० सैकड़ा । बन्दे-सातरम् ॥) १) ४० सैकड़ा । धर्मरक्षा और भारतविनय ॥) भोजनविधि सटीक ॥)

विशेष : हाथ बड़ा सूचीपत्र ॥) का टिकट भेजकर मंगा देखिये ॥

पता—पं० भीमसेन शर्मा ब्रह्मयन्त्रालय—इटावा ॥

* श्रीगणेशायनमः *

ब्राह्मणसर्वस्व

THE BRAHMAN SARVASWA

आर्य्यम्मन्यसदार्य्यकार्य्यविरहा आर्य्यास्त्रयीशत्रव,
स्तेषांमोहमहान्धकारजनिता-ऽविद्याजगद्विस्तृता ।
तन्नाशायसनातनस्यसुहृदो धर्मस्यसंसिद्धये,
ब्रादिस्वान्तमिदंसुपलममलं निस्सार्य्यतेमासिकम् ॥
धर्मोधनंब्राह्मणसत्तमानां, तदेवतेषांस्त्रपदप्रशाच्यम् ।
धनस्यतस्यैवविभाजनाय, पत्रप्रवृत्तिः शुभदासदास्यात् ॥

भाग ६] मासिकपत्र [अंक १०

निकामे निकामे नः पर्जन्यो वर्षतु फलवत्यो न ओषधयः

पृथयन्तां योगक्षेमो नः कल्पताम् ॥

पं० भीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

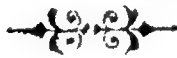
ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

श्रावण संवत् १९६६—जून सन् १९०९ ई०

॥ विषय सूची ॥

- (१) मङ्गलाचरणम् ३४५
 (२) शिवलिंगपूजा साहाय्य ३८१
 (३) मधुसूदन गोस्वामीका प्रलाप ३८८
 (४) हिंसा विषयक प्रश्नोत्तर ४०२
 (५) प्राप्ति स्वीकार ४०६
 (६) सम्पादकीय टिप्पणियाँ ४०९
 (७) यमदेव का नचिकेताके प्रति
 हितोपदेश [ले० पं० तुलाराम
 शास्त्री] ४०९
 (८) वेदान्त विषय- [ले० पं० शिव
 कुमार मच्छगिरि] ४१३
 (९) दयानन्दी महाशयों से नि
 वेदन [ले० ला० ज० दास] ४१५
 (१०) दयानन्दियों के ढोल कापोल
 [ले० पं० चिरञ्जीलाल मुलाना] ४१६
 (११) सनातनधर्म का महत्त्व
 [ले० पं० ब्रह्मदेव शर्मा] ४१८
 (१२) समाचार ४२३
 (१३) विज्ञापनादि ४२४



॥ नियमावली ॥

- (१) ब्राह्मणसर्वस्व प्रतिभास प्रकाशित
 होता है ॥
 (२) शाकव्यय सहित इसका वार्षिक
 मू० २१) और नगरके ग्राहकों से
 २) लिया जाता है ॥
 (३) नमूनेकी एकप्रति)॥ का टिकट
 आने पर बिना मू० भेजी जाती है॥
 (४) आगामी अङ्क पहुँचजाने तक जो
 पिछले अंक न पहुँचने की सूचना
 देंगे उन्हें पिछला अङ्क बिना मू०
 मिलेगा देर होने पर २) प्रति के
 हिसाब से लिया जावेगा ॥
 (५) राजा रईस लोगों से उनके गौर
 वार्ध वार्षिक ५) रु० लिया जाता है
 (६) लेख, कविता समालोचनाके लिये
 पुस्तकें और बदलेके पत्र तथा प्र-
 वन्ध सम्बन्धी पत्र और मूल्य व-
 गैरह सब पं० भीमसेन शर्मा इटावा
 के पते पर भेजना चाहिये ॥
 (७) पता अधिक कालके लिये बदल
 खाना चाहिये छोड़े दिनोंके लिये
 अपना प्रवन्ध करना चाहिये ॥
 (८) विज्ञापन एक पेजसे कम रूपाने
 पर प्रतिलाइन २)॥ तीन मासतक
 २)॥ ६ मास तक २) लिया जायगा
 (९) एकवार १ पेज पूरा रूपाने पर ३)
 तीन मासतक ९) ६ मास तक १२)
 और १ वर्षतक रूपानेपर २०) होगा॥
 (१०) विज्ञापन बटाई ३ मासतक ५) रु०
 ६ तक ६) रु० है विज्ञापन पहिले
 भेजना चाहिये,

पता—भीमसेन शर्मा सम्पादक आ० सं०—इटावा

वज्रो ह समृच्छेयातां तथो ह वज्रो न समृच्छत तस्मादुप-
 र्युपर्येव प्रोक्षणीषु धार्यमाणास्वथ स्फ्यमुद्यच्छति ॥ २०॥ अ-
 र्थेतां वाचं वदति । प्राक्षणोरासादयेधमं बर्हिषसादाय सु-
 चः समृद्धिं पत्नीं संनह्याज्येनोदेहीति संप्रैष एवैष स यदि
 कामयेत ब्रूयादेनद्यधु कामयेनापि नाद्रियेत स्वयमु ह्येवैनद्
 वेदेदमतः कर्म कर्त्तव्यमिति ॥ २१॥ अथादञ्जं स्फ्यं प्रहरति ।
 अमुष्मै त्वा वज्रं प्रहरामीति यद्यभिचरेद् वज्रो वै स्फ्यस्तृ-
 णुते हैवनेन ॥ २२ ॥ अथ पाणीऽवनेतिव्रते । यदुध्यस्यै
 क्रूरमभूत्तदुध्यस्याऽएतदहार्पीत्तस्मात्पाणीऽअवनेतिक्ते ॥ २३ ॥
 स ये हाग्रऽईजिरे । ते ह स्मावमर्शं यजन्ते ते पापी-
 यांश्च आसुरथ ये नेजिरे ते श्रेयांश्च आसुस्तनोऽश्रद्धा
 मनुष्यान् विवेद ये यजन्ते पापीयांश्च सस्ते भवन्ति यऽउ
 न यजन्ते श्रेयांश्च सस्ते भवन्तीति । तत इतो देवान्हविर्न
 जगामेतः प्रदानाद्धि देवा उपजीवन्ति ॥ २४ ॥ ते ह
 देवा ऊचुः । बृहस्पतिमाङ्गिरसमश्रद्धा वै मनुष्यान्विदत्ते-
 भ्यो विधेहि यज्ञमिति सहेत्योवाच बृहस्पतिराङ्गिरसः कथा
 न यजध्वऽइति । ते होचुः किंकाम्या यजेमहि ये यजन्ते पा-
 पीयांश्च सस्ते भवन्ति यऽउ न यजन्ते श्रेयांश्च सस्ते भवन्ती-
 ति ॥ २५॥ स होवाच । बृहस्पतिराङ्गिरसो यद्वै शुश्रुम देवानां
 परिषूतं तदेष यज्ञो भवति यच्छृणानि हवींश्च ऋषि ऋषा वेदि-
 स्तेनावमर्शमचारिष्ट तस्मात्पापीयांश्च नोऽभूत् तेनानवमर्शं
 यजध्वं तथो श्रेयांश्चो भविष्येत्प्राकियत इत्याबर्हिषस्त-
 रणादिति बर्हिषा ह वै खल्वेषा शाम्यति स यदि पुरा ब-
 र्हिषस्तरणात्किञ्चिदापद्येत बर्हिरेव तत्स्त्वगन्तपास्येदथ यदा

यर्हि स्तृणन्त्यपि पदाभितिष्ठन्ति स यो हैवं विद्वाननवमशं
यजते श्रेयान् हैव भवति तस्मादनवमशमेव यजेत ॥ २६ ॥
ब्रा० ३ [५] अध्यायः २ ॥

भाषार्थ (अथाह प्रोक्षणीरासादयेति) प्रोक्षणी नाम प्रोक्षण कार्यार्थ
जलका है, सहचारोपाधिसे पात्र भी प्रोक्षणी कहाता है । सो अध्वर्यु अग्नीध्र
से कहाता है कि (प्रोक्षणीरासादय) (वज्रो वै स्फ्यो ब्राह्मणश्चेमं पुरा य-
ज्ञमभ्यजुगुपताम्) स्फ्यरूप वज्र और ब्राह्मण इन दोनोंने पूर्वकालमें यज्ञकी
रक्षा की है (वज्रो वाऽआपस्तद् वज्रमेवैतदभिगुप्त्याऽआसादयति) वज्र नाम
जलका भी है उस वज्ररूप जलको ही इस यज्ञकी रक्षाके लिये समीप करता
है (सवाऽउपर्युपर्येव प्रोक्षणीषु धार्यमाणास्वथ स्फ्यमुद्यच्छति) वेदिके ऊपर
समीपमें अग्नीध्र प्रोक्षणी धारण करे उसी समय वह अध्वर्यु स्फ्यको दहिने
हाथमें लेकर ऊपरकी उठावे (अथ यन्निहितऽएव स्फ्ये प्रोक्षणीरासादयेत्)
और जो स्फ्यके धरे होनेपर ही पहिले अग्नीध्र प्रोक्षणीको वेदिके ऊपर धा-
रण करले तब पीछे स्फ्य को उठावे तो ठीक नहीं क्योंकि (वज्रो ह समृच्छे-
यातां तयो ह वज्रो न समृच्छत) स्फ्य और प्रोक्षणी दोनों वज्र हैं, यदि
स्फ्य वज्र वेदिमें धरा हो तभी उसके ऊपर प्रोक्षणी वज्र धारण किया जाय तो
वज्रपर वज्र उठानेका दोष होगा और अग्नीध्रके प्रोक्षणी धारण करने के साथ
ही अध्वर्यु स्फ्यको उठाकर प्रैष कहने लगता है तब वह दोष नहीं आता है
(तस्मादुपर्युपर्येव प्रोक्षणीषु धार्यमाणास्वथ स्फ्यमुद्यच्छति) तिस से वेदिके
ऊपर समीपमें प्रोक्षणीको अग्नीध्र धारण करे उसीके साथ अध्वर्यु स्फ्यको उ-
ठाले अर्थात् दोनों काम एक साथ हों ॥ २० ॥ (अथैतां वाचं वदति) अब इस
वाणीको अध्वर्यु कहे कि (प्रोक्षणीरासादय, इधमं यर्हितृपसादय, स्तुवः सं-
मृच्छति, पत्नीथंसनह्य, आज्येनोदेहि) ये पांच प्रैष वाक्य कहाने हैं अर्थात् अ-
ध्वर्यु इन पांच कामोंको क्रमसे करनेकी आज्ञा अग्नीध्रको देता है (संप्रैष ए-
वैषः) यह संप्रैष वाक्य है (स यदि कामयेत ब्रूयादेतद्यद्य कामयेतापि
नाद्रियेत) यदि वह अध्वर्यु इन कामोंको अन्य अग्नीध्र आदि से कराना चाहे
तो प्रैष वाक्य अवश्य बोले और यदि स्वयं करना चाहे तो प्रैष न बोले क्योंकि
(स्वयमु ह्येवैतद्देदमतः कर्म कर्त्तव्यमिति) स्वयं तो जानता ही है कि इस
के बाद यह कर्म करना चाहिये ॥ २१ ॥ (अथोदञ्चं स्फ्यं प्रहरति-अमुष्मै

त्वा वज्रं प्रहरामीति यद्यभिचरेत्) इसके पश्चात् (द्विषतो बधोगसि०) मन्त्र पदके वेदिसे उत्तर उत्तरमें उदगग्र स्फ्यको फेंक देवे, यदि अभिचार नाम शत्रु बध करना चाहता होतो अमुष्मैके स्थानमें शत्रुका चतुर्थ्यन्त नाम ओलके (त्वा वज्रं प्रहरामि) इतना आक्ष और बोले (वज्रो वै स्फ्यस्तृणुते हैवैनेन) (स्फ्यको मन्त्र द्वारा वज्र बनाया है इस कारण उस से शत्रु का नाश वा हिंसा होती ही है) ॥ २२ ॥ (पाणी अवनेनिके) अथ हाथ धोता है (यद्ध्यस्यै क्रूरमभूत्तद्ध्यस्याऽएतदहर्षीत्तस्मात्पाणीऽअवनेनिकते) जो इस वेदिका खोदना आदि कठोर काम हुआ है सो स्फ्य के फेंकनेसे वेदिका वह कठोरता निवृत्त की जाती है और हाथोंमें आयी क्रूरता हाथ धोनेसे निवृत्त होती है तिस से हाथोंको धोता है ॥ २३ ॥

(स ये हाग्रईजिरं) वह अध्वर्यु वा यजमान। याग से पहिले वेदि स्पर्श के निन्दात्मक अर्थवादको जान लेवे कि-जो लोग पहिले यज्ञ करते थे वे वेद का अभिप्राय ठीक न जानकर (ते ह स्मावमर्शं यजन्ते ते पापीयाश्चस आसुः) पकाये हुये हवियों [पुरोडाशादि] का और खोदकर बनाई सगहली हुई वेदिका यज्ञ होनेसे पहिले स्पर्श करके तब यज्ञ करते थे वे लोग पापी हो गये (अथ ये नेजिरे ते श्रेयाश्चस आसुः) (और जो लोग यज्ञ नहीं करते थे वे कल्याण के भागी हुये) (ततोऽश्रद्धा मनुष्यान् विवेद ये यजन्ते पापीयाश्चसस्ते भवन्ति, यऽउ न यजन्ते श्रेयाश्चसस्ते भवन्तीति) उसी से मनुष्योंको अश्रद्धा उत्पन्न हो गयी कि जो लोग यज्ञ करते हैं वे पापी होते और जो नहीं करते वे पुण्यात्मा होते हैं, इस से यज्ञ करना बुरा और न करना अच्छा है (तत इतो देवान् हविर्न जगाम) उस कारण यहां भूमण्डल से देवों के समीप में सूक्ष्मांश हविष् नहीं पहुंचा (इतः प्रदानाद्देवा उपजीवन्ति) यहां पृथिवी से हविष् मिलने पर ही देवों का निर्वाह चलता है ॥ २४ ॥ (ते ह देवा ऊर्ध्वहस्पतिमाङ्गिरसम्) उन देवों ने अङ्गिरा के सन्तान वा पुत्र ऊर्ध्वहस्पति जी से कहा कि (अश्रद्धा वै मनुष्यानविदत्तेभ्यो विधेहि यज्ञमिति) मनुष्यों को यज्ञ करने से अश्रद्धा वा अरुचि हो गयी उन के लिये यज्ञ का विधानोपदेश कीजिये (स हेत्योवाच ऊर्ध्वहस्पतिराङ्गिरसः कथा न यजध्वज्इति) वे ऊर्ध्वहस्पति जी मनुष्यों के समीप आकर बोले कि तुम लोग यज्ञ क्यों नहीं करते ? (ते होचुः किं काम्या यजेमहि) वे मनुष्य बोले कि हम किस कामना से यज्ञ करें ? (ये यजन्ते पापीयाश्चसस्ते भवन्ति यऽउ न यजन्ते श्रेयाश्चसस्ते

भवन्तीति) क्योंकि जो लोग यज्ञ करते हैं वे पापी होते और जो लोग यज्ञ नहीं करते वे कल्याण भागी होते हैं ॥ २५ ॥

(स होवाच बृहस्पतिराङ्गिरसः) तत्र वे अङ्गिरा के पुत्र बृहस्पति जी बोले कि (यद्वै शुश्रुम देवानां परिषृतं तदेव यज्ञो भवति) जो बात हमने सुनी थी कि देवोंका योगक्षेमरूप अभीष्ट प्रयोजन यह यज्ञही है (यच्छृतानि हवींश्चि क्लृप्ता वेदिः) (सो वह यज्ञ यही है कि पके हुये पुरोडाशादि हविष् और ठीक सुधारी हुई वेदि ये दोनोंही यज्ञरूप हैं) (तेनावमर्शनं चारिष्ट तस्मात्पापीयाश्च मोक्षभूत) उस यज्ञ रूप वेदिका स्पर्श करके यज्ञ करते रहे तिसीसे पापी हुए (तेनावमर्शनं यजध्वं तथा श्रेयाश्च सो भविष्यन्ति) उस वेदिका स्पर्श न करके यज्ञ करो तो पापसे बचके कल्याणकी प्राप्त होगे (आकियत ? इति, आबर्हिषस्तरणादिति) कहां तक वेदिका स्पर्श न करे ? तो जवाब दिया कि आगे कहा वेदिका स्तरण कर्म होने तक स्पर्श न करे (बर्हिषा ह वै खल्वेषा शम्यति) बर्हिषनामक कुश विज्ञानेपर वेदि शान्त वा अच्छी हो जाती है (स यदि पुरा बर्हिषस्तरणत्किंचिदापद्येन बर्हिरेव तत्स्तरणत्रपास्येत्) यदि बर्हिस्तरणसे पहिले खोदी हुई वेदिमें कोई तृणादि पड़ जाय तो बर्हिस्तरण करते समय उस तृणादिका उठावे पहिले नहीं (अथ यदा बर्हिस्तरणन्ति अपि पदाभितृणन्ति) और जब बर्हिस्तरण कर्म करते हैं तब वेदिके स्पर्श की तो बातही क्या किन्तु वेदिमें पड़ राखके स्तरण करते हैं (स यो हैवं विद्वानवमर्शनं यजते श्रेयान्हैव भवति) सो जो पुरुष ऐसा जानता हुआ पंच प्रैषानन्तर बर्हिस्तरणसे पूर्व वेदिका स्पर्श न करके यज्ञ करता है वह कल्याणका भागी होता है (तस्मादवमर्शनमेव यजेत) जिसमें वेदिका स्पर्श न करके ही यज्ञ करे ॥ २६ ॥ यह तीनों ब्राह्मण और द्वितीयाध्याय पूरा हुआ ॥

भाषार्थः—इन सात कश्चिकार्ये पांच प्रैषादि काम दिखाये हैं (यद्यपि अभिचार कर्म हिंसात्मक है तथापि यज्ञादि वेदिक कर्मके शत्रुही वास्तवमें शत्रु हैं, वेही असुर राजन हैं । जब तक उनका नाश नहीं किया जाता तब तक वे यज्ञादि कर्म होने ही नहीं देते, इस कारण संसारकी स्थिति रखने वाले यज्ञके विरोधियोंका नाश करके ही निर्धिन्न यज्ञ करना बनता है) सारांश यह कि धर्मकी स्थिति और रक्षा करनेके उद्देशको लेकर असुरोंका समूल नाश करनेका उद्योग करना पापका हेतु नहीं है, इसी विचारसे असुरोंका नाश भी पुरुष वा धर्म माना गया है क्योंकि उससे धर्मकी रक्षा तथा स्थिति होती है । जिसकी वाणीसे मिथ्या व्यवहार सर्वथा छूट जाता है

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क १०

यत्र ब्रह्मविदो यान्ति दीक्षया तपसा सह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्मा ब्रह्म दधातु मे ॥

अथ मङ्गलाचरणम् ॥

यत्पुरुषेण हविषा देवा यज्ञमतन्वत ।

वसन्तोऽस्यासीदाज्यं ग्रीष्म इध्मः शरद्विः ॥ १४ ॥

अ०—यत्—यदा पुरुषेण पुरुषरूपेण हविषा यज्ञं कर्तुं संभारानतन्वता तनिपत तदानीमस्य यज्ञस्य वसन्त ऋतुरेवाज्यमासीद्ग्रीष्म इध्मः शरद्विः पुरोडाशादिकमासीद्भवतीति ॥

भा०—शिशिरस्य वसन्ते प्रातृषो ग्रीष्मे हेमन्तस्य च शरद्वन्तर्भावस्तेन पडरे चक्रे परिवर्त्तमाने क्रमेण मनुष्यस्यायुः क्षीयते तदा च जीर्णः सन्पुरुषदेहो भूमिरूपे महति कुण्डे हूयते प्रलीयते तदात्मको जायते । यथेन्द्रेण यज्ञेषु पुरोडाशादिकं हविराज्यसाहाय्यमवाप्य सौकर्येण प्रदह्यते तथैव ग्रीष्मेऽन्येन परमाणुरूपं शैत्यं वसन्तरूपाज्यसाहाय्यमवाप्य सद्यो विनाश्यते, एवं सुहुर्मुहुः क्रियमाणे पुरुषायुः क्षीयते पुरुषदेहस्य होमात्मकयज्ञसिद्धये वसन्तादीनामाज्यादित्वमुपयुक्तं साधनमस्ति । अयं दैवसाध्यो यज्ञः सर्वेष्वेव ब्राह्मदिनेषु प्रातरारभ्य सायंकालावधि निरन्तरं प्रवर्त्तते यदुत्पद्योत्पद्य मनुष्यदेहा ऋतुपरिवर्त्तनरूपकालेन पच्यमाना भूमिरूपे महति होमकुण्डे प्रतिक्षणं हूयन्ते । अस्य यज्ञस्य कर्तारो व्यष्टिरूपेण बह्व्यो देवरूपा ऋत्विजः समष्टिरूपेण चैक

एव परमात्मा ब्रह्माण्डयज्ञचक्रचालकस्तच्छरणमेव श्रेयस्कर-
म् । अत्र कण्डिकाव्युत्क्रमः केनापि हेतुना पूर्वतएव कृतः सं-
बन्धश्चैवमस्ति यत्पुरुषेण० १४ । तदनन्तरं—तं यज्ञं ग्रहर्हिषि० ९
ततः—तस्माद्यज्ञात्० ६ । ७ ८ तदनन्तरं—सप्तास्यासन्०—इति
क्रमाऽर्थसंगत्यर्थोऽपेक्षितोऽस्ति ॥

भाषार्थ—(देवा यत्पुरुषेण हविषा यज्ञमतन्वत) अग्निआदि देवोंने जब
पुरुषनाम मनुष्यरूप हविष्यान्नसे यज्ञ करनेके लिये सामानका संग्रह किया
अर्थात् तयारीकी तब (वसन्तोऽस्यासीदान्यम्) तब पिघले घी के तुल्य
कोमल साधन वसन्त ऋतु हुआ (ग्रीष्म इधमः) ग्रीष्म ऋतु ईंधन रूप और
(शरद्विः) शरद् ऋतु पुरोडाशादि हविषरूप हुआ ॥

भाषार्थ—शिशिरका वसन्तमें वर्षाका ग्रीष्ममें और हेमन्तका शरद्में अ-
न्तर्भाव होजानेसे तीन ऋतु कहनेमें वही ऋतु आजाते हैं । इस ऋतुरूप छः
अरावाले कालचक्रके निरन्तर घूमनेसे ही मनुष्यका आयुजीण होता है तब
जीर्ण हुआ मनुष्य शरीर भूमिरूप महान्पङ्कजमें होम होजाता नाम भूमि
रूप बनजाता है । अबतक असंख्य शरीरोंका होम होगया, प्रतिक्षण सैकड़ों
की आहुति हुआ करती है । जैसे यज्ञोंमें समिधारूप ईंधनसे घी सहित होने
के कारण पुरोडाशादि हविषसुगमतासे शीघ्र भस्म होजाता है । वैसेही ग्रीष्म
ऋतुरूप ईंधनसे वसन्तरूप घी से संयुक्त परमाणुरूप शीतलता शीघ्र नष्ट हो
जाती है । निरन्तर ऐसा होनेसे मनुष्यका आयुजीण होता २ मनुष्य नष्ट हो
जाता है । मनुष्यदेहका होमरूप यज्ञसिद्ध होनेके लिये वसन्तादिका घी आ-
दिरूप होना उपयोगीसाधन है । यह देवी यज्ञ सभी ब्राह्मकल्पोंमें प्रातः
कालसे सायंकाल पर्यन्त निरन्तर होताही रहता है । अर्थात् मनुष्य शरीर उत्प-
न्न हो २ के ऋतु परिवर्त्तनरूप कालाग्निमें पकते हुए भूमिरूप महान्पङ्कजमें
प्रतिक्षण होम किये जाते हैं, इससे यह देवी पुरुष मेधयज्ञ है । इस देवीयज्ञके
कर्त्ता व्यष्टिरूपसे अनेक देवतारूप अत्विज् हैं परन्तु समष्टिरूपसे सब ब्रह्माण्ड
रूप यज्ञचक्रका चालक एकही परमात्मा भगवान् है उसीका शरण मनुष्यके
कल्याणका हेतु है । यहां इस अध्यायके मन्त्रोंका क्रम किसी प्रयोजनसे पहि-
लेसे ही लौटा हुआ है, अर्थ संगतिका क्रम यह है कि (यत्पुरुषेण० १४) से
आगे (संयज्ञं० ९) इससे आगे (तस्माद्यज्ञात्० ६ । ७ । ८) इनसे आगे (स-
प्तास्यासन्० १५) ॥

ब्रा०स०भा०६अं०पृ०३२० से आगे शिवलिङ्ग

॥ पूजाका माहात्म्य ॥

इमाम्भेभगिनीमन्ये शश्वरीरूपधारिणीम् ।

इमास्तामातरःसत्यमंतेप्रमथपुङ्गवाः ॥

गृहस्थाश्रममाश्रित्य यदावाभ्यासमर्जितम् ।

पुण्यंतेनास्तुभगवा-नक्षताङ्गस्तुतादृशः ॥

अन्यकारमिदं सर्वं त्वत्प्रभाभिर्विनश्यतु ।

तच्छ्रुत्वाध्यानयागेन वसिष्ठोऽपिप्रजापतिः ॥

दृष्ट्वा महेश्वरं प्राह सुभगेशंकरं प्रति ।

यद्यदिच्छसिधर्मज्ञे तत्तदस्तु वचस्तव ॥ २०१ ॥

हे स्वामिन् ! वह जो नम्ररूपवाक नाम निर्लज्ज नंगा अर्थात् बालक वत् विषय वासनासे विरक्त नंगा संन्यासी आया था जिसके सैकड़ों चोटें लगने पर भी दुःख का व्यथा नहीं हुई मुझे शंका है कि वे महादेवजी थे । उनने किसी पर क्रोध नहीं किया न किसी मारने वालेको लौटकर मारा ये साक्षात् चन्द्र शेखर महेश्वरदेव थे यह निश्चय है क्योंकि इतनी क्षमा गंभीरता और शान्ति मानुषी दशासे बाहर है, यह किसी देवी शक्तिका काम था । और ये शश्वरीरूप धारिणी मेरी भगिनी दत्तपुत्री पार्वतीजी थीं ॥ और वे प्रमथ नाम सेवक तथा वे २ ब्राह्मीआदि सप्त माता थीं । हे भगवन् ! स्वामिन् ! गृहाश्रममें रहते हुए हम दोनों दम्पतीने जो कुछ पुण्य किया है उस पुण्यसे शंकर भगवान् घाव रहित होजावे और यह सब अन्यकार आपके तपोबलकी कान्तिसे नष्ट होजावें । वसिष्ठ प्रजापतिने उस बातको सुनकर ज्ञान दृष्टिसे महेश्वरको देखकर बोले कि हे सुभगे धर्मज्ञे अरुन्धति ! शंकर भगवाम्के लिये जो जो तुम चाहती हो सो २ तुम्हारा वचन सत्य हो ॥ २०१ ॥

ततोवाक्यान्मुनीन्द्रस्य देवीबालेन्दुशेखरः ।

तादृशस्तञ्जलिङ्गं तु काननेविचचारह ॥ २०२ ॥

प्रणष्टं तत्तमोघोरं देवदारुघनादपि ।

शान्तेक्रोधमुनीन्द्रैस्तु विज्ञातेवृषभध्वजे ॥ २०३ ॥
 संस्तुतोविविधैःस्तोत्रै-र्वागुवाचाशरीरिणी ।
 भोभो मुनीन्द्रारुद्रस्य युष्माभिःपातितंचयत् ॥ २०४ ॥
 लिङ्गंतदर्च्यतामस्य सर्वसिद्धिप्रदंप्रभाः ।
 मन्त्रैर्वेदादिभिःपुण्यै-र्मनोवाक्कायसंयुतम् ॥ २०५ ॥
 शङ्करप्रतिमायास्तु लिङ्गपूजागरीयसी ।
 तस्यास्तनद्वचनंश्रुत्वा मुनयामानवर्जिताः ॥ २०६ ॥
 चक्रुरष्टादशाङ्कान्तु पूजांलिङ्गायशम्भवे ।
 एवं लिङ्गंनिपात्यास्य ऋषयःपूजयन्तिच ॥ २०७ ॥
 नजानन्तियतां ब्रह्म चिन्मात्रंस्वेहृदिस्थितम् ।
 अङ्गलिङ्गंचलिङ्गाकं परमात्मानमव्ययम् ॥ २०८ ॥
 लिङ्गाच्छतगुणंपुण्यं हृदयस्थसमर्चनात् ।
 अग्निस्थंनुद्विजातीनां हृदयस्थंतुयागिनाम् ॥ २०९ ॥
 पापाणेनतुमूर्खाणां ज्ञानिनांसर्वगःशिवः ।
 पापाणेचाचनात्स्वर्गं प्राप्नोतिराज्यमेवहि ॥ २१० ॥

भा.—तदनन्तर महासिद्ध तपस्वी वसिष्ठ मुनिके वाक्यसे बालेन्दुशेखर म-
 हादेवजी जैसे ही नीरोग हो गये अर्थात् चोट बा घाब कोई नहीं रहा, और
 वह जो लिङ्गनाम तेजः स्वरूप चिह्न पृथिवीमें समागया था कि जिसके बिना
 त्रिलोकीमें अन्धकार छा गया था वनमें फिर बैसा ही बिचरने लगा । तथा
 देवदारु वनसे वह घोर अन्धकार भी नष्ट हो गया, और तब ऋषियोंका
 क्रोधशान्त होगया तथा यह जान लिया कि वह योगी साक्षात् शङ्कर भगवान्
 हैं, तब मुनियों ने अनेक प्रकारके स्तोत्रोंसे भगवान् भूतनाथकी स्तुतिकी उस
 समय आकाशवाणी हुई कि हे मुनि लोगो ! तुम लोगोंने शाप देने द्वारा
 जो लिङ्ग पतन कर दिया है, सब सिद्धि देनेवाले भगवान् शिवजीके उस लिङ्ग
 की मनवाणी तथा शरीर को बशी भूत करके पवित्र वेद मन्त्रोंके द्वारा पूजा
 करो ॥ २०५ ॥ शङ्कर प्रतिमाओंकी पूजामें लिङ्ग रूप प्रतिमाकी पूजा सबसे

उत्तम है, उस आकाशवाणीको सुनकर मुनियोंका मोह तथा अहंकार नष्ट होगया तब लिङ्गात्मक शंभु भगवान्की अठारह प्रकारकी पूजा ऋषियोंने आरम्भकी । इस प्रकार ऋषि लोग शिवलिङ्गको गिराके उसकी पूजा करते हैं । यही चिन्मात्र शिवलिङ्गांश चेतन शक्ति रूपसे सबके हृदयमें स्थित है जिसको सब कोई नहीं जानते यही शरीरोंमें अङ्ग रूप चिह्न तथा अविनाशी परमात्मा ही सूर्य रूप एक ज्योतिर्लिङ्ग है । लिङ्गकी बाहरी पूजासे सी गुण अधिक पुण्य हृदयस्थ शिवलिङ्गके पूजनेमें होता है । अग्निस्थ ज्योतिर्मय शिवलिङ्ग ब्राह्मणोंका विशेष पूज्य, हृदयस्थ चिन्ह योगियोंको विशेष पूज्य तथा साधारण अज्ञानी लोगोंका पाषाणादका शिवलिङ्ग पूज्य है और ज्ञानी पुरुषोंको सर्वव्यापी शिव पूजनीय है । पापराशमें शिवपूजा ठीक २ करनेसे स्वर्ग वा देशका राज्य प्राप्त होता है । जानां करोही में कोई पुरुष ज्ञानी हो सकता है वही व्यापक निराकार निर्गुण भगवान्के पूजनेका अधिकारी है क्योंकि प्रथम साङ्गोपाङ्ग वेदकी पढ़ने जानने जाने भी बहुत कम हैं तथा उनमें भी ज्ञानी बहुत कम हैं । ऐसी दणमें कर्तव्य बसाही मसाही कदापि ज्ञानी सिद्ध नहीं हो सकते किन्तु अज्ञानियोंके लक्ष्य उनमें पट जानेसे वे लोग भी प्रतिमा पूजाके अधिकारियोंमें ही गिने जावेंगे ॥

ततःक्रीडांमहादेवः कृत्वाद्वादशवार्धिकीम् ।

सकामानांमुनीनांतु चापत्यंस्त्रीजनस्यच ॥ २१३ ॥

पतिव्रतानांधीर्यन्तु गृहस्थाश्रमिणांचसः ।

हास्यंनक्तव्रतानांतु दर्शयित्वामहीतले ॥ २१४ ॥

सदारःसगणःपश्चा-सत्रैवान्तर्दधेहरः ।

सकामतायांकोदोषो यतःकाममयंजगत ॥ २१५ ॥

चापत्यस्यतुदोषोऽस्ति नतत्स्यात्परमात्मनः ।

तत्स्याःशब्दादयोभोगा-स्तन्मयास्तल्लयाअपि ॥ २१६ ॥

अरुन्धतीवर्जयित्वा महासाध्वींपतिव्रताम् ।

कारुद्रमदनस्पर्शं कामेननखलीकृता ॥ २१७ ॥

यस्याविवाहेगुरवी नामगृह्णन्तिसंसदि ।

कुमारि! पश्य पश्येमां वसिष्ठमहिषीमपि ॥ २२५ ॥

पतिव्रतामाहात्म्यात्त्वं कुरुमातर्यदिच्छसि ।

यदिपश्यसि साध्वीस्या—दसाध्यदर्शनाद्भवेत् ॥ २२६ ॥

नक्षत्राणि न दृश्यन्ते दिवा सूर्योदये सति ।

मुग्धत्वाद्देवजानाति निशिकन्यां पतिव्रताम् ॥ २२७ ॥

यदा तदा तु संख्यातुं नोदिता वक्तिसंयुता ।

भगवान्वालभावेतु गते ज्ञात्वा पतिव्रताम् ॥ २२८ ॥

पश्याम्यरुन्धतीं देवीं मानंतस्याः करोमि वा ।

यदि मे संयतो भर्ता भवेत् पोषयिता भृशम् ॥ २२९ ॥

सांप्रतंतु न मस्तस्यै भगवत्यै कराम्यहम् ॥

भा०—ये सब श्लोक शिव महापुराणस्य धर्मसंहिता प्रकरणके दशवें अध्यायके हैं । इन श्लोकोंकी अर्थसंगति ठीक न दीखनेसे जान पड़ता है कि किसी अशुद्ध गड़बड़ पुस्तकसे यह पाठ अशुद्ध छपा है । अब सुना है कि पुनः संस्करणमें शिवपुराण ठीक शुद्ध छपा है । श्लोक संगति ठीक न होनेसे हम उक्त श्लोकोंका अभिप्राय मात्र लिखेंगे । तदनन्तर महादेवजीने धारह वर्षकी उक्त क्रीडा करके, कामनामहिन मुनियों और स्त्रियोंकी चपलता दिखाके [अर्थात् मुनि लोग तथा उनकी स्त्रियां अपनेको वशीभूत न रख सके, इन्द्रियनिग्रह और दमन न कर सके यही चपलता थी] अरुन्धती आदि पतिव्रता और वशिष्ठादि गृहाभिनियोंका धैर्य कैसा अटल था यह बात भूमण्डलपर सबकी दिखाके, सतीजी पार्वती तथा अपने गणोंके सहित शिवजी अन्तर्धान हो गये । शंकर भगवान्के मनमें यह कामना प्रगट हुई कि आओ तपस्वी पुरुषों और पतिव्रता स्त्रियोंके सतीपनकी परीक्षा करें और इसी कृत्यके द्वारा संसारी मनुष्योंके कल्याणार्थ मृत्युलोकमें शिवलिङ्गपूजाका माहात्म्य बढ़ाके प्रचार करें जब कि सब संसार कामका ही स्वरूप है तो भगवान् शिवजीने पूर्वोक्त अभिप्राय से मोहनीय कामदेवका रूप धारण किया तो सगुण परमात्माको इससे कोई दोष नहीं लग सकता । परन्तु यदि साधारण मनुष्योंके तुल्य विषयोंमें आसक्त हुआ लम्पट कामातुर होकर व्यभिचारादि करे हर्ष शोक माने तो ईश्वरको भी दोष लग जावे सो वही चपलता लम्पटता ईश्वरावतारोंमें कभी नहीं हुई

और न हो सकती है। क्योंकि शब्दादि भोगोंके रोम रोममें वह ईश्वर पहिलेसे ही विद्यमान है, सब भोग परमात्म स्वरूप हैं क्योंकि अन्तमें सब उसीमें लीन होजाते हैं। जो काम स्वरूप है, जिसमें काम है, जो काम में है जो स्त्री स्वरूप है, जो स्त्रीके उन २ सब अंगोंमें पहिले ही विद्यमान है तब वह भगवान् आप्त काम सिद्ध हो गया। (आप्तकामस्य का स्पृहा?) आप्तकामको कुछ भी इच्छा नहीं रहती वा होती। जैसे जो जल में है और जल जिसमें है उसको कहीं जलके समीप जाने वा जल खोजने प्राप्त करनेकी इच्छा कदापि नहीं हो सकती, वैसे ही जो स्त्रियोंमें है और स्त्रियां जिसमें हैं उसको किसी भी स्त्री से संयोग करनेकी इच्छा वा आवश्यकता कदापि नहीं हो सकती। इसीके अनुसार शिव परमात्मामें काम भोगकी अपलता लम्पटता व्यभिचारादि कुछ भी नहीं था। तथा शिवजीके तुल्य राम कृष्णादि विग्रहों वाले विष्णु भगवान्का भी कभी किसी स्त्री पर सन नहीं डिगा इसी कारण विष्णु भगवान् का नाम अच्युत रक्ता गया है ॥ २१६ ॥

जैसे वह भगवान् स्वयं अचल रहता हुआ ही सब जगत् को वही चंचल कर देता है वैसेही शिव नाम रूपात्मक परमात्माने स्वयं निष्काम रहते हुए ही देवदारु वनमें १२ वर्ष खेल करते हुए सहस्रों अपि पत्नियोंको कामसे जलायमान कर दिया जिसका सारांश यह निकला कि अथाह समुद्रके तुल्य जिसके अक्षोभ्य मनको कामरूपी मातात् भगवान् भी न डिगा सके वही स्त्री सती अथवा महासती महामाध्वी पूज्यदेवी पतिव्रता हो सकती है। चाहें यों कहो कि कामिनी स्त्री पतिव्रता नहीं हो सकती किन्तु जिसकी उसके सती पनसे कोई कभी किसी भी प्रकारसे एक बालभर भी न डिगासके वही पतिव्रता होती है। भगवान् शिवशंकरकी इस द्वादशवार्षिकी क्रीड़ाके कई गूढाशयोंमें एक यह भी बड़ा प्रयोजन था कि महासाध्वीकी परीक्षामें सहस्रोंमें से एक अरुन्धती जी ही पास हुई। महासाध्वी होनेका सार्टीफिकेट अरुन्धतीजी ने ही प्राप्त किया था। अर्थात् एक अरुन्धतीको छोड़के देवदारु वनमें तपस्त्रियोंकी भी कोई स्त्री ऐसी न निकली कि जो शिवजीके कृत्रिम काम रूपको देखकर मोहित वा कामातुर न हुई हो। प्रलोक २२५ से २३० तक ऐसे जान पड़ते हैं कि इनके मूल पाठमें कुछ अशुद्धि हो गयी हैं इसीसे ठीक २ संबद्धार्थ नहीं बनता। ऐसा देखकर उक्त प्रलोकोंका हम यहां अभिप्राय मात्र लिखेंगे।

चक्रवर्ती राजाका अधिकार भूमण्डल पर ही हो सकता है परन्तु पतिव्रताकी मर्हिमा चक्रवर्ती राजासे भी बहुत ऊंची है, पतिव्रताका अधिकार तीनों लोकमें हो जाता है उसके प्रतापसे देवता भी डरते हैं, पतिव्रता के शापके भयसे अग्नि शीतल हो गया था। एक पतिव्रताने सूर्य नारायणका उदय होना रोक दिया था, पतिव्रताकी अटलकीर्ति संसारसे कभी नष्ट नहीं होती इत्यादि प्रबल माहात्म्यके कारण प्रायः सभी लोग अपनी २ पुत्री भगिनी वा पत्नी आदिकी चाहते हैं कि हमारे यहां कीड़े पतिव्रता होती अहोभाग्यकी बात है। ऐसे ही विचारसे वेद मतानुयायियोंके विवाहान्तमें पखित वा पुरोहित लोग विवाह मण्डपकी सभा में श्रीमती अरुन्धती देवीका पवित्र नामोच्चारण करते और विवाहित कन्यासे कहते हैं कि हे कुनारि भगवान् वसिष्ठ जीकी पत्नी अरुन्धती देवीको देख २ ऐसा कहकर अरुन्धती के तारेकी दिशाने तथा अरुन्धती देवीके प्रार्थना करते हैं कि तुम इस कन्या की पतिव्रता बनानी। यदि कन्याकी अरुन्धती तारा दीखे तो जानो साध्वी है और न दीखे तो उनके जानवी होनेमें शंका है। सूर्यका उदय होनेसे यद्यपि दिनमें तारा यश प्रायः नहीं दीखते तथापि पतिव्रत धर्म जिन कन्याओंकी आंखों में स्वाभाविक होता है उनका दिनमें भी धमांझनके प्रभावसे अरुन्धती दृश्य मज्जाता है। तात्पर्य यह है कि पतिव्रता होना चाहती हुई प्रत्येक स्त्री की अरुन्धतीकी कथा सुनना, अरुन्धतीकी पूजा प्रतिष्ठा भक्ति उपासना अवश्य करनी चाहिये कि जिससे पतिव्रत धर्मकी दृढ़ता बढ़ती जावे। शिवजीसे परीक्षामें उत्तीर्ण होजाने पर अरुन्धतीका पूजन विवाहमें चला है कि अरुन्धतीके तुल्य अटल पतिव्रता होनेकी कामनासे प्रत्येक कन्या विवाह के समय अरुन्धती देवीका दर्शन और पूजन किया करे ॥

पाठक महाशय ! हमने स्वयं एक सभाके शास्त्रार्थ में आ० समाजियोंको कहते सुना है कि शिवजी कामातुर होकर ऋषिपत्नियोंसे भिला मांगनेको नंगे होकर गये, नंगा देखके ऋषिपत्नियोंने घुरा भला कहा तथा अपने पतियोंको खबर दी कि ऐसा २ साधु आयाहै उन ऋषियोंने शाप दिया तब शिवका निङ्ग टुकड़े २ होकर गिरगया। अर्थात् समाजियोंने स्पष्टरूपसे शिवजीको व्यभिचारी तथा कामी ऐसा श सिद्ध कियाथा। परन्तु आप लोग इस ऊपर लिखी पुराणीक वचनको देख चुके हैं, इससे ध्यान दीजिये कि वैनी कथा शिवपुराणमें

कहाँ है ? अर्थात् शिव पुराणकी कथासे ही आ० समाजियोंका सब आशेष कटजाता है । जब कि शिवजीने स्त्रियोंसे कहा था कि—

अनादरैरसन्मानै-स्तुष्टिर्मेजायतेसदा ।

शयनंजाङ्गलेदेशे वृक्षकोटरवेश्मसु ॥ १४९ ॥

मेरा कोई अनादर तिरस्कार करे तो मैं सदाही प्रसन्न होता हूँ । क्या हमारे पुराण द्रोही आ० समाजी किसी ऐसे व्यभिचारी या कामीको दिखा सकते हैं कि जो अनादर करनेसे प्रसन्न हो तथा जंगलोंमें, वृक्षोंकी जड़ोंमें या निर्जन स्थानोंमें कभी कामी पुरुष शयन करना स्वीकार करेगा ? अर्थात् कदापि नहीं, विचारके देखो तो यही सिद्ध होगा कि अनादरसे प्रसन्न होना आदि काम निष्काम ज्ञानी यतिपुरुषोंके हो सकते हैं । तथा और भी देखियेकि—

निवृत्तःपरितुष्टश्च सुखीपूर्णमनोरथः ।

शिवजी कहते हैं कि हम संसारी भोगोंसे निवृत्त हैं अर्थात् प्रवृत्तिमार्ग को त्यागके निवृत्तिमार्गमें ही संतुष्ट हैं तथा सदा ही सुखी और पूर्णमनोरथ नासआप्तकाम हैं । कामी पुरुष सदा प्रवृत्ति मार्गमें रहता, उसे कभी संतोष नहीं होता किन्तु विषय भोगकी तृष्णा कामीको सदा घरे रहती है । और (नजातुकामःकामानामुपभोगेनशाम्यति) इस मनुजीके कथनानुसार विषय भोग करने से मनोरथोंकी पूर्ति कदापि नहीं होती किन्तु नये २ मनोरथ सदा प्रकट होते रहते हैं इसी लिये उन कामीके मनोरथ पूर्ण नहीं होते—

आमृत्युतोनैवमनोरथाना-मन्तोऽस्तिविज्ञातमिदंमयाऽद्य ॥

इससे सिद्ध हुआ कि पूर्णमनोरथ होनेसे शंकर भगवान् निःसन्देह निष्काम होनेसे ठीक २ पक्षे स्मरारिथे । उनको कामी बनाने वाले समाजी आदि पापभागी होंगे । सुन्दररूप बनाकर नंगे होकर गृहस्थोंके यहां भिक्षा मांगने का मतलब यह भी हो सकता है कि हमारे इस कामसे अधिमुनि क्रुद्ध होंगे तभी तो कुवाच्य कहेंगे और दण्डोंसे पीटेंगे । ऐसे कामसे होने वाले अनादर को शिवजी चाहते थे, और ऐसा किये बिना वैसा अनादर नहीं होता तो शिवजीकी उस अनादरसे होने वाली प्रसन्नता कैसे होती ? अर्थात् कदापि नहीं इस लिये भी उन्होंने वैसा खेल दिखाया । श्रवियोंकी ओर से योगी को जो परदाररत कहा गया है सो योगीकी ऊपरी चेष्टासे कल्पना कर और मनुष्य मानकर कहा है इससे वास्तविक नहीं है । और इस द्वादश वार्षिकी

शिव क्रीड़ाका एक अभिप्राय यह भी है कि ऐसा करनेसे अवि लोग शाप देंगे तो नकली इन्द्रियरूपमें दीखने वाला शिवजीका चिन्ह भूमखल पर पूजित होगा उस पूजासे संसारी मनुष्योंका कल्याण होगा । कोई नई घटना हुए बिना काल पाकर मन्द हुआ पुराना धर्मभी पुनरुज्जीवित नहीं होता इससे शिवलिङ्ग पूजाके समान होने पर भी ऐसी २ अद्भुत घटनाओंके द्वारा उसका पुनरुज्जीवन किया गया है । आशा है कि यह शिवलिङ्ग पूजाका विचार पाठकों को संतोषजनक होगा ॥

मधुसूदन गोस्वामी का प्रलाप ।

पाठक महाशय ! आपको विदित होगा कि वृन्दावनी गोस्वामी मधुसूदन सनातन वैदिक धर्म पर कुठाराघात करनेके विषयमें आर्यसमाजियोंसे भी दो हाथ ऊंचे बढ़ गये हैं, कुछ दिन हुये आपने अपने नास्तिकत्व का परिचय स्मार्त धर्म तथा स्मार्त मर्म नामक पुस्तकोंसे दिया था जिनका यथार्थ खण्डन ब्रा० स० में भी हो चुका है । अब यहां प्रसंग यह है कि प्रयागराजसे “ श्रीयादवेन्द्र ” नामक एक मासिकपत्र थोड़े दिनोंसे निकलने लगा है । उसके इसी गत जूनमासके छठे अङ्कमें एक लेख “ मायावादियोंका वैदिक व्यभिचार ” नामसे छपा है । इस लेखके लिखने वाले वे ही महाशय वृन्दावन निवासी श्रीमधुसूदन गोस्वामी [गोपति] हैं कि जिनके स्मार्तधर्म का खण्डन पूर्वकालमें ब्रा० स० में छप चुका है । पाठक महाशय ! प्रथम आप गोस्वामीजीके गढ़े हेडिंग पर ध्यान देंगे तो ज्ञात होगा कि गोस्वामीजी ही ऐसा लिख सकते हैं अर्थात् मनुष्य तो अवश्य ही कुछ मनन करेगा पर आप तो गोस्वामी हैं । थोड़ा शोचिये—माया नाम बुद्धिका है तथा माया नाम प्रकृतिका है इत्यादि जिस २ वस्तुका नाम माया है उस २ के कहने मानने वाले सभी शैव वैष्णवादि लोग मायावादी कहावेंगे । लक्ष्मी नाम माया और उस के स्वामी नारायण दोनोंका साथ ही व्यवहार होता है कि—लक्ष्मी—नारायण राधा—माया, कृष्णस्वामी, राधाकृष्ण, सीतामाया, रामस्वामी, सीताराम, गौरीशंकर, स्त्रीमाया, पुरुषस्वामी, स्त्रीपुरुष, मातामाया, पितास्वामी—माता पिता, इत्यादि प्रकार जब माया सर्वत्र व्यापक है तो मायावादी होनेसे कौन बच सकता है ? अर्थात् कोई भी नहीं । कदाचित् मधुसूदनजी गोस्वामी हैं इस कारण बुद्धिरूपमाया उनके भीतर न हो तथापि चेली रूप या स्वस्त्री मायामें जब

फंसे होना सिद्ध होगा तो क्या आप व्यभिचारसे बच सकोगे ? अर्थात् कदापि नहीं। विष्णुभगवान्‌के उपासक वैष्णव कहाते हैं (विष्णोरिमे भक्ता वैष्णवाः) यह संसार विष्णु की माया है । इसीलिये कहा है कि—

दैवीह्ये पागुणमयी मममायादुरत्यया ।

यह विष्णुकी माया भी वैष्णवी कहाती है तब इस वैष्णवी मायाको कहने वाले मायावादियोंका वैदिक व्यभिचार यही हो सकता है कि तिलक लगाने, विधवा तथा सधवा स्त्रियोंको चेली बनाने अथवा २ ऐश्वर्यादि भोगोंमें जंमने वाले मायावादी वैष्णव वेदको छोड़गये, वेदसे व्यभिचारित हो गये, वेदभगवान्‌—को छोड़ देना ही वैदिक व्यभिचार है । तब हेडिंगमें दिखाये दोष के भागी मधुसूदन जैसे लौकिक भोगासक्त वैष्णवादि मनुष्य हुए, अस्तु ।

आरम्भमें गोस्वामी लिखते हैं कि “ व्यभिचारसे बढ़कर संसारमें कोई पातक नहीं है ” सो यह कहना बिलकुल झूठ है क्योंकि इसमें कोई भी प्रमाण नहीं परन्तु ब्रह्महत्यादि चार महापातक तथा गोवधादि उपपातक (मनु० अ० ११। ५४ में) दिखाये हैं । ब्रह्महत्या सबसे बड़ा पाप है, इससे बड़ा अन्य पातक नहीं (मनु० ११। ५६ वेदनिन्दा) वेदकी निन्दा करना भी ब्राह्मणादि द्विजोंको महापातकी बनाता है । सो यहां स्वा० शंकराचार्यका दोष दिखाते हुए हमारे गोस्वामीने साक्षात्‌ सामवेदकी निन्दा की है, इस कारण—मनु० अ० ११ श्लोक ५६ में कहे अनुसार गोस्वामीका वेदनिन्दक होनेसे महापातकी होना सिद्ध हो गया । मनु० अ० ११ श्लोक ५९ में कहे (पारदार्यात्मविक्रयाः) के अनुसार परस्त्रीगमन उपपातक नाम साधारण पाप है । परन्तु गुरुपत्नीसे व्यभिचार करना महापातकोंमें परिगणित है तो भी यह ब्रह्महत्यादिसे छोटा है । मद्यपानादि किसी २ समुदायमें भले ही अच्छा माना जाता हो परन्तु समातन हिन्दुधर्ममें मद्यमांस मैथुन तीनों ही त्याज्य वा अनिष्टके कारण बतलाये हैं ॥

यह बात सभी पढ़े लिखे पण्डित लोग जानते हैं कि तान्त्रिक ग्रन्थोंमें मद्य मांस और व्यभिचारको अच्छा कहा माना है । अच्छे धर्मात्मा सभी ब्राम्हणोंदिसे पूणा प्रकट करते आये हैं । बड़े शोककी बात है कि जिन परम—हंस परिव्राजकाचार्य श्री स्वा० शंकराचार्यजीने धर्मकी मर्यादा स्थापित करते हुए वेद विरुद्ध ब्राम्हणोंदि उन मतोंका सम्यक्‌ खखन कर डाला था कि जिनसे मद्यपान मांसभक्षण तथा व्यभिचारका प्रचार होता था । यह बात

श्री शंकरदिग्विजय पुस्तकके १५ वें सर्ग में स्पष्ट लिखी है तथा भगवान् शंकराचार्य कृत अनेक स्तोत्रोंमें देखो—

द्वारं किमेकं नरकस्य नारो । कुण्ठपामवसुनारो तपक्तुकामो-
विरागो । नारीस्तनभरनाभिनिर्वेशं मिथ्यामायामाहावेशम् ।
नार्यापिशाच्यानचर्वाञ्जितोयः ॥

शंकर स्वामीने कहे इत्यादि सैकड़ों बचनोंसे सिद्ध है कि वे महात्मा व्यभिचारकी बहुत बुरा कहते मानते थे, तब ऐसे गुट्टु यति बालब्रह्मचारी महात्मा स्वा० शंकराचार्यजी की कुलाधारादि दामनार्गियोंका साथी बनाते हुए हमारे गोस्वामीजी ने व्यभिचारको वैदिक धनानेका दोष लगाया । सो हे गोस्वामिन ! आप वास्तवमें गोस्वामी हैं क्या इसीसे आपको ऐसी मिथ्या बात लिखते कुछ भी संकोच न हुआ । यद्यपि सामवेदीय छान्दोग्योपनिषद् में लेशमात्र भी व्यभिचारकी कोई बात नहीं तथापि यदि दुर्जन तोषन्याय से मान भी लें तो उसके भाष्यकारकी वह दोष तब लग सकता है कि यदि मूलसे विरुद्ध भाष्य किया हो । जब मूलसे विरुद्ध शंकर भगवान् के भाष्यकी गोस्वामी जन्मान्तरमें भी नहीं ठहरा सकते तब इस पापका प्रायश्चित्त करें । यदि सामवेदीय छान्दोग्योपनिषदादि वेदान्तकी ही निन्दा स्वा० शंकराचार्यजी के बहानेसे छिपे २ करना चाहते हैं तो गोस्वामी मुख छिपानेसे अक्ष न बर्बेंगे । अब उनको वेदनिन्दककी उपाधि अपने शिर लादनी पड़ेगी । सभी सनातन धर्मी लोगोंके साथ २ ब्राह्मण ग्रन्थों तथा उपनिषदोंकी वैष्णव आचार्योंने भी वेद मान लिया है, ज्ञान कायह रूप उपनिषद् नामक मूल वेदके व्यवस्थापक ब्रह्मसूत्र भगवद्गीता, और श्रीमद् भागवतकी सभी वैष्णवाचार्योंने प्रामाणिक मान लिया है । इससे गोस्वामी उन सब आचार्योंके विरोधी बनते हुए वेद विरोधी वेदनिन्दक सिद्ध होते हैं । छान्दोग्योपनिषद् प्रपाठक २ खण्ड १३ (उपमन्त्रयते स हिङ्कारो०) इत्यादि पर शंकर स्वामी तथा आनन्द गिरिने ठीकर मूल अक्षरार्थ लिखकर कुछ व्यवस्था भी लगादी है इससे उन महात्माओंकी लेशमात्र भी दोष नहीं लग सकता । अब रहा मूल छान्दोग्यका विचार सो मूलमें भी व्यभिचारकी कोई भी बात नहीं है क्योंकि पर स्त्री गमनका नाम व्यभिचार है सो वहां मूल छान्दोग्यमें एक भी ऐसा शब्द नहीं जिससे परस्त्री गमनकी कोई सिद्ध कर सकें । छान्दोग्यमें लिखी बात

सामान्य कर लोक व्यवहारमें अवाच्य अवयवीय है, इसी लिये अवधारमें छपाने का पाप गोस्वामीके मत्थे पड़ेगा । जब उपसन्नकादि सभी व्यवहार स्वस्तीके साथ संपटित हो सकता है तो व्यभिचार कहाँ हुआ ? और जन्म श्री पुनर्जन्मका नैतिक व्यवहार व्यभिचार न होने पर भी अवाच्य रहस्य या गोप्य सर्वसम्मत है । क्या श्रीमान् गोस्वामी जी जब अपनी माता के गर्भाशय में तशरीफ लाये थे तब से पहिले गोस्वामीजीके माता पिताजी कार्यदाहीकी अवान्तर संदोंके सहित यदि कोई प्रकाशित करे तो यद्यपि गोस्वामीके माता पिताकी गर्भाधान चेष्टा कोई व्यभिचारादि पापकर्म नहीं था तथापि रहस्य गोप्य तथा अवाच्य तो अवश्य है इन्हीं लिये कोई जोनकर पैसी बात कहे तो गोस्वामी अप्रसन्न होंगे वा दुःख मानेंगे । इसी के अनुसार छान्दोग्यका लेख पाप या व्यभिचार जनक नहीं है तथापि गर्भाधारणमें स्पष्टतया प्रकाशनीय भी नहीं किन्तु रहस्य होनेसे गोप्य तथा अवाच्य अवश्य है ॥

अब रही अन्तिम एक बात कि (न काश्चन परिहरेत्तद्व्रतम्) इसी वाक्य पर हमारे गोस्वामीने तीन पृष्ठ हिमा २ कर दही उल्लूख सूद सचायी है । इस कारण हम इसकी व्यवस्था रखते हैं । प्रथम यह बात अवश्य ध्यानमें रखनी चाहिये कि वेद अथवा एकदेशी नहीं किन्तु सर्वदेशी है । इसी विचार से (तदुपर्यपि वादमयः समयात्) इस ब्रह्मसूत्र द्वारा देव्यादि योनियों की भी वेदान्त पहुँचने जाननेका अधिकार या आवश्यकता मानी है । तदनुसार छान्दोग्य प्रपाठ ८ श्लो ७ । ८ । ९ । १० आदि में देवोंमेंसे इन्द्र तथा असुरों में से विरोचन ये दोनों ब्रह्मविद्याकी सीखनेके लिये प्रजापतिके समीप गये थे, वहाँ प्रजापतिने चार कक्षोंमें विभक्त करके ब्रह्मविद्याका उपदेश किया है, प्रथम कक्षाका उपदेश जो सदीप या जितका अपनी कक्षोंमें पर्यहन हो गया है उसीको जानकर विरोचन असुर संतुष्ट हो गया और भागलिया कि मैं ने ब्रह्मकी जानलिया, असुर उसी कक्षाका अधिकारी था, इस लिये वह प्रजापतिका उपदेश केवल असुरार्थ ही किया गया था । इसीके अनुसार इन द्वितीय प्रपाठके आठवें खण्ड तक पञ्चविध सामोपासना कहाँ तथा खण्ड ९ से २१ तक में सप्तविध सामोपासनाका व्याख्यान किया है । इन खण्ड १३ में कही सप्तविध सामोपासनाकी रीति विशेषतः अनुष्ठानमें संचटित होगी क्योंकि देवी प्राणियोंमें दम रहता है इससे वे सम्पट नहीं हो सकते उन्हींके

निये (परस्त्री मानेव) परस्त्री माताके तुल्य होती है। तथा अशुरोंका लक्षण है
 ४ (कामोपभोगपरमाः) जो कामोपभोगकी ही परम कर्तव्य समझते हैं
 वे भी अशुर हैं तो भी प्रायः उनको व्यभिचार करने की आज्ञा नहीं देता
 जिससे उचितव्यवधिसे प्रायः यह दिखाया है कि तुम आशुरी कामराग-
 में सभी विषयोंमें प्रवृत्त होनेसे नहीं बचते तो भी सप्तविध, सामोपासनाको
 प्राप्त पड़ो उनके तत्त्वही जानो, विषय भोगोंमें भी सामोपासनाकी दृष्टि
 रखो, उस काममें सनायगार्थ स्वतः प्राप्त स्त्रीका त्याग वा अपमान
 मरहरी वही तुम्हारा नियम है अर्थात् समोपासनासे भिक्षुकानमें
 सनायगार्थ प्राप्त हुए स्त्रीति भी परित्यागका नियम रखो । प्रयोजन यह
 कि स्त्री संयोग तो राग प्राप्त है, इस कारण स्वतः प्राप्तमें विधि नहीं हो
 सकती इस लिये (न काञ्चन परिहरत्) इन अशुरार्थ वाक्यका भी अभिप्राय
 समविषयसामोपासनासे भिक्षावसरोमें अनायासप्राप्तस्त्रीका भी परित्याग अब
 रख करे। (न काञ्चन परिहरत्) वाक्यकी भाषा "किसी स्त्री को भी न छोड़े"
 भी गोस्वामीकृत अशुद्ध है, (न काञ्चनमुञ्चेत्) पाठ होता तो वैसी भाषा हो
 सकती थी । परन्तु वहां ऐसा पाठ नहीं इससे "किसी भी स्त्रीका नियेष
 न करे" यही भाषा ठीक है । सारांश यह निकला कि शास्त्रोक्तविधिका
 नाम धर्म है यदि उसका कोई अन्यादर करे तो स्वपत्नी गमन भी व्य-
 भिचार होजायगा क्योंकि अन्यकी वहिन वेटाकी उस निगाहसे देखना पाप
 है तो जिसके साथ किसीका विवाह हुआ वह भी किसीकी वहिन तथा
 बेटा है ही । इस लिये शास्त्र विधिके नियमको ठीक मानने पर कुछ
 विवाद नहीं है ॥

ब्रा०स० भा० ६ अ० ८ पृ० ३१४ से आगे हिंसाविषयक प्रश्न ॥

यह भी स्मरण रहे कि धर्मका तत्व जानने वाला होनेपर धर्मव्याध वा-
 स्तवमें व्याध नाम अधिक वा कसाई कौमका मनुष्य या उसने राजा रन्तिदेव
 का दृष्टान्त दे कर यदि यह सिद्ध किया कि राजा रन्तिदेवके यहां इतना प-
 शुष्य होताथा तो भी राजाकी शुभकीर्ति नष्ट न हुई तो मुझे पशुहिंसाके
 कारण सर्वथा धर्महीन मत समझो । यह व्याधका कथन कुलोचित था किन्तु
 किसी पशुहिंसासे विरक्त पुरुषने राजा रन्तिदेवको अच्छा कहा होता तो अ-
 वश्य विचारणीय था ॥

जैसे कोई चमार अच्छे आचार विचार वाला हो तो चमारोंमें उसकी प्र-
 शंसा मानी जायगी किन्तु शुद्धाचरणी ब्राह्मणादिमें वह प्रशंसनीय नहीं माना

जायगा । इसीके अनुसार हिंसक जातिमें होता हुआ भी धर्मव्याध जो कुछ धर्मतत्त्व जानता था इससे उन नीचोंमें ही उस व्याधकी प्रशंसा हुई किन्तु धर्मके तत्त्ववेत्ता तपस्वी महर्षियोंकी अपेक्षा धर्मव्याध कुछ भी योग्य नहीं था । धर्मव्याधके उपाख्यानसे व्यास भगवान् ने यह दिखाया है कि प्रबल धर्मांश वही है जो अपने विरोधीसे दबकर नष्ट भूट नहीं होता । इसीके अनुसार हिंसादि नीच कर्मके होते हुए भी धर्मव्याध धर्मका तत्त्व जानता था । सारांश यह निकला कि जैसे कोई मिथ्याभाषण करने वाला कहे कि राजा युधिष्ठिर की एकवार मिथ्या बोलनेपर भी अटलकीर्ति रही वैसे मैं भी मिथ्याभाषण से निन्दित क्यों हो सकता हूँ । तब यहां यह नहीं माना जायगा कि मिथ्याभाषण अच्छा काम है । यदि कोई चोर कहे कि कृष्णभगवान् ने भी तो माखन चुराया था, तो इससे यह समझा जायगा कि वह चोरी कर्मसे होनेवाली अपनी निन्दाको दवाना छिपाना वा घटाना चाहता है इससे उस अंशमें वह प्रामाणिक नहीं क्योंकि चोरी कर्म जो घुरा है वह अच्छा काम नहीं हो सकता । इसीके अनुसार राजा रन्तिदेवके दृष्टान्तसे भी हिंसा काम अच्छा नहीं ठहरता और धर्मव्याधका भी वास्तविक आशय हिंसाकी अच्छा कहनेका नहीं है किन्तु वहां इतना ही अभिप्राय है कि किसी अधर्मांशके होते हुए भी प्रबल धर्मांश उसीके साथ रहता हुआ भी दूषित नहीं होता । जैसे—

श्मशानेष्वपितेजस्वी पावकानैवदुष्यति ॥

मरघटमें मुर्दाकी जलाता हुआ भी अग्नि वास्तवमें दूषित नहीं होता । वैसे ही धर्मव्याध वा राजा रन्तिदेवादिमें हिंसात्त्व अधरने उन २ की शुद्ध धर्मांशकी दोषयुक्त नहीं कर पायाथा महाभारत द्रोणपर्वके अविमन्युवच प्रकरण अ० ६९ में भी राजा रन्तिदेव के दानकी बड़ी प्रशंसा की गयी है । वहां तक एक रीतिसे समाधान किया गया कि जो शास्त्रीय नर्पादाके अनुसृत कहा जाना जायगा । पर इन पूर्वोक्त समाधानमें जो त्रुटि है वह यही है कि राजा रन्तिदेवका बड़ा दानी होना और बड़ा धर्मात्मा होना महाभारतवर्षके प्रयागोंसे सिद्ध हो जाने पर उस (ऐसे धर्मात्मा राजाके समीप) क्षात्रमें दो हजार वीरों का भोजनार्थ नित्य वध होना बड़ी अहंवि कराने वाला वा राजाकी शुद्ध कीर्तिको नष्ट करने वाला वा कीर्तिमें कलङ्क लगाने वाला हो सकता है । चाहे यों कहो कि सनातनधर्मके बाढ़ामें गौहिंसा एक बड़ा भयंकर पाप ।

तब गोहिंसा करने वा कराने वाला धर्मात्माकी कोटिमें रहे तो धर्मप्रेमी लोगोंको यह अच्छा नहीं लग सकता, वा राजा रन्तिदेवकी वैसी दशमें सनातन धर्मी लोग निर्मल कीर्तिके आसन पर बैठानेकी तयार नहीं हो सकते इसी लिये हम आगे अन्य प्रकारसे समाधान करते हैं ॥

राज्ञोमहानसेपूर्वं रन्तिदेवस्यवैद्विज ।

द्वेसहस्रेतुवध्येते पशूनामन्वहंतदा ॥ ८ ॥

अहन्यहनिवध्येते द्वेसहस्रेगवांतथा ।

समांसंददतोह्यन्नं रन्तिदेवस्यनित्यशः ॥ ९ ॥

अतुलाकीर्त्तिरभव न्नृपस्यद्विजसत्तम ।

चातुर्मास्येचपशवो वध्यन्तइतिनित्यशः ॥ १० ॥

ये तीनों श्लोक इस विषयक प्रश्नके साथ ही प्रा० स० भा० ६ अ० ८ पृ० ३०८ में अर्थ सहित छप चुके हैं । इन श्लोकों में दो प्रकारकी शङ्का होती है एकतो यह कि जब गौ भी एक पशु है तो पशु कहनेसे सानान्यतया गौ भी आ सकती है, इस दशमें ऐसा कहा जाता कि चार हजार पशु मारे जाते थे । यदि कोई हठ करे कि गोशब्द पढ़े बिना गोवधके चिन्तित होने से गोवध नहीं लिया जाता तो ऐसा कह देने कि गौ सहित चार हजार पशु प्रति दिन मारे जाते थे, ऐसा कहने पर अगला नववां श्लोक पृथक् बनानेकी आवश्यकता नहीं थी । इस दशमें नवम श्लोक ही व्यर्थ होता है, यदि कोई कहे कि विशेष रूपसे गोवधको दिखानेके लिये नवम श्लोक बनाया गया तो रन्तिदेव जैसा धर्मात्मा गोवध जैसे बड़े पापसे न घरे यह असम्भव है, तथा गोमांस जैसे अभय अग्राह्यवस्तुकी पाकशालामें स्वीकार करे यह भी समझ में नहीं आता । इत्यादि कारणों से यह शङ्का होती है कि किसी हिंसा शील मांसाहारीने वा किसी सनातनधर्मके द्वेषीने यह गोहिंसाका अंश वहां २ स-हाभारतमें मिला दिया है । द्वितीय शङ्का यह होती है कि (चातुर्मास्ये च पशवो वध्यन्त इति नित्यशः) इस दशवें श्लोकमें नित्यशः पद होना ठीक नहीं क्यों कि चातुर्मास्य यज्ञोंके चार पर्व हैं १—वैश्वदेवपर्व, २—वरुणप्रयास पर्व, ३—साकमेधपर्व, ४—शुनासीरीय पर्व, चातुर्मास्य यागके इन चारों पर्वोंमें पशुवधका विकल्प पूर्वमांसादि में स्पष्ट दिखाया है । विकल्प होनेसे चातुर्मास्यों में पशुवध कहीं होता नहीं देखा सुना जाता । ऐसी दशमें चातुर्मास्यमें

पशु बधको नित्य लिखने वाला या तो जानता नहीं होगा कि चातुर्मास्य यज्ञमें पशु संश्लेषन नित्य है वा विकल्पित है, यदि जानता होगा तो इस विचारसे ऐसा श्लोक बनाकर मिलाया होगा कि साधारण संस्कृतज्ञ पण्डित लोग नहीं जानते कि चातुर्मास्य यागोंका विधान कैसा है इससे ऐसा श्लोक छिप जायगा। अभिप्राय यह कि उक्त दो प्रकारकी शंकासे उन २ श्लोकोंका प्रक्षिप्त होना अधिक सम्भव है। यदि नवम श्लोकस्थ गोपदका व्युत्पत्ति पक्षकी प्रधानता मानकर यह अर्थ कर लें कि—

गच्छति विशिष्टाञ्जल्येन जले गमनं करोतीति गौ-
र्मत्स्यः, गमेर्होः, उणादौ पा० २ सू० ६३। इति सूत्रेण ङोप्र-
त्यये कृते गोपदस्य सिद्धिः। पशुरूपाणां गवां गमनं सामान्यं
मत्स्याश्च जले वेगेन गच्छन्ति तस्माद्गवां मत्स्या इति
यौगिकः पक्षः ॥

अर्थ—जलाशयोंमें विशेष अनुज्ञतासे गमन करनेसे गौ नाम मछलीका हो सकता है। यद्यपि जीवमात्र मारना ठीक नहीं है तथापि जैसे मनुष्य हत्यासे पशु हिंसामें बहुत कम दोष है वैसेही गो हिंसासे बहुत कम पाप दोष मछलीकी हिंसामें है। वंगालादि प्रान्तोंमें लाखों मनुष्य अब भी मत्स्य भक्षण करते और बड़े दोषी नहीं माने जाते हैं। राजा रन्तिदेवके रसोई खानेमें भी गौ नामक दो हजार मछली प्रतिदिन मारी जातीथी, ऐसा अर्थ कर लेने पर नवम श्लोक निर्दोष अब सकता है।

अब इसका अन्तिम उपसंहार यह रहा कि पूर्वोक्तमें रूपे समाधानकी अपेक्षा यह अन्तिम समाधान मुख्य है क्योंकि इस समाधानमें पाठकोंकी भी कुछ अरुचि न रहेगी और राजा रन्तिदेवपर भी गोहत्याका दोष नहीं आता। सनातनधर्मके नियमानुसार महाभारतका प्रमाण १००००० लाख श्लोक हैं, अब सवालाखके समीप हो गया, सो लाखसे अधिक भाग प्रक्षिप्त मानना उचित ही है। धर्ममर्यादा से विरुद्धांशको प्रक्षिप्त कहनेमें दोष नहीं, तदनुसार नवम श्लोकको प्रक्षिप्त मानें वा पूर्वोक्त यौगिकार्थ करें दोमें एक कोई पक्ष माननेसे ठीक समाधान हो सकता है। परन्तु दशवां श्लोक पूर्वमीमांसा शतपथादि ब्राह्मण और श्रौत सूत्रादि से विरुद्ध होनेके कारण अवश्यमेव प्रक्षिप्त मानना चाहिये इति शम् ॥

॥ प्राप्तिस्वीकार ॥

बालपञ्चतन्त्र—लेखक पं० सुन्दरलाल शर्मा मुद्रित इण्डियन प्रेस प्रयाग मूल्य ॥) इण्डियन प्रेस प्रयागसे बालसखासीरीज नामक जो पुस्तकमाला निकलती है उसकी यह ग्यारह ११ वीं पुस्तक है संस्कृतगद्यमें पञ्चतन्त्र एक बहुत पुरानी पुस्तक है कहानियों द्वारा इसमें नीतिकी अच्छी शिक्षा दी गई है उसीको घटा बढ़ाकर यह बालपञ्चतन्त्र तैयार किया गया है कुरुचि पूर्ण कहानियां छोड़ दी गई हैं ॥

प्रियतम—इसके मूल लेखक बङ्गालके प्रसिद्ध लेखक श्रीयुत प्रभात कुमार मुखोपाध्याय हैं और हिन्दी अनुवादक पं० कृष्णकान्त मालवीय, प्रकाशक अभ्युदय प्रेस प्रयाग मू० ॥) आरम्भमें श्रीयुत बा० प्रभातकुमार मुखोपाध्यायका एक उत्तम हाफटोन चित्र है इसमें प्रतिज्ञापालन, प्रियतमा, वकीलकी उस्तादी इस हाथसे उस हाथ ले, नाम वाले ४ गल्प हैं जो शिक्षा पूर्ण अथ च सरलभाषामें लिखे गये हैं पुस्तकमें करीब १२० पृष्ठ हैं ॥

तीर्थ दर्पण-पण्डाअर्पण—दामोदरप्रसाद शर्मा दानत्यागी मथुरा रचित पृष्ठ संख्या २६४ मुद्रित बम्बई भूषण प्रेस मथुरा मूल्य १) मिलनेका पता रविदत्त शर्मा सीतला पाइसा मथुरा—इसमें भारत वर्ष भरके तीर्थस्थानोंकी तथा तीर्थ पण्डाओंकी निन्दा प्रसिद्ध शब्दोंमें की गई है नानाप्रकारके कवित्त दोहे चौपाई श्लोक दृष्टान्त आदि प्रमाण तथा इस विषयमें अन्यान्य महाशयों की सम्मतियां भी इसीमें उद्धृत हैं ग्रंथकर्ता आर्यसमाजी हैं उक्त पुस्तक ब्राह्मणसर्वस्व के ग्राहकों की आप आठ आनेमें ही देने कहते हैं ॥

स्मृतिविरोधपरिहार—पं० गिरधर शर्मा चतुर्वेदी जयपुर निवासी रचित प्रकाशक अथ्यकश्रीसरस्वती भण्डार काशी मू० ॥) पृष्ठ संख्या ६४ रायल अठपेजाके आठ फारसकी पुस्तक है इसमें वृन्दावनी मधुसूदन गोस्वामीके बनाये स्मार्त धर्म और स्मार्तमर्म नामक पुस्तक (जिसमें उक्तगोस्वामीने स्मार्त स्मृतियां और शिखा सूत्रादि वेदविहित कर्मोंकी निन्दाके नद बहाये हैं) का युक्ति युक्त सप्रमाण खण्डन है मिलने का पता उपरोक्त है ॥

आर्यसमाजी समझते हैं और समय २ पर यह प्रकट भी करते रहते हैं कि सारे दोष और कुसंस्कारोंकी खानि सनातनधर्मी हैं और सनातनधर्मियों का अटलसिद्धान्त है कि आर्यसमाजी वर्णाश्रमधर्म तथा वेदोंको नष्ट भ्रष्ट करने वाले और धर्मके नामसे अधर्म फैलाने वाले तथा शुद्ध आर्यसन्तानकी (ई-

साईं मूसाइयोंको अपनेमें मिलाकर) पवित्रता नष्ट करने वाले हैं ऐसी दशा में दोनोंको उचित यही है कि वह अलग २ हो जावें एक दूसरेसे सामाजिक व्यवहार न रखें पर सनातनधर्मी जब ऐसा करते हैं तब आर्यसमाजी वेढव घवड़ाते हैं और कड़ाईकी पुकार मचाने लग जाते हैं अभी हालमें यह विषय कई सभाओंमें प्रविष्ट हुआ है और कलकत्तेकी ब्राह्मणसभाने आर्यसमाजियों के साथ सब तरहका सम्बन्ध त्याग करनेके लिये एक नोटिस भी प्रकाशित किया है और रामगढ़, जि० नैनीतालके सनातनधर्मियोंने वहाँके आर्यसमाजियोंको जातिवाद्द करदिया है जिसका हाल अन्यत्र प्रकाशित हुआ है इस पर आर्यसमाजी पत्रोंने कड़ाईकी पुकार मचाई है परन्तु जब इतनी घवड़ाहट है तो फिर वक्रमार्गसे क्यों चलते हैं ॥

ता० २४ जुलाईका आर्यमित्र फर्माता है कि सहयोगी सम्राट्का यह लिखना कि कटुभाषण तथा छिद्रान्वेषण करनेका स्वभाव आर्यसमाजियोंने स्वा० दयानन्द जी से सीखा है नितान्त मिथ्या है । आर्यमित्र लिखता है कि हमारे भोले सहयोगीका यह कथन तब माननीय होता, यदि वह अपने लेखकी पुष्टिमें स्वामीजीकृत ग्रन्थोंसे दो एक प्रमाण उद्धृत कर देता सहयोगी आर्यमित्र की इस आज्ञाको हम सहर्ष शिरोधार्य कर स्वा० दयानन्द जी कृत सत्यार्थप्रकाशके दो एक वाक्य दिखाते हैं देखो सत्यार्थप्रकाश मुद्रित सन् १८८४ आख के अन्धे दुर्बुद्धि पापी स्वार्थी पृष्ठ ३१ । भटियारेके टहू कुम्हारके गधे दुष्ट पृ० ३१२ भागवतके बनाने वाले लालबुझकुड़ क्या कहना तुम्हको ऐसी ऐसी मिथ्या बातें लिखनेमें शर्म न आई निपट अन्धा ही बन गया पृ० ३३० इस निर्दयी कसाई को लिखते समय कुछ भी दया न आई पृ० ३४५—भांडू धूर्त निशाचरवत् महीधरादि टीकाकार हुए हैं उन्हें राखस कहना उचित है पृ० ३८५ । आर्यमित्रके सन्तोषार्थ इतने ही प्रमाण बहुत हैं ॥

अबकी बारके वेदप्रकाशमें राजा रन्तिदेव विषयक समाधान पर जो कि ब्राह्मणसर्वस्वमें रूपता है कुछ आपत्त किये गये हैं समयाभावसे इस बार न लिख सके आगामी अङ्कमें यथार्थ उत्तर दिया जायगा ॥

तिलहर निवासी पं० रामनाथ शर्मा लिखते हैं कि सर्वसज्जन तथा विशेषतः सनातनधर्मावलम्बियोंके सूचनार्थ प्रकाशित किया जाता है कि मैं सनातनधर्मके हर विषयपर वेदादि सच्चाख्यानमूल तथा युक्ति द्वारा व्याख्यान दे सकता हूँ तथा समाजी सिद्धान्तोंका खण्डन पूर्णतया कर सकता हूँ बहुत

स्थलोंपर शास्त्रार्थ भी किये हैं जिन सनातनधर्मसभाओंको आवश्यकता हो मुझे सुलावे केवल मार्गव्ययादि देना होगा, भेंट आदिके विषयमें विशेष आग्रह नहीं है पत्रव्यवहार इस पतेपर करें, पं० रामनाथ शर्मा

महोपदेशक सनातनधर्म मु० हिन्दूपट्टी तिलहर जि० शाहजहांपुर
कर्मयोगी ।

एक नया हिन्दी पाक्षिक पत्र ।

प्रत्येक अष्टमीको प्रयाग (इलाहाबाद) से निकलने वाला है सम्पादक—

श्रीयुत सुन्दरलाल चौ० ए०

यह पत्र प्राचीन वैदिक धर्मका आश्रय लेते हुए भारतके राष्ट्रीय पक्षके सिद्धान्तों अर्थात् स्वदेशी वहिष्कार राष्ट्रीय शिक्षा और स्वराज्य प्राप्ति पर निर्भरताके साथ सट्टिचार प्रगट करेगा वैदिक धर्मकी सच्ची मर्यादा और संसारकी उन्नतिके लिये हिन्दू धर्म और हिन्दू जातिकी उन्नतिकी आवश्यकता और उनके महत्वकी प्रकाश करेगा भारतवर्षके प्राचीन गौरव और वर्तमान दशाकी विस्तार पूर्वक दिखलाते हुए अन्यदेशोंके इतिहासोंपर भी दृष्टि डालते हुए भारतके पुनर्जीवनकी विधि बतलावेगा इस सबके अतिरिक्त राष्ट्रीय उन्नतिके अन्य विविध साधनों पर भी लेख निकला करेंगे और भारत और अन्य देशोंके नये नये समाचार दिये जाया करेंगे । सम्पादकीय लेखों के अतिरिक्त इसमें कई देश विरुपात और सर्व परिचित सम्पादकों और अनुभवी लेखकों के लेख भी आया करेंगे ॥

नोट—इस पत्रमें अंग्रेजी पत्र “कर्म योगिन् (जिसके मुख्य लेखक श्रीयुत अरविन्द घोष हैं) और प्रसिद्ध कर्मयोगी महात्मा तिलकके मराठी “केसरी” के मुख्य लेखों का भी अनुवाद अवश्य हुआ करेगा आकार भी बड़ा अर्थात् पूरे रायलके आठ फार्म (रायल चौपेंजीके ३२ पृष्ठ) होंगे पत्र आगामी भाद्र मास की जन्माष्टमीके शुभ मुहूर्तसे निकलना आरम्भ होगा ॥

मूल्य सालभर का हाफव्यय सहित केवल २) किन्तु जो सज्जन जन्माष्टमीसे पहिले ग्राहक बनेंगे उनसे प्रथम वर्षके लिये केवल १॥) लिया जावेगा ॥

नमूनेका परचा आध आनेका टिकट भेजने से इशतहार देनेकी नियम पत्र व्यवहार द्वारा ॥

जो सज्जन ग्राहक बनना चाहें वह शीघ्र ही सूचित करें ॥

मैनेजर कर्मयोगी प्रयाग पब्लिशिंग कम्पनी लिमिटेड (इलाहाबाद)

यमदेवका नचिकेता के प्रति हितोपदेश ।

ब्रा० सं० भा० ६ अ० ९ पृष्ठ ३५६ से आगे ।

श्रीशुकदेवजी मोक्षधर्मकी उपादेयता जानकर अपने पिता श्रीवेदव्यासजीके पास गये उस कल्याणकी इच्छाकरने वाले मुनिने पिताजीसे प्रणाम करके कहा कि हे भगवन् । आप मोक्षधर्म वर्णन करने में अत्यन्त प्रवीण हैं । हे प्रभु ! अतः जिस प्रकार मेरे मनमें शान्तिका सम्बन्ध हो आप उसका उपाय वर्णन करिये महर्षि वेदव्यासजी पुत्रका वचन सुनकर उन से बोले, हे पुत्र ! तुम मेरे पास मोक्षशास्त्र और विविध धर्मशास्त्र अध्ययन करो । धार्मिक शुकदेवने पिताकी आज्ञानुसार सम्पूर्ण योग, और कपिल प्रोक्त सब शास्त्र सीखे । जब वेदव्यास ने ब्रह्मतुल्य पराक्रम युक्त पुत्रको ब्राह्मी श्रीसे संयुक्त जाना, तब उनसे बोले कि " तुम मिथिलाराज जनकके पास जाओ वे तुमसे सम्पूर्ण मोक्षशास्त्रका अर्थ कहेंगे । शुकदेव पिताकी आज्ञा पाकर मोक्षपरायण जनकके पास धर्म-निष्ठा पूष्यके निमित्त मिथिला नगरमें गये । जानेके समय व्यास जी ने उन से यह कहा कि तुम अन्तरिक्ष चरप्रभावसे मत जाओ, विस्मय-युक्त न होकर मनुष्यगम्य रास्तेसे गमन करो । तुम सुखकी खोज न करके सरलभावसे जाना, किसी विषयका विशेष अनुसन्धान न करना, क्योंकि जो लोग विशेष खोज करने वाले हैं, वे ही विषयोंमें आसक्त होते हैं । उस यजमान राजाके पास तुम किसी प्रकारका अहंकार न करना, तब वह तुम्हारे संदेहको दूर करेगा और वह जैसा कहेंग तुमको स्वीकृत करना होगा, पिताके कथनानुसार वह शुकदेव जी नानाग्राम और समृद्धि वाले रमणीय नगरोंकी और सुन्दर व-गीचे और रत्नादि की अतिशय करते हुए और उनको कुछ न समझते हुए राजा जनकजीके मन्दिरमें पहुँचे । राजभवनमें प्रवेश करते ही द्वारपालोंने क-ठोर वाक्योंसे उन्हें भीतर जानेसे रोका, शुकदेव उस समय क्रोध रहित होकर वहाँ ही खड़े रहे, धूपका क्लेश, मार्गकी थकावट और भूख व्यासके श्रमसे वह दुःखी वा श्लानि युक्त नहीं हुए, द्वारपालोंके बीचमें एक शुकदेवजीकी सूर्यके तुल्य स्थित देखकर दुःखी हुआ, वह प्रणाम करके उनको राजभवनकी पहली कक्षामें ले गया । वह शुकदेवजी क्षाया और भूषको समान समझनेवाले वहाँ बैठकर मोक्षकी चिन्ता करने लगे, थोड़ी देरके बाद मंत्री उनको दूसरी कक्षा में ले गया, वहाँ अन्तःपुरके पास रमणीय बालायादिकोंसे युक्त कले हुए शृणों

से शोभित सुन्दर प्रमदावनमें शुकदेवजीको प्रवेशित करके उन्हें आसन देनेके लिये स्त्रियोंको आज्ञा देकर मंत्री वहांसे निकल आया, अनन्तर उत्तम वैषवाली, ऊँचे नितम्ब देखनेमें प्रिय, सूक्ष्म लालवस्त्र पहरने वाली अप्सराओंके तुल्य रूपशालिनी कामकलामें निपुण, भावज्ञ और विषयोंको पूर्णरीति से जाननेवाली पचास तरुणी वारवनिता उनके निकट आ उपस्थित हुईं । उन स्त्रियोंने उन्हें पाद्य, अर्घ्य देकर परम संमानके सहित उनकी पूजा की और यथा समयपर उत्तम स्वादयुक्त अन्नप्रदान करके उन्हें तृप्त किया उनके भोजन कर चुकनेपर उन स्त्रियोंने वार २ एक २ करके शुकदेवजीको प्रमदावन दिखाया वे सब हंसती खेलती और गाती हुईं उस उदार प्रकृतिवाले शुकदेव की सेवा करनेलगीं, शुद्ध बुद्धि शङ्करहित, स्वकर्मकारी क्रोध जीतनेवाले इन्द्रियों को वशमें करनेवाले, शुकदेव उससे हर्षित वा कुपित न हुये । उन वारवनिताओं ने शुकदेवजीके लिये देवयोग्य रत्नभूषित बहु मूल्य वस्त्रोंसे युक्त दिव्य शय्या और आसन प्रदान किया, शुकदेवमुनि पैर धोकर सन्ध्योपासन समाप्त करके मोक्ष विषयकी चिन्ताकरते हुये पवित्र आसन पर बैठे । उन्होंने पूर्वरात्रिमें ध्यानपरायण रहके मध्यरात्रि यथान्यायसे निद्रामें विताई, फिर सुहृत्कालके अनन्तर उठकर शौचकार्य समाप्त करके स्त्रियोंके बीच घिरकर ध्यान करनेलगे, ऐसी सामग्रीके होनेपर भी कृष्णद्वैपायननन्दन धैर्यसे च्युत न हुये, शुकदेव इसही विधिपूर्वक उस राजभवनमें दिन और रात्रि व्यतीत करने लगे । इसके पीछे शुकदेवजीकी राजा जनकजीसे भेंट हुई, उन्होंने बड़े आदरसे इनका स्वागत किया और शुकदेवजीका मनोरथ पूछनेके लिये उपदेश करने लगे । कि हे शुकदेव ! चिन्मात्र ज्योति केवल हृदयाधिष्ठानमें निवास करती है, अन्यत्र उसका सहारा नहीं है और उसका सब जीवों में ही समभाव है वह स्वयं ही उसे देखता है । जिससे दूसरे लोग भयभीत नहीं होते और जो स्वयं दूसरोंसे नहीं डरता, तथा जिसे इच्छा, द्वेष नहीं है, वही ब्रह्मभाव लाभ करता है, जब जीव मन, बचन और कर्म के जरिये सब प्राणियोंके विषयमें पापकी इच्छा नहीं करता तब वह ब्रह्मभाव के लाभ करने में समर्थ होता है, मोहनी ईर्ष्याको त्यागके कामना और मोहहीन मनके सहित आत्माको संयुक्त करनेसे ब्रह्मभाव प्राप्त होता है, जब यह जोब सब भूतोंमें सुनने और देखनेसे विषयमें समतत्त्वान करके सुखदुःख आदि द्वंद्वोंको सहता है तब वह ब्रह्मभाव का लाभ करता है, जब यह स्तुति,

निन्दा, सुवर्ण, लोहा, सुख, दुःख, सदी, गर्मी, अर्थ, अनर्थ, प्रिय अप्रिय जीने और मरनेको समभावसे देखता है तब ब्रह्मभावका लाभ करने में समर्थ होता है, जैसे कछुआ अपने अंगों को पसारके फिर उन्हें समेट लेता है वैसे ही संन्यासियों को मनके जरिये इन्द्रियोंको संयम करना उचित है। जैसे अन्ध-कार से छिपा हुआ घर दियेके जरिये दीखता है वैसे ही ज्ञान दीपके जरिये लोग आत्माको देखनेमें समर्थ हो सकते हैं। हे श्रेष्ठ शुक्रदेव ! तुम्हारेमें मैं इन सब पूर्वोक्त भावोंको देखता हूं, मैंने जो कुछ कहा और उससे भी अतिरिक्त जो कुछ है, उसको तुम यथावत् जानते हो, हे ब्रह्मर्षि ! आपने पिताकी कृपा तथा उनसे शिक्षा प्राप्त करने से विषयाभिलाषको परित्याग किया है, इस बात को मैं अच्छी तरह जानता हूं। और मुझको भी उनहीकी कृपासे दिव्यज्ञान प्राप्त हुआ है, उसहीसे मैं तुम्हारे तत्त्वको जानता हूं, मुझसे भी बढ़कर तुम्हें परम ज्ञान उत्पन्न हुआ है, परन्तु तुम उसे समझ नहीं सकते, विज्ञान उत्पन्न होने पर भी तुम वात्स्यभाव मंशय अथवा अविमोक्ष जनित भयसे उसकी गति मालूम करनेमें समर्थ नहीं हुए हो ॥

मेरे जरिये सन्देह दूर होने पर तुम विशुद्ध व्यवहारके आश्रय हृदयकी ग्रंथिके परमगतिको पाओगे हे ब्रह्मन् आपको विज्ञानकी प्राप्ति हुई है और बुद्धि स्थिर हुई है तुमने विषयवासनाका परित्याग किया है किन्तु विना व्यवसायके उस परमपदको न पाओगे। सुख दुःखमें तुम्हें विशेषता नहीं है तुम्हारी बुद्धि विषयोंमें लोलुप नहीं है, नृत्य गीत आदि देखनेमें तथा सुननेमें उत्सुक नहीं है और उसे देखने पर भी तुम्हें अनुराग नहीं पैदा होता, बन्धु जनोके ऊपर तुम्हारा कुछ अनुबन्ध नहीं है भयजनक विषयोंसे भी तुम्हें भय नहीं है। हे महाभाग ! मैं तुम्हें लोष्ट, पत्थर, और सुवर्ण में समदर्शी देखता हूं। मैं तथा दूसरे जो सब मनीषी पुरुष हैं, सब कोई तुम्हें उस अलय, और अनामय परम पथमें आरोहण करके निवास करते हुये देख रहे हैं। हे ब्रह्मन् इस लोकमें ब्राह्मणकी जो प्रयोजित है और मोक्षका जैसा स्वरूप है, उसही में तुम विद्यमान हो दूसरा और क्या पूछना है ॥—तुलाराम शास्त्री कर्नाल ब्रा० सं० भाग ६ अंक ९ पृष्ठ ३६० से आगे अवतार सिद्धि।

ओं इस प्रकार का अक्षर यह सर्व है तिस का उपव्याख्यान है भूत वर्तमान और भविष्यत् यह सर्व ओंकार ही है। अर्थात् ओं एक शब्दसे उ-

पलङ्गित वा वाच्य जो परमात्मा उसी का व्याख्यान यह है और जो कुछ जगत् पूर्व हो चुका जो वर्तमान है और जो आगे होने वाला है वह सर्व एक ओंकारके वाच्य परमात्मा ही का स्वरूप है ।

जब यह सचराचर जगत् एक परमात्म सत्ताके विशेष रूपमें है तो सर्व जगत्के पदार्थोंके जुड़े २ धर्म भी उसी एककी अचिन्त्य शक्तियां हैं । आकाश में जो निर्लेपता और अवकाशता रूप धर्म है वायुमें चलना बंद हो जाना रूप धर्म, तेजमें दाहकता प्रकाशकता धर्म जलमें द्रवत्व शीतलता धर्म, पृथ्वी में धारणा तथा जमता रूप धर्म इत्यादि पदार्थोंके धर्म उसी एक अद्वितीय परमात्माकी शक्ति है जो अपने अचिन्त्य प्रभावके कारण उन २ पदार्थोंका आदि धर्म होकर स्थित है और यही उसकी आदि नीतिभी है । परमात्मा सर्व शक्तिमान् है और सब कुछ कर सकता है परन्तु सृष्टिकी आदिमें जिस पदार्थमें जिस आदि धर्म रूप होकर स्थित हुआ है उस नीतिका उल्लंघन नहीं करता और जब कभी आदि नीतिमें कोई तारतम्यता होती है तो अपनी आदि नीतिके वश विशेष रूपमें प्रकट होकर आदि धर्मकी संस्थापना करता है । इस प्रकार निमित्तके वश जो उसका विशेष रूपमें प्रकट होना है वही परमात्माका विशेष वा नैमित्तिक अवतार है ॥

निमित्त वश परमात्मा अवतार धारण कर धर्म रक्षा जिस रीतिसे करता है उसको एक वेदकी आख्यायिका से आपके सामने निवेदन करता हूँ । एक समय देवासुर संग्राम हुआ जिसमें देवताओंकी जीत हुई । ये देवता एक स्थानमें बैठकर आपसमें झगड़ने लगे कि मेरे कारण जीत हुई, मेरे कारण जीत हुई । इस प्रकार दैवी सम्पदाके देवताओंमें जब आसुरी सम्पदाका गुण अभिमान बढ़ता देखा तो उस स्थान पर परमात्मा प्रकाश पुंज रूप होकर प्रकट हुआ ॥

ब्रह्म ह देवेभ्यो विजिग्ये तस्य ह ब्रह्मणो विजये देवा अ-
महीयन्त । तपेक्षन्तास्माकमेवायं विजयोऽस्माकमेवायं महि-
मेति ॥ तद्वृषां विजज्ञौ तेभ्यो ह प्रादुर्बभूव तन्न व्यजानत-
किमिदं यक्षामिति ॥ तेऽग्निमब्रुवन् जातवेद एतद्विजानीहि-
किमेतद्यक्षामिति ॥ तदभ्यद्रवत्तमभ्यवदत् कोऽसौत्यग्निर्वा-
अहमस्मीत्यब्रवीज्जातवेदा वा अहमस्मीति ॥ तस्मिंश्च स्त्व-

सि किं वीर्यमित्यपीदं सर्वं दहेमं यदिदं पृथिव्यामिति तस्मै
तृणं निदधावेतद्देहि तदुपप्रेयास सर्वजनेन तन्न शशाक
दग्धुं स तत एव निववृते नैतदशकं विज्ञातुं यदेतद्यक्षमिति॥

निश्चयकर ब्रह्म सत्तासे ही उनकी जय हुई और ब्रह्मकी ही जय होने पर देवताओंकी महिमा हुई परन्तु उन्होंने यह हनारी ही विजय हमारी ही विजय और हमारा ही प्रताप है ऐसा देखा। उन देवताओंका मिथ्या भिमान ब्रह्मने पहिचाना और इसी लिये वह देवताओंके लिये प्रगट हुआ परन्तु वे यह न जान सके कि यह यज्ञ कौन है। उन देवताओंने अग्निसे कहा कि हे जातवेद यह कौन यज्ञ है यह तू जान, उरने कहा बहुत अच्छा। अग्नि उस यज्ञकी ओर दौड़ा। उस यज्ञने पूछा कि तू कौन है। अग्निने उत्तर दिया कि मैं अग्नि हूँ जातवेदा हूँ। यज्ञने फिर पूछा कि तुझमें क्या पराक्रम है? अग्निने उत्तर दिया कि यह सब जा कुछ पृथिवीपर है मैं दग्ध करदूँ। उस अग्नि के सामने यज्ञने एक तृण रक्खा और कहा इसको दग्ध करो अग्नि अपने पूर्ण वेगसे उसकी ओर दौड़ा परन्तु उस तृणको दग्ध न कर सका। अग्नि वहां से पीछा फिरा और देवताओंसे कहा यह कौन यज्ञ है? मैं विशेषता पूर्वक नहीं जान सका ॥

इस प्रकार अग्निने कहनेपर देवताओंने वायुको भेजा परन्तु वह भी पीछा लौट आया और यह न जान सका कि यह यज्ञ कौन है। तब सर्व देवताओंने इन्द्रसे कहा—

शेष आगे

ब्रा० सू० भा० ६ अंक ९ पृ० ३६८ से आगे।

वेदान्त विषय।

श्री गणेशायनमः

(दयानन्दी०) क्या वेदोंमें भी ब्रह्मही को निमित्त और ब्रह्मही को उपादान दोनों लिखा है ॥ (वेदान्ती) हां देखो:—

यतोवा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति
यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति तद्विजिज्ञासस्व तद् ब्रह्म ॥१॥ तैत्ति-
रीय० भृगु० एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः, आकाशा
द्वायुः, वायोरग्निः, अग्नेरापः ॥ २ ॥ तैत्तिरीयापनिषद् ब्रह्मः

नन्दधृती तदैक्षत बहुर्यां प्रजायेय ॥३॥ छां० षष्ठ प्रमाणक ॥
पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यम् ॥ ४ ॥ यजु० अ०
३१ ॥ मं० २ ॥

अर्थ—जिससे ये सर्व भूत उपजे हैं जिसमें स्थित हैं और जिसमें लय होते हैं तिसकी जिज्ञासा करो यही ब्रह्म है, देखो ऐसा सिवाय उपादान के निमित्त कारण नहीं होता जैसे-घड़ा अपने उपादान मिट्टीसे उत्पन्न होकर मिट्टीही होता है और मिट्टी ही में लय होता है, कुम्हारमें नहीं, इस लिये ब्रह्मही जगत्का उपादान कारण है ॥ १ ॥ आत्मासे आकाश उत्पन्न हुआ, आकाशसे वायु, वायुसे अग्नि अग्निसे जल, अर्थात् जगत्के सब पदार्थ ब्रह्मसे उत्पन्न हुए, देखो विना आकाशके प्रकृति परमाणु नहीं रह सकते और आकाशकी उत्पत्ति इस श्रुतिसे स्पष्ट ही प्रगट है इस लिए प्रकृति परमाणु अज अनादि और जगत्का कारण, नहीं इस्से तो परमाणुका भी उपादान ब्रह्म ही विदित होता है इस लिये सिवाय ब्रह्मके दूसरा कोई जगत्का उपादान नहीं हो सकता ॥ २ ॥ उसमें इच्छा हुई कि मैं एक हूं अनेक हो जाऊं अर्थात् ब्रह्मकी इच्छा हुई कि मैं एकसे अनेक होजाऊं, प्रकृति परमाणुकी नहीं क्योंकि ये जड़ हैं, जड़की इच्छा होना असंभव है, इस श्रुति वाक्य से भी ब्रह्म ही जगत्का उपादान सालूम होता है ॥ ३ ॥ जो कुछ कि उत्पन्न हुवा है, और जो कुछकि उत्पन्न होगा सब ब्रह्म ही है अर्थात् ब्रह्मसे संसार अभिन्न होनेके कारण ब्रह्मही इसका अभिन्ननिमित्तोपादान कारण है ॥ ४ ॥

(दयानन्दी) जबकि सब ब्रह्मही है तो क्या जगत् असत्य है, यदि असत्य है तो इसका प्रमाण क्या है ? (वे०) और सत्य है, इसका कौन सा प्रमाण है ? (द०) इसका प्रमाण क्या यह तो प्रत्यक्ष ही दिखलाई पड़ता है ॥ (वे०) क्या जो प्रत्यक्ष दिखलाई पड़ता है सब सत्य ही होता है, देखो स्वप्न की सृष्टि तो प्रत्यक्ष ही दिखलाई पड़ती है और स्वप्नावस्था में सत्य ही विदित होती है, तो क्या सत्य है ? कभी नहीं (दया०) नहीं ! नहीं ॥ दिनमें जैसा देखते सुनते हैं वैसाही रात्रिको पूर्व संस्कारानुसार स्वप्न में देखते हैं यदि दिनका देखा सुना न हो तो रात्रिको नहीं देख सकते इस लिये जाग्रदवस्थामें जो देखते हैं सो सत्य है ॥

(वे०) दिन पहले होता है या रात और जाग्रत् पहले होता है या स्वप्न ? (द०) न दिन पहले होता है न रात और न जाग्रत् पहले होता है

न स्वप्न दोनों अनादि हैं, दिनके पहले रात और रातके पहले दिन जाग्रत के पहले स्वप्न और स्वप्नके पहले जाग्रत दोनों बराबर चले आते हैं पहले पीछे कोई नहीं ॥ (वे०) तब कैसे कहने हो कि जो दिनको देखते सुनते हैं सोई रात्रिको स्वप्नमें देखते हैं यह तो तब हो सकता है जब कि दिन व जाग्रदवस्था पहले और रात्रि और स्वप्नावस्था पीछे हो इस लिये तुम्हारी शंका असंगत है । किसीने सत्य ही कहा है कि—

श्लोकाद्वैतप्रवक्ष्यामि यदुक्तग्रन्थकोटिभिः :

ब्रह्मसत्यजगन्मिथ्या जीवोब्रह्मवनापरः ॥ १ ॥

अर्थ दोहा—आधे दोहामें कहत, कोटिग्रन्थ नत जान ॥

ब्रह्म सत्य जग भूँठ है, जीव ब्रह्म नहिं आन ॥ १ ॥ शेष फिर

भवदीय शिवकुमार शर्मा मच्छागिरि (गोरखपुर)

दयानन्दी महाशयों से निवेदन ।

सत्यार्थप्रकाश मुद्रित सन् १८८४ के पृष्ठ ४९० में ईसाइयोंपर आक्षेप किया है कि जो बुद्धि और ज्ञान पर्यायवाची हैं उनको दो मानते हैं इत्यादि इसके विरुद्ध उक्त सत्यार्थ० के पृष्ठ ४० पर (बुद्धिज्ञानेन शुद्धयति) मनुजीके इस वचनकी व्याख्यामें लिखा है कि ज्ञान अर्थात् पृथिवी से लेके परमेश्वर पर्यन्त पदार्थोंके विवेकसे बुद्धि दृढ़ निश्चय पवित्र होती है । फिर पृष्ठ ९० में उसी वचन की व्याख्यामें लिखा है कि ज्ञानसे बुद्धि पवित्र होती है । पृष्ठ ६१ पर महाभाष्यके वचनकी व्याख्यामें लिखा है कि जिससे अच्छे बुरेका ज्ञान होता है वह बुद्धि-इत्यादि, अनेक जगह बुद्धि और ज्ञानको स्वामीजीने आप दो माना है, अब प्रश्न यह है कि सत्यार्थ० पृष्ठ ४९० का वह लेख कि बुद्धि और ज्ञान पर्यायवाची हैं । सत्य है वा इसके विरुद्ध उक्त सत्यार्थ० पृष्ठ ४० । ९० तथा ६१ में जो आप बुद्धि और ज्ञानको दो माना है वह सत्य है ? निदान इन परस्पर विरुद्ध दो लेखोंमें एकही सत्य होगा और एक मिथ्या, अब उक्त सत्यार्थ० के पृष्ठ ३३२ का वह लेख देखिये कि इन दोनोंमेंसे एक बात सच्ची दूसरी भूँठी ऐसा हो कर दोनों बात भूँठी—यदि स्वामीजीके उक्त न्यायानुसार दोनों बात भूँठी मानी जाय तो बुद्धि और ज्ञान न पर्यायवाची रहे न भिन्न २ अर्थ वाले ठहरे स्वामीजीके मतमें दोनोंका सर्वथा लोप ही सिद्ध हुआ—सत्यार्थप्रकाशादि में अनेक परस्पर विरुद्ध लेख विद्यमान हैं जो महाशय स्वामीजीको यथार्थ-वक्ता जानें उनके पूर्वे लिखित न्यायानुसार सत्यार्थप्रकाशादिके परस्पर विरुद्ध दोनों लेखोंको सर्वथा भूँठा मानें, स्वामी जी विधि निवेद्य रूप

धर्माधर्मके निर्णयमें केवल वेदोंहीका प्रमाण मानते थे उक्त सत्यार्थ० के पृष्ठ २६ पर लिखा भी है कि वेदोंके प्रमाणसे सब काम किया करो अतएव उत्तम तो यह है कि उनके ग्रन्थोंमें धर्माधर्म विषयक जो लेख वेदातिरिक्त अन्य किसी ग्रन्थके प्रमाण से हो उसको निकाल डालें केवल वेदवचनोंहीको एकत्र करके ऐतरेय ब्रह्मसूत्र नाम और गोपब वेदभाग चारों ब्राह्मण और निरुक्तादि ऋषि मुनियोंकी व्याख्याके अनुसार शुद्ध २ पुस्तक रूपालें जिससे जगत का उपकार हो और संपूर्ण धर्मानुरागी विद्वानोंको स्वीकार हो इत्यलम् ॥

ज० दा० मुरादाबाद ।

श्री गणेशायनमः

(दयानन्दियों के ढाल का पोल)

आजकल आर्यसमाजी अपने आपको सत्यमतानुयायी मानते हैं और सबको कपोल कल्पितमतानुयायी बतलाते हैं सो आर्यसमाजी मतके सत्यासत्यनिर्णय करनेको उस मतके प्रथम प्रचारक स्वामी दयानन्दके ग्रन्थों के आद्योपान्त देखनेसे उस मतका वेद विरुद्ध होना तथा स्वामीजी का सत्य शास्त्रोंसे अनभिज्ञ होना सिद्ध होता है दयानन्दियोंको चाहिये कि इस लेख को पक्षपात छोड़कर पढ़ें तो भली प्रकार विदित हो जायगा कि स्वामी जी का कथन परस्पर विरुद्ध असत्य पथ पर ले जाने वाला है जिसकी लकीरके फकीर आजकल आर्यसमाजी बने बैठे हैं अब स्वामी दयानन्दके परस्पर विरुद्ध लेखों को पाठकोंके सम्मुख रखता हूँ जिससे पक्षपात रहित पाठकों को भली प्रकार विदित हो जायगा कि स्वामी दयानन्दको किसी विषयका भी यथार्थ विचार करना नहीं आता था—श्रीमान् स्वामी दयानन्द जी अपने प्रथम १ नियममें लिखते हैं कि (सब सत्य विद्या और सत्य विद्यासे जो पदार्थ जाने जाते हैं उन सबका आदि मूल परमेश्वर है) परन्तु इसके विरुद्ध सत्या० आद्य० ६ पृ० २१६ (जन्माद्यस्ययतः) इसके भाष्यमें तथा स्वमन्तव्य (६) ये—जीव—ईश्वर—प्रकृति—इन तीनोंको अनादि बताते हैं क्या सत्यविद्यासे—जीव और—प्रकृति नहीं जाने जाते यदि जाने जाते हैं तो उनका भी आदि मूल क्या ईश्वर नहीं ठहरेगा यदि ठहरा तो तीनोंका अनादि मानना रूप-सिद्धान्त कहां ठहरेगा बाबाजी अपने मन्तव्य (१६) में लिखते हैं कि तत्ताग्रम गुण कर्मोंकी योग्यतासे मानता हूँ—परन्तु इसके विरुद्ध—संस्कारविधिः आद्य० ५ नाम० पृ० ६० में ११ दिनके बालकका शर्मा आदि ब्राह्मणादि जाति बोधक नाम रखना बताते हैं अब स्वामीजीके मतानुसार कर्मसे ब्राह्मणादि जाति होती

हैं तो न जाने किस भंगकी तरंगमें आकर अपने मतके विरुद्ध ११ ग्यारह दिन के बालकको शर्मा-वर्मा-आदि ब्राह्मणादि वंशबोधक-साटोंफिकेटबिना कर्माँके ही दे दिया है। स्वामीजी मन्तव्य २० में लिखते हैं कि विद्वानोंको ही देवता मानता हूँ परन्तु इसके विरुद्ध संस्कार विधिः आच० ५ नामकरण पृ० ५८ में अश्विन्यै स्वाहा, अश्विन्यां स्वाहा, प्रतिपदे स्वाहा, ब्रह्मणे स्वाहा । इन मंत्रोंसे तिथि और तिथिके देवता नक्षत्र और नक्षत्रके देवताके लिये अग्निमें आहुति देना लिखते हैं। न जाने दयानंदियों में से कौनसे विद्वान् अग्निमें घुस बैठे जो अश्विन्यादि नक्षत्रों और प्रतिपदादि तिथियोंके देवता संज्ञा (उपाधि) धारण कर रहे हैं और अग्निमें गिरी आहुतिको ग्रहण करते हैं। स्वमंतव्य ४ में यह आशय प्रकट करते हैं कि (जलस्थनादि तीर्थ नहीं) इसके विरुद्ध उद्यादि पाठमें-(तरंति येन यत्र वा तत्तीर्थम्) यह लिखते हैं। सत्या० आच० ६ पृ० १२८ (पुत्रैषणायाजितेषणायात्र) इसके भाष्यमें संन्यासीके लिये धनका त्याग लिखते हैं। आगे सत्या० आच० ६ पृ० १३६ में (विविधानि च रत्नानि) इत्यादि मनुके नामसे झूठा श्लोक बनाकर संन्यासियोंको अपने लिखेके विरुद्ध धनका लेना लिखते हैं। लोभ किसकी मतिको नष्ट नहीं कर देता धन्य है लोभ तेरी महिमाको। सत्या० आ० ६ पृ० ९९ (तृप्यन्ति तर्पयन्ति पितॄन् तत्तर्पणम्) जिस २ कर्मसे विद्यमान माता पितादि प्रसन्न हों उसको तर्पण कहते हैं, परन्तु इसके विरुद्ध संस्कार० आच० ६ समावर्तन पृ० १०४ में हाथमें जल ले अपसव्य और दक्षिण मुख होके (ओंपितरः शुन्धध्वम्) इस मंत्रसे जल भूमि पर छोड़ना लिखते हैं। यदि मृत पितरोंका तर्पण उनके मतमें वेद विरुद्ध है तो इस जलको कौन पियेगा ? क्या कोई दयानंदियों का जीवन पितर भूमिमें मुख फैलाये पड़ा है ? क्या जीवित पितरोंके लिये गिलास या मृगमय पात्र करवा सकोरा आदि आर्य्यसमाजियोंके पास नहीं है। नहीं तो विचारे अपने पितरों की ऐसी दुर्दशा न करते स्वामी जी संस्कार विधिके आदि पृष्ठमें (गर्भाधानाद्यन्त्येष्टिपर्यन्तैः षोडशसंस्कारैः समन्वितः) यह प्रतिज्ञा करते हैं परन्तु भंगकी तरंगमें आकर अलग २ हेडिंग, देकर (१७) संस्कार विस्तरके लिखते हैं धन्य है भंगड़ को। सत्या० आच० ६ पृ० ११२ (साधदत्त योनिः स्यात्) इसके भाष्यमें पुनर्विवाह सिद्ध करते हैं दो पंक्तिके आगे पुनर्विवाहमें प्रेमन्यून होना आदि ४ दोष दिखाते हैं और फिर सत्या० आच० ६ पृ० ११५ (उत्तर) इन लिख आये हैं कि द्विजोंमें स्त्री और पुरुषका एकही बार विवाह होना बेदादि शास्त्रोंमें लिखा है न जाने यह आज्ञा स्वामी जी

की होते हुये दयानन्दी क्यों विधवा विवाहका हल्ला मचाते हैं। सत्या० आबू० ६ पृ० ३२६ (अन्धन्तमःप्रविशन्ति) इसके भाष्यमें विस्तारके साथ मूर्तिपूजन का खंडन करते हैं परन्तु सत्या० आबू० ६ पृ० ५६५ में स्वामी जी मुसलमानोंके प्रति जबाब देते हैं कि जिनको तुम ब्रुत्परस्त समझते हो वे भिन्न २ मूर्तियों की ईश्वर नहीं मानते किन्तु उनके सामने ईश्वर की भक्ति करते हैं सत्य प्रकट हुये बिना नहीं रहता। सत्या० आबू० ६ पृ० १९९ में जीवकी कर्म करने में स्वतंत्र लिखते हैं उसके विरुद्ध सत्या० आबू० ६ पृ० ३४ गायत्री मंत्रके अर्थ में अच्छे कर्मोंमें बुद्धि लगानेको परमात्मासे प्रार्थना करते हैं। परमात्माके साकार होनेका सत्या०में विस्तारके साथ खंडन करते हैं परन्तु विरुद्ध उसके आर्य्यमभिविनय आबू० ३ पृ० १५० उद्गातेवशकुने० आबू० दस्तख० अ० २। ८। १२। २। १०० २। ८। १२। ३ इन मंत्रोंके भाष्यमें ईश्वरको नामगायन करने वाला तथा घोंड़की तरह दौड़ने वाला लिखा है इत्यादि अनेक परस्पर विरुद्ध लेखोंसे स्वामी दयानन्द जीके ग्रंथ भरे पड़े हैं मैंने इस लेखमें नमूना मात्र दिखादिये हैं इस लिये बिप मिश्रित अत्र के समान स्वामी जी के परस्पर विरुद्ध असत्य ग्रन्थोंको त्याग कर सत्य सनातन वादिक धर्मकी शरण में आइये ताकि संसार सागरसे परमात्मा उद्धार करे इत्यन्तम्।

पं० चिरंजीवलाल मभापति सनातनधर्म सभा

मु० पा० मुलाना (अम्बाला)

॥ सनातनधर्म का महत्त्व ॥

प्रिय पाठक ! आज शीर्षस्थानमें विराजमान जिस शीर्षककी आप देख रहे हैं आवश्यक ही इस महनीय विषयमें आपने कुछ न कुछ विचार किया होगा सनातन शब्दके साथ धर्म शब्दका योगमणि काष्ठनकासा संबंध है क्याही अक्षरमखीय कर्णाग्र्याद्य यह शब्द है कि जिसका नाम लेतेही हृदयमें महसा स्फूर्ति हो उठती है यही नहीं किन्तु विचार पूर्वक मनन काजिये तो यह निश्चय होजायगा कि सनातनधर्म शब्द ही इस सनातनधर्म के महत्त्वकी प्रकट करता है प्रथमतो धर्मही यह वस्तु है कि जो संसारको धारण करे फिर उसके साथ सनातनशब्दका साहचर्य्य, अर्थ यह हुआ कि अनादिधर्म—ब्राह्मण में यह भी एक मुख्य कारण है कि जिससे अन्धनतावलम्बी सनातनधर्मका सुभावता नहीं कर सके क्योंकि प्रायःसभी धर्म उन २ मतोंके प्रवर्तक या नेता या जगन्मन्त्रोंके नामसे अध्यावधि पुकारे जाते हैं ॥

जिस तरह स्वामी दयानन्दके कारण दयानन्दी समाज ईसाके कारण ईसाईमत मुहम्मदके कारण मुसलमानीमत इत्यादि, पर सनातनधर्मके साथ ऐसे किसी अनुषङ्गका साहचर्य नहीं है और न अन्यधर्मोंकी तरह इसके प्रचलित होनेकी कोई तिथि या वर्ष है अन्य सब गतायलम्बी भी यही जानते हैं कि हमारे सतको चले इतनेदिन हुये यथा स्वामी दयानन्दकी हुये २५-३० वर्ष हुये तबसे यह दयानन्दी समाज प्रचलित है पर सनातनधर्म अनादि है वेदवेद्य परमात्मा द्वारा निश्चित वेदही इस सनातनधर्मरूपी वृक्षकी मूलहैं भारतवर्षरूपी धरित्रीमें ही सदा सर्वदामे यह स्थित है। मूर्तिपूजा आहु सत्य भाषण सदाचार तीर्थ आदि विविध शाखाओंसे शोभित है, एक समय वहथा कि समस्त भारतवर्षमें विद्वानी इस वृक्षकी सघन गहन सुशीतल छायामें विराजकर सुखी होते थे, इसीके मधुर फल चखकर अपनी उदराग्निकी शान्त करनेमें, तब यदि एकदरफ अन्तक राजघरू मयानि दिल्लीपर रघु हरिश्चन्द्र दशरथ सहस्र धर्मप्रचारक प्रजारवृक्ष राजा थे तो दूसरी तरफ विश्वामित्र वसिष्ठ व्यास शुक्रदेव सीख पवित्र नहर्षिगण स्वमुखाभोजनिर्गता वेदपृता वाणी से सधकी पवित्र करते थे, तब आजकलकी तरह सतवादियोंका इतना जोर शोर और उद्धत कूद न थी यदि कोई अज्ञान की प्रबलतासे सनातनधर्मके सिद्धान्तों पर आक्षेप भी करता था तो अन्तमें फिर उसको वेदानुमोदित पवित्र सिद्धान्तोंके आगे नतनस्तक होना ही पड़ता था। यद्यपि सन २ परिवर्तन शीत समय चक्रके प्रवाहमें पड़कर कईवार इस पर भारी हमले कियेगये नास्तिकोंके समयमें श्रीहोका मसज भी परिगणन करने योग्य है, जबकि समस्त भारतवर्षमें एक विप्लव मच गयाथा नास्तिक लोग अपने कुतर्करूपी कुल्हाड़े लेकर इस महावृक्षकी जड़से उखाड़ डालनेके लिये उपस्थित हुयेथे वे नास्तिक अपने शत २ प्रहारोंसे इस वृक्षकी घोट पहुंचा रहे थे पर वेदरूपी मूल वाले इस दुर्भेद्य वृक्षमें वे चोटें शिरीषकुसुमकी तरह शोभा देतीं थीं यद्यपि इसके रखनेवाले भाग गये थे तथापि यह वृक्ष अचल स्थित था इस महाविप्लव के समय परमात्मा भगवान् अपने—

यदायदाहिधर्मस्य ग्लानिर्भवतिभारत ! ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानंसृजाम्यहम् ॥

इस प्रतिज्ञानुसार शङ्कराचार्य रूपमें अवतीर्ण हुये आपने अपने भारी प्रमाण और युक्तियोंसे नास्तिकोंका समूलोन्मूलन किया नास्तिकोंकी कुतर्क-राशि वेदाग्निके सामने तृण राशिकी तरह भस्म होगई, बौद्धोंके अनन्तर भी कई एक समय ऐसे आये कि जिनमें प्रहार करने वालोंने भरसक कसर न छोड़ी तथापि इसकी जड़ वेद सिद्धान्तोंपर बहुत गहरी जमीनुई थी अन्यथा किस सम्प्रदाय या जातिकी शक्ति है जो इतने प्रहार और हमलोंकी झेलसके सृष्टि के आदिसे लेकर अब तक सैकड़ों धर्म और सम्प्रदायोंके अभ्युत्थान और पतन हो चुके नामो निशान तक मिट चुका पर सनातन धर्म अब तक किसी न किसी रूपमें स्थित है यह तो अवश्यम्भावी है कि जिस पर जितने ही अधिक प्रहार किये जायेंगे तो उसको उतनी ही हानि पहुंचेगी पर सनातन धर्म का यह महत्त्व ही कौन कम है जो शत शत आपदाओंकी झेलकर अब तक स्थित है ॥

सनातनधर्मके महत्त्व पर यदि अधिक लिखा जाय तो एक नहीं अनेकों ग्रन्थ तैयार हो सक्ते हैं इसके सिवाय वेद शास्त्र स्मृति उपनिषद् दर्शन पुराणादि सद् ग्रन्थोंमें सनातन धर्मकी महिमा ठसाठस भरी पड़ी है अब दिखलाना है उसकी वर्तमान दशा और सामयिक कर्तव्य, वर्तमान दशा यद्यपि कुछ २ प्रत्यक्ष है तथापि बहुतसे लोग नहीं जानते कि वर्तमान दशा का वास्तविक स्वरूप क्या है और उसके कारण क्या २ हैं जब इस पर ध्यान दिया जाता है और इतिहासकी तरफ दृष्टि डाली जाती है तो कहना पड़ता है कि महाभारत तक सनातन धर्म पूर्ण उन्नति पर था तब तक कोई मतावलम्बी इसके मुकाबिले पर सामने आनेका साहस नहीं रखते थे मध्याह्नभास्करकी तरह यह अपनी देदीप्यमान किरणोंसे समस्त संसारको प्रकाशित करता था इसके सन्मुख समस्त मतावलम्बियोंकी आंखें चकाचींध हो जाती थी उस समय घर २ में वेद पाठ तथा पुराणोंकी कथायें हुआ करती थीं, सन्ध्या अग्निहोत्रादि कर्म प्रत्येक द्विजमात्र करते थे, आहु, मूर्तिपूजा दान तीर्थ आदिकी बड़ी अद्भुत भक्तिसे करते थे, अनृत भाषण चोरी छलकपट आदि अधर्म तथा दुराचारोंकी स्थान नहीं मिलता था, उसके बाद ही दशा क्रमशः बिगड़ती गई मुसलमानोंने हमारे धर्मको मिटानेमें कसर नहीं रखी थी वेदादि पुस्तकोंसे वे इस्लाम धर्म करते थे तथापि वह दूसरेके हाथों अपनाया था आज २५ ३० वर्ष हुये स्वामी दयानन्दने अपने कुतर्क भरे उपदेशोंसे सनातन

धर्मको क्षति पहुंचाई तब वह समय हो गया था कि लोग प्रायः अंग्रेजी शिक्षा के कारण स्वयमेव धर्म भ्रष्ट हो रहे थे स्वामी दयानन्दको यह भीका अच्छा हाथ लगा वेदकी आड़में आपने पाश्चात्य शिक्षा मोहित कुछ लोगोंको धर्म भ्रष्ट कर दिया उन्हें उपदेश दिया गया कि मूर्तिपूजा कुछ नहीं तर्पण कुछ नहीं तीर्थ दानादि कुछ नहीं आहु अंगर किया जाय तो जीतोंका धर्म प्रसङ्गादपि नाचरन्तिके समयमें यह उपदेश लोगोंने परम श्रेयस्कर माना इस तरह सनातन धर्मकी विपक्षतामें एक दल आर्यसमाज नामक खड़ा हुआ स्वा० दयानन्दकी मृत्युके बाद आर्यसमाजकी शाखा और वृद्धि हुई वेदशास्त्रानभिज्ञ नीच वर्णके शत शत अनुचर उच्चवर्ण पद प्राप्तिकी अभिलाषासे इसमें सम्मिलित होते गये, अब तक जो सनातनधर्मको क्षति पहुंचाने वाले थे वे सर्वथा वाह्य थे उनसे किसी तरहका हिन्दू समाजका सम्पर्क नहीं था पर आर्यसमाजसे अवश्य ही वेदका एक बड़ा ही सम्पर्क है क्योंकि जिस वेदको सनातन धर्मी अनादि कालसे मानते चले आते हैं उसको आर्यसमाजी भी मानते हैं यद्यपि इसमें सन्देह नहीं कि आगे किसी समय अवश्य ही इनको या तो वेदमतावलम्बी होने पड़ेगा या वेदको भी तिलाञ्जलि देनी होगी। यदि आगे वेदसिद्धान्तोंको समझ सकेंगे तब तो उन्हें पुराणादि सङ्ग्रन्थ भी स्वीकार करने होंगे या फिर वेदका नाम छोड़कर पूरे नास्तिककीटिमें प्रविष्ट होने पड़ेगा। अब आज कल भङ्गी चमारों की शुद्धि उनसे खानपान विवाहादि तथा विधवाविवाह यह दो विषय ऐसे आर्यसमाजमें प्रचलित हो गये हैं जिनसे सनातनधर्मको भारी हानि पहुंचने की सम्भावना हो गई है क्योंकि हिन्दूजातिमें जो अब तक विशुद्धरुधिर बना हुआ है उसमें वर्णसङ्करता फैलनेका भय उपस्थित हो गया है यद्यपि बहुतसी घातोंमें हम गिर गये हैं पर समाज और जातिका वह शुद्धभाव जो सैकड़ों हजारों वर्ष पूर्वचा अब भी वर्तमान है हिन्दुओं में जातिबन्धन और विवाह बन्धन हमेशाहीसे एकरस चले आए हैं और यही हिन्दुओंमें हिन्दुत्व अबतक मौजूद है कर्म और जातिका बड़ाभारी सम्बन्ध है। अबतक आर्यसमाजी वरावर हिन्दुओंको गाली देते रहे उनके देवता आहु मूर्तिपूजा आदि सत्कर्मोंको निन्द्य और चूर्जित बतलाते रहे पर सनातनधर्मी यह सब चुपचाप सुनते रहे पर अब वह समय उपस्थित हो गया है कि विना शीघ्र ही सम्झले हिन्दुजाति रसातलमें मिल जायगी और फिर ठिकाना न लगेगा। नि-

यां अब्दुल गफ़रके साथ विशुद्ध क्षत्रियकुलकी सुनीतिका सम्बन्ध, कस्तान कुमारी मिस्रानसनसे टिकारीके युवराजके गठजोड़े और भङ्गी रणजीतसिंह वमा के साथ भोजन व्यवहार आदि वर्णसङ्करताके कार्य हो चुके हैं। मा पिलङ्गिनी बाप पिलङ्ग तिनके लड़के रङ्ग विरङ्ग—ऐतोंसे देश या जातिके सुधारकी आशा रखना भी भारी भूल है भगवद्गीताका वाक्य है कि—

उत्साद्यन्ते जातधर्माः कुलधर्माश्च शाश्वताः ।

उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां जनार्दन ! ।

नरके नियतं वासो भवतीत्यनुशुश्रुम ॥

वर्णसङ्कर पैदा करने वाले कुलघातक होते हैं इसलिये कि जो औलाद पैदा होती है वह अपने जातिका परम्परागत सनातनधर्म और कुलधर्म अर्थात् अपने कुलकी रीति नीतिका क्रम सत्र विगाड़ डालती है अपने कुलधर्म को त्यागने या विगाड़ने वालोंको अवश्य नरकवास होता है इस विषयके नैकड़ों प्रमाण शास्त्रोंमें मौजूद हैं कि जबतक शुद्धकुल है तबतक धर्मके ऊपरी अङ्ग छूटनेपर भी कल्याण हो सकता है और जब जाति ही विगाड़ गई फिर वह समुदाय नहीं सुधर सकता। अभी हालमें लाला लाजपतरायका कलकत्ते में सामाजिक विषयपर एक व्याख्यान हुआ था उसमें आपने कहा था कि आर्यसमाज और सनातनधर्म दोनोंको मिलकर रहना चाहिये क्योंकि कुछ सिद्धान्तोंमें भेद होते हुए भी वेदकी दोनों मानते हैं और सिद्धान्तोंमें भेद बहुत पहिले से चला आता है और चला जावेगा इसलिये आर्यसमाजकी पृथक् करनेका विचार हिन्दुओंको न करना चाहिये क्योंकि आर्यसमाजियोंकी संख्या बढ़ गई है उन्हें तो कोई विशेष हानि न पहुँचिगी पर सनातनधर्मकी शक्ति अवश्य घटेगी। इत्यादि।

लाला लाजपतरायने अपने इस व्याख्यानमें मेजका जो उपदेश दिया है वह सर्वथा ग्राह्य और मनन करने योग्य है पर ला० लाजपतरायके व्याख्यान के कई अंशोंसे हम सहमत नहीं हैं जैसा कि हम ऊपर लिख चुके हैं वास्तवमें जबसे आर्यसमाज उत्पन्न हुआ है तबसे बराबर हिन्दूलोग उन्हें सहायता देते रहे, दयानन्द एंग्लो वेदिक कालिज गुरुकुल आर्यसमाज अनाथाश्रम आदि जितने काम हुये हैं और हो रहे हैं हिन्दुओंकी ही धन तथा उदारताके आदर्श हैं “जिस पत्तल पर कांय उसीमें छेद करें” यह आर्यसमाजियोंका ही काम है बराबर उन

के धर्मोंकी निन्दा करने परभी ईसाई मुखल्लामोंके मुकाबलेमें सनातनधर्मियों ने सहायता की और कर रहे हैं पर अब भीषण भविष्य दीखता है, यदि अब आर्यसमाजियोंसे सर्वथा सम्बन्ध न छोड़ा जायगा तो फिर समाजके सर्वोद्गममें विषैले प्रभाव फैल जावेंगे हिन्दूजातिका अस्तित्व ही मिटना सम्भव हो जायगा हां ऐसी दशामें भी आर्यसमाजियोंसे प्रेम प्रीतिका व्यवहार रखना सर्वथा उचित होगा। इस विचारके बाद जब सनातनधर्मकी वर्तमान दशापर गौर किया जाता है तो शोचनीय अवस्था दिखाई देती है, सनातनधर्मकी अगर अब सावधानीसे रक्षा न की जायगी तो क्या आश्चर्य कि किमी दिन यह वृक्ष असारन्वसे परिपूर्ण खोखला होजाय, सनातनधर्म के सामयिक कर्त्तव्यपर हम किसी आगामी अङ्कमें अपना विचार प्रकट करेंगे। इत्यलम्।

ब्रह्मदेव शर्मा मिश्र इटावा आर्यसमाजका कृत्य।

कई सहीनोंसे कलकत्तेमें धर्मसम्बन्धी विशेष आन्दोलन हो रहा है, जब से यहाँकी सनातनधर्मावलम्बीय अग्रवालसभामें श्रीमान् पण्डित वर्ग भीमसेन जी शर्मा के सनातनधर्मसंरक्षन तथा आर्यसमाज खण्डनपर व्याख्यान हो चके हैं तबसे अबतक खलबली मची हुई है वास्तवमें पण्डितजीके व्याख्यानों से यह मत जैसा वेदविस्तृत सिद्ध हुआ वैसा अबतक सिद्ध न हुआ या पण्डित जी की उपस्थितिके समय ही आर्यसमाजियोंने शास्त्रार्थकी मिथ्या घोषणा की थी जिसका समुचित उत्तर दिया गया आर्यसमाजियोंमें पक्षपात या दुरायहकी सीमा यहां तक बढ़ गई है कि वे अपने पक्षका खण्डन सुनते ही उसकी सत्यासत्यतापर विचार न कर परपक्षको गाली देनाही अपना मुख्य कर्त्तव्य समझ लेते हैं ऐसा ही हाल कलकत्तेमें हुआ, भारतमित्र सम्पादक पं० असुतलाल चक्रवर्तीने इस धर्मसम्बन्धी आन्दोलनको भीषण लोकहयकारी द्वेष समझा, जिस धर्मसम्बन्धी आन्दोलनको तथा शास्त्रार्थ आदि प्रचारको ला० लाजपतराय सरीखे आर्यसमाजके नेताने भी हानि कर न समझा किन्तु अच्छा ही कहा उसे ही भारतमित्रके सम्पादकने भीषण विष बताया। जब आप भारतमित्रके एक कालमें आर्यसमाजियोंके अब्दुल गफ्फर तथा सुनीति देवीके सम्बन्ध भिस्डामसन तथा टिकारीके युवराजके विवाहको अनुचित बतलाते हैं तो दूसरे कालमें मारवाड़ियोंके धर्मान्धताकी निन्दा करते हैं भारतमित्रका

तो यह हाल या ही इधर आर्यसमाजियोंने पुराणसंरक्षण सनातनी नियोग आदि छोटे २ टुकट बनाकर मन मानी गालियां सनातनधर्मको कुमार्हें सनातनधर्म की तरफसे इन सब आक्षेपोंका उत्तर बहुत युक्तियुक्त तथा शान्तिपूर्वक दिया गया इसी अवसरमें सनातनधर्म नामक नवीन साप्ताहिकपत्रका कलकत्तेमें प्रादुर्भाव हो गया जो आज कल अच्छी तरह से आर्यसमाजके आक्षेपोंका उत्तर दे रहा है हितवात्ता सम्पादकने भी सनातनधर्मपर कई अच्छे लेख पिछली संख्याओंमें दिये हैं वीरभारतमें भी उभय पक्षके लेख निकल रहे हैं यह सब आन्दोलन होना तो अच्छा ही है पर सनातनधर्मियोंको उचित है कि शान्तिपूर्वक वाद विवाद करें । आर्यसमाजियोंकी तरह गाली देना उचित नहीं है ॥

धर्मसम्बन्धी समाचार ।

कलकत्ता—पं० ब्रजवल्लभजी मिश्र लिखते हैं कि यहां गतसप्ताहसे श्रीमान् स्वा० आलारामजी सागर संन्यासी तथा पं० रुद्रदत्त मिश्रके सनातनधर्मसम्बन्धी विविध विषयोंपर सुललित व्याख्यान हुये कई व्याख्यानोमें स्वामी दयानन्दके परस्पर विरुद्ध लेखोंका दिग्दर्शन कराया गया ॥

हर्दोई—गत २७ जूनको पण्डित लालताप्रसाद जी शास्त्री महोपदेशक यहां पधारे आपके दो दिन तक मूर्तिपूजामण्डन तथा साकारोपासना पर व्याख्यान हुए व्याख्यानोका प्रभाव अच्छा पड़ा ॥

प्रेमसागरसभा देहली ।

इस सभाका वार्षिकोत्सव ता० २४ जूनसे लेकर २८ जून तक बड़े समारोह से हुआ इस उत्सवमें इटावासे पण्डित भीमसेन जी शर्मा सम्पादक ब्राह्मणसर्वस्व तथा मुरादाबादसे पण्डित ज्वालाप्रसादजी मिश्र पधारे ये प्रथम दिन वेदभगवान्की मवारी सभास्थान कूचा प्रजनाथसे रवाना हुई असंख्य मनुष्य पीछे २ सनातनधर्मकी जय तथा पुष्पवृष्टि करते हुए जा रहे थे दूसरे दिन महाराजाधिराज सप्तम ऐडवर्डके वर्ष प्रवेशके आनन्दमें टीनहालमें उत्सव किया गया बड़े २ ओहदेदार अंगरेज तथा शहरके रहंस मीजूद ये कुल पब्लिककी तरफसे सप्तम ऐडवर्डको धन्यवाद तथा चिरायु होनेके लिये आशीर्वाद दिया गया तदनन्तर कई दिन तक सनातनधर्मके दिग्गज विद्वानोंके अनुपमेय व्याख्यान हुए आर्यसमाजकी शास्त्रार्थकेलिये आह्वान किया गया अप्रिष ४००)२० हा-

रजीतके ऊपर पं० उवालाप्रसाद जी ने देने कहा और १००० सहस्र रुपया सभाने देने कहा पर आर्यसमाजी सिवाय नोटिसवाजीके शास्त्रार्थ करनेको नहीं आये, पश्चात् सनातनधर्मका जयजयकार होकर सभा विसर्जित हुई ।

नैनीतालमें धर्मसभा ।

गत २४ जनको श्रीमान् महाराजा श्री ५ उदयराजसिंह जी राजा काशी-पूरकी विद्यमानता एवं पं० लीलानन्द जोशी सिरस्तेदार कमिश्नरीके सभापतित्वमें पण्डित रामदत्त ज्योतिर्विद् भीमताल निवासीका सनातनधर्म मूर्ति-पूजापर व्याख्यान हुआ । दयानन्दीमतकी खूब पोल खोली गई । प्रगट समाजी और अनेक गुप्त समाजी चिढ़कर वेकायदे सभामें घपला करने लगे । सभापति महोदयने ललकारा । इस सभामें नैनीतालके सभी गण्य मान्य लोग अमले वकील उपस्थित थे । इनके अतिरिक्त मुजफ्फरपुरके प्रसिद्ध रहस खाबू लङ्कटसिंह महोदय भी विद्यमान थे । खाबू साहबका भी बड़ा जोशदार व्याख्यान हुआ । सभा स्थापित करनेका आपने प्रस्ताव किया, तदनुसार २६ जून को कमेटी हुई सभाके मन्त्री पं० लीलानन्द जोशी सिरस्तेदार साहब कमिश्नरी उपमन्त्री पं० मयुरादत्त पांडे वकील वी० ए० और पं० गौरीदत्तपन्त शास्त्री को नियत किया आशा है शीघ्रही स० ध० सभा यहां कायम होगी । खाबू लङ्कटसिंहजी बड़ा परिश्रम कर रहे हैं ॥

राजा साहब काशीपूरने प्रसन्न होकर पं० रामदत्त जी को अपनी स्टेटका राज ज्योतिषी नियत किया दरबारकी तरफसे अब “ कूर्माचलीयपञ्चाङ्ग ” छपेगा । १५ । २०० रु० की सनातनधर्म सम्बन्धी पुस्तकें अनेक प्रेसोंसे महाराज ने मंगाई हैं । आर्यसमाजियोंने महाराजा साहब आ० स० हो गये हैं करके मिथ्या अफवाह फैला दीयी । सो निर्मूल सिद्ध हुई, समाजी मुंह ताकते रह गये । सनातनधर्मकी जय जय हुई ॥

(खांडेपुर में समाजियों की पराजय)

जि० शाहजहांपुर में कस्बा खुदागंजके समीप देवहूती नदीके तटपर एक बह्लिया नामक ग्राम जिसमें एक प्राचीन देवीका मंदिर है जिसका प्रति अमावस मेला होता है विशेषतः ज्येष्ठकी अमावसको बहुत समारोह होता है इस ग्रामके समीप सौ० खांडेपुरमें प्रायः कूर्मवंशी लोग रहते हैं ये समाजी प्रतिवर्ष ज्येष्ठमें

मेलाके अवसर पर अपने ग्राममें जहाँपर होकर प्रायः यात्रीभक्तगण आते जाते हैं आर्यसमाजका उत्सव कर भजन व्याख्यानद्वारा लोगोंको नास्तिक जालमें फंसाते देवी पूजासे अश्रद्धा कराते हैं इस वर्ष तत्रत्य आ० स० मंत्री के सम्बन्धी रमापुर ग्राम वास्तव्य लाला गिरवर लालादि जिन्होंने इस जिलेमें कई जगह समाजियोंको यवनोंकी शुद्धी करते व उनके साथ खान पान करते प्रत्यक्ष देखाया घृणित होकर उनसे सम्बन्ध त्यागकी प्रतिज्ञाकी और पं० रामनाथ शर्मा म० श्री भा० ध० को ले जाकर शास्त्रार्थका चैलेंज दिया जिस पर समाजियोंने टालटूल की और नियमोंपर न जमे और प्रत्यक्ष कहा कि हम वेदादि किसी ग्रन्थको सम्पूर्ण नहीं मानते तब स्वामीजी के ग्रन्थोंपर वार्तालाप संस्कृतमें हुआ जिसमें इनकार किया कि भाषामें वार्ता हो जिससे उनकी अनभिज्ञता और भी प्रकट हो गई अन्तमें शंका समाधानके अवसर पर स्वामीजीके ग्रन्थों पर शंका हुई विविधानि च रत्नानि मनु० १ प्रोषितो धर्मकामार्थ २ सानुगाय इन्द्राय० ऊखल पूजापर प्रश्न किये गये जिनका कुछ भी उत्तर न दिया न मन्वादि स्मृतिमें वह पाठ तथा उक्त वाक्योंका भाव स्वस्वानिकृत कहीं भी न दिखा सके फिर कहा कि हम बम्बई लखनऊ आदिकी छपी पुस्तक न मानेंगे क्योंकि प्रेसाध्यक्ष धर्म समाजी पक्षपाती हैं तब मैंने कहा कि अपने स्वामी तुलसीरामके प्रेसकी छपी स्मृति में ही दिखलाइये इसपर आरुढ़ हुये किन्तु दूसरे दिन स्वप्रतिज्ञाकृत स्वा० तु० रामके प्रेसकी छपी मनुस्मृतिमें भी उक्तपाठ तथा भाव न दिखा सके जिसपर सर्वसाधारण में उन्हें लज्जित होना पड़ा मेरी प्रतिज्ञा थी कि आप स्वस्वानिकृत ग्रन्थोंके चतुर्थींश लेख भी यदि आप वेदशास्त्रानुकूल सिद्ध कर दें तो आपकी विजय हो लेकिन वहाँ सिवाय टाल टूलके क्या था कि हम और पं० बुलार्ने तो शास्त्रार्थ करेंगे पश्चात् पं० रामनाथ शर्माने वक्तृता द्वारा समाजी सर्व सिद्धान्तों का खंडन तथा वेदीक सनातनधर्मका मंडन किया और उनके सम्पूर्ण ग्रन्थ वेद विरुद्ध साबित करदिये जिससे समाजियोंकी पराजित होना पड़ा सनातन धर्म की विजय रही देवी की जय २ कार हुई कतिपय समाजियोंने भूष्ट मत जान उसे त्याग, धर्म समाजकी शरण ली इत्यलम् ।

आर्यसमाजी जातिभ्रष्ट किये ।

रामगढ़ जि० जैनीतालके पहाड़ी ठाकुर हरनाथ जातिके कुछ लोग आ-

यसमाजी हो गये हैं। हालमें ठा० बन्नीराम प्रधान इत्यादि दरमालोंने मुसलमान ईसाई इत्यादिसे समाजियोंको रोटी घेटीका व्यवहार सुनकर शिव-नसिंह प्रभृति समाजियोंको जातिव्युत्तर करदिया है। इन समाजियोंने रज-स्वला स्त्रीकी दुवा छूत न मान कर उसके हाथ भोजन व्यवहार सब किया इत्यादि कारणोंसे सब धिरादरीके मुखियोंने पानी बन्द करादिया कर्कसंक्रा-न्तिके मेलेमें इसी विषयपर पं० रामदत्त ज्योतिर्विद्का व्याख्यान भी कराया। अब कोई कूर्माचली ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य इन लोगोंसे जलपानका व्यवहार न रखेगा।

धिरादरीके प्रधान ठा० बन्नीराम दरमालकी अनेक धन्यवाद हैं जिसने इन धर्मविरोधियोंको उचित समयमें जातिदण्ड दिया।

इसीप्रकार सर्वत्र इन लोगोंको जातिसे पतित कराना उत्तम है अन्यथा भयंकर परिणाम होगा॥

लापता नवयुवक

एक ब्राह्मण कुमार २५ वर्ष अवस्था का अपने घरसे भागा हुआ है। उसका क़द सामान्य, रंग सांवला, मुंह लम्बा, आंख कुछ बगंडरा, और शिरके बाल कुछ पके हुए हैं तथा मिजाज भी कुछ सनका हुआ है अर्थात् उन्माद रोगसे ग्रसित है। शरीर दुबल है और नाम सीताराम अवस्थी है वह प्रायः कम बोलता है और संस्कृत जानता है। यदि किसी धर्मात्मा सज्जनकी उस ब्राह्मण कुमारका पता मिले तो मुझे खबर देकर महान् उपकारके अधिकारी होंगे। निवेदक शङ्करदत्त अवस्थी

अवस्थीघाट दानापुर पो० दीघा जि० पटना

मन्त्री सद्गुणप्रचारिणीसभा।

आर्यावर्त तथा ब्रह्मा व सिंध तथा विलूचिस्तानकी सम्पूर्ण धर्मसभाओं से प्रार्थना है कि कृपा कर एक पोष्टकार्डपर अपना २ पता लिखकर दीनके पास भेज दें तो अति अनुग्रह हो क्योंकि किसी कार्य विशेषके निमित्त इस सभाने इसका जानना आवश्यकीय समझा है। प्रत्येक सभाका पता १ सितम्बर तक आना जरूरी है मियादके अन्दर न आनेपर अपनेसे रहजावेगा॥

मन्त्री पं० मथुराप्रसाद शुक्ल सद्गुणप्रचारिणी सभा असरौधा जिला कानपुर पब्लिशत ईश्वरीप्रसादजी राजापुरसे लिखते हैं कि श्री १०८ गोस्वामी तुलसीदासजीके स्मारक मन्दिरके निमित्त भारताधीश सरकार बहादुरने तहसी-

लदार साहबकी मार्फत १००) रुपया प्रदान किया है इस उदारताके लिये हम सरकारको कोटिशः धन्यवाद देनेके अनन्तर भारतेश्वर सचरट् सप्तम एडवर्डके चिरायु होनेकी प्रार्थना परमेश्वरसे करते हैं ॥

अमसंशोधन—ब्राह्मणसर्वस्वके गताङ्क पृ० ३१० पंक्ति चौथी में “समयनिर्णये” के स्थानमें (समयनिर्णयोऽनिर्णये) ऐसा चाहिये पाठक शुद्ध करें, तथा विश्वनाथाष्टक पृष्ठ ३१८ श्लोक ८ के द्वितीय पादमें ‘मार’ के स्थानमें ‘सार’ कप गया वस्तुतः मार शुद्ध है ॥

॥ चमत्कार समीक्षा ॥

डिपुटी पं० जनार्दनजीके ज्यो० च० का आर्थ प्रमाणोंसे पूर्ण मुंह तोड़ खण्डन तुर्की व तुर्की जबाब पढ़कर आप हंस पड़ेंगे। डिमाई अठपेजी १३ फार्म १०४ पृष्ठ का ग्रंथ है सू० ॥)

रामदत्त ज्यांतिर्विद भीमताल (नैनीताल)

ममीरे का सुरमा ।

असिस्टेंट केमिकल अगजैमीसर साहब गवर्नमेन्ट पञ्जाब द्वारा परीक्षित व प्रमाणित हो चुका है। माननीय अंगरेजों, मैडिकल कालिजके प्रोफैसर्स, डाक्टरों, राजों महाराजों, विलायत की यूनीवर्सिटीके सनद पाए डाक्टरोंने परीक्षा करके इस अञ्जनकी सच्चवाई प्रगटकी और बताया है कि इन रोगों के लिये यह सुरमा अकसीर सा गुण रखता है, दृष्टिकी कमजोरी आंखों का अंधेरापन, धुंध, जाला, पड़वाल, गुवार, फोला, आंखोंसे पानीका बहना, आंखों की लाली मोतियाबिन्द की प्रथम अवस्था नाखुना खुजली आदि ॥

माननीय डाक्टर और हकीम आंखोंके रोगियोंको जो उनके पास आते हैं, यह सुरमा देते हैं। थोड़े दिनके सेवनसे आंखोंकी दृष्टि ठीक होजाती है। बालकसे लेकर बूढ़तकके लिये यह अञ्जन एकसमान लाभदायक है। मूल्य इस कारण न्यून रक्खा गया है कि धनाढ्य और दीन दोनों इससे लाभ उठासकें, मूल्य एक तोलेका जो एक वर्ष के लिये बहुत है २) रुपया। ममीरे का श्वेत सुरमा बहुत उत्तम एक तोला ३) ६० खालिस ममीरा एक माशा २०) ६० है। डाकका खर्च ग्राहकके जिम्मे ॥ पत्र भेजने के समय अखबारका नाम लिखो ॥

विज्ञापन देनेवाला—प्रोफैसर मध्यासिंह आहलवालया

मुकाम वटाला जिलागुरदासपुर पंजाब,

सस्नी मनुस्मृति ।

मूल, अम्बयांक और विस्तारसे भाषाटीका सहित । इसकी समान सरल भाषाटीका आजतक कहीं नहीं खपी अक्षरमात्र जानने वाला भी इसके आशयको भली प्रकार जान सकता है कपड़ेकी जिल्द बंधी है मूल्य ११)

१) रुपये में ५ ग्रन्थ ।

१ याज्ञवल्क्य स्मृति सम्पूर्ण तीनों खंड भाषाटीका सहित मोटे अक्षर २ शंकर दिग्विजय भाषा ३ महाराज शिवाजी का जीवन चरित्र ४ मनुस्मृतिसार भाषाटीका सहित ५ योग वासिष्ठसार भाषाटीका ।

॥) में १४ पुस्तकें ।

१ भजनदीपक उत्तम २ भजन हैं, २ रुक्मिणी मंगल विष्णुदास कृत ३ भजनविनोद दयानंद मत खंडन ४ भजनतरंग ५ रजनीचरित्र उपन्यास ६ कुमार रक्षा, बालकों की दवायें ७ सूजाक का इलाज सैकड़ों नुस्खे आजमाये हुए लिखे हैं ८ वंध्या चिकित्सा बांक स्त्रियोंका इलाज ९ भजन चेतावनी १० गंगासाहाय्य ११ सीता हरण १२ काम कटारी १३ गजलों का गुच्छा १४ संध्या भा० टी० सहित । नागरी की पहिली किताब चित्रों सहित मूल्य १) सैकड़ा आत्म रामायण इसमें सब रामायण वेदांतपर घटाई है ॥=) व्याख्यान माला स्वामी हंस स्वरूप जी के १० व्याख्यान ॥=) महाभारत-अठारहों पर्व दोहा चौपाई में जिल्द सहित २) भजनदीपिका-इसमें तुलसीदास सूरदास नानक मीराबाई आदिके बनाये हुए भजन, गजल, लावनी और दोहे लिखे हैं पृष्ठ ४०० मू० ॥) कामशास्त्र भाषाटीका सहित इसमें सब तरहकी स्त्री पुरुषोंके लक्षण और गुप्त प्रयोग आजमाये हुए लिखे हैं जिल्द सहित मूल्य १) दुर्गा सप्तशती भाषाटीका सहित ॥=) माधव निदान भाषाटीका सहित ॥) ताम्बूल विहार (महासुगंधित पानका मसाला) १२ डिब्बी १) ६० लोमनाश क पाच मिनट में बाल उड़ जाते हैं, फी शीशी १) एक दर्जन २) ६० चन्द्रोदय अंजन इससे सुखी, नजला, सुरुका, मोतियाविंद, धुंध, चिमचिमाहट और ३ वर्ष तकका फूला निश्चय आराम होजाता है मूल्य १ डिब्बी १) ६० नयनामृत सुर्मा-इसको रोज मरह लगानेसे नेत्रों में कोई रोग नहीं होता और रोशनी तेज होती है जिससे उमर भर चश्मा लगाने की जरूरत नहीं पड़ती मू० १) तोला जाड़ा बुखार सब तरह का शर्तिया आराम होता है मू० १०० पुड़िया १) ६०

पता-बुलाकीदास गुप्त बांसकी मण्डी-मुरादाबाद

॥ ॐ नमः ॥

* बिना मूल्य सर्व रोगों की दवा दी जाती है *

॥ आयुर्वेदी ऋषी औषधालय सोरों ॥

यह औषधालय एक अर्सेसे नियत है सर्व रोगोंकी हुक्मी दवा यहां पर मिलती है यह दवाई किसी धर्मके विरुद्ध नहीं है बड़ी शुद्धता पूर्वक जड़ी बूटियों से तैयार की जाती हैं ॥

नियम (१) कस्से सोरोंके और आस पासके गांवोंके बीमार जो हमारे औषधालय पर आवेंगे उनको दवा मुक्त मिलेगी लेकिन गौ रक्षाके वास्ते एक पैसे से लगाकर जहांतक उनकी शक्ति हो गौ रक्षाके दान पात्रमें डालना होगा और बीमारों की नाड़ी भी मुक्त देखी जावेगी और जो अपने मकान पर लेजाना चाहेंगे उनको फीस २॥) रु० देनी पड़ेगी फिर दोबारा उस बीमारसे नहीं लीजावेगी कि जबतक वह अच्छा न होजावे गौशाला में चन्दादाताओं में जिसका नाम होगा उनसे फीस व दवा कीमत न लेवेंगे

कार्य सिद्ध होने के बाद गौशाला में दान देनेका वायदा लिख कर हमारे दफ्तर में दवासे पहले देवो

(२) और बाहर शहरके कसबा वा गांवों वाले जो दवा बजरिये डाक मंगावेंगे उनको गौरक्षा के वास्ते १॥) तथा डाक खर्च देना पड़ेगा दवा चाहे जिस कठिन रोग की मंगाओ ॥

(३) हमारे यहां स्नेहबज्र जो क्षयमें स्नेहको नष्ट करता है सी में ९९ को शर्तिया बचाता है ॥

(४) प्रमेहबज्र जो २० प्रकारके प्रमेहोंको नष्ट करके घोड़ेके बराबर बलवान् कर देता है । प्रमेह २० बीस प्रकार का होता है ॥

(५) नेत्रामृतांजन जो सर्व प्रकारके नेत्र रोग नाश करके गरुड़की सी दृष्टि बना देता है ॥

(६) जिन स्त्रियोंके पुत्र नहीं होते या मरजाते हैं उनको हमारी दवा शर्तिया लाभ देती है ॥

(७) संसार भर में ऐसा कोई रोग नहीं है जो हमारे यहां की औषध सेवन करने से रहजाय ॥

ऋषी औषधालय सोरों पं० रामचरण शर्मा त्रिगुणायत वैद्यराज

आयुर्वेदविद् मुहल्ला रामसिंह पोह सोरों जिला एटा ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, को अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

॥ रामचरितमानस ॥—ऐसी सुन्दर और सचित्र रामायण भारतवर्ष भरमें आज तक कहीं नहीं छपी। समस्त हिन्दी संसार इसकी प्रशंसा कर रहा है। इसमें कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर "सरस्वती" के ग्राहकों को ४) ही में और अन्य ग्राहकोंको ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

जापानदर्पण—इसमें जापान का कुल हाल सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म व्यापार, राजा, प्रजा, सेना और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल मालूम हो जाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास—जर्मनी देश का रसी रसी हाल जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य ॥=)

अर्थशास्त्रप्रवेशिका—भारत जैसे निरर्थक देश की सम्पत्ति शास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी खूबी के साथ किया गया है। मूल्य ॥)

हिन्दी भाषा की उत्पत्ति—हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा वर्णन इसमें है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का विचार भी इसमें अच्छी तरह किया गया है। मूल्य ॥)

नूतन चरित्र—बड़ा उत्तम उपन्यास है। इसे बा० रत्नचन्द्र जी० ए०, बकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

कादम्बरी—संस्कृत भाषा के उपन्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा/बढ़िया उपन्यास है। मूल्य ॥)

प्रेमा—यह भी बड़ा रोचक उपन्यास है। इसमें दो सखियों के व्याह की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी गई है। मूल्य ॥=)

धोखे की टहनी—इस उपन्यास को जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टहनी है। मूल्य ० ॥=)

बालभारत पहला भाग—बालकों और स्त्रियों के पढ़ने योग्य सीधी भाषामें महाभारतकी कुलकथाका सार मूल्य ॥)

बालभारत दूसरा भाग—महाभारत की बौंसियों कथायें बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य ॥)

बालरामायण—सीधी बोल चाल की भाषा में 'रामायण' के सारों काव्यों की कथा। क्या बूढ़े, क्या खी और क्या पुरुष सभीकेकामकी पुस्तक है। मूल्य ॥)

बालमनुस्मृति—पूरी 'मनुस्मृति' का सरल भाषा में सार, धर्म शिक्षा के लिये बालकों को यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० ॥)

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

बालनीतिमाला—इस में चाणक्य, विदुर शुक्र और कणिक आदि प्रसिद्ध नीतिज्ञों की नीतियों का मुख्यांश लिखा गया है। पुस्तक नीति का भण्डार है। मूल ॥)

बालभागवत पहला भाग—इस में श्री सद्भागवत की कथाओं का सार बड़ी सीधी भाषा में लिखा गया है। मूल ॥)

बालभागवत दूसरा भाग—भागवत के दशमस्कन्धमें वर्णित श्रीकृष्ण भगवान् की कथाका सार रूप वर्णन मूल्य ॥)

बालगीता लीजिये, 'गीता' की अमृत भरी शिक्षाओं का स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में पढ़कर चखिये। मूल्य ॥)

विक्रमाङ्कदेवचरितचर्चा—विलहण कविरचित विक्रमाङ्कदेवचरितकी यह आलोचना पढ़ने लायक है। इस में विलहण कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा गया है। मूल्य ६)

लड़कों का खेल—बालकों के लिए पहली किताब। इसमें ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने का पढ़ना। नया ढंग। नई बात मूल्य ६)॥

खेल तमाशा—बालकों के पढ़ने के लिये बड़े मजे की किताब है। इस में बड़ी सुन्दर तस्वीरें हैं मूल्य ८)

हिन्दी का खिलौना—ऐसी अच्छी किताब आज तक कहीं नहीं छपी।

इसे देखते ही बालक मारे खुशी के हाथों उछलने लगते हैं। मूल १-)

अलिफ वे का खिलौना—लीजिये, उर्दू का खिलौना भी तैयार हो गया। हरूफों के साथ साथ तसवीरों भी बड़े मजे की छापी गई हैं। मूल्य ८)

मुअल्लिम नागरी—उर्दू जानने वालों की नागरी सीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब है। मूल्य ॥)

पाकप्रकाश—अचार, मुरब्बा, पूरी, कचौरी, मालपूआ, मिठाई आदि खाने की चीजों के बनाने की तरकीब इस में लिखी गई है। ज़रूर मंगाइये। मूल ३)

जल चिकित्सा—इस में डाक्टर लुई कूनेकेसिद्धान्तानुसार जल से ही सब रोगों की चिकित्सा का वर्णन किया गया है। मूल १)

सौभाग्यवती—पढ़ी लिखी स्त्रियोंको यह पुस्तक ज़रूर पढ़नी चाहिये मूल्य ८)॥

उपदेश कुसुम—यह गुलिस्तां के आठवें बाब का भाषानुवाद है। शिक्षाप्रद है। मूल्य ८)

कमीशन का रेट।

५) से ऊपर २५) तक की किताबों पर १५) सैकड़ा २५) „ ५०) „ २०)

५०) से ऊपर की किताबों पर २५) नोट—डाक खर्च खरीदार के ज़िम्मे।

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

ग्रा०स० मूल्यप्राप्तिस्वीकार ता० ६ जनवरी से ५ फरवरी तक

१०८० पं० हरदयाल वकील		३७२ बा० हनुमान प्रसाद कटनी २॥	
शाहजहांपुर २॥		८८५ पं० लीलाधर सिकन्दराराऊ २॥	
३०० रणछोड़दास मंत्री सम्भल २॥		१२५५ पं० चेतनानन्द नैपाल २॥	
१७२३ बा० राजेन्द्रसिंह पापरी २॥		१२०६ संकटासहाय बड़ागांव २॥	
१५२५ उत्तमराम निर्भयराम सूरत २॥		१८३ माधवदत्त गुरराणी अलमोड़ा २॥	
१७३० रामलाल दीक्षित लखीमपुर २॥		३१८ चौधरी विशालसिंह मेहदीपुर २॥	
१७२८ पं० लक्ष्मीदत्त पंत हलद्वानी २॥		१४२२ बा० लक्ष्मीनारायण आरा २॥	
१७२९ पं० हरदत्त नैन्वाल हलद्वानी २॥		१७३९ बा० गोविन्दवल्लभ हलद्वानी २॥	
१७३१ पं० प्रयाग प्रसाद कानपुर १॥		१७४१ बा० रामलाल खंडवा २॥	
२४७ पं० रामचरण मिश्र लखीमपुर २॥		१७३७ बा० मथुराप्रसाद प्रयाग २॥	
६६४ पं० बासुदेव तरुतगढ़ २॥		१७३८ मंत्री विठ्ठलनाथ कोटा २॥	
८९१ बा० रामप्रसाद सिवनी २॥		१७४० सेठश्यामलाल आगरा २॥	
४३६ पं० नारायण प्रसाद कलकत्ता २॥		१४३२ डाक्टर मथुरादास लखनऊ २॥	
८९१ महाराजा टिहरी नरेश टिहरी ५॥		१२२० बा० लालबिहारी सतना २॥	
१७३२ मु० राजाराम फालावाड़ २॥		११० ला० शालिग्राम आगरा २॥	
१७३३ पं० काशीनाथ देहली २॥		११४३ मोहनलाल जी देवास २॥	
१७३४ पं० शिव शंकर प्रयाग २॥		११७१ पं० ध्रुवदेव करनाल २॥	
१५५४ पं० रमाकान्त सूर्यपुरा २॥		४७७ हरनारायण पांडे इकनौर २॥	
१७२४ पं० रामचरण खोरी २॥		१२७८ वैजनाथ व्यास विरोदा २॥	
१४६४ पं० शिव प्यारेलाल वाराणसी २॥		१२५६ पं० लक्ष्मीनारायण फर्रुखाबाद १॥	
१४६६ पं० राजारामनारायण		१४२१ चौ० लक्ष्मणसिंह कौवा २॥	
गढवलौदीपुर २॥		१५४२ राना जोरावरसिंह मारवाड़ २॥	
१०० विष्णुराम धनसुखराम पाटन २॥		७२१ पं० न्याय केशरी जयनगर २॥	
१३२१ पं० गो० लाल राम विलग्राम २॥		१५६९ पं० रामचन्द्र कानपुर २॥	
७९९ बा० गो० प्रसाद खैरागढ़ २॥		१५३१ पं० नारायणदत्त जालन्धर २॥	
१८३५ पं० धर्मडीलाल नायब		१५६० बा० शालिग्राम पटना २॥	
तहसीलदार मवाना २॥		८४९ पं० गणपति मिश्र बुरहानपुर २॥	
१७३६ पं० टीकाराम हलद्वानी २॥		१५७३ बा० विशेश्वरदयाल सागर २॥	
१०८२ मंत्री स० ध० बीसलपुर २॥		१३०७ लक्ष्मीप्रसाद जी बम्बई २॥	
८६ बा० पूरनसिंह करोली २॥		१४९६ पं० अंशीधर गोरखपुर २॥	
७१६ पं० मुकुन्दराम बरेली २॥		१७४३ पं० रामदुलारे कानपुर २॥	

सुख संचारक कंपनी मथुरा का

गवर्नमेंट से रजिस्ट्री किया हुआ १९ वर्ष से आजनाया हुआ

सर्दी, खांसी,
संग्रहणी

सुधा-सिन्धु

दमा,
कफ की खांसी

सुधासिन्धु- चिकित्सा शास्त्र में यह एक अनमोल पदार्थ निकला है जिसे प्रत्येक गृहस्थ को अपने घर में रखना चाहिये।

सुधासिन्धु- यह कफ की और सूखी खांसी की तथा शर्मा, दमा और सर्दी की सब से अच्छी दवा है।

सुधासिन्धु- गले की रुकावट, सर्दी का ज्वर, बच्चों की और बड़ों की कुकुर खांसी के लिये असर करने वाली दवा है।

सुधासिन्धु- यह धैरे की बीमारी की खास दवा है और संग्रहणी, आनिना का अच्छा करने है।

सुधासिन्धु- प्रभावशाली दवा है, खास कर सूखी सूखी, दिल धड़कना और वायदा के लिये।

सुधासिन्धु- नसों का दर्द, गठिया और जोड़ों का दर्द, शरीर का दर्द, पेट का दर्द इन का रोकता है।

सुधासिन्धु- बालकों की बीमारियों की खास दवा है, जैसे कुकुर खांसी, पसली चलना, हरे पीले दस्त जाना, दूध पचक देना और रोना।

सुधासिन्धु- बच्चों और जवानों को जितना फायदा पहुंचाता है बुढ़ों को उससे कहीं अधिक फाइदा करता है क्योंकि इसी उमर में कफ, खांसी जोड़ों में दर्द, नींद न आना, ये तकलीफें होती हैं इन को दूर करके बाकी उम्र सुख से पूरी करता है ॥

सेन्सर में यही एक दवा ऐसी है जो बीसियों तरह की ऊपर लिखी बीमारियों को दवा के साथ शर्मिया अच्छा करती है, इस लिये आप को चाहें जरूरत हो या न हो एक शीशी तो संग्रह रख ही लीजिये क्योंकि ऊपर लिखी बीमारियों का टीक नहीं कि कब हो जाय, यह दवा हर जगह तकीम, अन्तार, पेंसारी अंग्रेजी दवा बेचने वालों के पास भी मिलती है, कीमत की शीशी ॥) आना है। डॉक नंबर १ से शीशी तक ३)

एजेंट चाहिये ॥

छोटे से छोटे गांव में भी माल बेचने के लिये एजेंट चाहिये, जो होता चाहिये नियम संग्रह देखें ॥

दवा मिलने का पता-

क्षेत्रपाल शर्मा मालिक

सुख संचारक कंपनी मथुरा ॥

* श्रीगणेशायनमः *

ब्राह्मणसर्वस्व

THE
BRAHMAN SARVASWA

आत्मभ्यन्ततत्त्वार्थप्रकाशविमला अथ तैत्तिरीयश्रव,
स्तेषामेवैतत्त्वस्यकारजविद्या धीमान्नहिमुता ।
तत्त्वज्ञानात्तत्त्वस्यमुद्रया भवन्मार्गविक्रयो,
आदिस्वतन्त्रमिदंमुक्तमालं लिख्यन्मार्गमसिकम् ॥
धर्मोक्तान्तर्गततत्त्वज्ञानात् तैत्तिरीयस्यैवमश्वत्थम् ।
धर्मज्ञानस्यैवैतिहायनात्, पठमावृत्तिमुभयशदाश्रयम् ॥

भाग ६] मासिकपत्र [अंक ११

निकासे निकासे नः पत्रं यो यधतु पत्रयन्मो न ओषयः

पत्रयन्मो योषयन्मो नः कापताम् ॥

पं० श्रीमसेन शर्मा ने सम्पादन कर

ब्रह्मयन्त्रालय-इटावा में

मुद्रित कराके प्रकाशित किया ॥

आवण संवत् १९६६ — जुलाई मन् १९०० ई०

ब्राह्मणसर्वस्व का अनाक वार्षिक मूल्य डाकव्यय सहित २। है

॥ नियमावली ॥

- (१) ब्राह्मणसर्वस्व प्रतिमास प्रकाशित होता है ॥
- (२) हाफव्यय सहित इसका वार्षिक मू० २॥ और नगरके ग्राहकों से २) लिया जाता है ॥
- (३) नमूनेकी एकप्रति ॥ का टिकट आने पर बिना मू० भेजी जाती है ॥
- (४) आगामी अङ्क पहुंचजाने तक जो पिछला अंक न पहुंचने की सूचना देंगे उन्हें पिछला अङ्क बिना मू० मिलेगा देर होने पर =) प्रति के हिसाब से लिया जावेगा ॥
- (५) राजा रईस लोगों से उनके गौर वार्थ वार्षिक ५) रु० लिया जाता है
- (६) लेख, कविता समालोचनाके लिये पुस्तके और बदलेके पत्र तथा प्र-वन्ध सम्बन्धी पत्र और मूल्य व-गैरह सब पं० भीमसेन शर्मा इटावा के पते पर भेजना चाहिये ॥
- (७) पता अधिक कालके लिये बदलवाना चाहिये थोड़े दिनोंके लिये अपना प्रवन्ध करना चाहिये ॥
- (८) विज्ञापन एक पेजसे कम छपाने पर प्रतिलाइन =) ॥ तीन मासतक =) ॥ ६ मास तक =) लिया जायगा
- (९) एकवार १ पेज पूरा छपाने पर ३) तीन मास तक ७) ६ मास तक १२) और १ वर्षतक छपानेपर २०) होगा ॥
- (१०) विज्ञापन घटाई ३ मासेतक ५) रु० ६ तक ६) रु० है विज्ञापन पहिले भेजना चाहिये,

॥ विषय सूची ॥

- (१) भङ्गलाचरणम् ४३३
- (२) आर्यसमाजीकृत प्रश्नोंके उत्तर ४३५
- (३) सनातनधर्म सभा सम्बन्धी प्रश्नों के उत्तर ४४५
- (४) निराकार और साकार वाद [ले० पं० मार्कण्डेयप्रसाद भट्टाचार्य] ४५३
- (५) विधवोद्वाह समीक्षा [ले० पं० गोविन्दरास] ४५५
- (६) वेदान्त विषय- [ले० पं० शिब कुमार मच्छगिरि] ४५७
- (७) शिवाष्टक [पं० श्रीङ्कारदत्त] ४५९
- (८) वर्णव्यवस्था [राजा फतहसिंह वर्मा] ४६१
- (९) हिन्दी वालों से अपील ४६२
- (१०) समाचारावली ४६५
- (११) विज्ञापनादि ४६९



नवीन छपी पुस्तकें—

प्रश्नोपनिषद्भाष्य-सनातनधर्मानु-
कूल श्रीमान् पं० भीमसेन शर्मा रचित
अन्वय संस्कृत टीका तथा भावार्थ
भाषार्थ आदि सहित नवीन छपा है
मू० ॥ श्रीमद्भगवद्गीताभाष्य २॥
इतीम मास तक १॥ ज्योतिषधर्मकार
समीक्षा ॥ गणरत्नमहोदधि (व्याकरण
गणपाठ श्लोकबद्ध) संस्कृत टीका तथा
सोदाहरण १)

उसीको सत्यकी स्थितिमें वाक्सिद्धि होती, उसीको मन्त्र सिद्धि भी कहते हैं। ठीक सत्यवादी पुरुषके प्रयुक्त मन्त्रसे स्पर्श पूर्ण रूपसे शत्रु घातक हो जाता है। २४ कण्डिकासे २६ तकमें वेदिस्पर्शका जो निन्दार्थवाद दिखाया है उसका अभिप्राय यह है कि बहिर्स्तरणसे पहिले वेदि नंगीके तुल्य है इस लिये स्पर्श नहीं करना चाहिये। जब कि दिधि विहित ही धर्म है तभी तो उस कालमें निषेध किये पुरोडाशादि तथा वेदिका स्पर्श करनेमें पाप है। यदि कोई पुरुष हठ करे कि जिसके करनेसे किसीकी हानि हो वही पाप है तो शोचो कि यदि भाई बहिनका परस्पर विवाह किया जाय तब किस की क्या हानि है? ऐसा कोई नहीं बता सकता अर्थात् किसीकी कुछ भी हानि वास्तवमें नहीं है तथापि ब्राह्मणादि वेदालुयायियोंमें बहिन भाई का संयोग बड़ा पाप समझा जाता है सो वह काम वेदमें पाप कहा होनेसे ही पाप माना जाता है ॥

पापमाहुर्यः स्वसारं निगच्छात् ॥ ऋ० मं० १० । सू० १० ॥

इसीके अनुसार पुरोडाशादि और वेदिके स्पर्शका निषेध होनेसे वह पाप कर्म है ऐसा मानना चाहिये ॥

अब तृतीयाध्यायके प्रथम ब्राह्मणकी प्रथम ११ कण्डिका में स्तुक् सम्मार्जन कर्मका व्याख्यान दिखाते हैं। क्योंकि प्रोक्षययासादन तथा इध्माव-हिंषोत्पसादन इन दोनों कर्मोंमें और कुछ विशेष वक्तव्य नहीं है। इससे स्तुक् सम्मार्जनका व्याख्यान यहां किया जाता है ॥

स वै स्तुचः संमार्ष्टि । तद्यत्स्तुचः संमार्ष्टि यथा यै देवानां चरणं तद्वाऽअनु मनुष्याणां तस्माद्यदा मनुष्याणां परिवेषणमुपवलृप्तं भवति ॥ १ ॥ अथ पात्राणि निर्णेनिजति । तैर्निर्णिज्य परिवेविषत्येवं वाऽएष देवानां यज्ञो भवति यच्च दृष्टानि हवींश्चपि वलृप्ता वेदिस्तेषामेतान्येव पात्राणि यत्स्तुचः ॥ २ ॥ स यत्संमार्ष्टि । निर्णेनेक्त्येवैना एतन्निर्णिक्ताभिः प्रचराणीति तद्वै द्वयेनैव देवेभ्यो निर्णेनिजत्येकेन मनुष्येभ्योऽद्विश्च ब्रह्मणा च देवेभ्योऽआपोहि कुशा ब्रह्म यजुरेकेनैव मनुष्येभ्योऽद्विरेवैवं वेतन्नाना भवति ॥ ३ ॥ अथ स्तुत्रमाद-

ते तं प्रतपति-प्रत्युष्टं रक्षः प्रत्युष्टाऽअरातयो निष्टुप्रं रक्षो
 निष्टुप्राऽअरातयइति वा ॥ ४ ॥ देवा ह वै यज्ञं तन्वानाः ।
 तेऽसुररक्षसेभ्यऽआसङ्गाद् विभयाञ्जुक्रुस्तद् यज्ञमुखाद्वैतन्ना-
 ष्ठा रक्षांश्चस्यतोऽपहन्ति ॥ ५ ॥ सवाऽइत्यग्रैरन्तरतः सम्मा-
 र्णीति । अनिशितोऽसि सपत्नक्षिदिति यथानुपरतो यजमानस्य
 सपत्नान् क्षिणुयादेवमेतदाह-व्वाजिनं त्वा व्वाजेध्यायं स-
 म्माजर्मीति यज्ञियं त्वा यज्ञाय सम्माजर्मीत्येवैतदाहैतेनैव
 सर्वाः सुचः सम्मार्षिं वाजिनीन्त्वेति सुचं तूष्णीं प्राशित्र-
 हरणम् ॥ ६ ॥ सवाऽइत्यग्रैरन्तरतः सम्मार्षीति । मूलैर्वाहा-
 तऽइतीव वाऽअयं प्राणऽइतीवादानः प्राणोदानावेवैतद्व्याति
 तस्मादितीवेमानि लोमानीतीवेमानि ॥ ७ ॥ स वै सम्मृज्य
 सम्मृज्य प्रतप्य प्रतप्य प्रयच्छति । यथाऽवमशं निणिंज्या
 नवमशमुत्तमं परिक्षालयेदेवं तत्तस्मान्प्रतप्य प्रतप्य प्रय-
 च्छति ॥ ८ ॥ स वै सुवमेवाग्रे सम्मार्षिं । अथेतराः सुचा
 योषा वै सुग्वृषा सुवस्तस्माद् यद्यपि बह्व्य इव स्त्रियः
 सार्द्धं यन्ति यऽएव तास्यपि कुमारकऽइव पुमान् भवति स
 एव तत्र प्रथमऽएत्पनूच्यऽइतरास्तस्मात्सुवमेवाग्रे सम्मा-
 र्णयेतराः सुचः ॥ ९ ॥ स वै तथैव सम्मृज्यान् । यथाग्निं
 नाभिव्यक्षेद् यथा यस्माऽअशनमाहरिष्यन्तस्यात्तं पात्रनि-
 र्णजनेनाभिव्यक्षेदेवं तत्तस्माद् तथैव सम्मृज्याद् यथाऽग्निं
 नाभिव्यक्षेत् प्राडिवैवात्क्रम्य ॥ १० ॥ तद्वृके । सुक्स्मार्ज-
 नान्यग्नावभ्यादधति वेदस्याहाभूवन्त्सुच एभिः सममा-
 र्जिषुरिदं वै किञ्चिद् यज्ञस्य नेदिदं वाहर्द्वा यज्ञाद् भवदिति
 तद् तु तथा न कुर्याद् यथा यस्माऽअशनमाहरेत् तं पात्रनिर्ण-
 जनं पाययेदेवं तत् तस्माद् परास्येदेवैतानि ॥ ११ ॥

भाषार्थः—(सवे स्रुचः सम्मार्ष्टि) वह अध्वर्यु इस अवसरमें जुहू आदि स्रुचोंका संशोधन करता है (तद्यत्स्रुचः सम्मार्ष्टि) सो वह स्रुचोंका सम्मार्जन इस अभिप्रायसे करता है कि (यथा वै देवानां चरणां तद्वाऽअनु मनुष्याणाम्) जैसा देवोंका चलाव होता तदनुसारही मनुष्योंका भी चलाव होता है क्योंकि मनुष्योंके कर्त्तावका मतलब देवोंकी प्रसन्नता है ॥ (तस्माद्यदा मनुष्याणां परिवेषणमुपकृतं भवति) तिससे जब मनुष्योंका भोज्यअन्न दाल भात आदि पक कर तयार हो जाता है तब परोसने के साधन कर्त्ती चिम्बच आदि प्रज्ञानन द्वारा शुद्ध किये जाते हैं । मनुष्योंके व्यवहारका मूल कारण देवों का व्यवहार होनेसे देवोंका हविष् चम पुरोडाशादि पक जाने पर और वेदिका संस्कार हो जाने पर उनका परिवेषण साधन स्रुचोंका सम्मार्जन उचित ही है ॥ १ ॥ (अथ पात्राणि निर्णेनिजति) अब यज्ञ के पात्रोंका संशोधन करता है (तैर्निर्णेन्य परिवेषति) शुद्ध किये उन स्रुच आदि पात्रों में परोषन नाम आहुति देते हैं (एवं वाऽऽय देवानां यज्ञी भवति) इस प्रकार यह देवोंका यज्ञ होता है (यत्कृतानि हवीथंपि क्लृप्ता वेदिः) कि जो पुरोडाशादि हवियोंका पक जाना और वेदि का संस्कार हो जाना (तेषामंतान्येव पात्राणि यत्स्रुचः) उन देवोंके ये ही पात्र हैं कि जो स्रुक् स्रुवादि कहाने हैं ॥ २ ॥ (स यत्सम्मार्ष्टि निर्णेनेत्येवना एतन्निर्णिकाभिः प्रचराणीति) वह अध्वर्यु इस विचारसे स्रुचोंका संशोधन करता है कि शुद्ध किये पात्रोंसे होम करूं (तद्दे द्वयेनैव देवभ्यो निर्णेनिजति) सो दो साधनोंसे देवोंके लिये यज्ञके पात्रोंको शुद्ध करता है ॥ (एकेन मनुष्येभ्यः) मनुष्योंके लिये भोजन पात्र एकसे ही शुद्ध कर लेते हैं (अद्भिश्च ब्राह्मणा च देवभ्यः) जल और वेद मन्त्रसे देवोंके लिये पात्र शुद्ध करने हैं (आपो हि कुशा ब्रह्म यजुः) यहां कुशा ही जल रूप हैं क्योंकि जलका यज्ञके योग्य जो अंश है उसीका परिणाम कुश बन गये हैं यह बात पूर्व काण्ड १ प्रपा० १ ब्रा० ३ क० ५ में कह चुके हैं, तथा ब्रह्मनाम यजु रूप (अनिशितोऽसि०) इत्यादि वेद मन्त्र है (एकेनैव मनुष्योऽद्विरेव) मनुष्योंके पात्र एक जलसे ही शुद्ध हो जाते हैं [यद्यपि मानुष पात्र सही जल दोनोंसे शुद्ध किये जाते हैं कि जब उच्छिष्ट अशुद्ध हों परन्तु साधारण दशा में केवल जलसे शुद्ध हो जाते हैं] (एवं वत्तनाना भवति) इस प्रकार दैव और मानुष पात्रोंके संस्कारमें भिन्न २ रीति भी हो जाती है क्योंकि देव मनुष्यों में भेद भी है ॥ ३ ॥

(अथ स्रुवमादत्ते तं प्रतपति प्रत्युष्टं०) अब स्रुवकी इहिने हाथमें लेता और (प्रत्युष्टं०) मन्त्रसे अथवा (निष्टुष्टं०) मन्त्रसे तपाता है ॥ ४ ॥ (देवा हवै यज्ञं तन्वानास्तेऽसुररक्षसेभ्यऽआसङ्गाद्विमयाध्वकुः) देवता लोग यज्ञके नाथनोंका विस्तार करते हुए और राक्षसोंके संसर्ग से डरे (तद्यज्ञमुखादे वैतन्नाष्टा रक्षाध्वस्यतोऽपहन्ति) अब उस प्रतपनके द्वारा यज्ञके आरम्भसे ही इन यज्ञके नाशक राक्षसोंका नाश कर देता है ॥ ५ ॥ (सवाऽइत्यग्रैरन्तरतः सम्मार्ष्टीति—अनिशितोऽसि०) वह अध्वर्यु (अनिशितोऽसि०) मन्त्र पढ़के वेद रूप कुशोंके अग्रभागसे स्रुवके बिलमें संमार्जन कर संमार्जन की रीति दिखानेके लिये इति शब्द पढ़ा है । मन्त्रार्थ यह है कि हे स्रुव । तुम शत्रुका नाश करने वाले बिना धारके हथियार ही, घी सेचन करने वाले तुमको यज्ञाहुतिके लिये सम्यक् शुद्ध करता हूँ (यथाऽनुपरतो यजमानस्य सपत्रान् त्रिषु-यादेवमेतदाह) जिस प्रकार उदासीनताको छोड़के यजमान के शत्रुओंका क्षय करे इससे मन्त्रमें ऐसा कहा है तथा (वाजिनं त्वा वाजेध्यायै सम्मार्ष्टीति) इस मन्त्रका आशय यह है कि (यज्ञियं त्वा यज्ञाय संमार्ष्टीत्येवैतदाह) वाज नाम पुरोडाश हविरूप अब ही यज्ञार्थ होनेसे यज्ञ है उस यज्ञके योग्य तुम स्रुवको पुरोडाशान्नका प्रदीप्त होना रूप वाजेध्या नामक यज्ञ के लिये तुम्हें स्रुवका संमार्जन करता हूँ (एतेनैव सर्वाः स्रुवः सम्मार्ष्टिं) इसी पूर्वोक्त स्रुव संमार्जनके मन्त्र में पुल्लिङ्ग शब्दको स्त्रीलिङ्ग बोलके सब स्रुवोंका सम्मार्जन करे (अनिशितोऽसि) के स्थानमें (अनिशितासि) बोलना चाहिये । इसीको लिङ्ग विपरिणाम कहते हैं (वाजिनीत्येति स्रुचम्) तथा (वाजिनं) पुल्लिङ्ग के स्थानमें (वाजिनी) बोलके जुहू आदि स्रुवका संमार्जन करे (तूष्णीं प्राशित्रहरणम्) प्राशित्र हरण शृतावदान और पुरोडाश पात्रीका सम्मार्जन तूष्णीं बिना मन्त्र पढ़े करे ॥ ६ ॥

(सवाऽइत्यग्रैरन्तरतः सम्मार्ष्टीति) वह अध्वर्यु इस ही प्रकारसे अर्थात् बिलके मध्यमें प्रागपवर्गनाम पूर्वमें जिसकी समाप्ति हो ऐसा कुशों द्वारा सम्मार्जन करे (मूलैर्वाह्यतऽहतीव) वेद रूप कुशोंके मूलोंसे स्रुवोंके पृष्ठ भागमें प्रत्यगपवर्ग नाम पश्चिमकी अपनी ओर जिसकी समाप्ति हो ऐसा संमार्जन करे ।

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क ११

यत्रब्रह्मविदोयान्ति दीक्षयातपसासह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्माब्रह्मदधातु मे ॥

अथ मङ्गलाचरणम् ॥

सप्ताऽस्यासन्परिधयस्त्रिःसप्तसमिधःकृताः ।

देवायद्यज्ञं तन्वाना अयधनन्पुरुषं पशुम् ॥ १५ ॥

अ०—अस्याधिदैविकयज्ञस्य सप्तपरिधय आसन् सन्ति यज्ञस्य स्थानत्वाद् भारतं वर्षमेवात्र यज्ञरूपेणाऽवस्थितं तस्य क्षीरोदादयः सप्तसमुद्राः सप्त परिधयः सन्ति । यद्वा—ऐष्टिका-हवनीयस्य त्रय औत्तरवेदिकाश्च त्रयः सप्तम आदित्यः, तइमे सप्त परिधयः सन्ति । दशेन्द्रियाणि पञ्च प्राणाः पञ्चभूतान्येकं चिदाभासविशिष्टमन्तः करणमिमास्त्रिः सप्तसमिधः कृताः । समिध्य तेऽग्निर्याभिस्ताः समिधः, अत्रापि संसाररूपोऽग्निर्दशेन्द्रियादिभिरेकविंशतिभिरेव दीप्यते यद् यं देवा इन्द्रादयो दैवं यज्ञं तन्वाना विस्तारयन्ति यस्मिन्यज्ञे पुरुषं मनुष्यमेव पशुत्वे नावधनन् वधनन्ति । अर्थात् दैवनियतेषु स्वाभाविक यज्ञेषु च देवा मनुष्या नेव पशुस्थाने पशुत्वेन कल्पयन्ति तत्र रागएव यूपस्तम्भस्तस्मिन्नेव निब्रह्माः पुरुषपशवो भवन्ति ॥

भा०—गुप्त्यै वा अभितः परिधयो भवन्तीति श्रुतिः, यदा च सर्वं भूमण्डलमेव दैवयज्ञस्य वेदिस्तदा सर्वभूगोलस्य परितः सप्तविधं वायुमण्डलमेव सप्तपरिधयः पुरुषो वाव यज्ञ इत्यादि श्रुत्या मनुष्यदेहस्यापि यज्ञत्वमुक्तमस्मिन्पुरुषदेहात्मके यज्ञकुंडे सप्तत्वच एव सप्त परिधयो देहरक्षार्थाः सन्ति ।

अस्मिन्यज्ञे सर्वे मनोरथाएव चरुपुरोडाशादीनि हवींषि रागः स्नेहएवाज्यं दशेन्द्रियाणि, पञ्च भूतानि, पञ्च प्राणाश्चिदाभासविशिष्टमन्तःकरणं चेति त्रिःसप्तसामिधः । एवं च यद् यं यज्ञं देवास्तन्वन्ति यस्मिंश्च यज्ञे पुरुषं मनुष्यमेव पशुत्वेन निबध्नन्ति तत्रैवोक्ताः सप्तपरिधयस्त्रिःसप्त च समिधो भवन्ति मानुषयज्ञेषु च प्राकृतास्त्रयएव परिधयोऽष्टादश च समिधो भवन्तीति ॥ १५ ॥

भाषार्थः—(देवा यद्यज्ञं तन्वानाः) जिस यज्ञका विस्तार देवता करते हैं कि जिसमें (अथर्वन् पुरुषं पशुम्) पुरुषनाम मनुष्यको ही पशुरूपसे बंधन में डालते हैं अर्थात् मनुष्योंके विधियज्ञोंमें तो पशुओंको ही पशु मानते हैं परन्तु देवैन्द्र्यामे होनेवाले स्वाभाविक दैवयज्ञोंमें देवता लोग मनुष्योंको ही पशुके स्थानमें नियत करते हैं, उसमें राग वा स्नेह ही यूप नामक यज्ञस्तम्भ है कि जिसमें पशु बांधे जाते हैं । इसी दैवयज्ञकी (सप्तास्यासन् परिधयः) सात परिधि हैं । यज्ञका खास स्थान होनेसे भारतवर्ष ही यज्ञरूप है उसके नीचे समुद्रादि सात समुद्र ही सात परिधि हैं । अथवा पौर्णमासेष्टि आदिकी तीन सोमयागोंमें उत्तर वेदिकी तीन और सातवां ऊपरसे सूर्यमण्डल ये सात भी गायत्र्यादि छन्दोरूप समिधा कहाती हैं (त्रिःसप्त समिधः कृताः) जिनसे अग्नि प्रदीप्त प्रज्वलित हो उनको समिधा कहते हैं । दश इन्द्रियां पांच प्राण पांच तत्त्व और चिदाभास युक्त इक्कीशवां अन्तःकरण इनसे भी संसाररूप अग्नि प्रज्वलित होता है इससे दश इन्द्रियादि ही इक्कीश समिधा हैं ॥

भा०—श्रुतिमें लिखा है कि सब ओरसे रक्षा करनेके लिये परिधि होती है । जब सभी भूमण्डलभर यज्ञकी वेदि वा यज्ञशाला है तब भूगोलके सब ओर सात प्रकारका वायुमण्डल ही सात परिधि माना जायगा । तथा (पुरुषोवावयज्ञः) इत्यादि श्रुतियोंमें मनुष्य शरीरको ही यज्ञ कहा है उस शरीररूप यज्ञकुण्डमें सात त्वचा ही सात परिधि शरीरकी रक्षार्थ हैं । इस शरीरयज्ञमें सब मनोरथ ही चरुपुरोडाशादि हविष् हैं, तथा राग वा स्नेह प्रेम ही घी है, दश इन्द्रिय पांच तत्त्व पांच प्राण तथा चिदाभास युक्त इक्कीशवां अन्तःकरण ये ही इक्कीश शरीर यज्ञकी समिधा हैं । जिस दैवयज्ञको देवता करते हैं जिसमें मनुष्यको ही पशु नियत किया है उसीमें पूर्वोक्त सात परिधि और इक्कीश समिधा मानी हैं तथा मानुषयज्ञोंमें वेही तीन परिधि और अठारह समिधा नियत हैं । उस यज्ञात्मक भगवत्की प्रशंसा है ॥

श्री गणेशायनमः ॥

निवेदन यह है कि मेरी टूटी फूटी लेखनीका बिचार न करके नीचे लिखे प्रश्नोंको मध्य उत्तरके अपने अमूल्य पत्र में प्रकाशित करके उत्तराभिलाषीको कृतार्थ करें क्योंकि इनका यथार्थ उत्तर सिवाय आपके और से पाना असम्भव है:—

प्रश्न १—मनुस्मृति तथा श्री भ० गीता सनातन धर्मी और आर्यसमाजी सब से जियादा प्रामाणिक मानते हैं और उपरोक्त पुस्तकोंमें जहां चारों वर्णों का धर्म कहा है जैसे मनु० अ० १ श्लो० ८८

अध्यापनमध्ययनं यजनं याजनं तथा । दानं प्रतिग्रहं चैव ब्राह्मणानामकल्पयत् ॥

अर्थ—पढ़ाना पढ़ना यज्ञ करना यज्ञ कराना दान देना दान लेना ये छः कर्म ब्राह्मणों के हैं ।

शमोदमस्तपःशौचं ज्ञान्तिरार्जवमेव च । ज्ञानं विज्ञानमास्तिक्यं ब्रह्मकर्म-
स्वभावजम् ॥ गी० अ० १८ । ४२ ॥

अर्थ—अन्तःकरण का निरोध, इन्द्रियोंका रोकना, बिचार करना व ब्र-
तादि करके शरीर को ब्रह्म में करना, बाहर भीतर पवित्र रहना, क्षमा, को-
नसत्ता, ज्ञान, अनुभव, विश्वास, ब्राह्मणोंका कर्म स्वाभाविक है ॥

प्रजानां रक्षणं दानं मित्र्याध्ययनमेव च । विषयेष्वप्रसक्तिश्च क्षत्रियस्य समा-
सतः ॥ मनु० अ० १ । ८९

अर्थ—प्रजाकी रक्षा, दान देना, यज्ञ करना, पढ़ना और विषयोंमें स-
न न फंसाना ये संक्षेप से क्षत्रियोंके कर्म हैं ॥

शीर्यं तेजो धृतिर्दाह्यं युद्धेष्वप्यपलायनम् । दानमीश्वरभावश्च क्षात्रकर्मस्व-
भावजम् ॥ गी० अ० १८ । ४३ ॥

अर्थ—शूरता, तेज, धैर्य, चतुरता, युद्धमें पीछे को न भागना, सुपात्र को
दान देना प्रजापर अपना दवाव रखना, क्षत्रियों का स्वाभाविक कर्म है ॥

पशूनां रक्षणं दानमित्र्याध्ययनमेव च । वसिष्ठाप्यं कुशीदं च वैश्यस्य कृषिरेव च ॥
मनु० अ० १ । ९० ॥

अर्थ—पशुओंकी रक्षा करना, दान देना, यज्ञ करना, वेद पढ़ना जलमें
नाव वा जहाजोंसे और स्थलमें भारवरदारी आदि से व्यापार करना, व्याज
लेना और खेती करना ये वैश्योंके कर्म नियत किये हैं ॥

कृषिगोरह्यवाशिष्यं वैश्यकर्मस्वभावजम् ॥ गी० अ० १८ श्लो० ४४

अर्थ—खेती गौ की रक्षा, बनिज करना वैश्योंके स्वाभाविक कर्म हैं ॥

एकमेवतुशूद्रस्य प्रभुःकर्मसमादिशत् । एतेषामेवर्णानां शुश्रूषामनसूयया ॥
मनु० अ० १ । ८९ ॥

अर्थ—प्रभुने शूद्रोंका एकही कर्म बताया कि इन (तीनों) वर्णों की निन्दा रहित सेवा करनी ।

परिचयात्मककर्म शूद्रस्यापिस्वभावजम् ॥ गी० अ० १८ । ४४ ।

अर्थ—सेवा करना यह कर्म शूद्रका स्वाभाविक है ॥

उपरोक्त श्लोकोंसे साफ विदित होता है कि ये ही चारों वर्णों के मुख्य धर्म हैं परन्तु श्री शिव, श्रीराम, श्री कृष्ण, दुर्गा जी, सालिगराम जी इत्यादि का पूजन करना किस वेद, मनु० गीता, शास्त्र के अनुसार है और इन देवतोंके न पूजने वाले सनातन धर्म में क्यों निन्दित समझे जाते हैं और दोषके भागी होते हैं ॥

उत्तर—१—ऊपर लिखे इत्यादि चार प्रश्न जि० आगरे के एक आचार्यसमाजी ने हमारे प्रेमी ग्राहक डाक्टर गोकुल प्रसादजीसे किये हैं वास्तवमें इन प्रश्नों को खोजकर निकालने वाले अच्छे विचार शील जान पड़ते हैं क्योंकि उन्होंने ने वर्णधर्मको मनुस्मृतिके सिद्धान्तानुसार सम्यक् मानना प्रकाशित किया है । ज्ञात होता है कि प्रश्न कर्त्ता प्रवल इठी दुराग्रही नहीं हैं । हम भी निष्पक्षतासे सत्य २ समाधान लिखते हुए आशा रखते हैं कि प्रश्नकर्त्ता महाशय अच्छा समाधान देखकर संतुष्ट होंगे । यह बात सत्य है कि मनुस्मृति और गीतादि अनेक पुस्तकों में प्रतिमा पूजन वा मूर्त्ति पूजन का विषय बहुत नहीं है । इसी कारण पूर्वकालमें जिन २ पुस्तकोंमें मूर्त्ति पूजाका विषय कम था उनहीको स्वा० दयानन्दने मान्यकोटिमें गिनाया । परन्तु ऐसा भी नहीं है कि मनुस्मृति आदि में प्रतिमा पूजनकी आज्ञा ही न हो । सो प्रथम तो वेदमें ही देखिये—

त्र्यम्बकं यजामहे सुगन्धिं पुष्टिवर्धनम् ॥ शु० यजु० ३।६० ॥

इस मन्त्रका सीधा २ अक्षरार्थ यही है कि तीन नेत्रों वाले शिवजीकी हम पूजा करते हैं (त्र्यम्बकं—त्रीशम्बकानि चक्षूषि यस्य तं देवं वयं पूज्यामः) यज धातुका अर्थ ही देव पूजा है । शिवके तीन नेत्रादिकी पूजा वेद में अन्यत्र भी लिखी है । यथा—अथर्वकाण्ड ११ अ० २ मन्त्र ५ । ६ ।

मुखाय ते पशुपते यानि चक्षुषि ते भव !। त्वचे रूपाय
संदृशे प्रनीचीनाय ते नमः ॥५॥ अङ्गेभ्यस्त उदराय जिह्वाया
आस्याय ते । तद्भ्यो गन्धाय ते नमः ॥६॥

अर्थ--इन मन्त्रोंका सीधा २ अर्थ यह है कि हे पशुपते ! शिवजी तुम्हारे मुखको नमस्कार है । हे भवनाम शिवजी तुम्हारे तीन चक्षुओंको नमस्कार है । [मव प्राणियोंके दो चक्षु होते हैं उनके लिये (चक्षुषी) ऐसा द्विचक्षु बोलता जाता है परन्तु यहां (चक्षुषि) ऐसा तीन आदि संरूपमें आने वाला बहुवचन शब्द मन्त्रमें कहा है इससे पुराणादिमें लिखे तथा (त्र्यम्बकं) मन्त्रमें कहे शिव जी के तीन नेत्र होने सिद्ध हैं] हे शिवजी आपकी त्वचाको नमस्कार है । तथा प्रत्यक्ष दीखने वाले तुम्हारे रूप को नमस्कार है । हे शिवजी वा रुद्रदेव ! पश्चिम में रहने वाले तुमको नमस्कार है । हे रुद्रदेव ! तुम्हारे अङ्गोंको नमस्कार है, हे रुद्र तुम्हारे उदरनाम पेटकी और जिह्वा नाम जीभकी तथा तुम्हारे मुखस्थ तालवादि को नमस्कार है । तथा तुम्हारे शरीर से निकलने वाले गन्धकी भी नमस्कार है । इन दो मन्त्रोंमें साफ २ साकार शिव को नमस्कार कहा है । वेद में ऐसी साफ २ साकारकी पूजा होने पर निराकारकी पूजाका दावा महाभिध्या है । नमः पदका अर्थ है कि प्रणाम करना पंचोपचार तथा षोडशोपचार पूजनमें नमस्कार करना भी एक प्रकार की पूजा है । अमर कोषादिमें लिखे (मूर्तिः काठिन्यकाययोः) के अनुसार शरीर भी मूर्ति है उसकी पूजा भी मूर्ति पूजा है । यदि कोई समाजी महाशय कहें वा हठ करें कि हम उक्त दोनों मन्त्रोंका अर्थ किसी मनुष्य पर लगा देंगे कि हे मनुष्य तेरे मुखको नमस्कार है तो मनुष्यके दोही आंखें होती हैं पर मन्त्रमें (चक्षुषि) बहुवचन कहा है सो देवोंमें भी एक शिवजी ही तीन आंखों वाले हैं तिस से मनुष्यमें मन्त्रार्थ किसी प्रकार भी नहीं घट सकता । और द्वितीय इसी बातकी पुष्ट करने के लिये उक्त दो मन्त्रों से पूर्व उसी प्रकारमें मंत्र ३ देखो--

नमस्ते रुद्र ! कृणुमः सहस्राक्षायामर्त्य ॥३॥

अर्थ--हे अमर्त्य नाम मनुष्यसे भिन्न रुद्र देव ! सहस्राक्ष नामरूप आपकी हम नमस्कार करते हैं । यहां मनुष्यका निषेध कर देने से मनुष्य अर्थ नहीं लिया जा सकता । तब सिद्ध हुआ कि साकार नाम मूर्तिमान् शिव की पूजा वेदमें विद्यमान है । वेदमें साकार देव पूजाके हजारों प्रमाण हैं उनमें से यहां

केवल नमूना मात्र दिखा दिया है। वेदमें विष्णुके अवतारोंका भी वर्णन है उसीसे रामकृष्णादि भगवान्‌के विग्रहोंका पूजन भी सिद्ध है। अब आगे मनुस्मृतिके प्रमाणोंसे भी सब वर्णों वा आश्रमोंके लिये मूर्तिपूजा दिखाते हैं। उसमें प्रथम ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य तीनों वर्णोंके ब्रह्मचारियोंके लिये, मनु० अ० २। १७५ में लिखते हैं कि—

सेवेतेमांस्तुनियमान् ब्रह्मचारीगुरौवसन् ।

गुरुकी सेवा शुश्रूषा करता हुआ द्विज ब्रह्मचारी आगे लिखे कामोंका नियमसे सेवन करे अर्थात् नित्य करे- उन नियमोंमेंसे सबसे पहिले तीन कामोंको नियमसे करनेके लिये मनुजी कहते हैं कि—

नित्यंस्नात्वाशुचिःकुर्याद् देवर्षिपितृतर्पणम् ।

देवताभ्यर्चनंचैव समिदाधानमेवच ॥ १७६ ॥

नित्यप्रति स्नान करके प्रथम देव, ऋषि तथा पितरोंका तर्पण अपने गृह्योक्त विधिसे करे, तदनन्तर शिवादि देव प्रतिमाओंका अभ्यर्चन नाम सम्मुख पूजन करे तिसके बाद विधिपूर्वक समिदाधान कर्म करे। यहां देवताभ्यर्चन पदसे माता पिता गुरु आदि किसी मनुष्यका आदर सत्कार इसलिये नहीं लिया जा सकता कि इसी मनुके द्वितीयाध्यायमें माता पिता गुरु आदि मान्योंकी पूजा, आदर, सेवा, पृथक् २ कही है। अग्निहोत्रका विधान सखीक गृहस्थके लिये है, अग्निहोत्रके स्थानमें ब्रह्मचारीके लिये समिदाधान कर्म है। पाणिनीय अष्टाध्यायी अ० ५ पा० ३। सू० ९९ के अनुसार वासुदेव तथा शिव की प्रतिमाओंका नाम भी कन् प्रत्ययका लुप् हो जानेपर वासुदेव तथा शिव ही होता है, इसीके अनुसार देवताकी प्रतिमाका नाम भी कन्का लुप् हो जानेसे देवता ही बोला जायगा। [वासुदेवस्य प्रतिकृतिर्वासुदेवः । शिवस्य प्रतिकृतिः शिवः । देवतायाः प्रतिकृतिर्देवता । तस्याभ्यर्चनं देवताभ्यर्चनम्] मनुमें कहे देवताभ्यर्चन पदका स्पष्टार्थ विष्णु शिवादि देवोंकी प्रतिमाओंका पूजन ब्रह्मचारीको नियमसे करना चाहिये यही सिद्ध होता है। यदि कोई आर्यसम्राज् इस देवताभ्यर्चन पदका अन्य कुछ अर्थ सभाके बीच विद्वानों के सामने करदे तो उसे (१०००) रु० हम देंगे। मनुके टीकाकारोंकी राय देव-प्रतिमा पूजनेकी स्पष्ट है—

गांविन्दराजः—देवतानां हरादीनां पुष्पादिनार्चनम्। मे-

धातिधिः—अतः प्रतिमानामेवैतत्पूजनविधानम् । सर्वज्ञना-
रायणः—देवतानामर्चनं पुष्पाद्यैः । कुल्लूकः—प्रतिमादिषु ह-
रिहरादिदेवपूजनम् ॥

इनका अर्थ स्पष्ट है । पाणिनीय अष्टाध्यायी—अ० ५ । ३ । ९९ ।

जीविकार्थं चापण्ये, सूत्रस्योपरिभाष्यम्—यास्त्वेताः स-
म्प्रति पूजार्थास्तासु—भविष्यति । अत्र कैयटः—याः परिगृह्य
गृहाद्गृहमटन्ति तास्वित्यर्थः ॥

भाषार्थ—जो प्रतिमा जीविकार्थ हों पर बेंची न जायें उस अर्थमें कन् प्रत्ययका लुप् होता है । महाभाष्यकार पतञ्जलि मुनिका अभिप्राय कैयटने तथा तत्त्वबोधिनी टीकाकारने यह दिखाया है कि जीविकार्थी लोग जिन देवी देवतोंकी प्रतिमाओंको लेकर घर २ में दर्शन कराते हुए जीविका करते हैं उन प्रतिमाओंको बेंचते नहीं इससे वहाँ कन्का लुप् हो जायगा । उक्त सूत्रपर सिद्धान्तकौमुदीकारने लिखा है कि—

देवलकानां जीविकार्थासु देवप्रकृतिष्विदम् । तत्त्वबो-
धिनीकारः—याः प्रतिमाः प्रातिगृह्य गृहाद्गृहं भिक्षमाणा अ-
टन्ति ता एवमुच्यन्ते देवलका अपि त एव भिक्षवोऽभिप्रेताः ।
यास्त्वायतनेषु प्रतिष्ठाप्यन्ते तासूत्ररसूत्रेण लुप् तदुक्तम् ।
अर्चासुपूजनार्हासु चित्रकर्मध्वजेषुच । इवेप्रतिकृतौलोपः क-
नोदेवपथादिषु । चित्रध्वजाभ्यां तद्गताः प्रतिकृतयो लक्ष्यन्ते ।
चित्रकर्मणि—अर्जुनः । दुर्गोधनः । ध्वजेषु—कपिः, गरुडः, सिं-
हः । राज्ञां ध्वजेषु सुपर्णसिंहमकरादयो भवन्ति ॥

भाषार्थः—देवलक लोगोंकी जो मूर्त्ति जीविकार्थ होती हैं कि जिनको लेकर वे लोग घर २ भिक्षा मांगते हुए डोलते हैं वेही प्रतिमा जीविकार्थ अ-
पण्य हैं और वेही भिक्षुक देवल कहाते हैं । अर्थात् मन्दिरोंके पुजारियोंका नाम देवलक नहीं है । इसलिये मन्दिरके पुजारियोंका आद्वयमें मनुका कहा निषेध नहीं है । संस्कृतके आयतन शब्द का अर्थ देवमन्दिर है । सामवेदकी

श्रुति—(देवतायतनानि कम्पन्ते) यहां देवमन्दिरोंका कांपना भी एक आश्चर्य दिखाया है । जो प्रतिमा देवमन्दिर शिवालयादिमें स्थापित की जाती हैं । उनमें (देवपथादिभ्यश्च । ५ । ३ । १००) सूत्रसे कन् प्रत्ययका लुप् होता है । प्रतिकृति वा प्रतिमा तीन प्रकारकी होती हैं । एक तो सुवर्णादि धातुओंकी वा पत्थरादिकी बनी देवप्रतिमा जो मन्दिरादिमें धरके पूजी जाती हैं उनका नाम अर्चा है वे ही मुख्य हैं । दूसरी दीवार आदिपर खींचे चित्र वा कागजपर खने फोटो और तीसरी ध्वजाओंपर गरुडादिकी प्रतिमा कि जो राजादिकी पताकामें होती हैं । इनमें पहिली प्रतिमाओंको ही पूजनार्ह कहा माना है । उन्हींकी पूजा ब्रह्मचारीके लिये मनुजीने ऊपर कही है ॥

और गृहस्थके प्रकरणमें देखिये । मनु अ० ४ । ३९ ।

मृदङ्गादैवतं विप्रं घृतं मधुचतुष्पथम् ।

अर्थ—खुदी मट्टी, गौ, देवतार्क, प्रतिमा, ब्राह्मण, घी, मधु, घीराहा, मार्ग में चलते समय ये सामने आवें तो गृहस्थ पुरुष इनको प्रदक्षिणा करके जावे षोडशोपचार पूजनमें प्रदक्षिणा भी पूजन है । यहां भी दैवतपदसे सब टीकाकारोंने देवताकी प्रतिमा ली है । तथा मनु० अ० ४ । १३० ।

देवतानां गुरोराज्ञः स्नातकाचार्ययोस्तथा ।

नाक्रामेत्कामतश्छायां बभ्रुणो दीक्षितस्य च ॥

मेधातिथिः—प्रतिकृतयोऽत्र देवतास्तासां छायासम्भवात् । सर्वज्ञनारायणः—देवतानां देवार्चानाम् । कुल्लूकः—देवतानां पाषाणादिमयीनाम् । नन्दनः—देवतानां देवताप्रतिमानाम् ॥

भावार्थ—गृहस्थ पुरुष देवतादिकी छायापर पग धरके न निकले । यहां भी देवता पदका अर्थ ऊपर चार टीकाकारोंने देवताकी प्रतिमा लिखी है । और भी देखो मनु० अ० ४ । १५२ ।

पूर्वाह्ण एव कुर्वीत देवतानां च पूजनम् ।

अर्थ—गृहस्थ ब्राह्मणादि द्विजोंको पूर्वाह्णमें नाम मध्याह्नसे पहिले देवताकी प्रतिमाओंका पूजन करना चाहिये । मनुजीके कथनानुसार दक्षस्मृति

में दिनके आठभागोंमें सब कर्मोंका विभाग करते हुए पूर्वार्द्धमें देवपूजाका समय नियत किया है। तदनुसार आन्धिक सूत्रावली पुस्तकोंमें प्रातःकाल विधिपूर्वक शौच स्नान करके सन्ध्या अग्निहोत्र, वेदाभ्यास करके चार घड़ी दिन बदे बाद नित्य नियमसे गृहस्थ ब्राह्मणादिको देवमूर्तियोंका पूजन करना चाहिये। आन्धिक सूत्रावलीमें बहुत प्रमाण लिखे हैं। मनु० अ० ४। १५३।

**देवतान्यभिगच्छेत्तु धार्मिकांश्चद्विजोत्तमान् ।
ईश्वरंचैवरक्षार्थं गुरुनेवचपर्वसु ॥**

भाषार्थ—गृहस्थ ब्राह्मणादिको चाहिये कि अमावास्यादि पर्वदिनोंमें प्रसिद्ध बड़े २ देवमन्दिरोंकी देवप्रतिमाओंके धर्मान्ता ब्राह्मणोंके तथा राजा और गुरुके सम्मुख अपनी रक्षाके लिये दर्शन करनेको जाया करें। इसीप्रकार गीतादि अन्य ग्रन्थोंमें भी अनेक प्रमाण मिल सकते हैं। जब वेद और अनुस्मृति आदि सब प्रामाणिक ग्रन्थोंमें देवमूर्तियोंको नित्य पूजनेकी आज्ञा है तब उस आज्ञा को न मानने वाले तथा देवपूजाके निन्दक वेद विरोधी नास्तिक होनेसे नमाजी समाजी निन्दित दोष भागी समझे जाते हैं ॥

प्रश्न २—गृहस्थोंके मुख्य धर्म जो मनु० अ० ३ श्लो० १० में लिखे हैं इसमें भूत यज्ञ यानी भूतोंकी बलिदेनेका क्या प्रयोजन है और किस तरह किन वस्तुओंका कैसे कब बलि देना चाहिये।

पशुसूनागृहस्थस्य बुद्धी पेषयुपस्करः। कण्डनी चोदकुम्भश्च लभ्यते यास्तु वाहयन् ॥ मनु० अ० ३ श्लो० ६८ ॥

अर्थ—ये पांच वस्तु गृहस्थको हिंसाका मूल है, बृन्हा, चक्री, बुहारी, ओखली मूसल, जलका घड़ा इनको अपने कामों में लाता हुआ पाप से बंध जाता है ॥

तासां क्रमेण सर्वासां निष्कृत्यथं महर्षिभिः। पशुकृता महायज्ञाः प्रत्यहं गृहमेधिनाम् ॥ मनु० अ० ३ श्लो० ६९ ॥

अर्थ—गृहस्थोंको उन पापों के प्रायश्चित्त के लिये महर्षियों ने प्रति दिन के पांच महायज्ञ रचे हैं।

अध्यापनं ब्रह्मयज्ञः पितृयज्ञस्तु तर्पणम्। होमो दैवो बलिर्भौतो नृयज्ञोऽतिथि पूजनम् ॥ मनु० अ० ३ श्लो० १० ॥

अर्थ—ब्रह्मयज्ञ पढ़ाना और पितृयज्ञ तर्पण और देवयज्ञ होम और भूत यज्ञ भूतोंको बलि, और मनुष्ययज्ञ अतिथि भोजन ये पांच महायज्ञ कहे हैं

उपरोक्त श्लोकोंसे भी गृहस्थोंकी उपरोक्त देवतों के पूजन की आज्ञा नहीं है इससे गृहस्थोंको शांतला, दुर्गा इत्यादि को पूजना क्यों जरूरी है और अगर गृहस्थी पंचयज्ञोंको नित्य करता रहे तो भी क्या इन देवतों का पूजना जरूरी है अगर है तो किस प्रमाण से

(उत्तर २) ऊपर लिखे मनु० अ० ३ । ६९ में पांचो महायज्ञोंका प्रयोजन मनुजी ने स्वयं दिखाया है जिसे प्रश्न कर्त्ता ने स्वयं लिखते हुए भी नहीं समझ लिया ? । यदि कहो कि हमारी समझ में नहीं आता तो अकल की दया कीजिये अर्थात् भीतरी आंखों में धमांजुन लगाना चाहिये । पकाये हुये भात आदि भोजनांशके ग्रास पत्तल पर उन २ इन्द्रादि देवताओंके नाम लेर कर रखना भूत बलि वा भूतयज्ञ कहाता है उसको धर्मकी अट्टा वाली बुद्धि सहित जानना चाहो तो किसी विद्वान् से सीख लीजिये । इस द्वितीय प्रश्नमें जिनका वर्णन है उन पंच महायज्ञोंमें लिखे अग्नि सोम तथा इन्द्रादि देवों के पूजनका ही नाम तो पंच महायज्ञ है । जेमे किसी दैवत प्रतिमाके समीप पुष्प नैवेद्य फलादि समर्पण करना उसकी पूजा कहाती है वैसेही अग्नि तथा सोमादिके लिये भी आहुति समर्पण करते और इन्द्रादिक देवोंके लिये बलिसमर्पण करते हैं तब यह देवपूजन नहीं तो क्या है ? षोडशोपचार पूजनमें स्तुति प्रदक्षिणा, नैवेद्यादि समर्पण, प्रदक्षिणादि सभी का नाम पूजन वा पूजा है तब ये ही सब काम तो पंचमहायज्ञादिमें भी होते हैं । मनुजीने भी अ० ३ । ८९ में (स्वाध्यायेनार्चयेत्तर्षीन्) से अपि देवादि का पंच महायज्ञों द्वारा पूजन करना साफ लिखा है, तब प्रश्न कर्त्ताका यह कथन कि “उपरोक्तश्लोकों से भी गृहस्थोंको उपरोक्त देवतोंके पूजनकी आज्ञा नहीं है,” ठीक नहीं । तथा यह बात पहिले प्रश्नमें आ चुकी है कि सन्ध्या अग्निहोत्रादितथा पंचमहायज्ञों को करने वालोंके लिये देव पूजन पृथक् करने की आवश्यकता मनुआदि महर्षियोंकी आज्ञानुसार अवश्य है । यदि कोई समाजी मनगढन्तके हठको छोड़ के शास्त्र की आज्ञानुसार पञ्चमहायज्ञोंको ठीक २ जाने माने और करे तो उसके मनमें ऊपर लिखी शंका कदापि नहीं होगी क्योंकि वास्तवमें समाजी लोग पंचमहायज्ञोंको न जानें न मानें और न करें । स्वामी दयानन्दने संध्या अग्निहोत्रको भी पंचमहायज्ञोंमें गिना है सो वेदविरुद्ध है, उनका विधान

भी मन माना है। यदि कोई कुछ जानता करता है तो शास्त्रकी आज्ञासे विरुद्ध करता है। बातें बनानेमें नमाजी समाजी दोनों खूब होशियार हैं सो ठीक है ॥

प्रश्न-३ ओम् यह परमेश्वरका सबसे श्रेष्ठ नाम है ॥

ओङ्कार पूर्विकास्तिस्रो महाव्याहृतयोऽव्ययाः । त्रिपदा चैव सावित्री विज्ञेयं ब्रह्मणो मुखम् ॥ मनु आ० २ श्लो ८१ ।

अर्थ-ओङ्कार जिनके पहले हैं ऐसे भूर्भुवस्स्वः ये तीनव्याहृति और अक्षर ब्रह्म प्राप्तिरूप फल होने से अव्यय कहिये अविनाशी त्रिपदा सावित्री ब्रह्म जो वेद है तिसका मुख कहिये आदि जानना चाहिये क्योंकि इनको पहले पढ़कर वेदाध्ययनका आरम्भ होता है ॥

२ यजु० के ईशोपनिषद्के मंत्र १५ में भी ओम् को परम श्रेष्ठ माना है ॥

३ ओम् तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः ॥ ब्राह्मणास्तेन वेदाश्च यज्ञाश्च विहिताः पुरा ॥ भ० गी० आ० १७ श्लो० २३

अर्थ-ओम् तत् सत् यह ब्रह्मका उच्चारण तीन बार कहा है तिस ने ब्राह्मण और वेद और यज्ञ पहले उत्तम पवित्र किये हैं ॥

तस्मादोमित्युदाहृत्य यज्ञदानतपः क्रियाः । प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥ भ० गी० आ० १७ श्लो० २४

अर्थ-तिस हेतुसे ओम् ऐसा उच्चारण करके यज्ञ दान तप रूप क्रिया वेदोक्त सदा ब्रह्मनिष्ठों की होती हैं ॥

तदित्यनभिसंधाय फलं यज्ञतपः क्रियाः । दानक्रियाश्च विविधाः क्रियन्ते मोक्षकाङ्क्षिभिः ॥ भ० गी० आ० १७ श्लो० २५॥

अर्थ-मोक्ष चाहनेवाले तत् यह फलका चिंतन करके यज्ञ तप रूप क्रिया और दान क्रिया नाना प्रकारकी करते हैं महावाक्यमें यही नाम है ॥

सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते ॥ प्रशस्ते कर्मणि तथा सच्छब्दः पार्थयुज्यते ॥ भ० गी० आ० १७ श्लो० २६ ॥

अर्थ- हे अर्जुन सद्भाव में और साधुभावमें सत् यह कहा जाता है और संगल कर्म में सत् शब्द कहा जाता है ॥ ४ प्रभावः सर्ववेदेषु ॥ भ० गी० आ० ७ श्लो० ८ अर्थ-सब वेदोंमें ओङ्कार में ही हूँ

ओङ्कार को ही तारक मंत्र भी कहते हैं जिसे श्रीशिव जी काशीपुरी में

वास करने वालोंको अन्त समयमें सुनाते हैं कि जिससे वह जीव अमर होकर फिर जन्म नहीं लेता ।

६—ओं यह अकार उकार मकारसे मिलकर बना है (अकार) से खिराट, जो विविध जगत् का प्रकाश करने वाला है (उकार) से हिरण्यगर्भ जिसके गर्भ में सूर्यादि लोक हैं (मकार) से ईश्वर जो सर्वजगत् का उत्पादक है । ओं को ही प्रणव कहते हैं ।

उपरोक्त लेखसे विदित होता है कि ईश्वरका सबसे श्रेष्ठ नाम ओं है फिर सनातनधर्ममें राम सीता कृष्ण इत्यादि जिनका उपनिषद् व मनु० में कहीं लेख नहीं विदित होता फिर उनकी ओं से बढ़कर श्रेष्ठता क्यों मानी जाती है क्या ओं का उच्चारण करते हुए भी राम सीता कृष्ण इत्यादि का उच्चारण जरूरी है अगर है तो क्यों क्या प्रमाण है ॥

(उत्तर ३) प्रणव नाम ओम्कारके विषयमें प्रश्नकर्त्ताका लेख समाजीमतानुसार होने से वेदानुकूल नहीं है क्योंकि समाजी मत अधिकांश वेदाविरुद्ध है । स्वा० दयानन्द का लेख है कि हम वेदमें लिखेको ही मानते हैं । पर “ओम्—यह परमेश्वर का सबसे श्रेष्ठ नाम है,” ऐसा वेदमें कहीं नहीं लिखा, तब स्वा० दयानन्दकी यह कल्पना प्रामाणिक कैसे होगी ? सोचने की बात है कि परमेश्वर यह भी एक नाम है पर यह नाम वेदोंमें कहीं भी नहीं है, तब समाजी लोग इस परमेश्वर नामको राम कृष्णादि नामोंके तुल्य क्यों नहीं त्याग देते ? यहि नहीं त्याग देते तो साफ सिद्ध है कि राम कृष्णादि नामों ही से द्वेष है । यदि ओम्का उच्चारण करते हुए भी परमेश्वरादि नामों को तिलाञ्जलि नहीं दी जाती तो वैसे ही राम कृष्णादि नामोंका भी त्याग वा उनसे अरुचि करना ठीक नहीं है । यदि ओम्—यह नाम सबसे श्रेष्ठ है तो क्या परमेश्वर यह नाम श्रेष्ठ नहीं ? इसमें क्या कोई अकाव्य युक्ति प्रमाण है ? यदि परमेश्वर नाम भी वैसा ही श्रेष्ठ है तो ओम् को सब से श्रेष्ठ कहना नहीं बन सकता । वास्तव में ओंकारके विषयमें प्रश्न कर्त्ताने जो स्वा० दयानन्दका लेख लिखा है वह युक्ति प्रमाण दोनों से विरुद्ध है ॥

स्वा० दयानन्दजीका लेख है कि जैसे मिश्री २ कहनेसे मुख सीठा नहीं होता रोटी २ कहनेसे भूख दूर नहीं होती वैसे ही ईश्वरके किसी नामका लेना भी व्यर्थ है । इस सिद्धान्तके अनुसार ईश्वर परमेश्वर वा ओंकारादि कोई भी नाम

श्रेष्ठ नहीं हो सकता, अर्थात् किसी भी नामको श्रेष्ठ कहना स्वा० भगवानन्दके मत से विरुद्ध है। और सनातनधर्म का सिद्धान्त यह है कि भगवान्‌के असं-
ख्य नामरूप सभी श्रेष्ठ हैं क्योंकि वाच्यार्थमें भेद होने पर भी सबका लक्ष्या-
र्थ एक ही है। श्रुति स्मृति पुराण ये तीनों भिन्न २ सौंढी हैं तीनों सौंढी से
चढ़ने वाले एक ही जगह जाते हैं कि जैसे रेलके सब दर्जों में बैठनेवाले एक
ही जगह जाते हैं वैसेही वेदस्मृति पुराण सबकी रीतिके उपासक ईश्वरको प्राप्त
होते हैं। वेदमें कहा ईश्वर प्राप्ति का मार्ग कठिन है तथा स्मार्त्तरीति उसमें
कुछ सीधी है परन्तु ईश्वर प्राप्ति के लिये पुराणमें कही रीति सबसे अधिक
सुगम है। वेदोक्त कामसे सफलता चाहने वाला वर्णाश्रम धर्म कर्म का यथ-
वत् पालन करने वाला होना चाहिये। तथा ठीक २ शुद्धि करनेवाला जो
पश्याव आदिके प्रत्येक समय जल महीसे शुद्धि करे, सब समय जल भरा पात्र स-
मीप रखे, सबसे भाषण न करे, स्पर्श भी सब का न करे, गृहस्थ हो तो पर्वों
को छोड़ के ऋतुकालाभिगामी ठीक २ हो, ऐसे २ नियमोंका पालन करने
वाला संप्रति एक भी नहीं देखता। और वैसे हुए बिना वेदोक्त कामसे
कुछ सिद्धि नहीं होती परन्तु पुराणादिमें लिखे अनुसार स्मार्त्त रीतिसे भग-
वान्‌का भजन पूजन करने वालोंके लिये सीधा रास्ता राम कृष्ण आदि विग्रहोंकी
पूजा उपासना है ॥

सनातनधर्म सभा सम्बन्धी प्रश्नोंके उत्तर-

सद्गुरु प्रचारिणी सभा अमरौधा ज़ि० कानपुरसे आये प्रश्नोंके उत्तर-

सब महाशयोंको ज्ञात रहे कि ये प्रश्न सनातन धर्मोपदेशक मण्डलके
मैनेजर पं० सुलकराज शर्मा ओवरसियर विजनीरकी मार्फत हमारे समीप
आये हैं। इन प्रश्नोंके कर्ता कोई महाशय आ० समाजी विचारके ज्ञात होते
हैं। तथापि इनका उत्तर देना हमारा काम है। हम यह मानते हैं कि पूर्व
कालमें जब तक इस देशमें अन्यमतावलम्बियोंका प्रवेश नहीं हुआ था, तब
तक भारतवर्षमें केवल वेदोक्त सनातनधर्म ही था तब तक बिन पढ़े लोग
भी ऐसे कम जानकार नहीं थे कि जिनके लिये ऐसे प्रश्नोंके उत्तर प्रकाशित
किये जाते तभी काम चलता सो नहीं था। परन्तु अबसे विदेशी मतोंका
तथा विदेशी भाषाओंका विशेष प्रचार हुआ तबसे क्रमशः लोगों की ओर
भारतवासी अन्य भाषाओंकी पढ़नेमें अत्यन्त निमग्न हो गये जिससे अपने
घरका हाल सुनकर जाननेकी भी कुर्बत नहीं रही, तथा शेष मनुष्य काम

क्रोध लोभादिमें डूबने फँस गये कि जिनकी संसारी धन्योसे धर्मादि के जाननेकी विलकुल फुर्सत नहीं रही। तथा संस्कृत पदोंके भी अनेक लोगोंने सिध्दा कल्पित काव्य उपन्यासादि में चित्त फँसाकर पठित ग्रन्थाश्रयोंकी काम भोगका साधन मान लिया ऐसी दृश्यां निम्न लिखित प्रश्नोंके उत्तर कैसे जान सकने हैं? यद्यपि हेताई सूत्रादे, आर्यवमजी, स्वामीनारायण, राधास्वामी, दश नामी घोड़ी, कूड़ापन्धी, काम गार्गी, इत्यादि वेद विरोधी अनेक मत चल जाने पर भी श्रुति स्मृति पुराणके अनुसार सनातन हिन्दु धर्मके मानने वाले ही अब भी सबसे अधिक हैं। तथापि जैसे आर्यवमजादिने अपने मतकी निराला करने आदि प्रयोजनसे मान्य ग्रन्थादिका विचार स्थिर किया, वैसे ही अब सनातन हिन्दु धर्म में भी आवश्यकता हो गयी है। इसी लिये हम आगे लिखे प्रश्नोंके उत्तर प्रकाशित करते हैं—

(प्रश्न-१) सनातनधर्म महामण्डलकी कौन २ ग्रन्थ मान्य हैं ॥

(उत्तर १) उक्त प्रश्नके समाधानका विस्तार किया जाय तो बहुत बड़ भी सकता है। परन्तु महर्षि याज्ञवल्क्य जी ने अपने धर्म शास्त्रके प्रारम्भ में इस प्रश्नका संक्षेपसे जवाब दिया है ॥

पुराणन्यायमीमांसा-धर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः ।

वेदाःस्थानानि विद्यानां धर्मस्य च चतुर्दश ॥ १ ॥

भाषार्थ—पुराण, न्याय, मीमांसा, धर्मशास्त्र, ये चार तथा ऋगादि चार वेद और वेदोंके छः अङ्ग ये सब चौदह विद्याओंके और धर्मके स्थान नाम जगह हैं। अर्थात् उक्त पुराणादि चौदह स्थानों से विद्या और धर्म मनुष्योंकी प्राप्त हो सकता है ये ही चौदह विद्या हैं। चाहें यों कहो कि सनातन धर्म महा मण्डल के साथी सब हिन्दु सन्तानोंकी पुराणादि चौदह विषयोंके ग्रन्थ माननीय हैं।

अब इसका कुछ विंगड व्याख्यान सुनिये सृष्टिके उत्पत्ति, प्रलय, वंशोंका वर्णन, सन्वन्तरीका वर्णन, वंशोंमें हुए महानुभावोंके चरित्र इन पांच प्रकारके विषयोंका वर्णन जिनमें किया गया उनको पुराण कहते हैं। इतिहासों में भी यही विषय है, हम लिये पुराण सहयोगी होनेसे वात्सीकीय रामायण तथा महाभारत इतिहास भी पुराणपदके साथ समाविष्ट जानी। तब १८ पुराण तथा १८ उपपुराण, दो इतिहास इस प्रकार विषय वाचक पुराण शब्द से ३८ ग्रन्थ मान्य हुए, न्याय नाम स्वयं निश्चित किये सत्त्वज्ञान सम्बन्धी

तरीकेको मुख्य कर तर्कोंसे तथा गौणकर वेदादिके प्रमाणोंसे पुष्ट करना न्याय कहा जाता है, इस न्यायके संग्रहित अवान्तर चार भेद हैं । १-खास न्याय, २ विशेषिक न्याय, ३-योग न्याय, ४-सांख्य न्याय, अर्थात् योग फिलासफी सांख्य फिलासफी भी एक २ प्रकार के न्याय हैं । इस कारण न्याय पदसे ४ ग्रन्थ, मीमांसा पदका मुख्यार्थ यह है कि मुख्य कर वेद प्रमाणोंसे सिद्ध विचारोंको तर्क द्वारा भी वैसे ही वेदानुकूल सिद्ध करना, उसके अवान्तर दो भेद हैं । एक धर्म मीमांसा और द्वितीय ब्रह्म मीमांसा, चाहे इन्हीं को पूर्व मीमांसा उत्तर मीमांसा भी कह सकते हैं । इस प्रकार मीमांसा पदसे दो ग्रन्थ लिखे गये, अर्थात् न्याय मीमांसा दो शब्दोंसे ऊहों दर्शन से लिखे गये, यद्यपि धर्म शास्त्र भी अनेक हैं पर मुख्य कर महर्षि याज्ञवल्क्य जीने वीस ग्रन्थ बताये हैं इस लिये वेही २० संख्या में मान्य हैं यथा—

मन्त्रत्रिचिण्डाशीत-याज्ञवल्क्याशनीऽङ्गिराः ।

यमापस्तम्बसंवर्त्ताः कात्यायनवृहस्पती ॥ २ ॥

पराशरव्यासशंख-लिखितादक्षगोतमौ ।

शातातपोवसिष्ठश्च धर्मशास्त्रप्रवर्त्तकाः ॥ ३ ॥

भा०—मनु, अत्रि, चिण्डु, हारीत, याज्ञवल्क्य, उशना, अङ्गिरा, यम, आपस्तम्ब, संवर्त्त, कात्यायन, वृहस्पति, पराशर, व्यास, शंख, लिखित, दक्ष, गोतम, शातातप, वसिष्ठ, इन वीस महर्षियोंके बनाये २० धर्मशास्त्र अर्थात् धर्मशास्त्र विषय वाचक पदसे वीस ग्रंथ लिखे जावेंगे । चार वेदोंके साथ चार उपवेद भी आजावेंगे तब चार वेदकी ११३१ शाखा, ४ उपवेद सब शाखाओंके ११३१ ब्राह्मण ग्रन्थ, १०० उपनिषद् इस प्रकार वेदग्रन्थसे २३६६ दो हजार तीन सौ छसठ ग्रन्थ समझिये । अब रहे वेदके छः अङ्ग सौ—एक पिङ्गल, सूर्य सिद्धान्तादि १९ ज्योतिष, ३ व्याकरण १३ निरुक्त, निघण्टु, प्रतिसाख्यमान से प्रसिद्ध ११३१ शिवाक्यग्रन्थ, ११३१ गृह्यसूत्र तथा ११३१ श्रौतसूत्र ये उही अङ्गों के ३४२९ तीन हजार चार सौ उनत्तीस ग्रन्थ हुए । इस प्रकार ३५ पुराण, ४ न्याय, २ मीमांसा, २० परागस्त २३६६ वेद और ३४२९ वेदंग सनातनधर्म महाभण्डालके माननीय ये सब ग्रंथ ५८५९ पाँच हजार आठसौ उनसठ हुए । यद्यपि ग्रंथ संख्या और भी खोजने विचारने पर कुछ अधिक ही निकलना संभव है क्योंकि कुछ मान्य ग्रंथ अवश्य छूटें होंगे तथापि मानना होगा कि

इतनेसे कम नहीं हैं अर्थात् कमसे कम सनातनधर्मके मान्य ग्रंथोंकी संख्या ५८६० है। इन ग्रन्थोंके भाष्य टीका परिशिष्टादि पृथक् रहे जानो। यवनराज्यादिके समय इनमेंसे हजारों ही ग्रन्थ ऐसे नष्ट करदिये जिनका मिलना भी अब दुर्लभ होगया है तथापि सब विषयोंके ग्रन्थ मिलते हैं इस कारण विद्या और धर्मसम्बन्धी सब काम चलसकता है ॥

(प्रश्न २) मान्य ग्रन्थोंमें सभी स्वतःप्रमाण हैं, कि खास २ यदि खास २ हैं तो कौन २ उनके नाम बताइये ॥

(उत्तर २) मान्य ग्रन्थोंमें सभी स्वतःप्रमाण नहीं हैं। यदि विषयमात्रकेनाम से कहो, मानो तो यह भी कह सकते हैं कि चार वेद ही स्वतः प्रमाण हैं परन्तु चार वेद कहनेसे ही २३६६ ग्रन्थ समझे जावेंगे। आ० समाजी लोग चार वेद कहनेसे चार ही पुस्तक मान बैठे हैं सो यह उनका मत सब ऋषियोंके सन्तत्यसे विरुद्ध है। यदि वे लोग शाखाओंको वेद नहीं मानना चाहते तो जिनको वे चार वेद मान बैठे हैं वे भी शाकल वाजसनेयादि शाखा ही हैं तब आ० समाजीमतमें कोई भी पुस्तक वेद नहीं ठहर सकता। पूर्व भीमांसा में जो जैमिनि मुनिने कहा है कि—

विराधेत्वनपेक्ष्यं स्यादसतिह्यनुमानम् ॥ ४ ॥

भाषार्थ—श्रुति स्मृतिमें विरोध हो तो स्मृति पुराणादिका कथन नहीं माना जायगा, और विरोध न हो अर्थात् स्मृति पुराणादिमें कही बात वेद से नहीं दीखती या नहीं मिलती तो स्मृति पुराणादिका वह लेख त्याज्य नहीं होगा किन्तु यह अनुमान किया जायगा कि वेदमें इसका मूल अवश्य होगा क्योंकि जैसे कार्यकी देखकर कारणका अनुमान होता है कि जो घास आदि उत्पन्न हुए दीखते हैं वे अवश्य किसी अपने मूलबीजसे उत्पन्न हुए हैं वैसे ही श्रुति पुराणके वे २ शिष्टविद्वत्संमत लेख कि जिनका मूल वेदमें नहीं मिलता अपने किसी अप्रसिद्ध गूढ़ वेदाशयरूप मूलसे निकले हैं। महर्षि जैमिनिके इस सिद्धान्तकी सनातनधर्म महासंगठनके सभी हिन्दू मानते हैं। पर आ० समाजी इस सिद्धान्तको नहीं मानते किन्तु वे कहते हैं कि जो बात वेदमें नहीं हो तथा अन्य ग्रन्थोंमें लिखी हो उसीको वे लोग वेद विरुद्ध कह बैठते हैं। सो यह जैमिनि मुनिके विचार भीमांसासे भी विरुद्ध है क्योंकि जैसे वेदमें लिखा है कि प्रातःकाल सन्ध्या करे, और स्मृति तथा पुराणमें लिखा हो कि प्रातःकाल सन्ध्या न करे तो यह कथन वेद विरुद्ध होगा, और स्मृति पुराण में लिखा हो कि मध्याह्नमें भी संध्या करे तो मध्याह्नकी संध्या वेदीक्त प्रा-

तःसंध्याका खण्डन करने वाली न होनेसे वेदानुकूल मानी जायगी। तथा सामान्य विशेष कथनोंमें भी विरोध नहीं माना जाता, सामान्य कथन है कि नित्य संध्या करे और स्मृति पुराणादिमें कोई लिखे कि सूतक के समय संध्या न करे तो इस कथनसे भी नित्य संध्याका खण्डन नहीं होता इससे यह कथन भी वेद विरुद्ध नहीं। अभिप्राय यह निकला कि यद्यपि स्मृति पुराणादि ग्रन्थ स्वतः प्रमाण नहीं हैं तथापि जो २ विचार वेदमें साक्षात् नहीं लिखे और स्मृति पुराणादिमें विस्तारसे लिखे हैं वे सब वेद विरुद्ध न होनेके कारण वेदानुकूल होनेसे स्वतः प्रमाण हैं इससे स्मृति पुराणादिका भी किसी अंशमें स्वतः प्रमाण होना सिद्ध है परन्तु सर्वांश में वेद ही स्वतः प्रमाण है॥

(प्रश्न-३) हिन्दुओंकी शाखा, अर्थात् जैनी, नानक पन्थी, कबीरपन्थी, दादूपन्थी, नारायणी, ईश्वर, शक्ति, वैष्णव, वाममार्गी, दयानन्दी, पौराणिक, इनमें कौनर सनातन धर्मी हैं जो हों उनके नाम ॥

(उत्तर ३) इस प्रश्नका अभिप्राय यह जाना जाता है कि सनातन धर्मी कौन २ कहे वा माने जावेंगे अर्थात् सनातन धर्मी हिन्दुओंमें जैनी आदि किन २ का परिगणन होना उचित है। इसका संक्षेपसे समाधान यह है कि यद्यपि सनातनधर्मका मैदान बड़ा लम्बा चौड़ा है इसी कारण उसके भीतर अनेक परस्पर विरुद्ध मन मतान्तर भी किसी अभिप्रायको लेकर आसकते हैं तथापि सर्वांशोंमें उन मतोंका समावेश सनातन हिन्दुधर्ममें नहीं माना जायगा। जैसे मनु० अ० ४-

येनास्यापतरोयाता येनयाताःपितामहाः ।

तेनयायात्सतामार्गं तेनगच्छन्नरिष्यते ॥

भा०-जिस मार्गसे जिसके पूर्वज वाप दादे चलते आये हों उसी सत्पुरुषोंके मार्गसे चले यही सदाचार है। जैसे क्षत्रिय वैश्यका काम दान लेना सामान्य कर नहीं तो पूर्वजोंके शास्त्रानुकूल मार्गपर चलते हुए क्षत्रिय वैश्य अबभी दान न लेवें। परन्तु विवाहमें क्षत्रिय वैश्यभी कन्याका दाम लेते आये हैं इससे अब भी लेते जावें। जिसके पूर्वज जिस नाम रूप वाले देवता की वा ईश्वरकी उपासना करते रहे हैं उसको उसी नाम रूपात्मक देवता की पूजा उपासना करनी चाहिये। इसी अभिप्रायको लेकर अनेक संप्रदाय चल गये हैं। सो यदि एक ही परमेश्वरको अनेक नाम रूपोंमें माना जाय तो

सम्प्रदाय भेद होने पर भी एकेश्वरकी उपासना होनेसे सम्प्रदायोंमें विरोध नहीं रह सकता किन्तु एकदेशी भेदवादके विचारोंसे ही विरोध फैला करता है। इस लिये पक्ष वा अक्ष अथवा ठीक २ पूरे सनातनधर्मी वेही हैं कि (एकं सद्दिप्ता बहुधा वदन्ति०) जो वेदके इस मन्त्रोक्त सिद्धान्तके अनुसार विष्णु, नारायण, शिव, शक्ति, गणेश, सूर्य नारायणादि देवोंमें भेद नहीं मानते किन्तु ये सब नाम तथा रूपके कल्पित भेद हैं वास्तवमें इन सब नाम रूपोंका लक्ष्यार्थ एक ही परमात्मा है, उसकी चाहे जिस नाम रूपसे कहो मानी। वेदादि शास्त्रोंका यही अटल सिद्धान्त है। यह तो सामान्य सर्व देशी उत्तर है। इसीके अनुसार सनातन धर्मके उक्त अटल मन्त्रव्यक्ति जो २ जेनादि जहां तक ठीक २ जानता मानता वा तदनुसार आचरण करता है वह वैसा ही न्यूनाधिक सनातनधर्मी हो सकता है ॥

अब विशेष समाधान दिखाने हैं। यद्यपि सनातन धर्मके (अहंभित्यथ जैनशासनरताः) मन्त्रव्यानुसार जैन धर्मी लोग आस्तिक होकर सनातन धर्म की किसी शाखामें आ सकते हैं। पर यह सनातन धर्मी लोगोंकी उदार दृष्टि है किन्तु जैन सम्प्रदायी लोग ऐसा नहीं मानते कि परमात्माका ही एक नाम रूप अहंन् देव हमारा उपोस्य है। जेनोंके मतमें नित्य सनातन सृष्टि कर्त्ता कोई ईश्वर है ही नहीं इस कारण वास्तवमें वे अपने सिद्धान्तानुसार नास्तिक हैं तथा सनातन धर्मके सब देवताओंकी अत्यन्त निन्दा इनके ग्रन्थोंमें भरी पड़ी है इससे जैन लोग सनातनधर्मी नहीं हो सकते। परन्तु इनका चाल चलन व्यवहार विशेषकर हिन्दुओंसे मिलनेके कारण वा हिन्दुस्थानके ही निवासी होनेसे इनको हिन्दु कह सकते हैं ॥

नानक कबीर दादू ये सब महात्मा ज्ञानी विरक्त हुए, संसारी कामोंकी कहीं २ निन्दा इन लोगोंने की सो ठीक ही है इससे नानक जी आदि तो पक्षे सनातन धर्मी हिन्दु थे परन्तु उनके शिष्यलोग सर्वोपशमे पक्षे सनातनधर्मी नहीं हैं। क्योंकि उनके अनेक आचार विचार श्रुति स्मृतिसे विरुद्ध मनमाने हो गये हैं। तथापि जेनोंकी अपेक्षा नानकपन्थी आदि विशेष आस्तिक और सनातनधर्मके अनुकूल होनेसे हिन्दुओंकी शाखामें माने जावेंगे। तथा नारायणी शैव शक्त वैष्णव पूर्वोक्त सिद्धान्तके अनुसार एकही परमात्माके नारायणादि नाम रूप मानने वाले हों तो पक्षे वा पूरे सनातन धर्मी कहे जा सकते हैं।

पर ऐसा नहीं है किन्तु इन नाम रूपोंके भेदसे एक ईश्वरमें भी वे लोग विरोध वा भेद जानते हैं तो वे उतना ही सनातन धर्मके मन्तव्यसे विरुद्ध हैं। तथापि ये लोग विश्वु शिवादिके भक्त होनेसे सनातनी हिन्दुओंकी शाखामें रहेंगे। वाम मार्ग तथा दयानन्दी मत अधिकांश वेद विरुद्ध हैं तथापि इनमें कोई २ धर्मांश तथा ऊपरी साल चलन हिन्दुओंका सा होनेके कारण हिन्दुओंकी शाखामें माने जावेंगे पर सनातन धर्मी ये नहीं माने जावेंगे। तथा पुनः तो सनातनधर्मके उत्तम पुस्तक हैं इससे उनको पढ़ने जानने वाले पौराणिक तो अन्योसे अच्छे पढ़ें तथा पूरे सनातनधर्मी हिन्दु माने जावेंगे ॥

शेष आगे

सनातनधर्म प्रतिनिधि सभा ॥

मन्त्र महाशयोंको विदित होचुका है कि सनातनधर्मकी रक्षा और पुष्टि के लिये जैसा उद्योग तथा विचार होना आवश्यक है वैसा देशभरमें कहींभी नहीं हो रहा है। और अच्छे २ विचारशील सनातनधर्मके प्रेमी लोगोंकी यह भी ठीक २ निश्चित होचुका है कि सनातनधर्म ही एक ऐसा अटूट अकाट्य प्रबल नवदंगी धर्म है कि जिसकी छायामें आये बिना किसी भी मनुष्यजाति का कदापि कल्याण नहीं हो सकता। जर्मन देशके संस्कृत पढ़े अनेक लोगों ने मन्त्र प्रधानका बहुत आन्दोलन करके अन्तमें यह निश्चय करलिया है कि दुनियांभरमें सबसे अधिक सुख प्राप्तिका जो मार्ग है वह भारतवर्षकी वेदान्त विद्यामय अद्वैत सिद्धान्त है इसी सिद्धान्तके पेटमें ईश्वर परमात्मा भगवान् की प्राप्ति साधन कर्मकाण्ड और उपासना काण्डरूप मूर्तिपूजा अवतारादिका मानना रूप सनातनधर्म विद्यमान है। अमरीका वाली थियोसोफीकल सोसायटी भी हिन्दुधर्मको ही सबसे जंचा आसन दे रही है। यह दर्शी दीर्घदर्शी लोगोंके ध्यानमें यह बात भी ठीक २ जंचगई है कि देशकी उन्नति वा जातिकी उन्नति अथवा भारत वर्षी लोगोंके दुःखोंकी निवृत्ति हो कर इनको सुख की प्राप्ति होनेके लिये सनातन धर्म ही सबसे मुख्य साधन है

जबकि मनुष्यके सुधारके लिये ऐसा कोई भी उद्योग नहीं जो धर्मसे संबन्ध न रखता हो, जब कि संसार परमार्थ में ऐसा कोई भी सुख नहीं कि जो धर्मके द्वारा प्राप्त न होसकता हो तो यदि भारत वर्षकी सार्वजनिक सभा (कांग्रेस) के ध्यानमें कहीं यह बात जंच जाती कि गर्म वा नर्म सभी हम

लोग जो कुछ अभीष्ट सिद्ध करना चाहते हैं उसकी सिद्धि सनातनधर्मका संशोधन तथा उसकी रक्षा और पुष्टिका शक्तिभर पूर्ण उद्योग करने से सुगमताके साथ हो सकती है तो वे लोग अवश्य इस उपाय का अवलम्बन करते। सो यदि वे लोग किसी भी कारण इस ओर ध्यान नहीं दें तो भी सनातन धर्मसभाओं में जो २ सनातनधर्मके विशेष प्रेमी हों उन सब महाशयोंसे हमारा विशेष निवेदन है कि अपने तथा आगे होने वाले अपने सन्तानोंके कल्याणार्थ सनातनधर्मकी रक्षा और पुष्टिके लिये यथाशक्ति परिश्रम कीजिये। उसकी रीति यह है कि प्रथम तो भिन्न २ प्रत्येक प्रान्तमें जितनी सनातनधर्म सभा हों उन प्रत्येकमेंसे एक २ अच्छा योग्य धर्मानुरागी पुरुष प्रतिनिधि नियत किया जावे। उन सब प्रतिनिधियोंके एक प्रान्तिक सनातनधर्म प्रतिनिधि सभा हो। उसका किसी प्रधान नगरमें एक दफ्तर हो कमसे कम वहां उक्त सभाके तीन अधिकारी हों। वह प्रान्तिक प्रतिनिधि सभा अपने प्रान्तभरमें सनातनधर्मकी रक्षा और पुष्टिका पूर्ण उद्योग करे जहां २ सभा न हों वहां २ उपदेशकों द्वारा नयी २ सनातनधर्मसभा नियत करावे। और स्थापित हुई सभाओंका नियमसे चलनेका उद्योग करे। उस प्रान्त भरके लिये अपेक्षित उपदेशकोंका प्रबन्ध भी यही प्रान्तिक प्रतिनिधि करे प्रत्येक प्रतिनिधिके लिये एकसे ही नियम बनकर सर्वानुमति से पास किये जावें उन्हींके अनुसार सब प्रतिनिधियोंके काम चलें ॥

इन सब प्रान्तिक सनातनधर्म प्रतिनिधिसभाओंमें से अच्छे २ पाँच २ वा दश २ योग्य पुरुष छंटकर एक सार्वदेशिक सनातनधर्म प्रतिनिधिसभा बने। इन प्रान्तिक प्रतिनिधिसभाओंके दो २ भाग हों, एक २ भागतो धर्म सम्बन्धी कामोंका ठीक २ प्रबन्ध करावे चलवावे तथा द्वितीय भाग सर्वमान्य अच्छे समझदार विद्वानोंका हो जो कि वेदादिशास्त्रानुकूल विवादास्पद धर्मांशोंकी अच्छी सर्वग्राह्य व्यवस्था नियत करे। इसीके अनुसार सार्वदेशिक सनातनधर्म प्रतिनिधि सभाके भी दो भाग हों। सबसे अधिक विचारणीय विषयोंका विचार सार्वदेशिक प्रतिनिधिमें हो जाने पर वह विषय निर्विकल्प सर्वमान्य समझाजाय कसरतरायसे कर्त्तव्यका निश्चय किया जाय। और दोनों प्रकारकी प्रतिनिधिसभाओंके मेम्बर तथा अधिकारी प्रति वर्ष बदले जावें भले ही कोई पूर्वाधिकारी फिरसे अधिकारी हो जावे। धर्म सम्बन्धी अंशोंके विरोध मेटकर सब धर्मकी व्यवस्था बांधना सभाका मुख्य काम होगा। नियमादि का विचार आगे २ लिखेंगे ॥ इति शम्—

निराकार और साकारवाद ।

श्रीमार्कण्डेय प्रसाद भट्टाचार्य लखनऊ लिखित

पाठकगण ! पूर्वोक्त वचनोंसे जान पड़ता है कि हिन्दू दर्शन शास्त्रके अनुसार मन, सूक्ष्म पञ्चमहाभूत रचित एक जड़ इन्द्रिय है। वह आत्मा नहीं है, अतएव उसका आकार भी अवश्य ही है। तुम मनके जाननेका विचार करो तो देखोगे कि तुम केवल बहिर्जगत्के सब चित्रोंको नवीन प्रकारसे सजाते हो (Thinking means sorting and arranging the images of external world) इस मनके गुण, १ चिन्ता वा ज्ञान (thought or knowledge) २ अनुभव (feelings) एवं ३ इच्छा (willing) ये सब साकार हैं या निराकार हैं ? इस कहते हैं कि साकार हैं। यदि कहो "साकार कैसे हैं ?", तो उसके उत्तर में यह कहा जासکتा है कि यदि 'ज्ञान'का अर्थ 'ज्ञानेन्द्रिय' (चक्षु इन्द्रिय आदि) समझा जावे तो इन्द्रियां जड़ पदार्थ हैं; जड़ पदार्थ होनेसे मन साकार ही होगा। अथवा 'ज्ञान' का अर्थ 'ज्ञानकी क्रिया' समझा जावे तो भी कोई हानि नहीं है। कर्ता, करणकी सहायता लेकर त्रिषय दिशेषमें क्रिया काना है। जैसे दर्शन (देखना) एक क्रिया है 'दर्शन' कहनेसे पहले देखनेवाला, दर्शनेन्द्रिय और रूप—इन वस्तुओंका होना, मानना पड़ेगा; क्योंकि क्रिया स्वयं अपना साक्षी नहीं हो सकती। क्रियाका साक्षी उसका कर्ता होता है। अतएव ज्ञानका अर्थ ज्ञानकी क्रिया माननेसे हमलोग वास्तव जगत् के चित्रके सिवाय और कुछ नहीं समझ सकें। किसी २ आधुनिक यूरोपियन दार्शनिक पण्डितका मत यह है कि हम लोगोंके ज्ञानसे (Perception or knowledge) स्वतन्त्र वास्तवजगत्की कोई सत्ता नहीं है। हम लोगोंके ज्ञानके अस्तित्व से हम लोगोंके निकट वास्तवजगत्का अस्तित्व है अध्यापक Bain कहते हैं कि:-

There is no such thing known as a tree wholly detached from perception, and we can speak only of what we know (Mental and Moral Science, page 97).

अर्थात् हम लोगोंके ज्ञानसे स्वतन्त्र वस्तुनामक कोई पदार्थ हम लोग नहीं जानते हैं एवं हम लोग जो जानते हैं उसीको कह सकते हैं। स्पष्ट बात यह है कि बेन्साहबके मतमें हम लोगोंका सब प्रकारका ज्ञान इन्द्रियानुभूति (Sensation) और शारीरिक अनुभूति (muscular feeling) से उत्पन्न हुआ है। * पुनः जड़ जगत् (Sensation) † की सहायता बिना शरीर

* Mental and Moral Science, Bk. II, Chap VI.

(†) A sensation is defined as the mental impression, feeling or

सिवाय जड़ वस्तु (muscular feeling) ‡ की उत्पत्ति हो नहीं सकती। अतएव उनके मतमें हमारा ज्ञान साकार और चाहे निराकार हो परन्तु इस साकार जड़ जगत् और साकार शरीरके बिना उत्पन्न नहीं हो सकता। ज्ञान यदि निराकार हो तो वह निश्चय ही साकारजगत् के ऊपर प्रतिष्ठित है। अतएव देखते हैं कि गुण वाचक (abstract) वस्तुका ज्ञान प्राप्त करने में जाति वाचक (concrete) वस्तुका ज्ञान रहना चाहिये नहीं तो चिन्ता नहीं हो सकती। जैसे वृक्षके बिना वृक्षत्वकी चिन्ता नहीं हो सकती * इस कारण यदि गुणवाचक पदार्थको निराकार कहें तो उसका ज्ञान, साकार जातिवाचक के ज्ञानपर निर्भर है—यह प्रमाणित होता है। तब इस जड़ जगत्में ईश्वरका ज्ञान, या तो जातिवाचक वस्तुसे सम्बन्ध रखता है और या गुणवाचक वस्तु से सम्बन्ध रखता है—यह मानना पड़ेगा। किन्तु ये दोनों प्रकारके ज्ञान साकार हैं ॥

अपूर्ण

conscious state, resulting from the action of *external things* on some part of the body, called on that account "sensative" *ibid* p. 27- (The italics are ours).

‡ "The muscular feeling agree with the sensations of the senses in being primary sources of feeling and of knowledge, localized in a peculiar set of organs," page 13.

(1) Our own body is a part of our object experience, page 200.

* "Hence abstraction does not properly consist in the mental separation of one property of a thing from the other properties— as in thinking of the roundness of the moon apart from the lumienosity and apparent magnitude, *such a separation is impracticable no one can think of a circle without colour and a definite size.*

"Neither can we have a mental conception of any property abstracted from all others; we cannot conceive a circle except of some colour and some size; we cannot conceive justice except by thinking of just action"—

Bain's Mental and Moral Science, pp 177-180. एतद्भिन्न Hobb'es, Locke, Berkeley, Hume, Dugald, Stewart, Thomas Brown, Hamilton, James Mill इस मतका समर्थन करते हैं। बाहुल्यके ध्यानसे उन लोगोंका मत उद्धृत नहीं किया। Bain's Mental and Moral Science का परिशिष्ट देखो ॥

(विधवोद्वाहसमीक्षा)

ननु विधवानां नास्ति चेत्पुनर्विवाहाधिकारस्तहि विदाराणामपि पुनरु-
पयमनाधिकारी नैव भवितुमर्हन्ति समदृक् परमात्मोभयत्र भिन्नदृष्टिर्भवेत्तथा
द्वयोर्होनिताभयोस्तेन वैशेष्यं पश्याम इति चेन्मैवं वाचि परमेश्वरो हि यथा
कर्मेव फलं दिशतीति न वैषम्यमज्ञापि यथानिसर्गमधिकारं परात्मानम-
न्तरेण न कोपि सर्वभ्यो दद्यात् ॥ निसर्गवैचित्र्ये कर्मैव कारणं सर्वं हि जीवा-
त्मानो नूनं प्राग्भवकर्मेणा उपूर्वदेहेन्द्रियनिसर्गादिभिर्भवान्तरे संसीयन्ते सा चेयं
व्यवस्था यौक्तिकी वैदिकमम्मता च ॥ स्त्रीपुंसयोः सुतरां भेद उक्तप्रकारेण
निदुष्याऽशौचनिर्दयत्वं च स्त्रीणां दोषाः स्वभावजा इत्यादिना प्रदर्शितः ॥
नैसर्गिकदोषेण निर्दयत्वादिना पतिघातादिकं न कुर्वीरन्निति न ताः पुनर्वि-
वाहेऽधिक्रियन्ते न च तत्सन्तत्या पितृणामुद्धार इतोऽपि न तत्र ताः कृता-
धिकाराः ॥

पूर्वमुपेक्षितोऽपि न विरतो बालोऽनुकम्पनीय इति किञ्चित्छिन्नताया
अत्र लिख्यते किं कोऽपि बालादितर इति वदेदज्ञानाद्व्यभिचारे प्रायश्चित्तनि-
ति ज्ञानात्परदारनिरतस्य न पापमिति किं कृतविवाहाद्व्यभिचारिण्यो न
कुर्वन्ति भ्रूणहत्यां बाल दीर्घदृष्ट्या संसारगतिं पश्य ॥ आरण्यौ कुण्डगोलकौ किं
भयकये न गर्हणीयौ भवेतां भवेतां-देत्किंकारणान्तरान्वेषणप्रयासेन । उदीर्घ-
त्यस्योद्बहस्वेत्यर्थो न भवेद्रागप्राप्ते विधेरनौचित्यात् विवाहविधायुक्तं विध-
वावेदनं क्वचिदित्याप्तवाक्यविरोधाच्चेति दिक् ॥ अधुनापि बहवः साधवो मू-
लफलैर्वपुषः स्थितिं लभमाना बालेन न दृश्यन्ते चेदत्र कस्य दोषः । प्रवाहतो
नित्ये जगति ब्रह्ममयमाणानां संसारिणामनेकवारं दाम्पत्यादिकं जातं भविष्य-
च्चेत्यत्र युक्तियुक्तेपि बालाः संशेरत एवेति किमत्र चित्रम् ॥ तदानीं रागस्या-
नुदितत्वादित्यस्यानुदितरागाया एव वैधो विवाह इति तत्त्वोक्तं बालः कथं वु-
ध्येत ॥ नारदवचनेन सर्वथा ह्यसमाप्तसमग्रविवाहानामेव पुनरुद्वाहो दर्शितो
भवति न ह्यन्यासामसन्दिग्धाक्षतयोनिस्त्वं सङ्गच्छत इत्यपि तत्र बीजं वी-
ध्यम् ॥ किं रपूणां धर्ममयादा नान्यैर्ग्राह्या, यदि भवत्पूर्वजैः केनचित्कारणेन
नानुसृता सा भवद्भिस्तत्र सुपुत्रैर्नानुसरणीया किम् ? ॥ सखे किमेतावता महा-
ज्ञानेन पण्डितवर्य्यभीमसेनादीन् जेतुं प्रक्रमसे अहो मोहस्य माहात्म्यं श्रत्यो
जेष्यति पाण्डवान् ॥

त्रयोदशवर्षस्य षष्ठभागाङ्के वेदप्रकाशे विद्यावाचस्पत्युपाधिसाधुना य-
न्मुद्रापितं तदापातरमशीयम् । तथाहि भगवता वासुदेवेन “जन्मकर्म च मे दि-
व्यवैद्यं यो वेत्ति तत्त्वतः । मम देहे गुडाकेशेत्यादिना सशरीरत्वमात्मनो दर्शि-
तम् ॥ किञ्च तस्य स्यान्मूर्तत्वमिति प्रलपता तेन स्वमतोपप्लम्भकत्वेन “करण-
वज्रेण भोगादिभ्य इति २ । २ । ४० । वेदान्तसूत्रसुपन्यस्तं तत्र तदाशयं पुष्पाति
तत्र हि भाष्यकारेण शङ्करस्वामिना “लोकदर्शानु सारेणेति” दर्शयतेति स्फु-
टीकृतं न जातु परमेश्वरो जीववत्कस्माद्यत्तः परवान् कर्मफलानि भोक्तुं शरीर-
मादत्त इति ॥ किञ्चाधिष्ठानमन्तरेण यथा जीवो न शक्नोति किमपि कर्तुं न त-
श्वेश्वरोधिष्ठानमपेक्षत इति तेन विनापि स सर्वं जगत्स्त्रष्टुं संहर्तुं च शक्त इति
न तस्य सुखदुःखे भवतः ॥ परास्य शक्तिरिति न तत्र सुखदुःखं प्रभवतीति
भावः । लीलाविग्रहवत्त्वं तु भक्तोद्गारफलकं न प्रत्यारूपायते तथाहि पश्यान्त-
रादित्याधिकरणेऽन्तस्तदुन्मीपदेशादिति सूत्रेऽवतारितां छान्दोग्यश्रुतिं, सा
चेयम् ॥ य एवोन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यग्नश्च हिरण्यकेश
आग्रजस्वात्सर्वएवसुवर्णस्तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति
नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितइति ॥ तुलस्यादि रामो न जाने किमर्थं
पुलकायमानाय लेखायतेमः । दिशत्यात्मपत्रे वर्णवावकाशम् । विचार्यैव काव्यं
युवाभ्यां हितं वाम् ॥

शङ्का—यदि विधवाओंको फिर विवाहका अधिकार नहीं तो रण्डियोंको भी
यह अधिकार न होना चाहिये, क्योंकि समदृष्टि परमात्मा स्त्री, पुरुष, दोनों
में विषम दृष्टि नहीं हो सकता है । अर्थात् यदि परमेश्वर एक के लिये पुन-
र्विवाहका अधिकार दे और एक को न दे तो विषमता रूप दोष होता है ॥
और न पुनर्विवाह में दोनों के नफे नुकसान में फरक देखते हैं ॥ समाधान, ऐसा
मत कहो परमेश्वर कर्मानुसार ही फल देता है इस लिये विषमता का दोष
नहीं जानना चाहिये सबको आदत के मुताबिक परमात्माके सिवाय कोई
नहीं दे सकता है ॥ निसर्ग (आदत) के भेदमें कर्म ही कारण है । सबही जीव
पहिले जन्मके कर्मसे अपूर्व देह, इन्द्रिय, निसर्ग, आदिसे जन्मान्तरमें बांधे
जाते हैं वह यह व्यग्रस्था युक्तियुक्त और वैदिक लोकों की मानी हुई है ॥
उक्त प्रकारसे स्त्री पुरुषमें बड़ा भेद सिद्ध ही है अशौच, निर्दयता आदि
दोष स्त्रियोंके स्वभावसे होते हैं इस प्रकारसे दर्शाया गया है ॥

नैसर्गिक निर्दयता आदिसे पतिघातादि न करने पावें इस लिये विधवाओंके लिये पुनर्विवाहका अधिकार नहीं दिया गया है। और उनके सन्तानसे पितरोंका उद्धार नहीं हो सकता है इस लिये भी उनको पुनर्विवाहका अधिकार नहीं दिया गया है ॥ इस लेखसे यह भी समझ लिया जावे कि पुरुष पहिली विवाहितासे सन्तानके न होनेसे पितृगण की शुद्धिके निमित्त अर्थात् केवल सन्तान के निमित्त पुनर्विवाह शास्त्राज्ञानुसार कर सकता है। स्त्री नहीं, यदि विधवा अपने पुनर्विवाह से सन्तति करे तो उस कुसन्तानसे पितरोंका उद्धार नहीं किन्तु सुतराम् अवनति भाव सिद्ध होता है ॥ यदि कहीं निमित्तान्तर से अन्यथा प्रतीति होती वह सर्वत्र घाह्य वा मान्य नहीं ॥

बालभाव से शास्त्राशयको विना जाने हर कुछ लिखना उचित नहीं "लोकदर्शानुसारेण" इस शङ्कराचार्यके भाष्यसे स्पष्ट किया गया है कि जीवकी तरह कर्माधीन वा पराधीन हो कर्मफल भोगनेके लिये परमेश्वर कभी शरीरको नहीं ग्रहण करता है। किन्तु जैसे जीव अधिष्ठान के विना कुछ नहीं कर सकता वैसे ईश्वर अधिष्ठानकी अपेक्षा नहीं करता है। अधिष्ठानके विना भी वह सारे संसारके रचने, संहार करने, के लिये समर्थ है ॥ इस कारण उसको सुख दुःख, नहीं होते हैं ॥ भक्तोद्धारके लिये लीला विग्रहवत्ता का प्रत्याख्यान नहीं किया जाता है। अन्तरादित्याधिकरण में "अन्तस्तदुर्भोपदेशात्" इस सूत्रमें अवतारिता छान्दोग्य श्रुतिको देखो। यएषोन्तरादित्ये० जो यह आदित्य मण्डलान्तर्गत, प्रकाशमान परमशोभित दाढ़ी, मोंछ, केश, वाला नखसेलेकर वा नख पर्यन्त सुन्दर वर्ण वाला लालनेत्र वाला पुरुष है उसका नाम उत है क्योंकि वह यह सब पापों से उद्गत है ॥ शेष फिर

गोविन्दराम शर्मा नाहन

ब्रा०स० भा० ६ अङ्क १० पृ० ४५५ से आगे

वेदान्त विषय

(प्रश्न)—स्वयम् असत्य है, क्योंकि पहले अर्थात् जाग्रदवस्थामें या नहीं और पीछे भी नींद टूटने पर रहता नहीं इस लिये मिथ्या ही है, क्योंकि उसको थोड़ी बुद्धि वालेभी समझ सकते हैं कि जिसके आदि अन्तमें कुछ नहीं होता वह असत्य है, परन्तु जाग्रत् अवस्था कैसे असत्य होसकती है ?

(उ०) हे भाई जरा विचार करके देखो, तो स्वयं आप समझ जायेंगे

कि जैसा स्वप्न वैसाही जाग्रत् दोनों अम मात्र हैं, देखो:-यह भी पहले अर्थात् स्वप्नावस्थामें प्रगट नहीं रहता, और फिर सो जाने पर कुछ नहीं रहता, क्योंकि स्वप्नही सत्य सा विदित होता है और कुछ नहीं भासता इस लिये जाग्रदवस्था भी आदि अन्त शून्य होनेसे स्वप्नके समान असत्य है ॥

पाठक महाशयोंको स्मरण होगा कि हम गतांकोंमें यह सिद्ध कर चुके हैं कि ब्रह्मही जगत् का अभिन्न निमित्तोपादान कारण है, अर्थात् कारण ब्रह्म-कार्य जगत्से कुछभी भिन्न नहीं, तो यहां कारण कार्यसे अभिन्न होनेके सख्त "जगत् कार्यही नहीं है" यह कहनेमें कुछभी दोष नहीं, तो जब कि जगत् कार्यही नहीं तो इसका कारण कहासे हो सकता है इसलिये जगत् अकारण है यह सिद्ध हुआ अकारण होनेसे मिथ्या है, अमसे सत्य प्रतीत होता है जैसे-रज्जुमें सर्प, सीपीमें चांदी, भाड़ीमें भूत, धूपमें मृगतृष्णा नदी, और ग्रामोफोनमें मनुष्यके गानेका अम होजाता है, परन्तु वास्तवमें रज्जू, सीपी, भाड़ी, धूप, और ग्रामोफोन वाजामात्र है, उसी प्रकार ब्रह्ममें जगत् अमसे प्रतीत होता है वास्तवमें एक ब्रह्मही है अर्थात् ब्रह्मसे जगत् न हुआ या न होवेगा एक सत्ताही सर्वत्र विद्यमान है उससे भिन्न दूसरा कुछ नहीं ॥

नेह नानास्ति किंचन ॥ कठो० अ० २ । वल्ली ४ मं० ११॥

इससे भी यही सिद्ध होता है कि ब्रह्मके सिवाय जगत्में दूसरा कुछ नहीं है ॥ (प्र०)-पहले आपने कहा है कि ब्रह्म जगत् अभिन्न निमित्तोपादान कारण है फिर कहते हैं कि इसका कारण कोई नहीं, तो इसमें कौनसा बचन सत्य माना जाय ॥

(३०) दोनों एकही बात है जैसे किसीने प्रश्न किया कि रामका मालिक कौन है, दूसरेने उत्तर दिया कि रामका मालिक राम ही है, तो राम का मालिक राम ही है या रामका मालिक कोई नहीं दोनों एकही बात है, अर्थात् रामका मालिक रामसे अभिन्न है । उसी प्रकार जगत्का ब्रह्म अभिन्न कारण है या जगत् अकारण है दोनों एकही बात है, भेद कुछ नहीं, और मैंने जो ब्रह्मको अभिन्न कारण सिद्ध किया है उसका तात्पर्य यही है कि जगत् अकारण है । और कारण नहीं तो जगत् कभी सत्य प्रमाणित नहीं हो सकता ॥

कारणाभावात्कार्याभावः । वैशेषिक अ० १ । आ० २ । सू० १॥

अर्थ—कारणके न होनेसे कार्य भी नहीं होता । इसलिये सब जगत् मिथ्या को भ्रममात्र है यह सिद्ध हुआ ॥

(प्र०) जबकि कार्य जगत् असत् है तो कारण ब्रह्मभी असत्य सिद्ध होगा तो ब्रह्मको किस प्रकार सत्य सिद्ध कीजियेगा ॥

(उ०) जिस परब्रह्मकी सत्यतासे यह असत्य जगत् भी सत्यसा प्रतीत हो रहा है वह ब्रह्म असत्य नहीं हो सकता, किन्तु जगत् ही असत्य है । जैसे जिस रज्जूकी सत्यतासे असत्य सर्प भी सत्यसा प्रतीत होता है वह रज्जू असत्य नहीं, क्योंकि बिना रज्जूके सर्पका प्रतीत होना सर्वथा असम्भव है ॥

नतुकार्याभावात्कारणाभावः ॥ वैशेषि० अ०१। आ०२। सू०२

कार्यके अभावसे कारणका अभाव नहीं होता इसलिये जगत्के असत्य होनेसे क्या ब्रह्म भी असत्य हो सकता है ? कदापि नहीं ॥

दो०—अहो जगत् यह झूठ है, हम जानत थे सांच । जरत रहेउं पड़ि याहिमें, विषम जगत्के आंच ॥१॥ अब जावेउं यह झूठ है, सकल जगत् व्यवहार । शिवकुमार सब कांडिके, भजुरे मन ओंकार ॥ २ ॥ व्यवहार मांहि यह सब जगत्, मांचें मोहि लखाय । चर्मदृष्टिसे सत्य है, बोधदृष्टिसे नाहिं । देखत में सब सांच है, बूझे सकल बिलाहि ॥ ४ ॥ जैसे चिपटी भूमि है, देखत मांहि बुझाय । नहिं चिपटी यह गोस है, विद्या मोहि जनाय ॥ ५ ॥ (शेष फिर ॥

भवदीय शिवकुमार शर्मा जगन्नाथपूर (गोरखपूर)

(शिवाष्टक)

असारेसंसारे विषमविषपारे परिलुठन् ।

महादुःखागारे विपदगणभारेऽनिविषमे ॥

अहंगौरीनाथ त्रिपुरहरशंभोपशुपते ॥

समायातश्चाहं तवपदसरोजेहिशरणम् ॥ १ ॥

भवत्तुल्यस्त्राताऽसुरसुर गुरोनैवविदितो

नमत्तुल्योदीनः स्वजनधनहीनोऽल्पमतिकः ॥

अहंगौरीनाथ त्रिपुरहर शंभोपशुपते ।

समायातश्चाहं तवपदसरोजेहिशरणम् ॥ २ ॥

स्वभक्तौसत्तांस्त्वं प्रणयसितदाकोऽत्रमहिमा ।

ह्यभक्तान्मन्दान् वामृडयसितदाऽतीवगरिमा ॥

अहोगौरीनाथ त्रिपुरहर शंभोपशुपते ।

समायातश्चाहं तवपदसरोजेहिशरणम् ॥ ३ ॥

वरार्थानांदाता नचखलु भवत्तुल्यद्वतरः ।

वृकंवाणलंकाधिप मुखमहोऽभाष्टवरदः ॥

अहोगौरीनाथ त्रिपुरहर शंभोपशुपते ।

समायातश्चाहं तवपदसरोजेहिशरणम् ॥ ४ ॥

नरादेवादित्या उरगतुरगास्याश्चजगति ।

यदैश्वर्ययातास्तदपि भवतैवाहितमलम् ॥

अहोगौरीनाथ त्रिपुरहर शंभोपशुपते ।

समायातश्चाहं तवपदसरोजेहिशरणम् ॥ ५ ॥

अतःशंभोशूलिन् शिवहरमृडेशानगिरिश ।

जपन्तिस्वर्देवास्त्रिभुवनगुरोर्नामभवतः ॥

अहोगौरीनाथ त्रिपुरहर शंभोपशुपते ।

समायातश्चाहं तवपदसरोजेहिशरणम् ॥ ६ ॥

कदालक्ष्येवाचं शिवशिवरटन्तीनिजमुखे ।

कदावामच्चित्तं तवपदसरोजेहिमधुपम् ॥

अहोगौरीनाथ त्रिपुरहरशंभो पशुपते ।

समायातश्चाहं तवपदसरोजेहिशरणम् ॥ ७ ॥

कदाद्रक्ष्येस्वान्तं हरहरहराधिषण्यमनिशं ।

कदावास्वात्मानं शिवशिवशिवोहंनद्वतरः ॥

अहोगौरीनाथ त्रिपुरहर शंभोपशुपते ।

समायातश्चाहं तवपदसरोजे हिशरणम् ॥ ८ ॥

शंभोःप्रीतिकरं शिवाष्टकमिदं श्रींकारदत्तेनय-

ल्लोकानांसमभोष्टदं शिखरिणीवृत्तेनगुंफीकृतम् ॥

पुत्रान्पौत्रसमुच्चयादिसुखदं धर्मार्थकामादिदं ।

भवत्यानित्यपठन्नरोहिलभते शैवंपदशाश्वतम् ॥ ९ ॥

विद्यारत्नोपाधि संहित-श्रींकारदत्त शर्मा द्वावनी नीलच (नालवा)

वर्णव्यवस्था ॥

(शिष्य) वर्ण शब्द कैसे सिद्ध होता है और उसका अर्थ क्या है (गुरु)
 वर्ण शब्द (वृज् वरणे स्वादि० उभयप० से०) (वृज् आवरणे जु०) (वा वृज्
 वरणे) क्र्या० धातुस्तस्मात् “ कृष्टजसिद्धूपन्यनित्यपिभ्यो नित्”-वृणीति त्रि-
 यते वा वारयति वा वृणाति वा स वर्णः- (वर्ण-वर्णक्रियाविस्तारगुणवचनेषु
 चु०) (वर्ण वर्णने चु०) (वर्ण प्रेरणे चु०) वा (वर्णयतीति वर्णः वज्रन्तोऽ-
 जन्तो वा) उक्त धातुओंसे पूर्व लेखानुसार व्याकरणकी रीतिसे सिद्ध होता
 है और वर्ण शब्द के बहुत अर्थ हैं तुम अपना प्रयोजन कहो क्या पूछना चा-
 हने हो- (शि०) क्या ब्राह्मणादि जातिको भी वर्ण कहते हैं ? (गुरु) हां
 उक्त पूर्वरीतिसे वर्ण-ब्राह्मणादि जाति का वाचक है- (शि०) इसमें क्या प्र-
 माण है ? (गुरु) उणादि० ३ पा० १० सू० से जो पाणिनि महर्षिने जनाया
 है सिद्ध होता है जिसका पर्याय ब्राह्मणादि (ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और
 शूद्र जाति) लिखा है- (शि०) क्या वर्ण और जाति का एकही अर्थ है ? (गुरु)
 हां दोनों शब्दोंका एकही अर्थ है- (शि०) किस प्रमाणसे ? (गुरु) वर्णाना-
 मानुपूर्व्येण २।२। ३४ सूत्रस्य वार्तिकम् । वर्णानामानुपूर्व्येण पूर्वनिपातो भ-
 वतीति वक्तव्यम्-ब्राह्मणक्षत्रियविट्शूद्राः । महाभा० पृ० १६२ । जातिरप्राणि-
 नाम् २। ४ । ६ अष्टा० अप्राणिनामिति किम्-ब्राह्मणक्षत्रियविट्शूद्राः ।
 जातेरन्वीविषयादयोपधात्-अष्टा० ४। १। ६३ । अयोपधादिति किमर्थम् ।
 इभ्या, क्षत्रिया-महाभा० ४। १। २ पृ० ६७ । राज्ञोऽपत्ये जातिग्रहणम् । रा-
 ज्ञोऽपत्ये जातिग्रहणं कर्त्तव्यम् । राजन्यो नाम जातिः । पृ० १२६ महाभा० अजात्य-
 तष्टाप् ४। १। ४ अष्टा० शूद्राचामहत्पूर्वा शूद्राचामहत्पूर्वेति वक्तव्यम्-शूद्रा ।
 अमहत्पूर्वेति किमर्थम् । महाशूद्रीजातिः । जातिरिति वक्तव्यम् । महाभाष्ये पृ० २६
 ब्राह्मोऽजातौ ६। ४। १७१ ब्राह्मस्याजातौ लोपायं वचनं क्रियते । अयस्य
 इति निवृत्तम् । तत्राप्राप्तविधाने प्राप्तप्रतिषेधः । तत्राप्राप्तस्य टिप्पणस्य विधाने
 प्राप्तस्य प्रतिषेधो वक्तव्यः-ब्राह्मणः । महाभाष्ये पृ० ३६२ देखो “ अजा-
 त्तरम् ” इस सूत्रके वार्तिकमें “ वर्ण ” शब्दके अर्थमें ब्राह्मण क्षत्रियादि
 जातियोंका उदाहरण महाभाष्यकार पतञ्जलि महर्षि ने दिया है और “ जा-
 तिरप्राणिनाम् ” इत्यादि सूत्र वार्तिक और महाभाष्य द्वारा पाणिनि, का-
 त्यायन और पतञ्जलि महर्षियोंने “ जाति ” शब्दके अर्थमें ब्राह्मण, क्षत्रिय,
 वैश्य और शूद्र वर्णोंको उदाहरणद्वारा बतलाया है । यदि वर्ण और जाति इन

दोनों शब्दोंका एकही अर्थ न होता तो महर्षि लोग ऐसा क्यों लिखते ? (शि०) जाति शब्द कैसे सिद्ध होता है और उसका क्या अर्थ है ? (गु०) जनी प्रादुर्भावे दिवा० धातुस्तरमात्-स्त्रियांक्तिन् अष्टा० अ० ३।३।८४ इति क्तिन् जननं जातिः । इस व्याकरणकी रीतिसे जाति शब्द सिद्ध होता है जिसका अर्थ जन्म है (शि०) जातिका अर्थ जन्म है तो क्या जातिका सम्बन्ध शरीरसे है (गु०) हां जातिका शरीरसे सम्बन्ध है तभी तो “आविष्ट लिङ्गाजातिर्यस्लिङ्गमुपादाय प्रवर्त्तते उत्पत्तिप्रभृत्याविनाशक तस्लिङ्गं जहाति-महाभाष्य १।२।२। पृ० ५१३। ऐसा महाभाष्यकार पतञ्जलि महर्षिने लिखा है कि आविष्ट लिङ्गा जाति है अर्थात् जिस लिङ्गको ग्रहण करके प्रवृत्त होती है उत्पत्तिसे लेकर विनाश तक उस लिङ्ग को नहीं छोड़ती अर्थात् उत्पत्तिमें जो जाति होती है वही मरण पर्यन्त बनी रहती है इससे स्पष्ट है कि जातिका सम्बन्ध शरीरसे है । शेष पुनः

श्रीमान् राजा फ़तहसिंह वर्मा (चन्द्र) पुंवाया-
हिन्दीवालोंसे अपील ॥

गत १९ जूनके “ भारतमित्रमें ” स्वर्गवासी आयुर्वेद महोपाध्याय परिहृत शङ्करदाजी शास्त्रीपदेका चित्र और चरित्र प्रकाशित हुआ है । उसमें शास्त्री जीके कार्योंका वर्णन कर कहा गया है कि उनके हिन्दीके एकमात्र वैद्यकपत्र ‘ सद्वैद्यकौस्तुभका ’ अद्य प्रकाशित होते रहना कठिन है । तब साथ ही उपाय बतलाया गया है कि “ वह पत्र स्वर्गवासी बरांवाधिपति राय महादीर प्रसाद नारायणसिंह बहादुरके स्मारकमें निकलता है; और उनके सुयोग्य पुत्र राय बहादुर राघवप्रसाद नारायणसिंह बहादुर तथा भतीजे कुमार सरयूप्रसाद नारायणसिंह महोदय भी शास्त्रीजीके पूर्ण सहायक हैं । यदि चाहें तो उक्त महोदय हिन्दीके इस एकमात्र वैद्यकपत्रको जारी रख सकते हैं । ”

अवश्य ही उक्त रायबहादुर महोदय और कुमार साहबका इस ओर ध्यान आकर्षित हुआ होगा; और उनकी सुकीर्ति चाहने वाले उनके मन्त्री महोदय इस उचित विषयकी पूर्तिके लिये उन्हें सलाह भी देंगे । कुमार सरयूप्रसाद महोदय स्वयं आयुर्वेदके जानकार तथा प्रेमी हैं और रायबहादुर महोदय अपने सुयोग्य पिता महोदयके कार्यानुगामी और हिन्दीके सच्चे हिताधीन हैं । तब उनके दरबारसे इस विषयकी समाधानकारक व्यवस्था होनेकी ही सम्भावना है । किन्तु इस बीचमें हम हिन्दी वालोंसे भी एक अपील क-

रना चाहते हैं। और सार्वजनिक कामके लिये प्रत्येक मनुष्यको ऐसी अपील करनेका हक है ॥

उक्त रायबहादुर महोदय कदाचित् कुछ न कुछ प्रबन्ध करेंग; किन्तु यदि मान लिया जाय कि वे सहायता न करें तो क्या एक परभाषाभाषी, हिन्दीहितैषी, नागरीप्रचारक और राष्ट्रभाषा प्रेमीके निकाले हुए पत्रको (जिससे यथार्थमें हिन्दीवालों का हित हो सकता है) योंही बन्द हो जाने देना चाहिये? किसी पत्रको सहायताकी आवश्यकता कब पड़ती है? नगद रुपये देनेवाले समुचित ग्राहकोंके अभावमें ही न? शास्त्रीजी हिम्मतवर और सामर्थ्य वाले थे; इससे वे अपने पत्रोंको (केवल हिन्दीके ही पत्रोंको मराठीके पत्रोंको नहीं; क्योंकि मराठीमें दाम देने वाले ग्राहकोंका उन्हें कभी अभाव नहीं रहता था।) मुक्त भी बांट सकते थे। किन्तु क्या एक हिन्दीहितैषीके स्तारकमें जो पत्र चलाया जाय उसके लिये पांच सौ ग्राहक भी नहीं मिलने चाहिये? क्या हिन्दी संसारके वैद्योंकी दशा इतनी गिरी हुई है कि वे वैद्यक विषयक सामयिक चर्चा करनेके लिये वैद्यकके नये पुराने विषयोंका ऊहापोह करनेके लिये एक पत्रके चलानेमें सहायता पहुंचाना—उसके ग्राहक बन जाना—तक नहीं चाहते? क्या हिन्दी पाठक अपनी आरोग्यताके लिये इतने लापरवाह हैं कि आरोग्य रक्षाके नियम बताने वाले एक मासिकपत्रको खरीद कर स्वास्थ्य रक्षा करनेमें दत्तचित्त होना नहीं चाहते? भले ही वे रोगों से ग्रसित रहें, भलेही लापरवाहीमें फंसे हुए वे हीनवीर्य और क्षीणकाय होकर भारतको निर्बल बनाते रहें; किन्तु उन्हें थोड़ी सावधानीसे आरोग्यता सुधारना पसन्द नहीं है? क्या वाहियात भट्टे उपन्यास और लोते सैनेके किस्सोंसे भी वैद्यककी बातें गयी जाती हैं कि उन्हें पढ़नेके लिये हिन्दी पाठकोंको अवकाश नहीं है? ॥

यदि यह सब कुछ नहीं है तो हम जानना चाहते हैं कि शास्त्रीजीके साथ किनकी सहानुभूति है? और उनके “सर्द्धैद्य कौस्तुभ” मासिक पत्रके कौन कौन महाशय ग्राहक होना चाहते हैं? ग्राहक होनेकी इच्छा रखने वाले महाशय हमारे पास प्रयागराज महोषधालयमें अपना पता भेजकर ग्राहकोंके रजिस्टरमें नाम दर्ज करायें। आशा है थोड़ेही समयमें पांचसौ ग्राहकों की लिस्ट पूरी हो जावेगी। स्मरण रखना चाहिये कि शास्त्रीजीका बैकुण्ठवास प्रयागमें आयुर्वेद विद्यापीठका हिन्दीविभाग, आयुर्वेद विद्यापीठकी आर्या-

वर्त शाखा और प्रयागसे सहैद्यकौस्तुभ प्रकाशित करनेकी व्यवस्था करतेही करते हुआ है; इस लिये इन कामोंकी पूर्तिके बारेमें उनके आत्माकी विशेष चिन्ता होगी और इनके पूर्ण होनेमें उनके आत्माकी शान्ति मिलेगी। हम लिये अपनी भाषाके एक उपकारी पुरुषके आत्माकी शान्ति पहुंचाना प्रत्येक हिन्दी हितैषीका पवित्र कर्तव्य है। इस लिये यदि यह अपील खूबी न गयी: यदि इस पुकार पर ध्यान देकर हिन्दी वालोंने उदारता पूर्वक सहैद्यकौस्तुभके ग्राहक बनना स्वीकार किया तो हम अपना अहोभाग्य समझेंगे और बहुत शीघ्र सहैद्य कौस्तुभ निकलवाने का प्रयत्न करेंगे।

आयुर्वेद विद्यापीठकी आर्योवर्त शाखा प्रयागराज सहैषधालय

दारागञ्ज—प्रयाग।

गोविन्दराज दिनकरदाजी शास्त्री पदे।

जगन्नाथप्रसाद शुक्ल।

कूर्माचलीय सनातनधर्मसभा ॥

कूर्माचलमें वैदिक कर्मकाण्ड संस्कारोंका अब भी यथायोग्य अच्छा प्रचार है। चातुर्वर्ण्य सनातनधर्म हैं अलमोड़ा इस प्रदेशकी प्राचीन राजधानी है। इस नगरमें पं० रघुवरदत्त त्रिपाठीजी और पं० अनन्तराम पांडजीके अनुरोधसे भीमताल निवासी पं० रामदत्त ज्योतिर्विदजीके ३ अगस्तसे १७ दिन तक सनातनधर्म, पुरोहित सुधार, मूर्तिपूजा, पुराण प्रतिपादन आदि विषयों पर बदरीधर मन्दिरमें विविध व्याख्यान हुए, सभापतिका आसन श्रीमान् आनन्देरा काजेट्टे पं० जईदत्त जोशी डिपटी कलक्टर साहबने ग्रहण किया। एक दिन पं० गोपालदत्त जोशीजी वी० ए० जजसाहब भी सभापति हुये। इस सभामें नगरके अनेक प्रतिष्ठित सज्जन ग्रेजुपेट, वकील, डिपटी कलक्टर उपस्थित होते थे। अर्थात् होने पर भी श्रोताओंकी संख्या दिन २ बढ़ती ही रही विशेषकर पं० लक्ष्मीदत्त जोशी रहस पं० जईदत्त जोशी सिरस्तेदार साहब, पं० रघुवरदत्त जोशी डिपटी कलक्टर साहब, पं० गोपालदत्त जोशी वकील साहब पं० जईदत्त जोशीजी तहसीलदार साहब पं० हरीराम त्रिपाठी वी० ए० पं० मुरलीधर जोशीजी मुन्शीसदानन्द सनवाल सम्पादक अलमोड़ा अखबार इत्यादि सज्जनोंका उत्साह सराहनीयथा अन्तिम दिवस पं० लीला नन्द जोशी जी मिरस्तेदार साहब कनिश्चरीके आजानेसे विशेष हर्ष हुआ ॥

“कूर्माचलीय सनातनधर्मसभा नामकी धर्मसभा यहां स्थापित हुई है” ॥

पुरोहित सुधारके लिये एक क्लास संस्कृत पाठशालामें खोला गया जिसमें पुरोहित ब्राह्मणोंकी कर्मकारणकी शिक्षा दी जायगी। पं० अनन्तराम पांडेजीके पुत्र पं० दयाधरने जिसकी अवस्था लगभग १३।१४ वर्षकी है आरम्भमें अन्तिम दिवस छोटीसी वक्तता दी मधुर वाणी बालककी सुनकर सब प्रसन्न हुए पं० जईदत्त जोशी हिप्टी साहबकी सभापति एवं पं० गोपालदत्त जोशी वकील साहबकी मंत्री धर्मसभाका नियुक्त किया गया है ॥

ज्योतिष चमत्कार समीक्षाकी रचनासे सन्तुष्ट हो और आजके व्याख्यान सुनकर अल्मोड़ा निवासी भद्रपुरुषोंने "महोपदेशक" का एक स्वर्ण पदक (मेडल) पं० रामदत्तजी ज्योतिर्विदको अर्पण किया। श्री ५ राजा आनन्द सिंहजी अल्मोड़ा नरेशजीने हस्ताक्षरयुक्त एक मानपत्रभी पण्डितजीको दिया है ॥

आशा है आगेकी उन्नति सभाकी दिन २ अच्छी होगी पं० रघुवरदत्त त्रिपाठी धर्मोपदेशक महासभा प्रयाग और पं० अनन्तराम पांडेजी धर्मोपदेशक महामण्डल अल्मोड़ा नगरके स्थायी धर्मवक्ता नियुक्त हुये हैं ॥

समाचारावली ।

मैनपुरी— गत २५। २६ जुलाईको यहांपर बढ़ई जातिका निर्णय करने के लिये एक बड़ी सभा हुई थी, उक्त तारीखोंमें मथुरास्थ पं० बाबूराम शर्मा महोपदेशक तथा वृन्दावन निवासी पं० दुर्गादत्तजी विद्यारत्न और अमृतसर से पं० रत्नियाराम एडीटर सनातनधर्म प्रचारक सभामें सम्मिलित होनेके लिये पधारे थे और भांसीसे शिवनारायण ओका मैथिल गौड़ नामक एक बढ़ई जातिका उपदेशक भी आयाथा ता० २५ को त्वष्टा जाति भीभांसापर पं० बाबूराम शर्माका व्याख्यान हुआ, आपने धर्मशास्त्रोंके अनेकों प्रमाणोंसे सिद्ध किया कि बढ़ई ब्राह्मण नहीं हैं और कहा कि धर्मशास्त्रोंके प्रमाणोंसे सिद्ध है कि वर्णसंकरोंमें अनुलोमज और प्रतिलोमज भेदोंसे बढ़ई दो तरहके हैं अनुलोमज बढ़ई वह हैं जो कि क्षत्रियवीर्यसे वैश्यक्षेत्रमें उत्पन्न हुआ है। और क्षत्रियवीर्यसे ब्राह्मणक्षेत्रमें जो उत्पन्न हुआ है अथवा दर्जीके वीर्यसे ब्राह्मणक्षेत्रमें उत्पन्न हुआ है इत्यादि प्रतिलोमज हैं अगर तुम्हारे पास अनुलोमज होनेका कोई मजबूत प्रमाण है और धरेजा वगैरह निन्द्य कर्म नहीं करते तब तुम अवश्य द्विज सिद्ध हो सकते हो उस हालतमें यज्ञोपवीत भी विहित है अन्यथा नहीं, पं० दुर्गादत्त जी शास्त्रीने भी इसी कथनकी पुष्टि की ता० २३ को प्रथम आर्यसमाजी बढ़ई उपदेशक शिवनारायणका व्याख्यान हुआ उसने विश्वकर्मवंश निर्णय नामके रूपे ग्रन्थोंसे ओकादि सुनाकर यह सिद्ध

करना चाहा कि हमारे भाई ब्राह्मण हैं विश्वकर्मा ब्राह्मण था हम बृहस्पति के भानजे हैं परन्तु अन्तमें उसका पराजय हुआ और आजके अन्तिम समय पं० रलियारामजीने इस विषयपर अपनी सम्मति दूसरे दिन देनेके लिये कहा तदनुसार पं० बाबूराम शर्मा और पं० दुर्गादत्त जी शास्त्री चले गये ता० २५ और २६ को श्रीमान् पं० सीतारामजी चतुर्वेदी तथा श्रीमान् पं० वरुचनलाल जी सभापति हुए ये सुना गया है कि ता० २९ को पं० रलियारामने अपने व्याख्यानमें इङ्गित चेषित द्वारा बढ़ई जातिको ब्राह्मण भी साबित किया जो हो यह कृति सनातनधर्मके विरुद्ध है, व्याख्यानोका प्रभाव अच्छा हुआ और करीब ३०० बढ़इयों का समूह आर्यसमाजी होनेसे बच गया ॥

श्रीस्वामी आलाराम सागर संन्यासीजीने कलकत्तेमें सनातनधर्मके विविध विषयोंपर १५ व्याख्यान दिये आर्यसमाजी मतकी वेदविरुद्धता अच्छी तरह दिखाई गई आर्यसमाजियोंने भी हाहा हूहू करनेके लिये रुद्रदत्त वरुआ धामपुर निवासी तथा पं० प्रयागदत्त (जिनकी संस्कृतज्ञताकी कदर पाठक गताङ्क ब्राह्मणसर्वस्वके इन्दौरके वृत्तान्तमें जान चुके हैं) को बुला लिया था पर स्वामीजीके सामने उक्त दोनों आर्य्यम्मन्त्रोंकी क्या पेश जा सकती थी साथ ही स्वामीजीके शिष्य पं० रुद्रदत्त मिश्रने भी मूर्त्तिपूजा विषयको इस गम्भीरतासे सिद्ध किया कि ओतागण वाह वाह करने लगें। वहांसे चलकर स्वामी जी जगन्नाथपुरीमें दर्शन करके रांची पहुंचे। और ४ व्याख्यान रांचीमें दिये रांचीसे चलकर स्वामीजी करवी जि० वांदामें पहुंचे और ३ व्याख्यान वहांपर भी दिये वहांसे चलकर स्वामीजी महोबा पहुंचे। यहांपर एक गोशाला स्थापित है, स्वामीजीने गोशालाकी वृद्धिकी और १ संस्कृत पाठशाला स्थापित कराई, इस संस्कृत पाठशालाके लिये स्थानीय रईस श्रीमान् शिवधरनलाल भगवान्दासने २५०१) रु० पाठशालाके मकान तथा पुस्तकोंके व्ययार्थ दिये और बाजारमें भी कटौतीका प्रबन्ध कर दिया अब स्वामीजी वांदा होतेहुए मुगल सराय गये हैं ॥

बीकानेर—यहां बीकानेरमें इन दिनों बहुतही आनन्द है क्योंकि “आवण बीकानेर” इस जनरवसे इन दिनोंकी उत्तमता तो थी ही परन्तु विशेष आनन्द इस बातका है कि यहां पर व्याख्यानरत्न पं० श्रीधर जी शर्मा महोपदेशक श्रीभारतधर्म महामण्डल और मृदुभाषी शास्त्री किशोरीवल्लभ जी का आगमन हुआ है शास्त्री जी के तो भाषण पहिलेही हुए थे परन्तु व्याख्यान

रत्न पं० श्रीधर जीके भाषण “ सनातनधर्मका महत्व” इस विषय पर बड़ाही असरकारक हुआ हम उक्त विद्वानोंकी जैसे दो आवाज हैं वैसेही समझते हैं आशा है यहांकी प्रजा जो प्रमादग्रस्त है आपके भाषणोंसे लाभ उठावेगी ॥

प्रियपाठकमहोदयाः? वर्तते किल मत्सविधे सर्वजनीनम्, औपकायनीयं धर्मशास्त्रम् ‘निर्णयोद्धार श्रेत्येतदतिप्राचीनप्रबन्धरत्नद्वितयम् । परन्तु कालगते-विषमतया प्रबन्धद्वयस्यातिप्राचीनतया चोच्छिन्नप्रायाशयक्षराणि प्रतिपृष्ठ-मित्यतो येषां सङ्गदयानां सन्निधावेतत्प्रबन्धद्वयमेकं वा भवेत्तेष्वशयं तत्प्रेरणे-नाशु सामनुगृह्यासुर्ददृश साहाय्यमित्यभ्यर्च्यते साङ्गुलिबन्धम् । सन्मनः सङ्कल्पस्तु केवलं प्रबन्धद्वयप्रकाशयैव विशेषस्तु पत्रादिनाऽवबोद्धव्यो पत्रादिक-न्तु पशव्या मोतीलालशर्मानागर हायरससिटी जि० अलीगढ़, इत्यत्रैर्यमिति सर्वमनयद्यम् ॥

॥ शुभसूचना ॥

मेरी इच्छा है कि, धर्मशालाओंकी नामावली रूपवाकर सर्वसाधारण की सेवामें उपस्थित करूं । इस नामावलीकी निकालनेका अभिप्राय यह है कि, सभी तीर्थयात्री, तथा परदेश यात्रियोंको सहजमें उनका पता लग जाय-गा और धर्मशाला बनवानेके श्रद्धालु लोगोंकी श्रद्धा भी जहां धर्मशाला नहीं हैं वहां बनवानेकी होगी ॥

अतएव सर्व सज्जनोंसे प्रार्थना है कि अपने ग्राम तथा शहरकी धर्मशालाओंका और उनके बनवाने वालोंका नाम तथारेल्वे स्टेशन है तो उससे कितनी दूरी पर वह धर्मशाला है इत्यादि व्यौरा लिखकर मेरे पास भेजनेकी कृपा करें ॥

भगवती प्रसाद दारूका, नं० १२ मल्लिक घुंटा, कलकत्ता ॥

आर्यसमाजियोंका वायकाट-वड़े हर्षकी बात है कि सनातन धर्म सभाओंमें आर्यसमाजियोंका वहिष्कार सम्बन्धी जो प्रस्ताव बहुत दिनोंसे उठ रहा था उसे कलकत्ता ब्राह्मणसभाने पूराकर दिखाया, आर्यसमाजियों से सब तरहका सम्बन्ध त्याग करनेकी बात कुछ नई नहीं है इस कार्यका श्रीगणेश हमारे हिन्दू भाई कई वर्ष पूर्वसे करते आते हैं स्वर्गीय वा० राम-कृष्णवर्मा काशीवासी इस विषयके प्रत्यक्ष आदर्श होगये हैं एक बारकी घटना है कि उनके पास एक समाजी बैठा था उसी समय उनका नौकर पीने के लिये उसी फर्श पर जल ले आया । इस पर बाबू साहब ने नौकरको फि-डक कर जल फिंकवा दिया और पूछने पर साफ कह दिया कि जिस फर्शपर

समाजी बैठा है उस कर्णपर हम जल ग्रहण नहीं कर सके और वास्तवमें दयानन्दियोंकी वहिष्कार करनेकी आवश्यकता कदापि न पड़ती यदि वे दी-गलोंकी सृष्टि बढ़ाकर हिन्दुओंकी वंश विशुद्धताकी सदाके लिये कलङ्कित करने अथवा अस्तित्व भेदनेके लिये तय्यार न होते यह प्रस्ताव कलकत्तेकी ब्राह्मण सभा तथा सनातन धर्मावलम्बीय अग्रवाल सभामें बहुत दिनों से उठ रहा था गत ७ अगस्तको कलकत्तेकी ब्राह्मण सभाने आर्यसमाजियोंकी जातिच्छुत्कृत किया और प्रतिज्ञाकी कि आजसे हम आर्यसमाजियोंसे खानपान तथा रोटी वेंटी आदि किसी तरहका सम्पर्क नहीं रखेंगे इसी विषयको पुष्ट करनेके लिये अधिक आवण वदी १२ गुरुवारकी रात्रिकी ८ ॥ वजे मारवाड़ी ब्राह्मणोंकी भी एक सभा हुई अनुमान ५०० ब्राह्मणोंके सम्मुख पं० द्वारिकादासजी ने प्रस्ताव किया कि जो आर्यसमाजी हम ब्राह्मणोंको पोष स्वार्थी आदि शब्दोंसे पुकारते हैं जो हमारे परम शत्रु हैं उन विरुद्धाचरण करने वाले दयानन्द मतानुयायियोंके साथ हम ब्राह्मणगण खान पान आदिका व्यवहार छोड़ दें इसका अनुमोदन पं० रामप्रताप त्रिवेदीने और समर्थन पं० भूरालाल मिश्रने किया सर्व सम्मतिसे प्रस्ताव स्वीकृत हुआ और सैकड़ों ब्राह्मणोंने प्रतिज्ञापत्र पर हस्ताक्षर कर आर्यसमाजियोंकी वहिष्कार दण्ड दिया ॥

इसी विषय पर विशेष आन्दोलन करनेके लिये सनातन धर्मावलम्बीय अग्रवाल सभाका एक विशेष अधिवेशन गत बुधवार अधिक आवण वदी १३ की रात्रिकी ८ वजे के उपरान्त हुआ बा० रुड़मल्ल जी गोयनका के प्रस्ताव तथा पं० भूरालाल मिश्रके अनुमोदनसे पं० गोविन्द नारायण जी मिश्रने सभापतिके आसनको सुशोभित किया था, उक्त सभापतिजीने अपनी मनोहर वक्तृताके अन्तमें उपदेश दिया कि बिना विलम्ब सनातनधर्मका अस्तित्व और विशुद्धता निश्चल रखनेके लिये समाजियोंका वहिष्कार करना चाहिये । तदनन्तर कुछ काल तक वाद विवाद और तर्क विर्तक होनेके उपरान्त बाबू रुड़मल्लजी गोयनकाने भविष्यमें आर्यसमाजियोंसे रोटी वेंटीका व्यवहार त्याग का प्रस्ताव किया और वादानुवादके पश्चात् प्रतिज्ञापत्र पर सब सभ्योंने हस्ताक्षर किये और प्रतिज्ञाकी कि अब आगे किसी आर्यसमाजीके साथ हम लोग किसी तरहका सम्बन्ध नहीं करेंगे । इस तरह कलकत्ते में तीन सभाओंने आर्यसमाजका वायकाट किया और हजारों सनातनधर्मियोंने हस्ताक्षर कर सनातनधर्म में अटल प्रेमका परिचय दिया ॥

धनैहा--बुलन्दशहर से पं० बद्रीप्रसाद शर्मा लिखते हैं कि मैंने यहांपर १ सर्वजन हितैषी नामक औषधालय खोला है इसमें किसीसे द्रव्य लेकर औषधियां नहीं दी जाती और न औषधि बेची जाती है केवल धर्मार्थ चिकित्सा होती है जो लोग परोपकारार्थ द्रव्य देना चाहें कोषाध्यक्ष लाला बंशीधर सेठ बुलन्दशहर के पास भेजें ॥

आर्य्यमित्र और आर्य्यप्रभा ॥

जब से सनातनधर्मसभाओं में आर्य्यसमाजियों के वहिष्कारकी बात उठी है और कलकत्तेकी ब्राह्मणसभा और सनातनधर्मसभाने आर्य्यसमाजियोंको जातिव्युत् किया है तबसे उक्त दोनों पत्रोंकी सन्निपात का बुखार बढ़ गया है इस बुखार के तूमारमें उक्त दोनों पत्र जामेसे बाहर हो पड़े हैं और तरह २ के आक्षेप हिन्दुओंके ऊपर करने लगे हैं ता० ८ अगस्त का आर्य्य मित्र स्वा० दयानन्द के गाली देनेका भी मण्डन करता हुआ महीधरादि भाष्यकारोंकी मद्य मांसका प्रचार करने वाला बतलाता है हम सहयोगीकी कहते हैं कि अगर वह मांस और व्यभिचारकी सैर करना चाहे तो पहले सत्यार्थ प्रकाशको देखे और इसके बाद महीधरादि टीकाकारोंकी मद्य और व्यभिचारका प्रचारक नय प्रमाणके साबित करे क्योंकि सहयोगीके ही कथनानुसार बिना प्रमाणके दावा खारिज हो जाया करता है ॥

अवकाशाभावसे इस बार अनेक रुज्जनोंके लेखन छप सके सम्भव है कि आगामी अङ्कोंमें कमशः छप सकें । प्रेरितलेखोंके लिये नियत स्थानसे अधिक हम न दे सकेंगे ॥

ज्योतिषी की मृत्यु—कानपुर के प्रसिद्ध ज्योतिषी पं० रामनारायण योग शास्त्री (जिन्होंने वर्षफलमें भूकम्प आदि होना बताया था) की मृत्यु होगई आप समाचार पत्रोंमें भविष्यद्वाणी छपवाया करते थे दूर दूर देशोंमें घूम आये थे मृत्यु गत ५ अगस्त को नैनीतालमें हुई ॥

॥ समत्कार समीक्षा ॥

छिप्टी पं० जनार्दनजीके ज्यो० च० का आर्य्य प्रमाणोंसे पूर्ण मुंह तोड़ खण्डन तुर्की व तुर्की जबाब पढ़कर आप हंस पड़ेंगे । डिमाई अटपेजी १३ फार्म १०४ पृष्ठका ग्रन्थ है मू० ॥)

रामदत्त ज्यातिर्विद भीमताल (नैनीताल)

इत्तिलानामा हस्व दफा १६ एकट कोर्ट आफ वार्ड पश्चिमोत्तरदेश व अवध सन् १८९६ ई०
 सर्वसाधारण को इत्तिला दी जाती है कि इत्तिलहार नम्बरी ३० ई० १८९६
 ता० १५ जुलाई सन् १८९६ ई० और जो गज़ट युक्त प्रदेश ता० १९ जुलाई सन्
 १८९६ में छपा है यह सशुद्ध किया गया है कि कोर्ट आफ वार्डने ज्ञात व जा
 यदाद राव नरसिंहराव नावालिग वल्द राव बलवन्तसिंह राकिम जिला
 इटावा मालिक इलाका खुद इलाका राव नरसिंह राव का धन्दोबस्त किया
 था, वज़रिये इस तहरीरके हस्व दफा १६ एकट कोर्ट आफ वार्ड पश्चिमोत्तर
 देश व अवध सन् १८९६ ई० इत्तिला दी जाती है कि जिन शर्कोंको मालिक
 मज़कूर या उसकी जायदाद पर दावा हो जिसमें डिगरियात शामिल हैं हि-
 दायतकी जाती है कि उसकी इत्तिला तहरीरी राकिम तारीख अपने गज़ट
 में इस इत्तिलानामा के छः महीनेके अन्दर दे ।

दस्तखत साहब कलक्टर बहादुर—इटावा

नोट—जिन शर्कों को वार्ड या उसकी जायदाद पर दावा हो वज़रिये इस
 तहरीरके अहकामदो १६—२१ एकट कोर्ट आफ वार्ड युक्त प्रदेश आगरा व
 अवध सन् १८९६ ई० की तरफ दिखाई जाती है ॥

ममीरे का सुर्मा

असिस्टेंट केमिकल अगजैमीसर साहब गवर्नमेंट पञ्जाब द्वारा परीक्षित
 व प्रमाणित हो चुका है । माननीय अंगरेजों मंडीकल कालिजके प्रोफैसरो
 डाक्टरों, राजों महाराजों, विलायतकी युनीवर्सिटीके सनद पाए डाक्टरों ने
 परीक्षा करके इस अञ्जनकी सच्चाई प्रगटकी और बताया है कि इन रोगों के
 लिये यह सुरमा अकसीर सा गुण रखता है, दृष्टि की कमजोरी आंखोंका
 अंधेरापन, धुंध, जाला, पड़वाल, गुत्रार फोला, आंखोंसे पानीका बहना, आंखों
 की लाली मोतियाविन्दकी प्रथम अवस्था नाखुना खजली आदि ॥

माननीय डाक्टर और हकीम आंखोंके रोगियोंको जो उनके पास आते
 हैं, यह सुरमा देते हैं । थोड़े दिनके सेवनसे आंखोंकी दृष्टि ठीक हो जाती है
 बालक से लेकर बूढ़तकके लिये यह अञ्जन एक समान लाभदायक है । मूल्य इस
 कारण न्यून रक्त्वा गया है कि धनाढ्य और दीन दोनों इससे लाभ उठा सकें
 मूल्य एक तोलिका जो एक वर्षके लिये बहुत है २) रूपया । ममीरे का श्वेत
 सुरमा बहुत उत्तम एक तोला ३) ६० खालिस ममीरा एक माशा २०) है ।
 हाकका खर्च ग्राहकके जिम्मे । पत्र भेजनेके समय अखबारका नाम लिखी ॥

विज्ञापन देनेवाला—प्रोफैसर मय्यासिंह आहलवालिया

मुकाम घटाला जिलागुरदासपुर पंजाब,

नीचे लिखी पुस्तकोंमें से ४) रु० की पुस्तकोंके खरीदारको ७३० पृष्ठकी सातों कागड "तुलसीकृत रामायण" मुफ्त देंगे ।

॥ एक रुपये में २५ पुस्तकें ॥

समस्त पुस्तकें अलग २ हैं । पृष्ठ संख्या सात सौ से अधिक है । १ ज्ञान माला अर्जुनके प्रति भगवान् श्रीकृष्णजी ने अत्युत्तम १२५ शिक्षाओंमें उपदेश किया है, २ दिल्लीका खजाना, हंसने और हंसानेकी कल ३ दीर्घ जीवनोपाय ४ कुमार रक्षा अर्थात् बाल रोग चिकित्सा, ५ जीवनकी बहार ६ सन्ध्या बिधि भा० टी०, ७ ज्योतिष सोपान, ८ श्री गङ्गालहरी, ९ आरती संग्रह संपूर्ण देवताओंकी आरतियाँ, १० प्रश्न रामायण ११ वैराग्यदीपक, १२ हार्यरस का सटकी, १३ भरथरी चरित्र, १४ प्रेम चपेटिका, १५ बुद्धि विनोद सबैये, भजन गजलें हैं, १६ दयानन्दकी बुद्धि, १७ दयानन्द हृदय, १८ धर्म सन्ताप, १९ हरिचरित्र, २० प्रश्नोत्तरी, वेदान्तोंके कठिन प्रश्नोंके उत्तर, २१ अनारकली उपन्यास, २२ प्राचीन भजनमाला, अत्युत्तम भजनोंका संग्रह, २३ ज्ञानस्वरोदय स्वरके भेदसे सब प्रकारके प्रश्नादिका वर्णन, २४ पुनर्जन्म बिचार भाषा, २५ चम्पक वर्णी उपन्यास ।

भारतकीर्ति—इसमें अनेक प्रसिद्ध मनुष्योंके जीवन चरित्र हैं मूल्य १) रु० व्याख्यान रत्नमाला—यदि आपको भारतधर्ममण्डलके बड़े २ सहोपदेशकोंकी वाक्य रचना और सनातनधर्मके जटिल विषयोंका भाव भेद, स्मृति शास्त्र तथा इतिहास के प्रमाण सहित दर्पणके समान देखना हो तो इस असूख्य रत्नके लेनेसे कदापि न चूकिये । इसकी प्रशंसा हिन्दीके सभी नामी २ विद्वान् और हिन्दी केसरी, हिन्दी वक्तावासी भारतमित्र, आदि प्रसिद्ध समाचार पत्रोंने मुक्तकण्ठसे की है मू० सजिल्द १।) रु० शीघ्र मंगानेसे मानवधर्मसार अर्थात् मनुस्मृति भा० टी० मुफ्त देंगे ।

जागतीकला (मिस्मरेजम) १) मृतक मिलाप १) विज्ञाननाटक ॥) सनातन धर्म दर्पण ॥) धर्मदिवाकर ॥) सनातनधर्मशिक्षा १) आत्मरामायण ॥) महासिद्धसाधर तन्त्र--इसके यन्त्र मन्त्र तन्त्र सब परीक्षित हैं तत्काल फल देते हैं मू० सजिल्द १।) कलिकपुराण केवल भाषा ॥) शार्ङ्गधरसंहिता भा० टी० १।) सत्यवीर वीर उपन्यास--रेनाल्डसाहबके प्रसिद्ध उपन्यास राईहौसम्राटका पूरा हिन्दी अनुवाद १॥) बृहद्भजनरत्नाकर प्राचीन भजनोंका संग्रह ॥) श्रीवाल्मीकीय रामायण केवल भाषा १।)

मिलनेका पता:—रामकृष्ण जनरल मरचेन्ट,
काशीपुर तराई—(जिला नैनीताल)

सस्ती मनुस्मृति ।

मूल, अन्वयांक और विस्तारसे भाषाटीका सहित । इसकी समान सरल भाषाटीका आजतक कहीं नहीं खपी अक्षरमात्र जानने वाला भी इसके आशयको भली प्रकार जान सकता है कपड़ेकी जिल्द बंधी है मूल्य १।)

१) रुपये में ५ ग्रन्थ ।

१ याज्ञवल्क्य स्मृति सम्पूर्ण तीनो खंड भाषाटीका सहित मोटे अक्षर २ शंकर दिग्विजय भाषा ३ महाराज शिवाजी का जीवन चरित्र ४ मनुस्मृति सार भाषाटीका सहित ५ योग वासिष्ठसार भाषाटीका ।

॥) में १४ पुस्तकें ।

१ भजनदीपक उत्तम २ भजन हैं, २ रुक्मिणी बंगल विष्णुदास कृत ३ भजनविनोद दयानंद मत खंडन ४ भजनतरंग ५ रजनीचरित्र उपन्यास ६ कुमार रत्ना, बालकोंकी दवायें ७ सूजाक का इलाज सैकड़ों नुस्खे आजमाये हुए लिखे हैं ८ वंध्या चिकित्सा बांभ स्त्रियोंका इलाज ९ भजन चेतावनी १० गंगा-माहात्म्य ११ सीता हरण १२ काम कटारी १३ गजलों का गुरुद्वारा १४ संध्या भा० टी० सहित । नागरी की पहिली किताब चित्रों सहित मूल्य १) सैकड़ा आत्म रामायण इसमें सब रामायण वेदांतपर घटाई है ॥=) व्याख्यान माला स्वामी हंस स्वरूप जी के १० व्याख्यान ॥=) महाभारत अठारहों पर्व दोहा चौपाई में जिल्द सहित २) भजनदीपिका-इसमें तुलसीदास सूरदास नानक मीराबाई आदिके बनाये हुए भजन, गजल, लावनी और दोहे लिखे हैं पृष्ठ ४०० मू० ॥) कामशास्त्र भाषाटीका सहित इसमें सब तरहकी स्त्री पुरुषके लक्षण और गुप्त प्रयोग आजमाये हुए लिखे हैं जिल्द सहित मूल्य १) दुर्गा सप्तशती भाषाटीका सहित ॥=) माधव निदान भाषाटीका सहित ॥) ताम्बूल विहार (महासुगंधित पानका मसाला) १२ डिब्बी १) २० सोमनाशक पांच मिनट में बाल उड़ जाते हैं, फी शीशी १) एक दर्जन २) २० चन्द्रोदय अंजन इससे सुखी, नजला, सुरुका, मोतियाविंद, धुंध, चिमचिमाइट और ३ वर्ष तकका फूला निश्चय आराम होजाता है मूल्य १ डिब्बी १) २० नयनामृत सुर्मा-इसकी रोज मरह लगानेसे नेत्रों में कोई रोग नहीं होता और रोशनी तेज होती है जिससे उमर भर चश्मा लगाने की जरूरत नहीं पड़ती मू० १) सोला जाड़ा बुखार सब तरह का शर्तिया आराम होता है मू० १०० पुड़िया १) २०

पता—गुलाकीदास गुप्त बांसकी मण्डी—मुरादाबाद

*** बिना मूल्य सर्व रोगों की दवा दी जाती है ***

॥ आयुर्वेदी ऋषी औषधालय सारो ॥

यह औषधालय एक असेसे निमत है सर्व रोगोंकी हुक्मी दवा यहां पर मिलती हैं यह दवाई किसी धर्मके विरुद्ध नहीं हैं बड़ी शुद्धता पूर्वक जड़ी बूटियों से तयार की जाती हैं ॥

नियम (१) कृष्ये सोरोंके और आस पासके गावोंके बीमार जो हमारे औषधालय पर आवेंगे उनको दवा मुक्त मिलेगी लेकिन गौ रक्षाके वास्ते एक पैसे से लगाकर जहांतक उनकी शक्ति हो गौरक्षाके दानपात्रमें डालना होगा और बीमारों की नाड़ी भी मुक्त देखी जावेगी और जो अपने मकान पर लेजाना चाहेंगे उनको फीस २॥) ४० देनी पड़ेगी फिर दोबारा उस बीमारसे नहीं लीजावेगी कि अबतक वह अरुद्धा न होजावे गौशाला में चन्दादाताओं में जिसका नाम होगा उनसे फीस व दवा कीमत न लेवेंगे ।

कार्य सिद्ध होने के बाद गौशाला में दान देनेका वायदा लिख कर हमारे दफ्तर में दवासे पहले देवो ।

(२) और बाहर शहरके कसबा वा गांवों वाले जो दवा बजरिये हाक मंगावेंगे उनको गौरक्षा के वास्ते १) तथा हांक लर्ब देवा पड़ेगा दवा चाहे जिस कठिन रोग की मंगाओ ॥

(३) हमारे यहां ह्येगबज्ज जो क्षणमें ह्येगको नष्ट करता है सी में ९९ को शर्तिया बचाता है ॥

(४) प्रमेहबज्ज जो २० प्रकारके प्रमेहोंको नष्ट करके घोड़ेके बराबर बलवान् कर देता है । प्रमेह २० बीस प्रकार का होता है ॥

(५) नेत्रामृतांजन जो सर्व प्रकारके नेत्र रोग नाश करके गरुड़की सी दृष्टि बना देता है ॥

(६) जिन स्त्रियोंके पुत्र नहीं होते या मरजाते हैं उनको हमारी दवा शर्तिया लाभ देती है ॥

(७) संसार भर में ऐसा कोई रोग नहीं है जो हमारे यहां की औषध सेवन करने से रहजाय ॥

ऋषी औषधालय सोरो पं० रामचरण शर्मा त्रिगुणायत वैद्यराज

आयुर्वेदबित् मुहल्ला रामसिंह पोष्ट सोरो जिला पृठा ॥

सुख संचारक कंपनी मथुरा का

गवर्नमेंट से रजिस्ट्री किया हुआ १७ वर्ष से आजाया हुआ

सर्दी, खांसी, } सुधा-सिन्धु { दमा,
संग्रहणी } कफ की खांसी

सुधासिन्धु- चिकित्सा शास्त्र में यह एक अनमोल पदार्थ निकला है जिसे प्रत्येक गृहस्थ को अपने घर में रखना चाहिये।

सुधासिन्धु- यह कफ की और सूखी खांसी की तथा क्षयी, दमा और सर्दी की सब से अच्छी दवा है।

सुधासिन्धु- गले की रुकावट, सर्दी का ज्वर, बच्चों की और बड़ों की कुकर खांसी के लिये असर करने वाली दवा है।

सुधासिन्धु- यह हैजे की बीमारी को खास दवा है और संग्रहणी, आतिसार को अच्छा करती है।

सुधासिन्धु- प्रभावशाली दवा है, खास कर मृगी मूर्छा, दिल धडकना और वायटों के लिये।

सुधासिन्धु- नसों का दर्द, गठिया और जोड़ों का दर्द, दांत का दर्द, पेट का दर्द इन को रोकता है।

सुधासिन्धु- बालकों की बीमारियों की खास दवा है, जैसे कुकर खांसी, पसली चलना, हरे पीले दस्त जाना, दूध पटक देना और रोना।

सुधासिन्धु- बच्चे और जवानों को जितना फायदा पहुंचाता है बूढ़ों को उससे कहीं अधिक फायदा करना है क्योंकि इसी उमर में कफ, खांसी जोड़ों में दर्द, नींद न आना, ये तकलीफें होती हैं इन को दूर करके बाकी उम्र सुख से पूरी कटाता है ॥

संसार में यही एक दवा ऐसी है जो बीमारियों तरह की ऊपर लिखी बीमारियों को दवा के साथ शर्तिया अच्छा करती है, इस लिये आप को चाहे जरूरत हो या न हो एक शीशी तो मंगाकर रख लीजिये क्योंकि ऊपर लिखी बीमारियों का ठीक नहीं कि कब हो जाय, यह दवा हर जगह हकीम, अत्तार, पंसारी अंग्रेजी दवा बेचने वालों के पास भी मिलती है, कीमत फी शीशी ॥) आना है। डांक खर्च १ से ४ शीशी तक ॥)

एजेंट चाहिये ॥

छोटे से छोटे गांव में भी माल बेचने के लिये एजेंट चाहिये, जो होना चाहें नियम मंगाकर देखें ॥

दवा निकले का पता—

क्षेत्रपाल शर्मा मालिक सुख संचारक कंपनी मथुरा ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, को अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

१ रामचरितमानस—ऐसी सुन्दर और सचित्र रामायण भारतवर्ष भरमें आज तक कहीं नहीं छपी। समस्त हिन्दी संसार इसकी प्रशंसा कर रहा है। इसमें कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर "सरस्वती" के ग्राहकों को ४) ही में और अन्य ग्राहकोंको ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

जापानदर्पण—इसमें जापान का कुल हाल सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म व्यापार, राजा, प्रजा, सेना और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल मालूम हो जाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास—जर्मनी देश का रत्ती रत्ती हाल जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य ॥=)

अर्थशास्त्रप्रवेशिका—भारत जैसे निरधन देश की सम्पत्ति शास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी खूबी के साथ किया गया है। मूल्य १)

हिन्दी भाषा की उत्पत्ति—हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा वर्णन इस में है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का विचार भी इस में अच्छी तरह किया गया है। मूल्य १)

नूतन चरित्र—बड़ा उत्तम उपन्यास है। इसे बा० रत्नचन्द्र बी० ए०, वकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

कादम्बरी—संस्कृत भाषा के उपन्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा बढ़िया उपन्यास है। मूल्य ॥=)

प्रेमा—यह भी बड़ा रोचक उपन्यास है। इसमें दो सखियों के व्याह की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी गई है। मूल्य ॥=)

धोखे की टट्टी—इस उपन्यास को जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टट्टी है। मूल्य ० ॥=)

बालभारत पहला भाग—बालकों और स्त्रियों के पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभारतकी कुलकथा का सार मूल्य ॥)

बालभारत दूसरा भाग—महाभारत की बीसियों कथायें बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य ॥)

बालरामायण—सीधी बोल चाल की भाषा में 'रामायण' के सातों काण्डों की कथा। क्या बूढ़े, क्या स्त्री और क्या पुरुष सभीके कामकी पुस्तक है। मूल्य ॥=)

बालमनुस्मृति—पूरी 'मनुस्मृति' का सरल भाषा में सार, धर्म शिक्षा के लिये बालकों को यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० १)

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

बालनीतिमाला—इस में चाणक्य, विदुर शुक्र और कलिक आदि प्रसिद्ध नीतिज्ञों की नीतियों का मुख्यांश लिखा गया है। पुस्तक नीति का भण्डार है। मूल्य ॥)

बालभागवत पहला भाग—इस में श्री मद्भागवत की कथाओं का सार बड़ी सीधी भाषा में लिखा गया है। मूल्य ॥)

बालभागवत दूसरा भाग—भागवत के दशस्कन्धमें वर्णित श्रीकृष्ण भगवान् की कथाका सार रूप वर्णन मूल्य ॥)

बालगीता-लीजिये, 'गीता' की असूत भरी शिक्षाओं का स्वाद भी अथ सीधी हिन्दी भाषा में पढ़कर चखिये। मूल्य ॥)

विक्रमाङ्कदेवचरितचर्चा—बिलहण कविरचित विक्रमाङ्कदेव-चरित की यह आलोचना पढ़ने लायक है। इस में बिलहण कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा गया है। मूल्य ॥)

लड़कों का खेल—बालकों के लिए पहली किताब। इस में ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने का पढ़ना। नया ढंग। नई बात मूल्य ॥)

खेल तमाशा—बालकों के पढ़ने के लिये बड़े मजे की किताब है। इस में बड़ी सुन्दर तस्वीरें हैं मूल्य ॥)

हिन्दी का खिलौना—ऐसी अच्छी किताब आज तक कहीं नहीं खपी।

इसे देखते ही बालक नारे खुशी के हाथों उछलने लगते हैं। मूल्य ॥-)

अलिफ वे का खिलौना—लीजिये, उर्दू का खिलौना भी तैयार हो गया हस्तियों के साथ-साथ तस्वीरों भी बड़े मजे की क़ापी गई हैं। मूल्य ॥)

मुअल्लिम नागरी—उर्दू जानने वालों की नागरी सीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब है। मूल्य ॥)

पाकप्रकाश—अचार, मुरब्बा, पूरी, कचौरी, मालपूआ, मिठाई आदि खाने की चीजों के बनाने की तरकीब इस में लिखी गई है। जरूर संग्रहिये। मूल्य ॥)

जल चिकित्सा—इस में डाक्टर सुई फूनेकेसिद्धान्तानुसार जल से ही सब रोगों की चिकित्सा का वर्णन किया गया है। मूल्य ॥)

सौभाग्यवती—पढ़ी लिखी स्त्रियोंको यह पुस्तक जरूर पढ़नी चाहिये मूल्य ॥)

उपदेश कुसुम—यह गुलिस्तां के आठवें बाब का भाषानुवाद है। शिक्षाप्रद है। मूल्य ॥)

कर्मशान का रेट ।

५) से ऊपर २५) तक की किताबों पर १५) सैकड़ा २५) „ ५०) „ २०)

५०) से ऊपर की किताबों पर २५)

नोट—डाक खर्च खरीदार के ज़िम्मे।

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

ब्रा०स० मूल्य प्राप्तिस्वीकार ता० ५ फरवरीसे ६ मार्च तक ॥

१४८६ पं० वंशीधर गोरखपुर २।)	१५२ पं० तुलाराम कर्नाल २।)
१८४४ वा० किशोरीलाल फोटा २।)	१५११ पं० बलदेवप्रसाद मुकावन २।)
१७४५ वा० सालिग्राम तिलहर २।)	१४८७ पं० लक्ष्मणराम नरसहन २।)
१४७५ पं० कलभराम भगोरा २।)	१५६० हरीशंकर खीर जी मुम्बई २।)
१२८६ वैद्यमुञ्जालाल हरगजपुर २।)	१५६५ वा० जनकधारीसिंह कोविल २।)
१५८२ पं० शिवसागरलाल ठेका २।)	५८२ पं० योनी शिवनाथ लाहौर २।)
१५६४ पं० भीमदत्त अलसीडा २।)	१४५५ पं० हरिवंशलाल सहतक २।)
१७४७ विहारलाल वध नरसिंहपुर २।)	१०८१ साधवकृष्णदेशमुख पूना २।)
१७४८ जन्मविग्रह जगदीश मूरत २।)	११३० डिप्टी इन्स्पेक्टर प्रयाग १।)
१७४६ हरिवंश सिंह नीरंगावाट २।)	१७३ पं० भगवान्महाय कन्दावन २।)
८८४ पं० प्रमोदनाथ पटेश्वर २।)	८२१ वा० केव नरामनाथजी राजकोट २।)
१७४० पं० सुदीपजी कानपुर २।)	१४८३ वा० गंगाप्रसाद छन्दौर २।)
१६५ मो० खा० राजाराम अमृतसर १।)	१७५८ पं० असुतलाल अमरावती २।)
१७५० पं० गंगाधर गुरुकुलेश्वर २।)	१७६० लालचन्दमोतीलालअमरावती २।)
१७५१ पं० जयदेव जी० नाहौर २।)	१८८ पं० जौहरीलाल बुन्देलखर १।)
१५५८ पं० रामभद्र गणेशपुर २।)	१७६१ पं० देवीप्रसाद बाह २।)
१४८५ ओहरे देवनाथान अहारन २।)	१५५६ पं० भगवदत्त अमरोहा २।)
१७५२ रामसुन्दर राय सरिया २।)	११६७ पं० तुलाराम बिलाहू १।)
७१५ ला० हंनराज व्यावर २।)	१५२ पं० बालगोविन्द आरा २।)
१५६० चित्तनलाल ठाकुरलाल मूरत २।)	१७६३ सुकटन बलदीपसिंह रायपुर २।)
१७५३ साहअमृतराजतेजराजजीधपुर २।)	१७६४ पं० मुर्जीधर अरिंग २।)
१५८१ उत्तमराम कल्याणजी बलमार २।)	१५४८ वा० गुलजारीलाल कासगंज २।)
१७५४ पं० श्रीकान्त शंकरगढ़ २।)	१४३८ गिरधारीलाल शिवरामहैदराबाद २।)
८८८ पं० सन्तराम अमृतसर १।)	१५६१ मांगीलाल शर्मा कलकत्ता २।)
१५३३ पं० चिरंजीवलाल मुलाना २३।)	१५६५ सेक्रेटरीस० प० सभा चक्र २।)
१७५५ वा० नारायणप्रसाद पुष्परी २।)	१७६६ श्री वासुदेव जी कलकत्ता २।)
१७५७ धानणदास कहरोड़ २।)	१५८८ पं० टेकचन्द खानपुर २।)
१७५६ पं० ज्योतिप्रसाद नाहन २।)	१७६७ तुलारामपञ्चालालविलासपुर २।)
१३०८ जगद्गुरुशंकराचार्यलुनावाडा २।)	८६७ पं० शिवनारायण पिसागन २।)
१५०६ महन्त प्रेमदास मूरत २।)	१०२५ पं० जगन्नाथ जी बरवाला १।)

५त ब्रजवल्लभ मिश्र सासनी रचित कुछ उत्तम पुस्तकें

अङ्ग्रेजी हिन्दी व्यापारिक कोश । यह एक ऐसा व्यापारिक कोश है कि अब तक कहीं नहीं छपा था, बड़े २ एम० ए० और बी० ए० भी व्यापारिक शब्दोंको जाननेमें असमर्थ थे पर इस पुस्तकने यह अभाव मेट दिया विशेष कर गारबाड़ी और हिन्दुस्तानी व्यापारियों और विद्यार्थियोंके लिये तो यह अवलम्ब रूप है इसमें A- से लेकर Z- तक अंग्रेजी वर्णमालाके सब अक्षरोंके सम्बन्ध पूर्वक बड़े २ पांच अध्यायोंमें विभक्त किये गये हैं सागड़ी उन का हिन्दी अर्थ भी है। छपाई कटाई सब उत्तम मू० १॥) अङ्ग्रेजी हिन्दीतार शिक्का- इसमें अंग्रेजी और हिन्दीमें व्यापारसम्बन्धी दैनिक व्यवहार प्राइवेट निजी २००० उपयोगी तारोंका भिन्न भिन्न ॥० अध्यायोंमें संग्रह दिया है। इसको देखकर सीढ़ी अंग्रेजी जानने वाला भी उसी प्रकारकी निपाल कर तार लिख सकता है चिक्के आदिपेपर छपी इस पुस्तकका मूल्य १) ही है।

राजाशेखा- राजाओं राजकुमारों और राजकीय सम्बन्ध रहने वालीको अड़ी ही उपयोगी है अब तक जो राजकीय छोटे बड़े लाटोंने देशी राजबाड़ों के सम्बन्धनों कायद्यान दिये हैं उन सबका सागंज भी इसमें गीरुद है मू० १) छन्दोबद्ध अंग्रेजी हिन्दी वजनभकोश । अंग्रेजी सीखने के लिये सभी ही उत्तम पुस्तक है इससे बहुत ज़रूरत अंग्रेजी आ सकती है क्योंकि छन्दोबद्ध होने से महजहरीमें विद्यार्थियोंको कण्ठस्थ हो सकता है मूल्य ॥) केवल आठ आना है त्रिभाषिक व्याकरण अक्षावली- इसमें हिन्दी उर्दू अंग्रेजीमें व्याकरण सम्बन्धी सब शब्दोंकी सूची है इसका आनन्द देखने ही से प्रकट होगा ॥

ग्राहकोंसे निवेदन ।

प्राज्ञसर्वस्वके पाठकवर्ग सहोदय ! आपके समस्त प्राज्ञसर्वस्वके यहाँ ११ वां अंक उपस्थित होता है इस बारके उपहारमें श्रीमद्भगवद्गीता भाग्य मटीक श्रवण ॥) आनेमें दिया गया है जिन ग्राहकोंने अभी तक इस ६ टं भागकी दक्षिणा नहीं भेजी वे वार्षिक मूल्य सहित उपहार बी०पी० भेजनेकी सूचना हैं । अन्यथा १२ वां अंक उपहारके बिना ही उनकी सेवामें बी० पी० द्वारा भेजा जायगा उसे कृपया स्वीकार कीजिये ॥

सेनिटिरी कान्फ़ेंस बुक ।

श्रीमान् जी० जी० सीम० स्कायर आई० सी० एस० अख्तर सेक्रेटरी टु, ग-अनसेल्ट यू० पी० द्वारा भेजे हुए सेनिटिरी कान्फ़ेंसके कागजात हमारे पास आये हैं यह पुस्तक उर्दूमें गवर्नमेण्ट प्रेस प्रयागकी छपी है गत वर्ष स्वच्छता के सम्बन्धमें एक कान्फ़ेंस नैनीताल में हुई थी उसमें जो जो नियम पास हुये हैं उन सबका इस पुस्तकमें वर्णन है परन्तु उर्दूभाषा होनेके कारण हम ग्राहकोंको इसका अधिक वृत्तान्त नहीं दे सकते, यदि सेक्रेटरी साहब इसका हिन्दी अनुवाद भेजें तो हम सहर्ष इसका वृत्तान्त पाठकोंकी सुना दें ॥

* श्रीगणेशायनमः *

ब्राह्मणसर्वस्व

THE BRAHMAN SARVASWA

आर्यसंस्कृतानां तर्पकार्यविग्रहा आर्यसंस्कृतानां तर्पकार्यविग्रहा
स्तेषां तर्पकार्यविग्रहा जनिता अपि वा जगत्सिद्धिः ।
न तर्पकार्यविग्रहा तर्पकार्यविग्रहा धर्मस्य संस्कारः
ब्राह्मणसर्वस्वस्य तर्पकार्यविग्रहा निस्सार्यते गान्धर्वः ॥
धर्मो धनं ब्राह्मणस्य तर्पकार्यविग्रहा तर्पकार्यविग्रहा स्वपदप्रदायकः ।
धनस्य तर्पकार्यविग्रहा तर्पकार्यविग्रहा तर्पकार्यविग्रहा तर्पकार्यविग्रहा ॥

भाग ६] मासिकपत्र [अंक १२

निकामे निकामे नः पत्रं न्यो वर्धत फलवत्यो न शोषयः
पच्यन्तां योगक्षेमो नः कल्पताम् ॥

सम्पादक पं० भोमसेन शर्मा

शुद्ध ब्राह्मण और भाद्रपद-अगस्त-सितम्बर सन् १९०८

॥ नियमावली ॥

- (१) ब्राह्मणसर्वस्व प्रतिमास प्रकाशित होता है ॥
- (२) हाकव्यय सहित कमका वार्षिक मू० २॥ और नगरके ग्राहकों से २) लिया जाता है ॥
- (३) नमूनेकी एकप्रति ॥ का टिकट आने पर बिना मू० भेजी जाती है ॥
- (४) आगामी अड्ड पहुंचने तक जो पिछला अंकन पहुंचने की सूचना देंगे उन्हें पिछला अड्ड बिना मू० मिलेगा देर होने पर =) प्रति के हिमाब से लिया जावेगा ॥
- (५) राजा रईस लोगों से उनके गौर वार्य वार्षिक ५) मू० लिया जाता है
- (६) लेख, कविता समालोचनाके लिये पुस्तकें और बदलेके पत्र तथा प्र-वन्ध सम्बन्धी पत्र और मूल्य व-गैरह सब पं० भीमदेव शर्मा दटावा के पते पर भेजना चाहिये ॥
- (७) पता अधिक कालके लिये बदलवाना चाहिये थोड़े दिनोंके लिये अपना प्रवन्ध करना चाहिये ॥
- (८) विज्ञापन एक पेजमें कम रुपाने पर प्रतिलाइन =) ॥ तीन मासतक =) ॥ ६ मास तक =) लिया जायगा
- (९) एकवार १ पेज पूरा रुपने पर ३) तीन मास तक ७) ६ मास तक १२) और १ वर्षतक रुपानेपर २०) होगा ॥
- (१०) विज्ञापन बटाई ३ मासतक ५) रु० ६ तक ६) रु० है विज्ञापन पहिले भेजना चाहिये,

॥ विषय सूची ॥

- (१) मङ्गलाचरणम् ४७७
- (२) सनातनधर्म सभा सम्बन्धी प्रश्नों के उत्तर ४७८
- (३) आर्यसमाजीकृत प्रश्नोंके उत्तर ४८३
- (४) श्रीमद्भागवत का समाधान ४८८
- (५) सनातनधर्म और आर्यसमाज ४९२
- (६) सनातनधर्म प्रतिनिधिसभा ४९६
- (७) वेदान्त विषय- [ले० पं० शिव कुमार मच्छगिरि ४९७
- (८) फलितरहस्य [ले० पं० शिवचन्द्रशास्त्री] ४९८
- (९) प्रियवोद्गाह स्मृति [ले० पं० गोविन्द रामजीतिषी] ४९९
- (१०) यमदेवकान्त चक्रवर्तीके प्रतिपादित- तोपदेज [ले० पं० तुलाराम शर्मा] ५००
- (११) अवतारमिथु [ले० पं० गंगाशंकर] ५०५
- (१२) भद्रदत्तकी गीदृग्भवकी [ले० पं० रामदत्त ज्योतिर्विद्] ५०७
- (१३) कल्याणिकर्त्री [ले० पं० रामनारायण शर्मा] ५०८
- (१४) समाचार ५१०
- (१५) एक आ० समाजीका रुदन [ले० पं० ब्रह्मदेव शर्मा] ५१५
- (१६) बुद्धनलाल रहस्य [ले० पं० ब्रह्मदेव शर्मा] ५१८
- (१७) समालोचना विज्ञापनादि ५२०



जो यह भीतर बाहरसे दो प्रकारका सम्मार्जन है उसकी प्राण उदान रूपसे प्रशंसा दिखाते हैं कि (इतीव वाऽग्नयं प्राण इतीवोदानः) यह प्राण वृत्ति रूप वायु इसी प्रकारसे पूर्व नाम ऊपरको चलता और उदान नाम अपान रूप वायु इसी प्रकारसे पश्चिम नाम नीचेको चलता है । (प्राणोदानावेवैत-
ब्रूदधाति) इससे प्राक् प्रत्यक् सम्मार्जन द्वारा स्त्रुचोंमें प्राणापान रूपता दि-
खायी है (तस्मादित्येवमानि लोमानीतीवेमानि) तिसी कारण अरत्तिरूप
हाथके सीधी धीरके लोम प्राचीन नाम ऊपरको होते और अरत्तिहाथके
पीछेके लोम प्रतीचीन नाम नीचेको भुके होते हैं ॥ ७ ॥ (स वै सम्मृज्य स-
म्मृज्य प्रतप्य प्रतप्य प्रयच्छति) वह आग्नीध्र ऋत्विज् स्त्रुच स्त्रुचोंका संसा-
र्जन कर २ और तपा २ कर अध्वर्यु को देता है (यथावमर्शं निर्णिज्यान्
वर्शमुत्तमं परित्तालयेदेवंतत्) जैसे भोजनादिके पात्रोंको पहिले मांजकर धोते
और पीछे केवल जलसे धो लेते हैं वैसे ही यहां भी जानो (तस्मात्प्रतप्य प्रतप्य
प्रयच्छति) तिसमे तपा २ कर अध्वर्युको देता है ॥ ८ ॥ (स वै स्त्रुवमेवाग्रे
सम्मार्ष्टि । अथेतराः स्त्रुचः) वह आग्नीध्र पहिले स्त्रुवका संमार्जन करता है
तदनन्तर स्त्रुचोंका सम्मार्जन करता है (योषा वै स्त्रुग् वृषा स्त्रुवः) स्त्रुच् स्त्री
लिङ्ग है और स्त्रुच् में घीसेचन करने वाला स्त्रुव पुनिङ्ग है (तस्माद्यद्यपि
वह्न्य स्त्रियः साहुं यन्ति) तिसमे यह मिह हुआ कि जहां बहुत स्त्रियां एक साथ
कहींको जाती हैं यद्यपि उनमें से कोई एक स्त्री आगे चल सकती है तथा-
पि (यएव तास्वपि कुमारकएव पुमान् भवति) उन स्त्रियोंमें पगों चलने
योग्य जो छोटा बालक पुरुष होता है (न एव तत्र प्रथमएति, अनूच्यइतराः)
वही उन स्त्रियोंमें आगे चलता है तथा अन्य स्त्रियां पीछे चलती हैं अर्थात्
वे स्त्रियां भी बालककी ही आगे चलाना अच्छा समझती हैं सो यह बाल
वेदसे ही निकली है (तस्मात्स्त्रुवमेवाग्रे सम्मार्ष्ट्येतराः स्त्रुचः) इसी पुस्तकी
प्रधानता दिखानेके अभिप्रायसे यज्ञमें स्त्रुवा पुरुषका संमार्जन पहिले किया
जाता है और पश्चात् अन्य स्त्रुचोंका संमार्जन होता है ॥ ९ ॥

(स वै तथैव सम्मृज्याद्यथाग्निं नाभिव्युक्षेत्) वह आग्नीध्र वैसे सम्मा-
र्जन करे कि जिससे सम्मार्जनका साधन कुश वा जलादि अग्नि कुण्ड पर न गिरे
(यथा यस्माऽअशनमाहरिष्यन्तस्यासं पात्रनिर्णोजनेनाभिकपुत्तेदेवं तत्) जैसे
जिसपुस्तकी भोजन परोसना चाहता हो उस पर पात्र धोनेका जल गिराना

उचित नहीं है वैसे ही अग्नि कुण्ड पर भी पात्र सम्मार्जनका जभादि गिराना अनुचित है (तस्मादु तथैव सम्मृज्याद्यथाग्निं नाभिव्युक्षेत्) तिससे वैसेही सम्मार्जन करे कि जिससे अग्नि पर छींटा न पड़े ॥ (प्राड्विवैवोत्क्रम्य) अग्निकुण्डसे पूर्वकी ओर हटकर सम्मार्जन करे ॥ १० ॥ (तद्विके स्त्रुक्सम्मार्जनान्यग्नावभ्यादधति) सो कोई लोग जिन कुशोंसे स्त्रुचोंका सम्मार्जन किया जाता है उनको अग्निमें गेर देते हैं क्योंकि (वेदस्याहाभुवन्तस्त्रुचपुभिः सममार्जिषुः) वे कुश वेदके अग्रभागसे लिये वेद नामक कुशसमुदायके अवयव मात्र होते हैं और वेद एक यज्ञाङ्ग है तथा इन वेदाग्र कुशोंसे स्त्रुचोंका सम्मार्जन कर चुके इससे भी (इदं वैकिञ्चिद्व्यज्ञस्य) ये वेदाग्र कुश यज्ञ संबन्धी एक अङ्ग हुए (नेदिदं बहिर्दुं यज्ञाद्भवदिति) यह यज्ञाङ्ग सप वेदाग्रकुश यज्ञसे बाहर न किये जावें इस कारण कोई लोग उनको अग्नि-कुण्डमें गेर देते हैं (तदु तथा न कुर्यात्) सो वैसे न करे (यथा यस्माज्जगन माहर्णेत् पात्रनिर्णेजनं पाययेदेवं तत्) जैसे जिस पुरुषको भोजन परोसना चाहता हो उसको पात्र धोया जल पिलाना अनुचित है वैसे सम्मार्जन कुशोंका अग्निमें गिराना अनुचित है (तस्मादु पराम्येदं वैतानि) तिससे उन कुशोंको दूर फेंक देवे ॥ ११ ॥

भाषार्थः--धर्मशास्त्रोंमें कहे नियमानुसार लोकमें जो यह नियम दीखता है कि जब परोसनेके लिये भोजन पक कर तयार होता है तब पत्तण दौना सकोरा आदि जिन २ पात्रोंमें भोजन परोसना चाहते हैं उनको पहिले जलादिसे शुद्ध कर लेते हैं यह चाल वेदके इसी स्त्रुक् संमार्जन प्रकरणसे निकली है अर्थात् यही स्त्रुक् संमार्जन उसका मूल प्रमाण है । स्त्रुक् संमार्जन कर्म प्रधान याग रूप देवोंको भोजन करानेसे पहिले परोसनेके पात्रोंका संशोधन है इसीके अभिप्रायको लेकर मनुष्योंके पात्रोंको भोजनसे पहिले शुद्ध करते हैं । मनुष्योंके पात्र केवल जलसे शुद्ध किये जाते और देवों के यज्ञ पात्र मन्त्रोंसे और जलसे दोनोंसे शुद्ध किये जाते हैं (यद्यपि सनातनधर्मके वेदादि शास्त्रोंका सिद्धान्त है कि मायाकी स्फुरणसे ही स्त्री पुरुष शब्द निकलते हैं इस कारण सिद्धानुवाद रूप सभी प्रवृत्ति मार्गमें माया रूप स्त्री ही मुख्य है चाहे यों कही या मानो कि लोक व्यवहारके बोलने आदि अनेकांशोंमें स्त्री की मुख्य मान कर ही स्त्री पुरुष माता पिता प्रकृति पुरुष इत्यादिमें स्त्री पहिले बोली जाती है । क्योंकि सृष्टि रचनामें स्त्री ही प्रधान है ।

इसी कारण (सहस्रेण पितृन्माता गौरवेणातिरिच्यते) इत्यादि कथनसे मनुजीने भी पिताकी अपेक्षा पुत्र शरीरकी रचनामें माताकी प्रधानता दिखायी है। परन्तु वेदादि शास्त्रोक्त धर्म सम्बन्धी कर्त्तव्योंका अधिकांश उद्देश निवृत्ति मार्गकी ओर ले जाना है इस कारण उत्पत्तिसे भिन्नांगोंमें पुरुषकी प्रधानता है। इसी अभिप्राय से पुरुष वाची स्त्रुवाका सम्मार्जन पहिले रक्खा है। (वेदादि शास्त्र मुख्य कर देवोंके इष्टसाधक हैं उनमें लिखा है कि पत्नी रूप स्त्री अपने स्वामीकी विशेष सेवा करे क्योंकि वहां पुरुष प्रधान है परन्तु असुर लोभ स्त्री पर मोहित हो गये थे अर्थात् परमात्माने मोहिनी रूप धारण करके परीक्षाकी थी और स्त्री परमोहित होने वालोंको ही असुर ठहराया था तभीसे असुरोंमें यह माना जाना है कि पति अपनी स्त्री को बड़ा माने उसकी खुशामद करे। असुरोंके अधिक कामी होनेका यही चिन्ह है। देव कीटिके मनुष्य इन असुरोंका तभी पराजय कर सकते हैं कि जब पूर्ण जितेन्द्रिय तथा ब्रह्मचारी बनें और ये असुर प्रबल कामी होनेसे ब्रह्मचारी वा जितेन्द्रिय कदापि नहीं हो सकते) ॥ १२ ॥

अथ इस ब्राह्मणकी १२ से २८ तक कण्डिकाओंमें आज्य संस्कार मुख्य कर्म है। उसमें प्रथम १२ से १९ तक आठ कण्डिका में पत्नी संनहन अर्थात् पत्नीको दीक्षा देना तथा पत्नी कर्त्तृक आज्यावेक्षण इन दो कामों को दिखाते हैं ॥

अथ पत्नीं संनहति । जघनादूर्ध्वं वा एष यज्ञस्य यत्पत्नी प्राङ् मे यज्ञस्तायमानो यादिति युनक्त्येवैनामेतद् युक्ता मे यज्ञमन्वासाताऽइति ॥१२॥ यावत्रेण संनहति यो वत्रेण हि योग्यं युज्जन्त्यस्ति वै पत्न्याऽअमेध्यं यदवाचीनं नाभेरथैतदाज्यमवैक्ष्यमाणा भवति तदेवास्याऽएतद्योवत्रेणान्तर्दधात्यथ मेध्येनैवोत्तरार्द्धेनाज्यमवैक्षते तस्मात्पत्नीं संनहति ॥ १३ ॥ स वाऽअभिवासः संनहति । ओषधयो वै वासो वरुण्या रज्जुस्तदोषधीरेवैतदन्तर्दधाति तथो हैनामेपा वरुण्या रज्जुर्न हिनस्ति तस्मादभिवासः संनहति ॥१४॥ स संनहति । आदित्यै रास्नासीतायं वै पृथिव्यादिति ॥

देवानां पत्न्येषा वाऽएतस्य पत्नी भवति । तदस्याएतद्रास्नामे
व करोति न रज्जुं हिरो वै रास्ना तामेवास्या एतत्करो-
ति ॥ १५ ॥ स वै न ग्रन्थिं कुर्यात् । वरुण्यो वै ग्रन्थिर्वरु-
णां ह पत्नीं गृह्णीयाद् यद् ग्रन्थिं कुर्यात्तस्मात्त ग्रन्थिं करो-
ति ॥ १६ ॥ ऊर्ध्वमेवोदगूहति । विष्णोर्वेष्पोऽसीति सा वै न
पश्चात् प्राची देवानां यज्ञमन्वासीतेयं वै पृथिव्यदितिः सेयं
देवानां पत्नी सा पश्चात्प्राची देवानां यज्ञमन्वास्ते तद्वेमा-
मभ्यारोहेत्सा पत्नीक्षिप्रेऽमुं लोकमियात् तथोह पत्नी ज्याग्
जीवति तदस्याऽएवैतज्जिहु ते तथोहैनामियं न हिनस्ति त-
स्माद् दक्षिणतऽइवैवान्वासीत ॥ १७ ॥ अथाज्यमवेक्षते
योषा वै पत्नी रेनऽआज्यं मिथुनमेवैतत्प्रजननं क्रियते त-
स्मादाज्यमवेक्षते ॥ १८ ॥ सावेक्षते । अदर्धेन त्वा चक्षुपाऽव-
पश्यामीत्यनार्त्तेन त्वा चक्षुपावपश्यामीत्येवै तदाहाग्नेर्जि-
ह्वासीति यदावाऽएतदग्नौ जुहुत्यथाग्नेर्जिह्वाऽइवास्तिष्ठन्ति
तस्मादाहाग्नेर्जिह्वासीति सुहृद्वैभ्य इति साधु देवभ्यऽइत्येवै
तदाह । धाम्नेधाम्ने मे भव यजुषेयजुषऽइति सर्वस्मै मे य-
ज्ञायैषीत्येवैतदाह ॥ १९ ॥

भाषार्थ- (अथ पत्नीं संनहति) अथ पत्नीके संनहन कर्मका विचार क-
रते हैं (जघनादूर्ध्वं वा एव यज्ञस्य यत्पत्नी) गार्हपत्य अग्निकण्डमें करने
योग्य पत्नी संयज्ञादि कर्ममें पत्नीका विशेष संबन्ध होनेसे यज्ञका पिछला
क्राधा भाग पत्नी साध्य होनेसे पत्नी रूप है (प्राङ् मे यज्ञस्तायमानो यादि-
ति) विस्तृत किया हुआ मेरा यज्ञ पृथोदूर्ध्वमें समाप्त होने वाला हो इस का-
रण परार्द्धरूप पत्नीको लेकर यज्ञका विस्तार करना चाहिये इस अभिप्रायसे
पत्नीका संनहन करे (युनक्त्येवैनामेतत्) रथमें घोड़ा जोड़ने के तुल्य यज्ञ
रूप में पत्नीको नियुक्त वा निबद्ध करता है क्योंकि बन्धनमें आयी हुई
पत्नी सेरे यज्ञका ध्यान रखती हुई यज्ञकी पूति पर्यन्त बैठी रहेगी । रस्मीसे
रथदिमें न जोड़ा हुआ घोड़ा आदि जैसे नियम बहुत नहीं ठहर सकता

ब्राह्मणसर्वस्व

भाग ६] उत्तिष्ठतजाग्रतप्राप्यवरान्निबोधत [अङ्क १२

यत्र ब्रह्मविदो यान्ति दीक्षया तपसा सह ।

ब्रह्मा मा तत्र नयतु ब्रह्मा ब्रह्मदधातु मे ॥

अथ मङ्गलाचरणम् ॥

यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् ।

तेहनाकं महिमानः सचन्त यत्र पूर्वे साध्याः सन्ति देवाः ॥ १६ ॥

अ०—देवाः प्रजापत्यंशरूपा दिव्या विग्रहवन्तो यज्ञेन कर्मकाण्डरूपेण यज्ञं समष्टिरूपं स्वस्य प्रधानमङ्गिनं तादृशभावायायजन्त पूजितवन्तः पूजयन्ति च तानि पूजनरूपाणि धर्मसाधनानि कर्माणि प्रथमानि मुख्यान्यासन् । यत्र यस्मिन्साध्याः पूर्वे सनातना देवाः सन्ति तं नाकं स्वर्गं ते यज्ञकर्मानुष्ठानान्महिमानो महान्तः पूज्याः सन्तः सचन्त प्राप्नुवन्ति । छन्दस्य माङ्ग्यागेपीत्यहभावः ॥

भा०—इज्यतेनेनेति यज्ञः कर्मेति करणसाधनः, इज्यते पूज्यतेऽसौ यज्ञो विष्णुः प्रजापतिरिति कर्मसाधनस्तेन यज्ञपदस्यार्थद्वयम् । यज्ञादिसर्वकर्मकलापेनैक एव भगवान् पूज्यस्तदेव मुख्यं धर्म्यं कर्म तेनैव कर्मणा पूर्वे देवा ऋषयश्च सिद्धिं प्राप्तास्तेनैव च मनुष्या अपि सर्वदुःखहीनं देवत्वादिकमाप्नुवन्ति तस्माद् यज्ञादिकर्मणा भगवत्पूजनमेव मुख्यं स्वहिताय सेव्यम् ॥ १६ ॥

भाषार्थ—(देवा यज्ञेन यज्ञमयजन्त) प्रजापति परमात्माके अंशरूप दिव्यदेहधारी देवोंने कर्मकाण्डरूप यज्ञके द्वारा अपने समष्टिरूप प्रधानांश प्रजापतिकी पूजन किया तथा करते हैं कि हम भी प्रधान हो जायें (तानि धर्माणि प्रथनान्यासन्) वही पूजनरूप धर्मके साधन कर्म मुख्य हुए या हैं (यत्र पूर्वे साध्या देवाः सन्ति) जिस प्रकार प्रधानलोकमें सनातनकालसे देवता लोग रहते हैं उस (नाकं ह ते महिमानः सचन्त) दुःख रहित स्वर्गको यज्ञ कर्मके अनुष्ठानसे महान् पूज. हुए मनुष्य भी प्राप्त होते हैं ॥

भा०—पूजाके साधनरूप यज्ञकर्मसे पूजनीय भगवान्की पूजा करनी चाहिये यही धर्मानुका मुख्यकर्तव्य है, इसी कामसे देव तथा ऋषि लोग श्रुतिकी प्राप्त हुए, उसीसे मनुष्य भी सब दुःखोंसे रहित देववादिकी प्राप्त होते हैं तिससे यज्ञादि कर्मके द्वारा भगवान्का पूजन ही अपने हितार्थ मुख्य कर सेवनीय है ॥

सनातनधर्मसभा सम्बन्धी प्रश्नोंके उत्तर गताङ्कसे आगे।

(प्रश्न-४) आपके यहां शुद्धिकी रीति माननीय है या नहीं ॥

(उत्तर-४) सनातनहिन्दूधर्ममें शुद्धिकी रीति अवश्य माननीय है । अन्यत्र कहीं उसी जन्मभरके किये पापोंकी शुद्धि मान्य होगी पर सनातनहिन्दूधर्ममें सैकड़ों सहस्रों जन्मोंके पापोंकी शुद्धि हो सकती है । जैसे ब्रह्महत्याका प्रायश्चित्त १२ वर्षमें होता है, गोहत्याका प्रायश्चित्त ३ महीनेमें होता है वैसे ही बड़े छोटे भिन्न २ अपराधोंके भिन्न २ प्रायश्चित्त हैं । किसी ईसाई या मुसलमानकी शुद्धि इतने मात्रसे नहीं हो सकती कि उसके हाथसे दोचार आहुति होम करा देने तथा चोटी रखवाके उसका शर्मा वसां नाम रखकर उसके हाथ से दिया हनुवा आदि खालिया जाय । सनातनधर्मी लोग शास्त्रकी आज्ञाको यथावत् मानते हैं । ईसाई मुसलमानादिका आ० समाजी रीतिका प्रायश्चित्त वा शुद्धि कहीं भी नहीं लिखी । लोकव्यवहारकी व्यवस्था बांधना धर्मशास्त्रका काम है । तदनुसार हिन्दूधर्मपर पूर्ण प्रदुा करने वाले ईसाई या अंग्रेज मुसलमान सभी सनातनधर्मी आस्तिक हिन्दू अवश्य हो सकते हैं । खानखां दुसलमान श्रीकृष्ण परमात्माका परमभक्त हो गया जिसका नाम अब भी गौरवसे लिया जाता है । परन्तु खानखांकी शुद्धि मानते हुये भी उनके साथ रोटी खेटीका व्यवहार न किसीने किया न कोई कर सकता है । अभिप्राय यह है कि सनातनधर्मी लोग शुद्धि दो प्रकारकी मानते हैं एक तो धर्ममें वा ईश्वरमें पूर्ण

श्रद्धा भक्ति होजानेमे मानसी शुद्धि हो जाती है । ऐसा भंगी भी पूर्ण भगवद् भक्त हो तो प्रशस्त वा प्रणामके योग्य शुद्ध सामा जायगा । पर इतनेसे कुल परम्परामे घना अशुद्ध भंगीका शरीर शुद्ध नहीं हो जायगा, इसी कारण उस को यज्ञोपवीत देना वा उसके साथ खाना पीनादि व्यवहार कोई सनातन-धर्मी कदापि नहीं कर सकता । हम यह भी मानते हैं कि खास यूरोपियन अंगरेज लोग भी हिन्दू बन सकते हैं यदि वे ठीक शुद्धानुसार हिन्दूधर्म की सहिष्णुता मानने लगे तो वे सच्चे हिन्दू कहे माने जायेंगे । यदि कोई कहे कि जब तक उन ईसाई मुसलमानोंसे हिन्दू बने पुरुषोंके साथ खानपान धियाहू शादी नाम रोटी घंटीका व्यवहार अन्य हिन्दू न करें तबतक कैसे मान लिया जाय कि वे लोग हिन्दू बन गये । इसका समाधान यह है कि हिन्दुओंमें चमार एकजाति है उन चमारोंका रोटी घंटी व्यवहार अन्य ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्यादिके साथ कदापि कहीं भी नहीं होता तो भी चमारोंको सभी लोग निःसन्देह हिन्दू मानते हैं तथा वे स्वयं भी अपनेको हिन्दू मानते हैं । जिन लोगोंका पक्ष है कि रोटी घंटीका व्यवहार सबका सबके साथ होने लगे उनको चाहिये कि वे पहिले देशभरके चमार भंगियोंके साथ रोटी घंटीका व्यवहार करना आरम्भ कर दें ॥

तात्पर्य यह है कि संप्रति शुद्धि वा प्रायश्चित्तकी जैसी शास्त्रसे तथा युक्तिसे विरुद्ध रीति आ० समाजियोंने चलाई है वह सनातनधर्मी लोगोंको कदापि माननीय नहीं है परन्तु यह हो सकता है कि मनुष्योंमें कोई कैसा ही पतित वा नीच हो वह भी सुधरना चाहे वा शुद्ध होनेका पूर्ण उद्योग करे तो पापोंमे शुद्ध होनेके लिये सनातन हिन्दू धर्ममें अगणित सामान विद्यमान है जिससे वह शुद्ध हो सकता है ॥

यदि कोई महाशय यह प्रश्न करे कि कोई पुरुष भूल प्रमादादिसे तत्काल ही ईसाई मुसलमानादि हो गया हो और वह प्रायश्चित्त द्वारा शुद्ध हो कर जातिमें मिलना चाहे तो उसकी शुद्धि क्यों नहीं हो सकती । तथा आपस्तम्बादि स्मृतियोंमें—

अपराधदासीकृतायेतु म्लेच्छचाण्डालदस्युभिः ।

अशुभंकारिताःकर्म गवादिप्राणिहिंसनम् ॥ १ ॥

लिखे इत्यादि वचनोंका यही अभिप्राय है कि मुसलमानादिके राज्य

समाजधर्म जो २ सन्धिवादि अवदस्तीसे मुसलमान करलिये गयेये उसका प्राय-
श्चित्त हो सकता है। तदनुसार प्रायश्चित्त द्वारा उन लोगोंको समाजधर्मों
लोग शुद्ध करनेकी चेष्टा क्यों नहीं करते ? ॥

तब इसका संक्षेपसे उत्तर यह है कि समाजधर्मों अपने आप ही समा-
जधर्मोंसे भी पतित होते जाते हैं तब वे अन्य पतितोंका सुधार कैसे कर स-
कते हैं ?। कोई स्वयं बूझता हुआ अन्य बूझते हुएको कैसे पार कर सकता
है ?। भारतधर्ममहामण्डल, उपदेशक मण्डल, तथा महासभा इत्यादि सब
जान ही मात्र हैं, परोपकार वा समाजधर्मोंकी रक्षाके लिये तन मन धन
समर्पण करने वाला कोई भी नहीं दीखता है, कोई २ तो इन्हीं नामोंसे ध-
मादि संग्रह करके स्वयं धनी बनना चाहते हैं। भारतधर्म महामण्डलको स-
ञ्चित है कि वह भारतवर्षके प्रत्येक जिलेमें रहने वाले विद्वानोंकी एक सभा
नियत करे, विद्वानोंके निर्वाहार्थ वा सभाके व्ययार्थ उसी २ जिलेके श्रीमानों
से धर्मांश चन्दा लिया करे। प्रत्येक जिलेकी सभाकी अधिकानुमतिसे एक २
विद्वान् उस जिलेभरका प्रतिनिधि छांटा जावे। उन सब प्रतिनिधि विद्वानों
की एक सार्वदेशिक धर्मव्यवस्थापक सभा नियत की जावे। भारतधर्म महा-
मण्डलका सञ्चित धन इस सार्वदेशिक सभाके खर्चोंमें लगा करे। इस सार्वदे-
शिक सभा द्वारा समाजधर्मोंके सभी विवादास्पद अंशोंकी ठीक २ निष्पत्ति
व्यवस्था बनायी जावे। इस सभासे बनी व्यवस्थाको सभी शिलाधारी हि-
न्दुनाम माना करें। जो न माने उसे जातीय दण्डादि दिया जाय। ऐसी स-
भाके द्वारा धर्मकी व्यवस्था बांधी जावे तो आर्यसमाजियोंने धर्मांशमें जो २
घपला कर दिया है वह भी सहजमें मिट सकता है। इसी सार्वदेशिक वि-
द्वानोंकी धर्मसभाका जो समापति हो वही धर्मका राजा मान लिया जाय,
सभाप्रत्यादि अधिकारी प्रतिवर्ष बदले जाया करें। देशभरमें फैले सब प्रकार
के विरोधोंकी निटाना इस सभाका परमकर्तव्य मान लिया जाय तो देश
सुधारके लिये जो प्रबल चिन्ता देशहितचिन्तियोंके चित्तोंमें हो रहीं हैं वे सब
निट सकती हैं। चाहें यों कहो कि कैसे हाथीके पांवमें सबका प्राय, जैसेही
धर्मके सुधारमें सभी अंशोंका सुधार हो सकता है। तब सार्वजनिक कांग्रेस
सभा भी इसी सभाकी एक सम्पत्ति बन सकती है क्योंकि उसमें सार्वजनिक
धर्मकी एकता मुख्य मानली जावे, अतएव यह है कि मुख्यसे मुख्य वेदान्त-
विद्वान्सकी सञ्जने रखकर विचार करनेपर वही सिद्ध होता कि धर्मकी लेकर

जो काम किया जायगा उसके विरोधी भी कम होंगे और जो होंगे भी वे धर्मसे अवश्य हटेंगे इस कारण उस धर्म सम्बद्ध उपायका समूल नाश कदापि नहीं कर सकेंगे । आधुनिक आर्यसमाजी लोगोंने जो मनमाना प्रायश्चित्त चला दिया है कि दो चार स्वाहा कर करके भंगी चमार ईसाई मुसलमान सभीको जनेऊ पहनाके उसके हाथका हलवा खा लेते हैं यह घपला भी उक्त सभाके हो जानेपर मिट सकता है । उसीमें जवरदस्तीसे ईसाई मुसलमान किये वा भूलप्रमादसे तत्काल पतित हुआओंकी शुद्धिका विचार होना चाहिये । जो ईसाई मुसलमानादि धर्मके लिये तो सभी लोग सहजमें हिन्दु बन सकते हैं इसमें कुछ भी विकल्प नहीं । रहा उनके साथ रोटी वेटीका व्यवहार उसके लिये प्रथम उक्त प्रकारकी सार्वदेशिक धर्मसभासे व्यवस्था होनेपर तदनुसार उस २ जातिके लोग यदि जातीय पंचायतद्वारा उनकी स्वीकार करें तब बिसा हो सकता है ॥

(प्रश्न ५) शूद्र और स्त्री इनको वेदाधिकार है या नहीं, यदि वेदोंका अधिकार नहीं तो शास्त्र और अङ्ग या पुराण इनमें से किसीका है या नहीं और यदि नहीं है तो अक्षर वतलाना चाहिये या नहीं, शूद्रोंके सुनते रहते पर वेदका पाठ करना चाहिये या नहीं ॥

(उत्तर ५) शूद्र और स्त्रीको वेदाधिकार नहीं यह सनातनधर्मका एक सामान्य नियम है परन्तु इसका अभिप्राय यह है कि ब्रह्मचारी ब्रह्मचर्य पूर्वक किसीको गुरु करके स्त्री तथा शूद्र वेदको न पढ़ें । पहिले ब्राह्मण तन्त्रिय वैश्य नियमसे ब्रह्मचारी ब्रह्मचर्य पूर्वक वेद पढ़ते थे पर अब स्त्री शूद्रादिके तुल्य सभी ब्राह्मणादि भी वेदसे शून्य हो गये तब यह प्रश्न भी व्यर्थसा है । वेदसे भिन्न ऋग्वेद शास्त्र और स्मृति पुराणादि ग्रन्थोंको धर्मप्रेमी धर्मनिष्ठ श्रद्धालु भक्त शूद्र लोग पढ़ें तो कोई दोष नहीं अर्थात् ऐसे शूद्रोंको दर्शनादि ग्रन्थ पढ़ाने में अश्रयापकको तथा पढ़ने वाले शूद्रको कुछ दोष नहीं लगता । ऐसी दशा में अक्षर वतलानातो निषिद्ध क्यों होगा ? पर यह ध्यान रहे कि जब शूद्र रहने वाला दुराचारी श्रद्धाहीन हठी लंपट आलसी इत्यादि प्रकारके अयोग्य ब्राह्मण बालकको भी वेदादि पढ़ानेका निषेध है तो तदनुसार अयोग्य शूद्रको कुछ भी नहीं पढ़ाना चाहिये ।

धर्मस्यस्तु धर्मज्ञाः सतावृत्तमनुष्ठिताः ।

मन्त्रवर्जनदुष्यन्ति प्रशंसं प्रामुखान्तच ॥१॥ मनु० अ० १०॥

मनुजीके इस वचनका अभिप्राय यह है कि धर्मप्रेमी सदाचारी श्रद्धा-

लु योग्य शूद्रको वेदसे भिन्न सब शास्त्र पढ़ावे । शूद्रोंके सुनते रहने पर वेद पाठ करने वालेको तब दोष लगेगा कि जहां केवल शूद्रही हों वहां कोई वेद का पाठ करे । इसी लिये मनुजीने कहा है कि (न शूद्रजनसंनिधौ । अ० ४) शूद्र लोगोंके समीपमें वेदपाठ न करे । समीप कहने से कुछ दूरपर कोई शूद्र सुनता भी हो तो पाठकर्त्ताका दोष नहीं तथा समीपस्थ भी ब्राह्मणादि सब हों और वेदपाठीका विचार ब्राह्मणादिको सुनानेका हो तो भी शूद्रके सुननेसे वेदपाठीको दोष नहीं लगेगा तथा अज्ञात छिपकर समीपमें भी शूद्र सुनता रहे तो भी वेदपाठीका दोष नहीं किंतु शूद्रको सुनानेके उद्देशसे जब कोई वेदपाठ करे तो वेदपाठीको दोष लगेगा । परन्तु अन्य हालतोंमें भी सुनने वाले शूद्रको वेदपाठ सुननेसे दोष अवश्य लगेगा इस लिये उसको स्वयं वेद अवश्यसे बचना चाहिये । शूद्रको जहां २ वेद पढ़ानेका निषेध किया है वहां २ क्रम बहु वेदके पद वाक्य मन्त्र वा श्रुतियोंके पढ़ने पढ़ानेका निषेध है किन्तु शूद्रको वेदका अभिप्राय पढ़ाने सुनानेका निषेध नहीं है । इसी लिये वेदके अभिप्रायरूप स्मृति पुराण भलेही पढ़ें । इसीसे शूद्रको वेदाध्ययनके निषेधमें पक्षपातका संदेह भी नष्ट हो जाता है क्योंकि वेदाशयके सुनने जानने और तदनुसार आचरण करनेसे शूद्रका भी कल्याण हो जायगा ॥

रहा स्त्रीके विषयमें विचार तो शूद्र स्त्रीका विचार शूद्र पुरुषके तुल्य जानो । तथा ब्राह्मणादि द्विजोंकी कन्या वा स्त्रियां किसी पुरुषके पास वेद न पढ़ें बिवाहसे पहिले कन्याको पिताभी वेद न पढ़ावे किंतु वेदसे भिन्न जो कुछ पढ़ासके वात्स्याख्यामें कन्याको पिता पढ़ावे और बिवाह संस्कार होजाने पर पति भले ही वेद पढ़ावे इसमें कोई दोष नहीं । कन्याका बिवाह ही उपनयन संस्कारस्थानी है उससे पहिले वेदाधिकार नहीं । स्त्रीको वेदाध्ययनके निषेधका अभिप्राय यह है कि द्विज स्त्रियां भी किसी अन्य पुरुषके पास लड़कोंके तुल्य वेद न पढ़ें । यह समाधान संक्षेपसे शास्त्रोंके अभिप्रायानुसार लिख दिया है ॥

(प्रश्न ६) बहुत पण्डित पादरियोंको वेद व्याकरणादि पढ़ाते हैं यह जायज है या नाजायज ॥

(उत्तर ६) पादरियोंको वेद पढ़ाना नाजायज है जायज नहीं है । परन्तु यदि जीविकार्थ कोई व्याकरणादि पढ़ावें तो विशय अनुचित नहीं है । समातन धर्मकी सेनाका कोई सेनापति नायक नहीं है । इससे वेदादि शास्त्रों से विरुद्ध जिसके विचारमें जो कुछ अच्छा लगा वा जिससे धनादि मिलसकना सम्भव देखा उसी कामको लोभवश हो कर करने लगते हैं । पूर यह सास २ मनुज्योंका दोष है इससे शास्त्रोक्त विचार निर्दोष सिद्ध है ॥

ब्रा०स०भा०६ अं० ११ पृ०४४५ से आगे चौथे प्रश्नका समाधान ।

प्रश्न ४-पतिव्रता स्त्रियोंको अपने पतिहीकी सेवा करना परमधर्म है ।

नास्तिस्त्रोणांपृथग्यज्ञो नव्रतंनप्युपोषितम् ।

पतिंशुश्रूषतेयेन तेनस्वर्गमहीयते ॥ मनु०अ०५ श्लो० ५५

अर्थ-स्त्रियोंको पृथक् यज्ञ नहीं है और न व्रत तथा उपवास है किन्तु पतिकी सेवा करती है उसीसे स्वर्गमें पूजित होती है ॥

पाणिग्राहस्यसाध्वीस्त्री जीवतोवामृतस्यवा ।

पतिलोकमभोप्सन्ती नाचरेत्किंचिदप्रियम् ॥ मनु० अ० ५ श्लो० ५६ ॥

अर्थ-पतिकी सेवासे प्राप्त हुए स्वर्ग आदि लोककी इच्छा करने वाली पतिव्रता स्त्री जीते हुए अथवा मरे हुए पतिका कुछ भी अप्रिय न करे मरे हुएका अप्रिय व्यवहारसे, तथा कहे हुए आदुके न करनेसे होता है ॥

पतिर्ब्रह्मापतिर्विष्णुः पतिर्देवोमहेश्वरः ।

पतिरेवपरब्रह्म तस्मात्पतिमुपाश्रयेत् ॥

अर्थ-स्त्रीकेलिये पति ही ब्रह्मा है, पति ही विष्णु है, पति ही महादेव है, और पति ही परब्रह्म है इसलिये सदा पतिके ही आधीन रहना चाहिये ॥

पतिःसाक्षाच्छङ्कुरोहि मन्तव्यःसततंस्त्रिया ।

इहलोकेसुखंभुक्त्वा सैववैकुण्ठमाप्नुयात् ॥

अर्थ-जो स्त्री अपने पतिको साक्षात् शङ्कर ही समझती है वह इस लोक में सुख पाती है और मरनेपर वैकुण्ठ को प्राप्त करती है ॥

देवपूजाव्रतदानं तपश्चानशनधूपः । स्नानघ्नसर्वतीर्थेषु दीक्षासर्वमन्त्रेषु च ॥ १ ॥

प्रादक्षिण्यंपृथिव्याञ्च ब्राह्मणातिथिसेवनम् । सर्वाक्षिपतिसेवायाः कलां-
नार्हन्तिषोडशीम् ॥ २ ॥ ब्रह्मवैवर्तपुराण० ॥

अर्थ-देवताकी पूजा करना, व्रत करना, दान करना, तप करना, उपवास करना, जप करना तीर्थोंमें स्नान करना, यज्ञ करना पृथ्वीभरकी प्रदक्षिणा करना ब्राह्मण और अतिथिकी सेवा करना, ये सब बातें पतिसेवाके सोलहवें भागके बराबर भी नहीं हैं ॥

पतिर्बन्धुर्गतिर्भर्ता दैवतंकुलयोषितः । शुभंदृष्टासुधातुल्यं कान्तंपश्यतिशुन्दरी ॥

अर्थ—पतिव्रता और अपना कल्याण चाहने वाली स्त्रीको चाहिये कि पतिको अमृत तुल्य जानकर उसका हितकारी काम करे क्योंकि पति ही उस का मित्र है पतिकी सेवासे जन्म सुफल होता है और पतिसेही पालन होता है ॥

तीर्थस्नानार्थिनीनारी पतिपादोदकपिबेत् । शङ्करादपिविष्णोर्वा पति-
रेकीर्णधिकःस्त्रियाः ॥ १ ॥ स्कन्द पुराण ।

अर्थ—तीर्थ स्नान करनेकी इच्छा रखनेवाली स्त्रियोंको पतिका चरणामृत पीना चाहिये क्योंकि स्त्री के लिये पति भगवान् विष्णु, और महादेव से भी अधिक श्रेष्ठ है ॥

स्त्रीणां पतिदेवानां तच्छुश्रूषानुकूलता ॥ श्री मद्भागवत ॥

अर्थ—स्त्रियोंका पतिही परमदेव है इसका ही पूजन करना और आज्ञा में रहना चाहिये ॥

पत्नीजीवितयानारी उपोष्यव्रतमाचरेत् । आयुष्यंहरतेपत्युः सानारी-
नरकं व्रजेत् ॥ १ ॥ पराशर स्मृति ॥

अर्थ—जो सौभाग्यवती अर्थात् पतिव्रता स्त्री उपवास व्रत आचरण कर-
ती है वह पतिकी आयुको नष्ट कर मरकर नरकको प्राप्त होती है ॥

अपृष्टाच्चैवभर्तारं यानारीकुरुते व्रतम् । सर्वतद्राक्षसान्गच्छेदित्येवमनुरब्रवीत् ॥

अर्थ—जो स्त्री भर्ताकी आज्ञा बिना व्रत नियम दानादि करती है उसका
फल राक्षसोंकी मिलता है ॥ चौपाई ।

एकै धर्म एक व्रत नेमा, काय बचन मन पति पद प्रेमा ॥

सोरठा=सहज अपावनि नारि पति सेवन शुभगति लहहिं । यशगावत
श्रुतिचार अजहुं तुलसि का हरिप्रिया ॥

श्री तुलसीदास कृत रामायण आरण्यकांड ।

उपरोक्त लेखसे साफ विदित होता है कि स्त्री की पति ही की सेवा परम धर्म है, फिर सनातन धर्ममें स्त्रियोंका देवी देवताओंका पूजना करना औषध तीर्थोंका व्रत करना तीर्थोंका सेवन करना किस शास्त्र की आज्ञा है और जो उपरोक्त लेखके अनुसार अपने पतिकी ही सेवा करती है क्या उसे भी अन्य देवी देवतोंका पूजन व्रत रखना जरूरी है अगर है तो किस प्रमाणसे—

आपका उत्तराभिलाषी

डाक्टर गोकुलप्रसाद भारद्वाज मिश्र चित्राहाट

उत्तर ४=पतिव्रतधर्मकी ऊपर प्रश्नकर्ताके लेखानुसार ही सब सनातन-
धर्मी निर्विकल्प मानते हैं । स्त्रीजातिके लिये पतिव्रत धर्म ही सबसे उत्तम

कत्ताका धर्म है। विचारपूर्वक ध्यान दे कर देखते हैं तो यही ठीक ज्ञप्ति है कि स्त्री पुरुष सबकी धर्मसे डिगाने वाले काम क्रोध लोभ ही मुख्य हैं क्यों-कि लिखा है कि-

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥

मनुष्यका नाश करने वाले काम क्रोध लोभ ये तीनों नरकके द्वार हैं, इस कारण धर्मानुष्ठान द्वारा अपना कल्याण चाहने वाला मनुष्य प्रथम काम क्रोधादि शत्रुओंसे अपनेको बचानेका प्रबल उद्योग करे। जिसको तीन बड़े २ प्रबल शत्रुओंने गिरफ्तार करलिया है, हाथ पांव बांध लिये हैं, वे शत्रु धर्मसे विरुद्ध दूसरी ओरकी खींचे लिये जा रहे हैं, तब धर्मका विचार करनेकेलिये एक निमट भी समय नहीं है। वर्तमान समयमें स्त्रीजातिके चित्तसे पतिभक्ति दूर हो गयी है, इसका एक कारण कामासक्तिका बढ़जाना भी अवश्य है। चाणक्यमें जो लिखा है कि [कामश्चाष्टगुणः स्मृतः] स्त्रियोंमें काम अठगुणा होता है यह कथन साधारण उन स्त्रियोंकेलिये है कि जिनमें पतिभक्तिरूप पातिव्रतधर्म नहीं है। जिनमें पतिभक्ति नाम पातिव्रत धर्म नहीं है उन्होंने न कामभोगकी प्रबल वासना होती है। और कामकी वासना कदापि पतिव्रता धर्मको ठहरने नहीं देती, जैसे आंधी चलती तो वहां दीपक नहीं जल सकता वैसे ही जहां काम क्रोध लोभकी आंधी चल रही है वहां पातिव्रतादि धर्म दीपक कदापि नहीं ठहर सकता। महाभारत द्रौपदी सत्यभामासंवादस्य निम्न श्लोक सतीधर्मसंग्रहनामक पुस्तकमें कथा है कि-

अहङ्कारं विहायाहं कामक्रोधौ च सर्वदा ॥

पतिव्रता सती द्रौपदीने कहा है कि मैं अहङ्कार तथा काम क्रोधको त्यागकर पतिसेवा करती हूं। प्राचीनकालसे वेदमतानुयायी ऋषि मुनि वेद के सिद्धान्तानुसार सब संसारके पदार्थोंमें उसी २ के रूपसे दृष्टात विद्यमान परमात्माको देखते हुए भगवान्की ही भक्ति पूजा किया करते थे। इसीके अनुसार जो स्त्रियां अपने पतिको भगवद्रूपसे देखती मानती थीं और काम क्रोध लोभके बशीभूत नहीं होती थीं वेही ऐसी कोई सती पतिव्रता होती थीं जब कि काम क्रोध लोभकी जीतने वाले पुरुष ही दुर्लभ हैं तो वैसी स्त्रियोंका हो सकना तो और भी असंभव है। प्रयोजन यह है कि उक्त कथाके

धर्मपर ठहर सकने वाले स्त्री वा पुरुष सत्ययुगादि उत्तमकालमें भी हजारों लाखोंमें कोई २ ही होते तथा हो सकते थे, तब वैसी सती पतिव्रता स्त्रियोंके लिये व्रत उपवास और तीर्थयात्रा वा देवपूजा तथा मन्दिरोंमें जा २ कर देवदर्शनादिकी विशेष आवश्यकता यद्यपि नहीं, तथापि जो सती स्त्री ईश्वर देवता बुद्धिसे अपने पतिको देखे मानेगी वह देव मन्दिरादिकी देखते ही अवश्य शिर झुकावेगी क्योंकि जिसके चित्तमें नम्रता घुस जाती है वह सभीके साथ नम्रतासे बोलता है, वैसे ही जिसके चित्तमें धर्मानुकूल श्रद्धा भक्ति प्रविष्ट हो चुकी है वह सभी तीर्थ व्रतादिमें अवश्यमेव श्रद्धा भक्ति करेगा ॥

सती पतिव्रता स्त्री वही है कि जिसने ईश्वर देवता बुद्धिसे प्रबल श्रद्धा भक्तिके साथ पतिसेवाकी ही सबसे बड़ा कर्त्तव्य काम समझ लिया है, तब ऐसी पतिव्रता पति भक्तिमें बाधा डालने वाले तीर्थ व्रतादि स्वयमेव नहीं करेंगी । और यदि कभी कुछ करेगी तो पतिकी आज्ञा लेकर करे तो अनुचित कदापि नहीं है क्योंकि प्रज्ञ कर्त्ताने भी ऊपर लिखे प्रश्नमें स्वीकार किया है कि-

अपृष्टाचैवभर्तारं यानारीकुरुतेव्रतम् ।

इसका अभिप्राय यही है कि पतिको न पूछकर उसकी इच्छासे विरुद्ध जो स्त्री व्रतादि करती है उसको दुःख प्राप्त होता है । तो सिद्ध हुआ कि पतिको पूछकर व्रतादि करे तो दोष नहीं है । जैसे कोई यह नहीं कहता वा मानता कि अमुक मनुष्य तो धनी है उनके पास लाखों रुपया हैं तब उन को और धन पैदा करनेकी कुछ भी आवश्यकता नहीं । किन्तु धनी लोगही बड़े २ कारखाने खोलते और ऐसा २ व्यापार चलाते हैं कि जिसमें लक्षाधीश होने पर भी लाखोंका ही लाभ और होता है । चाहे यों कहो कि निर्धन गरीबोंकी अपेक्षा धनी लोगोंको अधिक २ धन पैदा करनेकी आवश्यकता दीखती है । इसीके अनुसार सती पतिव्रता स्त्रियां भी पतिव्रत धर्मके ठीक २ संधजाने पर पतिभक्तिके समयसे भिन्न कालमें पतिकी आज्ञा लेकर उनकी इच्छानुसार पतिव्रत धर्ममें बाधा न डालने वाला कोई व्रत उपवासादि करें तो उनको दोष कुछ नहीं लग सकता किन्तु (अधिकस्याधिकं कलम्) जितना अधिक धर्म हो सके उतना ही अच्छा है ॥

यदि प्रज्ञ कर्त्ता यह मानलें कि पतिकी ईश्वर देवता नम्रकर ही पूजा भक्ति बन सकती है तो साधारण मनुष्य माननेपर श्रद्धाभक्ति न हो सकनाभी सिद्ध

हो गया, जब सती पतिव्रताने मानुष देहधारी भांस इहूी मलमूत्रादियुक्त पति शरीरमें ईश्वर तुल्य पूज्य बुद्धि करली तो यह पाषाणादिकी मूर्त्तियोंमें देवता की भावना कर लेनेसे कुछ भी कम नहीं है किन्तु किसी अंशमें पाषाणादि की मूर्त्ति पूजासे पति रूप मूर्त्तिकी पूजा वही है क्योंकि सर्व व्यापक ईश्वरतो पत्थरकी मूर्त्तिमें तथा मनुष्य रूप मूर्त्तिमें एकसाही विद्यमान है केवल मनुष्य शरीरमें मल मूत्रादिकी मलिनता अधिक है, और पाषाणादि वास्तवमें शुद्ध मूर्त्ति है। इस लिखनेसे हमारा प्रयोजन यह है कि यदि प्रश्न कर्ता महाशयका यह प्रयोजन हो कि सनातन धर्मके शास्त्रीय सिद्धान्तानुसार पतिव्रताओंके लिये तो मूर्त्ति पूजादि पोष लीलाकी आवश्यकता ही नहीं रही। तो इसीका उत्तर हमने लिख दिया है कि पतिव्रता स्वयं ही अपनी पति रूप मूर्त्तिकी पूजिका है तब वह मूर्त्तिपूजासे बच नहीं सकती ॥

इससे भिन्न यह भी ध्यान रहे कि लाखोंमें कोई दो चार स्त्रियां कदाचित् सती पतिव्रता हो सकें तब जो संसारी काम क्रोधादिके प्रवाहमें बहने वाली बाकी स्त्रियां हैं उनके लिये क्या व्यवस्था हो अर्थात् वे कुछ अन्य धर्म संवन्धी व्यवहार करें वा नहीं ? इस पर सनातन धर्मका सिद्धान्त है कि वे अपने २ पतिकी आज्ञानुसार पतिकी पूछ २ कर व्रत उपवासादि जो कुछ धर्मकृत्य जनसके उसे ठीक २ अद्वाभक्तिसे किया करें क्योंकि यद्यपि पतिव्रता धर्मसे यह नीचीकोटिका धर्म है तथापि कुछ भी धर्म न करनेसे जो कुछ धर्म जनसके सो अच्छा ही है। संस्कृतमें भी यह जनश्रुति नाम कहावत इसी प्रसंगमें चल गई है कि (अकरसान्मन्दकरसं श्रेयः) कुछ न करनेसे बड़ा भी धर्म करना मनुष्यकेलिये कल्याणकारी है। स्त्रियोंको देवी देवतोंके पूजन वा कर्वाचीय आदिके व्रत करनेकी आज्ञा विशेष कर पुराणोंमें विद्यमान है। शिवलिङ्गपूजा माहात्म्य नामक लेखमें ब्रा० स० में भी स्त्रियोंको शिवलिङ्गपूजा का विचार दपचका है। परन्तु जहां २ पुराणोंमें देवी देवतोंकी पूजा वा खास २ व्रतोपवासादि स्त्रियोंके लिये लिखे गये हैं उनका यह अभिप्राय नहीं है कि जो पतिव्रतधर्म पालन कर सकती हो वह पतिसेवाके बाधक हों तो भी उन पूजा वा व्रतादिको करे किन्तु पुराणोंका अभिप्राय भी यही है कि पतिव्रता हो तो पतिसेवाके अविरुधी व्रतादिको पतिकी आज्ञानुसार करे। यदि पतिव्रता न हो तो भी पतिकी आज्ञानुसार पतिकी पूछकर तीर्थ व्रतादि यथाशक्ति अद्वासे करे ॥

✓ अब रहा यह कि यदि पति समाजी खयालका होनेसे पूछनेपर भी किसी व्रतोपवासादिकी आज्ञा न देवे तो स्त्री क्या करे ? । इसका संक्षेपसे समाधान यह है कि पतिकी सेवा अद्वासे करती रहे पति जो कुछ कठोर वार्ताव करे उसे भी सहती रहे परन्तु देवपूजा व्रतोपवासादि धर्मके कामोंसे अद्वा न हटावे और यथावकाश यथावसर धर्मके काम देवपूजादि अवश्य करती रहेगी तो ऐसी साध्वी स्त्रीका नास्तिक विचारों वाला पति भी अन्तमें अवश्य आस्तिक बन जावेगा ॥ इति शम् ॥

घटाला प्रान्त पञ्जावसे श्री मुल्कराज शास्त्रीजीने एक प्रश्न स्त्रियोंके विषयमें भेजा है जिसका अभिप्राय यह है कि—अनेक भीतरी समाजी रूपसे सनातनी नामके पण्डित सनातनधर्मकी नयाँदाके नाशक लोग स्त्रियोंको गायक्यादि मन्त्रोपदेश दे उनसे अङ्गन्यासादि करा उनके धनादि लूटते हैं । और भोले भाले सनातनधर्मी उनही लोगोंको अच्छा कहते हैं । सो क्या स्त्रियाँ भी पर पुरुषोंकी गुरु बनाकर उनसे गायत्री वा षडक्षर द्वादशाक्षरादि मन्त्रोंका उपदेश ले सकती हैं । क्या विधवा स्त्रीको दीक्षालेनेका अधिकार शास्त्रोक्त है । क्या मृतपतिसे भिन्न पुरुष विधवाका गुरु बन सकता है ? ॥

(उत्तर) इसका संक्षेपसे समाधान यह है कि स्त्री चाहें सधवा हो वा विधवा हो पतिसे भिन्न स्त्रीका अन्य कोई भी पुरुष गुरु नहीं हो सकता, सब शास्त्रोंका यही सिद्धान्त है कि--

नास्तिस्त्रीणांपृथग्यज्ञो नव्रतं नाप्युपोषितम् ।

पतिं शुश्रूषते येन तेन स्वर्गमहीयते ॥ मनु०

स्त्रियोंकी पतिसे पृथक् हो पतिकी विना पूछे जप तप पाठ पूजन कुछ नहीं है किन्तु पति सेवासे ही उसकी गति होती है (पतिरेको गुरुः स्त्रीकाम्) स्त्रियों का गुरु एक पति ही हो सकता है । धर्मशास्त्रकारोंने अन्यको गुरु करनेका निषेध इसी लिये कर दिया है कि स्त्री पुरुषोंके एकत्र होने पर व्यभिचार होने की विशेष शंका है वैसा हो तो दोनोंको नरक होना सम्भव है । विधवा स्त्रीकी चाहिये कि पतिकी मूर्ति वा फोटो रखके उसीका ध्यान पूजन किया करे । सधवा वा विधवा स्त्रियोंको जो लोग बेसी बनाते तथा मन्त्रोपदेश देते हैं वे सनातन वेदादिशास्त्रोंसे विरुद्ध अधर्म करते हैं । उन लोगोंसे प्रभाव माँगना चाहिये कि किस प्रभावसे तुम ऐसा करते हो ? ॥

ब्रा० स० भा० ६ अ० ६ पृ० ३५६ से आगे श्रीमद्भागवत का समाधान

बीचमें नारदने बुझाया उस वक्त मैं गर्भमें था नारदने मेरी माताको ब्रह्मज्ञान सुनाया मैंने भी गर्भ ही में सुना ऐसा बालकोंको कहा है जब हिरण्यकशिपु तपस्या करने गया तबही प्रह्लाद गर्भमें था तो हिरण्यकशिपुने दिव्यशतवर्ष तपस्या करके आनेपर फिर एक मन्वन्तरसे भी अधिक राज्य किया तब भी उस वक्त प्रह्लाद पांच ही वर्षका था यह कैसे युक्तिसंगत हो सकता है ? या तो हिरण्यकशिपुने एक मन्वन्तराधिक वर्ष राज्य नहीं किया अथवा प्रह्लाद पिताके मरनेके वक्त पांच वर्षका नहीं था अगर दिव्य शतवर्ष तपस्याके काल बाद उसके एक मन्वन्तराधिक राज्य काल पर्यन्त प्रह्लादका माताके गर्भ हीमें रहना मानें तो इतने काल तक गर्भहीमें रहना असंभव प्रतीत होता है ॥

(उत्तर ४) ऊपर लिखा श्रीमद्भागवतका प्रश्न पाठक महाशयोंने पढ़ कर अवश्य समझ लिया होगा । हम प्रश्नकर्ताकी बुद्धिमत्ताकी प्रशंसा करते हैं कि बड़ा गूढ़ प्रश्न खोजकर निकाला है । कई अङ्कों तक समाधान रुका रहा इसका कारण यह था कि समाधान शोधनेके लिये हमें अवकाश नहीं मिला अन्य काम लगे रहे । इससे अब जो समाधान लिखा जाता है उसपर प्रश्नकर्ता और पाठक महाशय विशेषकर ध्यान दें । हम जो समाधान लिखते हैं उससे भिन्न अन्य प्रकारोंसे भी अनेक विद्वान् लोग समाधान कर सकते हैं । “हिरण्यकशिपु तप करने गया तब प्रह्लाद गर्भमें था, दिव्य सौ वर्ष तप करके आने पर ११ चतुर्युगीसे भी ज्यादा राज्य किया तब भी प्रह्लाद पांच ही वर्षका था यह कैसे ठीक वा सत्य हो सकता है” यही प्रश्नकर्ताका सारांश है । हमारा अनुमान है कि प्रश्नकर्ताने श्रीमद्भागवतके प्रह्लादोपाख्यानकी सम्यक् पूर्वापर नहीं विचारा, यदि विचारा होता तो ऐसा संदेह ही न उठता और संदेह उठ भी जाता तो स्वयं समाधान कर लेते । हम ने श्रीमद्भागवतके प्रकरणकी पूर्वापर विचार पूर्वक देखा तो यह कहीं नहीं लिखा कि नृसिंहावतार होने पर हिरण्यकशिपुके मारे जाने के समय प्रह्लाद पांच वर्षका था । किन्तु श्री मद्भागवत स्कन्ध १ अ० ५ श्लोक ३६ में केवल एकही जगह प्रह्लादको (पञ्चदशयनः) पांच वर्षका लिखा है सो यह

ठीक है कि पांच वर्षकी अवस्थासे पिताने प्रल्हादको पढ़वाने शिक्षा दिलाने का आरम्भ किया था उसी समय सब दैत्योंको ज्ञात होने लगा था कि प्रल्हाद पूरा २ विष्णु भक्त है, इसके बाद बहुत दिनों तक शिक्षा दिलाते हुए शिक्षकोंने तथा हिरण्यकशिपु पिताने अनेक रीतियोंसे समझाया तो भी न माना । अ० ५ श्लोक ६ से ज्ञात होता है कि—

जहासबुद्धिर्बालानां भिद्यतेपरबुद्धिभिः ।

दूसरे विरोधियोंके वहकानेसे बालकोंकी बुद्धि भ्रष्ट हो सकती है इस बात पर हिरण्यकशिपु हंसा कि बालकके वहकाने से मेरी क्या हानि है ? । अभिप्राय यह कि जब तक प्रल्हाद बालक रहा तब तक तो अज्ञानी समझ कर और छोटा समझ कर पिताने उसे विशेष तंग नहीं किया किन्तु कभी समझाया कभी बालक समझके हंस पड़ा कभी कुछ धमकाता रहा ॥

पांचवें तथा नववें अध्यायके कई श्लोकोंमें प्रल्हादको बाल कहा है सो बाल शब्दका संस्कृतमें मूल अज्ञानी अर्थ भी हो जाता है । मनुस्मृति में लिखा है कि—

अज्ञोभवतिवैवालः पिताभवतिमन्त्रदः ।

अज्ञंहिवालमित्याहुः पितेत्येवतुमन्त्रदम् ॥

इसके अनुसार अपनी कुल परम्परासे विरुद्ध चलने और संसारीकानोंमें विग्रह वा हानि करनेसे प्रल्हादको सब दैत्य लोग बालक नाम अज्ञानी कहते मानते हों यह सम्भव है । वर्तमानकालमें भी जो कोई अपना घर वार नष्ट कर स्त्री पुत्र पिता मातादिको त्यागके (१०००) महिनेकी आमदनीको छोड़के ईश्वर भक्तिमें मस्त पागल सा होके घूमने लगे उसको संसारी विचारोंवाले लोग मूर्ख पागल होगया कहते मानते हैं तदनुसार प्रल्हादको भी बालक वा अर्भक अज्ञानी मानकर दैत्योंने कहा हो ऐसा निश्चय होता है । द्वितीय यह भी ध्यान देने योग्य है कि कलियुगके मनुष्योंमें आलस्यवस्था १५ वर्ष तक मानीजाती है । हमें यह देखकर आश्चर्य हुआ कि प्रश्नकर्त्ताने यह शंका नहीं की कि हिरण्यकशिपुने १७ चतुर्युगीतक राज्य कैसे किया ? । एक चतुर्युगीके ४३२०००० तितालीश लाख बीस हजार वर्ष होते हैं तब १७ चतुर्युगीके ३०६७२०००० तीस करोड़ सरसठ लाख बीस हजार वर्ष हुए इतने वर्षोंकी आयु ही जब नहीं होसकती तो इतने वर्षोंसे भी अधिक हिरण्यकशिपुने राज्य किया यह बात कैसे मान लीगई ? । और सृष्टिक्रमसे विरुद्ध जो न मनुष्य था न पशु था ऐसा

नृसिंहावतार कैसे होगया ? । सो वास्तविक बात तो यह है कि इतिहास पुराणोंमें प्रायः सभी उपाख्यान साधारण कोटिके मनुष्यादिकी छोड़कर आश्चर्यरूपशक्ति वाले देव मनुष्यादिके इतिहासादि लिखे गये हैं । नारदजीका तो यह साधारण कामया कि सूर्यचन्द्रादि लोकोंमें घूमाही करते थे, आज वैकुण्ठ में हैं, कल देवलोकमें तथा उसी दिन भूमि पर आजाते थे । यूरोपादि देशों के लोग कितने गुद्वारे बना २ के उड़ २ कर मर गये और मरते जावेंगे परन्तु चन्द्रादि किसी अन्य लोकमें कभी कोई नहीं पहुंचेगा । (तपोबलके कारण तथा दैत्य जातिके स्वाभाविक गुणोंसे मानना होगा कि हिरण्यकशिपुकी अवस्था सब कर्मके कम चालीस पचास छोड़ वर्षकी होगी । तदनुसार प्रह्लादकी अवस्था भी करीब २ बैसी ही माननी चाहिये । जब सौ वर्षके चौथाई २५ वर्षमें मनुष्य पूर्ण युवा होता है उसको भी ६० । ७० वर्षादिके बृद्ध लड़का बेटा वा बालक कहा करते हैं । तदनुसार ५० का चौथाई १२॥ साढ़े बारह करीब वर्षों तक उस समयके बृद्ध लोग प्रह्लादकी बालक कह सकते थे यह न्याय सिद्ध बात सबको मान्य होगी ॥)

हाथीका वरुचा बड़ही भैंसीसे भी बड़ा अवश्य होगा । वैसे प्रह्लाद भी हिरण्यकशिपु आदिकी अपेक्षा बालकया किन्तु आज कलके बालकोंके तुल्य नहीं था । प्रह्लादकी हाथियोंसे मरवाने, सांपोंसे कटवाने, वर्षमें गलाने अग्निमें जलाने और जलमें डुवाने द्वारा मरवा डालनेके उपाय हिरण्यकशिपुने पीछेसे किये हैं कि जब समझाने धमकाने आदिसे प्रह्लादने नहीं माना तब हार मानकर वैसा किया । कितने २ वर्षोंके बाद प्रह्लादकी मरवा डालनेका कौन २ उपाय हिरण्यकशिपुने किया यह भागवतमें नहीं लिखा और यह भी नहीं लिखा कि पांच वर्षकी अवस्थासे लेकर कितने वर्षों तक धमकाया समझाया अन्तमें मरवा डालनेके सब उपायोंके करनेमें सब कितने वर्ष लगे ? ।

तथा भागवतके किसी लेखसे भी यह सिद्ध नहीं होता कि समझाना धमकाना तथा मार डालनेके सैकड़ों उपाय करना ये सब पांचवें ही वर्षमें हो सकें । पांच वर्ष आदिके बालकोंको इस समय भी कोई कठोर दंड नहीं देता अपराधी बालकों पर भी जब सदा सब लोग अन्न समझके दया करते हैं तो माता पिता और भी प्रेम बश होके दया करते हैं ऐसी दशामें पांच

वर्षके प्रल्हादकी पिताने मरवा डालनेकी आज्ञा दी हो यह कल्पना असत्य है । इस लेखसे यह तो सिद्ध हो गया कि प्रल्हादकी पांच वर्षकी अवस्थासे लेकर जितने दिनों तक हिरण्यकशिपुने राज्य किया उतने ही वर्षोंका प्रल्हाद पिताके मारे जानेके समय पर था ॥

अब रही यह बात कि जब दिव्य सौ वर्ष तक हिरण्यकशिपुने तप किया तब क्या प्रल्हाद उतने कालतक कई मानुषी हजार वर्षों तक माताके गर्भमें ही बैठा रहा? इसका समाधान भग० स्क० ७ अ० ७ श्लोक १४ में देखो—

ऋषिर्पर्यचरत्तत्र भवत्यापरमयासती ।

अन्तर्वत्नीस्वगर्भस्य क्षेमायेच्छाप्रसूनये ॥

इस पर श्री धरस्वानि टीकाकारने लिखा है कि—

अन्तर्वत्नी—गर्भिणी-इच्छया भर्तुरागमनानन्तरं प्रसूतये, गर्भस्य क्षेमाय च ॥

प्रल्हादकी माताने ऋद्धाभक्तिसे देवर्षि नारदकी सेवा इसलिये कीथी कि मेरे गर्भकी सम्यक् रक्षा रहे और तपकरके पतिके आजाने पर जब मैं चाहूँ तब मेरी इच्छानुसार मेरे सन्तान पैदा हो । इस श्लोक पर सब टीकाकारों की भी यही राय है । हिरण्यकशिपु आदि दैवी सृष्टिके असुरोंकी स्त्रियोंमें इच्छाप्रसूतिकी शक्ति होना असम्भव नहीं, तदनुसार पतिके आजाने पर भी सहस्रों वर्षके बाद प्रल्हादके प्रकट होनेसे कोई दोष वा विरोध कहीं रहा सभीका समाधान हो जाता है ॥ (शेष आगे)

सनातनधर्म और आर्यसमाज ।

हमारे पाठक महाशयोंको ज्ञात होगा कि सनातनधर्मो हिन्दु और आर्यसमाजियोंमें दिन २ भगड़ा वा ईर्ष्या द्वेष वा फूट बढ़ती ही जाती है । हमारे देशकी इसी घट्ट फूटने हम भारतवर्षी लोगोंको मनुष्य कहाने योग्य भी न रक्खा, वही पिशाची फूट अब भी हमारे पीछे पड़ी है । पाठक महाशयोंने सुना होगा कि कलकत्ताके सनातनधर्म और आर्यसमाजियोंमें बहुत विवाद बढ़गया है । सनातनधर्म लोगोंने आर्यसमाजियोंको जाति पतित करनेका विचार आरम्भ करदिया है, किन्हीं लोगोंकी अदालतोंकी शरण लेनेतककी आवश्यकता प्रतीत होने लगी है । कोई २ महाशय यह कह सकते हैं कि कलकत्तेमें विवाद बढ़जानेका कारण संपादक ब्रा० स० ही तो हैं, क्योंकि तुम्हारे

कलकत्तेमें जाने पश्चात् ही विवाद बढ़ गया है । तब इसका संक्षेप समाधान यह है कि हमारा विचार विवाद या फूट करनेका कदापि नहीं किन्तु हमारा जो कुछ विचार इन दोनों सभा समाजोंके सम्बन्ध विषयमें है सो हम प्रा० स० भा० ५ अं० ३। ४। ५। ५०१८४ से १८८ तकमें विंशंश कर प्रकाशित कर चुके हैं, उसीका अभिप्राय लेकर आज यहां फिर भी कुछ विचार दिखाते हैं ॥

हम जब कलकत्ता गये थे तब भारतमित्रके संपादक पं० अमृतलाल चक्रवर्ती महाशय भी सभामें आये थे और उन महाशयने इन दोनों समुदायोंमें फूट न बढ़ने तथा एकता बढ़ानेके लिये कुछ सभामें भी कहाथा तदनुसार भारतमित्रमें भी छपाया था । तदन्तर श्रीमान् लाला लाजपतराय जी लाहौर निवासी भी कलकत्तेमें गयेथे । उन्होंने भी अपने व्याख्यानमें यही कहा था कि जब अतिप्राचीनकालसे हमारे ऋषि महर्षियोंके मन्तव्योंमें मतभेद चला आता है तो हिन्दु तथा आर्योंका मतभेद कोई नई बात नहीं है, इसलिये इन दोनोंको लड़ाई भगड़े न करके आपसमें मेल रखनेकी चेष्टा करनी चाहिये । सो यद्यपि ऋषि महर्षियोंके मतभेदके तुल्य हिन्दु तथा आर्योंका मत भेद नहीं है, जैसे सूतकप्रादुको सब ऋषियोंने माना है खखन किसीने नहीं किया परन्तु आर्यसमाजने आस्तिक मन्तव्योंका अधिकांश खखन कर डाला है, इससे प्रा० समाजमें नास्तिकता विशेष आगयी है । तथापि पं० अमृतलाल जी चक्रवर्ती और लाला लाजपतराय जी आदिकी सम्मत्यनुसार हमारी भी राय है कि हिन्दु तथा आर्योंमें फूट नहीं रहनी वा होनी चाहिये किन्तु अबतक भी जो कुछ विरोध वा द्वेष हुआ है उसको समूल भेद देनेका अवश्य उद्योग करना चाहिये । हम यह अवश्य जानते कहते और लिखते हैं कि स्वा० दयानन्दजीने तथा अनेक आर्यसमाजी लोगोंने अमुक २ अनेक विचार वेदादि शास्त्रोंसे बिरुद्ध मनमाने कहे और लिखे हैं । यमोंश विचारके अवसरमें उन लोगोंके मन्तव्योंको कदापि किसी सनातनधर्मीको नहीं मानना चाहिये किन्तु खखन भी अवश्य करना चाहिये ॥

हम यह भी जानते हैं कि सनातनधर्मके अवतार मूर्तिपूजनादि विषयों में आन्दोलन होनेसे जितनी हानि बीज अबतक हुई, होरही और आने होने वाली है इस हानि बीजके तथा आन्दोलनके सङ्गे होनेका मूल कारण स्वामी दयानन्दजी और तदनुयायी आर्यसमाजी ही हैं । अबसे पच्चीस तीस वर्ष

पहिले सनातनधर्मी हिन्दुओंमें यह शक्ति नहीं थी कि ईसाई मुसलमानोंके सामने मूर्तिपूजादिकी सत्य ठहरानेकी तयार होते वा उन लोगोंसे इस विषयमें बात कर सकते। परन्तु अब दिन २ वह सामान तयार होने लगा है कि जिससे सनातनधर्मके प्रत्येक मूर्तिपूजादि अंश को वही २ तकरीरें करने वाले पाद-
ही मौलवियोंके सामने इन बेधड़क साइंस फिलासोफीके अनुसार भी सिद्ध करनेके लिये तयार होते जाते हैं। तब जिस आन्दोलनकी बदौलत अधःपतित हुआ सनातनधर्म अपने राजसिंहासन पर फिरसे आरुढ़ होता जा रहा है, उस आन्दोलन को अनुचित समझना अवश्य भूल है ॥

वेदादि शास्त्रोंका सिद्धान्त है कि (वादेवादेजायतेतत्त्वबोधः) वाद विवाद चलते २ अन्तमें सत्य बात सिद्ध होजाती है। कदाचित् स्वा० दयानन्दजीका यही अभिप्राय हो कि अवतार मूर्तिपूजा तीर्थ आहुति विषयोंसे लोगों की अज्ञात हो गयी, इनके सूक्ष्मगूढाशयोंको लोग नहीं समझते इस लिये विकृष्टपक्ष लेकर खसहन करने पर सूक्ष्म गूढाशयोंकी खानखीन होने लगेली तब ये सब बातें पीछे हूढ़ताके साथ सबको जानने पड़ेंगी। यदि इसी अभिप्रायसे आन्दोलन चलाया हो तो स्वा० दयानन्दजीका परिष्कामी विचार अच्छा होगा तथापि जो कुछ भी हो यह बात सब हालतमें मानने पड़ेगी कि धर्म सम्बन्धी खसहन मखहन न चला होता तो मूर्तिपूजादि में ऐसी प्रबल युक्तियां कदापि नहीं निकलतीं जैसी कि अब निकल रहीं हैं। इससे हिन्दू आर्य दोनों ही खसहन मखहन द्वारा खूब धर्मान्दोलन किया करें परन्तु भीतरसे एक दूसरेसे शत्रुता न करें किन्तु एक दूसरेको भाई २ समझते रहें। धर्मसम्बन्धी आन्दोलनसे आपसमें घेरे वा द्वेष करने लगना यह बहुत ही खोटापन है अच्छा होगा कि अच्छे गम्भीर दूरदर्शी विचारशील दो चार सनातन धर्मी और ऐसे ही कुछ आर्यसमाजी दोनोंकी ओरसे हांटकर एक उपसभा बने। और वह मध्यस्थ होती हुई विवादास्पद अंशोंका शास्त्रमर्यादा तथा देशकालके विचारानुसार फैसलाकर इन दोनोंके विरोधको मिटाया करे और एकताको बढ़ाया करे ॥

हमने जहां तक विशेष ध्यान दिया है जहां तक हिन्दू और आ० समाजियोंके विरोध बढ़नेका मूल कारण तो यही है कि जिस खोटापनके कुछ विचारोंसे भारतवर्षके घर २ में वा भाई २ में कूट हो रही है उसी कारणसे इन दोनों समुदायोंमें भी फूट नाम बिगड़ बढ़ा करता है उस का-

रखना विशेष व्याख्यान करनेकी आवश्यकता नहीं किन्तु आवश्यकता इस बात की है कि विरोध मिटाने तथा एकता बढ़ानेके लिये क्या २ उद्योग करना चाहिये । इसके लिये हम थोड़ा सा विचार यहां दिखाते हैं सनातन धर्मके वेदादि शास्त्रोंमें ऐसे अनेक वचन विद्यमान हैं कि—

अयंनिजःपरोवेति गणनालघुचेतसाम् ।

उदारचरितानां तु वसुधैवकुटुम्बकम् ॥

कःपरः प्रियवादिनाम् ।

अहिंसयैवभूतानां कार्यंश्रेयोऽनुशासनम् ।

वाक्चेत्रमधुराश्लक्षणा प्रयोज्याधर्ममिच्छता ॥

अर्थ—यह हमारा और यह अन्य है अर्थात् यह मित्र वा हमारा हितकारी है तथा यह हमारा शत्रु वा विरोधी है ऐसी गणना करने वाले छोटे विचारके मनुष्य होते हैं और जिनके चित्तमें उदारता गम्भीरता है उनके लिये भूमखल भरके सभी मनुष्य वा प्राणी मात्र अपने मित्र सहायता करने योग्य हैं । प्रिय तथा कोमल भाव रख करने वालोंके सभी मित्र हो जाते हैं शत्रु कोई नहीं बनता । धर्मका प्रचार चाहने वाले मनुष्यको चाहिये कि अपने देशी वा सम्बन्धी प्राणियोंकी कल्याण मार्गकी शिक्षा इस प्रकारसे करे कि जिससे उनको दुःख न पहुंचे और वासी भी स्नेहयुक्त कोमल बोला करे तो उसका वर्त्ताव धर्मानुसूल माना जायगा । इस प्रकारके सहस्रों प्रभाव धर्मशास्त्रादिमें विद्यमान हैं । ऐसे प्रभावोंकी दोनों ही महाशय निर्विकल्प मानते हैं । तब यह बड़े आश्चर्यकी बात है कि जो लोग भूमखल भरके मनुष्योंसे वा प्राणी मात्रसे मेल रखने तथा मैत्री भाव बढ़ानेका दावा करते हुए भी अपने देशी कुटुम्बी सजातीय लोगोंसे विरोध करें । । आ० समाजी महाशय अपने सप्तम नियम [सबसे प्रीति पूर्वक धर्मानुसार वर्त्तना चाहिये] के अनुसार अपने समाजोंके लेक्चरोंमें विशेष ध्यान रखें कि अन्योको बुरा लगने योग्य व्याख्यान न होने दें, यदि कोई करता हो तो भट रोक दें । सनातन धर्मों लोग भी यदि अपनी समाजोंमें यही नियम जारी कर दें तो थोड़े कालमें ही विरोध इट सकता है । जहां तक देखा जाता है इस बातका विचार नहीं रक्खा जाता । सभी समा समाजोंके जरसोंमें यह सख्त नमाई

है कि राज्यके विरुद्ध कोई कुछ नहीं कहे इसीके अनुसार अप्रिय भाषण कटु भाषण फूट वा विरोध बढ़ाने वाला कथन कोई भी न करे तो विरोध बहुत घट जा सकता है। परन्तु यह ध्यान रहे कि धर्म सम्बन्धी आन्दोलन को प्रवृत्त रखनेके लिये गम्भीरताके साथ अरुहे शब्दोंमें उत्तम २ युक्ति प्रमाणोंके साथ सभा सभाओंमें रखन मयहन अवश्यमेव हुआ करे। क्योंकि इस धर्मान्दोलनके द्वारा वह उन्नति होने वाली है कि जिससे दुनियां भरमें अर्थात् सप्त द्वीपा वसुमतीमें सर्वत्र एक बार वैदिक सनातन धर्मका ही झंडा फहरावेगा और अन्तमें हिन्दु तथा आर्यसमाजी सब एकमत हो जावेंगे॥

सनातनधर्म प्रतिनिधि सभा।

सुना गया है कि भारतधर्म महामण्डलके दफ्तरकी जो उपदेशक अपनी तनुखाह से भी कुछ अधिक पैदा कर २ भेजता रहे तो वह वैतनिक रक्खा जाता है यदि कुछ कम भेजे तो वह निकाल दिया जाता है। जहां २ धर्मोपदेशकोंके पहुंचने और बड़े समारोहके साथ उपदेश होनेकी आवश्यकता हुआ करती है वहां २ सर्वत्र महोपदेशक लोग नहीं पहुंचते हैं, कारण यह है कि नामी प्रतिष्ठित महोपदेशकोंको जहांसे कुछ भी प्राप्तिकी आशा नहीं होती वहां केवल धर्म प्रचारार्थ प्रायः नहीं जाते सो इतना ही नहीं किन्तु जहां धर्मकी विशेष हानि भी हो और महोपदेशकोंको कम प्राप्ति होती वहां न जाकर जहां अधिक प्राप्ति होगी वहां जावेंगे। यह भी देखा जाता है कि कहीं शास्त्रार्थके लिये उपदेशक पण्डितोंकी आवश्यकता है, वहांके सनातन धर्मी इधर उधरकी चिट्ठी तार भेजते हैं उनको संतोष जनक जवाब नहीं मिलता, तब वे लोग हार मानके बैठ रहते हैं। भारतवर्षमें जितनी सनातन धर्म सभा हैं उन सबको अभी तक यह भी ज्ञात नहीं है कि हमारा कोई ऐसा बड़ा प्रबल दफ्तर किसी नगरमें है वा नहीं कि जहां हमारा धर्म सम्बन्धी कठिनसे कठिन निष्पटेरा हो जायगा। इस लिये यदि प्रत्येक प्रान्तमें एक सनातनधर्म प्रतिनिधि सभा हो और उसमें प्रत्येक सभासे कुछ नियत वार्षिक चन्दा जमा हो उस चन्दासे प्रत्येक प्रान्त में चन्दाके अनुसार दश २ वा न्यूनाधिक उपदेशक नियत किये जावें। तो जहां २ उपदेशोंकी आवश्यकता हो वहां वाले अपने प्रान्तकी सनातनधर्म प्रान्तिक प्रतिनिधि सभाके नियत दफ्तरकी लिखकर उपदेशक बुलाया करें तो उपदेशक न मिलने से धर्म प्रचारमें हानि नहीं हुआ करेगी॥ (शेष आगे)

॥ ॐ श्रीशिवायनमः ॥

(वेदान्त विषय)

इसमें संदेह नहीं कि वेदान्तका विषय अत्यन्त बूढ़ है, इससे पाठक महाशयोंसे मेरा यह निवेदन है कि एक बार फिर गत चारों अंकोंकी आद्यो पान्त अवलोकन करलें तदनन्तर इस वर्तमान लेखका पाठ करें ॥

यदि इस संसारका प्रत्येक वस्तु पृथक् २ करके विचारा जाय तो जगत् के सभी वस्तु असत्य प्रतीत होते हैं, जैसे दिन व रात जिसको आप लोग सत्य मानते हैं वास्तवमें असत्य हैं, क्योंकि जिसको आप लोग दिन कहते हैं वही बहुतसे जीवोंकी रात्रि सा अंधकार मय विदित होता है, और रात्रिकी दिन समान देखते हैं। जैसे चिमणीदड़ व उल्लू पक्षी इत्यादि, देखिये:-

दिवान्धाः प्राणिनः केचिद्रात्रावन्धास्तथापरे

केचिद्विवातधारात्रौ प्राणिनस्तुत्यदृष्टयः ॥ दु० अ० १२ लो० ४८

बहुतसे जीवोंकी दिनमें नहीं दिखलाई पड़ता, और बहुतोंकी रात्रिमें, और बहुतोंकी दिन व रात्रि दोनों कालोंमें समान दृष्टि रहती है ॥ १ ॥

(प्र०) उन २ जीवोंके दृष्टि दोषसे दिन रात्रिसी मालूम पड़ती है, वास्तवमें दिन सत्य है ॥

(उ०) क्या वे सबभी नहीं कह सकते हैं कि आपही लोगोंके दृष्टिदोषसे दिन भासता है, वास्तवमें रात्रि ही है ? जैसे आप कहते हैं कि रात्रि नहीं दिन ही है, वैसेही वे सब भी कह सकते हैं कि दिन नहीं रात्रि ही है, इस लिये निष्पत्ति होकर यही कहना पड़ता है कि न दिन है न रात्रि दोनों इन्द्रजाल वत् भ्रम मात्र हैं ॥

दिन व रात्रिके विषयमें हम पाठक महाशयोंसे निवेदन कर चुके अब संसारके किसी दूसरे वस्तुका ग्रहण करके अपने लेखको आरंभ करते हैं, जिससे आप लोगोंको भली भांति विदित होजायगा कि यह सब जगत् भ्रममात्र है ॥

संसारमें हम लोग बहुतसी वस्तुओंकी छोटी और बहुतोंकी बड़ी कहते हैं, परन्तु वास्तवमें न कोई बड़ी न छोटी सब भ्रम मात्र है दृष्टान्तके लिये सूर्यको लीजिये बहुतसे लोग इसको बड़ा कहते हैं, और उनका कथन है कि सूर्य पृथ्वीसे बहुत बड़ा है दूर होनेके कारण छोटा विदित होता है वास्तव में बहुत बड़ा है। परन्तु मैं यह कहता हूं कि जैसे दूर होने के कारण कोई वस्तु छोटी भासती है उसी प्रकार निकट होनेके कारण बड़ी मालूम होती है परन्तु सत्य क्या है छोटी या बड़ी कौन कह सकता है अर्थात् कोई नहीं,

निकट वाले जिस वस्तुको बड़ा देख रहे हैं, उसीको दूर वाले छोटीसी देखते हैं कदाचित् नजदीक वाले यह कहें कि निकटसे जो दिखलाई पड़ता है वही ठीक है दूरवालोंको दूर होनेके कारण छोटा दिखलाई पड़ता है । तो क्या निकटवाले यह नहीं कह सकते कि जो दूरसे दिखलाई पड़ता है वही सत्य है निकट वालोंको निकट होनेके कारण बड़ा मालूम होता है ? अवश्य दोनों पक्ष बराबर हैं । बहुतसे लोग ऐसे हैं कि यदि कोई कपड़ा या दूसरी वस्तु देखना होता है तो हाथमें लेकर जरा दूर करके देखते हैं, क्योंकि उनको यह विश्वास है कि थोड़ी दूरसे वस्तुओंके स्वरूप ठीक २ ज्ञात होते हैं । अर्थात् कोई निकटसे दीख पड़नेवालेको ठीक मानते हैं और कोई २ दूरसे परन्तु वास्तवमें क्या है छोटा या बड़ा यह कोई नहीं कह सकता, यदि निष्पक्ष होकर देखा जाय तो यही कहना पड़ेगा कि दोनों भ्रम मात्र हैं सत्य कोई नहीं ॥

और भी देखिये इस संसारमें बहुतसी चीजोंको हलकी और बहुतोंको भारी कहते हैं परन्तु वास्तवमें न कोई वस्तु हलकी है न भारी, दोनों भ्रम मात्र हैं दृष्टान्तके लिये एक घड़ा लीजिये और कुएंमें छोड़ दीजिये जब घड़ा भर जाय तो पांच छः हाथ और पानीमें छोड़ दीजिये फिर खींचने पर जब जल में रहेगा बहुत हलका मालूम होगा परन्तु बाहर आने पर बहुत भारी मालूम होता है । मान लीजिये कि बाहर आने पर जब घड़ेका वजन ८ सेर का है, तो पानीमें उसका आधा भी नहीं रहता, इस लिये वह ८ सेरका है वा १ सेरका और भारी है या हलका कोई नहीं कह सकता अर्थात् दोनों भ्रम मात्र हैं । यदि यह कोई कहै कि पानीमें रहनेके कारण हलका मालूम होता है, वास्तव में भारी है । तो क्या दूसरा यह नहीं कह सकता कि हवा में रहनेके कारण भारी मालूम होता है (क्योंकि उसके ऊपर हवाका बोझ है) वास्तवमें हलका है ? क्यों नहीं दोनों पक्ष बराबर हैं, परन्तु निष्पक्ष होकर यदि बिचार किया जाय कि घड़ा भारी है या हलका तो बुद्धि यही कहती है कि न भारी है न हलका दोनों भ्रममात्र है ॥

जगतके असत्य होनेमें और भी बहुतसे प्रमाण हैं, जैसे संसारमें लोग बहुतसे पदार्थोंको ऊपर और बहुतों को नीचे मानते हैं परन्तु वास्तवमें न कोई ऊपर है न नीचे जैसे यहांके लोग जमीनको नीचे और अपनेको जमीन के ऊपर मानते हैं, और अमेरिका वालोंको पृथ्वीके नीचे बतलाते हैं अर्थात् वहांके निवासी पृथ्वीके नीचे और पृथ्वी उनके ऊपर है । क्योंकि जो पृथ्वी गोल है और पृथ्वीके अधोभागमें उनका निवास है सो वे लोग नीचे और उनके परोंपर पृथ्वी है, यह सिद्ध होता है और भी एक दृष्टान्त लीजिये

जैसे यहांके मनुष्य कहते हैं कि "पृथ्वी पर मनुष्य" तो वे बोलते हैं कि "The man on the Earth" अर्थात् मनुष्य पर पृथ्वी इसी प्रकार अमेरिका वाले भी अपनेको पृथ्वीके ऊपर और यहांके लोगोंकी पृथ्वीके अधोभागका निवासी बतलाते हैं, और अपने भाषाके व्याकरणानुसार "पृथ्वी पर मनुष्य" इसका यह अर्थ लगा सकते हैं कि "the Earth on the man" अर्थात् मनुष्यपर पृथ्वी । इससे यही सिद्ध होता है कि न कोई ऊपर है न नीचे दोनों भ्रमनात्र हैं, क्योंकि जिस वस्तुको बहुतसे लोग नीचे मानते हैं उसीको बहुतसे लोग ऊपर मानते हैं और जिसको ऊपर मानते हैं उसीको बहुतसे लोग नीचे मानते हैं । जैसे यहांके लोग अमेरिका वालोंकी नीचे और अपनेको ऊपर मानते हैं उसी प्रकार अमेरिका वाले अपनेको ऊपर और यहांके लोगोंकी नीचे मानते हैं, और यहांके लोगोंके देखते अमेरिका वालोंका पैर ऊपर और सर नीचे है, अमेरिका वालोंके देखते यहां वालोंका पैर और सर नीचे है । इससे किसका वचन सत्य माना जाय और किसका असत्य दोनोंका पक्ष बराबर है इस लिये यदि पक्षपात छोड़कर विचार किया जाय तो यही कहना पड़ेगा कि न कोई ऊपर है न नीचे दोनों भ्रम नात्र व असत्य हैं ॥

[शेष फिर]

भवदीय शिवकुमार शर्मा जगन्नाथपुर (गोरखपुर)

कलित रहस्य (भा० स० भा० ६ की संख्या १ से आगे)

(फलित की सच्चाई देखने का चश्मा)

ज्योतिषका कलित भाग कुछ ऐसा दवा हुआ पदार्थ नहीं है कि जिसके लिये बहुत बड़े व्याख्यान अथवा प्रमाणावलीकी परिचर्या करनी पड़े । कलित नामसे विख्यात ज्योतिषका एक वह भाग है, जिसके भविष्यमें सत्य मिलनेके निमित्तसे "ज्योतिष" का स्वयं प्रकाश अर्थ आंखोंके सामने खड़ा होता है । वादी १.वा जिस ज्योतिषके भागको असत्य वा लोगोंकी भटकानेके लिये बनाया गया कहते हैं खूबी यह कि वही अपने "ज्योतिष" नामको सार्थक कर सकता है । जो लोग कहते हैं कि "यहोंकी चाल आदि स्पष्ट करनेके कारखीभूत शास्त्रको ज्योतिष कहते हैं" उनसे यह पूछना चाहिये कि इतने बड़े महिमा युक्त शब्दका इतना साधारण अर्थ करनेके लिये तुम लोगों को कौनसा प्रायश्चित्त करना चाहिये ? जिस शब्दके महत्वके सम्बन्धमें वेद में ऐसा उत्कृष्ट उदाहरण उपस्थित है कि:-

यज्ज्योतिषां ज्योतिरेकं तन्मेमनः शिवसंकल्पमस्तु ।

“बहुतसी ज्योतियोंकी एक ज्योति जो परमेश्वर, इसमें यह तात्पर्य स्पष्ट है कि न ज्योतिष कोई ऐसी साधारण वस्तु है, न वह आश्चर्य, ज्ञान, महिमा इत्यादिक वस्तुओंसे वर्जित है ऐसे स्पष्ट उदाहरणोंके रहते हुये भी जो कोई ऊपर कहा जैसा ज्योतिष शब्दका साधारण अर्थ कहें, मानो उनसे बात चीस करना सम्भ्यता के विलकुल विरुद्ध है।

स्वार्थ, पक्षपात अथवा प्रसिद्धि पाने के लिये कोई बात कहना दूसरी बात है और सत्य इन सब से जुदा है। पं० सुधाकर जी के स्वार्थ, डिप्टी कलेक्टर जनार्दन जीके स्वकुलसुधार के लिये ज्योतिषकी मिथ्या कहने का हेतु कहा जा चुका है अब जो अपनी बाधाशलाका प्रकट करनेको वा उतने तत्त्वके न जाननेके कारणसे फलितको असत्य कहने पर उतार होने वाले लोगोंका समुदाय है, उनके लिये फलित भागकी सच्चाई देखनेका एक च-श्या आज हम जेंट करते हैं, आशा है कि इस से फलित की सच्चाई देखने के लिये ज्ञान नेत्रोंमें पड़ें हुये असूक्ष्मज्ञता और अशास्त्राशयज्ञता के गहरे धुन्ध से भी इतनी साफ बातके जाहिर होनेका स्वच्छ समय उपस्थित होगा।

भला जैसे किसी संस्कृत विद्याके अल्पज्ञ तथा फलित और गणित आदि ज्योतिः शास्त्रीय ग्रन्थोंके अपढ़से यह पूछा जाय कि हिन्दुओंसे भिन्न मनुष्योंमें ग्रहफल अधिकाधिक नहीं मिलते, प्रत्युत विरुद्ध मिलते हैं चाहे कुछ हिन्दुओंमें मिल भी जाय तो इसका क्या उत्तर होगा, क्या यह कि फल कर्मानुसार होते हैं यद्वा अनुसार नहीं तो फिर वाल्मीकि, वसिष्ठ गणोदि मुनियोंके कहे हुये कुण्डलियोंके फलको फलितके शत्रु पं० जनार्दन जी आदि भी क्यों सत्य मानते हैं? किम समय यह फल सत्य मिलते थे उस समय यूरुप आदि में मनुष्योंकी उतनी बस्ती ही नहीं थी फिर फल मिलते किममें? ऐसे ही मनुष्य विशेषों (हिन्दुस्तानियों) की तरह पशु, पक्षियोंमें भी यह फल जैसेके तैसे नहीं घट सकते इसीका हेतु शास्त्रीय मर्मके न जानने बाले नहीं जान सकते अर्थात्।

यस्यदेशस्ययोजनमीतज्जंतस्यौषधंहितम्।

के अनुसार फलित शास्त्र सत्य निष्ठ, अद्वालु, सनातन धर्मके संरक्षक समुदाय ही में विशेष फलप्रद होता है उसका भी जाति, कालादिमें भेद ही जाता है। एकही लग्न कालादिमें उत्पन्न होनेवाले राजा विक्रमादित्य, बैताल और तेलीकी कथा एक ऐसी साधारण पुस्तक में लिखी है कि भारत-वर्षके १० वर्षके बालकों की भी नजर गुजार चुकी है हमारे कहनेका आशय उस कहानी लिखने वालेने भी खींचा था।

यद्यपि देशी और विदेशी मनुष्योंकी कुण्डलियोंके मिलानेसे ही यह फलों का न्यून, अधिक मिलना प्रत्यक्ष दीखेगा तो भी दूसरा प्रत्यक्ष प्रमाण, सूच्यो दि यहाँके प्रत्येक देशोंमें सष्णता, शीत, क्रीयोदि गुण भिन्न रीतिसे मिलते हैं, इससे भी मिलता है। पाठकोंको खड़ी ही सावधानी और बुद्धिकानीसे विचार करना चाहिये। समय ऐसा है, कि कठिन और अदृष्ट विषयोंके विचारमें मनुष्योंका दिमाग आजकल विलकुल भिड़ना नहीं चाहता। तिसपर यह बात जगत् प्रसिद्ध है कि ज्योतिष (फलित) का विचार, बहुत कठिन है फिर इस उस फलित रहस्य में तो और भी खड़ी गम्भीरताकी आवश्यकता है। यदि कृपा करके पाठक महोदय बहुतसे बाहरी विचारोंको छोड़कर इस रहस्यको पढ़नेका श्रम करेंगे तो हमारे बहुत विस्तार न करने का जरूरी लाभ हुआ जाता है, जिनका केवल मार्गानुक्रम इस लेखमें किया जासका है। अब शोचना चाहिये कि यूरोपियन, मुसल्मीन तथा हिन्दुस्तानियोंकी कुण्डलियोंको काट करना शास्त्र रीतिसे कहाँसे निकाला जायगा। चाहे कोई देशी ज्योतिषी यह हठ भले ही करते हों कि हम सब धर्मियोंकी कुण्डलियों को काट सकेंगे (यद्यपि यह भूल पं० जनार्दन जीके चक्रमें पढ़नेसे हो सकती है) परन्तु सत्य धर्मके मानने वालोंके सिवाय परदेशी (यहां मध्य और धर्मोक्ति युक्त आर्यावर्तके प्रदेशोंसे भिन्न स्थानके बसने वालों, सनातन वेदोक्त धर्मके न मानने वालोंमें ऐसे शब्दोंका व्यवहार है) मनुष्योंमें वेदाङ्गों की यथावत् प्रवृत्ति है, ऐसा शास्त्रका आशय कभी नहीं देखा जाता। हमारे सिद्धान्तका असर तो इतनी प्रबलता रखता है कि आर्यावर्तीय अधर्मियोंको भी सत्यशास्त्रानुसार फल मिलनेका इशारा नहीं मिलता। देखो मनुजी को—

अधर्मैर्गैधत्तेतावत्ततो भद्राणिपश्यति ।

ततःसपत्नाञ्जयति समूलस्तुविनश्यति ॥

(कलावेष्टाधर्मस्यबुद्धिर्भवति । अधर्मिणः कर्मफलादीनि, अत्रादिशब्देन यहफलादीन्यपि योज्यानि, कलानाञ्च यहकर्मागुसारिवयेव प्रतिपत्तिः । ततस्तानि यथावत् भवन्ति । किन्तु सत्यधर्म शून्यस्य कर्म स्वातन्त्र्याभिहित बुद्धिर्भवति । नायया पुराकृतकर्मफलादीनि धार्यन्ते भवितव्यफलानि च सप्त-
यान्तरं भोगाय परिसरन्ति । ततो भद्राणि दृष्ट्वा विनाशशीलस्याधर्मकार्यो-
त्साहो भवति । अधर्मं दृष्ट्वासमूलस्तु विनश्यतीति निश्चितं) श्रेष्ठ आगे—

पं० शिवचन्द्र शास्त्री

विधवाद्वाहसमीक्षा ।

ननु या स्त्री स्वक्षतयोनिः स्याद्गतप्रत्यागतापि वा । पौनर्भवेन भर्त्रा सा पुनः संस्कारमर्हति । इति मनुवाक्येन विधवाविवाहः सिद्ध्यतीति चेन्न विधवेति पदस्यात्रानुपात्तत्वाच्च च पौनर्भवेनेति पदेन तत्सिद्धिरिति वाच्यं पुनर्भवो यस्य स पुनर्भवः स एव पौनर्भवः स्वार्थेऽण पौनर्भवत्यं च चिरेणागतस्य प्राप्तस्य वा लोकोपचरितमेवेति या स्त्री अक्षतयोनिः (साध्वी) एव वास्याद्विकल्पोपमयोरेवार्थेऽपि समुच्चयद्वयानुशासनादेवार्थकावाशब्दोऽक्षतयोनिरेवेत्यन्वेतव्यः । गतप्रत्यागता पित्रादिसम्बन्धिगृहात्प्रत्यावृत्त्यागतस्वामिनमागतासा पौनर्भवेन बहुकालं नीत्वा गतत्वात्प्राप्तत्वाद्वायस्य पुनर्जनिरिव मन्यते तादृशा भर्त्रासह विनापि तद्यागात्तृतीया वृद्धा यूनेति निर्देशात् संस्कारं शोभामलङ्कारं शुद्धिं वा प्राप्तुं योग्या भवतीति युक्तार्थे तत्पदेन तदुपादानगन्धस्याप्यभावादिति दिक् ॥

भावार्थ—“ यास्त्रीत्वक्षतयोनिः ” इस मनु महाराजके श्लोकसे विधवा-विवाहकी आज्ञा नहीं करनी चाहिये—क्योंकि इसका युक्तार्थ यह है कि देशान्तर्गत पतिको प्राप्त हुई जो स्त्री साध्वी ही हो—वह मुदत बाद आये हुए वा पाये हुए पतिके साथ-शोभा, अलङ्कार, वा शुद्धिको पाने लायक है ॥ यह भावार्थ है ॥

गोविन्दराम ज्योतिषी नाहनवासी

यमदेवका नचिकेताके प्रति हितोपदेश ।

किंविद्यायाकिंतपसा किंत्यागेनश्रुतेनच ।

किंस्ववित्तेनमौनेन स्त्रीभिर्यस्यमनोहृतम् ॥

अचिन्त्यरूपोभगवान्निरञ्जनो विश्वम्भरोज्ञानमयश्चिदात्मा,
विशोधितोयेनहृदिक्षणंनो कृपागतंतस्यनरस्यजीवितम् ॥

पूर्वोक्त प्रकारसे श्रीयमदेवजीका हितोपदेश प्रवक्त करके फिर नचिकेता सविनय प्रार्थना करते हैं कि हेभगवन् ! यदि मैं आपका योग्य शिष्य हूं और

आप मेरेपर दयादृष्टि करते हैं तो देखें कि जो आत्मा है जिसके स्वरूप ज्ञानकीही आपने नीसका साधन बतलाया है, कृपया उसी ही देखें कि जो आत्माका मेरे कल्याणसाधनार्थ उपदेश करें ॥

अन्यत्रधर्मादन्यत्राधर्मा-दन्यत्रास्मात्कृताकृतात् ।

अन्यत्रभूताश्चभव्याश्च यत्तत्पश्यसितद्वद ॥

जो शास्त्रोक्त धर्मके अनुष्ठानसे तथा अहंताके कलसे और उस अहंताके साधनोंसे भिन्न है, एवं अधर्मसे जो अन्य है तथा कार्य और कारणसे जो पु-
यक् है भूत, भविष्यत्, वर्तमान, तीनों कालोंसे जो इतर है अर्थात् तीनोंकालों
से जो परिच्छेदकी प्राप्त हुआ है, सम्पूर्ण व्यवहारके विषयोंसे जो भिन्न वस्तु
है, उसको आप सम्यक् जानते हो अतः उसे मेरे कल्याणके लिये कथन की-
जिये । उक्त प्रकारसे पूछने वाले नबिकेताके प्रति यमदेश कि पूछी हुई वस्तु
(ब्रह्म) के अन्य विशेषणोंको कथन करनेकी इच्छा करतेहुये कथन करते हैं ।

सर्वेवेदायत्पदमामनन्ति तपाऽसिसर्वाणिचयद्वदन्ति ।

यदिच्छन्तोब्रह्मचर्यञ्चरन्ति तत्तेपदसंग्रहेणब्रवीम्योमित्येतत् ॥

यदक्षरंवेदविदोवदन्ति विशन्तियद्यतयोवीतरागाः ।

यदिच्छन्तोब्रह्मचर्यंचरन्ति तत्तेपदसंग्रहेणप्रवक्ष्ये ॥

सर्वद्वाराणिसंयम्य मनोहृदिनिरुध्यच ।

मूढर्न्याधायात्मनःप्राण-मास्थितोयोगधारणाम् ॥

ओमित्येकाक्षरंब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।

यःप्रयातित्यजन्देहं सयातिपरमाद्भुतिम् ॥

सम्पूर्ण वेद, अथवा वेदके एकदेशरूप उपनिषद् प्राप्त करने योग्य जिस
पद अर्थात् स्थानको अविभागसे प्रतिपादन करते हैं, और उस ब्रह्मकी इ-
च्छावाले उसकी प्राप्तिके निमित्त गुरुकुलमें वासरूप वा अन्य ब्रह्मचर्यादि
साधनोंकी करते हैं, इत्यंभूत जिस ब्रह्मको तू जानना चाहता है उस पदकी
में तेरे ताई संक्षेपसे कथन करता हूं वह यह है कि वेदके एकदेश उपनि-
षद् ज्ञान साधनका कारण है, वे परमात्मपदसे साक्षात् सम्बन्ध रखते हैं,
और तपादि जो जीवनके कर्म हैं वे चित्त शुद्धि द्वारा ज्ञानके साधन हैं, अतः
प्रथम विचारमें असमर्थ जो मन्द अधिकारी हैं उनके हितार्थ ज्ञानका साधन
संक्षेपसे कथन किया जाता है वह पद कौन है ? इस विषयमें कथन करते हैं

कि वह पद जो जाननेके योग्य है वह यह ओं (ओं) शब्दका वाक्य और ओं शब्दरूप प्रतीक वाला है ध्येय वस्तुके स्वरूपसे यह सब न हुये, ध्येय वस्तु की भावनासे शास्त्रोक्त नियमसे जिस अन्य वस्तुकी ध्येय वस्तुसे वह वस्तु प्रतीक कहाती है जैसे बिष्णु और शिवके स्वरूपके अग्रहण हुए शालिग्राम और नर्मदा कंकरादिकी ध्येय करना प्रतीक है एवं सगुण वा निर्गुण ब्रह्मके स्वरूपके अग्रहण हुये यह ओंकार अक्षर ब्रह्म है इस प्रकार उस ब्रह्मकी भावनासे ओंकार अक्षरका ध्यान किया जाता है अतः यह ओंकार अक्षर प्रतीकरूप है जिस शब्दके उच्चारण करनेसे जो वस्तु स्फूर्ति है वह उसका वाक्य है यह बात प्रसिद्ध है एकाग्र चित्त वाले पुरुषोंको ओंकारका उच्चारण करनेसे जो विषयके सम्बन्धसे रहित स्फूर्ति होती है वह उसका वाक्य है इससे ओंकारका आश्रय करके उसका वाक्य ब्रह्म मैं हूँ इस प्रकार ध्यान करें जो उक्त विचारमें असमर्थ हों वे प्रतीकरूप ओं शब्दमें ही ब्रह्मदृष्टि करें यह तात्पर्य है ॥

एतदुध्येवाक्षरम्ब्रह्म एतदेवाक्षरम्परम् ।

एतदुध्येवाक्षरंज्ञात्वा योयदिच्छतितस्यतत् ॥

एतदालम्बनंश्रेष्ठ—मेतदालम्बनम्परम् ।

एतदालम्बनंज्ञात्वा ब्रह्मलोकमेवाप्नोति ॥

इससे यही अक्षर अर्थात् अविनाशी रूप ब्रह्म अपर है अर्थात् सगुणरूप अश्रेष्ठ है, और यहही अक्षर अविनाशीरूप ब्रह्म पर है, अर्थात् निर्गुणरूप श्रेष्ठ है । इन दोनोंका प्रतीकरूप जो यह ओंकार अक्षर है । यही अविनाशीरूप ब्रह्म है, इस प्रकार उपासना करके जो पुरुष जिस परब्रह्म वा अपर ब्रह्मकी चाहता है उसको वह प्राप्त होता है अर्थात् उक्त दोनोंमें से जब परमब्रह्म की इच्छा करता है उस समय वह जाननेके योग्य होता है, और अपर ब्रह्म की जब इच्छा करता है उससमय वह प्राप्त करनेके योग्य होता है । इसलिये यह ओंकार रूप अवलम्बन उपासनाका आश्रय है, वह ब्रह्मकी प्राप्ति साधन रूप अवलम्बनोंमें श्रेष्ठ तथा अतिशय करके ज्ञाया करनेके योग्य पररूप है और अवलम्बन श्रेष्ठसे भिन्न अश्रेष्ठ अपररूप है क्योंकि परब्रह्म और अपर ब्रह्म इन दोनोंका ओंकार विषय है अतः इस अवलम्बकी जानकर पर ब्रह्म रूप अथवा अपर ब्रह्मरूप ब्रह्मलोकमें नहिनाकी पाता है तात्पर्य यह है कि ब्रह्मके मुख्य उपासना करनेके योग्य होता है ॥

ब्रा० स० मा० ६ अंक १० पृष्ठ ४१३ से आगे अवतार सिद्धि ।

अधेन्द्रमध्रुवन्मधवक्त्रेतद्विजानीहि किमेतद्यक्षमिति तथेति तदभ्यद्रवत्तस्मात्तिरोदधे । स तस्मिन्नेवाकाशे स्त्रियमाजगाम बहुशोभमानामुमांश्चैवमवर्तो तांश्चोवाच किमेतद्यक्षमिति ॥ सा ब्रह्मेति होवाच ब्रह्मणो वा एतद्विजये महायध्वमिति ततो हैव विदांचकार ब्रह्मेति । तस्माद्वा एते देवा अतिनरामिवान्यान्यदेवान्यदग्निर्वायुरिन्द्रस्ते ह्येनन्नेदिष्टं पस्पशुस्ते ह्येनत्प्रथमो विदांचकार ब्रह्मेति ॥ सा० के० उ० ॥

हे इन्द्र यह यज्ञ कौन है इसको जानो, इन्द्रने कहा तथास्तु इन्द्र उस यज्ञकी ओर दौड़ा । इन्द्रके आते ही वह यज्ञ अन्तर्धान हुआ । पर इन्द्र उसी आकाशमें बहुत शोभा वाली स्वर्ण आभूषणोंसे अलङ्कृत उमा नाम्नी देवीके समीप आया और उससे पूछा कि यह यज्ञ कौन था । उमादेवीने उत्तर दिया कि अन्तर्धान होने वाला यज्ञ निश्चय ब्रह्म था और ब्रह्मके इस विजयसे ही तुमने महिमाको प्राप्त किया है ? इस वाक्यसे ही इन्द्र यह बात जान सका कि वह यज्ञ ब्रह्म ही था ॥ इसी लिये ये देवता और देवताओं की अपेक्षा श्रेष्ठ हुए क्योंकि अग्नि वायु और इन्द्र तीन ही उस ब्रह्मके समीप स्पर्श करते हुए । वे उसको ब्रह्म है ऐसा प्रथम जानते हुए ॥

इस प्रकार से जब देवी सम्पदा वाले देवताओं में आसुरी सम्पदाका धर्म अभिमानका अंकुर उत्पन्न हुआ और उनको अपने आदि धर्मसे गिरते देखा तो परमात्माने देव धर्मकी रक्षाके हेतु प्रथम प्रकाश रूप यज्ञ होकर और पश्चात् उमादेवी स्वरूपमें प्रकट हो उपदेश किया कि वह यज्ञ ब्रह्म ही था और ब्रह्म ही की सत्तासे तुम्हारा विजय हुआ था । भगवद् गीतामें श्रीकृष्ण भगवान् ने भी कहा है ॥

यदायदाहिधर्मस्यग्लानिर्भवतिभारत ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानंसृजाम्यहम् ॥

सामवेदमें ही जब परमात्माके अवतार विषयमें लिखा है तो फिर यह कहना कि परमात्मा अवतार नहीं लेता वा नहीं लेसकता एक वेदानुयायीके लिये बड़ा ही हास्यास्पद है । परमात्मा सर्वव्यापी है अग्नि वायु तथा इन्द्रमें भी

व्यापक था तो परमात्माको अवतार लेकर ही देवताओंके अभिमान तोड़ने की क्या आवश्यकता थी वह उसी समय बिना प्रत्यक्ष हुए ही देवताओंके मनमें छेदन कर अभिमान दूर कर सकता था परन्तु जिस प्रकार परमात्माकी यह आदि नीति है कि अग्नि होकर तपाता है मेष रूपसे बर्षा करता है अन्न हो पोषण करता है वीर्य हो प्रजा बढ़ाता है मृत्यु हो नाश करता है उसी प्रकार धर्मको हीन होता देख जिस प्रकार उसकी रक्षा उस समय हो सकती है उसी रीतिके व्यक्त अव्यक्त देव मानुष आदि शरीरोंमें प्रकट हो धर्म की रक्षा करता है और अपने स्वरूपमें ज्योंका त्यों बना रहता है। जैसे आकाश घटके भीतर होनेसे घटके आकारका दीखता है और घटके अभाव होने पर वही घटाकाश अपने समान रूपमें मिल जाता है और उसके घट रूप उपाधिके संग होनेसे आकाशमें कुछ विकार उत्पन्न नहीं होता इसी प्रकार परमात्मा सर्वमें ओत प्रोत होनेसे 'महतो महीयान्' तथा-

‘सूक्ष्माच्च सूक्ष्मतरं विभाति,

बड़ेसे बड़ा और सूक्ष्मसे भी सूक्ष्म है वह उमादेवी तथा उस यज्ञके रूप में प्रकट होनेसे कुछ विकार वाला नहीं होता वह तो सदा एकरस आनन्द स्वरूप जलमें सैन्धवलवणवत् परिपूर्ण ही रहता है ॥

वादियों की यह भी शंका है कि वह ईश्वर वीर्य द्वारा प्रभमें प्रवेश होकर उत्पन्न नहीं होता इस हेतु रामकृष्णादि ईश्वरावतार मानने ठीक नहीं, महाशय । बिचारिये कि जिन शास्त्रोंमें रामकृष्णादि अवतारोंका होना वर्णन किया गया है उन ही शास्त्रोंमें उनकी अयोनिज भी कहा है दूसरे परमात्मा सर्वव्यापी है तो उसका वीर्य और गर्भाशयमें भी होना मानना पड़ेगा क्योंकि इस विषयमें श्रुतियां कहती हैं कि ।

‘रितएव यस्यायतनं यो रेतसि तिष्ठन् रेतसोऽन्तरां यं रेतो न वेद यस्य रेतः शरीरम् । यो रेतोऽन्तरा यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ बृ० उ०

वीर्य जिसका आयतन है । जो वीर्यके चारों ओर है जो वीर्य में है वीर्य जिसको नहीं जानता वीर्य जिसका शरीर है वही अन्तरात्मा असृत रूप है । इस वेद प्रमाणसे परमात्माका वीर्य रूप होना भी सिद्ध है और वही गर्भ द्वारा प्रकट होता है यथा- (शेष आगे)

॥ धर्मसर्वप्रतिष्ठितम् ॥

भद्रदत्तकी गीदड़ भभकी ।

अलमोड़ासे लौटनेपर करीब २५ दिन पश्चात् एक छपा हुआ पर्चा मुझे एक विद्यार्थी द्वारा प्राप्त हुआ है। जिसकी नकल ज्योंकी त्यों पाठकोंके आगे रखते हैं ॥

॥ ओ३म् ॥

वेदोंसे मूर्त्ति पूजन सिद्ध होने पर १०००) रु० इनाम ।

हमें ज्ञात हुआ है कि पं० रामदत्त जोषी भीमताल निवासी सनातन धर्मोपदेशक अलमोड़ामें आकर बड़ा कोलाहल मचा रहे हैं और डोंग मार रहे हैं कि हम वेदोंसे मूर्त्तिपूजन, फलित ज्योतिष और आहु सिद्ध कर सकते हैं। यद्यपि हम भली भांति जानते हैं कि पं० जी वैसाही मूर्त्तिपूजन सिद्ध करेंगे जैसाकि अबतक अनेक सनातनधर्मी भाई करते हैं और करते रहे हैं परन्तु पं० जी के अन्दर कुछ दम स्तम है और वे वास्तव में ऐसी ही शक्ति रखते हैं तो हम उन्हें इसका निश्चय हो जानेपर १०००) नकद इनाम देंगे। पं० जीकी ऐसे समयमें न चूकना चाहिये वे वेदोंसे मूर्त्तिपूजन सिद्ध करें और अवश्य ही १०००) फटकारें। सूचना मिलनेपर हम एक सप्ताहके भीतर अलमोड़ा पहुंच जावेंगे ॥

पं० भद्रदत्त शर्मा शास्त्री वैद्याकरण केसरी, निरुक्त भूषण वेद मार्तण्ड द्वारा मैनेजर आर्यभास्कर प्रेस आगरा

हमारे समाजी पं० भद्रदत्तजी याद रखें कि धर्मसभा सदैव शास्त्रार्थकेलिये कटिबद्ध है। अवश्य हजारकी पैली साथ लेकर आप चले आवें, हार होनेपर आपको समाज भी छोड़ना होगा। आपके विज्ञापनसे स्पष्ट प्रकट होता है कि आहु और फलित ज्योतिषको तो आपभी वेदानुकूल मान चुके हैं। क्योंकि आपने फलित और आहुके लिये शास्त्रार्थका अङ्ग नही लगाया और न कुछ इनाम ही लिखा। केवल “पं० जी मूर्त्तिपूजन सिद्ध करें हजार फटकारें” यही आपका दावा है अच्छी बात है। ये भी आप लिखते हैं कि “यद्यपि हम भलीभांति समझते हैं कि पं० जी वैसाही मूर्त्तिपूजन सिद्ध करेंगे जैसा अबतक अनेक सनातनधर्मी भाई करते हैं और करते रहे हैं इत्यादि” शास्त्रीजी जब कि वेदादि सृष्ट्यास्त्रोंमें अनेक प्रमाण प्रतिमा पूजादिके ठसाठस भरे हैं आप को अभी तक ज्ञात नहीं आपके पुच्छले “वैद्याकरण केसरी, निरुक्त भूषण, वेद मार्तण्ड” के शुनःपुच्छके तुल्य व्यर्थ ही हैं। अथवा “मोलूकोप्यवलीकते यदिदिवासूर्यस्यकिंदूषणं” यही बात याद आती है ॥

हमको भी पूरा २ विश्वास है कि हजार तो क्या एक फूटी कौड़ी भी आप न देंगे हजार होते तो आप अपने वाल वरुणोंका गुजर करते व्यर्थकी कांव २ करके आर्यसमाजियोंमें प्रतिष्ठा जमानेकी क्या आवश्यकता थी ॥

महाशय शर्माजी ! साहित्याचार्य, भारत भास्कर पं० अम्बिकादत्त व्यास जीको जैसा इनाम पूर्वकालमें आप लोग देखते हैं एवं विद्वद्गर पण्डित भीमसेन शर्मा और विद्यावारिधि पं० ज्वालाप्रसाद मिश्र, स्वामी आसारामजी इत्यादि विद्वानोंको वंदोक्त प्रमाणोंसे मूर्तिपूजा सिद्ध करने पर जैसा इनाम आर्यसमाजसे मिल चुका है तथा डिप्टी कलक्टर पं० जनार्दन जी से दश हजारके नोट हमने पालिये उसी प्रकारका नकद इनाम आपभी हमको देंगे गुसाईं जी का वही वाक्य याद आता है ॥

[वालिकवधु अस गाल न मारा-मिलितपसिनते भयसिलवारा]

स्वामी दयानन्द जी भी तो ऐसी डोंग नहीं मारते थे अगर ऐसा इनाम बांटते तो सोलह हजार की येली परोपकारिणीके नामकी कभी खाली हो गई होती । पर आप ने एक पुइल्ला अपने नामके साथ 'वेदमार्तण्डका' डबल लगाया है इस खिताबके लिये तो आपके बाबा दयानन्द भी तरसते रहे । मैं भी आर्यसमाजसे शिकारित करता हूं दो उपाधि आपकी और दी जावें एक "विद्याका पहाड़," दूसरा टाइटिल तर्कका चौवट्टा यही ठीक होगा ।

अजय चाल वाजी, शरारत नई है ।

तमाशा नया है कयामत नई है ॥

अल्मोडेकी सभामें जब कि हम नित्य २ पुकार २ कर कहते रहे समाजी अपने पण्डितोंकी बुलावें हम एक सप्ताह और रुक जावेंगे । और १७ दिन वहां रहे उस समय पण्डित जी की समाजियोंने हमने सुना बुलाया था जु-खामका बहाना करके टाल गये अल्मोड़ा न आये । समाजी हमारे व्याख्यानोंको उस समय नोट करते थे अब पण्डित जी उन्हें युक्ति प्रमाणों का खण्डन करें अथवा हजार मुद्राका मनीआर्डर भेज दें नबराजियोंमें या दीवालियोंमें जब चाहें आप अल्मोड़ा शास्त्रार्थके लिये हजार बांधकर चले आवें भीमतालसे मैं भी आपके साथ हो जाऊंगा । श्री ५ राजा आनन्द सिंह जू अल्मोड़ा नरेश मध्यस्थ होंगे हार होने पर आपकी समाज छोड़ना होगा और हजार देने होंगे । अन्यथा आप कहेंगे ठीक २ निश्चय मुझे नहीं हुआ । हम प्रतिमापूजन सिद्ध करेंगे । (तुलसी)

दोहा-जो न होई बलघरफिरि जाहू । समर विमुख मैं हतौं न काहू ॥

रामदत्त ज्योतिर्विद धर्मोपदेशक भा० ध० महामण्डल

करुणानिर्भरी ।

मरालमालाधवलंनिराधिलं कलाकलापाद्यखिलीज्ज्वलस्थलम् ।
तवाकुलायाः कलिनाकुकेलिना कुलंचकूलंचकुलंचकालितम् १
निजाश्रयापादितदेहगौरवस्त्वयासदाचारउत्तैषवर्द्धितः ॥
कथन्त्वमेनंविजहासिसाम्प्रतं धनान्तकालेतटिनीतटंयथा ॥२॥
अशेषदेशाढ्यबरीपुरस्सरा सुरानजर्घाश्ररणेनलङ्घितम् ।
दशामधोऽधोऽनुदिनंगताधुना दरीषुदीनाकरिणीवकम्पसे ३
निरस्तदूणाशजनाशनायया सनाययासेविसनातनासनम् ।
दशापरीपाकवसादसात्रसूक्ष्मिवासाशेप्रसितापुपोषति ॥ ४ ॥
धियामसौन्दर्यमनार्यमक्रमो दरिद्रतायाअपियच्चवास्तवम् ।
त्वयीदमभ्याप्तमनंदुश्यते दवाग्निधूमोऽधिधराधरंयथा ॥ ५ ॥
अनादृतंतेकिमहोपतिव्रतं यतोऽसतीनांनवरोनदेवरः ।
रहोगतात्वंत्रदमामनुच्चकैस्त्वमीदृशीदेविदशाङ्कथङ्गता ॥ ६ ॥
शुचीनिपूर्वकवचानिबिभ्रती परेच्छयासम्प्रतिशीतकर्षिता ।
सुलोचनेवाष्पजलैर्मुखाञ्जलं नसिञ्चसञ्जीवरयस्वसर्वतः ॥ ७ ॥
विवाहमाङ्गल्यविधौनियोजिता यत्रार्यगोतीस्सुदृशःपुराजगुः ।
गताःकुटुम्बद्वयमध्यमगृहपे तत्राधुनेताःप्रलपन्तिकर्कशाः ॥८॥
असीपरीत्यंपरितःपरीत्यते निरन्तरंशन्तवचिन्तयाम्यहम् ।
विधायतेभद्रमभद्रनाशनः कदाममाधिंमधुहापनेष्यति ॥९॥
कुलेद्विजानांसदनेमहीभुजां विशांसमाजेभवतींसभाजिताम् ।
सुधांशुशुद्धांशुसमृद्धधामभिर्विधातुराद्यांविदधातुसाम्प्रतम् १०
प्रपद्यतां ब्राह्मणसन्ततिःसुखं सम्पद्यतान्त्वय्यनिशंमहाजनः ।
उत्पद्यन्ताम्भोगिभुजस्तवात्मजाविपद्यन्तान्तेविपदर्थिनांगणाः
प्राकृद्बुधर्षन्तुपयोदपङ्क्तयः फलन्तुसर्वौषधयोनिरन्तरम् ॥
सदानुकूलाःप्रणिवान्तुवायवो धनीचभोगीमनुजस्समेधताम् १२

नरश्चिरायुर्वरिमाविजायता-मकिञ्चनोमाजनिकोऽपिकर्हिचित्त
धर्मश्चजागर्त्सतां द्विषन्सदा माजागरीद्राजकुलादुपद्रवः॥१३॥

इति श्रीकरुणानिर्भरी द्वितीयः सोपानः ।

प्रणेता पं० रामनारायण शर्मा (ग्राम दीवाना)

ऋषिकुल वृतान्त ।

द्वितीय आगम कृष्ण १३ शुक्रवार ता० १३ अगस्तसे आरम्भ होकर ३ दिन तक ऋषिकुल ब्रह्मचर्याश्रम हरिद्वारमें शिक्षा समिति (एज्युकेशनल) कमे-टीका अभिवेशन हुआ ॥ लाहौरसे श्रीमान् पं० रामनारायण जी शास्त्री क-विराज, श्रीमान् पं० प्रभुदत्त जी शास्त्री एम्-ए एम्-ओ-एल्-बी-टी-देहलीसे श्रीयुत शास्त्री हरिनारायण जी प्रोफेसर हिन्दूका लेज सेक्रेटरी, मुरादाबाद से पं० श्री ज्वालाप्रसाद जी निम्न विद्यावारिधि, जोकालिया जिला गुजरात से पं० बालमुकुन्द जी सहोपदेशक, आदि विद्वान पधारे थे श्रीमान् विद्या-वाचस्पति पं० नधुसूदन जी राजपण्डित जयपुर और श्रीमान् विद्यासागर बुलाकीराम शास्त्री जी अजमेरके सहानुमति तथा सम्मति के पत्र आये थे ॥ प्रथम दिन इस समितिके अधिकार निर्वाचित किये गये । द्वितीयदिन पा-ठप्रणाली पर खूब वादानुवाद पूर्वक विचार हुआ और इस वर्षमें भाद्र शुक्ल २ ता० १६ सितम्बरसे वार्षिक परीक्षा नियतकी गयी है ॥ विद्यासागर बुलाकीराम शास्त्री जी, गोस्वामी हरिनारायण शास्त्री जी, पं० प्रभुदत्त शास्त्री जी एम्. ए., विद्यावारिधि पं० ज्वालाप्रसाद आदि परीक्षक निर्धारित हुये । तृतीय दिन प्रबन्ध सम्बन्धमें विशेष विचार होकर अभिवेशन समाप्त हुआ ॥ देहली नील कटरेके सत्री महाशयोंकी ओरसे शास्त्रानुकूल एक सुवि-शाल यज्ञशाला इस आश्रममें बनने वाली है ॥ उसका भी नकशा इस स-मितिके पास किया गया । श्रीमान् राय बहादुर सेठ ललिताप्रसाद साहब रईस पीलीभीत और श्रीमान् पुष्पाय नरेशके नकान वर्तमानमें बन रहे हैं ईश्वरकी कृपासे यह आश्रम दिनों दिन उत्कृष्ट कर रहा है । यदि धार्मिक गण इस ओर विशेष दृष्टि देंगे तो शीघ्र ही इस आश्रमकी पूर्ण उत्कृष्टि द्वारा देशका परम उपकार होगा ॥

पं० गिरिधर शर्मा सहकारी मन्त्री

शिक्षासमिति प्रधानाध्यापक ऋषिकुल (हरिद्वार)

॥ निवेदन ॥

अभीतक समाप्तनधर्मियोंकी ओरसे दो एक पुस्तकोंके अतिरिक्त कोई ऐसी पुस्तक नहीं निकली जाती कि आर्यासमाजियोंकी ओरसे निकली हैं। अतः हम यथाक्रम "वैदिक शब्दाः" "चतुर्वेदनमन्त्राणां सूची" "चतुर्वेद (मूल)" "निषद्यु" "निरुक्त" निकालेंगे। परन्तु इनका निर्माण और एकत्रित करना सर्वथा धनपर निर्भर है। हम नहीं चाहते कि किसी अन्धरीसिसे सहायताकी प्रार्थना की जावे अतः यदि हमारे पास "वैदिक शब्दाः" के लेनेकी ५०० दरखास्तें आजायें तो हम वैदिकशब्दाः को जनवरी सन् १९११ से पूर्व ही दे सकेंगे इस पुस्तकका मूल्य कमसे कम व्ययमात्र २०) प्रतिकापी (Copy) होगा क्योंकि यह एक बृहत्पुस्तक होगी जिसमें लगभग ३००० के अड़े पृष्ठ होंगे। इन ५०० दरखास्तोंके साथ अर्द्ध मूल्य भेजनेसे हमको धनकी उचित सहायता मिल जावेगी, हम यह भी प्रतिज्ञा करते हैं कि यदि व्यय कम हुआ तो पुस्तकका मूल्य भी कम हो जावेगा, अब हम (वैदिक शब्दाः) का संक्षेपसे एक निदर्शन उपस्थित करके प्रार्थना करते हैं कि धार्मिक जन दिसम्बर सन् १९०९ से पूर्वही खरीदारीकी दरखास्त भेज दें जिससे हम कार्यारम्भ कर सकें ॥

निदर्शन ॥

अग्नायी (अग्नि=ऐक, डीष) (अग्नाय्यग्नेःपत्नीइति निरु० ९ ३३ तथा निरु० १२। ४६) अग्निदेवकी पत्नी "स्वाहा" यह दक्षकी पुत्री कही जाती हैं। इसने यह अभिलाषाकी कि मैं अग्निकी स्त्री होऊँ तद्विद्वानुसार स्कन्दने प्रसन्न हो अग्निके समीप यज्ञमें स्थान दिया अग्नायी सोमपीतये। इति ऋ०।१: २२।१२। यह शब्द ऋ०य०सा०अ० के (यहां मन्त्रोंका पता लिखा है) आया है ॥

Agnae. the wife of agni said to be a Daughter of daksha. She longed to be come the wife of Agni, and Skanda was pleased to give her a place with Agni of every sacrificial act. vide nir. 9—33 and 12: 46 nig 5: 3 It occurs in yaj: sam. Rik. and athane.

(यहां मन्त्राङ्क लिखे हैं) इसमें अर्ध निरुक्त निषद्यु शतपथादिके अनुसार होनेके अतिरिक्त उवालाप्रसाद दयानन्द, शंकर, उषट, सायब, मैक्समूलर, विलसनदि विद्वानोंने जो अर्थ माना है वह भी दिया है। इससे यह भली भाँति ज्ञात हो सकेगा कि अमुक शब्द अमुक अर्थमें अमुक पुस्तक या विद्वानोंके मतसे अमुक वेदके अमुक २ मन्त्र में आया है। आशा है कि धार्मिकजन भेरी प्रार्थनाकी अतिशय स्वीकार करेंगे ॥ आपका शुद्ध-

गोपालसहाय अन्ता राज्य-कांटा

श्री स्वा० आलाराम जी सागर संन्यासीने वांदा सनातन हिन्दू धर्म सभामें ४ व्याख्यान दिये जिसके प्रभावसे स्थानीय रहस लीगोंने एक संस्कृत पाठशाला बनानेका विचार किया है वहांसे २० अगस्तको मुगलसराय चले गये ता० २३ को मुगल सराय की स्थानीय धर्मशालामें सनातन हिन्दू धर्म प्रतिपालिनी सभा स्थापितकी गई जिसमें वा० हरिश्चन्द्र मल्लिक सभापति पं० ब्रजराज प्रसाद शर्मा प्रधान सभापति वाबू उदितसिंहजी मन्त्री वाबू रामगुलाम सिंह जी उपमंत्री साबू हनुमानसहाय जी कीर्वाध्यक्ष नियत हुये पश्चात् ता० २४ अगस्त से २७ तक श्रीमान् स्वामी आलारामजी तथा पं० रुद्रदत्त मिश्रके व्याख्यान हुये वहांसे चलकर सकल डोहामें ३ व्याख्यान दिये और तदनन्तर काशी पहुंचे काशी जी में पं० शिवकुमारजी शास्त्रीके सभापतित्व में ४ व्याख्यान दिये अब प्रयाग होते हुये दिल्ली गये हैं ॥

कनॉल पञ्चाय-यहांकी सनातन धर्ममालसभाका वार्षिकोत्सव गत ता० २६ अगस्तसे २९ तक बड़े समारोहसे हुआ इस उत्सवमें इटावासे श्रीमान् पं० भीमसेन शर्मा कौलसे पं० लक्ष्मी चन्द शर्मा अमृतसरसे पं० रलियाराम तथा लाहौरसे पं० चुकीलाल और नाभासे पं० प्यारेलाल और देहलीसे आकाश उर्दूपत्रके एडिटर पं० रामचन्द्र भी पधारे ये प्रथम दिन सायंकाल नगर कीर्तन हुआ और दूसरे दिनसे लेकर प्रातःकाल और सायंकाल दोनों समय उपरोक्त वक्ताओंकी भिन्न २ विषयों पर मनोहर वक्तव्यें हुईं हाई-स्कूलके छात्रोंका उत्साह प्रशंसाजनक रहा अन्तिम दिवस पं० ब्रह्मदेव शर्मा ने आर्यसमाजियोंकी शास्त्रार्थके लिये चलेजु दिया इसपर आर्यसमाजने नागरी भाषामें एक पत्र शास्त्रार्थ स्वीकृतिके लिये भेजा जिसका उत्तर सनातन धर्मसभा की तरफसे मय प्रज्ञाके संस्कृतमें उनके पास भेजा गया उसका उत्तर आर्यसमाजसे कुछ न बन पड़ा ।

नगहर-वस्ती-यहां की सनातनधर्म सभाका जन्म कालगुरु कृष्ण ३० सं० १९६४ को हुआ था सभाका प्रथम वार्षिकोत्सव गत अप्रैलमें हुआ था अतएव द्वितीय वर्षका वार्षिक वार्षिकोत्सव ता० १५ । ८ । ०९ को किया जाना निश्चित हुआ और पं० रामचन्द्र शास्त्री उपदेशक भारत० च० न० को देवरियामें आये वे बुलाये गये नदी तट व शिवमन्दिरोंके पास आस्तिक हिन्दुओंका जनघट था ५ बजे सायंकाल से १० बजे तक श्रीयुत पं० गंगादीन राय जी त्रिपाठीके सभापतित्वमें उपरोक्त उपदेशक महाशयने मनुष्य जीवनके कर्त्तव्य व उद्देश आहु, मूर्ति पूजा व अवतार पर प्रभावशाली व्याख्यान दिया स्थानीय सभाके लिये कुछ चन्दा भी हो गया । राजमहि त्रिपाठी—

सासनी-द्वितीय भावण शुक्ला १२ । १३ तदनुसार सा० २८ । २९ अगस्त की बुन्दावनधाममें श्री खाखल विप्र महासभा के द्वितीय वार्षिकोत्सवमें प्रथमदिवस गणपत्यादि पूजन वेदपाठके बाद मंत्री महाशयने गत वर्षका विवरण सुनाया ततः पं० विद्याधर जी विद्यारत्न पं० दुर्गादत्तजी शास्त्री विद्यावारिधि पं० उवालाप्रसाद जी मिश्र के यथाक्रम जाति कुरीति निवारण संस्कार विषय पर प्रभावशाली व्याख्यान हुये दूसरे दिन सर्व सम्मतिसे १० दश नियमोंके स्वीकार होने बाद (जो कि शीघ्र रूपकर प्रकाशित होंगे) पं० विद्याधर जी वि० दुर्गादत्त शास्त्री पं० दामोदर जी शास्त्री विद्यावारिधि उवालाप्रसाद जी मिश्रके खाखलोत्पत्ति अपव्यय निषेध धर्म विद्यो-जति विषयोंपर अति प्रभावशाली व्याख्यान होने बाद सभा विसर्जित हुई इस महासभामें भारतवर्षके भिन्न २ प्रान्तोंसे ३०० विरादरी भाई प्रति निधि आये थे यह महा सभा शीघ्र ही एक जातीय महा विद्यालय स्थापित करने वाली है इससे सर्व सज्जनोंको उचित है कि शीघ्र ही सर्व प्रकार सहायता देकर यशके भागी बनें । महासभा सम्बन्धी पत्र व सहायता विद्यारत्न राम-कुमार शर्मा मंत्री खाखल विप्रमहासभा प्रधान कार्यालय सासनी जि० अली-गढ़के पतेसे भेजना चाहिये ।

लखीमपुर (खीरी) यहां श्रीकृष्ण जन्माष्टमीमें श्रीमान् सेठ लक्ष्मीचंदजी कान्होड़ियाके प्रबन्धसे ८ । ९ । १० सितम्बरको श्रीमान् विद्यावारिधि महो-पदेशक उवालाप्रसाद मिश्रके तीन व्याख्यान हुये पुलिस पं० जीका नाम धान तथा हुलिया भी लिख लेगई ॥

दीक्षित वांकेविहारीलाल शर्मा ।

॥ मध्यप्रदेश विलासपुर ॥

समय साधारण है वर्षा कुछ समय तक नहीं हुई थी परन्तु हालमें हो जानेसे किसान संतुष्ट हैं बाजार भाव सम है यहां पाराशरके मन्दिरमें श्री बाबा कल्याणदासजी अयोध्या निवासीके यहां पर निवास करने पर हमेशा समय २ पर आनन्द उत्सव हुआ करता है हालमें श्रीरघुनाथजीके भूलनका उत्सव बड़े समारोहके साथ कियागया जन्माष्टमीके दिन श्रीकृष्णजीका जन्म उत्सव सराहनीय रहा जिसमें कि मंडफ वा हिंडोलेकी रचना तथा मूर्तियोंका संगार नित्य नया प्रशंसनीय रहा गाने बजाने तथा दर्शकोंकी अधिक भीड़ हुआ करती है इस कार्यमें राममंडलीकी सहायता सराहनीय है ॥

धूलिया खान्देश-श्री उत्तर अहोविल भालरिया गादीके आचार्य हिड-
वानानिवासी श्री १०९ श्री स्वामी जी बालमुकुन्दाचार्य जी महाराजके शु-
भागमनके बाद उनके कथनानुसार यहांपर श्री रामानुज पुस्तकालय स्थापित
हुआ मिति द्वितीय आश्विन कृष्ण १९ के रोज पण्डित रामनारायण शर्मा वै-
याकरण केशरी अमरावती आर्यसमाज विजयी व उक्त श्री स्वामी जी के
शिष्य निकचन्द्र शर्मा गुर्जरगौड़ धूलिया निवासीका व्याख्यान श्री वैष्णव
धर्म किसको कहते हैं इस विषय पर व अवतार विषय पर बहुत रोचक
हुआ। श्री वैष्णव लोगोंने यह भी विचार प्रकट किया कि यहां प्रति ए-
कादशी श्री रामानुजपुस्तकालयमें सनातनधर्म पर वक्तृता हुआ करे। इस
पर सर्व सज्जन सहमत हुए सभा प्रति एकादशी को मुकर्रर हुई।

हरदोई-सदर बाजारमें श्रीभाद्रपद शुक्ल ८ से त्रयोदशी तक श्रीकृष्णज-
न्मोत्सव बड़ी धूमधामसे हुआ देशान्तर शाहजहांपुरसे भजनमण्डली बुलाई
गई थी वड़ी भीड़ दर्शकोंकी हुआ करतीथी-श्रीसनातनधर्मसभाके मन्त्री लाला
प्यारेलाल जी रस्तोगी व लालालालमणि शिवचरणलाल जी आदिकी धन्य-
वाद है आपका परिश्रम प्रशंसनीय है-यदि यहांके सनातनधर्मियोंके चित्तमें
ऐसा ही उत्साह बना रहा तो मैं आशा करता हूं कि यहां भी प्रतिदिन स-
नातनधर्मकी उन्नति होनेका सम्भव है-इत्यलम्।

सावधान ।

देवी दुर्घटनासे मेरा बहुत सा सब प्रकारका कागजात मेरी अनुपस्थि-
तिमें लो गया है और दो रखड़की मुहरें मेरे नामकी लगेई हैं यदि उसमें
से किसीकी सहायता लेकर कोई जाल रचे तो मैं किसी प्रकार उत्तरदाता
व अभियुक्त नहीं हो सकता इससे पबलिककी सावधान रहना चाहिये।

दः-चन्द्रिकाप्रसाद वर्मा हाल मुकाम-इटावा।

नोटिस ।

मुझे एक कन्या पाठशालाकेलिये अध्यापिकाकी आवश्यकता है अध्या-
पिका हिन्दी व कुछ संस्कृत अथवा केवल हिन्दी हिसाब किताब तथा शिल्प
क्रिया वस्त्रादि सीना आदि जानती हो सदाचारिणी हो अगर सौभाग्यवती
हो तो उसके पतिकी आजीविकाका भी प्रबन्ध कर देंगे योग्यतानुसार वे-
तन १५ मासिक नकान आदिका भी प्रबन्ध हो जायगा पत्र व्यवहार निम्न
पतेसे करना चाहिये।

पता-दीवान चेतसिंह राईस पारना ज़िला-आगरा ।

॥ एक समाजी का रुदन ॥

गत १ सितम्बरके आर्यमित्रमें आर्यमित्रके भूतपूर्व सम्पादक बाबूराम शर्मा ने आलारानी चलेका स्यापा नामक लेख लिख मारा है जब एकबार हमें आगरा जानेका मौका पड़ा था तो आर्यभास्कर यन्त्रालय में इन बाबूरामशर्मासे भी मिलनेका सौभाग्य प्राप्त हुआ था आपने अपने सम्पादकत्वमें लिखमारा था कि आलारपाटनमें आर्यसमाजकी बड़ीसफलता हुई और पं० भीमसेन शर्मा जीके चलेजानेपर महाराजा साहबने पं० गणपतिके व्याख्यान महलोमें कराये इस मोटके बारेमें जो उसी समयके आर्यमित्रमें प्रकाशित हुआ था हमने बाबूरामशर्मासे पूछा कि इजरत यह क्या लीला है आप लोग अक्सर ऐसी ही झूठी खबरें क्यों छाप देते हैं क्या यही सम्पादकत्वकी शोभा है गणपति शर्मा तो पं० भीमसेनजी के आनेसे पहिले ही वहांसे चले गये थे इस पर उक्त भूत सम्पादकने कुछ जवाब न दिया और बहुत ही हंस कर अपने झूठे होने की शहादत दी इन बाबूरामशर्माके बारेमें विहारबंधुतो यहां तक लिख चुका है कि आप झूठी खबरें छापकर पब्लिकको धोखा देनेके सिवाय अन्य रचित ग्रंथोंका अनुवादकर थोड़ा अपनी तरफसे मिलाकर नई पुस्तक बना उसके ग्रंथकर्ता बनजानेकी भी विद्या जानते हैं इसका नमूना आपके बनाये भारतवर्ष के प्राचीन इतिहाससे मिल सकता है उक्त पुस्तक वास्तवमें लेखरामकी बनाई हुई है पर इजरत उसका नया नाम नया ढङ्गकर ग्रन्थकर्ता बन बैठे हैं। आप के अधिक गुप्त रहस्योंका खोलना हम इस लिये भी उचित नहीं समझते कि हमारा यह धार्मिक विवाद है हमें बाबूरामशर्माकी तरह आर्यसमाजियोंको गाली देना अभीष्ट नहीं है शान्ति और मेलकेप्रेमी ला० लाजपतराय देखेंकि आर्यसमाजी गाली देनेमें कितने निपुण हैं उनकी तमाम शिक्षाओंका फल उन्हें यही दिया गया है कि तुम हिन्दुओंको गाली दो यहां तक कि विलकुल झूठ बोली और अपनी इस बेजा हरकत पर भी न शर्माओ। हमारा यह भीला भाई पुराणोंको और हिन्दुओंकी इतना बुरा बतताता है इतनी सिरपच्छी की है कि अगर स्वा० दयानन्द भी होते तो उन्हें पुराणों को गालीदेनेके विषयमें बाबूराम शर्माके सामने मात खानी पड़ती अगर बाबूरामशर्माने कभी पुराणोंके दर्शन किये होते कभी शुद्ध हृदय से उनका मनन किया होता तो आज पुराणोंकी दोष न देते (अबजल गगरी छलकत जाय) अगर कभी पाखण्डी संसारको धोखा देने वाले दयानन्दके भी ग्रन्थोंको देखा होतातो आज यह नीबत न आती इतना न रोना पड़ता उस धर्मकी सहस्र

वार धिक्कार है सैकड़ों लानतें हैं जिममें सरासर मिथ्या लिखने वाले रहते हैं जिन्हें जरा भी शर्म नहीं आती जो अपने मद्यमांस और व्यभिचारका प्रचार करने वाले ग्रन्थोंको नहीं देखते जो अपने भूटे और जाली ग्रंथोंको देखकर दूसरेको भी वैसा ही कहते हैं ऐसे मनुष्योंकी मनुष्यत्वसे सर्वथा पतित ही कहना चाहिये—जिस आर्यसमाजके ग्रन्थोंमें ही सामान्य मांस नहीं किन्तु गोमांस तकके खानेका आर्डर पास कर दिया गया है जिसमें खसमके जीते जी भी हर एक स्त्रीको मनचाहे आदमीके साथ व्यभिचारकी आज्ञा है हरे २ गर्भवती तकसे रमण करनेकी आज्ञा है वह आर्यसमाज है या व्यभिचार समाज=

क्यों हजरत यह सब आपकी करामात है या किमी और की वर्षके लिये तो कुछ पूछनेकी जरूरी ही नहीं हर एकके लिये आम दरवाजा खुला हुआ है मेहतर अगर चाहे तो उसी दिन ब्राह्मण बन जावे और समाजियोंके साथ खान पान करने लगे यह वास मार्ग आर्यसमाजमें है या सनातन धर्ममें, तमाम पट्टिलकको धोखा देनेके लिये वेदकी आड़में कर यह वालूकी दीवाल कब तक ठहरेगी। आगे चलकर हम बाबूरामकी और वालोंका जवाब देंगे पहिले ये पूछना है कि आर्यसमाजी कहने लगते हैं कि सनातन धर्म हमें गाली देते हैं बुरा बताते हैं तो हजरत क्या वे इन व्यभिचार और मद्यमांस और वर्ण-संस्कारताको भी अच्छा बतावें अब्बा ऐसा प्रचार करने वाले को क्यों न धर्म शिरोमणि कहें जिसने तमाम जगत्को अन्धकारमें डाल दिया है जिसने वेदकी आड़में आज सैकड़ों हिन्दुओंको फुसला कर मद्यमांस और व्यभिचारके गड्ढेमें डालकर जातिसे पतित कर दिया है जिसने सनातन धर्मके सैकड़ों सुपुत्रोंको कुपुत्र बना दिया है जिसने सिला दिया है कि तुम अपने वापदादोंको अपने पूज्य ऋषि महर्षियोंको गाली दो जिस पत्तलमें लाखों सगीमें छेद करो और जिनने अपने बुद्धिप्राप्त्युत्पत्तिसे अपने दीर्घकालीन तपो-बलसे उन महार्ह रत्नोंका सृजन किया है कि जिनसे आज भारतवर्ष अपना सिर ऊंचा कर सकता है उन महर्षियोंको व्यभिचारी और मद्यमांस प्रचारक बताना कितनी धृष्टता तथा कितने दुस्साहसका काम है पर यह सब क्यों हुआ है पुराणों पर यह प्रहार क्यों किया गया है केवल अपने मद्यमांस और व्यभिचारका पथ प्रशस्त करनेके लिये, पुराणों पर यह मिथ्या आरोप इसी लिये किये गये हैं कि अपनी पील खुलने पर यहाँ कह कर बच सकें। पर हमारे समाजी भाईको अब यह भूल जाना चाहिये तमाम जगत् आर्यसमाजकी इस बेजा हरकत को जान गया है अब इस वैदिक धर्मका बनावटी मुलम्मा चढ़े बुधे वासमार्ग की कदर कोई नहीं करता है ॥

पुराणोंमें मद्यमांस और व्यभिचारका विधान बतलाया बाबूराम शर्माके निष्ठयात्मका नमूना है अगर हिम्मत हो तो सामने आओ और पुराणोंमें किसी स्थल पर भी मद्यमांसका विधान बतलाओ अन्यथा इस झूठ का भी आर्यसमाजमें अगर कोई प्रायश्चित्त हो तो करो ।

आर्यसमाजमें तो मांसकी वह भरमार है कि इसके लिये एक मांसपार्टी ही कायम हो गई है जो घास पार्टीके विलकुल मुरुतलिफ है—

क्यों हजरत बाबूराम ! आप जो ताड़केश्वर आदिके महन्तके वारेंमें लिखते हैं उससे सनातनधर्मका क्या सम्बन्ध है क्या आप लाहौरके उन महात्माका नाम भूल गये जिन्होंने दयानन्द एंग्लोवैदिक कालिकाके अध्यापक होकर हरिद्वारकी पवित्र भूमि पर एक यतीम लड़कीके साथ जुंह काला किया था दर्शमानन्द किन कारणोंसे आर्यसमाजसे निकाले गये थे और अब जो सदियों समाजी उपदेशक इस महायज्ञकी आहुति दे रहे हैं उन्हें कौन साटीफिकेट देता है और सुननेकी इच्छा है या इतना ही, यहीं तक खैर नहीं है जिस वेदको सनातन धर्म आनादि अपौरुषेय सबसे बड़ा धर्म ग्रन्थ मानते हैं और आ० समाजी भी सब बातोंमें वेदानुकूलकी दुहाई देते हैं उस वेद भगवान्की आ० स० में वह मही पलीत की गई है ऐसी कलङ्ककी कालिका लगाई गई है जो अब धोयेसे नहीं धोयी जा सकती—

क्यों समाजियो ! तुम्हें अन्य मतावलम्बियोंके सामने भी आपने इन वेदों का हास्य करानेमें शर्म नहीं आती आप पुराणों पर निष्ठया कलङ्क लगाते हैं उस बातके न सही पर वेदोंका व्यभिचार प्रचारक अर्थ करने और उसका मुद्रण करनेमें आप दोषी क्यों नहीं हैं—स्वा० दयानन्दकृत वेदभाष्यको छाप कर आपका वैदिक ग्रन्थालय क्यों न दूषित होगा स्वा० दयानन्द रचित वेदभाष्यको सुनाकर आप भारतकी सती पतिव्रताओंमें क्यों न कुलटापन फैलायेंगे ? । उन पापपूर्ण अर्थोंसे लोगोंपर क्यों न बुरा असर पड़ेगा ? यह दोष किसका है पुराणोंका, या आर्यसमाजके वेदभाष्यका या उन अर्थोंकी सुनाने वाले आपका=

संसारके रक्षयिता परमेश्वरको आपने दोनों हाथोंसे चोरी करने वाला लिख दिया—भाई वहिन तकका संयोग आपके वेदभाष्यमें मौजूद है, गुदासे अन्धे मोटे सांघोंके पकड़नेका आर्डर स्वा० दयानन्द हर एक समाजीको बतला ही गये हैं गुरुकी चेलीकी गुदा शुद्ध करनेका पूर्ण अधिकार है ऐसे अष्ट और

निलंजुन कामोंकी शिक्षा जब आपका वेदभाष्य और इतर ग्रन्थ दे रहे हैं तब आप किस मुंहसे पुराणोंकी बुरा बतला सकते हैं ॥

आगे बाबूराम शर्मा पुराणोंमें नियोगकी बातका जिक्र खेड़ते हैं यह सब आपकी बनावट है हमारे पद्यपुराणमें कहींपर भी २१ पति करनेकी बात नहीं है रहा यह कि—(मुखमस्तीतिवक्तव्यं दशहस्ताहरीतकी) इसकेलिये कोई उत्तर नहीं है—

अरे समाजियो ! लेखों व्याख्यानों और पुस्तकों तथा समाचारपत्रोंसे यह सिद्ध हो चुका है कि आर्यसमाजीमत नास्तिक मत है वेदकी आहमें यह अपना काम कर रहा है और तमाम संसारको धोखा दे रहा है पर शिक्षित समाज अब यह जान गया है और समाजियोंसे घृणा की जा रही है । तुम्हारा वही धर्म है कि माता पुत्रके साथ, भाई बहिनके साथ, और तमाम संसारके नर नारी जिससे चाहे उसके साथ रमण कर सकते हैं । यवन कुमारी की बात किस वेदमें है सो तो कुछ दिखलाते=

मूर्तिके बारेमें तो सुनते ही समाजियोंकी नानी मर जाती है महर्षि व्यासने अपने सर्वत्र ग्रन्थोंमें मूर्तिपूजनका विधान बतलाया है वेदशास्त्र, स्मृतिपुराण आदि ग्रन्थ मूर्तिपूजासे ठसाठस भरे पड़े हैं=

स्वा०=दयानन्द जहां पटेला बुरा हड्डी और गुप्तेन्द्रिय तककी पूजाका विधान बतला गये हैं उसे देखकर आप शिर क्यों नहीं नीचा करते=राम राम हड्डी और गुप्तेन्द्रियकी पूजा कुछ ठिकाना है ॥

लेखके विस्तार भयसे हम समाजी वेदभाष्यके उन अर्थोंको नहीं देना चाहते जिनमें अश्लील बातें भरी हुई हैं जिनका सुनने वालोंपर बुरा असर पड़ता है और वेदोंके नामसे पापपूर्ण शिक्षा दी जाती है हा ! वेदको भी बिना कलङ्कित किये न छोड़ा यह वेदभाष्यकी धानगी है ।

हमारे इस भोले भाईको यह खबर नहीं कि धर्मविषयमें निकालनेका अधिकार किसीकी नहीं है बाबूराम शर्मा फर्माते हैं कि जिन २ का बहिष्कार आर्यसमाजसे किया गया वे सनातनधर्मसभामें लम्बी सूझ बनगये=अब इस रोनेसे क्या होगा=जरा हृदयपर हाथ रखकर कहना कि उपरोक्त विद्वानोंने इस नास्तिकमतको स्वयं छोड़ दिया है या आ० स० ने पृथक् कर दिया है । हमें अन्तमें इस बातपर बड़ी हंसी आती है कि व्यासजीके (रूपंरूपविजर्जितस्य) इत्यादि श्लोककी जिसमें व्यासजीने साकारोपासनाकी ही अपज्ञा इष्ट

माना है वायूराम निराकारोपासनामें घसीट रहे हैं क्या ही आश्चर्य है ? इस प्रकार बुद्धिपर, सम्य आर्यसमाजियोंसे प्रार्थना है कि वे इस लेखको न पढ़ें जिन्हें बैठे २ पुराणोंपर झूठा आरोप करनेकी आदत पड़ गई है अथवा इस विषयसे जिनकी जिह्वा कलुषित हो गई है जिनके मुंहसे हमेशा ही विषके उद्गार निकलते रहते हैं वेही इस लेखको पढ़ें और फिर पढ़ें अगर वायूराम शर्माकी इस लेखसे तृप्ति न हुई और पुराणोंपर झूठा हमला करनेकी लालसा न मिटी तो हम दूसरी औषधि उनके लिये तय्यार करेंगे ॥

ब्रह्मदेव शर्मा—इटावा

॥ द्युहनलालरहस्य ॥

पं० द्युहनलाल सितम्बरके वेदप्रकाशमें फिर प्रकट हुये हैं आपका पहला आरोप हि० कोविदरत्नमालाकी समालोचना पर है यह एक ऐसी भारी भूल है जिसे अल्पबुद्धिवाला भी समझ सकता है हिन्दीकोविदरत्नमालाकी समालोचना ब्राह्मणसर्वस्व नवें अंकमें हुई है और सूचना दी गई है १० वें अंकमें पर पक्षपात प्रिय द्युहनलालशर्मा यह कैसे देखते सब जानते हैं कि पं० भीमसेनजीने अभी तक दर्शनोंका भाष्य नहीं किया है पर सम्पादक वेदप्रकाश हिन्दीकोविदरत्नमालामें कोई दोष नहीं पाते केवल यही पाते हैं कि रत्नमालाके लेखकने पं० भीमसेनजीको दर्शनोंका अनुवादक कैसे लिख दिया हमारी वा० श्यामसुन्दरदासजीसे प्रार्थना है कि आगामी एडीशनमें पं० तुलसी रामजीका नाम रक्खा जाय और वे दर्शनोंके अनुवादक पदसे विभूषित किये जाय तब आपकी समालोचना पर गौर किया जाय इससे यह बात प्रगट हुई कि आर्यसमाजी केवल सनातनधर्म पर ही आरोप करते हैं अपने दोषों को नहीं देखते वाममार्गको पण्डितजीने सदाही घृणित कहा है न कि आपकी तरह गरुड़पुराणको झूठा कह उसकी कथा वांचना ही अपना कर्तव्य समझें ॥

आर्यप्रभा—सामाजिक पत्रोंमें ३ पत्र सनातनधर्म पर आरोप करनेमें हमेशा तय्यार रहते हैं १ आर्यमित्र २ आर्यप्रभा ३ वेदप्रकाश । छोटे मोटे समाजीपत्रों की इसमें गणना नहीं की है क्योंकि कुछ तो अन्धकार रात्रिमें खद्योतकी तरह हैं जो थोड़ा चमककर अस्त होजाते हैं या सनातनधर्मरूपी प्रकाशमें पतझूकी तरह अपने प्राणोंको नष्ट कर देते हैं कुछ पत्र ऐसे हैं जो सनातनधर्म के चमकीले प्रकाशके सामने अपनी आंखें बन्दकरलेते हैं और उस तरफ दृष्टि पात भी नहीं करते पर उपरोक्त तीन पत्र उस श्रेणीके नहीं हैं ये पतझूकी अपेक्षा बड़े हैं और नीका पाने पर उस प्रकाश पर हमला भी करते हैं पर

किसी लघु अङ्कके जल जाने पर फिर वहांसे भागते हैं और जहां पीड़ा कम हुई तहां फिर हथला करते हैं इस ब्रह्मादुरीके लिये हम तीनोंको धन्यवाद देते हैं आर्यप्रभा अपनी नवीन संख्यामें सनातनधर्मियोंको पौराणिक और आर्यसमाज को वैदिक बताती है हमें सहयोगिनीके इस लेख पर हंसी आती है कि जब समस्त भारतवर्षमें यह बात प्रख्यात होगई है कि समाजी मत अधिकांश वेद विरुद्ध है तब धोखा देनेके लिये वेदको माननेसे क्या नास्तिकत्व मिट जायगा ॥

ब्रह्मदेव शर्मा—इटावा

कानपुर सनातन हिन्दूधर्म प्रवर्धिनी सभाके सेक्रेटरी पं० प्रयाग प्रसाद तिथारीने एक बड़ी भयानक बात हमारे पास लिख भेजी है उक्त महाशयके लेखका सारांश यह है कि इस सभाके उपसभापति पं० शिवनन्दनजी वैद्य थे यह महाशय जब नियत किये गये थे तब सभा इनके स्वभावसे अपरिचित थी अतः सभाने इन्हें विश्वसनीय तथा प्रतिष्ठित जानकर सभाकी कुल पुस्तकें इनके पास रख दीं थी लगभग १० महीने हुये सभाने आपसे पुस्तकें मांगीं पर आपने हीला हवालाके सिवाय कोई स्पष्ट उत्तर न दिया यहां तक कि सभा उनसे सर्वसाधारणके उपकारार्थ बराबर पुस्तकें मांगती रहीं पर आपने नहीं अतः सभाने आपको १२ सितम्बरकी अन्तराङ्ग कमेटीमें पदच्युत कर दिया और आपके स्थान पर पं० सहदेवप्रसाद जी राजवैद्य नियत किये गये हम आशा करते हैं कि उक्त महाशय अबभी सभाकी पुस्तकें देकर धन्यवाद भाजन वनेंगे क्योंकि सुइहका भूला शम तक घर आजाये तो बिन्ता नहीं ।

समालोचना ।

वारिन हेस्टिङ्ग्स=लेखक यादवेन्द्र सम्पादक पं० द्वारिकाप्रसाद चतुर्वेदी मिलनेका पता—हरनारायण एण्ड प्रिंटर्स दारागञ्ज प्रयाग मूल्य १) यह भारत-वर्षका सवादीसी वर्षका पुराना इतिहास है यह बात इतिहासमें प्रसिद्ध है कि लार्डक्लाइवने हिन्दुस्तानमें अंगरेजी राज्यकी जड़ जमाई, और उसे वारिन हेस्टिङ्ग्सने पुष्ट किया हिमाई साहजके २०० पृष्ठकी इस पुस्तकमें अनहीन वारिन हेस्टिङ्ग्सके गवर्नर जनरल होनेतकका ही हाल नहीं किन्तु उस समयके राजनैतिक दाव पैच और भूतदशाका भी वर्णन है पुस्तकके पढ़नेसे सवा दीसी वर्षका इतिहास आंखोंके सामने प्रत्यक्ष हो जाता है यह पुस्तकका प्रथम खण्ड है इसमें पांच अध्याय हैं प्रति अध्यायके आरम्भ में एक भावपूर्ण श्लोक दिया है उक्त चतुर्वेदीजीने यह पुस्तक Lord Macaulay's critical and Historical Essay इत्यादि ४१ अङ्क्रेजी पुस्तकोंके आधारसे लिखी है

“कर्मयोगी”

हमारे पाठक महाशयोंने सुना जाना होगा कि ऊपर लिखे नाम वाला एक पाक्षिक समाचार पत्र प्रयागराजसे निकलना प्रारम्भ हुआ है। यह “कर्मयोगी” नाम तथा इसका अर्थ जैसे निराले ढंगका है वैसाही पत्रके प्रारम्भ में श्री भगवद्गीताके उपदेश समयका चित्र दिया गया है। जहां सारथी बने हुए साक्षात् परमात्मा मानुष कृष्ण रूप धरके अर्जुन रूप जीवको उपदेश दे रहे हैं। हमारा निश्चित विश्वास था और है कि देश सेवाके लिये कटि बद्ध हुए पुरुषोंमें जो २ अटल वा पूर्ण रूप से विश्वासी होंगे जिनके हृदयमें ठीक निश्चय होगा कि भगवद्गीता विलकुल सत्य है और ये वेही अक्षर पद वाक्य हैं कि जो श्री भगवान् ने श्रीमुखसे एक ऐसे भयंकर समयमें अर्जुन रूप जीवको सावधान करनेके लिये स्वयं उपदेश किये थे कि जिस समयका स्मरण करते हुए रोमांच खड़े हो जाते हैं। इन गीताके अक्षर पद वाक्यों पर जिसका पूर्ण वा अटल विश्वास होगा वही पुरुष भगवत्कृपा मात्रसे इस देश हित साधन रूप महाभारतके मैदानमें देशहितार्थ उपाय रूप महासंग्राम करता हुआ देशोद्धार रूप विजयको अवश्य प्राप्त हो जायगा। वरन् यदि वह देश सेवक पुरुष अर्जुनके तुल्य ही अपने इन्द्रिय रूप घाड़ोंकी लगाम श्री कृष्ण भगवान् की सौंप देवे। अर्थात् इन्द्रियों द्वारा विषय सुख भोगको तिलाञ्जलि देकर भगवान् की सदा आगे रखता हुआ उद्योग रूप संग्रामका आरम्भ कर दें तो अवश्य पार हो जायगा। “कौन्तेयप्रतिजानीहि नमेभक्तः प्रणश्यति” अब यह समय आगया है कि धर्मात्मा वनके धर्मका प्रबल कवच पहने हुए अपने रोम २ से भगवद् भक्ति करते हुये देश सेवा रूप संग्रामके मैदानमें डट जाओ ॥

हमारे पाठकोंकी स्मरण होगा कि हम अद्यसे पहिले दो तीन वर्षसे यथावसर लिखते आते हैं कि धर्म और ईश्वर भक्तिको छोड़के केवल खुशक राजनैतिक देशोपकारी विचारोंसे कदापि कार्य सिद्ध नहीं होगा। परन्तु जिन महाशयोंने ठीक २ यह जान और मान लिया है कि “यतो धर्मस्ततः कृष्णो यतः कृष्णस्ततो जयः” वे लोग अवश्य काम सिद्ध कर लेंगे। इसी अभिप्रायकी लेता हुआ यह कर्मयोगी पाक्षिक पत्र निकला है। इससे देशहित

साधनकी बहुत आशा है वार्षिक मूल्य इसका २) मात्र है पत्र बड़ा है “मैने-जर कर्मयोगी प्रयाग” इस पतेसे पत्रादि भेजना चाहिये ॥

रेलवे कम्पनियोंकी शिकायत—

यह बाततो सभी जानते हैं कि भारतवासियोंका जो बहुतसा भाग अशिक्षित है तथा शिक्षितोंमें भी जो लोग अंग्रेजी नहीं जानते उनको अशिक्षितोंके तुल्य ही ब्रिटिश राज्यमें असंख्य दुःख भोगने पड़ते हैं। हम यह नहीं कहते कि गवर्नमेण्टके या रेलवे कम्पनियोंके प्रधानाधिकारी जान बूझकर दुःख दिलाते हैं। पर जिन खुफियोंके द्वारा राजद्रोहियोंका पता लगाया जाता है उन्हीं या वैसे ही खुफियों द्वारा दीन गरीब प्रजाको तंग करने वाले राजकर्मचारियोंका पता लगा २ के उनकी दण्ड दिया जाय तो अत्याचार बहुत घट जावें। हम उदाहरणार्थ यहां दो बातें लिखते हैं=

१=गत ता० ३० तीस अगस्त सन् ०९ को अलीगढ़के स्टेशन पर राज घाट जानेके लिये जो टिकट बंट रहा था उसमें मेलाके कारण भीड़ अधिक थी, खुले मैदान हल्ला हो रहा था कि जो कोई -) अधिक देवे उसीको टिकट मिलता है। कई लोग ऐसे थे जिन पर १=)॥ पूरा ही महसूल था उनको टिकट नहीं मिला वे चिल्लाते फिर किसीने नहीं सुना ॥

२=हमने ता० ८ सितंबर सन् ०९ को सहारनपुरसे इटावाके लिये इन्टर क्लाशका १॥ डेढ़ टिकट लिया, वहीं एक वायूसाइकलसे कहा कि हमारा असवाव तौलने लायक हो तो तौल दीजिये, उन्होंने आजमाकर कहा कि अधिक नहीं, गाजियाबादमें आनेपर टिकट वायूने तौल कर २) हमसे लिये। हमें शक हुआतो हम ने फिरसे तुलवाया तब वही असवाव २४ सेर निकला, तब वायूने कहा कि अब यहां तो मौका नहीं रहा रेल ठहरेगी नहीं, आप इटावामें पहुंच कर वहांके स्टेशनमास्टरके सामने तुलवा दीजिये वहांसे २) ६० आपकी वापस मिल जायेंगे। तब हमने रेलवे स्टेशन इटावामें आते ही टिकट वायूके तथा स्टेशनमास्टर साहबके सामने असवाव फिर तुलवाया और कहा तब साहबने कहा कि आप हेडआफिस कानपुरको अभी भेजो। विचारका अवसर है कि रेलवेके कर्मचारी कैसा अन्याय करते हैं, गाजियाबादमें नं० ४६ की रसीद २) ६० की हमें दीयी, आशा है कि न्याय होगा ॥

॥ अंतस्तत् ॥

बिना मूल्य सर्व रोगों की दवा दीजाती है ।

आयुर्वेदीय ऋषी औषधालय सोरों ।

यह औषधालय एक अर्सेसे नियत है सर्व रोगोंकी हुस्मी दवा यहां पर मिलती है यह दवाई किसी धर्मके विरुद्ध नहीं है बड़ी शुद्धता पूर्वक जड़ी बूटियोंसे तैयारकी जाती हैं ॥

(१) नियम कस्वे सोरोंके और आस पासके गावोंके बीमार जो हमारे औषधालय पर आवेंगे उनको दवा मुफ्त मिलेगी लेकिन गौरक्षाके वास्ते एक पैसेसे लगाकर जहांतक उनकी शक्ति हो गौरक्षाके दान पात्रमें डालना होगा और बीमारोंकी नाड़ी भी मुफ्त देखी जावेगी और जो अपने मकान पर ले जाना चाहेंगे उनको फीस २॥) रुपये देनी पड़ेगी फिर दोबारा उस बीमारसे नहीं लीजावेगी कि जबतक वह अच्छा न होजावे कस्वेसे बाहर फीस १५) रु० रोज ॥

(२) और बाहर शहरके कसबा वा गावों वाले जो दवा वजरिये डांक मंगावेंगे उनको गौरक्षाके वास्ते १॥) तथा डांक खर्च देना पड़ेगा दवा चाहे जिस कठिन रोगकी मंगाओ प्रथम बाइदा लिखो अच्छे होनेपर क्या ॥

(३) हमारे यहां प्लेग ब्रज १ सीसीकीमत ११) जो क्षणमें प्लेगको नष्ट करता है सी में ९९ में की शर्तिया बचाता है सोरों गौशालामें दान १॥) देने वालोंको मुक्त ॥

(४) प्रमेह ब्रज १ सीसी कीमत ९) जो २० प्रकारके प्रमेहोंको नष्ट करके घोड़ेके बराबर बलवान् कर देता है सोरों गौशालामें १॥) दान देने वालों की मुक्त ॥

(५) नेत्रामृतांजन १ सीसी कीमत २॥) जो सब प्रकारके नेत्र रोग नाश करके गरुड़की सी दृष्टि बना देता है सोरों गौशालामें १॥) दान देने वालों की मुक्त ॥

(६) जिन स्त्रियोंके पुत्र नहीं होते या मरजाते हैं उनकी हमारी दवा शर्तिया लाभ देती है कार्य सिद्ध होने पर जो भेट करो सो लिखकर भेजो अपना और स्त्रीका हाल लिखो ॥

(७) संसार भरमें ऐसा कोई रोग नहीं है जो हमारे यहांकी औषध सेवन करनेसे रह जाय ।

(८) पथरपचावटिका कीमत २॥) १ सीसी विषूचिका हैजा व दस्त व मंदाग्नि क्षणभर में नष्ट करने वाली वटिका गौरक्षाओं की मुक्त ।

(९) जाड़े बुखार इकतरा द्वितीया तिजारी चौथिया की दवा ३ पुड़ियामें उधर भाग जाता है ५० पुड़ियाकी डिब्बी २॥) गौरक्षा में दान देने वालों की मुक्त ।

ऋषी औषधालय सोरों पंडित रामचरण शर्मा अगुणायत

वैद्यराज आयुर्वेदवित् मुहम्मद रामसिंह पोस्ट सोरों जिला-एटा ।

सुख संचारक कंपनी मथुरा का

गवर्नेमेंट से रजिस्ट्री किया हुआ १७ वर्ष से आजमाया हुआ

सर्दी, खांसी,
संग्रहणी }

सुधा—सिन्धु

{ दमा,
कफ की खांसी

सुधासिन्धु— चिकित्सा शास्त्र में यह एक अनमोल पदार्थ निकला है जिसे प्रत्येक गृहस्थ को अपने घर में रखना चाहिये ।

सुधासिन्धु— यह कफ की और सूखी खांसी की तथा क्षयी, दमा और सर्दी का सबसे अच्छा दवा है ।

सुधासिन्धु— गले की रुकावट, सर्दी का ज्वर, बच्चों की और बड़ों की कुकर खांसी के लिये असर करने वाली दवा है ।

सुधासिन्धु— यह हैजे की बीमारी की खास दवा है और संग्रहणी, आतिसार को अच्छा करती है ।

सुधासिन्धु— प्रभावशाली दवा है, खास कर मृगी मूर्छा, दिल धडकना और वायटों के लिये ।

सुधासिन्धु— नसों का दर्द, गठिया और जोड़ों का दर्द, दांत का दर्द, पेट का दर्द इन को रोकता है ।

सुधासिन्धु— बालकों की बीमारियों की खास दवा है, जैसे कुकर खांसी, पसली चलना, हरे पीले दस्त जाना, दूध पटक देना और रोना ।

सुधासिन्धु— बच्चों और जवानों को जितना फायदा पहुंचाता है बूढ़ों को उसमें कहीं अधिक फायदा करता है क्योंकि इसी उमर में कफ, खांसी जोड़ों में दर्द, नींद न आना, ये तकलीफें होती हैं इन को दूर करके बाकी उम्र सुख से पूरी करता है ॥

संसार में यही एक दवा ऐसी है जो बीसियों तरह की ऊपर लिखी बीमारियों को दवा के साथ शीघ्रता अच्छा करती है, इस लिये आप को चाहे जरूरत हो या न हो एक शीशी तो मंगाकर रख लीजिये क्योंकि ऊपर लिखी बीमारियों का ठीक नहीं कि कब हो जाय, यह दवा हर जगह दूकान, अस्तर, पंसारी अंग्रेजी दवा बेचने वालों के पास भी मिलती है, कीमत फी शीशी ॥ आना है । डांक खर्च १ से ४ शीशी तक ॥

एजेंट चाहिये ॥

छोटे से छोटे गांव में भी माल बेचने के लिये एजेंट चाहिये, जो होना चाहें नियम मंगाकर देखें ॥

दवा मिलने का पता—

क्षेत्रपाल शर्मा मालिक सुख संचारक कंपनी मथुरा ॥

नीचे लिखी पुस्तकोंमें से ४) रु० की पुस्तकोंके खरीदारको ७३० पृष्ठकी सातों कागड़ "तुलसीकृत रामायण" मुफ्त देंगे ।

॥ एक रुपये में २५ पुस्तकें ॥

समस्त पुस्तकें अलग २ हैं । पृष्ठ संख्या सात सौ से अधिक है । १ ज्ञान माला अर्जुनके प्रति भगवान् श्रीकृष्णजी ने अत्युत्तम १२५ शिक्षाओंमें उपदेश किया है, २ दिग्विजयका खजाना, हंसने और हंसानेकी कला ३ दीर्घ जीव-मोपाय ४ कुमार रत्ना अर्थात् बाल रोग चिकित्सा, ५ जोवनकी बहार ६ सन्ध्या विधि भा० टी०, ७ ज्योतिष सोपान, ८ श्री गङ्गालहरी, ९ आरती संग्रह सं-पूर्ण देवताओंकी आरतियाँ, १० प्रसन्न रामायण ११ वैराग्यदीपक, १२ हास्यरस की सटकी, १३ भरथरी चरित्र, १४ प्रेम चपेटिका, १५ बुद्धि विनोद-सवैया, भजन गजलें हैं, १६ दयानन्दकी बुद्धि, १७ दयानन्द हृदय, १८ धर्म सन्ताप, १९ हरि-चरित्र, २० प्रश्नोत्तरी, वेदान्तोंके कठिन प्रश्नोंके उत्तर, २१ अनारकली उपन्यास, २२ प्राचीन भजनमाला, अत्युत्तम भजनोंका संग्रह, २३ ज्ञानस्वरोदय स्वरके भेदसे सब प्रकारके प्रश्नादिका वर्णन, २४ पुनर्जन्म विचार भाषा, यह शरीर कूटकर दूसरा जन्म होता है या नहीं यह शङ्का इससे दूर होती है २५ चम्पकवर्णी उपन्यास ।

भारतकीर्ति—इसमें अनेक प्रसिद्ध मनुष्योंके जीवन चरित्र हैं मूल्य १) रु० व्याख्यान रत्नमाला—यदि आपको भारतधर्ममण्डलके बड़े २ महोपदे-शकोंकी वाक्य रचना और सनातनधर्मके अटिल विषयोंका भाव भेद, स्मृति शास्त्र तथा इतिहास के प्रमाण सहित दर्पणके समान देखना हो तो इस अ-मूल्य रत्नके लेनेसे कदापि न चकिये । इसकी प्रशंसा हिन्दीके सभी नामी २ विद्वान् और हिन्दी केसरी, हिन्दी वक्त्रवासी, भारतमित्र, आदि प्रसिद्ध समा-चार पत्रोंने मुक्तकण्ठसे की है मू० सजिल्द २२ व्याख्यानों की पुस्तक का ११) रु० शीघ्र संग्रहसे ज्ञानधर्मसार अर्थात् मनुस्मृति भा० टी० मुफ्त देंगे । विज्ञाननाटक ॥) सनातनधर्मदर्पण सनातनधर्ममण्डल और दयानन्दमतखण्डन का अपूर्वग्रन्थ ॥) धर्मदिवाकर दयानन्दमतखण्डनका ग्रन्थ ॥) सनातनधर्मशिक्षा १) महासिद्धसावर तन्त्र--इसके यन्त्र मन्त्र तन्त्र सब परीक्षित हैं तत्काल फल देते हैं मू० सजिल्द ११) कलिकपुराण केवल भाषा ॥) शाङ्गधरसंहिता भा० टी० ११) सत्यवीर वीर उपन्यास--रेनालडसाहबके प्रसिद्ध उपन्यास राईहौसलाटका पूरा हिन्दी अनुवाद १॥) बृहद्भजनरत्नाकर प्राचीन भजनोंका संग्रह ॥) भजन रा-मायण ॥) समयादर्श (अग्निवेश) रामायण ॥) आलहा रायायण ॥)

सब पुस्तकें मिलनेका पता:-रामकृष्ण जनरल मरचेन्ट,
काशीपुर तराई—(जिला नैनीताल)

सस्ती मनुस्मृति ।

मूल, अन्वयांक और विस्तारसे भाषाटीका सहित । इसकी समान सरल भाषाटीका आजतक कहीं नहीं कपी अक्षरमात्र जानने वाला भी इसके आशयको भली प्रकार जान सकता है कपड़ेकी जिल्द बंधी है मूल्य १।)

१) रुपये में ५ ग्रन्थ ।

१ याज्ञवल्क्य स्मृति सम्पूर्ण तीनों खंड भाषाटीका सहित मोटे अक्षर २ शंकर दिग्विजय भाषा ३ महाराज शिवाजी का जीवनचरित्र ४ मनुस्मृति सार भाषाटीका सहित ५ योग वासिष्ठसार भाषाटीका ।

॥) में १४ पुस्तकें ।

१ भजनदीपक उत्तम २ भजन हैं, २ रुक्मिणी मंगल विष्णुदास कृत ३ भजनविनोद दयानंद मत खंडन ४ भजनतरंग ५ रजनीचरित्र उपन्यास ६ कुमार रत्ना, बालकोंकी दवायें ७ सूजाक का इलाज सकहीं नुस्खे आजमाये हुए लिखे हैं ८ बंध्या चिकित्सा बांक खियोंका इलाज ९ भजन चंतावनी १० गंगा-माहात्म्य ११ सीता हरण १२ काम कटारी १३ गजलों का गुच्छा १४ संध्या भा० टी० सहित । नागरी की पहिली किताब चित्रों सहित मूल्य १) रैकड़ा आत्म रामायण इसमें सब रामायण वेदांतपर घटाई है ॥=) व्याख्यान जाला स्वामी हंस स्वरूप जी के १० व्याख्यान ॥=) महाभारत अठारहों पर्व दोहा चौपाई में जिल्द सहित २) भजनदीपिका-इसमें तुलसीदास सूरदास नानक मीराबाई आदिके बनाये हुए भजन, गजल, लावनी और दोहे लिखे हैं पृष्ठ ४०० मू० ॥=) कामशास्त्र भाषाटीका सहित इसमें सब तरहकी स्त्री पुरुषके लक्षण और गुप्त प्रयोग आजमाये हुए लिखे हैं जिल्द सहित मूल्य १) दुर्गा सप्तशती भाषाटीका सहित ॥=) साधय निदान भाषाटीका सहित ॥=) ताम्बूल विहार (महासुगंधित पानका मसाला) १२ डिब्बी १) ६० लोमनाशक पांच मिनट में बाल उड़ जाते हैं, फी शीशी १) एक दर्जन २) ६० चन्द्रोदय अंजन इससे सुखी, मजला, सुरुका, मोतियाविंद, धुंध, चिमचिमाहट और ३ वर्ष तकका फूला निश्चय आराम होजाता है मूल्य १ डिब्बी १) ६० जयनामृत सुर्मा-इसकी रोज मरह लगानेसे नेत्रों में कोई रोग नहीं होता और रोगनी तेज होती है जिससे उमर भर चश्मा लगाने की जरूरत नहीं पड़ती मू० १) तोला जाड़ा बुखार सब तरह का शर्तिया आराम होता है मू० १०० पुड़िया १) ६०

पता-मुलाकीदास गुप्त थांसकी मण्डी-मुरादाबाद

*** इंडियन प्रेस, प्रयाग, को अनुपम हिन्दी-पुस्तकें ***

१ रामचरितमानस—ऐसी सुन्दर और सचित्र रामायण भारतवर्ष भरमें आज तक कहीं नहीं छपी। समस्त हिन्दी संसार इसकी प्रशंसा कर रहा है। इसमें कोई ८० चित्र हैं। मू० ८) या, पर “सरस्वती” के ग्राहकों को ४) ही में और अन्य ग्राहकोंको ५) में कुछ दिन तक दी जायगी।

जापानदर्पण—इसमें जापान का कुल हाल सरल हिन्दी भाषा में लिखा गया है। इसके पढ़ने से जापान का भूगोल, आचरण, शिक्षा उत्सव, धर्म व्यापार, राजा, प्रजा, सेना और इतिहास आदि अनेक बातों का हाल मालूम हो जाता है। मू० १)

जर्मनी का इतिहास—जर्मनी देश का रत्ती रत्ती हाल जानना हो तो इसे जरूर पढ़िये। आजकल ऐसी पुस्तकों की हिन्दी में बड़ी जरूरत है। मूल्य ॥=)

अर्थशास्त्रप्रवेशिका—भारत जैसे निरर्थक देश की सम्पत्ति शास्त्र के ज्ञान की बड़ी जरूरत है। सम्पत्ति शास्त्र के मूल सिद्धान्तों का वर्णन इस पुस्तक में बड़ी खूबी के साथ किया गया है। मूल्य १)

हिन्दी भाषा की उत्पत्ति—हिन्दी की उत्पत्ति का तो पूरा वर्णन इस में है ही, पर और कितनी ही भाषाओं का विचार भी इस में अच्छी तरह किया गया है। मूल्य १)

नूतन चरित्र—बड़ा उत्तम उपन्यास है। इसे बा० रत्नचन्द्र बी० ए०, वकील हाईकोर्ट ने बड़ी ललित भाषा में लिखा है। मूल्य १)

कादम्बरी—संस्कृत भाषा के उपन्यासों में कादम्बरी की बड़ी प्रशंसा है। यह उसी का विशुद्ध हिन्दी अनुवाद है। बड़ा बढ़िया उपन्यास है। मूल्य ॥=)

प्रेमा—यह भी बड़ा रोचक उपन्यास है। इसमें दो सखियों के व्याह की कथा बड़ी खूबी के साथ लिखी गई है। मूल्य ॥=)

धोखे की टट्टी—इस उपन्यास को जरूर पढ़िये। देखिये तो कैसी धोखे की टट्टी है। मूल्य ० ॥=)

बालभारत पहला भाग—बालकों और स्त्रियों के पढ़ने योग्य सीधी भाषा में महाभारतकी कुलकथाका सार मूल्य ॥=)

बालभारत दूसरा भाग—महाभारत की बीसियों कथायें बड़ी सीधी भाषा में लिखी गई हैं। मूल्य ॥=)

बालरामायण—सीधी बोल बाल की भाषा में ‘रामायण’ के सातों काव्यों की कथा। क्या बूढ़े, क्या स्त्री और क्या पुरुष सभीके कामकी पुस्तक है। मूल्य ॥=)

बालमनुस्मृति—पूरी ‘मनुस्मृति’ का सरल भाषा में सार, धर्म शिक्षा के लिये बालकों को यह पुस्तक जरूर पढ़ानी चाहिये। मू० १)

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

* इंडियन प्रेस, प्रयाग, की अनुपम हिन्दी-पुस्तकें *

बालनीतिमाला—इस में चाणक्य, विदुर शुक्र और कणिक आदि प्रसिद्ध नीतिज्ञों की नीतियों का मुख्यांश लिखा गया है। पुस्तक नीति का भण्डार है। मूल्य ॥)

बालभागवत पहला भाग—इस में श्री भद्रागवत की कथाओं का सार बड़ी सीधी भाषा में लिखा गया है। मूल्य ॥)

बालभागवत दूसरा भाग—भागवत के दशमस्कन्धमें वर्णित श्रीकृष्ण भगवान् की कथाका सार रूप वर्णन मूल्य ॥)

बालगीता लीजिये, 'गीता' की अमृत भरी शिक्षाओं का स्वाद भी अब सीधी हिन्दी भाषा में पढ़कर चखिये। मूल्य ॥)

विक्रमाङ्कदेवचरितचर्चा—विरहण कविरचित विक्रमाङ्कदेव-चरित की यह आलोचना पढ़ने लायक है। इस में विरहण कवि का जीवन-वृत्तान्त भी लिखा गया है। मूल्य ३)

लड़कों का खेल—बालकों के लिए पहली किताब। इसमें ८४ चित्र हैं। खेल का खेल, पढ़ने का पढ़ना। नया ढंग। नई बात मूल्य ३)॥

खेल तमाशा—बालकों के पढ़ने के लिये बड़े मजे की किताब है। इस में बड़ी सुन्दर तस्वीरें हैं मूल्य २)

हिन्दी का खिलौना—ऐसी अच्छी किताब आज तक कहीं नहीं छपी।

इसे देखते ही बालक मारे खुशी के हाथों उछलने लगते हैं। मूल्य १-)

अलिफ वे का खिलौना—लीजिये, उर्दू का खिलौना भी तैयार हो गया हरूफों के साथ साथ तसवीरों भी बड़े मजे की छापी गई हैं। मूल्य २)

मुअल्लिम नागरी—उर्दू जानने वालों को नागरी सीखने के लिये बड़ी अच्छी किताब है। मूल्य ॥)

पाकप्रकाश—अक्षर, मुरब्बा, पूरी, कचौरी, सालपूआ, सिटाई आदि खाने की चीजों के बनाने की तरकीब इस में लिखी गई है। ज़रूर मंगाइये। मूल्य ३)

जल चिकित्सा—इस में डाक्टर लुई कूनेकेसिद्धान्तानुसार जल से ही सब रोगों की चिकित्सा का वर्णन किया गया है। मूल्य १)

सौभाग्यवती—पढ़ी लिखी स्त्रियोंकी यह पुस्तक ज़रूर पढ़नी चाहिये मूल्य २)॥

उपदेश कुसुम—यह गुलिस्तां के आठवें बाव का भाषानुवाद है। शिक्षाप्रद है। मूल्य २)

कर्मशान का रेट ।

५) से ऊपर २५) तक की किताबों पर १५) सैकड़ा २५) „ ५०) „ २०) ५०) से ऊपर की किताबों पर २५)

नोट—डाक खर्च खरीदार के ज़िम्मे।

मिलने का पता—मैनेजर, इंडियन प्रेस, प्रयाग ॥

ब्रा०स० मूल्यप्राप्ति स्वीकारं ता० १० मार्च से २७ अप्रैल तक

१९७० पं० राजकुमार किडरपुर २।)
 १९७४ पं०केदारदत्तपन्तपालीथपेगांव २।)
 १९६९ पं० बनवारीलाल मुहम्मदी २।)
 १९७२ मंत्री स० थ० सभा फतहपुर २।)
 १९७६ महन्त लक्ष्मणदास देवला २।)
 १९९६ पं० नृसिंहदास नौशहरा २।)
 १९७३ पं० कुंवरभानु कोट सुलतान २।)
 १९५५ लालमन जगन्नाथ बिन्दुकी २।)
 ४१० एच हरमुखदेव कोहिमा १।।)
 १९७६ कक्कूराम जी रांची २।)
 १९७४ सीताराम गुप्त कानपुर २।)
 १९७५ गयादीन वैश्य खजुहा २।)
 ३३९ लक्ष्मी नारायण भार्गव नूह २।)
 १९७७ ला० छोटेला ल पन्नालाल
 आगरा २।)
 १९७८ भोलाप्रसाद सिंह खिलौरा २।-)
 ४७७ पं० रामाधीन भीरतरगांव २।)
 १९७९ धुकीलाल तिवारी भांडसुगडा २।)
 १५८१ पं० दीपचन्द बकू २।)
 २५३ बा० कुन्दनलाल मैमनसिंह २।)
 १९८३सेठनटयूनलप्रेमराजअमरावती२।)
 १९८१ पं० भैरवप्रसाद अमरावती २।)
 १९८४ श्रीराम मोतीराम अमरावती २।)
 १९८५ जमुनाधर पोद्दार अमरावती २।)
 ३१० पं० ब्रह्मदत्त रुस्तमपुर २।)
 १९९० बा० शेरसिंह आगरा २।)
 ७७६ ला० जगन्नाथ अवाहरलाल
 हटावा ४।।।)
 १९९० पं० बुढाराम फिलौर १।।-)
 १९४४ गोकुलनाथ मुम्बई २।-)
 १९८७ शिवनाथ हकीम अमरावती २।)
 १९८२ वंशीधर शर्मा अमरावती २।-)

१९८० ज्येष्ठमल जी अमरावती २।-)
 १९८६ शिवशंकरचतुर्भुजअमरावती २।-)
 १९९२ कन्नसिंह रईस जारह २।-)
 ८२१ सोमेश्वरदत्त सीतापुर २।)
 ९०८ पं० श्रीदत्त धौलाना २।)
 १९९३ पं० पुत्तिलाल विलासपुर २।)
 १९२६ विहारीलाल शास्त्री रायगढ़ २।)
 १९८५ जीवाराव भांसी २।)
 १९९४ बा० जालपावरुण लखनऊ २।)
 १००१ बा० सरयूराय काशी २।)
 २३२ पं० वासुदेव हवारह २।)
 १९९७ जानकीप्रसाद सिंथल २।)
 १९५८ पं० राजमणि मगहर २।)
 १९९६ मोतीराम जगन्नाथ २।)
 ५१७ बलदेवसहाय घरार २।)
 ५२८ चौबे जगदीश्वरप्रसाद आगरा २।)
 ६१९ शीतलप्रसाद मुनीम लखना २।)
 २९१ अमृतराम बल्लभराभ मथुरा २।)
 १६७४ बा०वृजमोहनलालहिन्दवाडा२।)
 १९९८ सेठ शिवनारायण सिरसा २।)
 १५५८ बा० रामप्रसाद मुरादपुर २।)
 १४८४ चन्द्रशेखर व्यास सागर २।)
 १९९१ पं० युगलकिशोर आगरा १।।)
 ६५१ पं० प्रयागदत्त नवांशहर २।)
 ८२७ पं० प्रेमवल्लभ चन्दीसी २।)
 १८७० पं० दुर्गाचरन अलीनगर २।)
 ४७२ कृष्णदेव साहू होमरिया २।)
 १८०१ व्यास जैरामऊ केडा मुम्बई २।)
 १८०२ बा० हरीसिंह मुखानी २।)
 १८०२ डाक्टर मुकुन्दराम खटिया २।)
 ७२८ ओंकारदास सिक्की छपारा २।)
 ७३९ श्रीनाथदत्त मथुरा २।)

ममीरेका सुर्मा ।

असिस्टेंट कैंसिलर अगजेन्सिज्मर साहव गवर्नमेंट पञ्चायद्वारा परीक्षित व प्रमाणित हो चुका है । माननीय अंगरेजों मैडीकल कालिजके प्रोफैसरो डाक्टरों, राजों सहायकों, विज्ञापितकी युनीवर्सिटीके सनद पाए डाक्टरोंने परीक्षा करके इस अञ्जनकी सचचाई प्रगट की और बताया है कि इन रोगों के लिये यह सुर्मा अकतीर सा गुण रखता है, दृष्टिकी कमजोरी आंखोंका अधेरापन, धुंध, जाना, पड़वान, गुवार फोला, आंखोंसे पानीका बहना, आंखों की लाली, कोठिया बिन्दकी प्रथम अवस्था, नाखुना, खुजली आदि ॥

माननीय डाक्टर और हकीम आंखोंके रोगियोंको जो उनके ज्ञान आते हैं, यह सुर्मा देते हैं । थोड़े दिनोंके सेवनसे आंखोंकी दृष्टि ठीक हो जाती है आंखसे निकल आनेवाले लिये यह अञ्जन एक समान लाभदायक है । मूल्य इस कारण न्यून रक्खा गया है कि यनाटय और दीन दोनों इससे लाभ उठा सकें मूल्य एक तोलका जो एक वर्षके लिये बहुत है २) छक्का । ममीरेका ज्वत हुआ बहुत उत्तम एकटाला ३) ममीरेका ज्वत, ममीरा एक मांगी २०) है । जोकता खर्च ग्राहकोंके जिम्मे । पत्र भेजनेके समय अखबारका नाम लिखो ॥

विज्ञापन देनेवाला—प्रोफैसर मय्यासिंह आहलवालिया

सुकाम बटाला जिल्हा गुरदासपुर जिला,

॥ चमत्कारसमीक्षा ॥

हिन्दी पत्र जनार्दनजीके ज्यो० च० का आर्प प्रमाणोंसे पूर्ण सङ्ग तोड़ खण्डन तुर्की व तुर्की जवाब पढ़कर आप हंन पढ़ेंगे । हिमाई अठपेजी १३ फार्न १०४ एडका मूल्य है सू० ॥

रामदत्तज्योतिर्विद भोमताल (नैनीताल)

ग्राहकोंसे निवेदन ।

ब्रा० स० के पाठक महाशयोंको ज्ञात रहे कि यह छठा भाग ब्रा० स० का पूरा हो गया, आगे ब्रा० स० को ठीक नियमसे प्रतिमास नियत तारीखपर निकालनेका पक्का विचार है । और आशा है कि भाग सातके पहिलेही अङ्क में भाग ३ के साथ मिलने वाले अतिउत्तम पुस्तकोंको भी प्रकाशित कर दिया जायगा । किन्हीं ग्राहक महाशयोंकी राय है कि ब्रा० स० पत्रकी पाक्षिक कर दिया जाय सो बहुतसे ग्राहकोंकी सम्मति हो जानेपर तथा ग्राहकोंकी वृद्धि देखकर पाक्षिक करनेका विचार किया जायगा ॥

॥ श्री परमेश्वरो जयति ॥

॥ शास्त्रार्थ ॥

॥ ज्ञा ॥

सहारनपुर शहर में जैनी और आर्य समाजियोंमें

। ३ अक्टूबर १८८७ को ।

हुआ

जिमको लाला कल्लुपल्ल संपादक, गैरपाठशाला

खतौली जिला मुजफ्फर नगर ने विचार पूर्वक

लाला कुंदनलाल बा लाला उम्रसैन

साहब रईस खतौली व सहारन

पुर को आज्ञानुसार

मुद्रित कराया

१८ जून सन् १८८८ ई०

॥ लाहौर ॥

न्यूइम्पीरियल प्रेस में सैय्यद रज्जवअली शाह के प्रबन्ध से छापा ।

प्रथम बार १०० जिल्द

कीमत -)॥

॥ श्री जिनायनमः ॥

सहारनपुर में जैनों और आर्योंका शास्त्रार्थ

भूमिका

मैंने बहुधा लोगोंसे सुना कि बड़े आश्चर्यकी बात है कि जो शास्त्रार्थ सहारनपुर में जैनों और दयानन्दी आर्योंमें हुआ उसमें जैनी जीतजात कर सकल उपस्थित महाशय चुपचाप हो रहे हमको भी उस जीतकी खुशीका थोड़ा हिस्सा देना चाहिये या यानी शास्त्रार्थ को छपवा कर हर एक जगह विदित कराना चाहिये या नहीं तो क्या फायदा है जब हार जीत दूसरे पर विदित नहीं जाय सबको मालूम है कि शास्त्रार्थ के अन्तमें जब आर्य नहीं समझे तब पण्डित मथुरादासजी जीर्नाने कहा कि अगर तुम नहीं समझते तो और पण्डित लाग देखेंगे हमने तो तुम्हारी पक्षको सर्वथा खण्डन कर दिया है, इस वास्ते इसका छपाना जरूरी है अगर नहीं छपेगा तो और पण्डित लोग कैसे देख सकें हैं मैंने इस बात को बहुत पसंद किया अगर किसी कारण से आज तक न छपा परन्तु अब छपाना जरूर चाहिये अब मैं खुलासा करके सब के वास्ते विदित करता हूँ, कि जिस रोजसे सहारनपुरमें मुन्शीमकुंदराम वा पण्डित चुन्नीलाल की कृपासे जैन सभा नियत हुई उसी रोजसे दयानन्दी

आर्योंके पेटमें पानी हुआ कि लोभाई अब दुकान दारी चलनी कठिन है, जबतक जैना चुपचापगे तौबडी मौजरही अब पुरी पुरी फिकर करो नहीं तो कलई खुलजायगा कोई आर्य्य बोले क्यों घबरतेहो सब उपाय हो जाएगा इन्से शास्त्रार्थ करेंगे हारंगेतोसही परन्तु लोगोंपर जाहरहोगा कि आर्य्य बडे हिम्मत वाले हैं क्योंकि हमको हट करने का तो भयहि नहीं अब कुछकहा फिर कुछ कहदीया कौन पूछताहै धोंगा धांगी करते रहो दबो मत नहींतो पछितावोगे इस वार्त्ताको सबने पसंद करलिया और एक चित्त होकर इह बात ठहराई कि गोप्य सब आर्य्यों को जगह २ खबर करदो कि कहीं भाडा ना फुट जाव कैसीहा हार हो परन्तु जीत जीत कहेंजाव जाहर दारी का ख्याल रखें भीतरकी कोनदेखता है प्रथमतो नंदके पद वालों को दूसरे ब्राह्मण तीसरे फारसी अंगरेजी वाले आर्य्यों को इस बात का खूबख्यालरखना चाहिये इस ऊपरली बातसे गाफिलनरहें) यदि कोई कहै कि इन तीन भांतिके आर्य्योंका भेद क्या है मेरी बुद्धि अनुसार तो भेदयहहै कि नंदकेपदवाले तो वह हैं जिन्होंने जन्मभर भोखमांगमांगकर और लोगोंको फरेबदेदे कर पेटभरा है इस कलयुगी मतके होनेसे एमान-नीक होगए पूरी पूरी आदर भगत होने लगी उनको इससे जियादा क्या और चाहियेथा आपफरेबीथे अबफरेबो मतहां मिलगया इनको खूबबुनियाई दूसरे ब्राह्मण जो आर्य्या हांगएहैं पदेलिखेतोजैस ये बीसहीथे पहिले उनकी कदरकौन करेथा पांच पांच टके पर भी कोई सत्यणारायन कीकथा उनसे नहीं बचवाताथा मुसकिलसे पेट भरताथा लोगोंको महाराज धर्ममरति धर्म्मा औतार ऐसा आशीर्वाद देते देतेही मुखसूकजाताथा जब कोई थोरा सलूक करताथा या श्राद्धके समय में टका वा दोटके दक्षणा मिलजातिहोगी इन बातोंसे दुःखीत होकर इह सूझी कि कलयुगी मतमेंचलो उसमें प्रशंसा

और आदर सत्कार होगा इनके उसमतमें जानेसे वेमत वाले भी आनंदित हुए कि जिनको सर्व मत वाले उत्तम जानते हैं वेही हमारे मतमें आये तो अब पूरा डडूल होगया फिरतो उनकी बड़ी खातिर दारी होने लगी तनख्वाह मुकर्रिरहोगई रंल खरब आदि सब मिलने लगा वे लालची लालच के वशहोकर सब प्राचीन सत्यवार्त्ताओका खण्डन करनेलगे जिन वार्त्ताओं में उन्होंने बहुत कष्ट उठायाथा सब कलयुगी मत वालोंने उन को शिरोमनी और मुखिया बनालिया क्योंकि संस्कृत के दो चार अक्षर तो जानतेहीथे क्योंकि जहां वृक्ष नहीं होताहै तहां एरंडकोही वृक्ष मानले-तेहैं मै सत्यकहताहूं कि उनमें से कई पुरुषोसे हमारी वार्त्ता हुई तौउन्हों ने साफ साफ कहा कि हमारी अब खूबचैन में गुजरतीहै पर जो ठीक है वह सब जानतेहीहैं आजकल के समय में अपना प्रयोजन मुख्य है तीसरे अंगरेजी फारसी वाले आर्य इनलोगों ने अंगरेजी फारसी पढ़ कर चाल-चलन बदललिया मांस मदिरा के खानें पर और विषय के सेवनेपर कमर बांधलई कुछ त्रिवेकनरकत्वा, परंतु कुछ प्राचीन मतका डरकरते रहे कारण पाय इस कलयुगी मतकी आवाज उनके कान में पड़ीतौ उन्होंने खूब विचारकर लिया कि अबतो कामचनगया सारी इच्छा मुफतमेंपुरीहो-जाईगी खाली जाहर दारो बनानी पड़ेगी सो कुछ बातनहींहैं जो चाहें सो करेंगे और वेदानुसार बतलावें गें शीघ्रही उसमत में होगए नियोगके बल से तो विषय भोगका भय दूरहोगया और खाने पीने में किंचित् लोगों के दिखाने को ख्यालरक्खें गे हमको किसीकी हार जीतसे क्या मतलब है हमजो अपने आनंदके वास्ते ग्रहन करते हैं इस प्राचीन मत में कौन कष्ट उठावे हमको तौ अपने काम से काम है दो चार बात हठ की सीख लेंगे मुंहजोरीसे सबको हटादिया करेंगे हमारे शास्त्रो वा संस्कृत कौन पढ़ै अगर

पढ़ते तौ अपने प्राचीन मतको क्यो त्यागन करते झूठ मूठइनके साथ रहा करेंगे कुछ बात अपनी अंगरेजो फारसी द्वारा कहदीयाकरेंगे उत्तर कदाचित् मानाहीं नहीं करेंगे और बहुत से अज्ञानी अज्ञानतासे उनमेंहोगएहैं उनकी क्या वार्त्ता मैंने अपनी किंचित बुद्धिके अनुसार लिखा है विशेषज्ञ ने विशेषकर जानल एकलयुगी आर्योंका रूथालठाकहै सबजानते हैं किजब से इन्हों ने जैनीयों से वादाविवाद किया है तबही से हवा टखडगई जब कि सहारनपुर में जैनसभाके वार्षिकमहोत्सव का समय निकट आयातां उन्होंनेभी कदम बढ़ाया इस्तहार नोटिस आदि छपवाये किजैनियों को चाहिये कि हमको समझा देवें बल्कि उन्होंने लालाउग्रसेनसभापति कांभी लिखा उनके सब लेखोंका उत्तर आनंद पूर्वक दीयागया जैनसभाके वार्षिक उत्सवका सामान लालाउग्रसेन ने बहुतअच्छीतरहसे कियाथा उससे सब को बड़ा आनंदहुआ २ दिन उपदेश के वास्ते नियत कियेथ मितिकार्तिक वदि २ वा ३ संवत् १९४४ मुताबिक तारीख २ वा ३ अक्तूबर सन् १८८७ प्रथम दिनसभा उपस्थितहुई और व्याख्यानसंलगोंको अत्यंत आनंदहुआ सभामें कलियुगी मतवाले भी आएथ शास्त्रार्थ होनेका विचार चला और दूसरेदिन प्रातःकाल जैनी और आर्या समाज दोनों एकत्रहुए और शास्त्रार्थ होनेका निश्चय होगया और शास्त्रार्थ के वास्ते नियम नियत हुए उनमें से जिनकी नकूरत है वे लिखते हैं, कि दोनों तरफसे शास्त्रार्थ के वास्ते तीन तीन साहिब नियत हों और पंद्रह पंद्रह मिनट से ज्यादा किसीका वयान नहो और एक सिकर्टरी शास्त्रार्थके प्रबन्धके वास्ते नियत हो और तीन समय शास्त्रार्थके लिये नियत हुए प्रातःकाल मध्यान्ह पीछे और रात्रि और शास्त्रार्थ को दोनों तरफवाले लिखते रहें शास्त्रार्थ समाप्ति होने पर दोनों के लेखपर दोनोंके हस्ताक्षर होजावें और इस विषयमें शास्त्रार्थ हो कि लोकका बनाने वाला कोईहै वा लोकस्वयं सिद्धहै,

जैनियों की तरफसे मुन्शी मकुंदराम पंडित मथुरादास पंडित लालजीमल्ल नियत हुए और दयानंदी आर्यों की तरफ से लाला हरवंशलाल वकील लाला मुरारिलाल एफ सुगुणचंद नियत हुए और दोनों तरफ वालोंने बहुत खुशिके साथ लाला जोतीपरशद वकील को सिकर्टरी होना स्वीकार किया और उनकी आज्ञानुसार शास्त्रार्थका प्रारम्भ हुआ सोसर्व विद्वानोंके प्रगट निमित्त लिखते है और प्रार्थना करते हैं कि इस शास्त्रार्थ में सत्य असत्य निर्णय करलें ।

शास्त्रार्थ.

प्रथम प्रश्न जैनियोंका

जो पदार्थ हम देखते हैं उनमें बहुत से कर्त्ता के बनाए हुए हैं और बहुत से बिना बनाये हुए हैं आप जो इह कहेंगे कि सब पदार्थ का बनानेवाला है तो इसका प्रमाण दो और द्वितीय आप से इह पूछताहूं कि आप कर्त्ता किसको कहते हो जैसे कुंभार घडेको बनाता है अनेक कारणों से यानी मिट्टी दण्डादिसे इसमें कर्त्ता कौन है आपजो कहो कि सब चीज कर्त्ता की करी हुई हैं इस से प्रतिज्ञा होगई कि सब चीज कर्त्ता की बनाई हैं अबबतलाना चाहिये कि कर्त्ता भी चीजमें सामिल है सोकर्त्ता का भी कोई करने वाला हुआ और कर्त्ता का कर्त्ता होनेसे दौरे तसुलसुल वा कह होगा यानी अनवस्था जिसकी संतान का बंवावन हो

प्रथमउत्तरआर्योंका

साहबों अरज है कि जब हमारी तरफसे बयानहीं नहीं हुआ तो कैसेजाना

कि हम इन शब्दों को जोकि जैनियोंने प्रगट किये हैं सबसे मुख्यजानते हैं सोचने की जगह है कि जैनियों को मकानआदि के बनाने में और उनके बनाने वाले होनेमें किसी तरह का सन्देह नहीं इह बात तो दोनों पक्ष वालों को स्वीकारहै और शेषजो हैं वे शास्त्रार्थ के अन्तर प्रविष्ट हैं जिनको जैनो स्वयं सिद्ध मानतेहैं उनका दृष्टांत किमीजगह दियाही नहीं जाता न्याय के विरुद्ध है जैनियों को असा दृष्टांत देना चाहिये जो शास्त्रार्थके अंतर्गत नहो अर स्वयंसिद्ध हो परन्तु हम शुद्ध निरापेक्ष कारण रूपा द्रव्य को स्वयं सिद्ध मानतेहैं मिले हुए कार्य रूप परमाणु का दृष्टांत देना चाहिये जैनियों ने जो कुम्हार का दृष्टांत दिया वेही सब चीजे बनाने के लिये आवश्यक चाहिये यानी जगत के बनानेमें ईश्वर की माया तो दण्डादि वत् कारण हैं और ईश्वर कुम्हारवत् कर्त्ताहै और मेट्टी वत् जगत का उपादान कारणहै एग शुद्धनिरा पेक्ष कारण रूपा द्रव्य का कर्त्ता किमी को नहीं मानते और वह कर्त्ता जिसको हम जगत का बनाने वालामानतेहैं शुद्ध निरापेक्ष कारण रूपा द्रव्यहै इसवास्ते कुछ आवश्यकता नहीं कि कर्त्ताका कर्त्ता इसदशामें मानाजोव क्योंकि प्रथम कारणका कारण नहीं होता हमने कर्त्ताका अर्थ वही समझा जो जैनियोंन कुम्हार के दृष्टांतमें दिया है।

उत्तरजैनियों कि तरफसे

मै यहअरज करताहूं कि अब तक हम आपसे करता समझे नकुछ समझे कर्त्ता का प्रश्न तो मैने पीछे कर रक्खाहै मैने कुम्हार को अपनी जवानसे कुम्हार का कहना बयान नहीं किया किंतु देरयाफ्त कियाहै कि इन चीजोंमें कर्त्ता कौन है और क्या कर्त्ता का स्वरूपहै और मैने जो कहा

कि आपने फरमाया कि जो चीज है वह कर्त्ता की करी हुई है तो अब तक कर्त्ता का बयान नहीं हुआ कि क्या चीज कर्त्ता है और जो चीज होगी वह कर्त्ता की करी हुई होगी दृष्टांत के लिये जो कर्त्ता आदि हैं वे भी कर्त्ता होके किय हुए होंगे इसवास्ते कर्त्ताका भी कर्त्ता होगा लानिहायत यानो नही है अतः जिसका । आपने जो यह कहा कि जितनी चीज है मकान आदि का कर्त्ता देखकर सब के ऊपर कर्त्ता पन सिद्ध नहीं होता क्यों कि धूम देखकर छिपी हुई अग्निका अनुमान किया जाता है और प्रत्यक्ष जो धूम देखा हो और अग्नि नहीं होइ तो उस को क्यों कर कहा जावे कि अग्नि जरूर है और आपने प्रथम ही अपना सर्व स्वरूप बांधकर कह दिया होता जिससे प्रश्न की आवश्यकता नही तो अवस्तरूप बांध कर फरमाइये तो उस पर बयान किया जाये ।

उत्तरआर्यों कितरफसे

महाशयों न्याय की यह रीति है कि जिस समय एक मनुष्य कुछ शंका करे या कुछ बात पछै तो उत्तर दाता पहिले उसके प्रश्न के ऊपर कुछ शंका करै और उत्तर दे फिर कुछ अपना बयान प्रारम्भ करै और या कोई शंका जो उसके ख्याल में मजमून यानी परिचोजन भूतके अनुसार हो करै नहीं तो यह विचार होगा कि जो शंका कि गई है वह तरफ सानी यानी शंका करने वाले को मंजूर है और आगे को उसकी बातके ऊपर पकड़न होगी जो कुछ शंका मैंने प्रथम प्रश्नमें स्थापित की थी जैनियोंने उसमेंसे एक कभी उत्तर नहीं दिया इस वास्ते मैं उनका चित्त उस तरफ कराता हूं कर्त्ताका स्वरूप सच्चिदानंद और निराकार दयालु अजन्मा और वह सृष्टिका कर्त्ता है कुह्लारके दृष्टांत में हम कुह्लार का घटका कर्त्ता यानियंता

कहते हैं अग्निके विषयमें जो जैन शंखित साहबने यह कहा कि धूम जो अग्नि प्रत्यक्ष होता हम खयाल करेंगे कि धूम स्वयं सिद्ध है परन्तु हम एक बातकी तरफ उनका चित्त कराते हैं कि बिना कारण कोई विपाक नहीं होसक्ता और धूम एक विपाक है और संयोगिक द्रव्य है इसलिये इसका कारण कोई न कोई अवश्य होना चाहिये इस रीतिके अनुसार हमको अवश्य मानना पड़ेगा कि धूमका कोईन कोई कारण अवश्य है आप उसकारणका नाम अपनी समझमें जो चाहें सो रखलें हम अपनी समझमें उसको अग्नि कहेंगे कर्त्ता का कर्त्ता यो नही होसक्ता है कि प्रथम कारण का कारण मानना न्यायसे विरुद्ध है ।

उत्तर जैनियोंकी तरफसे

। पहिला कौनसा प्रश्न है जिसका उत्तर नहीं दिया गया ।

उत्तर आर्योंकी तरफसे

मैं यह अरजकर चुका हूं प्रथम प्रश्नमें कि मकानों का बनाने वाला देनों मानते हैं यह हमारा दृष्टांत देनों को स्वीकार है अब रही स्वयं सिद्ध वस्तु वे संपूर्ण शास्त्रार्थांतरगत प्रविष्ट हैं उनका दृष्टांत नहीं होसक्ता इस लिये जैनियों को चाहिये कि उनको छोड़कर एक और दृष्टांत दें जो कि स्वयं सिद्ध हो हम शुद्धनिरा पेश कारण रूपा द्रव्य को अनादि मानते हैं कार्य का दृष्टांत होना चाहिये हम जगदीश्वर को कार्य का कर्त्ता मानते हैं शुद्धनिरा पेश कारण रूपा द्रव्य का बनाने वाला नहीं मानते और पहले कारण का कारण होसक्ता है या नहीं इस का भी उत्तर दो ॥

उत्तरजैनीयों की तरफसे

पहिले प्रश्न का उत्तर तो यह है कि जितने वृक्ष आदि वनस्पती हैं वेही नवान बनते हैं और कर्त्ता उनका कोई नहीं है क्यों कि जो वस्तु बनती तो दीखे और कर्त्ता उसका नहीं दीखता तो न्याय शास्त्र में यह लिखा है कि जिसके साध्यका अभाव प्रमाणांतर करि निश्चित होय वह बाधित है उदाहरण से निश्चित कराते हैं कि कोई कर्त्ता उसका और प्रत्यक्ष कर्त्ता कोई दृष्टि नहीं आना क्यों कि जैसे कोई अग्नि को साधे कि इह उष्ण है और उसमें हेतु देहि कि द्रव्यपने तें जो जो द्रव्य है सो सो उष्ण है तो उदाहरण से तो उसका उष्णपना निश्चित होगया परन्तु प्रत्यक्ष में भी उष्ण है इस लिये जो उदाहरण के विरुद्ध कहा होय वह बाधित है दूसरे न्याय की रीति से सत्प्रतिपक्षनामा हेत्वा भास है कि जो निराकार वस्तु हैं वह कुछ हैं नहीं और उससे कुछ बन नहीं सक्ता इस लिये सत्प्रतिपक्षनामा हेत्वा भास है तीसरे व्याप्ति काल में जो जो कर्त्ता दीखे है वह सुदृष्टि और शरीर सहित है शरीर की सहायता बिना निराकार से कोई वस्तु नहीं बन सकती शरीर बिशिष्ट कर्त्ता है शरीर रहित कर्त्ता कोई जगत् में दीखता नहीं और जो कोई होय तो दिखलादो और पहला कारण जो आप कर्त्ता को ठहराते हैं उसमें कोई प्रमाण नहीं देते कि पहला कारण है या दूसरा या कौनसा हमको मालूम नहीं हुआ और कारण और कार्य का स्वरूप वर्णन करो जिससे मालूम हो जावे कि आप इन शब्दों के क्या अर्थ समझते हैं जिससे आपने कहा कि पहले कारण का कारण नहीं होता ।

उत्तरआर्योंके तरफसे

महाशयों वृक्ष आदि का ये लोग कर्त्ता नहीं मानते हैं हम उनका कर्त्ता मानते हैं इस लिये वृक्ष शास्त्रार्थान्तरगत प्रविष्ट हैं इस लिये दृष्टांत असत्य है दृष्टांत वह होना चाहिये कि जो शास्त्रार्थान्तरगत नहो इह सीति जो जैनियोंने कही जिसका उत्तर यह है कि यदि कोई बात या किसी का कर्त्ता हमारे सामने पड़ी हो तो हम यह नहीं मानेंगे कि उसका कोई कर्त्ता है यह बात हमारे पहले दृष्टांत से जो कि दोनों को खोकार है विरुद्ध है यदि कोई ऐसा प्रत्यक्ष दिखाया जावे वा कोई ऐसा प्रत्यक्ष हो कि कर्त्ता किसी वस्तु का नहीं होसका तो दृष्टांत वा उदाहरण पहला खण्डन होसका है यदि अग्निमें यह वान मुसल्लिमायानो (जिसमें किसी को शंका नहीं होसकती है और मुसायदा यनी ज्ञान बतलारहा है कि हर कार्य का कोई न कोई कारण अवश्य होता है जैसे हम एक बालक को देखेंगे अपने आप हमारे चित्तमें यह विचार उत्पन्न होता है कि इसका बाप दादा परदादा उन्मत्थत होंगे किंतु हमने उनको अपने आप नदेखा होगा आशा है कि हर एक मनुष्य इस बात पर विचार करेगा कि इसका परदादा अवश्य होगा यदि कोई मनुष्य योंकहै कि प्रत्यक्ष में इस का परदादा नहीं इस लिये परदादा होय ही नहींसका महाशयों अब वृक्ष कार्य है तब उसके कारण वे छहो वस्तु जिनके उपर सर्व व्याख्यान हुआ था होनी आवश्य कहें यानी एक कर्त्ता हमारे कारण आदि होना अवश्य है ये इस बात का पहले वर्णन कर चुके हैं क्योंकि घूम कार्य है इस लिये उसका कारण अग्नि अवश्य होना चाहिये मेरी

समझ में बिना अग्नि धूमका मानलेना चाहै अग्नि छिपी हो चाहै प्रत्यक्ष हो विचार के विरुद्ध है ।

उत्तरजैनियोंकेतरफसे

हमारे तीनों प्रश्नों का उत्तर नहीं आया आपने कहा कि एक बालक उत्पन्न हुआ तो उसपर हम विचार करसके हैं कि उसके बाप दादा भी हैं और प्रत्यक्ष नहीं हैं तो क्या इह कहाजावैगा कि बापदादा नहीं है सो इस तरह पर नहीं है कि वह बालक जिस समय उत्पन्न होता था उस समय उसका मा बाप प्रत्यक्ष सिद्ध थे इस वास्ते उपस्थित थे फिर कुछ आवश्यकता सन्वाद की नरही और प्रमाणबाधक हैं इस तरहही से दृश आदिका कर्त्ता ऊगते समय कोई प्रत्यक्ष नहीं होता है और वहां जिस समय बालक के बाप दादाका विचार करते हैं कि बालक के बाप दादा थे वह प्रत्यक्षका विषय ही नहीं है किंतु भूतकालका विषय है इस वास्ते इस संवादसे निश्चय नहीं होसक्ता भरी कहन यह है कि जहां धूम तहां अग्नि मौका यानी स्थल के हिसाबसे है कुछ कार्य कारण के हिसाब यह उदाहरण नहीं देता हूं क्योंकि रेलका धूम उडकर आधकोस पर चला गया और देखने वाला योंक है कि जहां धूम तहां अग्नि तो वहां प्रत्यक्ष धूम है अग्नि नहीं है और दोनों प्रश्न यानी सत्प्रति पक्ष हेत्वाभास और बाधित का और कार्य कारण के स्वरूप का उत्तर अब तक नहीं मिला और तुमारे ही वचन द्वारा अनुमान की चरचा में की उसका बाप और उसका बाप इसी तरह स्वयं सिद्ध अनादि निश्चय होगई वडे आश्चर्य की बात है कि आदि पुरुष बिना माता पिता के उत्पन्न होगया और परमेश्वर के बिना जो कि

अब तक सिद्ध ही नहीं उत्पन्न हो सिद्धका लोपना और असिद्ध का मानना आश्रय है ।

उत्तर आर्यों कि तरफसे

महाशयों मेरी पहली बातका उत्तर अब तक नहीं आया है विचार कर लें कि यह स्थान जहां हम और आप सब साहब बैठे हैं शास्त्रार्थांतरगत प्रविष्ट हो तो क्या कोई मनुष्य इसी स्थान का दृष्टांत देसक्ता है जो कि समय व्यतीत होगया अर वह वार्त्ता मजमून यानी पिरयोजन के बिरुद्ध है इस लिये उत्तर आगे चल कर दिया जावेगा ।

उत्तरजैनीयों कितरफसे

बाबू साहब ने यह कहा कि जो वस्तु शास्त्रार्थांतरगत प्रविष्ट हो उसका दृष्टांत नहीं होसक्ता हमने दृष्टांत नहीं दिया तुम्हारेपक्ष कोही असत्य कर दिया है एक मकान पर दो मनुष्य झगडा अपनी २ मालिकी का करें तो एकही चीज पर दोनों प्रमाण देवेंगे वृक्ष आदिपर शास्त्रार्थ है वसम्बाद कर तेहें कि ए कर्त्ता के बनाये हैं हम प्रत्यक्ष प्रमाणसे उनको खण्डन करते हैं किस्त्वयं सिद्ध है और न्याय की यह रीति है कि व्याप्ति तीनभांति कोही अन्वयव्यतिरेकी १ केवलान्वयी २ केवलव्यतिरेकी ३ क्योंकि जिस के भाव अभाव दोनों भांत के दृष्टांत होषइ अन्वय व्यतिरेकी है जैसे जहां धूम, तहां अग्नि जहां अग्नि नाही तहां धूम नाहीं और केवलान्वयी वह होती है जैसे किसी ने अनुमान किया कि मनुष्य ज्ञेय है काहेते प्रमेयपणे ते तो अहां २ ज्ञेय तहां २ प्रमेय इसका अन्वयी दृष्टांत तो है परन्तु व्यतिरेक दृष्टांत नहीं और तीसरी केवलव्यतिरेकी व्याप्ति है जिस के दृष्टांत

मे तो कोई वस्तु बन नहीं सकती और विरुद्ध उसके बहुत हैं जैसे पृथ्वी का इतर भेदबत्ती साबते हैं उसमें गंधवत् हेतुदेते हैं उसके दृष्टांत में तो कोई वस्तु आयही नहीं सका किंतु विरुद्ध उसके हैं और बिना दूसरे दृष्टांत के अनुमान न्याय से सिद्ध हैं ।

उत्तरआर्यों कि तरफसे

पण्डित जीने इह जो कहा कि हमने दृष्टांत नहीं दिया किन्तु उनकी पक्ष को हि खंडन करदिया है मेरी पक्ष कहीं नहीं खंडन की गई क्यों कि मेरी पक्ष यह है कि मकानों का दृष्टांत स्वीकार है स्वयं सिद्धका दृष्टांत देना चाहिये मेरी और कोई इस समय तक नहीं पण्डितजीने जो कहा कि मकानों के ऊपर जब झगडा होता है तब उसी मकानका निश्चित कराया जात है किन्तु दृष्टांत और मकान का दिया जाता है मुझको स्वीकार है कि उस मकान का दृष्टांत नहीं दिया जाता परन्तु यह जो कहा कि परमात्मा का दृष्टांत कोनसा होसक्ता है, हेमहाशयों दृष्टांतका कोना सदा कदा हुआ हुआ करता है यदि परमेश्वर के बराबर कोई दूसरा परमेश्वर हो त तो जो शंका प्रथम परमेश्वर पर है वही शंका दूसरे परमेश्वर पर होगी इस लिये दृष्टांत का कोना कदा हुआ वाजवी है कि जो नियम वर्णन किये गए हैं उनका निश्चित कराना पण्डितजी की तरफ है उनका निश्चयपन हो जावे तो खंडन की आवश्यकता नहीं इस के सिवाय मेरी पक्षको बेल करप्रयोजनके अनुसार चरचा का प्रारम्भ होना चाहिये न के विरुद्ध पहले कारण का कारण नहीं होता इह बात पण्डितजीने स्वीकार करली है और जोकि परमेश्वर शुद्ध निरापेक्ष रूपा द्रव्य में से है इसलिये परमात्मा पहला

कारण है क्योंकि जितनी वस्तु शुद्ध निरा पक्ष रूपा द्रव्य में से होती है
वैसेपूर्ण पहला कारण होती है इस लिये परमात्मा पहला कारण है ।

उत्तर जैनियों की तरफसे

हमने तीन हेतुओं से यानी सत्प्रतिपक्ष ? वाधित २ हेत्वानाम ३ तुल्यारो
पक्षको सर्वथा खण्डन करदिया है और आपसे उत्तर नहीं मिला आपने
जो इह कहा कि दृष्टांत दूमरादोहमने पक्षकोही दरअसल यानी निरसंदेह
तीन उदाहरण पूर्वोक्त से असत्य करदिया हमारा दृष्टांत देने को कुछ
आवश्यकता नहीं जबकि पक्षको ही खण्डन करदिया हमने हमतरह से
खण्डन करने के किंतु आपसे तीनों दोष निवारण नहीं हुए हमने इतने
उत्तर दे चुके यदि आपकी दृष्टि में पूरा उत्तर नहीं है तो और विद्वान
विचार करलेंगे ।

॥ हस्ताक्षर पंडित मथुरादास आदिजैनी ॥

॥ हस्ताक्षर लालामरारीलाल आदिआर्य ॥

जब पंडित मथुरा दास जैनी शास्त्रार्थ को समाप्ति कर चुके तब
लाला उग्रसैनजी समापति ने कहा कि पंडित मथुरादास जैनी ने अपनी
दृष्टि और विचार पूर्वक शास्त्रार्थ के संवाद को समाप्त कर दिया
और शास्त्रार्थ की आवश्यकता नहीं है यदि कोई और विषय में शास्त्रार्थ
करना स्वीकार होता रात्री का समय शेष है समाप्ति किंवा विषय में
वार्त्ता न होगी और जो आर्या समाजियों को हमारा उत्तर पूरा नहीं
मालूम होता है तो इस के पूर्ण अपूर्ण का विचार और विद्वत् करलेंगे ।

। हस्ताक्षर लाला उग्रसैन सभापतिजी के ।

इस के पीछे लाला कुंदनलाल प्रधान आर्या समाज ने कहा जब शास्त्रार्थ का प्रारम्भ हुआ था तब प्रथम प्रश्न जैनियों की तरफसे हुआ था तो समाप्ति हमारे व्याख्यान पर होनी चाहिये था क्योंकि हमारे विचार में बहुधा बातें जैनियों की तरफसे जिनको हम खंडन कर सकें वर्ण हुई है और बहुत सी बातों का निश्चित कराना उनका तरफ है जिनका कुछ निश्चय नहीं हुआ है हमारी यह प्रार्थना है कि खंडन उन बातों का हम से सुन लिया जावे आगे इच्छा है ।

। हस्ताक्षर कुंदनलाल प्रधान आर्यासमाज ।

फिर लाला जेतीप्रसाद साहब सिकंदरी शास्त्रार्थ समाप्ति करणे नमित्त अपनी सम्मति आनंदपूर्वक प्रसिद्ध करते भए जोकि शास्त्रार्थ लिखा हुआ अन्य विद्वानों को विचार अर्थ सोंपा गया और आगेको शास्त्रार्थ बंदरहा इसलिये चाहिये कि शास्त्रार्थ लिखा हुआ जोकि होचका है उसको दोनों पक्ष वाले आप २ छपवा कर सम्मति मंगार्वे और जो शास्त्रार्थ होचका है उस विषय में रात्रिको करना एक पक्ष वालेको स्वाकार नहीं है किंतु दूसरे विषयमें शास्त्रार्थ करने की प्रार्थना है और प्रातः काल के आवश्यक नियमों में केवल एक विषय में शास्त्रार्थ होना ठहरा है उसके विरुद्ध रात्रिको शास्त्रार्थ होना ठीक नहीं है इस लिये शास्त्रार्थ समाप्ति होजावे ।

। हस्ताक्षर जोतिप्रसाद ।

। इसके पीछे सिकटरी साहबको धन्यवाद देकर सभा विसर्जन हुई ।

मैं लाला जोतिप्रसाद साहब सिकटरी का बड़े आनंद पूर्वक धन्यवाद करता हूँ कि जिनकी उदारता और पक्षपात रहित न्यायकारी चित्त और गंभीरता । और विद्वत्तासे शास्त्रार्थ सुंदरता पूर्वक समाप्ति हुआ किंतु मैं आश्चर्य करता हूँ कि मुननेमें आया है कि सिकटरी साहबको दयानंदी आर्य समाजी हैं मैं कदाचित इस बातका निश्चय नहीं कर सकता हूँ कि ऐसे पूर्वोक्त गुणों की खान वाले आर्य समाजी हों वे कदाचित नहीं हैं यदि किसी महाशयको मेरे छपवाने वा हस्ताक्षरमें न्यूनाधिक्य की शंका उत्पन्न हो तो मैं मूलशास्त्रार्थ की शंका निवृत्त्यर्थ दिखासकता हूँ बहुत पक्षपाति मनुष्य विचार करेंगे कि आर्यों के तीन तरह के भेद में सर्वथा अथार्थ लिखा है मैं इस बात को निश्चय कराता हूँ कि ए सर्व वार्त्ता मैंने प्रत्यक्ष देखी है प्रथम फारसी अंगरेजी वाले आर्यों कि बनावट तो इस ही शास्त्रार्थमें प्रगट हो जावगी पढ़ कर देखलो कि जिसमें आर्यों कि तरफ से सिवाय इन बातों के और कुछ है ही नहीं जैसे प्रथम कारण एथक परमाणु शास्त्रार्थांतरगत प्रविष्ट और अभी तक उत्तर नहीं आया इन्हों को आदि देकर अथवा और मतवालों कि असत्य निंदाकी किताबें फारसी गजलों में छपवाना और दूसरे ब्राह्मण आर्या जिनका वर्णन सब महाशयों को फिरोजाबाद के शास्त्रार्थ से प्रसिद्ध होगा कि मेरा कहना सत्य है कि असत्य है वहां तो उन लोगों ने अचाने कि वार्त्ता करी कि प्रश्न और उत्तर और दिया जैसे मारी बोटू सिरलं गडा जो प्रमाण विषय ही में

नहीं समझते तो और क्या समझेंगे उनका वर्णन तो फिरोजाबाद के शास्त्रार्थ के पढ़ने से ही मालूम होसका है ज्यादा वर्णनसे लेखबदलावेगा जिन महाशयों को उस शास्त्रार्थ के पढ़ने की जमिलावा हो तो पंडित छेदालालजी पिकर्टरी सुधर्मसभा अलीगढ़ बा लाला कल्लुमल संपादक जिन पाठशाला खतौली जिला मुजफर नगरसे मौल्य भेजकर मंगाले मौल्य एक पुस्तक का =)। हैं और डाक खर्च अधिक है और तीसरे नंदके-पदवाले जब सहारनपुर में शास्त्रार्थ समाप्त हुआ तो उसके दूसरे दिन आर्थोने डौंडो पिटवाई कि आज हम जैनियों का सर्व था खंडन करेंगे और एक पत्र लाला उग्रसैनजी समापति के पासभी आया हम कैइक मनष्य जिनमें बाबू रत्नचंद वकील हाई कोर्ट भी थे इनके समाजमें संध्या काल जैनियोंके खंडन श्रवण निमित्त गए तहां अत्यंत गर्मीथी वहां आर्य समाज में एक नंदके पदवाले आर्य आये थे उस समय अन्य कोई आर्य व्याख्यान कर रहा था सो हमारे जानेसे आर्य समाजीयों ने नंदके पदवाले आर्य से जैनियोंके खंडन निमित्त व्याख्यान कराने का प्रारम्भ कराया क्योंकि हम सब जैनिये मै सत्य कहता हूं कि नंद के पदवाले आर्य ने अत्यंत बल और शीघ्रता से खंडन को समाप्ति किया किसी की शक्ति में एक शब्द भी नहीं आया किंतु हमने कई बार आर्य समाजियों से कहा कि इनसे कहदो कि ऐसी शीघ्रता उचित नहीं है क्योंकि किसी की समझमें नहीं आता तो उन्होंने भी हमारे कहने पर दृष्टि कर्दी नंदके पदवाले आर्य बराबर कहत ही रहे जैसे रेलके अजन की रोकने कि कल बिगड़ जाय तो चलाहि जावै नंदके पदवाले बल और शीघ्रता के कारण अत्यंत पसेव में लिप्त होगए इससे सर्व विद्वानों को विचार करना योग्य है कि इसमें आर्य समाजियों का क्या अभिप्राय कि हमारे

खंडन को कोई नमस्ते और नम खंडन का होइही जावे फिर नंदके पद वाले आये तो थकित होकर बैठ रहे उनका तो पंखा होने लगा उनके पीछे लाला मुरारीलाल एफ ए उपदेश करने के लिये खड़े हुए तो जिस विषय का उन्होंने प्रारंभ किया उस विषय का पूरा नहीं पड़ा कई बार और अंधेने बतलाया भी तौभी वह विषय ठोक नहुआ हार कर अन्होंने उस विषय हा का छोड़ दिया दूसरे विषय का प्रारंभ किया सर्व को विचार करना योग्य है कि किस कारण से उससे वह विषय ठोक ना हुआ उस समय हम अपने परिश्रम को निष्फल जानकर वहां से चले आये और बाबू रतनचंद जैन वकील हाई कोर्ट नंदके पद वाले से कुछ प्रश्न करने के लिये ठैर गए तो वेतो बहुत थकित होगएये उन्होंने और समाजियों से कह दिया कि बाबू साहब को उत्तर दो तो बाबू साहब ने उनसे शास्त्रार्थ के विषय का ही प्रश्न प्ररम्भ किया बहुत चरचा होतोरही सबके लिखने से लेख बढ़ जावेगा इसके साक्षी मौलवी इलाहीवल्लभ अंध जो कि उस समय उपस्थित थे और वे सहारनपुर में भियांजी अब्दुलसकरसाहब की मसजिद में रहते हैं जिन्होंने इस अंध अवस्थामें बिद्या का अत्वंत अभ्यास किया है जिनको प्रतीति न हो उनसे शंका निवृत्त करले दूसरे प्रातः काल मौलवी साहब बाबू साहब के पास आए और कहा कि मैं अपने ईमानसे कहता हूं कि मैं आज तक जैनियोंके मजहब से नवाकिफया मोको लोगो जे जैन के विरुद्ध वह का रक्खाया अब मैं जैन को खूब जानगया कि यह बहुत प्रबल है जब सत्रिको आपकी आयोसे चरचा होरही थी उस समय आयो ने मुझे एकांत लेजाकर कहा कि मौलवी साहबी इस समय परमेश्वरके वास्ते कोई शब्द ऐसा न्याय का बतलावो जिसके बाबू साहब निरुत्तर होजावे क्योंकि बाबू साहब बड़े हुशमार हैं कल के सत्रिकार्वी का समाचार तो आपको मालूम होगा आज वही समय फिर

आइगया इस समय हमारी बात तुझारे अधिन है तो मैं अपने दिलमें बहुत हमा और आर्यों से कहा कि जो बाबू साहब मेरे शब्द को भी खंडन करदेगे तो कच्चा करोंगे तब उनसे अपनी फारसी अंगरेजीकी चालचलो तब आर्यों ने कहा कि बाबू साहब तो अंगरेजी फारसी में भी बड़े प्रवीण हैं हमको न बोलने देंगे मौलवी साहब ने कहा कि इस समय तो हम ऐसा शब्द नहीं बतला सकते फिर आर्य निराश हो कर कहने लगे कि हम और हि उपाय करेंगे मैंने पूछा वह उपाय क्या है तो कहा कि हठ पकड़ लेंगे बाबू साहब जो कहेंगे हम उसको नहीं मानेंगे तो अपने आपही चप हो जावेंगे फिर तो मैं और भी ज्यादा अपने दिलमें हसा कि ए आर्य जिनकी इह दशा है जैनियों से क्या शास्त्रार्थ करेंगे हमारी समझमें जैनियों से बड़े २ मत वाले भी शास्त्रार्थ नहीं कर सकते इह संपूर्ण वर्णव तो सब महाशयों से प्रसिद्ध हुआ अब एक और नंदके पदताले आर्य का सुतांत सुना फिरोजा बाद के मेलाके समय चैत्र में भास्करानंद आए और श्रेष्ठी श्रीमान् फूलचंदजी से प्रार्थना करी कि हम जैनियों से शास्त्रार्थ करना चाहते हैं तो उक्त श्रेष्ठीजी ने स्वीकार कर कहा कि इहां से निकट ही जिला आगर के जारखी ग्राम में झिरगदलाल के पुत्र पंडित पन्नालालजी मौजूद हैं हम बुलावें भास्करानंद ने एक पत्र अपना भी उक्त श्रेष्ठी के पत्र के साथ पंडित पन्नालाल के पास भेजा उसमें लिखा था कि हम आप से शास्त्रार्थ करनेको ही टहरे हैं आप कल तक अवश्य आइयें और पन्नालाल जो शीघ्र ही आएँ और भास्करानंदजी पंडित पन्नालालजी को देख कर चित्त में धराये क्यों कि पन्नालालजी से भास्करानंद की चरचा पहले जबलपुर में हो चुकी थी और कहने लगे कि हमारे घर से तार आया है कार्य बहुत आवश्यक है इस कारण इस समय शास्त्रार्थ नहीं कर सके

इतना कह कर रेल के इस्टेशन पर चले गए और दूसरे आयोंका झगडेमें डाल गए। जनको पीछे बहुत गरिभ्रम उठाना पडा अन्य अम्य मतके पंडितों की सहायता निमित्त लाना पडा फिर भी जो दशा हुई वह फिरो जावाद क शास्त्रार्थ पढन से सब लोगों का ज्ञात होगी भास्करानंदजी के पास बहुत से तार और आदमी गए किंतु बे नहीं आए क्यो कर आते जो आते तो मेरा पूर्वोक्त कहनाही असत्य होजाता अब संपूर्ण महाशयों को विचारना चाहिये कि जब जैनियों न सांख्य १ वैश्व २ चार्वाक ३ वेदान्त ४ मीमांसक ५ आदिको हा खंडन कर दिया तो दयानंदी कल-युगी मत तो जैनियों के सामने कुछ मो नहीं है ॥

। निवेदन ।

जैनों और आयों के सिवाय शेष संपूर्ण विद्वानों से इह प्रार्थना है कि इस शास्त्रार्थ और फिरोजावाद के शास्त्रार्थ को पढ कर दोनों की समा-लोचना अपनी कृपादृष्टि से हमको भेज देवै जिसे हम उक्त विद्वज्जनों का घन्य बाद पूर्ण उपकार मानें और उनकी समा लोचना को मुद्रित करके प्रकाश करें और जो समा लोचना के मेजने में विद्वानों को परिश्रम करना पड़ेगा वह कृपादृष्टि से मेरे पै क्षमा करें इसके अनन्तर संपूर्ण महाशयों से इह प्रार्थना है कि पूर्वोक्त लेखमें कहीं कटुक वचन भासै तो मुस अज्ञान पर क्षमा करना । ॥ इत्यलम् ॥

॥ श्री मज्जिनेश्वरानुग्रहान्मंगलमस्तु ॥

